

الم بريان التين الجران على بن أوكر الفرناني التين الجران على بن أوكر الفرناني التين الجران على بن أوكر الفرناني



علام محدليا قرش على ضوى



ام بريان الدين الجرائ على بن أبوكر الفرعائي ١١٥-٥٩٣

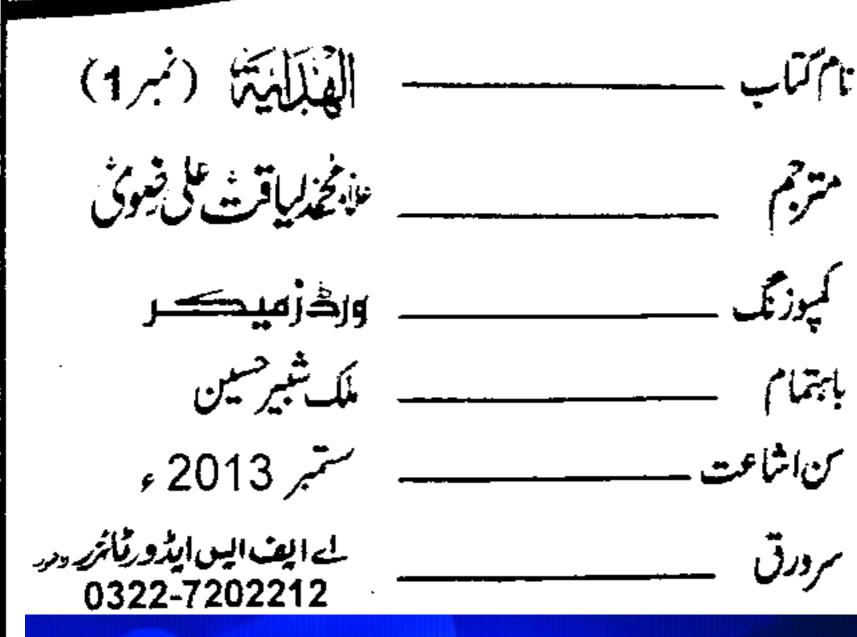


<u>ترمبہ</u> علام محالیا قریب علی ضوی



سيان اربوازار لايور ميان ميان اربوازار لايور ميان اربوازار لايور ميان ميان ميان اربوازار لايور ميان ميان ميان ميان ميان ميان الميان الم







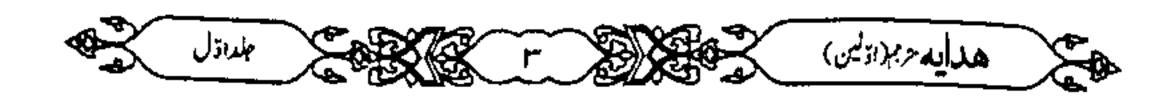
جسیومقوق عطبع معفوظلناند All rights are reserved جزهوق بخل المرتخود بین

معنی مقصد: نجے پی اور ہاری دنیا کے لوگوں کی اصلاح کی وشش کرنی ہے۔ انفاء الشروبی M. Shahad Raga Attant میں مکس، فقرآن میں مکس کی محمد المحمد الم

Shop # 2-3 Ground Floor, Waqas Plaza, Amin Pur Bazar, Faisalabad. Ph: 041-2621568 E-mail: muhammadshahidattari@yahoo.com

مرون الله المرود الله الرود مريان له وه درست زون ما الدارو آب كالم مد تنزاز اربوكا

-bligh-home-I



ترتيب

۰	اعضاء وضوكوتين باردهونے كابيان	﴿ فَقَهَاء ومحدثين كَي فقه وحديث مِن خدمات ﴾ ٢٩
_ ۳۰	وضو کے مستحبات	
L.1	پورے سرکامنے کرنا	(مو) غنسل سرسنه بیلم یقر کامیان ۱۳۱
	پ سر سر تنیب قائم رکھنا اور دائمیں جانب سے دضوکرنے کا وضومیں تر تنیب قائم رکھنا اور دائمیں جانب سے دضوکرنے کا	(۳) د باغت دیے ہوئے چڑے کے تھم کابیان سے اس
<u>سا</u> _	بيان	1
	فصل في نواقض الوضوء	(۵) درول پرل وک مارین کاریان میران کے طریقے کا بیان میران کے طریقے کا بیان میران کے طریقے کا بیان میران کے اس
<u>ساس</u> (ہے۔ اور نصل وضو کو تو ڑنے والی چیزوں کے بارے میں ہے ﴾ _	(۱) تکبیر تحریم باتھ کہاں تک اُٹھائے جا کیں؟ ۔۔۔۔ ۳۲ ۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔
m ,	نصل نو وقض د ضوی فقهی مطابقت کا بیان	
سيس	نواقض وضو کے قاعدہ کلیہ کا بیان	
ריים [بنیادی داصلی نواتض وضو	
rs_	باربارکی قئے کانخم] —— ··· ·· ·· · · · · · · · · · · · · ·
ra	بربارل ما الله الله الله الله الله الله الله	
۳. ۲.	خون کی قبے کا تکم	
۳۲_	ون کا سے ہا ہے۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔	, , , , , , , , , , , , , , , , , , , ,
<u></u> -	ہب ون ما سین کی ہوجاتے۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔	ر برناب هما رات مع بيان بين ٢٠٠٠ - ١
r <u>~</u>	سیرے مال و سوہو ہوتے کا بیان بے ہوشی کے ناتف وضو ہونے کا بیان	وضو کے فرائض
~_ ~_	· ·	سرمبديان اور مخنون كابيان المستخول كابيان
		سرے مسلح کی مقدار شرعی کابیان
rγ. —	زخم کے سرے کیڑے کا خروج ماتف وضو ہے	
	حچھالے یا پہیپ کے ناتض وضوبونے کی صور تمل	وضوى ابتداء مين بسم الله پرهناسنت يامستحب يسيس
. .	فصل في الفسل	ابتداء وضویس مسواک کرنے کا بیان
<u>۰</u> ۰_	﴿ يَصُلِّ كَ بِيان مِنْ ہِ﴾	كلى كرناادرناك ميں يانی ڈالنے كابيان
۵٠	فصل عنسل كى نعتهى مطابقت كابيان	داڑھی کے خلال کا بیان
<u>۰۰.</u>	عنسل کی تعریف وظلم کابیان	وضویس الگلیوں کے خلال کابیان

	طداول المحاول		هدایه ۱۲۰ (ادلین)
117"	استنجاء سنت مواظبہ ہے		فصبل في النفاس
ITT"	بانی سے استنجاء کرنے کی فضیلت	1+4	ہے۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔
(MA	جن چیزوں سے استنجاء کرنے کی مما نعت ہے	!+9	نغاس کی تعریف
	كتاب الصلوة	[+9	فعل: نفاس کی فقہی مطابقت کابیان ا
ito	كتاب الصلؤة كي فعهى مطابقت كابيان	1+9	
iry _	كتاب الصلوة كى كتاب الطبهارت يت تقدم كى وجه	11+_	نفاس کی کمھلڈ کم کوئی مدت نبیس
iry _	صلوة كامعني ومغهوم	HF _	دوبچول کو جننے والی کے نفاس کا نبیان
11/2	لفظ صلوٰ ة کی دجه تشمیه		باب الانجاس و تطهيرها
11/2	نمازی تعریف	lir	7
112_	نماز کب فرض ہوئی	1117_	
IrA	معجزہ معراج ہے پہلے نمازوں کی کیفیت	197_	
149	پہلےانبیاءکرام نیکل کی نماز	11111	
IF9	نماز مچھوڑنے پر دعید کا بیان	111-	
	بَابُ الْمَوَافِيت	1111	; :
H"1	باب او قات کی مطابقت کا بیان	110	
11"1	قرآن مجیدے نمازوں کے اوقات کا بیان	III	
r r_	نماز فجر کے دفت کابیان		
IPP	نجر کا ذب کا عتبار نہیں کیا جائے گا <u>۔</u>		
1mm _	نمازظہر کے وقت کی ابتداء وانتہاء	114	
#~f~	تمازعمر کے دفت کابیان ہے۔۔۔۔۔۔	1	
Hulu	نمازمغرب کے دفت کا بیان		
<u> ۳۵ _</u>	نمازعشاء کے اول وآخروفت کا بیان	119	معموڑے کا پیٹا ب جب کثیر فاحش ہوتو فاسد ہوگا 19
	فَصُلُّ فَي أو فَيَّاتَ المستحبة	119	حرج کی دجہ ہے لیل نجاستوں میں فقہی رخصتوں کا بیان 19
1 Y	مستحب اوقات والى فعل كى فقهى مطابقت كابيان	ır	جسم کےاعتبار سے نجاست کی اقسام ۲۰
. #~4 <u> </u>	تا خيرمستحب كافعتهي مفهوم		فصل في الاستنجاء
" "	نماز فبخر کامنتحب وفت	111	و نیصل استنجاء کے بیان میں ہے ﴾ ۲۲
_	نمازظہر کوسر دیوں میں جلدی جبکہ گرمیوں میں شعنڈا کر کے	151	ستنجاء کامعنی
#~4	پڙهو.		صل استنجاء کی ماقبل فصل سے مناسبت

	بلدادّ المعادل		هدایه زیزازین) که
161 <u> </u>	نماز پڑھنے سے سلے طہارت کا ملہ کا بیان	11-2	عصر کی نماز میں تاخیر مستحب ہے
ısr	مها جدمیں پاک ومساف ہوکر جانے کا تھم	#74	نمازم قرب میں جلدی مستحب ہے
15P	آ زاد ٔ ورت کے ستر کا بیان و حکم	172	عشاء کی نماز میں تا خیر ستحب ہے
13r <u> </u>	جب سي بال، پيداورران كالمكث كمل جائے تو تحكم نماز	IFA.	نماز دنز كامتحب وقت
120	كيزے ہے جب زوال نجاست كاذر ليد ندر كھتا ہو ظم _	1PA	بادلوں کے ایام میں مستحب اوقات کا بیان
الم الم	الغير كپڙول ڪِنماز پڙھنے كاطريقه وتھم		هَمُنُلُ فِي الْكُوْهَاتِ الَّتِي كُكُرُكُا فِيهَا الصَّلَاكُ
	نیت اور تنمبیر کے درمیان فاصلے کا بیان	IF4	اوقات کروه والی فصل کی مطابقت نقهی کابیان
	قبلدرخ بوكرنماز برصنے كابيان		نماز کے اوقات ممنوعہ کا بیان
144	تحری میں نلطی کرنے والا سے لئے اعادہ نماز کا تھم	1170	اوقات ممنوعه می نماز جناز هاور مجده تلاوت کانتم
I⊅A —	ا تد میری رات میں پڑھائی جانے والی نماز میں تحری کا تھم	١٣٠ _	فجرا درعمر کے بعد نوانل پڑھنے کی ممانعت کا بیان
	باب صفة الصلوة	1141_	فرائعن مغرب سے پہلے نوافل پڑھنے کی ممانعت کا بیان
ـــ ۹ م	باب مفت الصلوة كى مطابقت كابيان		بَابُ الْأَذَان
109	نمازے چیفرائض کا بیان	ומיד _	باب الاذان كى مطابقت كابيان
109	واجبات نماز كابيان	16°F _	ا ذان کے لغوی دا صطلاحی مغبوم کا بیان
17• —	نماز کو تجمیرتم یمہ ہے شروع کیا جائے گا	سلما	اذان کے اسرارور موز
I	تنجیرتر مید کے دفت ہاتھ اٹھانے کا بیان سر :	ira _	تحکم شری کے مطابق اذ ان کی شرعی حیثیت
Tr	ادائے تمبیر میں فقہی احکام	11 ² 4 _	اذان فجر مين 'الصلوَّة خير من النوم' كالمنافيه
17r —	غیر عربی میں قرائت ہے متعلق احکام نعتمی	והא _	کلمات ا قامت اذ ان کے کلمات کی طرح میں
	نماز میں ہاتھ باندھنے پراختلاف فقہاء	il. A	اذان میں ترسیل جبکہا قامت میں صدر کا بیان
	نماز میں تناویز ہے کابیان	172_	ونت اذان کانوں میں انگلیاں ڈالنے کا بیان
arı	نماز میں تعوذ وتسمیہ پڑھنے کا بیان	IM2 _	مسئلة تھويب ميں فقهي احكام وولائل
rr	نماز میں قرائت کرنے کا بیان ودلائل	ILY _	اذان دا قامت کے درمیان و تفے کا بیان
YZ	نماز میں آمین پڑھنے کا بیان	[*4 	فوت ہونے والی نماز ول کے لئے تھم اذان
<u></u>	رکوع میں جاتے ہوئے تمبیر کا تھم	IM9 _	حالت طبارت میں اذ ان وا قامت پڑھنے کا بیان
14 <u> </u>	رکوع کرنے کا طریقہ اوراس کی سبعے کابیان	۰۵۰_	وقت سے پہلے اذان پڑھنے کے بارے بیل تھم
YA	قومہ کرنے کا شرعی بیان	101	مسافر کے لئے اذان وا قامت کابیان
¥ 4 ——	سجده کرنے کا حکم شرعی		بَابُ شُرُّوطِ الصَّلَاةِ الَّتِى تَتَقَلَّمُهَا
<u> </u>	سجده کرنے کا طریقه	15r _	بابشرا لط نمازگ مناسبت كابيان
	<u></u>		<u> </u>

			هداید دی(ادلین)
۸۵	ا مقتدی کے امام کے پیچے قراکت نہ کرے	<u>دا</u>	عمامه پرمجده کرنے کا بیان
		دا	عدے شریع پڑھے کا بیان
IA1	باب الامامت كى مطابقت كابيان	<u>لا</u> ٢	الميتان كے ساتھ جلسة كرنے كابيان
MY 4:	امام کاسب سے زیاد وحقد ارکون ہے	۷۳	مجدے۔۔۔عالمنے کا بیال
144	المت كي عدم اباحت كاعذار كاميان	14m_	دومری رکعت شروع کرنے کا بیان
IA4_	امام کمزورول اور ضرورت مندول کی رعایت کرے	12 M	تعدوش بشف كم مورت كابيان
۸۸	عورتول کی جماعت کے محروہ ہونے کا بیان	٧٣	نمازیس تشهد پڑھنے کابیان
۱۸۸	ا کینے نمازی کے جماعت میں کمڑے ہونے کابیان	۷۵	تعدہ کے دسانماز میں ہونے کابیان
IA4	عورتوں اور بچوں کی اقتداء میں مردوں کی نماز کا تھکم	ده_	فرض کی آخری دور کعتوں میں مسرف فاتحہ پڑھنے کا تھم
1/4	نماز میں مغول کی ترتیب کابیان	K1_	تعدد آخره من تعدواولي كي لمرح بينمنه كابيان
19+	محاذات مفسده کی شرا نظاکا بیان	<u>د۲_</u>	تشهد کے دجوب کا بیان
	عورتوں کے لئے جماعت کرانے کا بیان	12Y_	ي كريم من المنظم پر درود ميسيخ كابيان
	ادنی کی اقویٰ کے پیچھے نماز پڑھنے کابیان	144_	نماز من دعاما تکنے کابیان
195	مائح کی اقتداء میں وضوکرنے والوں کی نماز کا تھم	<u> </u>	تماز میں سلام پھیرنے اوراس میں نبیت کا بیان
	قاعد کے پیچھے قائم کی تماز کا تھکم	<u>ا</u> د۸_	نماز کے سلام میں مقتدی ومنفرد کی نبیت کابیان
19r _	نفل پڑھنے والے کی اقتداء میں فرض پڑھنے کی ممانعت		. خصل فى القرأت
191" _	محدث امام کے بیجھے مقتدی کی نماز کا تھم	1 <u>4</u> 9_	. نصل: قر اُت کی فقعی مطابقت کابیان
191"	ان پڑھامام کی افتد اویس نماز پڑھنے کی ممانعت کابیان	<u> </u>	نماز میں قراکت کے بارے میں فقتی غداجب ارابعہ
191"	میلی دورکعات میں قر اُت کے بعدا می کاامام ہوتا	14 _	جهری نماز و بس بس قر اُت کے تھم کابیان
	`بَابُ الْحَدَثِ فِي الصَّلَاةِ	14+_	جعدوميدين ميں جمري قرائت كابيان
190	باب الحدث كي مطابقت كابيان	۱۸۰_	جس نے اولین میں فاتحہ نہ پڑھی
190	جب امام كونماز من حدث لاحق موجائ	M_	جهری اور خفی قر اُت کی تعریف کابیان
194	اجتناب اختلاف کے لئے نئے سرے نماز پڑھنے کا تھم	IAT_	قرأت كى كم ازكم مقدار كابيان
194	جب محدث امام نے خلیفہ بنایا پھرعدم حدث ظاہر ہوا	iar .	سغر کی حالت میں تحکم قر اُت کا بیان
	دوران نماز جنون یااحتلام وغیرہ کے تھم کابیان		نماز فجر میں قر اُت کابیان
	اگر بحز قر اُت کفاریے بعد واقع ہوا		ظهر ،عمرمغرب وعشاه مل قرأت كرنے كابيان
19.4	تتم با دور د یا سره کا د		نماز فجر کی مہلی رکعت میں قر اُت کولمبا کرنے کا بیان
199	سبوق کی بجائے مدرک کی خلافت اولیٰ ہے		قراًت کے لئے سور توں کو معین کرنے کا بیان
			· ,,,,

≪(BX.	جلداة ل					بدسترجم(اوّلین)	مدا	
*1	ام		ر کرنے کا بیان	من تبيجات كوشاء	۲۰ کماز:	•	بقهدالكايا توتحكم نماز	منے کے بعد ق	ھے۔ مدمیں بنو
	ž	فارج الصلوا	المكروهات	هُ ص ُلُ هُو	r.	f	ن ہونے کا حکم	بن حدث لا ^ح	رعو جود *
	٦	،کابیان	رومات كى مطابقت	ے باہروالے کم	۲۰ کماز	t	ےامام کی افتداء کرنا	ب يث كا دوسر .	.ب مادل محد
•	كرابيت	بلدا دراستدباركم	لت ميں استعبال ق	ئے ماجت کی حا	تغنا	فُرَكُ فِيهَا	سِدُ الْصَّلَاةَ وَمَا يُـ	بَابُ مَا يُهُ	,
ri,			<u> </u>		۲۰۱ کاپ		شت کابیان		
יוד		يان	غیره کی ممانعت کا: سیر	ر کی حبیت پر وطی و	۲۰۱ مسي	اے؟	ئے تو کس طرح دایس ج	_	
	رومعلت	وجودعلت ومعد	کو ہند کرنے کے عظم	جد کے دروا زول	ror اسا			لام کرنے کا:	
712	-			يان	. [·		ونے کابیان	
		_	بَابُ مَلَاثِ الْ		r•n	·	•	ھاننے ہے ع	
MA			طابقت كابيان 🌩	إب صلوٰ ة وتركىم	→ r•a		انونتهم نماز		
ria	·	 -	c	وتر کے معنی کا بیار	۲۰۵ لفظ		بتمه دینے کابیان		•
ΥIΛ				واجب ہے یاسنہ		ب ديا توتحكم نماز	لَا اللَّهُ '' كَساتَه جوا	• يُنُ 'لاالَهُ إِأ	اگرنماز؛
719			یک سلام کے ساتھ م			نے کا تھم	دوسری نماز کوشروع کر	ت کے بعد ا	اكمدركع
114			ال پڑھی جائے گی		,		بجدلياً توتقكم نماز		
774				رمین قنوت کی منس	يربو فجر	_	نے ہے عورت گزرے تو		
		اهل `	بابالنو		r•A		م کرنے کا بیان	میںسترہ قائم	ميزال
PF I_	-		مطابقت کابیان سر				ئے احکام سترہ	تنزی کے <u>ا</u>	ا مام و ^م
771_		يان	ى ركعتوب وتعدا وكا؛		- 1	المسلوق	مل فى المكروهات	فُمُ	•
ttt		***		ئب وروز <u>کے نو</u> اق	- PIP		نصل کی مطابقت کا بیاز	- إت نماز دا كي	كمروم
			فَصَلُّ فِى الْم ِ		ri+ -		ں کی کراہت کا بیان		
rm		<u>- کابیان</u>	والی فصل کی مطابقتہ - بر				ن موڑنے کی کراہت کا		
- M				فرض نماز دں میں • برویریہ و		يان	رح بیضنے کی کراہت کا؛		
rro			دورکعتوں میں قراً "				.جواب دینے کا بیان		
786 774			توں میں وجوب قر ،	•	rir –	<u>ا</u> نان	ل ثوب کی ممانعت کا :		
•	<u>ما</u>	ی دو تو فاستد سرد می سازم این	لے نے جب دوس کسہ ملہ تا م	حارش پڑھنے وا ک	rir _		بینے کی ممانعت کابیان	-	
'. 194	او) — کاران،	ەنەرىي قايلان 16 كىرىكى مايلان	ے کسی ہیں قراکت میر قریک ہیں	ع رر تعتول ہیں اس مها ہے۔	ŀ		ئراب م ين ہو		
""	اه بيات اکارش	ا عر ن دون سه ا دی ده هن سرگ	ں میں قراکت کی تو آ میں قراکت کی اور آ ^خ	الرجعي دورتعبوا مها کيس			نے پرنماز پڑھنے کا بیالا مرکز		
			ين تراث ي دور،	چې دور عسول. 	<u> </u>	نے کاسم 	میں سرانپ اور بچھوکو مار 	کے دوران	IV.

	ال الماقل الماقل	<i>5/L</i> ND~4^	هدایه دیرازلین)
	بَابُ الْجَنَّائِزِ	1/1/4	عیدالاسمی کے دن سنن کابیان
P+1	باب البما تزكى مناسبت كابيان	MA :	اگر بوم اول مانع نمازعید بهونو تقم شری
r•1	لفظ جنازة كامعني	mA	عرفه والول کے ساتھ اشتبا و کابیان
۳۰۱	جب سنک مخف کے پاس موت حاضر ہو	#AA	
	خَصْلٌ فِي الْغَسْلِ	17.9	فَصْلُ فِي تَلْمِيرُ احْدِ التَّمْرِيلِ
r•r	فصل عنسل ميت كي مطابقت فقهى كأبيان	174	تحبيرتشريق كفصل كي مطابقت كابيان
۳۰۲	میت کے وجوب عسل کی اصل کا بیان	rA9	بحبيرات تشريق پر مسے كابيان
r+r	میت کوششل دینے کابیان	r4+	ممازوں کے بعد تکبیرات تشربی پڑھنے کا بیان _
۳۰۳	میت کے جسم پر پانی بہانے کا طریقہ		بَابُ صَلَاةٍ الْكُسُوفِ
	عَمُلُ فِی تَکْفِینِہِ	r91	بابنماز کسوف کی مطابقت
۳۰۵	میت کوکفن دینے کے بیان میں	r41	سورج گرمن کے دفت رسول الله مُؤَخِظُم کی نماز
۳۰۵	کفن لیننے کابیان میں کنی کی ایس کے میں کا میں کے ا	r91	سورج گرمن کاحقیقی سبب
۳+۲	عورت کے سنت کفن کابیان سرکف سر سرکف	rgr	سورج گربن کی نماز کابیان
۳۰۲	مرد کے گفن مکر دہ کا بیان مورد کے گفن مکر دہ کا بیان	r9r	سورج گربن والی نماز کی دعا کابیان
	فَصُلُّ فِى الصَّلَاةِ عَلَى الْمَيِّتِ غَانَ حَانَ مِهِ مِنْ مَانَ مَانِ مِنْ مِنْ مَانِهِ مِنْ مَانِهِ مِنْ مَانِهِ مِنْ مَانِهِ مِنْ مَانِهِ مِنْ	rqr	جاندگر ^ې ن ميں جماعت کرانے کابيان سرور درور
r.4_	نماز جنازہ پڑھانے کا زیادہ حقد ارکون ہے ۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔		بَابُ الْاَسْتِسْطَاءِ
r.2_	دوبارہ تماز جنازہ پڑھانے کے بارے میں احکام شرع بغیرنماز جنازہ کرنیں کے بارے میں احکام شرع	r90	باب الاستنقاء كي مطابقت كابيان
r./	بغیرنماز جنازہ کے دنن کیے جانے والے کی نماز کا حکم نماز جنازہ پڑھنے کا طریقہ	r96	استسقاء کافقهی مغہوم
۳۰۸	نماز جناز ہیں بعد ملنے والا جناز ہ کیسے پڑھے	1 740	ائمەنقەكىز دىكىنماز دستىقاء مى س ن دا ہب رىدىبىقىر مەندىسىدىس
r.v	ا مام کامیت کے سینے کے مقابل کوٹر ہے ہونے کا بیان 	190	امام اعظم میشد کنز دیک استیقاء میں نمازنہیں ۔ دست میں میں میں
m.9	معوار کی اگر ال به طبر شرور میری بر	ray	صاحبین کے نز دیک استیقاءنماز ہے سرویریت ویرو
۳۰۹	جماعت دالی مجدمین نماز جنازه نه پرُ هائی جائے نم		بَابُ صَلَاقِ الْغُوْفِ ما سالن كارين م
۳۱۰	پیدائش میں استہلال کے اعتمار کا حکم شرعی	'12	باب صلوة الخوف كي مطابقت كابيان
m1+	عَمَّم جِنَّازِهِ مِيں بِحِي كُوخِير كِنَا لِع كِياجائِي ؟ سيم جنازه مِيں بِحِي كُوخِير كِنَا لِع كِياجائِي ؟	r94	نمازخوف کابیان نمازخوف کابیان نمازخونی و چرو مراس
, ri• _	فصل في حمل الجنباذ يُ	174	نمازخوف <u>پڑھنے کا</u> طریقہ اگرا ام ^{مق} م مین زردہ نہ سرا
۳۱۲	جنازے کی حاریاتی اٹھانے کا بیان	r99	اگرامام قیم ہوتو نمازخوف کاطریقه
. ' '' """	جنازه کوجلدی ممردرمیانی حیال کے ساتھ لے کر چلنا <u> </u>	<u></u>	حالت سواری میں نماز <u>پڑھنے</u> کا تھم

الله الأل	هدایه ۱۶۰۶ این
قرض کی مختلف صورتوں میں زکو ہ کے حکم شرعی کا بیان ۳۶۸	
تجارت کی نیت سے خریدی جانے والی خدمتگار باندی پر	فصل في الدفن
ز كُوْ ةَ كَا تَكُم ٢٩	ہیت کے کئے قبر بنانے کا بیان ۳۱۳
زكوة كى ادائيم كے لئے نيت مقارنه كابيان	میت کوقبر میں رکھنے والا کیا کیے سات
بَابُ صَدَقَةِ السَّوَائِمِ	عورت کی قبر پر پردہ کرنے کا تھم ہے۔
﴿ يه باب موائم كى زكوة كے بيان ميں ہے ﴾	قبركوكوبان نماينانے كابيان
باب صدقہ موائم کی مطابقت کا بیان اسس	بابالشهيد
خَصْلٌ فِى الْإَبِلِ	بابشهید کی مطابقت کابیان ۱۳۱۵
ہ نصل اونٹ کی زکو ہ کے بیان میں ہے ﴾ ٣٣٢	شهداء کی حیات برزخی کابیان ۳۱۵
اونٹ کی زکو ۃ والی فصل کی مطابقت کا بیان	شهید کی تعریف واحکام سات
اونٹوں کی زکو ہ کابیان	اہل حرب داہل بغات یا ڈیمیتی میں قبل ہونے والے کا تھم سے ۱۳۱۸
ومام شافعی میشد کے زویک اونٹول کے نصاب کا بیان مسلم	شهید کے شمل وخون کا تھم ما ۱۳
غَصْلٌ فِى الْبَقَرِ	ارتاث كى تعريف واحكام كابيان
﴿ يَصُلُ كُائِ كَارَ كُوٰ ةَ كِيانِ مِن ہِ ﴾ ٢٣٥	حدوقصاص میں قبل ہونے والے کابیان
گائے کی زکو ہیں بیان کردہ فصل کی مطابقت کا بیان Pro	باب الصَّلَالَّا فِي الْكَفْبَةِ
گائے کے نصاب ذکو ہ کابیان	باب كعبه مين نماز پڙھنے كى مطابقت كابيان ١٣٢١
فَصُلُّ فِى الْقَنَّمِرِ	کعبہ میں فرض دفظی نماز کے جواز کا بیان اسم
ہونی کری کی زکوۃ کے بیان میں ہے ﴾ ہات	كعبين باجماعت نماز پڑھنے كابيان مسيس
نصل بريوں كے نصاب ذكوة كى مناسبت كابيان ٢٣٨	جب امام مسجد حرام میں لوگوں کونماز پڑھائے
بریوں کے نصاب زکوۃ کابیان میں سے نصاب زکوۃ کابیان	کعبد کی حجمت پرنماز پڑھنے کا بیان ہے۔
فَصُلٌ هِى الْخَيْلِ	كِتَابُ الرَّكُوةِ
یف کھوڑے کی زکو ہ کے بیان میں ہے ہم	﴿ بِهِ كَمَابِ ذَكُوةَ كِي بِيانَ مِن بِ ﴾
فعل محورُ وں کے نصاب زکو ۃ کی مناسبت کا بیان مہم	كتأب الزكوة كى مطابقت كابيان مستسبب
معموروں کی زکوۃ کے نصاب کابیان مسلم موروں کی زکوۃ کے نصاب کابیان	ز كو ه كالغوى وشرعى معنى
فَصُلُّ الْفُصُلَانِ وَالْحُمُلَانِ وَالْعَمُلَانِ وَالْعَجَاجِيلِ صَدَقَة	ز کو ة کی تعریف ز کو ة کی تعریف
ہونے فیصل جانوروں کے بچوب میں زکو ہ کے بیان میں ہے ﴾ ۳۳۳	وجوب ز کو ة کابیان
فصلان جملان وعاجيل والي فصل كي مطابقت كابيان	بجے اور مجنون پر ز کؤ ۃ واجب نہ ہونے کا بیان ٣٢٦
فصلان جملان اورعجاجيل كالمعنى الهمو	مكاتب پرز كوة لازم نه مونے كابيان كات

الما قال المحاول المحا	هدايه ۱۶ ادنين)
مال تجارت والي فصل كي مطابقت كابيان ١٥٥_	جانوروں کے بچوں کی زکو ۃ میں فقہی تصریحات
مال تجارت كي زكوة كابيان	مزکی بہ کے معددم ہونے میں حکم زکوہ کابیان
سال کے ابتداء وانتہاء میں کامل نصاب والے مال کی زکوۃ	تيت كي ذريع زكوة دين كابيان
المبيان ۲۵۲ الام	عوامل وحوامل وغيره بين زكوة كابيان سهم
تمت سامان کوسونے جاندی کی قیمت سے ملا کرنصاب بنانے	مصدق کے درمیاند مال لینے کابیان
کابیان <u> </u>	درمیان سال میں ملنے والے مال کو نصاب زکو ہیں شامل
ياب فِيْمَنُ يَمُرُّ عَلَى الْعَاشِرِ	کرنے کابیان
ور باب عاشر کے پاس سے گزرنے والے کے بیان	عقومین تحکم زکو 6 کابیان
س ہے ﴾	خارجیوں کے دصول زکو ہ کے باوجود زکو ہوصول کرنے
عاشرك پاس سے گزرنے والے باب كى مطابقت كابيان _ ٣٥٨	کابیان ۲۳۳۲
انكاركرنے والے كاتول يمين كے ساتھ تيول كياجائے گا ٣٥٨	بنوتغلب کے جزیے کا بیان ۲۳۷۷
تاجر کا تول کماس نے عشر نقراء کوا دا کردیا	ملاكت مال سے سقوط زكو ة كابيان ملاكت مال سے سقوط زكو ة كابيان
تقىدىق عشروغيره ميں مسلمان وذى كے لئے أيك جبيباتكم	وقت سے مہلے زکو ق کی ادائیکی کابیان میں
PYI	باب زكوٰة المال
مسلم، ذی اور حربی کے عشر کا بیان ۱۳۶۱	1 41 /
دوسودرا جم والي حشر لياجائے گا سيس	
حربی ہے وصولی کے بعد دوبارہ عشرومول نہ کیا جائے ۱۳ ۲۱	1
شراب وسور کے عشر کے بارے میں تقلبی بیان mar	
ہوتغلب کے بچے پر عاشر گزر ہے تو تھم زکو ق کا بیان ہے۔۔۔۔ ۳۲۳	
مضار بت کے تھم میں فقہی قیاس کا بیان ش۳۶	
عبد ماذون ہے عشر وصول کرنے کا بیان میں ۳ ۹۳	1
خارجیوں کے عشر وصول کرنے کا بیان ماہم	_
بَابُ الْمَغْدِنِ وَ الرِّكَاذِ	فَصُلُّ فِي الذَّهَبِ .
ہے باب کا نوں اور دفینوں کے بیان میں ہے کا سے سے ۲۵ سے	ہ نصل سونے کی زکو ہ کے بیان میں ہے ﴾ ہوتان میں ہے کا است
باب المعد ن کی مطابقت فقهی کابیان ۲۹۵	تصل فی زکو ة ذهب کی مطابقت کا بیان
سونے جاندی کے دنینوں میں ممس کا بیان 170	سونے کی زکو ۃ میں نصاب کا بیان ہوتے ۔۔۔۔ ہوتا
ا ہے گھر میں پائے گئے دینے کا بیان ٣٦٦	·
کنز کی زکو ہے وجوب کابیان ہے۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔	﴿ يصل مال تجارت كى زكوة كے بيان ميں ہے ﴾ ٣٥٥

⊕	ا کی اور			هدایه سرم(ادلین)	
FAI	ب، بیٹااور پوتے کوز کو ۃ دینے میں عدم جواز کا بیان	. _	لے کے رکاز	مان کےساتھ داخل ہونے وا	 دارالحرب ميںا
rar_	ہے مکا تب ،مد براورام ولدکوز کو قاندد ہے کا بیان	.1 1847	۸	· · · · · · · · · · · · · · · · · · ·	كأتقكم
MAY_	د باشم کوز کو ة ندد پینے کابیان	e my/	۸	خ میں نہ ہونے کا بیان	عنبروموسول میرد
۳۸۳	نیر سمجے کرغنی کوز کو ہ دینے میں تھم شرعی	<i>i</i>	<u>بِ</u> ّمَارِ	بَابُ زُكَاةٍ الزُّرُوعِ وَا	•
ም ለ ሰ	لك نساب كوز كوة دي كعدم جواز كابيان	L m49	۔ کے بیان میں ہے ﴾) پیداداراور پھیکوں کی زکو ہے۔	ھ ھوپہ باب زمینی
	قدارنصاب کے برابر کسی ایک فقیر کوز کو قادیے کی کراہت	, F14		مطابقت كابيان	زكوة زروع كح
FA6_	ظب <u>ا</u> ن	- 1			ز منی پیدادار۔
	کو 5 کود،سرے شہروں کی طرف منتقل کرنے کی کراہت	721		وجوب كأبيان	
FA0_	ه ب <u>ا</u> ن	' r2r	کا ^ت ام	. من ـــــــــــــــــــــــــــــــــــ	
	بَابُ صَدَقَةِ الْفِطْرِ	82	_	وں اور بیلوں کے خریعے کا ص	
PA1_	﴿به باب وَطرانے کے بیان مِس ہے﴾	, 120		ن ہے دو تمناہ عشر کے دجو ب کا	,
PAY_	إب صدقه فطرک مطابقت کاب <u>ما</u> ن			زيدى ہوئى ذى نصرانى كى ز	
" "	طرانے کے وجوب کابیان		•	· -	کابیان
<i>"</i> "	وي دين دين ساحت من دين دين دين دين دين دين دين دين دين دي		يان	میں کوٹائی گئے زمین کے عشر کا	د مي سے شفعہ
۳۸۷ .	جن نو کوں کی طرف <u>ہے۔</u> نظرا ندا دا کرنے کا حکم دیا گیا			غ میں وجوب ^{عشر} کابیان	
F AA_	بیوی اور بزی اولا دے صدقہ فطر کا بیان		فشركاوجوب	بيج اورعورت كى زمين دو كنا	بنوتغلب کے
" ***	مكاتب كَى زَكُوعَ كابيان	1	<u></u>	میں قیر رنفظ کے ہونے کا بیال	عشری زمین
FA9_	تجارتی غلامون کی طرف سے صدقہ نظروا جب عبیں		نَيْهِ وَمَنْ لَا يَجُوُ	نُ يَجُوُزُ دَفَعُ الصَّدَفَةِ إِأ	بَابُ مَ
rx9_	مشتر کے غلام کے فطرانے کا بیان	İ	میں زکو و دینا جائز	ن لوگوں کے بیان میں ہے جنہ	<u> ج</u> يابال
r4	كافرغلام كے فطرانے كابيان ب	122			
۳۹۰ <u> </u>	كافرغلام كى طرف سے فطرائے نیں ندابب اربعہ	122		و قر کامیان	مصارف زكل
r9•_	خریدے: وئے نیاام کے قطرانے کا بیان	F24		ة كى فقىمى تعريف. كابيان	مصرف زآلوا
	فَصُلَّ فِى مِقْدَارِ الْوَاجِبِ وَوَقَٰتِهِ :	FLA		۽ يا رُنيا تا جا رُن ۽ ب	جنہیں رکو ہ
	﴿ فَصَلَّ مَدَدَة فَطَرَى وَاجْبِ مَقَدِ ارَاوْرَاسَ كَوْقَتْ كَيْ	1-29_		ہ بائز یا ناجائز ہے قرد ضوں کوز کو ہ دینے کا بیال	مكاتبين اور
P4!	مِ <i>ن</i> ہے﴾	FZ9_		ن مسافر كوز كوة دسينه كابيان	
P41	فصل مقد ارفطرانه کی طابقت کابیان	۳۸۰_		دینے کے عدم جواز کا بیان_	ذمی کوز کو ہ
741 <u> </u>	فطرانے کی نصالی مقدار کا بیان سخت	PA1_	مرم جواز کابیان _	ہے مید بنا ٹا اور کفن میت کے ع	مال زكو ق
r 41	سنخشمش میں صاحبین کی دلیل کا بیان	- 7 1 -	كاعدم جواز	ے غلام یا یا ندی کوآ زاد کرنے	مال زكؤ ة بـ
		,			

	ملداة ل		ŢŢ.			هدایه ۲۰۰۶(اق ^{لی} ن)	
	ا كوقعول نبيس كيا	عاند میں ایک عادل کی گواع	عیدالفطر کے	rar_		کامتبارکابیان <u> </u>	رونی میں تیت
(°')•	<u></u>	 . <u></u> . "	_ 82.6	rar_		_مباع مراقی کابیان	ملرفین کےنز دیکے
ا		بتدائى وانتبائى وقت كابيان	روزے کے	r-er-		یے متعلق نِقد شافعی دخنی کے ا	
	والكفارة	باب ما يوجب القضاء				كِتُابُ الصَّوْمِ	
لو	نیا واور کفارے	مباب کے بیان میں ہے جو تھ	بهإبانا	_40_		_ محبيان مم بم مح م	
rir		<u></u> <u>بي</u> ن	واجب كرت	F40_		طابنت كابيان	
רוד		هنآ ووكفاره كي مطابقت فقهي كا		190_			
(*)r	(مين تحتكسل وعدم تشكسل كأبيال	قفأوروزول	#44_		لنے کی دلیل لغت کا بیان _	
سالم	ٹے کا بیان	نے پینے سے روز ے کے ندٹو۔	بجول كركما	 		. کی تاریخ وا ہمیت	
<u> ۱</u>		زے کے عدم فساد کا بیان 	احتلام سےرو	F92		اروز کی فرمنیت کابیان	
	•	،انزال ہوا تو وجوب قضا م کا ^{تھ}	•	1		کے مطابق فرمنیت روز ہے	
۳۱۵ <u> </u>	-	کے دخول ہے عدم افطار کا تھکم	علق مين ممني	maa_	<u>-</u>	ق فرمنیت صوم کابیان	
		میان پائے جانے دیشے کو تھ	_ *	1		ىطابق فرمنيت مسوم كابيان <u>.</u>	
						نیت کرنے کا بیان • تا	'
		والى قئے ميں روز ے كاتھم .	_			لے بارے میں مقبی احکام	_
		ئے کے لوٹے کی صورت میں دیر				ہنیت کے ساتھ کافی ہے _۔	
	-	منے کی صورت میں فساد صوم کا م				۔ مسافرومتیم سےعدم فرق *	. .
		ماع کی صورت میں فساد صوم ر				تم دا جب کابیان	_
		نے کی صورت میں تضاءو کفا				رد <u>یکھنے</u> کا حکم س	•
		، وظہار کے کفارے کی <i>طرح</i> .				ندر تمنے کا بیان	_
		ں جماع کی صورت بیں صرفہ				ے واجب روز ہے کی کراہر	
		یمی روز ہے <u>ہے ف</u> ساومیں کفا				رے کی کراہت کا بیان _	
	•	ك بين قطر عددًا لخ بين ف				اكرامت كابيان	€
1	ت بين فساد صو	في ميس وينجيخ والى دوائي كي صور	معدب يادمار	P*44		ے کی کراہت کا بیان	
			کامیان		ميں ا <i>سے روز</i> .	يحاعدم قبوليت بين صورت	الشميلي محص کی مواہی .
		سوم یاعدم فساد کابیان	_		 .		•
ن ۱۳۳۳	باعدم فساد كابياا	ل کوتیل لگانے کی صورت میر	مرمها درمو فجعوا	r**	 	وتوحکم شیادت	
(r.kir. [—]		۔ کرنے کی اباحث کا بیان _ -	خنگ وترمسوا که	144		ت کشرلوگول کو گواهی کا تقلم 	ساف مطالع کی صور

- هذائمه ۱۲۸ ویژ) جب شدت مرض کا خوف بوق نیدر د قفه و کامکم ہ یہ بہ مہرش مٹائف بینے کے یہ راش ہے کہ اوم حجود و کورن کرد و نفر کے مسئے بیس حزف کا خشرف نے ماہم المتذكاف كالإسار كالمتش منابشت كابولنار رمقبرت کے قتلہ وروز وں کومتقرق یا لیک سرتجدر کھتے کا بیون یا میں المتكاف كالتبي منهوم حاص میں وود ہدیا ہے وائی عورت کے قتلہ دروز وں کا بیون ہے ۔ ج الماكا ف والب ك كانت ووجي الدوهم والدكا قواب سے وَ فَى عرم قدرت مى معير مرك سے تھم فديہ ____ سام امتزك فسد كزنترق شيسته بجريون روزے کی وصیت کوحمد قد فطر کی مقدارے منابی علمس کیا جائے ہے ہے اعتكاف وكتحريف والكام كايوت تنفی نمازیاروزے کو فاسد کرنے پرفتنہ و کے وجوب کا بیات ہے ہیں۔ ج مع مهرش عثاء ف بينين ؟ يون رمقهان المهارك كےون مثل يجدو نغ بيوا تو يقيدون كھو أييا منروريت شرعيه وعبعيه ك بغير معتنف منجدس وسرندج ك *زگرے* فقر فرقی مے من ق جوے سے معتنف کا بکتا منسد افط ركرنے والاسد فریسیدزوال سے پیلے شیرتک داخل بوا معمل یے بیوش والے دن کے روزے کی تفتیا و پی تھم ____ بغيرعة ركميرے بابرج نے والے كا عنا كاف قاسد بو چو خص بورارمضان حالت جنون میں رباتوروزے کی قضام اعتظاف والبنة ومعجد شركعائت يبيغ فأجوزت كأدون ببيد يتسهم 77 بورارمضان روزول كى نيت نه كرف والله كاريال اشيه و عفر كيے بغير مسجد هي ان كا خريد و فروشت كا تقم __ حیض و نفاس وا نی عورت روز وں کی قضاء کرے گی rrr معتنف کے لئے جماع کی مما تعت کا زیان ____ سحرى واقطارى مين غلط كمان كى وجهست تتم قضاء. سرسهم بش نے اوپر قودا عیکئ ف ٹازم کیا ہے سيسهم سحری کےاستحیا ب کا بیان ___ جہاں فجر کا ظبور نہ ہوتا ہواس کے کئے فقہی تھم _ كِتَابُ الْمُحَ 777 ويركاب في كريان مر به بھولنے کے بعد جانتے ہوئے کھانے دالے کا تھم 750 كأبدائج كالمقهى مطابقت كابيان ست تحضے لگوا کر جب روز ونو ننے کا گمان ہوا تو وجوب تضاء غیبت کے بعد جان یو جھ کر کھوایا تو قضاء و کفارہ دونوں واجب ج كالفوى وشركي منتي مج کی ویدتشمید کانطان نائمہ و مجنونہ ہے جماع کرنے والے تھم تضاء ہے ۔ ۲۳۸ جج کی فرضیت کا بیان عج کی شرا نط کے دلائل کا بیان _____ 731 یوم نج میں نذریانے والے کے لئے افطار وقضا و کا تھم ____ 1 سام ہ زادرا دا دررا حله گھریلوضروریات ہےزائدہو 538 كفاره كے وجوب والے مسئله كي چھ صورتوں كابيان يسيد عسم عورت کے لئے بغیر بحرم کے بچے پر جانے کی ممانعت کا بیان سم سال کے لئے مانی گئی نذر کے روز ں میں ایا م تشریق وعید محرم كے ہوتے ہوئے شو ہر كمانعت كائن نيس ركھنا ____ سمان کےروزے ٹائل نہ کرے _____ جس نے یوم نحرروزے ہے کی اور پھرانظار کیا ہے۔۔۔۔ احوام کے بعد بید کی بلوغت ہوئی تو بچ کا تھم ۔۔۔۔۔ ۵۵م

هدایه تربر(ادّلین)

فَمْسُ

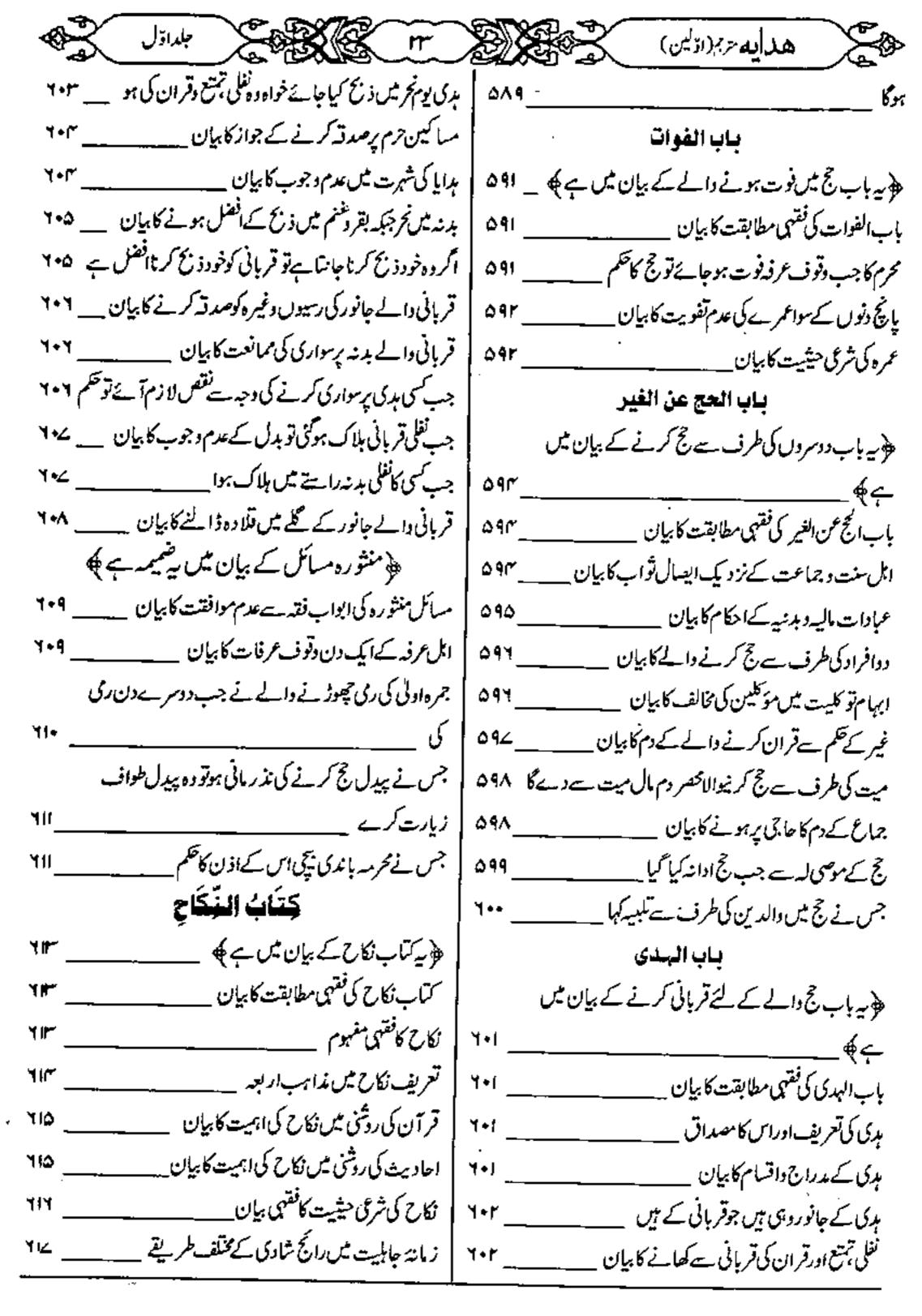
l		عمس
	<u>۳۵۱_</u>	ہ نعل میقات جے کے بیان میں ہے ﴾
	<u>_</u> ۲۵۳	ميقات حج والي فصل كي فقهي مطالبقت كابيان
	۳۵۲ <u> </u>	مواتیت مج اوراس کے احکام
	ن	کمہ میں رہنے والوں کے لئے بغیراحرام کے دخول کی اجاز ست
	المدا	كابيان
	<u>م</u> كر_	میقات ہے تقدیم احرام کے جواز کا بیان
	۳۵۷_	میقات میں رہنے والول کے لئے مقام طل کامیقات ہوتا_
		بَـابُ الْإِخْرَامِ
ļ	_ و هم	مولیہ باب احرام کے بیان میں ہے ﴾
	<u> </u>	باب الاحرام کی فقهی مطابقت کابیان
	<u>- ۱</u>	احرام بالديعة وقت عسل ياوضوكى فنسيلت كابيان
	_ ۹ ه	احرام میں استعمال ہونے والے کپڑوں کا بیان
	_۰۲۳	احرام باندھتے وقت خوشبولگانے كابيان
	M.A.	احرام کی دور کعات کابیان
	۲۲۱_	مفردتلبیہ کرنے میں حج کی نیت کرے
	_ וראו	تلبیہ کے کلمات میں کی بیشی کرنے کا بیان
	<u> ۳</u> ۲۳_	جب تلبیه پر حاتو محرم ہو کمیا
	<u>የ</u> ግ۲_	محرم کے لئے فتق وجدال ہے ممانعت کا تھکم
	۳۲۳	محرم شکاریااس کی طرف دلالت بھی نہ کرے
		محرم کے لئے قیص، پاجامہ، عمامہ اور موزے بہنے کی ممانعت
	444	كابيان
	W. A.W.	سراور چېږے کو ژهاښنے کی ممانعت کابیان
	ተ የ	,
١	۳۲۵	زعفران درینگے ہوئے کپڑے کی ممانعت کا بیان مصر میں معلم میں مصرف
	ָמצ״ ַ	محرم کے لیے عسل د دخول حمام کا بیان
	מרח	کعبہ کے پردول ہے لیٹ جانے کا بیان سمب نہ نہ کہ سب یہ سب
	ָרציק. 	مسمر میں ہمیائی یا ندھنے کے جواز کا ہیان مسمر میں ہمیائی یا ندھنے کے جواز کا ہیان

ÞÔ				هدليه حووت	
-:	زررت منی همرگزر ست کای ن ^(د)	رقو کی را قول م	. ~ <u> </u>	ں قرن کے ویں تھی کے کو ستحبو ساتھ میں کے اس تھی ہے کو ستحبو	د. دو قد شرجی
~4	يغمر شيخ بين	مذمحسب ثر	بكرم تحديزمت	مشاركة بأراكب نؤات والقامت	ه منغ ب
	ئە بىر نەشىرى تىلىمى ئىلىرىيىسى يەسىسىسىسى ت	حوف معدد ر	أعتاجهان المهرأ	وكروه ما وتواقع الأعنا كالم	مغرب ومشر
.=±	ئے کے ایک ایم زم پینے ان منطقت کا بوت الا	ق مت و ـ	. زمس تماعت کی	ولاكن زوكيه مغرب وعشامك فم	ومراهم بج
	فصل		7,4 5		تدميش فاكاع
	دری کے بیان میں ہے جو کہ میں و افغان شاہ کا ؟ مال		TAT /	خرب اوا کرنے والے کی ٹماری کا	رائے کمر'
	م كالدخول مَدِينَ لَقِينَ مِنْ يَقِتْ وَهِنْ اللَّهِ مِنْ الْبِقْتُ وَهِنْ اللَّهِ مِنْ اللَّهِ مِنْ	محل يغيرهن	الايون الايمار الايون الايمار	ئى ئىڭىن جۇرۇا ئەجىرىت ئىل يۇھىغ	
	مَعَ بِخَرِجُ إِنَّاتِ جِدِيمُ مِنْ^ مَعَ بِخَرِجُ إِنَّاتِ جِدِيمُ مِنْ^		737	يعدوتوف ودعا كرية كالمؤت	_
,- <u>4</u> ,) واستيقوش كايون سادات ترسيس	وأفراف		نەرىشىن كايون	بنوف مردة
	د جد جب در آن این وقت ج ۔ ج ئے د	وتوق عرف	~\s =_	كيسود مزونقيها رستيكاما راوتوق	واوق محسر.
eres Tes	ى بەرىنى ئىرىمىدان عرقات ئەرىرات مەسىرات ئىرىمىدان عرقات ئىرىرات			ہے می کی ایتدا م کرنے کا بیون	
				جبيهات تنكريا بالجيشن وبختم _	اكيدىم
2-:			_ _	ورقفه كرموات مجهوات	
2-5	رُوفِر دوۋر الارتی کے نتیج چل پڑا بے کا بیون			ے کی فضینت کا بیات سے	-
سمون	_		 + <u>-</u>	رت سے تمام متوہات کی حست کا	
2.1			-	ہ وہر <u>سکھنے کے کئے</u> دمی سبب میو۔	التمام ==
	ـــــــــــــــــــــــــــــــــــــ	I			೮೬ಕ
٥-2	ب ب سران ق قران کے بیان مسر ہے کا	,	رهدنش: سفاهای ۱۹۹۳ ۱۹۹۳ - ۱۹	 وہ جی میں میں می کرنے سے بعد رہ میں میں میں میں	ومويل
َ إد•د	ں رک سیوں ہے ۔ سرققہی مت بقت کا ہون س کی قاملی مت بقت کا ہون			ئارت کاوقت نخر کے دن تیاں۔ سر سوم	
2-7	بان میں۔ تمثیر وسے فشیست کا بیان			روم کے بعد میں کرنے والے کا ہ کے بعد میں میں میں فقی	
٧٠٠				ۇرت كى شۇرى ھىيىت ئىرىقىلىدى سىرىمۇرىمىيىت ئىرى	
ა <u>≁</u> _	ىرون ئىش دىل كىرىك كاييات			یارت کے بعد مثل میں جانے کا: کے پاس رفع بدین کرئے کا بیان	
44_	عَلَى إِذْ تُكَ مِنْ عِلَالْ مِوسَنْ كَامِياْتِ		rar ·	نے ہا س رس بیرین سرسے ماہیوں گھیر کی میں کے بعد تکھنے کا بیان _ک	میمریتن. است.
_٠٠د	ف وسلی کرنے کا بیون		rar	عین رق سے بعد سے اپنے فاد والحی مفجر سے پہلے تکھنے کا میا	nasyi Car
3-4_	ب ری جمرو عقبه کر مجیئی قرق نام کرے	ا جورن جس	رے این ہوئے	راد وہ جین ہر سے ہیں۔ سامانیہ رامعل کے ہاتی رہنے اور قضیاً۔	يريم يريم درخو <u>م</u>
3. 4 ,	رئے والاج تورث پائے تو دس روز سند تھنے کا بیات	ا الروج ا	797		72 ∪يالا
<u></u>	ے فرافت کے بعد بقیدروز ہے۔ کھنے کا بیان ۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔	. ह ै 751 1	741	رات کورمی کریے کاعیان	-
		<u> </u>			-/12

	جلداة ل					هدايه سربر(اولين)	
۵۲۵		<u>.</u>	ا جنایت کامفر		صورت میں دم	ہلے تین روز ے ندر <u>کھنے</u> کی	نخر کے دن ہے پ
۵۲۵	وجوب رم ہے	. كا كامل عضو برخوشبولگا ناسبب	احرام دالے	٥١٠ _		<u> </u>	
ory_		بری ہے متعلق ہے <u> </u>	دم کی اوا میگی	۵۱۱		ں نہ جائے بلکہ عرفات میں	
		جب ہونے والے صدیقے کے	I .	_ ۱۵		پردم قران کے سقوط کا بیان	
211		ضاب <i>سے لز</i> وم وم کابیان _	مہندی کے ذ			باب التمتع	
	في كاختلاف	ل نگانے میں لزوم دم وصد نے	ا زینون کے تیا	_ ۱۵۳		کے بیان میں ہے ﴾ _	﴿ بِهِ بابِ عِمْنَعَ ترمه باب عِمْنَعَ
012_		<u> </u>	کابیان	_ ۱۳۵		طابقت کابیان	باب تمتع کی فقهی م حتمة بیست
_	ن میں عدم کفار۔	وغیرہ پردوا کی لگانے کی صوریۃ	پاؤل <i>کے ذخم</i>	ے ۱۳		سْيلت كابيان 	ججتمتع کرنے کی فع جتمت میں
orA_			كابيان	ے ۳۳		وصورتوں کا بیان ·	ج تمتع کرنے کی د حج تمتع کرنے کی د
۵۲۸_	رب دم کابیان	وا کیڑا پہننے کی صورت میں وج	ا سارادن ساره ت	- ماد	-	ريقهرينه خير	ن ک کرنے کا طر سے ڈاز مل رہے ملہ سے
۵۲۹_	ر کابیان	سطیاع بنانے میں عدم کفاری	المتض كوبطوراه	616° _		میہ ختم کرنے کا بیان سے مل سوریں	ا عار طواف بیل بل تمتع که زیر ا
arg_	ن دم کابیان	ا برسر یا دا زهمی کاحلق کرنے میر	چوتھائی کے بر اف یہ	_ ۱۵		کے رقل وسعی کا بیان سے رقل وسعی کا بیان	ں کرنے والے تمتع کرنے اسا
٥٣٠_	(یونڈ نے سے وجوب دم کابیان	' جعل کے بال' نیسر	רומ	باندھنے کابیان ر	ہری لے جانے ادراحرام اور کی نامین میں نائی کرد	ں حریے والے بدن کوفشہ ان کریانہ
_محم		الے پروجوب طعام کابیان -اور -	مونچھ کا شنے وا سحہ یا عظمہ	کاه ا	بيان	یانہ کرنے میں اختلاف کا بہری ندلے جائے	ہرجہ ہو معار برھے ترتع کر زمالاد
عام		حلق کیا تو وجوب دم کابیان __	چھنے دالی جگہ کا راہ مماہ	'		بہرن نہ سے جاتے تمتع وقران کا بیان	الل مك يم المراعد م
_ ۱۳۵		وجوب دم کابیان مرک منحف	حاص دفلوق پر . مه مه نه	01A 019	ر حکرتمتع د حکرتمتع	اں و کر ہن کا ہیں گائی۔۔۔۔ ب اپنے شہر میں لوٹ آئے	تن عمال عبار المارية تمتع كرنے والا جب
مس	م صدقہ	برمخرم کی مونچفیں مونڈ ویں تو تھا پر سے ماجہ ہے یہ ہ	جب مرم نے ہ ایک ماتی ہے ا	1 '		ب سپ ہرس رے ا بہلے عمر سے کا احرام یا ندھے	
٥٣٢	دم کابیان _ مد	وک کے ناخن تراشنے پر وجوب میں ایک سے بیٹنے سکے میڈ	، بيت ما حدادر پا ووندان اتحداد ما	۵۲۰			
	ار اشنے پر	ور پاؤل کے پانچے سے کم ناخن مرکلہ اللہ	ووون مورون.	ari	 بمان	<u></u> بلے حج کااحرام با ندھنے کا	ج کے مہینوں سے یہ
مسم		دم کابیان ئے ہوئے ناخن کو کاٹ دیا	ربرب سدنه د. جب محرم زنو	ori		، فراغت کے بعد مکہ میں نا	_
oro.		سے ہوئے مان کو قات دیا _{ہے} بڑے پہننے اور حلق کروانے میر	، جب ر _ا ت ر خوشبولگانے، ک	orr	•	ہ والے نے جب عمرہ فاس	
۵۳۵	ما <i>عدر</i> کابیان . سرار ا	برسے پہاور ک فروائے مار ھنے میں انزال پرعدم وم و کفار یہ	شہوت ہے دیکھ	1		کرنے والے <u>کے لئے ت</u>	
251	ے میان _	ے من مربس پر سرار ہو تھار ہے ال جماع ہے فساد جج کا بیان	وتون <i>عرفد ہے</i>	1		ایک دم ^{ترین} ع کو کفایت کر_	
رساد		بوک کوجدانه کرنے کابیان _	حج کی قضاء میں	۵۳۳	نض ہوئی _ س	لواف زیارت کے بعد حا ^ا	عورت جب وتو ف وط
۵۱۷	ونے کا بیان	معدجماع ہے حج کے فاسدنہ	د نوف عرفہ کے اِ			باب الجنايات	
	رے دریوں کی کے وجوب	کے بعد جماع کیصورت میں بکر ^و	حلق کروانے کے	ora)	کے بیان میں ہے ﴾	
۵۳			کابیان	o ro	<u> </u>	مطابقت كابيان	باب البحنايات كى فقهى

جلداول هدايه مترج (اوّلين) قارن کے ذریج سے پہلے حلق پر دودموں کے وجوب کا بیان _ ٥٣٩ مجول کر جماع کرنے والاارادے ہے جماع کرنے والے کی 019 ر میں عالت احرام میں شکار کرنے کے بیان میں ہے ﴾_ ۵۵۰ محرم کی جنایت شکار کی قسل کی فقہی مناسبت کا بیان ﴿ يَصْلُ جِنامِات كِمْتَفْرِقْ مِسَائِلَ كَيْمِ بِيانِ مِن ہِے ﴾ __ احرام والے کے لئے خطی کے شکار کی حرمت کا بیان جنايات متفرقه كأصل كى مطابقت كابيان 400 جب احرام والاشكاركرے باس كى طرف دلالت كرے تو حكم عالت مدث میں طواف قد وم کرنے پر وجوب صدقہ کا بیان الم حالت حدث سے طواف زیارت کرنے میں وجوب بمری 00+ شكاركى قيمت بنانے كے طريقے كابيان ۲۵۵ 500 كابيان مثل مطلق ہونے میں شیخین کی دلیل کابیان 000 اگر مکه بین ہے تو اعادہ طوا ف کا تھم ١٣٥ قیمت جزاءے مدی یا کھانا، یاروزے رکھنے کے اختسار حالت جنابت میں طواف کر کے اہل کی طرف آنے والے ۵۵۴ كابيان مرمو كابيان بری کو مکه میں ذریح کرنے کا بیان ۵۵۵ حالت حدث میں طواف صدر کرنے والے بروجوب صدقہ بری میں دیئے جانے والے جانوروں کا بیان ۵۵۵ مهر نصاب جزاء سيعين روزول كابيان 100 طواف زیارت کے تین چکر چھوڑنے والے پر وجوب دم شترمرغ كانثره توزنة يرجزاء كابيان ۵۵۷ ۵۴۳ جن جانوروں کے مارنے برخکم جزا مہیں ہے طواف صدر مکمل یا جار چکرترک کرنے کی صورت میں وجوب 000 مچھروچیونی وغیرہ مارنے پر بچھوا جب نہیں ہے ۵۵۸ ۵۳۳ نجری کابیان چوں مارنے کےصورت صدیقے کا تھم ٩۵۵ ترک شده طواف کا اعاده کر کینے کا بیان ٥٣٣ کچھوا مارنے برعدم منمان کا بیان طواف زيارت حدث مين جبكه طواف صدرايا م تشريق مين ٩٥٥ غیرماً کول محم جانوروں کے آل کی جزاء کابیان ۰۲۵ ٩٣٣ حالت طہارت میں کرنے کابیان جب محرم نے حملہ آ ورورندے تل کردیا تو تھم _____ جس نے عمر ہے کے لئے طواف وسعی وضو کے بغیر کیا ልዝ مجبور ہو کرقتل کرنے والے محرم برتھم جزاء کا بیان میں ۱۲۵ امام سے پہلے عرفات سے طلے جانے کی صورت میں وجوب دم یالتو جانوروں کوذ بح کرنے میں محرم پر کوئی حرج نہیں ____ ا ۵۶۱ ۵۳۵ محرم کاشکار کردہ ند بوجہ مردار کے تھم میں ہے _____ وقو ف مز دلفه وترک رمی میں وجوب دم کابیان _____ ልሮፕ جب محرم نے اپنے ذبیحہ سے پچھے کھاٹیا تو وجوب قیمت ایک دن کی رمی ترک کرنے میں وجوب دم کا بیان ۲۳۸ حلق کوا ما منح تک مؤخر کرنے کے بیان میں تھم فقہی ____ عمد DYF. كابيان جب طلال بونے والے کے ذرئے سے تحرم نے کھایا ہو __ علاقہ ایا منح میں حرم کے سواحلق کروانے پر وجوب دم کا بیان مسلم حلالی کے ٹرکارحرم کی صورت میں وجوب قیمت کابیان 🔃 ۲۹۳۵ حلق وقصر کا عمر ہ میں عدم تو قیت کا بیان میں عدم تو

	جندادل			هدایه ۱۶۶۸ ادان ا	₹.
۰ میم بر ۵۵۸	لگائے ہوں	نباس نے احرام عمرہ کے ساتھ جار چکر	_ara :	نے حرم کاشکار حرم میں جھوڑ دیا	جب کی۔
_		نب کی نے ج وعمرہ دونوں کوجمع کرکے کی		نجرے دالے شکار کو نہ جھوڑنے کا بیان <u> </u>	
۵۷۸ _		ابيان	ַדרם 🖒	نکار پکڑنے کے بعدا حرام ہاند صنے کا بیان	غيرمحرم كاية
049		زم نے جب ہوم محریس دوسرے حج کا احر	1	تھ سے شکار چھٹر وانے والا ضامن ندہوگا	
		مرکےعلادہ عمرے سے فارغ ہونے وا۔	1	ں دورخت کا شنے کی صورت قیمت کے وجوب	حرم کی گھا'
049_		ابيانا	AFG >		کابیان _
۵۸۰_	م کابیان) وعمرہ جمع کرنے کی صورت میں وجوب د ^ہ	۱۹۵۰ ک	·	اذخر کو کا۔۔
	ں کور ک کرنے	رًام جج کی تا کید کے لئے عمرے کے افعال	71 .	کئے جنایات کے ارتکاب سے دورموں کے دجوب	قار <i>ن کے</i>
_ ا۸۵		بيان <u> </u>	6 049		کابیان _
_ ا۸۵	هِ کابیان	ك عمره كى وجه ہے د جوب دم وقضائے عمر			ايک شکار ـ
۵۸r_	م کابیان	فھ ل کوجع کرنے کی صورت میں وجوب د	ا ۵۵ دو		
		باب الاحصار	h h	باب مجاوزة الوقت بغير احرام	
۵۸۳		یہ باباحصار کے بیان میں ہے ﴾	﴾ │	ت سے بغیراحرام کے گزرنے دالے کے بیان	_
۵۸۳		بالأحصار کی فقهی مطابقت کابیان			-
۳ <u> </u>		سار کا نقهی مفہوم			
۵۸۳	بيان	ننی کےمطابق ثبوت احصار کے ذرائع کا! میرین		عامرکے بستان سے آگر عمرے کا احرام باندھے ۲ م	
ልለሮ	مرہوجائے_۔	ب کوئی احرام دالا وشمن یامرض کی وجہ ہے جح ب	۵۷۲ جر	_ , , ,	
۵۸۵	يج ــــــــــ عِجْ	ر حلال ہو کرایک بمری قربانی کے لئے حرم منا	۵۵۱ محص		
	اتحد عدم عبين	اشافعی میشد کے نزد یک ہدی کی حرم کے سا	·61 04.6		
۵۸۵			ا کاء	ل سے احرام بائدھ کر دقوف عرفہ کیا تو دجوب	
۵۸۵	وب کابیان _	نی حرم بھیجنے والے پرحلق وقصر کے عدم وج سر	ا ۵۵ قربا		دم کابیان به ترتبع مده
PAG		ن کے دودموں کو جیسنے کا بیان	ا تار	رم کے ہاہرے احرام باندھے تو وجوب دم	
	رے کے وجوب	المحصر جب حلال ہوتواس کے لئے جج وعم	22 م	.Y	کابیان
۵۸۷	·	إك	ا کا بہ	باب اضافة الاحرام المعدد من المحمد	(a. 1
۵۸۸	كابيان	قارن پرایک حج اور دوعمروں کے وجوب ^ک ذیرہ	۵۵ محصر - ا		
۵۸۸	رکیا ہو ہ	ل بھیجنے والے قارن نے جب ذ ^{رج} ے کا عہد	۵۵ فریا		
۵۸۸	لم استحسان _	بمصر جج کو پائے ہدی کونہ یانے والا ہوتو تھ نہیں نہ سر میں میں میں اور اللہ ہوتو تھ	ا جس <u>ا</u> 	نرے کا احرام باندھاا درایک چکرطواف کے بعد ا	
	. کا اعتبار نه	. فعرفہ کے بعد محصر ہوا تو اس کے احصار 	۵۵ جوود	-C	فج کااحرام باند



	۲۵ کا	هدایه ۲۶(اولین)
70°	عورت کے باپ اور بیٹے میں سے کون لکاح کروائے گا؟	بَابٌ فِي الْكُولِيكَاءِ وَالْاَكْفَاءِ
	خَصُلٌ خِي الْكَفُاكِ	ہے باب ولایت نکاح وا کفاء کے بیان میں ہے ﴾ ۱۳۰
100_	﴿ بِنْصَلِ نَكَاحَ مِنْ كَفُو كَ بِيانَ مِنْ ہِ ﴾	باب الاولياءوالا كفاء كى فقهى مطابقت كابيان م
100_	كفؤ كى فصل كى فقهى مطابقت كابيان	ولایت نکاح کانقهی مفہوم مهر
766_	تکاح میں کفو کے اعتبار کا بیان	ولی نکاح کی تعریف کابیان ۱۳۰۰
400_	غیر کفؤ میں نکاح کرنے والی عورت کا بیان	آ زادعا قله بالغه کی اجازت نکاح کابیان میسی ۱۳۲
Y6Y	كفونكاح مين اعتبارنسب كابيان	بالغه با كره كے نكاح ميں عدم اجبار كابيان
_ rar	موالی کے کفونکاح ہونے کافقہی بیان	با کرہ سے نکاح کی اجازت کا شرعی تھم
۲۵∠ _	دین داری میں کفوہوتا	ولی کے سواکسی دوسرے کا اجازت نکاح لیمتا ۱۹۳۳
104 _	مال کے اعتبار ہے کفوہونے کا ب <u>ما</u> ن	ذ کرمبر کے عدم شرط ہونے کابیان
	خوشحالی کے انتبار ہے کفوہونے کا بیان	ٹیبہ کی مرضی معلوم کرنے کا بیان ہے۔۔۔۔۔
	<u>پیشے</u> کے اعتبار ہے کفو ہونے کا بیان	کسی دوسری وجہ ہے بکارت زائل ہونے کا حکم
	جب عورت مبرمثل ہے کم مبر کے عوض میں شادی کر لے۔	نکاح کے بارے میں عورت ومرد میں اختلاف کا بیان میں عورت ومرد میں اختلاف کا بیان
	جب نابالغ لڑی یالڑ کے کا باب مہر میں کی یا بیٹی کردے	نابالغ لڑ کے یالاک کا نکاح جب ولی کرائے
441 74	جب باب تا بالغ بني يا بينے كى شادى غلام يا كنيز سے كرد ب	نا بالغ لڑ کے بالڑ کی کو بالغ ہونے کے بعد ملنے والے اختیار
	فَصُلَّ فِي الْوَكَالَةِ بِاللِّكَاحِ وَ غَيْرِ هَا	كاتكم كاتكم
IFF	﴿ يَصْلُ نَكَاحِ مِينِ وَكَالِمَتِ وَغِيرِهِ كَهِ بِيانِ مِينِ ہِے ﴾ _	فنخ نکاح کے اختیار میں قامنی کے نیسلے کی شرط کا بیان 109
	وكالت به نكاح فصل كی فقهی مطابقت كابیان	نابالغ لڑی کے اختیار مخفخ نکاح کی مدت کابیان
	ایک ہی تخص کے مباشراورو کیل ہونے کا حکم	لڑی اور لڑ کے کے اختیار کے اختیام میں فرق ہے 100
44r	آ قا کی اجازت کے بغیر غلام یا کنیز کے شادی کرنے کا تھم.	خیار بلوغ سے فرفت کے طلاق نہ ہونے کا بیان 100
44r	ا بیجاب وقبول کی مجلس مختلف ہونے کا تقلم	جب نابالغ میاں ہوی میں ہے کوئی ایک فوت ہوجائے ا ۱۵۱
	دونضولیوں یا ایک نضولی اورا یک اصیل کے عقد کرانے	غلام' نا بالغ لڑ کے اور پاگل شخص کوولایت (تضرف) کاحق نہیں
44F _	كابيان	701 ty
44L _	وكيل كامدايت كےخلاف نكاح كروانے كابيان	كا فرشخص كومسلمان پر دلايت حاصل نہيں ہوتی 101
"""	وکیل کا کنیز کے ساتھ نکاح کرانے کا بیان	مصبات کے علاوہ دوسرے رفتے دارشادی کروا <u>عکتے ہیں۔</u> ۲۵۲
	بَـابُ الْمَهْرِ	آ زادکرنے والے آ قااور حاکم کاشادی کردینا ۲۵۲
@FF	﴿ یہ باب مہر کے بیان میں ہے ﴾	ئب قريبي ولي موجود نه ہو
_ מרר	باب مهرکی فقهی مطابقت کابیان	میبت منقطعہ کے حکم کا بیان منقطعہ کے حکم کا بیان
	· · · · · · · · · · · · · · · · · · ·	

	جلداول		3 * * * * * * * * * * * * * * * * * *	
1/4	 ئىلقەب بو	ے بمراہ مبرکی رقم	بثرط كاختلافه	۲ اگر
11.		ماغلام كومقرر كياجائ	مبرمين غيرمتعين	۲ اگر
4A1		وركومبر مقرركيا جائ	غيرموصوف جانا	۲ اگر
MAT		ے کومبرمقرر کیا جائے	غيرموصوف كيثر	۱ اگر
3AF _		ب یا خز ریکومبرمقرر کر	و کی مسلمان شرا	۱ اگرکا
1AF _	(رف اشاره کرنے کا تھم	بن کسی چیز کی طر	۲ مبر:
4A2 _		بربننے کی صلاحیت معد		
475		اضی علیحد گی کرداد ہے پیر		
7A7	اِناِن	دا میکی لازم ہونے کا بیا	ت پرعدت کی او	۲ عور،
444		ىرى نىتىي بيان	لى كى دىنيا حت:	، مهر أ
144	క2_	فاله كااعتبار نبين كياجا	ل میں ہاں اور :	` امپرشا
4A4 _) كاخيال ركها جائے گا	ل میس کن باتور	` الميرشط
4AA _		من ولی بن جائے _	بسى كےمبر كاضا	` جبً
	گرے مرے سے دوک	نے ہے پہلےخود کوسپر د	ت مبروصول ہو۔	عورر
444				سسكتي
	رانتلاف	میان مبرکے بارے میر	اِل بیوی کے درم	الكرم
19• _				· 1
197_		مقدار کے بارے میں		
197		ی دونوں کے انتقال کے		
	نا ءمبروصول	ا کے بعد عورت کے در		_
197°_		_		
	بانتلاف	مہونے کے بارے میر	ا چیز کے مبریاتحذ	ا اکر کسی
456				موجا_
٦٩ ٣		برياتخفه بونے كااختلاذ	کے بارے میں م	اناح
		هُمُلُ		.
_ 4 45_		ئے بیان میں ہے ﴾		
192		عتبی مطابقت کابیان سر		. I
195		ا ^{حک} م	ول کے نکاح ک	غيرسك

מרר	حق مبر کی تعریف کابیان
ביר	قرآن کےمطابق تھم مبر کابیان
777 <u> </u>	احادیث کےمطابق تھم مہر کابیان
rrr	مبرندد ہے پر دعید کا بیان
44Z	مبرکوذ کر کیے بغیرنکاح کے جواز کابیان
44Z	مبرکی کم از کم مقدار کابیان
^FF	دل درہم ہے کم مبرمقرر کرنے کا تھکم
APP	وس درہم مہر ہواور صحبت ہے پہلے طلاق دے دی جائے؟
AFF	شوہراگر فوت ہوجائے تو طے کر دہ مبر کا تھم
479 <u> </u>	جب مہر نہ دینے کی شرط لگائی تو مہرمثلی ہوگا
Y4	دخول سے پہلے طلاق دینے میں سامان دینے کا بیان
YZ+	متاع عورت كافقهى مفهوممتاع عورت كافقهى مفهوم
YZ+	میال بیوی کا مهر کی مخصوص مقدار پر راضی ہونے کا بیان
_ اکه	عقدکے بعدمہر کے زیادہ کرنے کا بیان
1 <u>4</u> 1_	عورت کے مبر کے کچھ جھے کا معاف ہوتا
12r_	خلوت صیحه کی صورت میں مبر کا بیان
12r_	خلوت صحیحہ میں آ نے والے عوارض کا بیان
72F _	مجبوب شخص کی خلوت کا بیان پر
42F _	عورت پرعدت کی ادائیگی کے لازم ہونے کا بیان
420	مطلقہ عورت کومتاع کی ادا کیگی مستحب ہے
120	نکارچ شغار کافقهی بیان
140	شوہر کی خدمت یا قرآن کی تعلیم کومبر مقرر کرنے کابیان
144	عورت کامہر قبضے میں لے کرشو ہرکو ہبہ کرنے کا بیان
122	مہر وصول کرنے بعداتی مقدار ہبہ کرنے کابیان
NZA.	عورت کا ہبدے ہاتی ما ندہ مبر قبضہ میں لینے کا بیان
\ \∠A	مبرسامان ہبدکرنے کابیان
429_	اگرمهرکوئی جانور پاسامان ہوجس کی ادا ٹیگی ذیے میں ہو؟ **
Y∠ 4_	ا گرمبر کی رقم کوکسی اور چیز کے ساتھ مشروط کیا جائے

هدايه ربر(ادلين)

هدایه حربر(اولین) جلداؤل عيسائي فخض كامر داركومهرمقرركرنا اگر بیناا پی کنیز کی شادی اے باب سے ساتھ کردے؟ ا أكركو لَى آزاد عورت اليخ شو مركى ما لك بن جائے جوكو تى ہجرت کر کے آنے والی عورتوں کے نکاح کے نقبی احکام ___ 190 ذمية ورت كے مبر مثل كابيان دوسرے کا غلام تھا؟ ذی کاشراب یا خزیر کے وض شادی کرنے کے بعداسلام ا كرعورت إيش شو بركة قاكوأت أ ذا دكر في ك قبول كرنا بَابُ نِكَاحِ اَهْلِ الشِّرُكِ بُابُ نِكَاحِ الرِّقِيُقِ ﴿ بِ باب شركين ك نكاح كے بيان على ہے ﴾ ﴿ يه باب غلامول كے نكاح كے بيان من ب 444 المُ شرک کے نکاح کی فقہی مطابقت کا بیان _____ باب نكاح رتيق كى فقهى مطابقت كابيان ِ 199 کا فرخمض کا محواہوں کے بغیر یاعدت کے دوران نکاح کرتا ___ 11 آ قا کی اجازت کے بغیر غلام یا کنیر کا نکاح درست نہیں 199 محوی شخص کا اپنی مال یا بٹی کے ساتھ دشادی کرنے کے بعد مکا تب غلام کے نکاح کا بھی <u>بہی تھم</u> ہے ____ 499 اسلام قبول كرنا غلام آقا کی اجازت سے شادی کرے تو مبر کیسے ادا کیا مرید مخض کسی کے ساتھ شادی نہیں کرسکتا اولاودین میں کس کے تابع ہوگی؟ مد براور مکاتب غلام خودمحنت کر کے مہرا داکریں مے 418 اگرعورت مسلمان موجائے اوراس كاشو برغيرمسلم مو؟ آ قا کے کون سے الفاظ اجازت شار ہول مے؟ جب کوئی عورت دارالحرب میں مسلمان ہوجائے؟ جب آقا کا تھم طلاق شرط رجوع کے ساتھ ہو 4.1 اگر کتا لی عورت کا شو ہرمسلمان ہوجائے؟ آ قاکے اجازت دینے کے بعد نکاحِ فاسد کرنے کا تھم Z14 ماً ذون غلام کے نکاح کا تھکم _____ علىحدگى كاسبب كيابوگا؟ دار كافرق ياقيد بونا_ ŽΝ 4.4 كنيرى شادى كرنے كے بعدائے الگ كھر ميں بسا نالازم جب عورت بجرت كرك اسلامي سلطنت ميس آجائي؟ __ عاك ا گرمیال بیوی میں ہے کو کی ایک مرقد ہوجائے؟ _____ ۱۸ ک اگرمیال بوی ایک ساتھ مرتد ہونے کے بعد ایک ساتھ مسلمان کیاشادی میں غلام اور کنیز کی رضامندی شرط ہے؟ Z +1" ا گر کوئی آ قا کنیز کی شادی کرنے کے بعدائے ل کردے؟ ۲۰۴ كنير كے ماتھ عزل كى اجازت كس سے لى جائے گ؟ ___ 200 آزادی ہے ملنے والے اختیار میں نکاح کا تھم _____ ٥٠٥ ﴿ يه باب از واج کے درمیان باری تقیم کرنے کے بیان میں مکات کنیز کا تکم ______ کات کنیز کا تکم _____ کات کنیز کا تکم _____ کات کنیز کا تکم _____ کات کنیز کا تکم ____ اگر کنیز آقا کی اجازت کے بغیر شادی کر لے اور پھر آزاد از داج کے درمیان قسمت کے باب کی فقہی مطابقت کا بیان _ ۲۰ ہوجائے؟ ______ ٢٠٠ يويوں كے درميان تقتيم ميں انصاف _____ ٢٠٠ کنیز کے طےشدہ مہراوراس کے مہرمثل میں فرق کا تھم مے کے انٹی اور یرانی بیوی کے حقوق میسال ہوں مے میں اور کے اسے اگرکوئی شخص اینے بیٹے کی کنیز کے ساتھ صحبت کرلے؟ یہ کا آزاد عورت اور کنیز کے حقوق میں اختلاف

	جلداذل		M			هدایه دیر(الالین)	
۷۳۲_		بی تعریف	طلاق کی شرط	211		م کاقتم م کاقتم <u> </u>	سغرے دوران تق
4r4_		بطابق مشروعیت طلاق کا،		Zrr	ليخرمه كرنا	نے حصے کوائی سی سونن کے	کا بیوک کا اے
474 _	ابيانا	ومطابق مشروعيت طلاق	احادیث کے		Ę	ِ كِتُابُ الرَّضَا	-/ \
۷۲۸ _		لاق پراہماع کا بیان	مشروعيتط	2rr		عت کے بیان میں ہے ﴾ سے فتہ	ه و بیر کتاب رضا سرت
۱۲۸ ـ	<u></u>	، كافقهى تحكم	طلاق دیے	_r=		۰۰ کی فقهی مطابقت کابیان منا	کما ب دضائد مان برفقه
۲۳۹ _		نعت میں احادیث		29°		م مامنمبوم لقت مورد سرور	رضاعت علم قرآن کرور
		بَابُ طَلَاقِ ا		4rr		بق رضاعت کا بیان مظابق رضاعت کا بیان	ا مران کے مطا اصادیہ ہے کرمہ
44		لاق سنت کے بیان میں۔		4tr		عارن رفساعت کا بیان رز ن اورز یاد دمقدار کا حکم یک	رضاعت کی تحد رضاعت کی تحد
۷4.	u	منت كى فقهى مطابقت كابياد	بابطالق	213	سال ہے ۔	ر ن درر یا دو شدر ارده سم یا رق مدت کا بیان	رضاعت کی ثر
۷٣٠		مام کانفتهی بیان	طلاق کی وقسہ	210 212	 نترنیم ریوا	گی مدت کے لین 7 مر یہ بنا	ر مضاعت کی تر
_ ا۳۷		_ے طر <u>اقہ حسن</u> کا بیان _	ِ طلاق دینے -	412	_	تهجرمت نسه ، کاله اح .	مرممت رضاعه
۲۳۱_		درینے کا بیان سریاری	ا طلاق بدعت	2M		زمت منعلق ہوتی ہر	بناس سے
- ۳۳		کے دوطرق کا بیان حیفہ سے	ا طالق سنت. حریم	2th	ط ح نے	یا بہن سبی بھائی کی بم کی	ر حسا کی بھائی کی
۲۳۳	سيخ كاسنت طريقه	وحیض نه آتا ہوا ہے طلاق ملائد تا ہوا ہے طلاق	· ل تورت! ما اعب سا	4ri		و معرب الله من الماري الماري الماري المعرب الله من الماري الم	رصاعت فادوا وودید سرکها
•	^	وطلاق دینے کا سنت طریقہ ت میں طلاق دینے کا بیان	عامدورت، حیض ک _{و مها} له	4r9	ت	نے میں ملتے سے مدم رضاء من کل جائے کا تھم سنگ جائے کا تھم	میرین سے حار دود در کے دوا م
۷۳۵ .		ے -صفاق دیسے ہبیان لابق تمن طلاق کہنے کا بیان مع	سنت کے مط	۷۳۰ ۷۳۰		ص جائے ہے۔۔۔ روحی ^ن جانے ہے تھم رضا	دومورتوں کے
۷۳۷ .	 ااق کوز کور	ہمیں میں میں ہے ہوہیان تجھے سنت کے مطابق تین ط م	غيرهائض كو	ZF1 ZF1	أم	کے دود حہ سے رضا عت کاتح	تتواری کُڑ کی ۔
282		المرا.		 -\ 271	لنركاتكم	نے کے بعداس کا دود دو اُگا	محودت کے مر.
	باعدم وقن ع سر	مست و کول سے طلاق کے وقوع سے	يفصل بعض!	<u></u>	جي حا <u>ئ</u>	کا دود مے هنے کے زریعے ک	جسب دضاعت
4				2PT	ٰ <u>با</u> ن	۔ ترینے سے عدم رضا عت کا	مرد کے دود حدا کم م
2."_ 2.49	 تىمى مطابقت	اورعدم وتوع طلاق نصل کی خفه بر	ا وتوع طلاق به م	2rr		ه سنته عدم رضا حت کابیان ، سنه حچنونی کودوده باا دیل	مرن سے دودہ جب رہ کی بیا کی
_	ان مرقع	وئے ہوئے خص کی طلاق کے	الشيخ پاس س	28°		، ہے چوں ودودھ بلادی <u>ا۔</u> ارے میں خوا تین کی موا ہ	، جب پر ب بیون دضاعت کے ما
- _ ۲۳۹_	. d .	ں جانے والی طلاق وقبہ تق عربے	1970727	2 m	۱۹۶۷ هنر	ِ حَمَّاتُ الطَّلَا كِتَابُ الطَّلَا	•
		≃ - شاطلاق اے علم کاران		 ∠ra •€	ہ ن میں ہے آ	۔ ن سے متعلق احکام کے بیا	﴿ يه كمّاب طلاذ
اتی ہے	مانخى طلاق دا تع ہوجا	عاکی اشارے کے ذریعے ری اگ دوطارق کا ان	یس ر ا باندی کے۔	200		افقهی مطابقت کابیان <u> </u>	كتاب طلاق كم
		کئے دوطلاق کا بیان موتو طلاق دینے کاحق آ ۔۔ ''موتو طلاق دینے کاحق آ ۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔	+ ,	200		ريف	طلاق کی نغوی تع ————
_ادے	2 کی حاصل ہو گا ۔۔۔						

فقهاءومحدثين كى فقهوحديث ميں خدمات

اللہ تعالی کا اس امت پر میر بھی بہت بڑااحسان ہے کہ اس بہترین امت میں جس قدر فقہاءاور محدثین پیدافر مائے ہیں ہے بھی اس است کا اعزاز ہے۔ حفاظتِ حدیث کے سلسلہ میں خدائے عزوجل نے استِ محمدیہ من تیزا پر جواحسانِ عظیم فر مایا و ویقینا تاریخ عالم کا انوکھا باب ، ولچسپ واقعہ اور حقانیت اسلام کی روثن دلیل ہے ، تاریخ اسلام کا مطالعہ کرنے والا ہر مخص ہسلم ہویا غیر مسلم ، اس سے بخولی واقف ہے ، حدیثِ نبوی کے دو پہلوہیں (۱) روایتِ سند (۲) درایتِ فقہ۔

فنن حدیث میں درایت کی اہمیت روایت کی اہمیت سے کسی طرح کم نہیں ہے؛ اس لیے انٹد تبارک وتعالی نے ابتدائے اسلام بی ہے ارشادات نبوی مُنْ تَنْتَیْمُ کی ظاہری ومعنوی ہرطرح کی حفاظت کے لیے مسلمانوں میں دوگروہ پیدافر مائے تھے۔ (۱) محدثین (۲) فقیاء۔

حضرات بحدثین نے جہاں اپن مخلصانہ کوششوں اور انتقک کا دِشوں کے ذریعے غیرحدیث کے حدیث بن جانے اور موضوع احادیث کی آٹر میں اہل الحاد وفلسفہ کے فاسد خیالات کے اسلام کا روب اختیار کر لینے کے زبر دست اندیشوں کا ہمیشہ کے لیے خاتم کر دیا ، وہیں حضرات فقہاء کرام نے احادیث کے اس عظیم و متند ذخیرہ کو اصحاب ہوا و پر ستار ابن ہوس کی من مانیوں کا شکار ہونے اور جہلاء کی دل چاہی تاویلات اور تحکیل خواہشات کا سامان بن جانے سے قیامت تک کے لیے محفوظ کر دیا ، الفاظ حدیث کے ساتھ جہلاء کی دل چاہی تاویلات اور حدیث کے سامان بن جانے سے قیامت تک کے لیے محفوظ کر دیا ، الفاظ حدیث کے ساتھ اگر معانی حدیث کی حفاظ کر دیا ، الفاظ حدیث کے ساتھ اگر معانی حدیث کی حفاظ کے دیا ہوجاتی اور حدیث کا عظیم الشان سر ما یہ مکموں میں اگر اپنی گرال قدر خدمات پیش نہ کرتے تو امت زبر دست نقصان سے دوجار ہوجاتی اور حدیث کا عظیم الشان سر ما یہ مکموں اور کوتاہ فہوں کی من مانی تاویلات اور جاہلانہ خیالات کا بی گرائی میں جانا ، محویا محد شین قلحہ اسلام کے بیرونی محفظین ہیں اور فقہاء اندرونی محفظین ۔

ویسے توامت میں بے شارمکا تب فقہ ظاہر ہوئے اوران گنت جلیل القدر نقباء نے اپی جلوہ تابانیوں ہے جمبین امت کومنور کیا الیکن فقہاء کے اس انبوہ عظیم اور گروہ مقدس میں امام اعظم علیہ الرحمہ امام مالک علیہ الرحمہ امام شافعی علیہ الرحمہ اورا مام احمد علیہ الرحمہ اوران کی فقہ کو جو دوام اور مقبولیت عامہ حاصل ہوئی وہ ہر چٹم بینا کے سامنے ہے ؛ پھران چاروں میں بھی فقہ خفی کو جو امتیاز اور عام و خاص مسلمانوں میں اس کو جو پذیر ائی ملی وہ کسی دوسری جگہ نظر نہیں آتی ،اس کی ایک بوی وجہ یہ ہے کہ فقہ خفی انفرادی رائے نہیں ؛ بلکہ اجتماع اور شورائی فقہ ہے ،اس باغ کی شاوابی اوراس محسین فقہ کی آبیاری میں امام ابو حضیفہ علیہ الرحمہ کے تفقہ اور علم دفضل کی پانی ،ابو یوسف علیہ الرحمہ کے تفقہ اور قربیات کی جاند نی ، زفر وحسن کے کے ذبہن رسا اور فکر پارسا کے جھو کے اور این مبارک وابن الجراح جسے ارباب فضل و کمال کی کوششیں شامل ہیں ؛ یہی وجہ ہے کہ اعلیٰ در ہے کے نہ تنہا نہ دہ ثین

مدايه درازين) در مدايد درازين) در مدايد درازين)

می فقد خنی کے خوشہ جین ہیں اور اسپنے او پر انکہ احناف کے احسان کا برطا اظہار کرتے ہیں، جس کی تفصیل متندا ورکھوں حوالوں کے متم فقد خنی کے خوشہ جین ہیں اور اسپنے او پر انکہ احناف کے احسان کا برطا اظہار کرتے ہیں، جس کی تفصیل متندا اور کھوں حوالوں کے غیر جانبدا رانہ مطالعہ سے ہرمنصف مزاج قاری کے ساسنے آقی نیمروز کی طرح یہ حقیقت کھل کر ساسنے آجاتی ہے کہ امام ابو صفیفہ علیہ الرحمہ اور آب کے تلافہ اصرف نرے عالم وفقیہ نیمن ؛ بلکہ قرآن وحدیث کے زبر دست ماہرا ورکھتہ رس فقیہ ہے۔

آپ کی فقہ، تماب وسنت ہی کی تغییر وتشری ہے، جس میں اس بات کی بوری کوشش کی گئی ہے کہ مقاصد شریعت کی رعامیت کے ساتھ متعارض آیات واحادیث برجمی امکانی حد تک ممل ہوجائے اورکوئی قابلِ عمل حدیث، تمل سے ندرہ جائے ، بید ویوئی سربرئ علم والوں یا محدود فرجنیت کے حامل افراد کوشا کدمشکہ خیز معلوم ہو؛ لیکن حقیقت مبی ہے، کھلے ذبمن ،حقیقت بہندی اور ہارید بنی کے ساتھ فقہ حنی کا بغور مطالعہ کیا جائے تو برخض اس کا مشاہدہ کرسکتا ہے۔

قرآن وحدیث بی بے نظر تنہ کی دولت اور جمع بین الا حادیث کی اعلیٰ صلاحیتوں سے اللہ تعالیٰ نے فقہائے احزاف کو جوحصہ وافر عطا فر مایا ہے، و وایک زمینی حقیقت ہے، جو کسی کے مطابخ ہیں مٹ سے گئی؛ لیکن ایک ہمی مدت سے عماد أاور عمد آیا ہے ہروں کی تھلیہ و فقائی میں مجھ افراد بیرت لگائے ہوئے ہیں کہ فقہ خنی قرآن وحدیث کے خلاف ایک تیسراا سلام ہے اور اس کے مسائل کما ب وسنت کے سراسر خلاف ہیں، احزاف کی نماز صلوٰ قابوضیفہ ہے، صلوق رسول ہیں وغیرہ، ان الزامات کے جواب اور احزافی کمان کمان کی بیان میں بے شار قلم حرکت میں آگئے اور جوالی کمابوں کا ایک کتب خانہ تیار ہوگیا، زیر نظر صفحہ ون میں ندان الزامات کی جوابد ہی کا ارادہ ہے، ندولاکل کے ذکر کی نیت؛ بلکہ اس میں کتب احزاف سے صرف چندائی عبارتوں کو چیش کرنے کی کوشش کی گئی ہے، جن میں سی حج احادیث میں ان کی دسترس کا ہلکا اور معمولی سائداز قابوتا ہے، ساتھ ہی ان براحادیث نبوی سے نوائنیت اور خلا اس کی دسترس کا ہلکا اور معمولی سائداز قابوتا ہے، ساتھ ہی ان پراحادیث سے ناوائنیت کی خلا الزام کی حقیقت بھی کھل جاتی ہے۔ یہ بال کی دسترس کا ہلکا اور معمولی سائداز قابوتا ہے، ساتھ ہی ان پراحادیث سے ناوائنیت کی خلا الزام کی حقیقت بھی کھل جاتی ہے۔ یہ بال ساس بات کی وضاحت فائد ہے ضافی نہ ہوگی کہ کتب احتاف کی چار حتمیں ہیں: احتاف کی خور واقعات۔

(۱) نیندے بیدار ہونے کے بعد ہاتھ دھونے کا بیان

اسلام نے فلاہری صفائی ستحرائی پر بھی خاص توجہ دی ہے؛ حتی کہ نبی کریم کُانْیَڈ اِس کوآ دھا ایمان قرار دیا ہے، آپ مُنْ تَیْرِ نے اس نقطہ نظر سے نبیند سے بیدار ہونے کے بعد کسی برتن میں ہاتھ ڈالنے سے قبل اچھی طرح ہاتھ دھولینے کا تھم دیا؛ تا کہ اگران پر گندگی ہوتو پانی خراب نہ ہو، اس تھم کے پیشِ نظرا مام قدوری علیہ الرحمہ مسئلہ یوں بیان فرماتے ہیں:

"غسل اليدين ثلاثا قبل ادخالهما الاناء اذااستيقظ المتوضى من نومه ـ

جب کوئی تخص این نیندے بیدار ہوتو برتن میں ہاتھ ڈالنے سے پہلے ان کو تین مرتبہ دھولے۔

تقریباً یمی الفاظ حدیث شریف میں بھی استعال کئے گئے ہیں ،حضرت ابوہریرہ مٹائٹنڈ آپ مٹائٹیزا کے ارشاد گرامی کو بیان تر ہو پیئے فریاتے ہیں:

" وَإِذَا السَّيْقَظَ أَحَدُكُمْ مِنْ نَوْمِهِ فَلْيَغْسِلُ بَدَهُ قَبُلَ أَنْ يُدْخِلَهَا فِي وَصُونِه .

ر سرم من مند مرك المن المراجع مرد المواقع المناهم بران الله المحل المراجع المواقع المام و المراجع المراجع المو و الحادث و المراجع الماري و مجموعه المؤلم و المامية الامترة و فرا ا

و ١ العمل كي سنت مكر بالخ كابيان

عمِ واست سے سے کر زیر کی ہے۔ پہنو نے معاملہ ہیں رول اللہ افاقل الولی کو ہوا کی اللہ الولی ہوا ہوا ہوا ہوا ہوا مرف استام میں کو مناصلہ ہے؛ پڑتا نیچ مل ہوا آ مالی قسل سند کا لازی ہیز و ہے وال کا ہوا مرابط اللہ اللہ اللہ ال موجہ سب قد وری ان الفائل میں بران کر ہے ہیں ۔

سومسنده أن يسترو المسلحنسل فيعسل يديه و فرجه و يؤيل النجاسة أن كانت على بهاله لم يوحما و خسو زد للصانو فراحما و خسو زد للصانو فراحمان على راسه و مسالو جساده للثا لم يعدمى عن ذلك الدكن فيعسل وحدله من معلمه "لمدكن فيعسل وحدله ".

عشن کا سنت مغر بیند میہ بیات کوشل کرنے والاسب سے پہلے اسٹیڈ ہاتھ اور شرم کا اکو دھو ہے 'اکر بدن پر'جاست اواڈ اس کو دور کرے ؛ پیمرتمازی دنسو و کی طرع انسو و کرے و مگر ہیم نداھو ہے ؛ پیمر نہیں مردنہ مریر اور اس کے ابعد ساد ہے بدن یریو تی بہائے ؛ پیمراس مبکدے ہے کراہے میں وال کو دھولے ۔

سُمَرِّت میمونه بَرِسِیَنَا بِهَ آبِ سُزَیْمَا کاطر یفند سل بیان کرتی ہیں ،ان کے الفا الوارقد وری کے لدکورہ ہالا الفا الا پرا یک مُطَرِّدَ اللّٰبِیَ دونوں میں کتنی مطابقت ہے ،مطرت میمونہ بُرگافافر ماتی ہیں ۔

سَى عَسَلَ كَ فَرْجِهِ وَغَسَلُهُ أَوْ لَا ثَا لُمْ أَوْ عَلَ يَدَهُ فِى الْإِنَاءِ لُمْ أَفْرَعَ بِهِ عَلَى فَرْجِهِ وَغَسَلُهُ بِسِمَالِهِ لُمُّ صَرَبَ بِشِهِ مَالِهِ الْأَوْضَ فَوَكَمَا وَلَكَا شَدِيدًا لُمَّ تَوَضَّا وُصُوءً أَوْلِطَلَا فِي أَفْرَعَ عَلَى وَأَسِهِ قَلاتُ حَسَرَبَ بِشِهِ مَالِهِ الْأَوْضَ فَوَلَكُهَا وَلَكَا شَدِيدًا لُمَّ تَوَضَّا وُصُوءً أَوْلِكَ فَلَسَلَ وَلَمَ أَفُوعَ عَلَى وَأَسِهِ قَلاتُ حَفَدَتِ مِلْءَ كَعُلُهِ لُمَّ عَسَلَ سَائِرَ جَسَدِهِ فُمَّ تَنَعَى عَنْ مَفَامِهِ ذَلِكَ فَعَسَلَ وِجَلَيْهِ"،

تی رحمت متر ترزیم نے دویا تین مرتبہ اسپنے ہاتھ دھوئے ؛ پھران کو برتن میں ڈالا ؛ پھرسنز غلیظہ پر پانی ڈال کر ہا میں ہاتھ سے اس کو دھویا ؛ پھراس ہاتھ کو زمین پررگز کرصاف کیا ؛ پھر آپ الآؤل نے وضوہ فر مایا :اس کے بعد تین مرتبہ دونوں ہاتھوں سے سر پر پانی بہایا ،اس کے بعد اس مقام سے ہٹ کرا ہے دونوں میردھوئے۔

(١) قدورى (٢) صحيح مسلم، كِتَاب الْحَيْضِ، بَاب صِفَةِ عُسْلِ الْجَنَابَةِ)

(m) د باغت دیے ہوئے چیزے کے علم کابیان

انے ان افعاظ میں بیان کیا ہے۔ میٹروں کے میٹروں کو دہاغت ریدی جائے ، وہ شرعاً پاک شاری جا کیں گی اس مسلہ کوصا «ب وقد پیرنے ان افعاظ میں بیان کیا ہے۔ "و کل إهاب دبیع فقلہ طہو ،

"أَيُّمَا إِهَابِ دُبِيعَ فَقَدْ طَهُرٌ . يس خِر ما خِر ما خت ديدى جائده وه پاك وجاتا ب-

حضرت إن عباس بَرَجَهُمْ بى سے امام مسلم رحمة الله عليه نبى كريم مَنْ الْيَهُمُ كاارشاد يولُ نقل فرمات بين: "إِذَا دُبِعَ الْإِهَابُ فَقَدُ طَهُرَ"

جب چرے کور باغت دیدی جائے تو وہ پاک ہوجاتا ہے۔

(١) وقاية مع شرح الوقاية (٢) سنن ترمذي، كِتَابُ اللَّبَاسِ)

(س) موزوں پرسے کرنے کی مدت کابیان

اسلام ئے خفین پرمنے کرنے کوجائز قرار دیا ہے ، مقیم کے لیے ایک دن ایک رات اور مسافر کے لیے تبین دن تمین رات مسح کرنے کی مخبائش فراہم کی ہے؛ چنانچے صاحب وقایۃ تحریر فرماتے ہیں۔

"جاز بالسنةللمقيم يوم وليلة وللمسافر ثلثة ايام ولياليها .

صدیث سے متیم کے لیے ایک دن اورا یک رات اور مسافر کے لیے تین دن تین رات تک مسے علی انخفین کرنا ٹابت ہے۔ حضرت علی پڑھ تھڑ بھی نی کریم کڑھ کڑھ سے تقریباً ہی الفاظ آل کرتے ہیں ؛ چنانچ مسلم شریف کی روایت ہے" : جَد عَسلَ رَسُسولُ اللّهِ صَلّی اللّهُ عَلَیْهِ وَسَلّمَ فَلاثَهُ أَیّام وَ لِیَالِیَهُنَّ لِلْمُسَافِرِ وَیَوْمًا وَلَیُلَةً لِلْمُقِیمِ .

رسول الله منگافیتی سنافر کے لیے تین دن اور تین رات اور مقیم کے لیے ایک دن ایک رات مسح کی مدت مقرر فر مائی۔ ذرا المجھی طرح نقعبی عبارت اور حدیث کے الفاظ ملا ہے اور پھر فیصلہ سیجئے کہ دونوں میں الفاظ کے لحاظ سے کیسی کیسا نیت ہے۔ دلی وقاله مدورت سے مدکارہ میں سے مدین السین سائیا تربیت کردیں النظامی کے اللہ میں میں سائی میں اللہ میں اللہ م

(١) وقايه مع شرحه (٢) صحيح مسلم، كِتَاب الطَّهَارَةِ، بَابِ التَّوُقِيتِ فِي الْمَسْحِ عَلَى الْخُفَّيْنِ)

(۵)اذان كے طریقے كابیان

نبی کریم منگریم منگریم از ان دینے کاطریقه سکھاتے ہوئے فرمایا کہ موذن اپنے کانوں میں انگلی رکھ کراز ان دے ،اس کا فائدہ یہ ہے کہ اس سے آواز بلنداوراونجی نگتی ہے؛ ای تھم کو حضرات ِ فقہاء ہوں بیان کرتے ہیں۔ "وَ یَسَجُدُ عَسَلُ أَصُّبُ عَیْدُ فِی أَذُنْکِهِ ، اذ ان دیجے وقت موذن شہادت کی دونوں انگلیاں اپنے کانوں میں رکھلے۔

تقریباً بھی الفاظ حدیث میں بھی استعال کیئے گئے ہیں؛ چنانچہ رسول کریم مَا کَانَیْزُ کے حضرت بلال مِنْکَنَیْزُ کو کم دیتے ہوئے فرمایا: "اَنْ یَجْعَلَ اِصْبَعَیْهِ فِی أَذُنَیْهِ ۔

اذان دیتے وقت دونوں انگلیاں کا نوں میں رکھلیں۔

(1) كُنْوَ الدقائق: . (٢) سنن ابنِ ماجه، كِتَابِ الْأَذَانِ وَالسُّنَّةِ فِيهِ،

(٢) تلبيرتح يمه بين ما تھ كہاں تك أُنْھَائے جائيں؟

تکبیرِ تریمہ کے وفت رفع یدین کا کیا طریقہ ہے، اس کی وضاحت کرتے ہوئے صاحب کنزالدقائق نے یوں بیان فرمایا ہے": وَإِذَا أَرَادَ الذُّخُولَ فِی الصَّلَاةِ كَبَّرَ وَرَفَعَ یَدَیْهِ حِذَاء ۖ أُذُنِیهِ .

جب نمازشروع كرنے كااراده كرے تواہيخ دونوں ہاتھوں كوكانوں تك أنھائے۔

جب كه حضرت ما لك بن حويرث والتُغَذُّ في مَعْ السِمْ أَلْيَعْ الله على يعد من كوتقر يبأ المحي الفاظ مين بيان فرمايا ب

"كَانَ إِذَاكِبُرَ رَفَعَ يِلَدُيْهِ حَتَى يُحَاذِى بِهِمَا أُذُنَيْهِ .

ر سول خدا کا این کا تکبیر تحریمہ کہتے تواہیے دونوں ہاتھ کا نوں کے برابراُ ٹھاتے ۔غور کریں کہ فعبی عبارت اورالفاظ حدیث میں کیسی مطابقت ہے۔

(1)كنزا**لدق**ائق

(٢)صحيح مسلم، كِتَاب الصَّلاةِ، بَاب اسْتِعْبَابِ رَفْع الْيَدَيْنِ حَذْقَ الْمَنْكِبَيْنِ مَعَ تَكْبِيرَةِ)

(4) كتنى گايول ميں زكوة دى جائے؟

صاحب وقايد في سائمه جانورول كى زكوة كى تفصيلات بيان كرتے ہوئے گائے كى ذكوة كاذكريول كيا ہے" : فِسى قلانينَ بَقَرًا تَبِيعٌ ذُو سَنَةٍ أَوْتَبِيعَةٌ، وَفِي أَرْبَعِينَ مُسِنَّ ذُو سَنَتَيْنِ أَوْمُسِنَّةٌ .

تمیں گابوں میں ایک سالہ گائے یا بچھڑاواجب ہےاور جا آیس گابوں میں دوسالہ گائے یا بچھڑاواجب ہے۔

اورحصرت معاذبن جبل ولأنفؤن ني رحمت منافيظ كاجوارشانقل كيابوهاس طرح في:

فَأَمَرَنِي أَنُ آخُذَ مِنْ كُلُ ثَلَاثِينَ بَقَرَةً تَبِيعًا أَوْتَبِيعَةً وَمِنْ كُلِّ أَرْبَعِينَ مُسِنَّةً " . .

آپ نے مجھے تھم دیا کہ میں ہرتمیں گایوں پر بکسالہ گائے یا بچھڑ ااور ہرجالیس پرودسالہ گائے یا بچھڑ از کو قامیس لیا کروں۔ ذیرا آپ ان دونوں عبارتوں کوملاکر دیکھئے کہ دونوں میں الفاظ کے اعتبار سے کیسی مما ثلت ہے۔

(١)وقاية مع شرحه (٢)سنن الترمذي، كِتَابِ الزَّكَاةِ)

(٨) احرام من كيے كيرے نه بہلے جاكيں؟

صاحب قدوری علیدالرحمہ نے احرام کی حالت میں ممنوع کیڑون کی تفصیل ان الفاظ سے بیان کی ہے:

"فاذالبيلايملبس قميمها ولاسراويل ولاعمامة ولاقلنسوة ولاخفين الا ان لايجد نعلين

فيقطعهما من اسفل الكعبينولايلبس ثوبا مصبوعاً بورس ولابزعفران ـ

ج کاارادہ کرنے والا جب تلبیہ پڑھے تو اس کے بعد نہیں بہنے نہ یاجامہ، نہ تمامہ باندھے نہ ٹو بی بہنے اور نہ خلین بلیکن آگر کسی کے پاس جوتے نہ ہوں تو وہ خلین بٹس سے ٹخنوں سمیت او پر کا حصہ کاٹ دے اور نہ درس یا زعفران میں رنگے ہوئے کپڑے بہنے۔ حصرت ابن عمر ڈاٹا جنانے نبی کریم مالی تجنوبی بابت جوروایت بیان کی ہے اس کے الفاظ سے ہیں :

" لَا تَسَلَّبُسُوا الْقَصِيصَ وَ لَا الْعَمَائِمَ وَ لَا السَّرَاوِيلاتِ وَ لَا الْبَرَائِسَ وَ لَا الْخِفَاف إِلَّا أَحَدٌ لَا يَجِدُ نَعُلَيْنِ فَلْيَرُ الْبَرَائِسَ وَ لَا الْخِفَاف إِلَّا أَحَدٌ لَا يَجِدُ نَعُلَيْنِ فَلَيْلُهُ الْبَرَائِسَ خُفَيْن وَلَا الْوَحْفَرانُ وَلَا الْوَرْسِ . فَلْيَلْبَسُوا شَيْنًا مَسَّهُ الزَّعْفَرَانُ وَلَا الْوَرْسِ .

سیب سال معین رئیس کے بات اور اس میں اندھے، نہ ٹو بی سنے اور نہ طین استعال کرے؛ کیکن اگر کسی کے باس جوتے بنہ ہوں تو وہ خفین پہن لے اور اس میں مخنوں سمیت اوپر کا حصہ کاٹ ڈالے اور ایسا کپڑا بھی نہ بہنے جس

. رئے ہے ہوئی میروں میں مہاں کے دونوں عبارتوں میں کیسی لفظی مطابقت ہے۔ کوزعفران یا درس لگا ہوا ہے۔ دیکھئے دونوں عبارتوں میں کیسی لفظی مطابقت ہے۔

(١)قدوري (٢)سنن النسائي، كِتَاب مَنَاسِكِ الْحَجّ، باب النَّهْيُ عَنْ لُبُسِ الْبَرَانِسِ فِي الْإِحْرَامِ)

(٩) کس تم کے جرم میں ہاتھ نہیں کائے جائیں گے؟

رسول خدا فالتينظ نے تين فتم كے جرائم ميں ہاتھ كا شئے ہے منع فرمایا ہے، علامہ ابوالبر كات عبداللہ بن احمد سنی عليہ الرحمہ اس كوبيان كرتے ہوئے تحرير فرماتے ہيں": لايقطع (البد) بنحيانة و نهب .

خیانت الوث ماراور چین لینے کے جرائم میں ہاتھ نہیں کا ٹا جائے گا۔

تقريباً يبى الفاظ حديث ميں بھى وار دہوئے ہيں ؛ چنانجة حضرت جابر النفز آب مَالَّ فَيْزَمُ كاارشادْ فل فرمائے ہيں :

لَيْسَ عَلَى خَانِنِ وَ لَامُنْتَهِبِ وَ لَامُخْتَلِسِ فَطُعْ .

خَائَن، وْاكْوَاور حِصِيْنِهُ واسِكاً بِالتَّحَرَّبِين كَانْا جَائِكا لا (١) كنزمع البحو (٢) سنن التومذى، كِتَاب الْمُحدُودِ)

(۱۰) جنگول کی اصل کابیان

جنگ کے اصولوں میں ہے ایک اصل ہیہ ہے کہ امیرِ لشکر فوجیوں کو جوش دلانے کے لیے بیاعلان کرسکتا ہے کہ جو تخص دخمن کے جس آ دمی کولل کرے گا، اس کا سامان اس مجاہد کی ملکیت ہوگا، شریعت نے اس کی اجازت سپیسالا رکودی ہے، اس مسئلہ میں بھی حدیث وفقہ کے الفاظ ایک بی جسے ہیں، ملاحظہ سیجئے، صاحب وقاری فرماتے ہیں": مَنْ فَتَلَ قَبِیدًلا فَلَهُ سَلَبُهُ".

جو خص جس دسمن كونل كريكا تواس مقتول كاسامان اى بسياني كى ملكيت موگ ـ

اور حصرت ابوقاده الصارى والتُعَوِّنات آبِ مَنَا يَعِيمُ كاجوار شانقل كياب،اس كالفاظ بهي يبي بين ا

مَنْ قَتَلَ قَتِيلًا لَهُ عَلَيْهِ بَيُّنَةٌ فَلَهُ سَلَبُه .

جو تحض رشمن کے کسی سپائی کولل کرے اور اس پر اس کے پاس گواہ بھی ہوتو قتل کرنے والامقول کے سامان کا مالک ہوگا۔ (۱)و قایدہ مع شوح (۲)صحیح بنحاری، کِتَاب فَرُضِ الْنُحُمُسِ) او گا۔ (۱)و قایدہ مع شوح (۲)صحیح بنحاری، کِتَاب فَرُضِ الْنُحُمُسِ) ایملک عَشَرَةٌ کَامِلَةٌ". (البترة)

سیکمل دی ہوگئے ہیں۔ طوالت کے خوف سے صرف امثالوں پراکتفاء کیا گیا ہے؛ درندآ پ احناف کے متون فقہ کوایک طرف رکھے اور دور کی عبارت والفاظ برغور سیجئے ، آپ کو دونوں میں جس طرح کی مماثلت و بکسانیت نظرا آئے گا ؛ اس پر آپ خود بساختہ کہہ پڑیں گے کہ احناف کو حدیث کے باب میں جو تبی دست کہا جاتا ہے وہ حقیقت سے کوسوں دور ہے، وہ تو اپنی تحریروں میں بھی بلاتکلف الفاظ حدیث درج کرتے ہیں، جوان کی حدیث دانی کی بین دلیل ہے۔ اس طرح صاحب ہدایہ کے بیان کر دہ ہدایہ میں فقی تو اعدا دران پر منطبق کی گئی فقی جزئیات کی کینزعبارات کی فقی مطابقت اوران کے بعد جو فقی استدلال ہے۔ وہ قرآن وحدیث کی ترجمانی کرنے میں ایک جبکتا ہوان ہورج ہے۔ جس کی رشنی نے اہل شرق وغرب میں ہدایت کے نور کو بھیلا رکھا ہے۔ اللہ تعالی مصنف ڈوائٹوئنے کے درجات کو بلند فرمائے۔ اور ہم کوان کے دشتی قدم برجل کر صراط مستقیم پراستقامت عطافرمائے۔ آمین۔

محمد لیافت علی رضوی (چک سنته کابهاونگر)

مقدمة المداية

اَلْحَمُدُ لِلْهِ الَّذِى اَعُلَى مَعَالِمَ الْعِلْمِ وَاَعْلَامَه وَاَظُهَرُ شَعَائِرَ الشَّرْعِ وَاَحْكَامَه وَبَعَثُ رُسُلاَمَهُ وَالنَّهِ الْحَقِي هَادِيْن ﴿ وَاَحْلَقَهُمْ عُلَمَاءَ اللّٰي سَنِيلِ الْحَقِي هَادِيْن ﴿ وَاَحْلَقَهُمْ عُلَمَاءَ اللّٰي سَنِيلِ الْحَقِي هَادِيْن ﴿ وَاَحْلَقَهُمْ عُلَمَاءَ اللّٰي سَنِيلِ الْحَقِي هَادِيْن ﴿ وَاَحْلَقَهُمْ عُلَمَاءَ اللّٰي سَنَى اللّٰهُ الْاحْتِهِمُ وَاعِيْنَ يَسُلُكُونَ فِيمًا لَمْ يُؤْفَرُ عَنْهُمْ مَسْلَكَ الْاحْتِهَادِ ﴿ مُهُمُ سُتَوْشِدِيْنَ مِنْهُ فِي ذَالِكَ وَهُو وَلِي اللّٰهُ وَلِي اللّٰهُ وَلِي اللّٰهُ وَلَى اللّٰهُ وَعَنْهُ وَاللّٰهُ وَلَا اللّٰهُ اللّٰهُ وَاللّٰهُ وَلَيْ عَلَى اللّٰهُ وَاللّٰهُ وَلَهُ وَاللّٰوَالِ مِنْ عَنْهَا فِطَاقُ الْمَوْصُوعُ وَاقْتِنَاصُ وَوَالْمُوارِدِ وَالْاعْتِهَ أَلُولُوعُ وَالنَّوَازِلَ يَعِنينَى عَنْهَا فِطَاقُ الْمَوْصُوعُ وَاقْتِنَاصُ الشَّوارِدِ بِالْاقْتِبَاسِ مِنْ الْمَوَارِدِ وَالْاعْتِهَارُ بِالْامْثَالِ مِنْ صَنْعَةِ الرِّجَال .

وَيِدالُوُقُوْفِ عَلَى الْمَآحِذِ يُعَضُّ عَلَيْهَا مِالنُّواجِذِ وَقَادُ جَرَى عَلَى الْمَوْعِدُ فِى مبدء بِذَايَةِ الْمُنتَدِى آنُ اَشُرَحَهَا بِتَوُفِيْقِ الْفِتَعَلَى شَرْحاً اُرَسِّمُه بِكِفَايَةِ الْمُنتَهِى فَشَرَعْتُ فِيه وَالْوَعْدُ يُسَوِّعُ بَعَضَ الْمُسَاعُ وَحِيْنَ اكَادُ اللَّكِءُ عَنْه إِنَّكَاءَ الْفَرَاعُ بَيَنْتُ فِيه نُبُذاً مِنَ الاطناب وَحَيْبُتُ آنَ يُهْ جَرَ لاجلة الْمِكِتَابُ فَصَرَفَتُ عِنَانَ الْعِنَايَةِ لِى شَرْح آخَوَ مَوْسُومٍ بِالْهَدَايَةِ الْمُسَعُ فِيْهِ بِسَوْفِيهُ فِي اللهِ تَعَالَى بَيْنَ عُيُونِ الرِّوَايَةِ وَمُتُونِ اللِّرَايَةِ تَارِكاً لِلزَّوَائِدِ فِى كُلِّ بَالِ مَعْرَظاعَنُ هَلَى اللهَ لَعَلَى اللهِ وَاللهِ مَعْرَفِ اللهِ وَاللهِ وَمُن اللهِ اللهِ وَاللهِ اللهِ وَعَلَى بَعْمُ عَلَى اللهِ وَعَلَى بَعْمُ عَلَى اللهِ وَاللهِ وَعَلَى اللهِ وَعَلَى اللهِ وَعَلَى اللهِ وَعَلَى اللهِ وَعَلَى اللهِ وَعَلَى اللهِ وَاللهِ وَالْمَالُ اللهُ تَعَالَى اللهُ تَعَالَى اللهُ تَعَالَى اللهُ تَعَالَى اللهُ وَعَلَى اللهِ وَعَلَى اللهُ اللهِ وَالْمُولِ وَالْاَقْتِ وَمُنَ اللهُ عَلَى اللهُ وَاللهِ وَالْمُ اللهِ وَالْمُ اللهِ وَالْمُعْلَى اللهُ اللهُ وَالْمُ اللهُ وَعَلَى اللهُ اللهُ وَعَلَى اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ ا

ے تمام خوبیاں اس اللہ کے لئے ہیں جس نے علمی نشانات اور جھنڈوں کو بلند کیا ہے اور شریعت کی عظمتوں اوراحکام کو

ظاہر کیا ہے اور جس نے انبیاء درسل میکی کوراوح کا ہادی بنا کر بھیجا ہے اور علاء کو انبیاء کرام فیکی کی سنتوں کا باسبانی کرنے والے بیا۔ جو چیزی انبیاء کرام سے منقول نہیں ہیں ان چیزوں میں راوا جتہاد کی طرف دعوت دینے والے ہیں۔ وہی ہزایت طلب کرنے والے ہیں اور اللہ ہی ہدایت کا مالک ہے اور منقد میں مجتبدین کو اللہ نے خاص تو نق بخش ہے کہ انہوں نے ہر جسم کے جلی اور دقیق مسائل کو مدون کیا ہے اور واقعات وحوادث میں کہ جو مسلسل واقع ہوتے چلے جارہ ہیں کہ کی ایک موضوع کی گرفت میں ان کو لین مشکل ہے اور وحشی جانوروں کی طرح (غیر مانوی مسائل ہیں) کہ ان کو کھا ٹیوں سے قابو کر کے شکار کرنا مشکل کام ہے اور مثانوں کے ساتھ قیاس کرنا بھی مشقت کے کاموں سے ہے۔

اور جب وہ ما فذشر عيہ برمطلع ہوتے ہيں توان كومضبوطى ہے تھام ليتے ہيں۔ "هداية المسعبت دى" ہے د بباچہ ميرى جانب سے بيد عده ہوا تھا كه انشاء الله يس اس كي شرح كروب كا تام" كفاية المستهى " ہوگا چنا چاس كي شرح كرد با ہوں اور وعده ميں كنجائش اور وسعت ہوتى ہے اور جس وقت كه فراغت كتريب بہنجا ہوں تو ميں نے محسوس كيا كه اس ميں بہت زياد و مسائل ہوگئے ہيں اور مجھاند يشہوا كه طول بيانى كى وجہ كہيں اصل كتاب (بداية المسمبتدى) بى نہ چھوٹ جائے اس ليے محصد دوسرى شرح كی طرف تو جہ كابا كموڑنى بڑى جس كا ما مهدايہ ہے جس ميں الله كي تو جہ كي ايت اور مضبوط دالائل عقليہ جمع كرد ما ہوں اس كے ہر باب ميں ذواكد مسائل كو چھوڑ ديا ہا اور اى طرح كی طول بيانى سے نہي كي نيت ہے كين اس كے عود دول بر بسب ميں ذواكد مسائل فوجھوڑ ديا ہا اور اى طرح كی طول بيانى سے نبخے كى نيت ہے كين اس كے بوجود دواك ہوں ہے۔

الله کی بارگامل دعا کرتا ہوں کہ جھے اس کو بورا کرنے کی تو نیق دے اور اس کے ختم ہونے کے بعد میرے لئے سعادت کا سبب بنائے۔ الحاصل اگر کسی کی ہمت ندید وا تفیت کے لیے بلند ہوتو اس کوشرح اکبر (کف اید) کی طرف رغبت کرنی جا ہے اور اگر کسی کوشن کسی ہوتو وہ شرح امنز (ہداید) پراکتفاء کرے لوگوں کی پہند مختلف ہوتی ہے اور ہرفن میں بھلائی ہے۔ پھر میرے بعض بھائیوں نے اس دوسرے مجموعہ (ہداید) کے اطاء کرانے کی گذارش کی ۔ پس اللہ کی مدد کے ساتھ اس کلام کی تحریر کو میں اللہ کی مدد کے ساتھ اس کلام کی تحریر کو شروع کرتا ہوں اور میں عاجزی کے طور پراہے مقصد میں آسانی کے لئے دعا کرتا ہوں کیونکہ وہی ہر مشکل کو آسان کرنے والا ہے اور وہ جو جا ہتا ہے کرتا ہوں اور میں عاجزی کی قبولیت اس کے شیان شان ہے ہیں اللہ کی مدد کافی ہے اور وہ کتنا ہی اچھا مدد گارہے۔

كتاب الطهارات

﴿ بيكتاب طهارات كے بيان ميں ہے ﴾

وضو کے فرائض

قَالَ اللهُ تَعَالَى يَا آيُهَا الَّذِيْنَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمُ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وَجُوْهَكُم الحرالابه، فَفَرْضُ الطَّهَارَةِ غَسْلُ الْاعْضَاءِ النَّلاثَةِ وَمَسْحُ الرَّاسِ بِهِلَا النَّصِّ وَالْعَسْلُ هَوَ الاسالة وَالْمَسْحُ هُوَ الاصابة وَحَدُ الْوَجْهِ مِنْ قُصَاصِ الشَّعْرِ إلى آسُفَلِ الذَّقْنِ والى شَحْمَتِي الْالْذَنَيْرِ لِآنَ الْمُواجَهة تَقَعُ بِهانِهِ الْجُمُلَةِ وَهُوَ مُشْتَقَ مِنْهَا .

کے اللہ تعالی نے فرمایا:"اے ایمان والو جب نماز کو کھڑے ہونا چاہوتو اسپنے چیرے کو دھود اور کہنیو ن سمیت ہاتھ اور سروں کا مسج کر واور نخنوں سمیت پاؤں دھود۔ وضویس اعضاء ثلاثہ کا دھونا اور سرکا مسح کرنا فرض ہے جواس نعس سے ٹابت ہاور دھونا پانی کے بہانے (کانام) ہے اور مسح (پانی کا) پہنچانا ہے اور چیرے کی حدسر کے بال اسمنے کی جگہ سے مخموڑی کے بیجے تک اور دونوں کانوں کی دونوں لوتک ہے کیونکہ مواجہت اس تمام (لینی سرکے بالوں سے خموڑی تک اور کانوں کی لو کے درمیان والے حصے) کانام ہے۔ اور "وجہ "ای (مواجبت) سے شتق ہے۔

تهمنيان اور تخنون كابيان

وَالْحِرُفَقَانِ وَالْكَعُبَانِ يَدُنُكُلِنِ فِى الْعَسُلِ عِنْدَنَا خِلاَقًا لِزُفَرِ رَحِمَهُ اللهُ تَعَالَى هُوَ يَقُولُ الْعَايَةُ لِاسْفَاطِ مَا وَرَاءَ هَا إِذْ لا تَدْخُلُ تَحُتَ الْدُمُ عَيَّا كَاللَّيْلِ فِى بَابِ الصَّوْمِ وَلَنَا آنَ هَلِهِ الْعَايَةَ لِاسْفَاطِ مَا وَرَاءَ هَا إِذْ لَا لَا سَرُعِبَ الْمَعُ اللهُ الْعَايَةَ لِاسْفَاطِ مَا وَرَاءَ هَا إِذْ لَا لَا سَرَعِبَ الْوَظِيْفَةُ الْكُلِّ وَفِي بَابِ الصَّوْمِ لِمَذِ الْمُحْتَمِ اللَّهَا إِذِ إلا سُمُ يُطُلَقُ عَلَى لَوْلا مُسَاكِ سَاعَةً وَالْكُفِ الْعَظْمُ النَّاتِءِ هُوَ الصَّوِينَ عُومِنُهُ الْكَاعِبُ .

ے اور دونوں کہنیوں اور دونوں شخنے ہمارے نزدیک دھونے میں داخل ہیں جبکہ امام زفر مین نظیم کے نزدیک داخل ہیں۔ وہ فرماتے ہیں داخل ہیں) اور ہماری دلیل ہے کہ بیا نتہا وہوا نتہا وہ فرماتے ہیں کہ خایت مغیامیں داخل ہیں ہوتی جیسے دات روزے کی انتہا وہی (داخل ہیں) اور ہماری دلیل ہے ہے کہ بیا نتہا وہوا نتہا وہ کے حکم کوزائل کرنے کے لیے ہے کیونکہ اگر بیا انتہا و(مذکور) نہ ہوتی تو دھوتا پورے عضوکو گھیر لیتا اور انتہا وصوم میں (انتہا ،) رات تک حکم کو کھینچنے کے لیے ہے اس لیے کہ لفظ صوم ایک گھڑی رکنے پر بولا جاتا ہے اور " کعب " ابھری ہوئی ہٹری کو کہتے

مدایه در ادادی ا

میں، سی معجع ہاورای لفظ سے کا عب بتاہے۔

سرکے کی مقدار شرعی کابیان

غَىالَ وَالْسَفُرُوْصُ فِى مَسْحِ الرَّأْسِ مِقْدَارُ النَّاصِيَةِ وَهُوَ رُبُعُ الرَّأْسِ لِمَا رُوِى الْمُغِيْرَةُ بْنُ شَعْبَةَ ان النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الى سُبَاطَةُ قَوْمٍ فَبَالَ وَتَوَضَّا وَمَسَحَ عَلَى نَاصِيَتِه وَحُقَيْدِ وَحُقَيْدِ وَكُوْمَ فَبَالَ وَتَوَضَّا وَمَسَحَ عَلَى اللَّهُ عَلَيْ الشَّهُ عَلَى الثَّهُ يَعُلَى وَالْكِتَابُ مُجْمَل فَالْتَتَحَقَ بَيَانًا بِه وَهُوَ حُجَّة عَلَى الشَّافِعِيِّ فِى التَّقْدِيْرِ بِثَلَاثِ شَعُرَاتٍ وَعَلَى وَالْكِتَابُ مُجْمَل فَالْتَتَحَقَ بَيَانًا بِه وَهُو حُجَّة عَلَى الشَّافِعِي فِى التَّقْدِيْرِ بِثَلَاثِ شَعْرَاتٍ وَعَلَى مَا لِللّهُ لَاللّهُ لَا عَلَى اللّهُ تَعَالَى السَّالِي فِى الشَّعْرَاطِ اللهُ مُسْتَرَاطِ اللهُ مُسْتَرَاطِ الْمُسْتِ وَفِى بَعْضِ الرَّوَايَاتِ قَلْرَه بَعْضُ اصْحَابِنَا رَحِمَهُمُ اللهُ تَعَالَى بِعَلْمَ اللّهُ لَكُولُ اللّهُ لَكُولُ السَّالِي فِى الشَّعْرَاطِ الْمَالِي اللهُ لَانِهُ اللّهُ لَكُولُ السَّالِي فِى السَّالِي فِى السَّالِي فَى السَّالِي عَلَى السَّالِي عَلَى السَّالِي عَلَى السَّالِي اللهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّ

کے (صاحب حدایہ نے) ارٹادفر مایا اور سرکا کے کرئے میں ناصیہ کی مقدار فرض ہے اور وہ سرکا چوتھائی (حصہ) ہے ہیں حدیث کی وجہ ہے جو مغیرہ بن شعبہ نے روایت کی ہے" کہ رسول اللہ تائیق ایک قوم کے کوڑے کے فرجر پرتشریف لائے پس آپ مقدار بیٹانی سر) اور دونوں موزوں پرمسے کیا "اور قرآن (کی آپ مقدار بیٹانی سر) اور دونوں موزوں پرمسے کیا "اور قرآن (کی آیت) مجمل ہے پس بیصدیث اس کے ساتھ بطور بیان ہوکر ملے گی اور بیصدیث (اتمی ساطة قوم) تین بالوں کے اندازہ کرنے میں امام شافعی میں بیٹ ہے خلاف جست ہے۔ اور بعض میں امام شافعی میں جست ہے۔ امام مالک میں تین انگیوں کے ساتھ فرمائی ہے۔ کیونکہ تین انگیاں اس روایات میں ہمارے بعض اصحاب نے مقدار تاصیہ کی وضاحت ہاتھ کی تین انگیوں کے ساتھ فرمائی ہے۔ کیونکہ تین انگیاں اس جیز (ہاتھ) کا اکثر ہیں جوآلہ میں اصل ہیں۔

وضوكى سنتول كابيان

(قال) وَسُنَنُ الطَّهَارَةِ غَسُلُ الْيَدَيْنِ قَبَلَ إِذْ خَالِهِمَا أَلِنَاءِ ذَا اسْتَيَقِظَ الْمُتَوَضِّئِي مِنْ نَوْمِه لِقَوْلِه عَلَيْهِ السَّيَقِظَ الْمُتَوَضِّئِي مِنْ نَوْمِه لِقَوْلِه عَلَيْهِ السَّلاَةُ وَالسَّلاَمُ ذَا اسْتَيَقِظَ اَحَدُكُمْ مِنْ مَّنَامِه فَلا يَغْمِسَنَ يَدَه فِي أَلِنَاءِ حَتَّى يَغْسِلَهَا ثَلَانًا فَانه لَا يَدُوى اَيْنَ بَاتَتُ يَدَه وَلاَنَ الْيَدَ آلَةُ التَّطْهِيْرِ فَتَسُنُّ الْبَدَاءَ ةُ بِتَنْظِيْفِهَا وَحِذَا الْفَسُلُ اللَّهُ الدَّامَة وَالْمَانَة إِنه فِي التَنظِيْفِ .

کے فرمایا اور وضو کی منتیں دونوں ہاتھوں کا دھونا ہے ان دونوں کو برتن میں داخل کرنے سے پہلے جب کہ متوضی اپنی نیئد سے بیدار بہوتو اپناہاتھ برتن میں نہ ڈالے بہاں تک سے بیدار بہوتو اپناہاتھ برتن میں نہ ڈالے بہاں تک کہاس کو بی اپنی فیندسے بیدار بہوتو اپناہاتھ برتن میں نہ ڈالے بہاں تک کہاس کو بین باردھوڈ الے اس لیے کہ ہاتھ آلے تطبیر ہے ہیں خودائن کو پاک کہاس کو بین باردھوڈ الے اس لیے کہ ہاتھ آلے تطبیر ہے ہیں خودائن کو پاک کہاس کو جاتی کہ ہاتھ آلے کہ ہاتھ آلے تعلیم ہوجاتی کرنے کی مدایت مسئون ہوگی اور یہ دھونا پر و نیچ تک کہ کیوں کہاسی قدر کے ساتھ پاکیزگی کرنے میں کھایت حاصل ہوجاتی

وضوى ابتداء ميس بهم التديز هنا سنت يأمستحب

(قَالَ) وَتَبْسِينَةُ اللهِ ثَعَالَى فِي إِنِيدًا وِ الْوَصُوعِ يَقَوْلِه عَلَيْهِ الطّهِ أَو السَّلاَةُ لا وُصُوء لِمَن لَمُ يُسَيِّ اللهُ وَالسَّلاَةُ وَالسَّلاَةُ وَالاَصَحْ آعًا مُسْتَحَبَّةً وَال سَمَّاهَا فِي الْكِتَابِ سُنَةً وَيُسْتَى الْمُعْمِلِيةِ وَالاَصَحْ آعًا مُسْتَحَبَّةً وَال سَمَّاهَا فِي الْكِتَابِ سُنَةً وَيُسْتَى قَالَ الْمُسْتِحَةِ وَالسَّمَّا عَلَى الْمُعْمِلِيةِ وَالاَصْحَارِ وَيَعْدُه عُولَ الطّبِحِينَ .

کی کے قرار انتراک و نسوش اللہ کا ام لین (سام) ہے ان کے کہ نسور انتیا کا فرمان ہے کہ اس فلم کا و نسوشیں جس کے اللہ کا نام ندانو الور اس سے مراه فلم بیت کی فی ہے اور اس ہے ہے کہ کہ تھے ہے کر چد (معاجب قد وری) ہے کہ ا (قد وری الیس اس وسلت کراہت اور تریہ استور میں بیٹ می یا ہے واس ہے جدمی ہی ہی ہے۔

ابتداء ومنويس مسواك أرب كابيان

وَ تَشُورَ إِنَّ لِأَنَّهُ عَلَيْهِ الطَّلِالَةِ وَ لَلْكِلَةً كَالِيَوَ طَلَّ عَلَيْهِ وَعَلَّدُ فَقَدِه لِغَائِحُ بِالْإِصْبَعِ لِأَنَّهُ عَلَيْهِ الطَّلِالَةُ وَالشَّلَاهُ فَعَنَ كُدِلْكَ .

المنظرين ورمسات رفاد مح مستول من الكين فالعشورا فكرن سيخافات إليه الحبيث في منتشق اورمسواك مم بولت كي معورت بين المحل مندمند في السند بالسيدة العشور بافكا مسائل المراب الاستاد

العجي من الورة أب شمل بي أن المستدكا بيون

والسعامة والاستاق لابه عب الملاة و الشراه معلها على المهواطنة وكنيفه أن المستران من بالحد الحديث الما بالمسترا المدان فو المنحكي عن وطوله وسند وسند وسند وسند ألاذب وغو سنة بداء الزاس عندا جلاقا للشافعي زجمة اللا تقالي بنقواد عب المسترة والسترة الاذب من الزاس والمتراد بها الملحم دون المحكم والمناس الراس والمتراد بها المحكم دون المحكم دون المحكم والمناس المحكم والما المحكم والمحكم والما المحكم والما المحكم والمحكم والما المحكم والمحكم والما المحكم والما المحكم والمحكم والمحكم والما المحكم والمحكم والما المحكم والما المحكم والما المحكم والمحكم وال

المنظمة المنظ

وارهمي كخلال كاعلان

إِقَالَ وَنَحَدِيْنُ اللَّهُ عَلَهُ لان السي عَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالسَّلاهُ الله حِبْرِيْلَ عَلَيْهِ السَّلامُ بِذَلِكَ وَقَالَ لا وَنَحَدِينُ اللَّهُ السَّلامُ بِذَلِكَ وَقَالَ لا وَقَالَ اللهُ اللَّهُ اللَّ

مداید در از این ا

السُّنَّةَ إِكْمَالُ الْفَرْضِ فِي مَحَلِّه وَاللَّاخِلُ لَيْسَ بِمَحَلِّ الْفَرْضِ .

کے فرمایا: داڑھی کا خلال کرنا (بھی سنت ہے) کیونکہ نی کریم مُنافیظ ہے روایت ہے کہ جریل نے آپ کو داڑھی کے خلال کا تھم دیا ہے اور امام اوصنیفہ میں کہ جریل نے آپ کو داڑھی کے خلال کا تھم دیا ہے اور امام اوصنیفہ میں کہا گیا کہ بیابو بوسف میں تھی ہے نز دیک سنت ہے اور امام ابوصنیفہ میں تھی کہا گیا کہ بیابو بوسف میں ہے کہ دو کی سنت ہے اور داڑھی کے بینچ والی جگہ ل فرض نہیں ہے۔

وضومیں انگلیوں کے خلال کا بیان

وَتَنخيلِنُ لَ الاصابع لِقَوْلِه عَلَيْهِ الصَّلاَةُ وَالسَّلامُ خَلِلُوا اَصَابِعَكُمْ كَى لاَ تَتَخَلَّلَهَا نَارُ جَهَنَمِ وَلَانَه اِكْمَالُ الْفَرْضِ فِي مَحَلِه .

کے اورانگیوں کا خلال کرنامسنون ہے کیونکہ ٹی کریم مُنافیق نے فرمایا کہتم اپنی انگلیوں کا خلال کروتا کہان کے درمیان جہنم کی آگ ندداخل ہوئے اور انگلیوں کا خلال کروتا کہان کے درمیان جہنم کی آگ ندداخل ہوئے اور میکم اس لئے بھی ہے کہ بیٹل فرض کوائی میں پورا کرنے والا ہے۔

اعضاءوضوكوتين باردهونے كابيان

وَتَكُواُ الْغَسْلِ إِلَى الثَّلَاثِ لان النَّبِى عَلَيْهِ الصَّلاَةُ وَالسَّلاَمُ توصَا مَرَّةً مَنْ قُواَلَ هلاً ا وُضُوْء لا يَقْبَلُ اللهُ تَعَالَى الصَّلاَةَ إِلَّا بِه وَتَوَضَّا مَرَّتَيْنِ مَرَّتَيْنِ وَقَالَ هلاً ا وُضُوْء مَنْ يُّضَاعِفُ اللهُ كَه الاجر مَرَّتَيْنِ وتوصَاثَلَاثًا ثَلَاثًا وَقَالَ هٰذَا وُضُونِي وَوُضُوءُ الانبياء مِنْ قَيْلِى فَمَنْ زَادَ عَلَى هٰذَا اَوْ نَقَصَ فَقَدُ تَعَدَّى وَظَلَمَ وَالْوَعِيدُ لِعَدُم دُونَيَتِه سُنَة .

اوردهونے کو تمن تک مقرر کرنا (مسنون) ہاں کے کہ بی تائیڈ نے ایک ایک باردضو کیا اور فر مایا کہ بیداییا وضو کے اللہ تعالیٰ تو اب کے کہ اللہ تعالیٰ تو اب کے کہ اللہ تعالیٰ تو اب کو ہے کہ جس کے لیے اللہ تعالیٰ تو اب کو کہ اللہ تعالیٰ تو اب کو کہ اللہ تعالیٰ تو اب کو در تا ہے اور تین تین باروضو کیا اور فر مایا کہ بید میراوضو ہے اور جھے ہے پہلے انبیاء کا وضو ہے ہیں جس نے اس پر زیادتی کی یا کمی کی تو اس نے صدے تجاوز کیا اور ظلم کیا اور وعید تین مرتبہ کوسنت نہ جانے کی وجہ ہے۔

وضو کے مستحبات

(قال) وَيَسْتَحِبُ لِلْمُتَوَضِيِّءِ أَنُ يَّنُوى الطَّهَارَةَ فَالنِّيَّةُ فِى الْوُضُوْءِ سُنَّة عِنْدَنَا وَعِنْدَ الشَّافِعِيِّ رَحِيمَهُ اللهُ تَعَالَى فَرُضِ لِاَنَّه عِبَادَة فَلاَ تَصِحُّ بِدُوْنِ النِّيَّةِ كَالتَّيَشُمِ وَلَنَا أَنَّه لا يَقَعُ قُوْبَة إِلَّا يَعَمَّمُ لِاَنَّا اللهُ لَا يَقَعُ قُوْبَة إِلَّا يَعَمَّمِ لاَنَّ بِالنِيَّةِ وَللْحِنَّهِ يَعَلَى النَّيَعُمُ لِاَنَّ بِالنِيَّةِ وَللْحِنَّهُ يَقَعُ مِفْتَاحًا لِلصَّلاةِ لِوُقُوعِه طَهَارَةً بِامْتِعْمَالِ الْمُطَهِّرِ بِخَلافِ التَّيَمُ لِانَّ بِالنِيَّةِ وَللْحِنَّة وَللْحِنَّة الصَّلاةِ الْوَلْوَي التَّيَمُ لِانَ مَطَهِّراً لاَ فَي حَالَ إِرَادَةِ الصَّلاةِ أَوْ هُو يَنْبَءُ عَنِ الْقَصَدِ

اورفر مایا کدمتوضی کے لیے مستحب نے کہ طہارت کی نیت کرے ہی جارے نزدیک نیت وضویس سنت ہے اور امام

شافعی مینید کرزدیک فرض بے کیونکہ وضوعبادت ہے ہیں بیرعبادت بغیرنیت کے سیح نہیں ہوگی جیسے تیم اور ہماری دلیل بیہ کہ وضوکا تو اب ندہ وگا مکرنیت کے ساتھ کیونکہ بینماز کو کھولنے والا ہا اوراس کواستعال کرنے والا پاک ہو کیا بخلاف تیم کے اس لیے کے مراب کے کا مراب کی مالت میں یا تیم جو تصدیدے۔ کے مال کے دائی ہیں مکراراد ونمازی حالت میں یا تیم جو تصدیدے۔

یورےسر کامنے کرنا

وَيَمُتَ وُعِبُ رَأْسُه بِالْمَسُحِ وَهُوَ سُنَّة وَقَالَ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللهُ تَعَالَى اَلسَّنَةُ التَّلِيْتُ بِمَيَامُ مُمُخْتَ لِفَةٍ إِغِبَارًا بِالْمَغُسُولِ وَلَنَا اَنَّ آنسًا رَضِى اللهُ عَنْهُ تَوَضَّا ثَلَاثًا وَمَسَحَ بِرَأْسِه مَرَةً وَالحِدَة وَقَالَ هَذَا وُضُوءُ رَسُولِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالَّذِى يَرُوى مِنَ التَّيْلِيْثِ مَحْمُولُ عَلَيْهِ بِمَاءٍ وَاحِدٍ وَهُو مَشُرُوع عَلَى مَا رَوى الْحَسَنُ عَنْ آبِى حَنِيْفَة رَحِمَهُ اللهُ تَعَالَى وَلَانَ الْمَسْعُ وَبِالشَّكُورُ وَعَلَى مَا رَوى الْحَسَنُ عَنْ آبِى حَنِيْفَة رَحِمَهُ اللهُ تَعَالَى وَلَانَ الْمَسْعُ وَبِالشَّكُورُ وَعَلَى مَا رَوى الْحَسَنُ عَنْ آبِى حَنِيْفَة رَحِمَهُ اللهُ تَعَالَى وَلَانَ الْمَسْعُ وَبِالشَّكُورُ وَعِيدُ خُسُلا وَلاَ يَكُونُ مَسْنُونًا فَصَارَ كَمَسُعِ الْخُفِ

اورائے آمام کروسے کے ساتھ گھیرے اور بہی سنت ہا ورامام شافعی میں ہوئے عضوم تحول پر قیاں کرتے ہوئے فرمایا کہ سنت تو بخلف پانیوں کے ساتھ گھیرے اور ہماری ولیل بیہ کہ حضرت انس ڈٹائٹٹ نے تمن تین باروضو کیا لیکن اپنے سرکا سے ایک مرتبہ کیا اور فرمایا کہ بید سول اللہ منافی کی اوضو ہے اور وہ جو تین مرتبہ سے کہ خار وایت کیا جاتا ہے تو وہ ایک پانی کے ساتھ تین مرتبہ پرجمول ہے اور بیاس بناء پرمشر وع ہے جوامام ابوصنیفہ میں ہوئے ہے دوایت ہے کیونکہ فرض تو سے ہے اور کھرار کے ساتھ وہ شال ہوجائے گا تو ابیا سے مسنون نہ ہوگا ہی سرکا سے موزے ہے ہے کہ ماند ہوگیا بخلاف شال کے کیونکہ شال کو کیونکہ شال کو کھرار نقصان وہ نے والانہیں ہے۔

وضومیں ترتیب قائم رکھنا اور دائیں جانب سے وضو کرنے کا بیان

وَيُرَتَّبُ الْوُضُوءُ فَيَبُدا بِمَا بَدَا اللَّهُ تَعَالَى بِذِكْرِه وَبِالْمَيَامِنِ فَالتَّرْتِيْبُ فِي الْوُضُوءِ سُنَّة عِنْدَنَا وَيُورُ وَبِالْمَيَامِنِ فَالتَّرْتِيْبُ فِي الْوُضُوءِ سُنَّة عِنْدَنَا وَيُورُ اللَّهُ وَالْفَاءُ لِلتَّعْقِيْبِ وَقَالَ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى فَرُض لِقَوْلِه تَعَالَى فَاغْسِلُوا وُجُوهُ مَكُمُ اللَّيَةُ وَالْفَاءُ لِلتَّعْقِيْبِ وَلَا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَالْفَاءُ لِلتَّعْقِيْبِ وَلَيْدَا اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ الللّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّه

ی بہت ہے۔ اور وضومیں ترتیب (مستحب) ہے۔ پس اس عضو سے شروع کرے جس کی ابتداء اللہ تعالی نے ذکر کی ہے اور دائیں اسے کے اللہ تعالی ہے۔ اور المیں طرف سے شروع کرے اللہ تعالی اللہ تعالی طرف سے شروع کرے اور ہمارے زدیک وضومیں ترتیب سنت ہے اور امام شافعی جیشات کے زدیک فرض ہے اس لیے کہ اللہ تعالی اللہ تعالی

فصل في نواقض الوضوء

﴿ بیصل وضو کوتو ڑنے والی چیزوں کے بارے میں ہے ﴾

فصل نواقض وضوكي فقهى مطابقت كابيان

اس سے پہلے مصنف نے وضو کے فرائض وسنن کو بیان کیا ہے۔ جن کی پیمیل سے وضوکا تھم ٹابت ہوتا ہے۔ کسی چیز کے ثبوت کے بعد ہی اس کا نقض پایا جا تا ہے۔ کیونکہ نقض کسی بھی عدم چیز پر وار ذبیس ہوتا۔ لہذا مصنف نے وجود شک کو ٹابت کرنے کے لئے کہا وضو کے فرائض وسنن کو ذکر کیا اور ان کے بعد ان کے نواقض کو بیان کیا ہے۔

ہ اس کی دوسری وجہ بیہ ہے کہ وضوا پنے ثبوت تھم میں ارکان کا محتاج ہے کیونکہ کوئی چیز ارکان کے بغیر قائم نہیں ہوسکتی اس کئے وضو کے فرائض وسنن کا مقدم ذکر کرنا ضروری تھا۔ جبکہ نواتض ہمیشہ بعض میں دار دہوتے ہیں۔

یہ میں ہے۔ اور بیاصول ہے کہ توانق وضوء وضو کے عوارض ہیں جبکہ وضوان کی ذات ہے۔ اور بیاصول ہے کہ عوارض ہمیشہ ذات سے مؤخر ہوتے ہیں۔

نوافض وضوكے قاعدہ كليدكابيان

ٱلْمَعَانِيُ النَّاقِطَةُ لِلْوُضُوءِ كُلُّ مَا يَخُرُجُ مِنَ السَّبِيُلَيْنِ لِقَوْلِه تَعَالَى او جَاءَ اَحَدَ مِنْكُمْ مِنَ الْمَسِيلَيْنِ لِقَوْلِه تَعَالَى او جَاءَ اَحَدَ مِنْكُمْ مِنَ الْفَائِطِ وَقِيْلَ لِرَسُولِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا الْحَدَثُ قَالَ مَا يَخُرُجُ مِنَ السَّبِيلُيْنِ وَكَلِمَهُ مَا عَامَلَةً فَتَتَنَاوَلُ الْمُعْتَادَ وَغَيْرَه .

بنيآدي واصلى نواقض وضو

وَالدَّمُ وَالْقَيْحِ أُذَا خَوَجَامِنَ الْبَدَنِ فَتَجَاوَزَا لِى مَوْضِعِ يُلْحِقُه حُكُمُ التَّطُهِيْرِ وَٱلْفَى مَلُءُ الْفَمِ وَقَالَ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللهُ ٱلْخَارِجُ مِن غيرِ السَّبِيلَيْنِ لَا يَنْقِضُ الْوُصُوءَ لِمَا رُوِى آنَّه عَلَيْهِ الصَّلاِثُمْ وَالسَّلامُ قَاءَ فَلَهُ يَتَوَضَّا وَلَانَ عَسل غير مَوْضِعَ ٱلِصَابَةِ آمُرُ تَعَبَّدِى فَيَقْتَصِرُ عَلَى مدایه در در داین) کی مداول سازل مداول

مُورِدِ الشَّرْعِ وَهُوَ الْمُخُومِ الْمُغَتَادُ وَلَنَا قَوْلُهُ عَلَيْهِ الطَّلاَةُ وَالسَّلاَمُ الْوُضُوءُ مِنْ كُلِّ وَمِ سَائِلٍ وَقَولُهُ عَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالسَّلامُ مَنْ قَاءَ او رَعِفَ فِي صَلاَتِه فَلْيَنْصَرِفُ وليتوضا وَلْيَنَ عَلَى صَلاَتِه مَالَمْ يَتَكَلَّمُ .

ولان خُرُوجَ النَّجَاسَةِ مُؤَيِّر فِي زَوَالِ الطَّهَارَةِ وَهَلَا الْقَدُرِ فِي الاصل مَعْقُول وَ إِلاقْتِصَارُ عَلَى الْالْمُ وَلَا تَعَلَى الْمُووْرَةً تَعَدَّى الاول غير اَنَّ الْخُرُوجَ نَمَا عَلَى الْمُورُورَةً تَعَدَّى الاول غير اَنَّ الْخُرُوجَ نَمَا عَلَى الْمُورُورَةً تَعَدَّى الاول غير اَنَّ الْخُرُوجَ نَمَا يَتَحَقَّقُ بِالسِّيلَانِ إِلَى مَوْضِع يُلْحِقُه حُكْمُ التَّطْهِيْرِ وَبِمَلْءِ الْفَمِ فِي اِلْقَى إِلَّانَ بِزَوَالِ الْقَشْرَةِ تَعَلَى السَّيِيلَانِ النَّي مَوْضِع يُلْحِقُه حُكْمُ التَّطْهِيْرِ وَبِمَلْءِ الْفَمِ فِي الْقَلَى إِلَى اللَّهِ بِلَانَ بِزَوَالِ الْقَشْرَةِ تَعَلَى السَّيِيلَانِ اللَّهُ اللَّهُ فِي الْقَالَى الْعَلَى اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللِيَلُولُ اللَّهُ اللْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللللْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللْمُ اللَّهُ اللللللْمُ اللللللْمُ اللْمُلِ

لان فَالِكَ الْمَوْضِعَ لَيْسَ بِمَوْضِعِ النَّجَاسَةِ فَيَسْتَدِلُّ بِالظَّهُوْدِ عَلَى أَلِانْتِقَالِ وَالْمُحُرُوْجِ وَمَلْءِ اللَّهُ اللهُ فَالْمَا الْمَعُونَ بِحَالٍ لَا يُمْكِنُ ضَبْطُه لِلَّا بِتَكَلُّفٍ لِلَّنَّه يَخُوجُ ظَاهِرًا فَاعْتُبِرَ خَادِجًا وَقَالَ زُفَوُ اللهَ مِن اللهُ تَعَالَى قَلِيلُ الْفَيءِ وَكَثِيرُه سَوَاء وَكَذَا لَا يشترط البِّيلَلانُ عَنْهُ إِعْتِبَارًا بِالْمُخْرَجِ رَحِسَهُ اللهُ تَعَالَى قَلِيلُ الْفَيءِ وَكَثِيرُه سَوَاء وَكَذَا لَا يشترط البِّيلَلانُ عَنْهُ إِعْتِبَارًا بِالْمُخْرَجِ السَّكُمُ اللهُ عَلَيْهِ الصَّلاةَ وَالسَّلامُ الْفَلَى عَدَال وَلَا عَلَيْهِ الصَّلاةَ وَالسَّلامُ الْقَلْسُ حَدَث وَلَنَا قَوْلُه عَلَيْهِ الصَّلاةَ وَالسَّلامُ اللهُ مَا اللهُ اللهُ عَلَيْهِ الصَّلاة وَالسَّلامُ اللهُ
وَقَوْلُ عَلِى رَضِى اللهُ تَعَسالَى عَنْسهُ حِيْنَ عَدَّ الإِحْدَاثَ جُمْلَةً او دَسْعَةً تعلاء الْفَهُ واذاتَسَعَارَضَسِ الاخبار يُحْمَلُ مَا رَوَاهُ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللهُ عَلَى الْقَلِيُّلِ وَمَا رَوَاهُ زُفَرُ رَحِمَهُ اللهُ عَلَى الْكَثِيْرِ وَالْفَرُقُ بَيْنَ الْمَسْلَكَيْنِ قَدْ بَيْنَاهُ .

کے خون اور پیپ ناتف وضو ہیں اور جب دونون بدن سے نظیں پھراس مقام کی طرف تجاوز کر جا کیں جس کو تکم تطہیر لاحق ہے اور منہ بھر تنے بھی ناتف وضو ہیں اور امام شافعی بھینڈ نے فر مایا کہ غیر سیلین سے نظنے دالی چیز تاقف وضو ہیں ہے کیونکہ روایت ہے کہ حضور تکا پینڈ نے نے کی مگر وضو ہیں کیا اور اس لئے کہ موضع نجاست کے علاوہ کا دھوتا بطور عبادت ہے لہذاوہ تھم شرعیہ کے مطابق ہوگا۔ اور وہ مخرج معتاد ہے اور ہماری دلیل صفور تکا پینٹم کا فرمان ہے کہ ہمر بہنے والے خون پر وضو (واجب) ہے اور حضور تکا پینٹم کا قول ہے کہ جس نے نے کی یا تکمیر پھوٹی نماز میں تو جا ہیے کہ وہ پھر جائے اور وضوکر ہے اور اپنی نماز پر بنا کر ہے جب کہ کہ کا فرمان نے کہ جس نے نے کی یا تکمیر پھوٹی نماز میں تو جا ہیے کہ وہ پھر جائے اور وضوکر ہے اور اپنی نماز پر بنا کر ہے جب کہ کہ کام نہ کیا ہو۔

اوراس کیے کہ نجاست کا نکلنا طہارت کے زائل ہونے میں موکر ہے اور پیمقداراصل میں قیاس کے مطابق ہے۔ اور اعضاء اربعہ پراکتفاء کرنا غیر معقول ہے۔ لیکن اول کے متعدی ہونے کی وجہ سے پیمتعدی ہوگا تحریبے کہ خروج ایسی جگہ کی طرف سیان سے مختق ہوگا جس کو تکم طہارت لاحق ہوا ورمنہ بھر سقے سے بھی ناقض وضو ہے کونکہ چھلکا از نے سے نجاست اپنے کل میں طاہر ہوگی تو بینجاست طاہر ہوئے والی کہنا ہے گی نہ کہ خارج ہونے والی بخلاف سیمیلین کے۔ کیونکہ میل نجاست نہیں ہے کہ ظہور سے انقال پر استدلال کیا جائے۔ اور منہ بھر نایہ ہے کہ وہ ال بھر نے اور بھر ہما اس کا صبط کرناممکن نہ ہو کیونکہ وہ ظاہر ہوکر نکلے گا ہیں اس کو خارج سمجھا جائے گا اور امام زفر ہمینیائے فریا آکست فریا ہے۔ اور مقاویر قیاس کرتے ہوئے سیان کی شرط نہیں ہے اور مفاور ساتھ اس موث سے مطلق ہونے کی وجہ سے سیلان کی شرط نہیں لگاتے۔ اور ہماری دلیل حضور منافظ کا فرمان ہے۔ کہ فون ک آیک تھ سے اور معاور منافظ کی موضور منافظ کی اور ماری دلیل حضور منافظ کی اور ماری کے توان ک آیک تھ سے اور ماری دلیل حضور منافظ کی اور ماری کے توان کے آلے۔ تھ سے اور ماری میں وضوئیں ہے مگر یہ کہ ماکل ہو۔

اور حضرت على التأفظ كاقول بجس وقت آپ نے تمام احداث كوشاركرايا (تو فرمايا) يائے جومند بھرد ب اور جب روايات متعارض ہوگیں تو امام شافعی مُرائلة كى روايت كردہ حديث كوليل برمحول كياجائے كااورامام زفر بھينتي كى روايت كردہ حديث في شيخ محول كياجائے گااور دونوں مسالك كے درميان فرق وہ ہے جسے ہم پہلے بيان كر بچكے ہیں۔

بارباری تئے کا تھم

وَلُوْ قَاءَ مُتَفَرَقًا بِحَيْثُ لَوْ جَمَعَ يَمُلاَ الْفَمُ فَعِنُدَ آبِى يُوسُفَ رَحِمَهُ اللهُ يُعْتَبُرُ إِتِّحَادُ الْمَجُلِسِ وَعِنْدَ مُحَمَّدٍ رَحِمَهُ اللهُ يُعْتَبُرُ إِتِّحَادُ السَّبَ وَهُوَ الْعَثْيَانُ ثُمَّ مَالَا يَكُونُ حَدَثًا لَا يَكُونُ نَجَسًا يَرُونَى ذَلِكَ عَنُ ابى يُوسُفَ رَحِمَهُ اللهُ تَعَالَى وَهُوَ الصَّحِيْحُ لانه لَيْسَ بِنَجَسِ حُكُمًا حَيْثُ لَمْ تَنْتَقِصُ بِهِ الطَّهَارَةُ .

وراگر متوضی نے کی بارا پیے طریقہ پرتے کی کہ اگراہے جمع کیا جائے تو منہ مجرد ہے تو اہم ابو ایوسف بھٹیٹ کے نزدیک مجلس کا متحد ہونا معتبر ہے اور امام محمد میں اللہ کے نزدیک سبب کا متحد ہونا معتبر ہے اور سب متلی ہے۔ پھر جو چنے حدث نہ ہوتو وہ چنر خدث نہ ہوتو وہ چنر خدث نہ ہوتو وہ چنر خدث نہ ہوتو وہ چنر کے سات ہے اور یہی سے ہے کیونکہ وہ حکمیا نجس نہیں ہے اس لئے کہ اس سے چیز نجس نہ ہوگی ہے تھم اہام ابو پوسف موالات کیا جاتا ہے اور یہی سے ہے کیونکہ وہ حکمیا نجس نہیں ہے اس لئے کہ اس سے طہارت نہیں ٹوئتی۔

کھانے یاپینے کی تئے کا تھم

وَهَا ذَا قَاءَ مَرَّةً اواطَعَامًا أَوْ مَاءً فَانِ قَاءَ نَاقِض ثُمَّ آبِى حَنِيْفَةً وَمُحَمَّدٍ رَحِمَهُمَا اللهُ وَقَالَ آبُوْ يُوسُفَ رَحِمَهُ اللهُ نَاقِض ذَا كَانَ مَلُءَ الْفَمِ وَالْحِلاَفُ فِي الْمُرْتَقِي مِنَ الْجَوْفِ آمَّا النَّاذِلُ مِنْ يُوسُف رَحِمَهُ اللهُ أَنَا النَّاذِلُ مِنْ نَاقِعَ مِا لِلْجَافِ فِي الْمُرْتَقِي مِنَ الْجَوْفِ آمَّا النَّاذِلُ مِنْ نَاقِعَ مِا لِلْجَاتِةِ لِآبِي يُوسُف رَحِمَهُ اللهُ أَنهُ لَذَ اللهُ النَّجَاتِةِ لَا بِي يُوسُف رَحِمَهُ اللهُ أَنه لَحَس بِمَوْضِع النَّجَاتِةِ لَآبِي يُوسُف رَحِمَهُ اللهُ أَنه لَحَس بِمَوْضِع النَّجَاتِةِ وَمَا يَتَصِلُ بِهِ قَلِيل وَالْقَلِيلُ فِي الْعَنى بِاللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى الْعَلَى وَالْقَلِيلُ فِي الْعَنى فَا لَعَنى الْعَلَى مَا اللهُ اللهُ عَلَى الْعَلَى وَالْقَلِيلُ فِي الْعَنى الْعَلَى وَالْقَلِيلُ فِي الْعَلَى وَالْقَلِيلُ فِي الْعَلَى وَالْقَلِيلُ فِي الْعَلَى وَالْقَلِيلُ فِي الْعَلَى وَالْقِلِلُ فِي الْعَلَى وَالْقَلِيلُ فِي الْعَلَى وَالْقَلِيلُ فِي الْعَلَى وَالْقَلِيلُ فِي الْعَلَى وَالْقَلِيلُ فِي الْعَلَى وَالْقِلِيلُ فِي الْعَلَى وَالْقَلِيلُ وَالْقَلِيلُ فَى الْعَلَى وَالْقِيلُ وَالْقِلْ وَالْقَلِيلُ وَالْعَلَى وَالْقَلِيلُ وَالْعَلَى وَالْقَلِيلُ وَالْعَلَى وَالْعَلَى وَالْعَلَى وَالْقِلْ وَالْعَلَى وَالْعَلَى وَالْقِلْ وَالْعَلَى وَالْعَلَى وَالْعَلَى وَالْعَلَى وَالْعَلَى وَالْعَلَى وَالْعَلَى وَالْعَلَى وَالْعَلَى وَالْعَلِيلُ وَالْعَلَى وَالْعَلَى وَالْعَلَى وَالْعَلَى وَالْعُلِيلُ وَالْعَلَى وَالْعَلَى وَالْعَلِيلُ وَالْعَلَى وَالْعَلَى وَالْعَلَى وَالْعَلَى وَلِيلُ وَالْعَلَى الْعَلَى وَالْعَلَى وَالْعَلَى وَالْ

غیر ناقِض ۔ ﷺ اور پیکم اس وقت ہے جبکہ اس نے بت کی نے کی یا کھانا یا پانی کی اور اگر بلغم کی قے کرے تو اہا مان جنیفہ جیسی ہ Tink Codynamic C

ام محر بہت کن دیک فیرناتف ہاورام ابو یوسف بھٹلانے کہا کہ ناتف ہے جبکہ مند بحرقے کی اورافتان اس بلور ہے جو جوف (معدہ) سے جوجوف (معدہ) سے جوجوف (معدہ) سے جوجوف (معدہ) سے جوجوف (معدہ سے جوجوف (معدہ سے جوجوف (معدہ سے جس ہونے کی اور مہاوہ جوہر سے از کر (قے ہوا) تو وہ بالا تفاق فیر ہاتف ہوئے کی ولیل یہ کہ (معدہ سے) جاسے والا بلغم اتعمال کی وجہ سے نجس ہوار طرفی اور جو نجاست اس کے ہاتھ متعمل ہے، ولیل سے دلیل سے کہ بلغم ایک میکنی چیز ہے کہ اس کے اندر نجاست داخل نہیں ہوگی اور جو نجاست اس کے ہاتھ متعمل ہے، ولیل سے اور قے میں تیل فیرناتف ہے۔

خون کی قئے کا تھم

وَكُوْ قُلَاءَ دَمَّا هُوَ عَلَى يُعْتَبُرُ فِيْهِ مَلْءُ الْفَيْرِلَانَهُ سَوْدًاء مُحْتَرِقَة وان كَانَ مَائِعًا فَكَذَٰ لِكَ ثُمَّ عسد مُحَدَّمَد رَحِمَهُ اللهُ إعْتِبَارًا بِسَائِرِ آنْوَاعِه وَعِنْدَهُمَا إِنْ سَالَ بِقُوّةٍ نَفْسُه يَنْتَقِضُ الْوُطُوءَ وان كَانَ قَلِيُلَالِانَ الْمِعْدَةَ لَيُسَتُ مِمْحَلِ الذّمِ فَيَكُونُ مِنْ قَرْحِه فِي الْجَوْفِ .

اور جب کسی خفس نے خون کی تے کی اور وہ بستہ ہے تو اس میں منہ مجرمعتبر ہوگا کیونکہ وہ جلا ہوا سودا و ہے اور اگر وہ خون بہنے والا ہوتو امام محمد مسئلہ کے فزد کیک ایسانی ہے کہ تے کی تمام انواع پر قیاس کرتے ہوئے ، اور شخین کے فزد کیک اگر خون اپنی توت سے بہا تو وضو کو تو ڈدے گا، اگر چیل ہواس لئے کہ معدہ خون کی جگہ نیس ہے لیں وہ جوف میں (موجود) کسی زخم ہے ہوگا۔

جب خون کاسیلان محقق ہوجائے

وَلَـوْ نَـزَلَ مِـنَ الرَّأْسِ الِلَى مَا لِانَّ مِنَ الانفِ نَقَضَ بِالِنُفَاقِ لِوُصُولِه اللَّى مَوْضِعِ يُلْحِقُه حُكُمُ التَّطْهِيرِ فَيَتَحَقَّقُ الْنُحُرُوجُ .

کے اوراگرخون سرسے ناک کے زم حصہ تک اتر آیا تو اس نے بالا تفاق وضوتو ڑ دیا کیونکہ بیخون ایسی جگہ تک پہنچ میا کہ اس کو پاک کرنے کا حکم لاحق ہے پس خر دج (سیلان) محقق ہو ممیا ہے۔

نبیند کے ناقض وضوہونے کابیان

وَالسَّوْمُ مُضْطَجِعًا اَوْ مُتُكِنًا اَوْ مُسْتَنِدًا اللى شَىءَ لَوُ اُزِيْلَ عَنْهُ لَسَقَطَ لان الاضْطِجَاعَ سَبَبِ لِالسُتِوْخَاءِ المُفاصل فَلا يَعُرى عَنْ نُحُووْج شَىءٍ عَادَةً وَالنَّابِتُ عَادَةً كَالْمُتَكَثَّنِ بِه وَإِلاَيْكَاءُ يَهِ لِلسُتِوْخَاء فَى النوم غايته عَايَتَه بِها ذَا يَوْمُ لَلْ مُسْكَة الْيَقَظَة لِزَوَالِ الْمَقْعَلِ عَنِ الْارْضِ وَيَبْلُغُ اللسِّتِرُخُاء فَى النوم غايته عَايَتَه بِها ذَا لَنُوع مِن الاستناد غيرُ أَنَّ السَّنَد يَمُنَعُه مِنَ السُّقُوطِ بِحِلَافِ حَالَةَ الْقَيَامِ وَالْقُعُودِ وَالرُّكُوع النَّوع مِن الاستناد غيرُ أَنَّ السَّنَد يَمُنَعُه مِنَ السُّقُوطِ بِحِلَافِ حَالَةَ الْقَيَامِ وَالْقُعُودِ وَالرُّكُوع النَّوع مِن الاستناد غيرُ أَنَّ السَّنَة يَمُنَعُه مِنَ السُّقُوطِ بِحِلَافِ حَالَةَ الْقَيَامِ وَالْقُعُودِ وَالرُّكُوع والسَّعِود وَفَى الصَّعِيْعِ لان بَعْضَ الِلاسِيْمُسَاكِ بَاقِ اذْ لَوْ زَالَ لَسَقَطَ والسَّعِود وَفَى الصَّلَةِ وَعَيْرِهِمَا فِي الصَّعِيْعِ لان بَعْضَ الِاسْتِمْسَاكِ بَاقِ اذْ لَوْ زَالَ لَسَقَطَ

فَلَمْ يَسِمُ إِلاَسْتِرْخَاءِ والاصل فِيهِ فَوْلُه عَلَيْهُ الصَّلاَةُ وَالسَّلاَمُ لا وْطُورُهُ عَلَى مَنْ نَاهُ فَاتِمَا او قَاعِمُ النَّهُ الْمُ عَلَى مَنْ نَاهُ مُصْطَحِعًا فالله اذَا نَاهُ مُصْطَحِعًا وَالله اذَا اللهُ وَالله اللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ وَاللّهُ وَاللّ

بي بوشي سے تاقض وضو بونے كابيان

وَالْغَلْبَةُ عَلَى الْغُفُلِ بِأَلِاغُمَاءِ وَالْجُنُونِ لِآنَه فوق النَّوْمِ مُضْطَحِعًا فِي أَلِاسْتِرْخَاء وَأَلَاغُمَاءُ حَدَث فِي الاَحْوَالِ كُلِّهَا وَهُوَ الْقَيَّاسُ فِي النَّوْمِ الَّا آنَا عَرَفْنَاهُ بِالْآثْرِ وَأَلِاغُمَاء فَوْقَه فَلَا يُفَاسُ حَدَث فِي الاَحْوَالِ كُلِّهَا وَهُوَ الْقَيَّاسُ فِي النَّوْمِ الَّا آنَا عَرَفْنَاهُ بِالْآثْرِ وَإِلاغُمَاء فَوْقَه فَلَا يُفَاسُ

، کے بہوشی اور جنون کی وجہ ہے تھل پر غلبہ ہو جاتا ہے ہی کیونکہ وہ (بیخی جنون اور اغماء میں سے ہر ایک) استرخاء میں کروٹ پر ہونے سے ہو حد کر ہے اور اغماء تمام حالتوں میں حدث ہے اور کی نیند میں قیاس ہے مرہم نے اس کو اثر سے بہج تا۔ اور اغماء اس سے برد حکر ہے تو اغماء کو خیند پر تیاس نہ کیا جائے گا۔

قبقهه كاناقض وضوبونا

وَالْقَهُ قَهَةُ فِي كُلِّ صَلاَةٍ ذَاتَ دَكوع وَسُجُودٍ وَالْقَيَاسُ آنَهَا لَا بَنْقِصُ وَهُوَ قَوْلُ الشَّافِعِي رَحِمَهُ اللهُ تَعَالَى لاَنَه لَيْسَ بِخَارِج نَجَس وَلِهِذَا لَمْ يَكُنُ حَدَثًا فِي صَلاَةِ الْجَنَازَةِ وَسَجُدَةِ السَّلاوَةِ وَخَارِج الصَّلاَةِ وَلَنَا قَوْلُه عَلَيْهِ الصَّلاَةُ وَالسَّلامُ الا منْ صَحِكَ منكه قَهْفَهَةً فَلْيَعُدِ السَّلاوَةِ وَخَارِج الصَّلاَةُ وَلَنَا قَوْلُه عَلَيْهِ الصَّلاَةُ وَالسَّلامُ الا منْ صَحِكَ منكه قَهْفَهَةً فَلْيَعُدِ السَّلاوَةِ وَخَارِج الصَّلاَة وَلَنَا قَوْلُه عَلَيْهُ الصَّلاَةُ وَالسَّلامُ الا منْ صَحِكَ منكه قَهْفَهَةً فَلْيَعُد الدُوصُوعَ وَالصَّلاَة وَلِيحِنُولِه يُعْرَكُ الْقَيَاسُ وَالاَثْرُ وَرَدَ فِي صَلاَةٍ مُطُلَقَةٍ فَيُغَتَصَرُ عَلَيْهَا وَالمَعْمَلُ عَلَيْهَا وَالمَعْرَانِه وَالطَّعَةُ فَا يَكُونُ مَسْمُوعًا لَه دُونَ جِيرَانِه وَالْمَسْحَكُ مَا يَكُونُ مَسْمُوعًا لَه دُونَ جِيرَانِه وَالْمَسْحَلُ مَا يَكُونُ مَسْمُوعًا لَه دُونَ جِيرَانِه وَالْمَسْحَلُ مَا يَكُونُ مَسْمُوعًا لَه دُونَ جِيرَانِه وَالْمَهُ عَلَى مَا قِيْلَ يُعْرَكُ مَسْمُوعًا لَه دُونَ جِيرَانِه وَالْمَسْحَلُكُ مَا يَكُونُ مَسْمُوعًا لَه دُونَ جِيرَانِه وَالْمَعُونَ عَلَيْ مَا قِيلًا يُغْسِدُ الصَّلاة دُونَ الْمُؤْمَة عَلَى مَا قِيلً يُغْمِدُ الصَّلاة دُونَ الْمُؤْمِ

هدايه بربزازلين) و المحاول الم

کے رکوع اور مجدہ والی نماز میں قبقہہ بھی ناتش وضو ہے۔ اور قیاس سے کے قبقہہ ناتش نہ ہواور اہام شافتی کا قول کے ونکہ یہ نجس نکلنے والی چیز نہیں ہے اور ای وجہ سے قبقہہ بنماز جنازہ میں اور مجدہ تلاوت میں اور نمازستے باہر میں صدت نہیں ساتور میں اور نماز دونوں کا اعادہ کرے اور اس جسی کے ہماری دلیل حضور تلاقی کا قرمان ہے خبر دار جو محض تم میں سے قبقہہ سے ہنا تو وہ وضواور نماز دونوں کا اعادہ کرے اور اس جسی نقی سے قیاس ترک کر دیا جائے گا اور نص صلونہ مطلقہ میں وار دہوئی ہے ہیں ای پر بند ہوگی۔ اور قبقہہ دہ ہے جوخود آدمی کو اور پاس والوں کو۔ اور صدحات اس قول کی بتا پر جو کہا گیا ہے کہ وہ نماز کو فاسر کر ریا ہے جوخود آدمی کو سانگی دے نہ کہ پاس والوں کو۔ اور صدحات اس قول کی بتا پر جو کہا گیا ہے کہ وہ نماز کو فاسر کر ریتا ہے جبکہ وضوکو فاسر نہیں کرتا۔

زخم کے سرسے کیڑے کا خروج ناقض وضو ہے

(وَاللَّذَابَّةُ تَسَخُّرُ جُمِنُ اللَّهُ بُو نَاقِطَةٌ، فَإِنْ خَوجَتْ مِنْ رَأْسِ الْجُرْحِ اَوْ سَفَطَ اللَّحْمُ لَا تَنقُض مسنة) وَالْسَمُرَادُ بِاللَّذَابَةِ اللُّودَة وَهلذَا لِآنَ النَّجَسَ مَا عَلَيْهَا وَذَلِكَ قَلِيْلٌ وَهُو حَدَثٌ فِي مسنة) وَالْسُمِ لَا يُعلِيْ فِي اللّهِ اللّهِ مِعْ الْخَوْدَة فِي اللّهِ اللّهُ وَاللّهُ واللّهُ وَاللّهُ واللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَال

کے اور وہ کیڑا جو پاخانے کے مقام سے نکا وہ ناتش وضو ہے۔ پس اگر کیڑا ازخم کے سرے سے نکلا یازخم سے گوشت گر پڑا تو بین تلفن وضونہ ہوگا۔ اور بہال وابد سے سراد کیڑا ہے کیونکہ جونجاست اس کیڑے پر ہے وہ قلیل ہے اور وہ سبیلین میں حدث ہے اور غیر سبیلین میں حدث ہے اور غیر سبیلین میں حدث نہیں۔ پس بیڈ کاراور بغیر آ واز نکلنے والی ہوا کے مشابہ ہوگیا۔ جبکہ تورت کی فرج اور مرد کے ذکر سے نکلنے والی ہوا کے خلاف ہے کیونکہ وہ کل نجاست نہیں نکلتی اور اگر تورت مفصاق (وہ تورت جس کے مقام بیٹاب وجیض دونوں کے راست مل جا کیں) ہوتواس کے لئے وضوکر نامتحب ہے کیونکہ یہ بھی احتمال ہے کہ ہوااس کی دبر سے نکلی ہو۔

چھالے یا پہیپ کے ناقض وضو ہونے کی صورتیں

ف ان قَشَرَتْ نَقُطَة فَسَالَ مِنْهَا مَاء أَوْ صَدِيْد أَوْ غَيْرُه انْ سَالَ عَنْ رَأْسِ الْجَوْحِ نَقَضَ وان لَّمُ يَسِلُ لا يَسْقِضُ وَقَالَ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللهُ تَعَالَى يَنْقِضُ فِى الْوَجْهَيْنِ وَقَالَ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللهُ تَعَالَى يَنْقِضُ فِى الْوَجْهَيْنِ وَقَالَ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللهُ تَعَالَى لاَ يَنْقِضُ فِى الْوَجْهَيْنِ وَهِلَهِ الْجُمْلَةُ نَجِسَة لَعَالَى لاَ يَنْقِضُ فِى الْوَجْهَيْنِ وَهِي مسالة الخارج من غير السَّيِيلَيْنِ وَهلِهِ الْجُمْلَةُ نَجسَة لاَنَّ اللَّمَ يَسْفِينُ فَيْعِيرُ مَا عَيْدِهُ الْجُمْلَةُ الْمَا الْمَا الْمَا الْمَا الْمَا الْمَا الْمَا الْمُعْمِلَةُ اللهُ عَصِيرُ صَدِيْدًا أَنَّمَ يَصِيرُ مَا عَظُوا الْمَا الْمَا الْمَا الْمَا الْمَا الْمُعْمِلِهُ لَا يَنْقِصُ لِللهُ مُعْوِج وَلَيْسَ بِخَارِح.

فَخَوجَ بِنَفْسِهُ وَامَا الْمَا عَصِرَهَا فَخَوجَ بِعَصْرِهُ لَا يَنْقِصُ لِللّهُ مُنْوج وَلَيْسَ بِخَارِح.

فَخَوجَ بِنَفْسِهُ وَامَا الْمَا عَصِرَهَا فَخَوجَ بِعَصْرِهُ لَا يَنْقِصُ لِلاَنَهُ مُنْوج وَلَيْسَ بِخَارِح.

ناقض وضوے۔اوراگر نہ بہت وضونہ ٹوٹے گا۔جبکہ امام زفر بہت فرماتے ہیں کہ دونوں سورتوں ہیں وضوثوٹ جائے گا۔اورامام شافعی بہت نے فرمایا کہ دونوں صورتوں میں وضونہ ٹوٹے گا۔ بیمسئلہ غیرسہلین سے فروج کا ہے اور بیتمام چیزیں نہس ہیں کیونکہ جب خون بک جائے تو وہ کیالہو بن جاتا ہے اور پھر جب اور بک جائے تو پہیپ بن جاتی ہے اور پھر (دوبارہ) پانی بن جاتا ہے۔اور بیان کردہ مسئلہ اس صورت میں ہے جب چھالے کو چھیلا اور پھر وہ خود بخو داس سے آکلا اوراگر نجوڑ کر نکالا گیا تو وہ ناقض وضونہ ہوگا کیونکہ وہ مخرج ہے اور پی خارج نہیں۔

فصل في الغسل

ر مصل عسل کے بیان میں ہے ﴾

عسل كى تعريف وحكم كابيان

مسل کے مسائل سے پہلے مصنف نے وضو کے مسائل بیان کیے ہیں۔اس کی ایک وجہ بیہ ہے کہ دضو کا وقوع عام ہے جبکہ شن کا وقوع خاص ہے۔اور بیاصول ہے کہ عام پہلے اور خاص بعد میں ہوتا ہے۔اس کی دوسری وجہ بیہ وضو کا استعال کثیر ہے جبکہ عشل کا استعال قلیل ہے۔اور اس کی کثرت کی بناء پر شسل پر تفقہ بم ہوئی ہے۔اس کی تمیسری وجہ بیہ ہوضوا عضاء اربعہ میں تین کے دھونے اور ایک کے متح کا نام ہے۔اور بیج ہم کا ایک جزء ہے۔ جبکہ شسل تمام بدن کا دھونا ہے جو بدن کا کل ہے۔اور جزءا ہے کل پر مقدم ہوتا ہے۔اس کے وضو کے بیان کو شسل کے بیان پر مقدم کیا ہے۔

عسل کے فرائض کا بیان

وَفَرُضُ الْعُسُلِ الْسَصَّمَضَةُ وَإِلاَمْتِنَشَاقُ وَعَسُلُ سَائِوِ الْبَدَنِ وَعِنْدَ الشَّافِعِيّ رَحِمَهُ اللهُ تَعَالَىٰ هُمَا السُنَّانِ فِيْهِ لِقَوْلِه عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلامُ عَشُر مِن الْفِطْرَةِ اى مِنَ السُّنَةِ وَذَكَرَ مِنْهَا الْسَصَّمَ صَفَةُ وَإِلاَسْتِنْشَاقُ وَلِهاذَا كَاناَ السُّنَيْنِ فِى الْوُصُوءِ وَلَنَا قَوْلُه تَعَالَى وان كُنتُمْ جُنباً الْسَصَّمَ صَفَةُ وَإِلاسْتِنْشَاقُ وَلِهاذَا كَاناَ السُّنَيْنِ فِى الْوُصُوءِ وَلَنَا قَوْلُه تَعَالَى وان كُنتُمْ جُنباً فَاطَّهَ رُوا وَهُو اَمْ بِتَطْهِيْرِ جَمِيْعِ الْبَدَنِ اللَّ اللهَ مَا يَتَعَذَّرُ إِيْصَالُ الْمَاءِ اللّهِ حَارِج عَنِ النَّصِ فَاظَّهُ رُوا وَهُو الْمُواجِدِةِ عَلَى الْوَجِهِ وَالْمُواجَةِةِ فِيهِمَا مُنْعَدِمَةً وَالْمَوَاجُ بِمَا روى بِخَلافِ الْوُصُوءِ لان الْوَاجِبَ فِيْهِ غَسْلُ الْوَجِهِ وَالْمُواجَةِةِ فِيْهِمَا مُنْعَدِمَةً وَالْمَوَادُ بِمَا روى بَعَلَيْهِ السَّلَامُ اللهُ الْعَالَةُ وَالْسَلامُ اللهُ الْوَجِهِ وَالْمُواجَةِةِ فِيْهِمَا مُنْعَدِمَةً وَالْمَوادُ بِمَا روى حَمَلَ اللهُ وَعُلِهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلامُ اللّهُ الْوَحِهِ وَالْمُواجَةِ فِي هِمَا مُنْعَدِمَةً وَالْمَوادُ بِمَا وَى الْمُعَالِي فَى وَلِيهِ عَسْلُ الْوَجِهِ وَالْمُواجَةِةِ فِيهِمَا مُنْعَدِمَةً وَالْمَوادُ بِمَا وَى الْمَاعِلَةُ الْمُعَادِةِ الْعَلَاقِ الْمَاعِلِي فَالْمُانُ وَى الْمَاعِلِي فَالْمُواجِةِ الصَّلَامُ اللّهُ اللّهُ الْعُمَا وَيُعْمَا وَى الْمَعَادِ فِي الْمَعَالَةِ الْمُعَالِي فَى الْمَعَالَةِ الْمُعَالِي الْعَلَالِي الْوَلِهُ عَلَيْهِ الصَّلَامُ وَالسَلامُ اللْهُ الْمُعَالِي الْمَعْلِي لِ عَمِيلِهِ الصَّلَاءُ وَالسَّلَامُ الْمُعَالِي الْمُعَالِي الْمُعَالِي الْمُعَالِي الْمُعَالِي الْمَعْمَالِي الْمُعَالِي الْمُعَالِي الْمُعَالِي الْمُعَالِي الْمُعْلِي الْمُعْلِمُ الْمُعَالِي الْمُعْلِي الْمُعْلِي الْمُعْلِي الْمُعْلِي الْمُعْلِي الْمُلْولِ الْمُعْلِي الْمُعْلِي الْمُعَالِي الْمُعْلِي الْمُعْلِ

کے اور سارے بدن کا دھونا کلی کرنا اور ناک میں پانی ڈالناعسل میں فرض ہے جبکہ امام شافعی مینید کے نز دیک کلی

الواحد العلامي أولاوال الوزاول على المراه والمال الله المجار والواج المراولا والمراج والمالول والمساويرا ع المسائل المواد المراجعة المراد المراجعة جه وا الأحد و ما الاعداد المداد المداد المداد المداد و المداد والمداد المداد المداد المداد و المداد و المداد المد بقايات المده الشدايوناران شاره ومها (في سبد) كالهوناء الإراء أو المادة والمادة والمادة والمراجعة المعارضة المعارضة سنية ومد علي سنت المساملة الديمة والمن المنوا والمعلى المناس والمواردي والمواردي والما والمعودي والما والمعودي والماء

ونستندان يبدد المندنيسل ليندسل يدنيه وفرحه ويزيل لجاسه الأكالث على بالله لمم يَعَــوَمْــاوُطُــوْهُ و لـالصّلاة لّا رَجَالُهِ لَمْ يَعْبُعِشَ الْمَاءُ عَلَى رأدمه وسالو جمساءه للالما لَمْ يعنجي هَـنْ ذَلِكَ الْسَعَدَانَ لَمَهُ سَلَّ رَجُالُهُ حَكَدًا حَكَتْ مسهولة وضي اللَّهُ هنها الْحِيسال وسُؤل الله جنآي الأهانية وسأنم والما يؤخز عشل وجانبه لانهما فئ لمششعع الماء النشاخمل فلايفية العنسل حقى لو كنان هناني لوح لا يُؤتِّمُو والما يندأ بازالة النَّجاسة الْحقيَّة كَيْلا تؤداد

بر بر بر اور بارین بخشور بر بسته الا این دادا است و ادار با به اور این اور این آن اور هو به شدا اوراک را این رشد و این تا مهارست دوتو دن اور سه مه نهاد واسله دموی هم شروه دار سه به به داران و دهمو سه که استهد در به بافی بها سه ادراسینه تمام به ند ج تعن مرجع إلى بهات مع الله على والى تعاد من والمواريوون الموسية أن المرحد مثلاً عن المراكز المالان الله الألكاء عالم الله هرون بنيارة به من ينزل المون في وغرف التريق بالمائية وود ولون والتحمل بمن مون في مايين وي أول والم المستعمل جي ان ها هوي و فدي تين برات من توجه على جواته على ان كا دهوي و و قورته ايا مها سن كا بداور اللها اللها المعت هو يواوز الله الريث كراتهما وتداوار سدتا الرياني سنطخت سنا بالحروة فإستان إوهاده و

مسل بلن مورت كي من نذيال ندهمو النه كا بيان

وَلَيْسَ عَمَلَى السمراة أَنْ تُنْقَصَ حَفَائِرِهَا فِي الْعُسُلِ إِذَا بِلَعِ الْمَاءُ أَصُولَ الشَّغْرِ لَفُؤلِه عَلَيْهِ البضلاة والشلام لام سَلْمَة رضي الله عنها يكفيك اذا بلغ الْمَاءُ أَصُولَ شَعْرِكَ وَلَيْسَ هِلْهَا بَلِّ ذُوَّالِبُهَا هُوْ الصَّحِيْلُ بِعَلاَفَ اللَّحْيَة لانه لا حَرَّجَ فَيْ الْصَالَ الْمَاهِ الِّي أَلْنَانَهَا .

المراجب وريت في إوال في جزوال من أن في المن المن المن المن المنظمة على الموانات والمنافي في المريم والملك ئے معرب ام عمر مالان سنة ما يا دب يالى بالوال فى جروال محل الله مائل ماساتو ووج سرا السال ك ك لك كافى مند والوقعان

عنسل واجب کرنے کی علتیں

غَسَالَ وَالْسَمَعَانِيُ الْمُوجِبَةُ لِلْغُسُلِ إِنْوَالُ الْمَنِي عَلَى وَجُهِ الدَّفَقِ وَالشَّهُوَةِ مِنَ الرَّجُلِ وَالْعَرْاَةِ حَسَالَةَ السُّومِ والسِقسطة وَعِسنُدَ الشَّافِعِيّ رَحِمَهُ اللهُ تَعَالَى خُرُوجُ الْمَنِي كَيْفَ مَا كَانَ يُؤْجِبُ الْغُسُلَ لِلْفَوْلِهِ عَلَيْدِ الصَّلاَّةُ وَالسَّلاَّمُ اَلْمَاءُ مِنَ الْمَاءِ آئ اَلْعُسْلُ مِنَ الْمَنِي وَكَنَا اَنَّ الإمرَ بِسَالْتَسْطُهِيْسِ يَتَسَنَّاوَلُ الْجُنُبَ وَالْجَنَابَةَ فِى اللَّغَةِ خُرُوجُ الْمَنِى عَلَى وَجُدِ الشَّهُوَةِ يُقَالُ أَجْنِبَ السَّجُ لُ إِذَا قَسَسْسَى شَهُ وَتُه مِنَ المراة وَالْيَحَدِيثُ مَحْمُولَ عَلَى خُرُوجِ الْمَنِي عَن شهوةٍ ثُمَّ الْسَمُ عُتَسَرُ لُسَمَّ اَبِسَى حَنِيْفَةَ وَمُحَمَّدٍ رَحِمَهُمَا اللهُ تَعَالَى إِنفِصَالِه عَنْ مَكَانِه عَلَى وَجَهِ الشَّهُوَةِ وَعِسْدَ آبِى يُوسُفَ رَحِمَهُ اللهُ تَعَالَى ظُهُورُه ايَضًا اعْتِبَارًا لِلْنُحُرُوجِ بِالْمِوَايِلَة اِ ذِ الْعُسُلُ يَتَعَلَّقُ بِهِمَا وَلَهُمَا انه مَتى وَجَبَ مِنْ وَجُدٍ فَأُلِا خُتِيَاطُ فِي أُلِا يُجَابِ .

کے اور مسل کو واجب کرنیوالے علل میر ہیں کہ مردیا عورت سے منی کا کود کریا شہوت سے خارج ہو تا خواہ حالت نبیند ہویا بیداری کی حالت ہو۔اورامام شافعی میشد کے نزدیک جس طرح بھی منی کا خروج ہوشس کو واجب کرنے والی ہے۔ کیونکہ نبی کریم من فی الم مان ہے پانی سے پانی ہے۔ بعنی منی سے شل واجب ہے۔ اور ہمارے نز دیک تھم طہارت جنبی کوشامل ہے اور جنابت لغت میں منی کا دفق کے ساتھ خروج کو کہتے ہیں۔ جب کو لی مخص شہوت کے ساتھ عورت سے ضرورت کو پورا کرے اسے (اجسنسب المسوجل) كمردجنى ہوگیا کہاجاتا ہے۔اورحدیث بھی شہوت كے ساتھ خارج ہونے والی منی پرمحمول ہے۔ پھرامام اعظم مرتباللة اور ا مام محمد مرینه نیا کے نز دیک شہوت کے ساتھ منی کا اپنے مکان سے جدا ہو نامعتبر ہے۔ جبکہ امام ابو پوسف میشاند کے نز دیک محص ظہور معتبر ہے۔وہ خروج کوجدا ہونے پر قیاس کرتے ہیں کیونکہ ان کے نزدیک دونوں صورتوں میں عسل واجب ہے۔اور طرفین کے نزد يك جب عسل من وجه واجب مواتوا حتياط كے طور پر بھی واجب موگا۔

ختانین کاملتاسبب وجوب سل ہے

وَالتَّفَاءِ الْبَحْسَانِين من غيس إِنْ زَال لِقَوْلِه عَلَيْهِ الصَّلاَّةُ وَالسَّلامُ ذَا اِلْتَقَى الْبَحْتَانَان غابتِ الْسَحَشْفَةِ وَجَبَ الْعُسُلُ ٱنْزَلَ أَوْ لَمْ يَنْزِلْ وَلَانَّه سَبَبُ للإنْزَالِ وَنَفْسُه يَتَعَيَّبُ عَنُ بَصْرِه وَقَدُ يَخْفِي عَلَيْهِ لِقِلَّتِه فَيُقَامُ مَقَامُه وَكَذَا إُلايُلاَجُ فِي الدُّبَرِ لِكَمَالِ السَّبَيَّةِ وَيَجِبُ عَلَى الْمَفْعُول بِه إَخْتِيَاطًا بِخِلَافِ الْبَهِيْمَةِ وَمَا دُوْنَ الْفَرْجِ لِآنَ السَّبَيَّةِ نَاقِصَة .

کے اور بغیرانزال کے دونوں کے ختان کا باہم ملنے سے بھی عشل واجب ہے کیونکہ نبی کریم مُثَافِیْم کا فرمان ہے جب ختان ال جائیں اور حثفہ جھپ جائے توعسل واجب ہوجاتا ہے انزال ہو یانہ ہو۔ کیونکہ بیانزال کاسبب ہے اور آلہ اس کی نظر ہے غائب ہوتا ہے اور منی کے قلیل ہونے کی وجہ ہے انزال بھی خوداس شخص پر پوشیدہ رہتا ہے۔ پس بہ قائم مقام انزال ہوگا اورای طرح دبر میں دخول پر بھی کیونکہ سبب کامل موجود ہے اوراحتیا طائمفعول بہ پر بھی شسل واجب ہے بخلاف جانوراورغیر فرح کے کیونکہ ان میں سبب تاقص ہے۔

حيض اورنفاس سبب وجوب عنسل ہيں

قَالَ (وَالْحَيْضُ) لِقُولِهِ تَعَالَىٰ (حَتَى يَطَّهَّرُنَ) بِالتَّشْدِيدِ (وَ) كَذَا (النِّفَاسُ) لِلْإِجْمَاع . هُورِينَ يَوْكَدَاللَّهُ تَعَالَىٰ كَافَرِ مِانَ ہِے حَیْ كَهُوهُ فُوبِ بِاكْ بُوجِا نَيس يَسِيغَةَ تَشْدِيد كِمَاتِهِ ہِاور بِالاجماع يَهِ عَمَمُ نَفَاسَ كَابُحَ عَمَا عَصَامَ عَلَىٰ عَلَ غاسَ كَابِعِي ہِ عَلَىٰ اللّٰ عَلَىٰ عَل

جن ایام میں عسل سنت ہے

وَسَنَّ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعُسُلَ لِلْجُمُعَةِ وَالْعِبْدَيْنِ وَعَرُفَةَ وَالإِحْرَامِ نَصْ عَلَى الشَّيْنَةِ وَقِيْلَ طِيْهِ الْاَرْبَعَةُ مُسْتَحَبَّة وَسَبِّى مُحَمَّد رَحِمَهُ اللهُ تَعَالَى ٱلْعُسُلُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ الشَّيْةِ وَقِيْلًا فِي الْآلُولُ وَحَمَّهُ اللهُ هُوَ وَاجِب لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالسَّلامُ مَنْ اَتَى الْبُحُمُعَةَ فَلِيهُ الصَّلاةُ وَالسَّلامُ مَنْ اَتَى الْبُحُمَة فَلَيُعْتَسِلُ وَلَنَا قَوْلُهُ عَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالسَّلامُ مَنْ اَتَى الْبُحُمَة فَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالسَّلامُ مَنْ اَتَى الْبُحُمَة فَلَيْعُتَسِلُ وَلَى النَّهُ مَا وَالعَلَمَ اللهُ مَنْ تَوضَا يَوْمَ النُجُمُعَةِ فَيِها وَيَعْمَت وَمَنِ الْمُحْمَد وَمِن الْعُسُلُ اللهُ عَلَى النَّسَخ ثُمَّ هِذَا الْعُسُلُ الْعُسَلَ فَهُو اَفْصَلُ وَبِهِ لَمَا يُحْمَلُ مَا رَوَاهُ عَلَى الْاسْتِحْبَابِ اوْ عَلَى النَّسَخ ثُمَّ هِذَا الْعُسُلُ الْعُسَلَ فَهُ وَ الْحَسِنِ وَالْعِيْدَانِ بِمَنْ لَوْ اللهُ عَلَى الْوَقْتِ لِللهَ عَلَى الْوَقْتِ اللهُ عَلَى الْوَقْتِ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى الْوَقْتِ وَالْعَيْدَانِ بِمَنْ لَلَةِ الْجُمُعَةِ لِآنَ فِيهِمَا أَلِاجْتِهَا عَلَى الْوَقْتِ اللهُ الْعُرَاقِ الْعَرْقِ الْمُعْمَةِ لِآنَ فِيهُ اللهُ الْعُرْقُ الْعُسُلُ وَالْعَلَى اللهُ الْعَرْقُ الْعَلَالِ اللهُ الْعَلَالُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى الْمُعَلِق الْمُعْتَقِلُ اللهُ الْعُمُ اللهُ الْعُمْ الْمُعَلِق وَالْعُرْولُ اللهُ الْمُعْلِق اللهُ ُ اللهُ ال

اور جمعہ عیدین ، عرفہ اور احرام کے لیے عسل کرناست ہاں کی سنیت پرنس ہاور کہا گیا ہے کہ ان چاروں کے لیے عسل کرنامستی ہاورامام محمد میر استین فرماتے ہیں کہ جمعہ کے دن عسل کرنامسل میں حسن ہاورامام مالک میر استین ماتے ہیں تسل اور جمعہ کے دن مسل کرنامسل میں حسن ہاور امام مالک میر استین مربعہ مالی ہی کر میم مالی ہی کہ میں اور جمعہ میں آئے اسے چاہیے کہ وہ مسل کرے اور تمارے زدیک نبی کر میم مالی ہی خور میں اور استین کی وجہ سے اس روایت کو (جو فرمان ہے کہ جمس نے جمعہ کی اور جس نے عسل کیا وہ زیادہ اعلی ہے۔ اس حدیث کی وجہ سے اس روایت کو (جو پہلے ذکر ہوئی) استجاب پرمحول کیا جائے گا۔ یا اسے منسوخ سمجھا جائے گا۔ پھر سے مسل امام ابو یوسف میر شید کے زویک نماز کے لئے ہے اور یہی تیجے ہے کیونکہ نماز کو اپنے وقت پر فضیلت حاصل ہے۔ اور طہارت بھی نماز کے ساتھ خاص ہے اور ای میں امام حسن نے اختیان کی ہے ہوروں میں بھی ویسا ہی اجتماع ہوتا ہے۔ بد بوکو ذاکل کرنے کے اختیال کرنا ہم عنقریب ان شاء اللہ مناسک ہیں بیان کریں گے۔

لئے قسل کرنامستوب ہے۔ اور عمل وی اعتمال کرنا ہم عنقریب ان شاء اللہ مناسک ہیں بیان کریں گے۔

مذى اورودى سبب وجوب غسل نہيں

قَالَ (وَلَيْسَ فِي الْمَذِي وَالْوَدِي عُسُلَّ وَفِيهِمَا الْوُصُوعُ) لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلامُ (كُلُّ فَعُلِي مُفَدِي الْمُولِي الْمَدِي وَفِيهِ الْوُصُوعُ) " وَالْمَوْدُى: الْعَلِيظُ مِنَ الْبَوْلِي يَتَعَقَّبُ الرَّقِيقَ مِنْهُ نُحُرُوجًا فَيَكُونُ مُعْتَبَرًا بِهِ، وَالْمَنِي : خَالِرٌ آبِيَضُ يَنْكَسِرُ مِنْهُ الذَّكُو، وَالْمَذْى: رَقِيقٌ يَصُرِبُ إِلَى الْبَيَاضِ مُعْتَبَرًا بِهِ، وَالْمَنِي : خَالِرٌ آبِيضُ يَنْكَسِرُ مِنْهُ الذَّكُو، وَالْمَذْى: رَقِيقٌ يَصُرِبُ إِلَى الْبَيَاضِ مُعْتَبَرًا بِهِ، وَالْمَنْ عَنْهَا . يَخُورُجُ عِنْدَ مُلاعَبَةِ الرَّجُلِ الْهَلَهُ . وَالتَّفْسِيرُ مَا أَنُورٌ عَنْ عَائِشَةَ رَضِي اللهُ تَعَالَى عَنْهَا . يَخُورُجُ عِنْدَ مُلاعَبَةِ الرَّجُلِ الْهَلَهُ . وَالتَّفْسِيرُ مَا أَنُورٌ عَنْ عَائِشَةَ رَضِي اللهُ تَعَالَى عَنْهَا . يَخُورُجُ عِنْدَ مُلاعَبَةِ الرَّجُلِ الْهَلَهُ . وَالتَّفْسِيرُ مَا أَنُورٌ عَنْ عَائِشَةَ رَضِي اللهُ تَعَالَى عَنْهَا . يَخُورُجُ عِنْدَ مُلاعَبَةِ الرَّجُلِ الْهَلَهُ . وَالتَّفْسِيرُ مَا أَنُورٌ عَنْ عَائِشَةَ رَضِي اللهُ تَعَالَى عَنْهَا . عَنْهُ اللهُ مُعْتَقِلَى عَنْهَا . هَلَى السَّكُونُ وَلَ عَنْ وَلَا مُورَى مِنْ اللهُ تَعَالَى عَنْهَا . عَنْهُ اللهُ مُورِي عَلَى الْعَلَمُ مِنْ اللهُ اللهُ تَعَالَى عَنْهَا . مِنْ مُعْتَمِ اللهُ عَنْهُ اللهُ مُعْرَالهُ إِلَى الْمَعْلِي الْمُؤْمِنِ مَنْ الْمُعْلِي الْمُؤْمِنِ عَلَى الْمُؤْمِنُ عَلَى الْمُؤْمِنِ عَلَى الْمُؤْمِنُ عَلَى الْمُؤْمِنُ عَلَى الْمُؤْمُ الْمُؤْمِنُ عَلَى الْمُؤْمِنُ عَلَى الْمُؤْمِنُ عَلَى الْمُؤْمِ الْمُؤْمِنُ عَلَى الْمُؤْمِنُ عَلَى الْمُؤْمِنُ عَلَى الْمُؤْمُ عَلَى الْمُؤْمِنُ الْمُؤْمِنُ الْمُؤْمِنُ وَاللّهُ الْمُؤْمِنُ الْمُؤْمِنُ عَلَى الْمُؤْمِ اللهُ الْمُؤْمِنُ عَلَى الْمُؤْمِ اللهُ الْمُؤْمِ اللهُ اللهُ الْمُؤْمِ الْمُؤْمِ الْمُؤْمِ الْمُؤْمِ الْمُؤْمِ الْمُؤْمِ اللهُ الْمُؤْمِ اللهُ

پاکیزا پانیوں کا بیان

بَابُ الْمَاءِ الَّذِي يَجُوزُ بِهِ الْوُضُوءُ وَمَا لَا يَجُوزُ

﴿ یہ باب اس یانی کے بیان میں ہے جس سے وضوکر ناجائز ہے اور جن سے جائز نہیں ﴾

فقه میں مسائل کو باب میں جمع کرنے کا بیان

باب کا لغوی معنی ہے''نوع'' اور یہ اس طرح بہنچانا جاتا ہے جس ہیں ایک سم کے مسائل کو بیان کیا جائے۔ جن بر کتاب مشتمل ہو مصنف بڑائیڈ نے دونوں طہارتوں یعنی خسل اور وضوکو بیان کرنے سے فراغت کے بعداس چیز کا ذکر شروع کیا جس سے طہارت حاصل کی جائے۔ اور ماء مطابق ہے جس احداث کوزائل کرنے والا ہے اگر چہوہ حدث غلیظ ہویا وہ حدث خفیف ہو۔ طہارت حاصل کی جائے۔ اور ماء مطابق ہے جس احداث کوزائل کرنے والا ہے اگر چہوہ حدث غلیظ ہویا وہ حدث خفیف ہو۔

یا کیزہ پانیوں کے باب کی فقہی مطابقت کابیان

بعض فقہاء نے سب سے پہلے ان پانیوں کا ذکر کیا ہے جن سے طہارت حاصل کی جاتی ہے۔ جیسے صاحب نورالا ایضاح ہیں۔
جبر صاحب ہدایہ اور دیگر فقہاء نے سب سے پہلے وضو نے قتمی مسائل کی ابتداء کی ہے۔ جن فقہاء نے پانیوں کے بیان سے ابتداء
کی ہے ان کا مؤقف یہ ہے پانی وضو و شس کے لئے آلدو ذریعہ ہے۔ اس لئے اس کو تقدم حاصل ہے۔ کیونکہ کی چز کا آلہ یا ذریعہ جو
کی ہے ان کا مؤقف یہ ہے پانی وضو و شس کے لئے آلدو ذریعہ ہوتا ہے۔ اور جن فقہاء نے وضو و شسل کو پانیوں کے بیان سے مقدم
کی ہے۔ ان کی دلیل یہ ہے وضواور شسل کا جب تھم پایا جائے گا۔ تب وضواور شسل کیا جاتا ہے۔ لہذا تھم وضواور تھم شسل کے لئے
ضروری ہے کہ پہلے ان کے احکام کو بیان کیا جائے۔ جب بیا حکام تابت ہو جا کیں گے تو پھر دو ہر اامریہ ہے کہ اب وضواور شسل کا
صول کی چیز ہے ہوگا۔ تو اس وقت مکلف پانی یا تیم کی طرف مائل ہوگا۔ ان دونوں کے بعد پانیوں کا ذکر کیا جائے گا۔ اور تیسراام
سے کہ جس طرح وضواور شسل کتاب الطہارت ہے متعلق ہیں۔ ای طرح پانی بھی کتاب الطہارت سے متعلق ہے۔ بندا ان کے احتمال کا تقدم سے صرف با ہمی اشیاء کا تقدم سے مرف با ہمی اشیاء کا تقدم میں شیاء کا تقدم میں شیاء کا تعدم کی کی تعدم کا در میں گا۔

حدث کودور کرنے والے پانیوں کابیان

(اَلطَّهَارَةُ مِنُ الْاَحْدَاثِ جَائِزَةٌ بِمَاءِ السَّمَاءِ وَالْاَوْدِيَةِ وَالْعُيُوْنِ وَالْاَبَارِ وَالْبِحَارِ) لِقَوْلِهِ تَعَالَى (وَالطَّهَارَةُ مِنُ النَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا) وَقَوْلُهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ (وَالْمَاءُ طَهُورٌ لَا يُنَجِسُهُ شَىءٌ

إِلَّا مَا غَيْسَ لَوْنَسُهُ أَوْ طَعْمَهُ أَوْ رِيحَهُ) ۞ وَقُولُهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ فِى الْبَحُو (هُوَ الطَّهُورُ مَاوُهُ وَالْحِلْ مَيْنَتُهُ ۞ " وَمُطْلَقُ الِاسْعِ يَنْطَلِقُ عَلَى هَذِهِ الْعِيّاهِ .

کے احداث سے پائی حاصل کرنا جائز ہے۔ آسان، دادیوں، چشموں، کنوؤں اور سمندروں کے پانی سے پائی حاصل کی جائے گ۔ کوفکہ اللہ تقالی کا فرمان ہے (ترجمہ) ﴿اور ہم نے آسان سے پانی اتارا پاک کرنے والا ﴾ ہی ۔ اور نبی کریم منافظ کا فرمان ہے کہ بانی کوکئی چیز نجس نہیں کرتی محرجب اس کا رنگ یا اس کا ذا نقد یا اس کی بوبدل جائے۔ اور سمندر کے بارے میں نبی کریم منافظ کی کا فرمان ہے کہ اس کا پانی پاک ہے اور اس کا مردار بھی پاک ہے ہی ۔ اور پانی کا نام کے اعتبار سے ان پانیوں پراطلاق ہوتا ہے۔

درخت یا پھل سے نچوڑ ہے گئے یانی سے وضو کا تھم

قَالَ (وَلَا يَسَجُوزُ بِمَاء اُعُتُصِرَ مِنُ الشَّجَرِ وَالنَّمَرِ) لِآنَهُ لَيْسَ بِمَاءٍ مُطْلَقٍ وَالْحُكُمُ عِنْدَ فَقْدِهِ مَنْ فَقُدِهِ مَنْ فَكُر تَتَعَلَّى إِلَى النَّيَمُّمِ وَالُوظِيفَةُ فِى هَذِهِ الْاعْضَاءِ تَعَبُّدِيَّةٌ فَلَا تَتَعَلَّى إِلَى الْيَعْفُو صِ عَلَيْهِ . وَالمَّا الْسَمَاءُ الَّذِى يَقَطُرُ مِنْ الْكُرْمِ فَيَجُوزُ التَّوَضُّو بِهِ لِآنَهُ مَاءٌ يَخُرُجُ مِنْ غَيْرِ عِلَاجٍ، ذَكَرَهُ وَالمَّا اللهَ مَاءُ اللهِ عَيْنُ شَوَطَ اللهِ عَيْرَةً اللهِ عَيْنُ اللهُ . وَفِى الْكِتَابِ إِشَارَةٌ إِلَيْهِ حَيْنُ شَوَطَ اللهُ عَيْمَ وَالْمُولَةِ وَالمُعَلِّ وَمَاءِ فَى اللهُ عَيْرُهُ فَاخُورَ جَهُ عَنْ طُبُعِ الْمَاءِ كَالْا شُوبَةِ وَالْمُولِ وَمَاءِ فَالْكُورُ وَمَاءِ الزَّرُ وَجِ) لِآنَهُ لَا يُسَمَّى مَاءً مُطْلَقًا، وَالْمُوادُ بِمَاءِ الْوَرُدِ وَمَاءِ الزَّرُدَجِ) لِآنَهُ لَا يُسَمَّى مَاءً مُطُلَقًا، وَالْمُوادُ بِمَاءِ الْوَرُدِ وَمَاءِ الزَّرُدَجِ) لِآنَة لَا يُسَمَّى مَاءً مُطُلَقًا، وَالْمُوادُ بِمَاءِ الْوَرُدِ وَمَاءِ الزَّرُدَج) لِآنَة لَا يُسَمَّى مَاءً مُطُلَقًا، وَالْمُوادُ بِمَاءِ الْوَرُدِ وَمَاءِ الزَّرُدَج) لِآنَة لَا يُسَمَّى مَاءً مُطُلَقًا، وَالْمُوادُ بِمَاءِ الْوَرُدِ وَمَاءِ الزَّرُدَج) لِآنَة لَا يُسَمَّى مَاءً مُطُلَقًا، وَالْمُوادُ بِمَاءِ الْوَرُدِ وَمَاءِ الزَّرُدَج) لِآنَة فَورُ التَّوضُولُ إِلَا اللهُ اللّهُ اللهُ المُعْلِقُ اللهُ الله

کے جس پانی کو درخت یا کچل سے نیجوز کر حاصل کیا گیا ہو۔اس سے بھی وضو کرنا جا کز نہیں۔ کیونکہ وہ ماء مطلق نہیں اور جب ماء مطلق نہیں خونکہ وہ ماء مطلق نہیں اور جب ماء مطلق نہ ہوتو تھم تیم کی طرف نقل کر دیا جا تا ہے۔اوران اعضاء میں وظیفہ تعبدی ہے جوغیر منصوص کی طرف متعدی نہ ہوگا۔
اور وہ پانی جوانگور سے خود نکلا ہواس سے وضو جا کڑ ہے کیونکہ وہ پانی بغیر نجوڑ نے کے نکلا ہے۔امام ابو یوسف میں ہوا مع بھی اسی طرح نہ کور ہے اور صاحب کتاب نے اعتصار کی شرط لگاتے ہوئے اسی کی طرف اشارہ کیا ہے۔

اور وہ پانی جس پراس کے غیر کا غلبہ ہوائی سے بھی وضو کرنا جائز نہیں۔ کیونکہ اس نے پانی کواس کی طبیعت سے خارج کردیا جیسے شربت ،سر کہ،گلاب اور لوسے کا پانی ،شور با اور زردک کا پانی ہے۔ کیونکہ ان پر ماء طلق کا اطلاق نہ رہا۔ اور یا قلاء کے پانی سے مرادیہ ہے کہ پکانے سے پانی متغیر ہوجائے۔ لہذا اگر بغیر پکانے سے پانی متغیر ہوجائے وضو کرنا جائز ہے

پائی میں پاک چیز کے ملنے کابیان

قَالَ (وَتَجُوزُ الطَّهَارَةُ بِمَاءٍ خَالَطَهُ شَىءٌ طَاهِرٌ فَغَيَّرَ اَحَدَ اَوْصَافِهِ، كَمَاءِ الْمَلِ وَالْمَاءِ الَّذِى الْحُتَى لَا الشَّيْخُ الْإِمَامُ: اَجُرِى فِى الْمُخْتَصَرِ مَاءَ الْحُتَى لَكُ الشَّيْخُ الْإِمَامُ: اَجُرِى فِى الْمُخْتَصَرِ مَاءَ

الرَّرُوْج مَجُوى الْمَرَقِ، وَالْمَرُوِئُ عَنْ آبِى يُوسُفَ رَحِمَهُ اللَّهُ آنَهُ بِمَنْزِلَةٍ مَاءِ الزَّغْفَرَانِ وَهُوَ الصَّحِيحُ، كَذَا انْحَتَارَهُ النَّاطِفِيُّ وَالْإِمَامُ السَّرَخْدِينُّ رَحِمَهُ اللَّهُ .

وَقَدَالَ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ: لَا يَجُوْزُ التَّوَضُّو بِمَاءِ الزَّعْفَرَانِ وَآشَبَاهِهِ مِمَّا لَيْسَ مِنْ جِنسِ الْآرُضِ لِلَّذَ مُاءً مُقَيَّلًا، اللَّ تَرِى اللَّهُ يُقَالُ مَاءُ الزَّعْفَرَانِ بِخِلَافِ آجُزَاءِ الْآرْضِ لِآنَ الْمَاءَ لَا يَخُلُو عَنْهَا عَادَةً .

وَلَنَا اَنَّ اسْمَ الْمَاءِ بَاقِ عَلَى الْإِطْلَاقِ الَّا تَرَى اللَّهُ لَمْ يَتَجَدَّدُ لَهُ اسْمٌ عَلَى حِدَةٍ وَإِضَافَتُهُ إِلَى النَّاعُونِ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى حِدَةٍ وَإِضَافَتُهُ إِلَى النِّعُونِ وَالْعَيْنِ، وَلَانَّ الْحَلْطَ الْقَلِيُلَ لَامُعْتَبَرَ بِهِ لِعَدَم إِمْكَانِ الاحْتِوَاذِ النَّوْعُورَانِ كَاصُافَتِهِ إِلَى الْبِئْرِ وَالْعَيْنِ، وَلَانَّ الْحَلْطَ الْقَلِيُلَ لَامُعْتَبَرَ بِهِ لِعَدَم إِمْكَانِ الاحْتِوَاذِ عَلَهُ كَمَا فِي اَجْزَاءِ الْآرُضِ فَيُعْتَبَرُ الْغَالِبُ، وَالْعَلَبُهُ بِالْآجُزَاءِ لَا بِتَغَيِّرِ اللَّوْنِ هُوَ الصَّحِيحُ، عَنْهُ كَمَا فِي آجُزَاءِ الْآرُضِ فَيُعْتَبَرُ الْغَالِبُ، وَالْعَلَبُهُ بِالْآجُزَاءِ لَا يِتَغَيِّرِ اللَّوْنِ هُوَ الصَّحِيحُ،

وہ پائی جس میں کوئی پاک چیز مل جائے اس سے طہارت حاصل کرنا جائز ہے۔ جبکہ اس پاک چیز نے پائی کے کسی ایک وصف کو بدنا ہو۔ جبسے سیلاب کا پائی اور وہ پائی جس میں زعفران یا اشنان مل می ہو۔ صاحب ہدایہ نے کہا کہ امام قدروی نے قدوری میں ماء زردج کوشور نے کی طرح قرار دیا ہے۔ اور امام ابو یوسف میر ایک کا روایت کے مطابق یہ ماء زعفران کے مرتبہ میں ہے۔ اور ایا میر میں ماء زردج کے موابق یہ ماہ وارام میر حسی میر استالے اختیار کیا ہے۔

ہے خالی ہیں ہوتا۔

ہاری دلیل بیہ ہے کہ پانی کانام تو مطلقاباتی ہے۔ کیا آپنہیں دیکھتے کہ اس کا کوئی الگ نام نہیں۔اورزعفران کی طرف پانی کی نسبت کرتے ہیں۔ کیونکہ تھوڑی سے آمیزش کا اعتبار نہیں۔اور کی نسبت کرتے ہیں۔ کیونکہ تھوڑی سے آمیزش کا اعتبار نہیں۔اور اس سے بچنامشکل نہیں ہے۔ جہ للہذا غالب کا اعتبار کیا جائے گا اور غلبے کا اعتبار رنگ بدلنے ہے نہیں ہوتا بلکہ اجزاء سے بچنامشکل نہیں ہے۔ جہ للہذا غالب کا اعتبار کیا جائے گا اور غلبے کا اعتبار رنگ بدلنے ہے نہیں ہوتا بلکہ اجزاء سے ہے اور یہی تھے ہے۔

یک کریانی کے متغیر ہونے کابیان

فَإِنْ تَعَبَّرَ بِالطَّبْحِ بَعُدَمَا رُحِلِطَ بِهِ غَيْرُهُ لَا يَجُوزُ التَّوَضُّو بِهِ لِآنَهُ لَمُ يَبْقَ فِى مَعْنَى الْمُنَزَّلِ مِنْ السَّمَاء إِذَ النَّارُ غَيَّرَتُهُ إِلَّا إِذَا طُبِحَ فِيهِ مَا يُقْصَدُ بِهِ الْمُبَالَغَةُ فِى النَّطَافَةِ كَالْأَشْنَانِ وَنَحُوهِ السَّمَاء إِذُ النَّارُ غَيَّرَتُهُ إِلَّا إِذَا طُبِحَ فِيهِ مَا يُقْصَدُ بِهِ الْمُبَالَغَةُ فِى النَّطَافَةِ كَالْأَشْنَانِ وَنَحُوهِ السَّمَاء إِذُ النَّالُ عَيْرَتُهُ إِلَّا إِذَا طُبِحَ فِيهِ مَا يُقْصَدُ بِهِ الْمُبَالَغَةُ فِى النَّطَافَةِ كَالْأَشْنَانِ وَنَحُوهِ السَّمِ الْمُبَالِغَةُ فِى النَّطَافَةِ كَالْأَشْنَانِ وَنَحُوهِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى بِالسِّلْوِي إِللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى الْمَاء عَلَى الْمَعْ الْمُعَلِّلُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى الْمَاء عَنْهُ .

ے اگر پانی غیرے ملنے سے بعد پلنے سے ساتھ متغیر ہو گیا تو اس کے ساتھ وضو جائز نبیں۔ کیونکہ اس پانی میں منزل من

هدايه خربر(اولين) مدايه خربر(اولين) مدايه خربر(اولين)

کے معنی باتی ندر ہا۔ جبکہ آگ نے اسے بدل دیا مگر جب اس میں ایسی چیز کی ہو جو صفائی کرنے میں زیادہ ہوجیسے اشنان اورائ کی مثل ہے کیونکہ میت کوایسے پانی سے شل دیا جاتا ہے۔ جسے بیری کے بتوں سے جوش دیا گیا ہو۔اس کے بارے میں سنت وارد ہوئی ہے مگر جب کوئی چیز پانی پر غالب آ جائے تو وہ پانی میں ملے ہوئے ستو کی طرح ہوجائے گا کیونکہ اس سے پانی کانام زائل ہو

ہروہ یانی جس میں نجاست واقع ہوئی اس ہے وضوکر نا جائز نہیں

(وَكُلَّ مَاءٍ وَقَعَتْ فِيهِ النَّجَاسَةُ لَمْ يَجُزُ الْوُضُوءُ بِهِ قَلِيَّلا كَانَتُ النَّجَاسَةُ أَوْ كَثِيرًا) وَقَالَ مَالِكُ رَحِمَهُ اللَّهُ: يَجُوزُ مَا لَمْ يَتَغَيَّرُ آحَدُ اَوْصَافِهِ لِمَا رَوَيْنَا .

وَقَالَ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ: يَجُوْزُ إِذَا كَانَ الْمَاءُ قُلَّتَيْنِ لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ (إِذَا بَلَغَ الْمَاءُ قُلَّتَيْنِ لَمْ يَحْمِلُ خَبَثًا) "

وَكَنَا حَدِيثُ الْمُسْتَنِقِظِ مِنْ مَنَامِهِ، وَقَوْلُهُ عَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالسَّلامُ (لَا يَبُولَنَّ اَحَدُكُمُ فِي الْهَاءِ السَّدَائِمِ وَلَا يَغْتَسِلَنَّ فِيهِ مِنْ الْجَنَابَةِ) ﴿ " مِنْ غَيْرِ فَصْلِ، وَالَّذِى رَوَاهُ مَالِكُ رَحِمَهُ اللَّهُ وَرَدَ السَّائِمِ وَلَا يَغْتَسِلَنَّ فِيهِ مِنْ الْجَنَابَةِ) ﴿ " مِنْ غَيْرِ فَصْلِ، وَالَّذِى رَوَاهُ مَالِكُ رَحِمَهُ اللَّهُ وَرَدَ السَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ ضَعَفَهُ ابُو فِي الْبَسَاتِينِ، وَمَا رَوَاهُ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ ضَعَفَهُ ابُو فَي يَسْعُفُ عَنْ احْتِمَالُ النَّجَاسَةِ .

کے اور ہروہ پانی جس میں نجاست واقع ہوئی ہے اس سے دضوکرنا جائز نہیں۔ چاہے وہ نجاست قلیل ہو یا کثیر ہو۔ اور امام مالک بیشتہ نے قرمایا: جب تک پانی کے اوصاف میں سے کوئی ایک بھی وصف نہ بدلے تب تک اس سے وضو جائز ہے۔ دلیل وہی جو ہم نے روایت ذکر کی ہے۔

اورامام شافعی میشد نے فرمایا جب پانی دو قلے ہواس ہے وضوکرنا جائز ہے کیونکہ نبی کریم سینید مَثَالِیمَ کِلِم مِل دوقلوں کو پہنچ جائے تو وہ نجاست نہیں اٹھا تا۔

اور ہمارے بزد کیک وہی حدیث "السستیقظ من منامه اور نبی کریم مُنَاتِیَّا کافرمان کہتم میں سے کوئی بھی کھڑے پانی میں پیشاب نہ کرے اور نہ اس میں منامہ اور نہیں کے اور حدیث امام مالک بیشانیے نے ذکر کی ہے وہ میر بیشاب نہ کرے اور دو ہوئی ہے اور اس کا پانی جاری باغوں میں جاری تھا۔ اور جوروایت امام شافعی بیشانی نے ذکر کی ہے امام ابوداود بینا عہدے متعلق وار وہوئی ہے اور اس کا پانی جاری باغوں میں جاری تھا۔ اور جوروایت امام شافعی بیشانی نیشانی نے ذکر کی ہے امام ابوداود نے اسے ضعیف کہا ہے یااس کا مطلب میں ہے کہ وہ پانی نجاست اٹھانے سے کمزور ہوجاتا ہے۔

جاری پانی کے بارے میں حکم شرعی

(وَالْسَمَاءُ الْجَارِى إِذَا وَقَعَتْ فِيهِ نَجَاسَةٌ جَازَ الْوُضُوءُ مِنْهُ إِذَا لَمْ يُرَلَهَا اَثَرٌ لِآنَهَا لَا تَسْتَقِرُ مَعَ جَسرَيَانِ الْمَاءِ) وَالْآثَرُ هُوَ الرَّائِحَةُ اَوُ الطَّعُمُ اَوْ اللَّوْنُ، وَالْجَارِى مَا لَا يَتَكَرَّرُ اسْتِعْمَالُهُ، وَقِيلَ

مَا يَذْهَبُ بِيبُنَةٍ .

قَالَ (وَالْعَدِيرُ الْعَنظِيمُ الَّذِى لَا يَتَعَوَّكُ آحَدُ طَرَفَيْهِ بِتَحْدِيكِ الطَّرَفِ الْاَنْحِ إِذَا وَقَعَثْ نَسَجَاسَةٌ فِنَى آحَدِ جَانِبَيْهِ جَازَ الْوُصُوءُ مِنُ الْجَانِبِ الْاَنْحِرِلَانَّ الظَّاهِرَ آنَّ النَّجَاسَةَ لَا تَصِلُ إلَيْهِ) إذْ آثَرُ التَّحْدِيكِ فِى السِّرَايَةِ فَوْقَ آثَوِ النَّجَاسَةِ .

ثُمَّ عَنْ آبِى حَنِيْفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ آنَهُ يَعْتَبِرُ التَّحْوِيكَ بِالاغْتِسَالِ، وَهُوَ قُولُ آبِى يُوسُفَ رَحِمَهُ اللَّهُ، وَعَنْهُ التَّحْوِيكُ بِالْيَدِ، وَعَنْ مُحَمَّدٍ رَحِمَهُ اللَّهُ بِالتَّوَضُولُ .

وَوَجُهُ الْآوَّلِ اَنَّ الْتَحَاجَةَ إِلَى الِاغْتِسَالِ فِى الْحِيَاضِ اَشَدُّ مِنْهَا اِلَى التَّوَضُّوُ، وَبَعْضُهُمْ فَذَرُوْا بِالْمِسَاحَةِ عَشْرًا فِى عَشْرِ بِلِزَاعِ الْكِرُبَاسِ تَوُسِعَةً لِلْآمْرِ عَلَى النَّاسِ، وَعَلَيْهِ الْفَتُوى، وَالْمُعْتَبُرُ فِى الْعُمُقِ اَنْ يَكُونَ بِحَالِ لَا يَنْحَسِرُ بِالِاغْتِرَافِ هُوَ الصَّحِيحُ.

وَقَوْلُهُ فِي الْكِتَابِ وَجَازَ الْوُضُوءُ مِنُ الْجَانِبِ الْاَخَرِ، اِشَارَةٌ اِلَى آنَهُ يَنْجُسُ مَوْضِعُ الْوُقُوعِ وَعَنْ اَبِى يُوسُفَ رَحِمَهُ اللّٰهُ آنَهُ لَا يَنْجُسُ إِلَّا بِظُهُورِ آثَرِ النَّجَاسَةِ فِيهِ كَالْمَاءِ الْجَارِى .

اور جب کی جاری پانی میں نجاست واقع ہوئی تو اس نے وضوکرنا جائز ہے۔ جب تک اس میں اثر نہ دیکھا ہو۔ کیونکہ وہ پانی میں اثر نہ دیکھا ہو۔ کیونکہ وہ پانی کے جاری ہونے کی وجہ سے تھم سے والی نہیں۔ اور اثر سے مرادر نگ، ذاکقہ اور بوہ ۔ اور جاری پانی وہ ہے جس کا استعال مردنہ ہواور یہ بھی کہا گیا ہے کہ وہ ماء جاری ہے جو تنکا بہا لے جائے۔

وہ بڑا تالاب جس کی ایک طرف کو حرکت دی جائے تو دومری جانب متحرک ندہو۔ جب اس کی ایک طرف میں نجاست واقع ہوئی تو دومری طرف سے وضوکر نا جائز ہے۔ کیونکہ نجاست اس جانب سے کی ہوئی نہیں۔ اس لئے بھی کہ حرکت دینے کا اثر نجاست کے پھیل جانے والے اثر سے زیادہ ہے۔ پھرامام اعظم میں استے کے زدیکہ تحریک بالانتسال کا اعتبار کیا گیا ہے اور ایک روایت میں امام ابو یوسف میں نہیں ہے۔ اور امام اعظم میں نہیں دوایت ہے کہ ہاتھ سے حرکت دینے کا اعتبار کیا جائے گا۔ اور امام محمد میں نہیں ہوگی۔

پہلے آول کی وجہ یہ ہے کہ خسل کی ضرورت وضو کی ضرورت سے حوضوں پر زیادہ ہوتی ہے۔ جبکہ بعض فقہاء نے غدر عظیم کا اندازہ مسافت سے لگایا ہے۔ جو کہ کپڑے کے گز کے اعتبار سے دہ در دہ ہوگا۔ تا کہ لوگول کو ہولت ہو۔ اور اس پر فتو کل ہے اور گہرائی کا اعتباراس طرح ہوگا کہ چلو بھرنے سے زمین گھگر نہ جائے۔ یہ صحیح ہے اور یہی قول کتاب میں بیان ہوا ہے دوسری جانب سے وضو کرنے کے جواز میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ جہال نجاست گرے گی وہی جگہ تا پاک ہوگی اور امام ابو یوسف برسید سے دوایت ہوگا کہ جس جگہ خواست کی اس وقت تک نجس نہ ہوگی جب تک نجاست طاہر نہ ہوجائے جس طرح جاری پانی کا تھم

غیرخون دالے جانوروں کا یانی میں مرنے کا بیان

قَالَ (وَمَوْتُ مَا لَيْسَ لَهُ نَفُسٌ سَائِلَةٌ فِي الْمَاءِ لَا يُنجِسُهُ كَالْبَقِ وَالذَّبَابِ وَالزَّنَابِيرِ وَالْعَقُرَبِ
وَنَحُوهَا) وَقَالَ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ: يُفُسِدُهُ لِآنَ التَّحْرِيمَ لَا بِطَرِيقِ الْكَرَامَةِ آيَةُ النَّجَاسَةِ،
بِ خِلَافِ دُوْدِ الْحَلِلُ الشَّلَاهُ وَالسَّلَامُ اللَّهُ وَالسَّلَامُ فِيهِ ضَرُورَةً، وَلَنَا قَوْلُهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ فِيهِ
بِ خَلَافِ دُوْدِ الْحَلَالُ اكْلُهُ وَشُرْبُهُ وَالْوُضُوءُ مِنْهُ) " وَلَآنَ الْمُنجَسَ هُوَ الْحَتَلاطُ اللَّمِ الْمَسْفُوحِ
السَّخَوَائِهِ عِنْدَ الْمَوْتِ، حَتَى حَلَّ الْمُذَكِّى لِانْعِدَامِ اللَّمِ فِيهِ وَلَا دَمَ فِيهَا، وَالْحُرْمَةُ لَيُسَتْ مِنُ
ضَرُورَتِهَا النَّجَاسَةُ كَالظِين

قَىالَ (وَمَوْتُ مَا يَعِيشُ فِى الْسَاءِ فِيهِ لَا يُفُسِدُهُ كَالسَّمَكِ وَالصُّفُدَعِ وَالسَّوَطَانِ) وَقَالَ الشَّافِعِيُّ دَحِمَهُ اللَّهُ: يُفُسِدُهُ إِلَّا السَّمَكُ لِمَا مَرَّ.

وَلَنَا آنَهُ مَاتَ فِى مَعُدِنِهِ فَلَا يُعُطَى لَهُ مُكُمُ النَّجَاسَةِ كَبَيْضَةٍ حَالَ مُحُهَا دَمًا، وَلَاتَهُ لَا دَمَ فِيهَا، إِذُ السَّمَوِيُ لَا يَسْكُنُ الْمَاءَ وَالذَّمُ هُوَ الْمُنجِسُ، وَفِي غَيْرِ الْمَاءِ قِيلَ غَيْرُ السَّمَكِ يُعْتَمِ الْمَاءِ فِيلَ غَيْرُ السَّمَكِ لَيُعْتِمُ الدَّمِ وَهُوَ الْاَصَحُ . وَالطَّفُدَ عُ الْبَحْرِيُ يَعْسِدُهُ لِعَدَمِ الدَّمِ وَهُوَ الْاَصَحُ . وَالطَّفُدَ عُ الْبَحْرِيُ يَعْسِدُهُ لِعَدَمِ الدَّمِ وَهُوَ الْاَصَحُ . وَالطَّفُدَ عُ الْبَحْرِيُ وَالْبَرِينُ فِيهِ سَوَاءً .

وَقِيسَلَ الْبَرِّى مُفَسِدٌ لِوُجُودِ الدَّمِ وَعَدَمِ الْمَعْدِنِ، وَمَا يَعِيشُ فِى الْمَاءِ مَا يَكُونُ تَوَلَّدُهُ وَمَثُوَاهُ فِى الْمَاءِ، وَمَائِنَى الْمَعَاشِ دُوْنَ مَائِيّ الْمَوْلِدِ مُفْسِدٌ .

اورا ای چیز کامر ناجس میں بہنے والاخون نہ ہو وہ اس پانی کونجی نہیں کرتا جیسے مجھر بھی ، بھڑیں ، پھواوراس کی مثل بیں اورا مام شافعی میسند نے کہا کہ یہ چیزیں پانی کونجس کرتی ہیں کیونکہ حرمت جب کرامت کے طور پر خابت نہ تو وہ نجاست کی علامت ہوتی ہے۔ سوائے شہد کے تھی کے بچوں اور بچلوں والے کیڑوں کے کیونکہ اس میں ضرورت ہے۔ جبکہ ہمارے نز دیک نبی ملامت ہوتی ہے۔ سوائے شہد کے تھی کریم سانتین اور اس سے وضو کیا جائے گا۔ کیونکہ پانی کونجس کرنے والا دم مسفوح موت کے وقت اگر اپنے اجزاء اس میں ملاتا۔ حالانکہ ذرج کیا ہوا حلال ہوجاتا ہے کیونکہ اس میں خون نہیں ہوتا۔ اور ندان جانوروں میں خون ہوتا ہے اور زدان جانوروں میں خون ہوتا ہے اور خرمت کے لئے ضروری نہیں کہ نجاست ہوجیے مثی۔

اور پانی میں ایسے جانور کا مرنا جو پانی زندگی میں گزارتا ہو پانی کو فاسد نہیں کرتا جیسے مچھلی مینڈک اور کیکڑا ہے۔اور امام شافعی ٹرمینند نے فرمایا: مچھلی کے سواباتی چیزیں پانی کو فاسد کرتی ہیں جیسا کہان کی دلیل گز (پچکل ہے۔

ادر ہماری دلیل بیہ ہے کہ وہ جانورا پنے معدن میں مراہےلہٰد اس کے لئے نجاست کا تھم نہیں دیا جائے گا۔جس طرح وہ انڈا جس کی زردی خون بن گئی اور یہی دلیل ہے کہ ان دریائی جانوروں میں خون نہیں ہوتا۔ کیونکہ خون والا جانوریانی میں نہیں رہتا اور خون بی بخس ہے۔ اور پیملی کے سواد وسرے پانی کے جانوروں کے بارے میں کہا گیا ہے وہ پانی بخس کرتے ہیں کیونکہ معدن معدوم ہے۔ اور بینی کہا گیا ہے کہ وہ بانی کو بخس نہیں کرتے کیونکہ ان میں خون نہیں۔ اور بیروایت زیادہ سجے ہے۔ اور مینڈک اگر چہ خشکی کا مینڈک اس لئے پانی کو بخس کرتا ہے کہ اس میں خون موجود ہاور معدن معدوم ہے۔ اور پانی میں رہنے والا ہولیکن معدن معدوم ہے۔ اور پانی میں رہنے والا ہولیکن اس کے انڈے والا ہولیکن اس کے انڈے دینے کی جگہ پانی میں نہ ہووہ پانی کونا پاک کرنے والا ہے۔

مستعمل یانی کووضو کے لئے استعمال کرنا جائز نہیں

قَالَ (وَالْـمَاءُ الْـمُسْتَعُمَلُ لَا يطهرِ الْآحُدَاتِ) حِلَافًا لِمَالِكِ وَالشَّافِعِيِّ رَحِمَهُمَا اللَّهُ .هُمَا يَقُولَان إِنَّ الطَّهُورَ مَا يُطَهِّرُ غَيْرَهُ مَرَّةً بَعُدَ أُخُرِى كَالْقَطُوعِ .

وَقَالَ زُفَرُ، وَهُو آحَدُ قَوُلَى الشَّافِعِي رَحِمَهُ اللَّهُ: إِنْ كَانَ الْمُسْتَعُمِلُ مُتَوَضِّنَا فَهُو طَهُورٌ ، وَهُو آحَدُ قَوُلَى الشَّافِعِي رَحِمَهُ اللَّهُ: إِنْ كَانَ مُحْدِثًا فَهُو طَاهِرٌ عَيْرُ طَهُورٍ لِآنَ الْعُضُو طَاهِرٌ حَقِيقَةً، وَبِاغْتِبَارِهِ يَكُونُ الْمَاءُ نَجِسًا فَقُلْنَا بِانْتِفَاءِ الطَّهُورِيَّةِ وَبَقَاءِ طَاهِرًا لَكِنَّهُ لَحِسٌ حُكُمًا، وَبِاغْتِبَارِهِ يَكُونُ الْمَاءُ نَجِسًا فَقُلْنَا بِانْتِفَاءِ الطَّهُورِيَّةِ وَبَقَاءِ الطَّهُورِيَّةِ وَبَقَاءِ الطَّهُورِيَّةِ وَبَقَاءِ الطَّهُورِيَّةِ وَمُورُوايَةٌ عَنُ آبِى حَنِيْفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ هُو الطَّهُورِ عَمَلًا بِالشَّبَهُيْنِ وَقَالَ مُحَمَّدٌ رَحِمَهُ اللَّهُ: وَهُو رِوَايَةٌ عَنُ آبِى حَنِيْفَة رَحِمَهُ اللَّهُ هُو طَاهِرٌ غَيْرُ طَهُورٍ ، لِآنَ مُلاقًا قَ الطَّاهِرِ لِلطَّاهِرِ لَا تُوجِبُ التَنَجُّسَ، إِلَّا آنَهُ أُقِيمَتْ بِهِ قُرْبَةٌ فَا مَعَمَّدُ وَعُورُ وَايَةٌ عَنُ آبِي وَفَالَ الصَّدَقِةِ .

وَقَالَ ابُو حَنِيُفَةَ وَابُويُوسُفَ رَحِمَهُمَا اللّهُ: هُو نَجِسٌ لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالسَّلامُ (لَا يَبُولَنَ الْحَدُدُكُمُ فِي الْمَاءِ الدَّائِم ولا يغتسلن فيه من الجنابة) " الْحَدِيث، وَلاَنَّهُ مَاء أَزِيلَتْ بِهِ النَّجَاسَةُ الْحَقِيقِيَّةُ، ثُمَّ فِي رِوَايَةِ الْحَسَنِ عَنُ آبِي النَّجَاسَةُ الْحَقِيقِيَّةُ، ثُمَّ فِي النَّجَاسَةِ الْحَقِيقَةِ، عَنِينَفَةَ رَحِمَهُ اللهُ آنَةُ نَجِسٌ نَجَاسَةً غَلِيظَةً اعْتِبَارًا بِالْمَاءِ الْمُسْتَعُمَلِ فِي النَّجَاسَةِ الْحَقِيقَةِ، وَهُو قَوْلُهُ إِنَّهُ نَجِسٌ نَجَاسَةً خَفِيفَةً لِمَكَانِ وَهُو قَوْلُهُ إِنَّهُ نَجِسٌ نَجَاسَةً خَفِيفَةً لِمَكَانِ الاخْتَكُانِ .

کے اور مستعمل پانی کوا عدات ہے طہارت حاصل کرنے کے لئے استعال کرنا جائز نہیں۔ جبکہ امام مالک مُرینی اور امام ثانعی مُرینی فرماتے ہیں کہ پاک جوابے ہے سواکوایک بارکے بعد دوسری مرتبہ پاک کرے جیسے قطوع۔ شانعی مُرینی نواند کی میں تاریخ ہوائے ہے سواکوایک بارکے بعد دوسری مرتبہ پاک کرے جیسے قطوع۔

اورامام زفر بُرِیالیہ کا ایک قول امام شافعی برید کے قول کے مطابق ہے۔ اگر مستعمل پانی وضوکرنے کی وجہ سے ہوا ہے تو وہ پاک ہے۔ اور اگر وضوکرنے والامحدث ہونو مستعمل پانی طاہر غیر مطہر ہے۔ کیونکہ عضوحقیقت میں پاک ہے لہٰذا اس عضو پر قیاس کے مطابق وہ پانی پاک ہے۔ لیکن تھم سے اعتبار سے وہ عضونجس ہوگا۔ تو اب اس قیاس کے مطابق ماء منتعمل بھی نجس ہوگا۔ان هدايه جهزازلين) هداول وي

دونوں مشابہتوں کی وجہ ہے ہم نے کہا کہ اس پانی سے طہوریت ختم ہوگئی جبکہ طہارت باقی رہ گئی۔اورا مام محمہ بیناتیۃ اورا کیسے سعی سے سعی میں امام اعظم میناتیۃ ہے کہ وہ طاہر غیر مطہر ہے۔ کیونکہ پاک کا پاک سے ملنا موجب بخس نہیں۔ مگر جب اس سے قربت اداکی تا ہواس میں صغت بدل گئی ہوجس طرح مال صدقہ ہے۔

اورامام اعظم مُنتِ اورامام ابو یوسف مُنتُ فرماتے ہیں کہ دہ جس ہے۔ کونکہ نی کریم مُنافِیْنَ نے فرمایا بھی میں کوئی تخص بھی کھیں سے بھی است حکمیہ زائل کی گئی ہے۔ کیونکہ دہ الیا پانی ہے جس سے نجاست حکمیہ زائل کی گئی ہو۔ ای طرح امام حسن نے امام اعظم مُنتِ الله الله کا اللہ الله کواس پانی پر قیاس کیا جا سے خیاست حقیقیہ زائل کی گئی ہو۔ ای طرح امام حسن نے امام اعظم مُنتِ الله سے اللہ اللہ کا گئی ہواور ایک روایت یہ بھی ذکر کی ہے کہ ماء سنت علی نظم ہے اس پانی پر قیاس کرتے ہوئے جس سے نجاست حقیقیہ زائل کی گئی ہواور ایک روایت امام ابو یوسف مُنتِ اللہ کے کہ دہ نجاست خفیفہ ہے کوئکہ اس میں اختیاف ہے۔ کہ مام اعظم مُنتِ اللہ سے بیا ہے جو خود امام ابو یوسف مُنتِ اللہ کا قول بھی ہے کہ دہ نجاست خفیفہ ہے کوئکہ اس میں اختیاف ہے۔

ماء مستعمل کو جب قربت کے لئے استعمال کیا جائے

قَالَ (وَالْمَاءُ الْمُسْتَعُمَلُ هُوَ مَا أَزِيلَ بِهِ حَدَثْ اَوْ اُسْتُعُمِلَ فِي الْبَدَنِ عَلَى وَجُهِ الْقُرْبَةِ) قَالَ رَضِىَ اللّٰهُ عَنُهُ: وَهَاذَا عِنُدَ اَبِى يُوسُفَ رَحِمَهُ اللّٰهُ، وَقِيلَ هُوَ قَوْلُ اَبِى حَنِيْفَةَ ايَضًا

وَقَالَ مُحَمَّدٌ رَحِمَهُ اللّهُ: لَا يَصِيرُ مُسْتَعُمَّلًا إِلَّا بِإِقَامَةِ الْقُرْبَةِ لِآنَّ الْاسْتِعُمَالَ بِانْتِقَالِ نَجَاسَةِ الْاَثَنَامِ اِلْنَبِهِ وَإِنَّهَا تُوَالُ بِالْقُرِبِ، وَاَبُوْيُوسُفَ رَحِمَهُ اللّهُ يَقُولُ: اِسْقَاطُ الْفَرْضِ مُؤَيِّرٌ ايَضًا فَيَثْبُتُ الْفَسَادُ بِالْاَمْرَيْنِ،

وَمَتَى يَصِيرُ الْمَاءُ مُسْتَعُمَّلا الصَّحِيحُ آنَّهُ كَمَا زَالَ الْعُضُوَ صَارَ مُسْتَعُمَّلا، لِلآنَّ سُقُوطَ حُكْمِ الاسْتِعْمَالِ قَبُلَ الِانْفِصَالِ لِلطَّرُورَةِ وَلَا ضَرُورَةً بَعُدَهُ،

کے وہ پانی جوحدث کو دور کرنے کے لئے استعال کیا گیا ہو یا بدن پربطور قرب کے استعال کیا گیا ہووہ ماء مستعمل ہے۔ یہ دوایت امام ابو یوسف مین اللہ کے نزدیک ہے۔ اور اہام میں ہے۔ اور اہام میں ہوتا ہے کہ ایک روایت امام اعظم مین اللہ ہیں ہی ہے۔ اور اہام میں مور نے نظم ہوتا ہے کونکہ استعال کی وجہ گنا ہوں کا اُس کی طرف شقل ہونا ہے، اور یہ چز محمد مین اللہ بی موقر ہے تو دونوں صورتوں میں فساد قر بت کی ادائیگ ہے ہی ہوتی ہے، اور امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ اسقاطِ فرض بھی اس میں موقر ہے تو دونوں صورتوں میں فساد خابت ہوجائے گا۔

ادر پانی مستعمل کب ہوتا ہے تھے ہیہ ہے کہ جیسے ہی وہ عضو سے جدا ہوامستعمل ہو گیا۔ کیونکہ عضو سے جدا ہونے سے پہلے استعمال کے تھم کاسقوط باعتبار ضرورت تھا۔اوراس کے بعداس کی ضرورت ندر ہی۔

جنبی اور کنوئیں کے پاک ونایاک ہونے کافقہی اعتبار

وَالْبُحُنُبُ إِذَا انْغَمَسَ فِى الْبِنُو لِطَلَبِ الذَّلُو فَعِنْدَ آبِى يُوسُفَ رَحِمَهُ اللَّهُ الرَّجُلُ بِحَالِهِ لِعَدَمِ الصَّبِّ وَهُوَ شَرُطٌ عِنْدَهُ لِإِسْقَاطِ الْفَرُضِ وَالْمَاءُ بِحَالِهِ لِعَدَمِ الْاَمُويُنِ، وَعِنْدَ مُحَمَّدٍ رَحِمَهُ اللَّهُ كَلاهُمَا طَاهِرَانِ: الرَّجُلُ لِعَدَمِ اشْتِرَاطِ الصَّبِ، وَالْمَاءُ لِعَدَمِ نِيَّةِ الْفُرُبَةِ .

وَعِنْدَ آبِى حَنِيْفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ: كَلَاهُمَا نَجِسَانِ: الْمَاءُ لِإسْقَاطِ الْفَرْضِ عَنْ الْبَعْضِ بِأَوَّلِ الْمُلَاقَاةِ وَالرَّجُلُ لِبَقَاءِ الْحَدَثِ فِي بَقِيَّةِ الْاعْضَاءِ .

وَقِيلَ عِنْدَهُ نَجَاسَةُ الرَّجُلِ بِنَجَاسَةِ الْمَاءِ الْمُسْتَغُمَلِ .وَعَنْهُ أَنَّ الرَّجُلَ طَاهِرٌ لِآنَ الْمَاءَ لَا يُعْطَى لَهُ حُكُمُ الِاسْتِغْمَالِ قَبْلَ الِانْفِصَالِ، وَهُوَ أَوْفَقُ الرِّوَايَاتِ عَنْهُ .

ور جب جنبی نے کنوکم سے ڈول ٹکا گئے کے لئے غوط نگایاً تو امام ابو یوسف بیت کے خزد یک پانی کے بدن پر نہ بہانے کی وجہ سے وہ ال پر جنبی ہی رہا۔ حالانکہ اسقاط فرض کے لئے امام ابو یوسف بھی تی ہے خال پر جنبی ہی رہا۔ حالانکہ اسقاط فرض کے لئے امام ابو یوسف بھی تی ہے خال پر ہا۔ کیونکہ دونوں تھی معدوم ہیں۔ اور امام محمد جھی تی ہے خال پر رہا۔ کیونکہ دونوں تھی معدوم ہیں۔ اور امام محمد جھی تی ہے خواکہ ان کے دونوں پاک ہیں۔ آدمی اس لئے پاک ہوا کہ ان کے زدیک یانی کا بہانا شرط نہیں ہے اور پانی اس لئے ستعمل نہ ہوا کہ تربت کی نیت سے استعمال نہ ہوا۔

۔ ادراہام اعظم میشاند کے نزدیک دونوں نجس ہیں۔ پانی اس لئے نجس ہوا کہ اسقاط فرض کے لئے جیسے ہی اس کی اول ملاقات جنبی ہے ہوئی ۔اور جنبی اس لئے کہ بعض اعضاء بین حدث باقی ہے۔

اورایک روایت امام اعظم بر الدیسے میں ہے۔ کہ آدمی کی نجاست مستعمل پانی کے بس ہونے کی وجہ سے ہے۔ اورامام ساحب سے ایک روایت یہ بھی ہے کہ آدمی پاک ہوگیا کیونکہ جدا ہونے سے پہلے پانی کو مستعمل ہونے کا تھم نہیں دیا جاسکتا اور تمام روایات سے اوفق روایت یہی ہے۔

د باغت کھال کا بیان

قَالَ (وَكُلَّ إِهَابِ دُبِغَ فَقَدْ طَهُرَ وَجَازَتُ الصَّلاةُ فِيهِ وَالْوَضُوءُ مِنْهُ إِلَّا جِلْدَ الْخِنْزِيرِ
وَالْادَمِيّ) لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالسَّلامُ (اَيُّمَا إِهَابِ دُبِغَ فَقَدْ طَهُرَ) " وَهُوَ بِعُمُومِهِ حُجَّةٌ عَلَى
مَالِكِ رَحِمَهُ اللهُ فِي جِلْدِ الْمَيْتَةِ، وَلَا يُعَارَضُ بِالنَّهُي الْوَارِدِ عَنْ الانْتِفَاعِ مِنْ الْمَيْتَةِ وهو
قوله عَلَيْهِ السَّلامُ لاتنتفعوا من الميت بِإِهَابِ لِآنَهُ اسْمٌ لِغَيْرِ الْمَدْبُوغِ وَحُجَّةٌ عَلَى الشَّافِعِي
وَوله عَلَيْهِ السَّلامُ لاتنتفعوا من الميت بِإِهَابِ لِآنَهُ اسْمٌ لِغَيْرِ الْمَدْبُوغِ وَحُجَّةٌ عَلَى الشَّافِعِي
رَحِمَهُ اللهُ فِي جِلْدِ الْكَلْبِ وَلَيْسَ الْكَلْبُ بِنَجِسِ الْعَيْنِ، الله يَرَى اللهُ يُنتَفَعُ بِهِ حِرَاسَةً
وَاصْطِيَادًا، بِخِلَافِ الْمَحْدُ زِيرِ لِآنَهُ نَجِسُ الْعَيْنِ، إِذْ الْهَاءُ فِي قَوْله تَعَالَى (فَاللهُ رِجُسٌ)

مُسْصَرِفَ إِلَيْهِ لِقُرْبِهِ وَخُرْمَةُ الِانْتِفَاعِ بِٱجْزَاءِ الْادْمِي لِكُرَامَتِهِ فَخَوَجَا عَمَّا رَوَيْنَا ثُمَّ مَا يَمْنَعُ النَّنَىٰ وَالْفَسَادَ فَهُوَ دِبَاعٌ وَإِنْ كَانَ تَشْعِيسًا أَوْ تَتْرِيبًا لِلَانَّ الْمَقْصُودَ يَعْصُلُ بِهِ فَكَ مَعْنَى

کے کیا ہے ہر دو کمال جس کو د باغت دی مخی ہو ہیں وہ پاک ہوگئی۔اور اس میں نماز جائز ہے۔اور اس ہے وضو کرنا جائز ہے۔ سوائے اس کھال کے جوآ دمی کی ہویا خزیر ہو۔ کیونکہ نبی کریم مُنَافِیزُم کا فرمان ہے ہرو باغت کی کھال پاک ہوگئی۔ بیھدیٹ ا ہے عموم کے سبب مردار کی کھال کے بارے میں امام مالک میں پر جست ہے۔اوراس نبی سے کوئی معارضہ نبیں کیا جائے گا جومر دار ے تعق حامل کرنے کے بارے میں وار د ہوئی ہے۔ کہ نبی کریم مَثَاثَیْرُ نے قرایا تم مردارے کھال سے نفع حاصل نہ کرو کیونکہ اہا۔ غیرد با خت والی کھال کا ٹام ہے۔اور کتے کی کھال میں امام شافعی مینید پر جحت ہے۔اوروہ نجس انعین بالکل نہیں ۔کیا ہے بینیں ر کیمنے کہ کتے سے تمرانی اور شکار کے طور پر نفع حاصل کیا جاتا ہے۔ بخلاف سؤر کے کیونکہ وہ بخس العین ہے۔اللہ تعالی کے فرمان '' فانەرجس' میں منمیز' و' کا مرجع خزریہ ہے۔ کیونکہ بہی قریب ہے۔اور آ دمی کے اجزاء سے حصول نفع کا حرام ہونا اس کی عزیت کی وجہ سے ہے۔ لہٰذا ہماری بیان کروہ روایت ہے بیدونوں کھالیں خارج ہوگئیں۔ ہروہ چیز جو بد بواور فسادکورو کے اسے دباغت کہتے ہیں۔آگر چدد حوپ یامٹی کے لگانے سے حاصل ہو۔ کیونکہ اس سے مقصود حاصل ہوجائے گالہٰذااس کے لئے اس کے سی غیر کی شرط لگانے کا کوئی معنی بی نبیس بنآ۔

جس طرح د باغت سبب زوال نجاست ہے ای طرح ذرج بھی سبب زوال نجاست ہے: ئُمَّ مَا يَسطُهُرُ جِلْدُهُ بِالدَّبَّاعُ يَطُهُرُ بِالذَّكَاةِ لِاَنَّهَا تَعُمَلُ عَمَلَ الدَّبَّاعُ فِي إِزَالَةِ الرُّطُوبَةِ النَّجِسَةِ، وَكَذَلِكَ يَطُهُرُ لَحْمُهُ هُوَ الصَّحِيحُ، وَإِنْ لَمْ يَكُنُ مَأْكُولًا _

کے ہردہ چیز جس کی کھال دباغت ہے پاک ہوجاتی ہے اس کی کھال ذرج سے پاک ہوجائے گی۔ کیونکہ جس طرح د باغت رطوبات بخس کودور کرنے کاعمل کرتی ہے ای طرح ذرئح بھی اس جانور کے گوشت کو پاک کر دیتا ہے۔ یہی سیجے ندہب ہے



فَصُلُّ فِى الْبِئُر

﴿ فصل کنوئیں کے بیان میں ہے ﴾

علامداین ہمام منفی بینینی نے القدیر میں خوب فرمایا کنویں کے مسئلہ میں ہیچے راستہ یہ بے کہ انسان حضور منڈیٹیٹر اور آپ کے اصحاب کے ہاتھ میں اس طرح ہاتھ دے دے جیسے اندھا اپنے قائد کے ہاتھ میں ہاتھ دیتا ہے، ہم اللہ تعالیٰ سے احسن توثی کے سائل ہیں۔ (فع القدیر ، جام ۱۷۵0 ہیروت)

فصل: کنوئیں کے یانی کے فقہی مطابقت کابیان

اس سے پہلے ان پانیوں کے بارے میں بیان کیا گیا ہے۔ جو کسی طمرح بھی ذریعہ طبارت بنرآ ہے اس کا تفصیل سے ذکر کرنے کے بعد ان تمام پانیوں میں سے کنوئیس کے پانی کا استعال سب سے زیادہ ہوتا ہے۔ کیونکہ گذشتہ دور میں لوگوں کے پینے ، وضوکر نے بخسل کرنے حتی کہ گھریلو پالتو جانوروں کو بھی کنوئیس سے پانی لاکر پلایا جاتا ہے۔ اس لئے مصنف نے کنوئیس سے متعلق علیحہ فصل ذکری ہے۔

ای طرح اس کی دوسری وجہ بیہ ہے کئوئیں کے پانی کے پاک ونا پاک ہونے کا اختیار بھی بقیہ تمام پانیوں سے مختلف ہے۔اس لئے بھی اس فصل کوعلیحدہ اورمؤخر ذکر کیا ہے۔

کنوئیں کےاحکام

سی است کواں تفہرے ہوئے پانی اور چھوٹے دوش کے تھم میں آتا ہے۔جن چیزوں کے چھوٹے دوش میں واقع ہونے ہے اس حوض کا پانی ناپاک ہوجا تا ہے لیکن اگر کنوئیں میں واقع ہونے ہے کوئیں کا محیط حوض کا پانی ناپاک ہوجا تا ہے لیکن اگر کنوئیں کا محیط (گولائی) شری اڑتالیس گز ہوتو بڑے دوش کے تھم میں ہے مگرالیا کنواں شاذو تا دربی ہوتا ہے۔چھوٹے کنوئیں کا پانی پاک ہوسکتا ہے بخلاف دوسرے قلیل پانی (چھوٹے حوض وغیرہ) کے کہ دہ پاکٹیس ہوتا۔ جب تک جاری یا کشرند ہوجائے کنوئیں میں گرنے والی چیزیں تیں تنسی میں بیں۔

ا۔ جن ہے کنوئیں کاتمام پانی نا پاک ہوجائے۔۲۔ جن سے سارا پانی نا پاکٹیس ہوتا بلکہ تھوڑا سا پانی نکال دینے ہے کئوال یاک ہوجا تا ہے۔ سریجن سے کنواں بالکل نا پاکٹینس ہوتا۔

كنوئين كوپاك كرنے كاطريقنه

ا کوئیں کے پاک کرنے کاطریقد رہے کہ سب سے پہلے اس چیز کو نکالنا جائے جس کے گرنے سے کنوال نا پاک ہوا ہے

پھر شریعت کے مطابق اس کا پانی نکالنا چاہے جب تک کہ وہ چیز نہ لکا لی جائے کواں پاکٹیس ہوگا۔ خواہ کہ کتا ہی کہ ان نکالا جائے لیکن آگر وہ نجاست ایسی ہے جو باوجود کوشش کے نکل نہیں سکتی تو اس کی دوصور تیں جیں۔ ایک ہے کہ اس چیز کی نا پاکی ابلی
اصلی ہو فار جی نجاست سے نا پاک نہ ہوئی ہو۔ جیسے مردہ جانور یا اس کا گوشت یا وہ جو کئو کیں بیں گر کر مرگیا اس صورت میں کئو کمی ہو اتنی مدت تک جھوڑ وینا چاہئے جس میں سے یقین ہو جائے کہ وہ نا پاک چیزگل سو کر مٹی ہوگئی بعض نے اس کی مقدار چھ مہیں کتھی ہے پھراس کے بعداس کا بقدر واجب پانی نکال دیا جائے تو کئواں پاک ہے جائے گا۔ دوسری صورت سے ہے کہ وہ نا پاک چیز خودا پئی اصل سے نا پاک نہ ہو بلکہ خارجی نجاست گلنے سے نا پاک ہو جیسے نا پاک کیڑا اور کئو کیں ۔ جوتی ۔ گیندوغیرہ ۔ اس صورت میں اس چیز کا نکالنا معاف ہے بقدر واجب پانی نکال دینے ہے کئواں پاک ہوجائے گا اور کئو کیں کے پاک ہوتے ہی وہ۔ چیز بھی پاک ہو

۲۔ جن صورتوں میں کنوئیں کا تمام بانی نا پاک ہوجا تا ہے اور اس کا پانی ٹوٹ سکتا ہے تو اس کنوئیں کے پاک کرنے کا طریقہ سیسے کہ کل پانی نکال دیا جائے ہیں جب پانی اس قدرنکل جائے کہ پانی ٹوٹ جائے اور آ دھاڈول بھی نہ بھرے تو کنوئیں کے اندر کے کنگر۔ دیوار وغیرہ ڈول رس چرخی اور معینچنے والے کے ہاتھ پیرسب پاک ہوجا کیں مجے اب ان کو الگ دھونے۔ کی ضرورت نہیں۔

سا۔ اگر کنوال چشمہ دار ہے بعنی ایسا ہو کہ جس کا تمام پانی نظل سکے بلکہ ساتھ ساتھ نیا پانی اتنا ہی آتار ہے تو اس کے پاک کرنے کے فقہانے مختلف طریقے لکھے ہیں ان میں سب ہے بہتر اور موزوں طریقہ بیہ کہ کنو کمیں میں ری ڈال کرناپ لیا جائے کہ کتنے ہاتھ پانی کم ہو گیا اور حساب کرلیا جائے کہ باتی پانی کے کہ کتنے ہاتھ پانی ہے ہو ڈول اور نکالے کے بعدری ڈال کردیکھا تو معلوم ہو کہ دس ہاتھ پانی ہے۔ سوڈول نکالے کے بعدری ڈال کردیکھا تو معلوم ہو کہ دس ہاتھ پانی ہے۔ سوڈول نکالنے کے بعدری ڈال کردیکھا تو معلوم ہوا کہ ایک ہاتھ پانی کم ہو گیا لہذا اب نوسوڈول اور نکال دے جائیں تو کنوئیں کا کل پانی نکل جائے گا اور کنوال وغیرہ پاک ہو۔ جائے گا۔

سم جن صورتوں میں پانی کی ایک خاص مقدر نکالنی پڑتی ہےاسقدر پانی خواہ ایک دم سے نکالیں یا تھوڑ اتھوڑ اکر کے کئی دفعہ میں وقفہ دے کرنکالیں۔ ہرطرح یاک ہوجائے گا۔

۵۔ جن صورتوں میں کوئیں کا سارا پانی نکالنا واجب ہواور پانی ٹوٹ سکتا ہے تو پانی لگا تارنکالا جائے اس میں وقفہ نددیا جائے یہاں تک کہ پانی ٹوٹ جائے اور آ دھاڈول بھرنے سے رہ جائے تب کنواں پاک ہوگا اورا گروقفہ دے کرمٹائی بچھ در میں کھے در رہ کے در دو پہر کواور بچھ در شام کو نکالا تو خواہ کتنا ہی پانی نکالا جائے کنواں پاک نہیں ہوگا۔ اس کے علاوہ سب صورتوں میں بعنی جن صورتوں میں تعنی جن صورتوں میں تعنی جن میں تعداد مقرر ہے یا چشمہ دار ہونے کی وجہ سے پیائش وغیرہ کے ذریعہ مقرر کرلی گئی ہے لگا تار نکالنا ضروری نہیں بلکہ متفرق وقتوں میں وہ مقدار بوری کر سکتے ہیں جیسا کہ اور بیان ہوا ہے۔

٢ ـ اگر كنوئيس ميں يا في اس قدر كم موجس قدر ول نكالنے واجب بين توجس قدر موجود ہاى قدر ـ نكالنا كافى ہے ـ

۔ جس کنوئیں پر جوڈول پڑار ہتا ہے اس کے حساب سے نکالنا چاہئے اورا گر کنوئیں پرکوئی خاص ڈول نہ ہویا کنوئیں کا خاص ڈول بہت چھوٹا ہوجن صورتوں میں ڈول نکالنے کی تعداد مقرر ہے۔ درمیانی ڈول کا اعتبار ہے۔ درمیانی ڈول وہ ہے جس میں ساڑھے تین سیر بانی آتا ہوئیں اس کا حساب کر کے جس قدر ڈول بنیں نکالے جائیں۔ مثلاً اگر بردے ڈول میں جارڈول کے برابر بانی ساتا ہوتو اس کو جارڈول سمجھنا جا ہئے۔ ڈول مجرا ہوا تکالنا ضروری نہیں۔ اگر بچھ بانی چھک میایا کیک میا می مرآد ھے سے زیادہ ہوتو پوراڈول شار ہوگا۔

۸۔ ناپاک کنوال اگر بالکل ختک ہوجائے اور تہد میں تری ندر ہے تب بھی پاک ہوجائے گااس کے بعد کنو کیں میں دوبارہ پانی نکل آئے تو اب بہلی ناپاکی کی وجہ سے دوبارہ ناپاک نبیں ہوگا اور اگر تہد پوری طرح ختک نبیں ہوئی تو اب دوبارہ پانی آنے سے ناپاک ہوجائے گا۔

كنوئيس كےمسائل آثار كے تابع ہيں

(وَإِذَا وَقَعَتُ فِى الْبِشْرِ نَهَاسَةٌ نُوْحَتُ وَكَانَ نَوْحُ مَا فِيهَا مِنُ الْمَاءِ طَهَارَةً لَهَا) بِإِجْمَاعِ السَّلَفِ، وَمَسَائِلُ الْإِبَارِ مَيْنِيَّةٌ عَلَى اتِبَاعِ الْاثَارِ دُوْنَ الْقِيَاسِ.

﴿ فَإِنْ وَقَعَتُ فِيهَا بَعُرَةٌ اَوُ بَعُرَتَانِ مِنُ بَعُرِ الْإِبِلِ اَوُ الْغَنَمِ لَمُ تُفْسِدُ الْمَاءَ) اسْتِعْسَانًا، وَالْقِيَاسُ اَنْ تُفْسِدَهُ لِوُقُوعِ النَّجَاسَةِ فِي الْمَاءِ الْقَلِيُلِ.

وَجُهُ اِلاسُتِحْسَانِ اَنَّ آبَارَ الْفَلُواتِ لَيُسَتْ لَهَا رُنُوسٌ حَاجِزَةٌ وَالْمَوَاشِى تَبُعَرُ حَوُلَهَا فَتُلْقِيهَا الرِّيئِ فِيهَا فَجَعَلَ الْقَلِيلَ عَفُوًا لِلطَّرُورَةِ، وَلَا ضَرُورَةَ فِى الْكَثِيرِ، وَهُوَ مَا يَسْتَكُثِرُهُ النَّاظِرُ الرِّيئِ فِيهَا فَجَعَلَ الْقَلِيلَ عَفُوًا لِلطَّرُورَةِ، وَلَا ضَرُورَةَ فِى الْكَثِيرِ، وَهُو مَا يَسْتَكُثِرُهُ النَّاظِرُ اللَّهُ اللهُ فَي الْمُرَوِّى عَنُ آبِى حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللهُ، وَعَلَيْهِ الاغْتِمَادُ، وَلَا فَرُقَ بَيْنَ الرَّطُبِ وَالْيَابِسِ وَالشَّرُورَةَ تَشْمَلُ الْكُلَّ .

ورجب کنوئیں بین نجاست گرجائے تواہے اکالا جائے اور ہراس چیز کوبھی نکالا جائے گاجو کنوئیں بین گری ہے تا کہ بانی پاک ہوجائے ۔ اس پراسلاف کا اجماع ہے اور کنوئیں کے مسائل میں قیاس کو چھوڑ کرصرف آٹار کی ا جائے گی۔ بین آگر اس میں اوزٹ یا بکری کی ایک میں تا دو مینگنیاں گرجا ئیں تو دلیل استحسان کے مطابق پانی فاسد نہ ہوگا۔ جبکہ قیاس کے مطابق ما تیل میں نجاست گرنے کی وجہ سے وہ یائی نجس ہوجائے گا۔

استخدان کی دلیل میہ ہے کہ جنگلی کنؤوں کے کناروں پر کوئی چیز حفاظت کرنے والی نہیں ہوتی اور مویشی ان کے ارد کر دمینگنیاں کرتے ہیں جن کو ہوااڑا کر کنووں میں ڈال دیتی ہے۔ لہذا تلیل پانی میں میضرورت کی وجہ سے معاف ہوں گی اور جبکہ کثیر پانی میں ضرورت نہیں۔ اور کثیر پانی وہ ہے جس کی طرف نظر کرنے والا اسے کثیر سمجھے۔ یہی تول امام اعظم میں ہو ہے مروی ہے اور یہی معتقد علیہ ہے۔ اور مینگنی کے تر باخشک مسالم یا ٹوٹی ہوئی اور لید ، کو براور مینگنی میں کوئی فرق نہیں ہے۔ کیونکہ ضرورت سب کوشامل ہے۔ علیہ ہے۔ اور مینگنی کے تر باخشک ، سالم یا ٹوٹی ہوئی اور لید ، کو براور مینگنی میں کوئی فرق نہیں ہے۔ کیونکہ ضرورت سب کوشامل ہے۔

كبوتر وچريا كى بيك كنوئيس كے يانى كوفاسدكرنے والى بين:

(فَإِنْ وَقَعَ فِيهَا خَرْءُ الْحَمَامِ أَوْ الْعُصْفُورِ لَا يُفْسِدُهُ) خِلَافًا لِلشَّافِعِيِّ رَحِمَهُ اللهُ لَهُ آنَهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ

وَلَنَا اِجُمَاعُ الْمُسْلِمِينَ عَلَى اقْتِنَاءِ الْحَمَامَاتِ فِي الْمَسَاجِدِ مَعَ وُرُودِ الْآمْرِ بِتَطْهِيرِهَا وَاسْتِحَالَتِهِ لَا إِلَى نَتُنِ رَائِحَةٍ فَاَشْبَهَ الْحَمُاةَ .

کے اگر کنوئیں میں کبوتر کی بیٹ یا چڑیا کی بیٹ گرگئ تو وہ پانی فاسد ندہ وگا۔ جبکہ امام شافعی بیشینی فرماتے ہیں کہ بد بواور فساد کے حلول کی وجہ سے وہ یانی فاسد ہوجائے گا۔ اہمذامر فی کی بیٹ کی طرح ہوگی۔

ادر ہمارے مزدیک تمام مسلمانوں کا مساجد میں کبوتر رکنے پر اجماع ہے خالانکہ مساجد کی طبارت کا تھم دیا گیا ہے۔اورا سکا حلول بد بوکی طرف نہیں ہے اوراس کی خوشبو کیچڑ کے مشابہ ہے۔

كنوئيس يصارا بإنى نكالن كالحكم

(فَإِنْ بَالَتُ فِيهَا شَاهٌ نُوْحَ الْمَاءُ كُلُّهُ عِنْدَ آبِي حَنِيْفَةَ وَآبِي يُوسُفَ رَحِمَهُمَا اللّهُ

وَقَالَ مُحَمَّدٌ رَحِمَهُ اللهُ لَا يُنُزَحُ إِلَّا إِذَا غَلَبَ عَلَى الْمَاءِ فَيَخُرُجُ مِنْ أَنْ يَكُونَ طَهُورًا) وَ اَصْلُهُ أَنَّ بَوُلَ مَا يُؤْكُلُ لَحُمُهُ طَاهِرٌ عِنْدَهُ نَجِسٌ عِنْدَهُمَا .

لَهُ (اَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَمَرَ الْعُرَنِيِّينَ بِشُرْبِ اَبُوَالِ الْإِبِلِ وَالْبَانِهَا) " وَلَهُمَا قَوْلُهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ (اسْتَنْزِهُوا مِنُ الْبَوْلِ فَإِنَّ عَامَّةَ عَذَابِ الْقَبْرِ مِنْهُ) " مِنْ غَيْرِ فَصْلٍ وَلَانَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ (اسْتَنْزِهُوا مِنْ الْبَوْلِ فَإِنَّ عَامَّةَ عَذَابِ الْقَبْرِ مِنْهُ) " مِنْ غَيْرِ فَصْلٍ وَلَانَّهُ يَعْدُوا إِلَى نَتْنِ وَفَسَادٍ فَصَارَ كَبُولِ مَا لَا يُؤْكِلُ لَحْمُهُ .

وَتَأْوِيلُ مَا رُوِى آنَهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَرَفَ شِفَاءَ هُمْ فِيهِ وَحْيًا، ثُمَّ عِنْدَ آبِي حَنِيْفَةَ رَحِمَهُ اللّٰهُ تَعَالَى لَا يَحِلُّ شُرْبُهُ لِلتَّدَاوِى وَلَا لِغَيْرِهِ لِلَّنَّهُ لَا يُتَيَقَّنُ بِالشِّفَاءِ فِيهِ فَلَا يَغُرِضُ عَنْ الْحُوْمَةِ، وَعِنْدَ آبِي يُوسُفَ رَحِمَهُ اللهُ تَعَالَى يَحِلُّ لِلتَّدَاوِى لِلْقِصَّةِ، وَعِنْدَ مُحَمَّدٍ يَحِلُّ لِلتَّدَاوِى لِلْقِصَّةِ، وَعِنْدَ مُحَمَّدٍ يَحِلُّ لِلتَّدَاوِى وَلَا لِتَدَاوِى وَعَيْرِهِ لِطَهَارَتِهِ عِنْدَهُ . . .

کے اگر کنوئیں میں بکری نے بیشاب کیا تو امام اعظم بھیانیہ اورامام ابو یوسف بھیانیہ کے فزد یک سارا پانی تکالا جائے گا۔ اورامام محمد بھینینفر ماتے ہیں جب وہ بیشاب پانی پرغالب آیا تو تب نکالا جائے گاور نہیں کیونکہ غلبے کی صورت میں طہارت پانی سے خارج ہوگئی۔اورامام محمد بھینند کے فزد کیک اس کی دلیل میہ ہے۔ ما یوکل کم کا بیشاب پاک ہے۔ جبکہ شخین کے فزد یک نجس

-4

July Tolk 19 T

ا مرجر مرسنی کی کریم مرفیقی کی فریس بیرے کہ بی کریم مرفیز کرے ای مورید کو اونوں کے بیٹا بداوروں ور بیٹیے کا تھم دیا ہے۔ انہ اورائیٹین کے خزویک تی کریم مرفیقی کو قربان کریم میشاب ہے ہوگا کہ کا بیٹا ب اورائیٹین کے ہور اور ان کو گھرا کی وجہ ہے ہوتا ہے۔ بیتم الحمر کی لعمل کے بداور ان کو گھرا کو گھرا کو گھرا کی وجہ ہے ہوگیا بو مالا اوکل محم کا پیشاب ہوتا ہے۔
اور ای مربی والی موایت کی تاویل بیرے کہ ان کی شفاء نی کریم خرقیا نے وگ کے در ایچ پہچان کی تھی۔ چرامام اعظم میشاہ فرات تے ہیں کہ صرف دواء کے طفال ہے غیر دواء کے طور پر توک ۔ کیونکہ شفاء صرف ای کے ساتھ بیٹنی نیس لبذا الامت ہے اور امام اعلام میشاہ کی دیتے ہواء وائے کے طفال ہے غیر دواء کے طور پر توک ۔ کیونکہ شفاء صرف دواء کے اور امام اور پوسٹ برسند کے ذریک ان مور بیٹ کی وجہ سے صرف دواء کے اور امام کو کو کہ کے میں دواء کے اور امام کو کو کہ کی دیتے ہواء وغیر دواء دونوں کے لئے طفال ہے کیونکہ ان کے ذرد کیک یا کہ ہے۔

اگر کنوئیں میں چوہایا چڑیا وغیرہ مرجائے تو پانی کا حکم

قَىالَ (وَإِنُ مَسَاتَتُ فِيهَا فَأَرَةٌ أَوْ عُصْفُورَةٌ أَوْ صَعْوَةٌ أَوْ سُودَانِيَّةٌ أَوْ سَامٌ اَبْرَصُ نُزِحَ مِنْهَا مَا بَيْنَ عِضُرِينَ دَلُوًا إِلَى ثَلَاثِينَ بِحَسَبِ كِبَرِ الدَّلُو وَصِغَرِهَا) يَعُنِى بَعُدَ إِحْرَاجِ الْفَأْرَةِ لِحَدِيثِ آنَسٍ عِضُرِينَ دَلُوًا إِلَى ثَلَاثِينَ بِحَسَبِ كِبَرِ الدَّلُو وَصِغَرِهَا) يَعُنِى بَعُدَ إِحْرَاجِ الْفَأْرَةِ لِحَدِيثِ آنَسٍ رَضِي الْلَهُ عَنْدُ وَاللَّهُ عَنْدُ وَاللَّهُ عَلَى لَيْ الْفَأْرَةِ إِذَا مَاتَتُ فِى الْمِنْدِ وَأَخْرِ جَتْ مِنْ سَاعَتِهَا لُزِحَ مِنْهَا وَضَى اللهُ وَاللَّهُ مَا اللَّهُ وَاللَّهُ مَا اللَّهُ وَقَالَ فِي الْمُؤْوَةُ وَلَا لَهُ اللَّهُ وَا لَعُلُولَ اللَّهُ أَرَةً فِي الْهُولَةِ فَا لَحُدَّتُ مُحْكَمَهَا ، وَالْعِشْرُونَ عِنْ اللَّهُ وَلَهُ وَلَهُ وَلَهُ وَلَا لَهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَى اللهُ وَاللَّهُ وَلَ اللَّهُ وَلَعُلُولَ اللَّهُ أَوْقَ فَى الْهُ وَلَا عَلَاللَهُ وَلَوْلَ اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَ اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَوْلَ اللَّهُ وَلَى اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ اللَّهُ وَلَى اللَّهُ وَلَا اللْهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَى اللَّهُ وَلَعُلُولُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَعُلُولُ وَلَا اللَّهُ وَلَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللْهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَالْ

قَالَ (فَإِنْ مَاتَتُ فِيهَا حَمَامَةُ أَوْ نَحُوهَا كَالدَّجَاجَةِ وَالسِّنَّوْدِ نُزِحَ مِنْهَا مَا بَيْنَ اَرْبَعِينَ دَلُوا إِلَى سَعِيدِ يَسِيدِ وَفِي الْسَحَامِعِ الصَّغِيرِ اَرْبَعُونَ اَوْ حَمْسُونَ) وَهُوَ الْاَظْهَرُ لِمَا رُوِى عَنْ اَبِي سَعِيدِ الْنَحُدُرِي رَضِي اللَّهُ عَنْهُ وَاللَّهُ عَنْهُ وَالَّهُ قَالَ فِي الذَّجَاجَةِ: إِذَا مَاتَتْ فِي الْبِيْرِ نُوْحَ مِنْهَا اَرْبَعُونَ دَلُوا) الْمُحَدُرِي رَضِي اللهُ عَنْهُ وَالْهُ عَنْهُ وَالْهُ عَلَى اللهَ عَالِمَ اللهَ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَنْهُ وَاللهُ عَنْهُ وَاللهُ عَلَى اللهُ اللهُ وَاللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَنْهُ اللهُ ال

اوراگر کنوئیس میں چو ہایا گوریا ، یا بھینگا یا ممولا یا بڑی چھپکلی سرجا کیں تو کنوئیں سے چھوٹے یا بڑے ڈول کے حساب سے بیس سے لے کرتمیں ڈول نکا لیے جا کیں ہے ۔ یعنی چوہ کو نکا لئے کے بعد بہ ڈول نکا لیے جا کیں ۔ یکونکہ حضرت انس بڑا تلا فرماتے ہیں کہ جب کنوئیس میں چوہا سرگیا تو اس کوائی وقت نکالا گیا اور بیس ڈول نکا لے کئے ۔ اور کوریا اور اس کی مثل جانور جسم میں چوہے کی طرح ہے ۔ الہٰ داان کا تھم بھی چوہے والا ہوگا۔ اور بیس ڈول بطور وجوب ہیں اور تمیں ڈول بطورا سخاب ہیں ۔ گوہ ہے کی طرح ہے ۔ الہٰ داان کا تھم بھی چوہے والا ہوگا۔ اور بیس ڈول بطور وجوب ہیں اور تمیں ڈول بطورا سخاب ہیں ۔ اور اگر کنوئیس میں کیوتر یا اس کی مثل جیسے مرغی اور بلی مرجا کیس تو چالیس سے ساٹھ کے درمیان ڈول نکا لیے جا کیں گے۔ اور جامع صغیر ہیں جا لیس اور دی ظاہرروایت ہے۔ کیونکہ حضرت ابوسعید خدری ڈائٹھ فافر ماتے ہیں جب انوئیں ہیں جامع صغیر ہیں جالیں یا بچاس ڈول ہیں ۔ اور دی ظاہرروایت ہے۔ کیونکہ حضرت ابوسعید خدری ڈائٹھ فافر ماتے ہیں جب انوئیں ہیں

مداید (۱۱/۱۱ این) که الله (۱۱/۱۱ این)

مرقی سرجات تواس نے ہوئیس اول اکا ہے ہوئیں۔ ہد بیان بطورا پیما بہ ہے اور پیماس کے علم والا بیان بطورات تی ب ہے۔ مرقی سرجات کوئیس میں اس کے دول کا اعتبار ہے جس سے پانی لکالا ہوا تا ہے اور بیبسی کہا کہا ہے کہ جس میں آبک صاح پانی ہو۔اورا کر برسند دول سے ایک ہی سرجہ ہیں اولوں کی مقدار کے مطابق پانی لکالا جائے تواس سے وضو جائز ہوگا کیونکہ مقصد حاصل ہو کیا۔

المركنوئين مين آدمي ، بكري يا كتامر جائة تو سارا پانی زكالنے كا حكم

عَمَّالَ (وَإِنْ مَسَانَسَتُ فِيهَا شَاةٌ أَوْ كُلُبٌ أَوْ آدَمِينٌ نُوْحَ جَدِيعُ مَا فِيهَا مِنْ الْمَاءِ) لِآنَ ابْنَ عَبَّاسِ وَابْنَ الزُّبَيْرِ رَضِى اللَّهُ عَنْهُمَا أَفْنِيَا بِنَوْحِ الْمَاءِ كُلِّهِ حِينَ مَاتَ ذِنْجِيٌّ فِي بِنُو زَمْزَمَ (فَيانُ الْنَفَخَحُ الْمَحْرَوَانُ فِيهَا أَوْ تَفَسَّخَ نُوْحَ جَدِيعُ مَا فِيهَا صَغَوَ الْمَحْرَوَانُ أَوْ كُبُلَ الْالْبِشَارِ الْبِلَّةِ فِي آجُزَاءِ الْمَاءِ .

قَالَ (وَإِنْ كَانَتُ الْبِنُو مَعِينًا لا يُمْكِنُ نَزْحُهَا آخُرَجُوا مِفْدَارَ مَا كَانَ فِيهَا مِنَ الْمَاعِ) وَطَوِيقُ مَسْعُو فَيهِ آنْ تُحْفَرَ حُفْرَةٌ مِثْلُ مَوْضِعِ الْمَاءِ مِنْ الْبِئْرِ وَيُصَبُّ فِيهَا مَا يُنْزَحُ مِنْهَا إِلَى آنْ تَمْتَلَ ءَ وَلَا مُسَلَّ فِيهِا فَصَبَةٌ وَيُسْخِعَلَ لِمَبْلَعِ الْمَاءِ عَنَ الْمِئْدَ وَيُصَبُّ فِيهَا عَشُرُ دِلاءٍ مَثَلا، ثُمَّ تُعَادُ الْفَصَبَةُ قَيْنُظُرُ كُمْ النَّقِصَ فَيُنْزَحُ لِكُلِّ قَلْدٍ مِنْهَا عَشُرُ دِلاءٍ، وَهِنذَانِ عَنْ آبِي يُوسُفَ رَحِمَهُ اللّهُ يَزْحُ مِاكَنَا دَلُهِ إِلَى ثَلَثِ مِالَةٍ فَكَاذَهُ بَنَى قُولُهُ عَلَى مَا شَاهَدَ فِي اللّهُ فِي الْجَامِعِ الصَّغِيرِ فِي مِنْلِهِ مَا يُنْزَحُ حَتَّى يَغْلِبَهُمُ الْمَاءُ وَلَى أَلِمُ مُعَمِّدِ وَحِمَهُ اللّهُ فِي الْجَامِعِ الصَّغِيرِ فِي مِنْلِهِ مَا يُنْزَحُ حَتَّى يَغْلِبَهُمُ الْمَاءُ وَلَى مُنَا مَا مُنَاعَلَ اللّهُ فِي الْجَامِعِ الصَّغِيرِ فِي مِنْلِهِ مَا يُنْزَحُ حَتَّى يَغْلِبَهُمُ الْمَاءُ وَلَى الْمَاءُ وَلَى الْمُعَالِمُ الْمُعَالِمُ الْمُعَلِمُ اللّهُ فِي الْجَامِعِ الصَّغِيرِ فِي مِنْلِهِ مَا يُنْزَحُ حَتَى يَغْلِبَهُمُ الْمَاءُ وَلَيْهُ اللّهُ فِي الْجَامِعِ الصَّغِيرِ فِي مِنْلِهِ مَا يُنْزَحُ حَتَى يَغْلِبَهُمُ الْمَاءُ وَلَى الْمُعَالِمُ الْمُعَالَ اللّهُ فِي الْمَاءُ اللّهُ فِي الْمَاءُ اللّهُ فِي الْمَاءُ اللّهُ فِي الْمُعَالِمُ الْمُعَالِمُ الْمُعَالِمُ الْمُعَالِمُ الْمُعَالِهُ الْمُعَالِمُ الْمُعَالِمُ الْمُعَالِمُ الْمُعَالِمُ الْمُعَالَ الْمُعَلِمُ الْمُؤْلِدُ وَمُعَلِي الْمُؤْلُولُ وَجُلَيْنِ لَهُمَا لِمَاوَلُولُ وَحِمَا اللّهُ فِي الْمُعَالِمُ الْمُعَالِمُ اللّهُ الْمُعَالَى الْمُعَالِمُ الْمُعَالِمُ الْمُعَالَ الْمُعَلِي الْمُعَالِمُ الْمُعَالِمُ الْمُعَالِمُ الْمُعَالَ الْمُعَلِي الْهُ الْمُعَلِمُ الْمُعَالِمُ الْمُعَالِمُ الْمُعَالِمُ الْمُعَالَ الْمُعَالِمُ الْمُعَالِمُ الْمُعَالِمُ الْمُعَالِمُ الْمُعَالُ الْمُعَالِمُ الْمُعَال

کھے اوراگر کنوئیں میں بکری یا آدمی یا کمنا مرحمیا نواس سے سارا پانی نکالا جائے گا۔ کیونکہ جب جبتی زمزم کے کنوئیں میں مراتھا تو حضرت عبداللہ بن عہاس بخافہنا ورحضرت عبداللہ بن زہیر بُرانجنانے سارے پانی کونکا لئے کافنوی دیا تھا۔ اور ام اس میں سالہ بھی اسم میں میں میں میں ایک اسلامی کا ایک کونکا لئے کافنوی دیا تھا۔

ادراگراس میں جانور پھول تمیایا پھٹ ممیاتواں ہے سارا پانی نکالا جائے گاوہ جانور پھوٹا ہویا بڑا ہو۔ کیونکہ جس تری پانی کے تمام اجزاء میں پھیل تنی۔

ادراگر کنواں جشے کی طرح ہے کہ اس سے سارا پانی لکالنائمکن نہ ہوتوای مقدار کے مطابق پانی نکالا جائے گا جواس میں وقوع نجاست کے وقت تھا۔ادراس کو پہنچا نے کا طریقہ یہ ہے۔ کہ کنوئیں میں موجود پانی کی مقدار کی شل ایک گڑھا کھودا جائے اور جو پانی کنوئیں سے نکالا جائے اسے ای گڑھے میں ڈالٹا جائے حتیٰ کہ دہ مجر جائے یااس کنوئیں میں بانس ڈالا جائے اور جہاں تک بانس کو پانی پہنچے وہاں نشان لگادیا جائے کھر مثال کے طور پر اس کنوئیں سے دس ڈول نکا نے جائیں۔ پھر دوبارہ ہانس کو لاکا یا جائے اور تو ویکھے کہ پانی کتنا کم ہوا ہے۔ یس دس کی مقدار کے مطابق ڈول نکا تا جائے۔ ید دونوں طریقے امام ابو یوسف میں میں کرد کی سے اور تو دیکھے کہ پانی کتنا کم ہوا ہے۔ یس دس کی مقدار کے مطابق ڈول نکا تا جائے۔ ید دونوں طریقے امام ابو یوسف میں مقدار کے مطابق ڈول نکا تا جائے۔ یہ دونوں طریقے امام ابو یوسف میں مقدار کے مطابق ڈول نکا تا جائے۔ یہ دونوں طریقے امام ابو یوسف میں مقدار کے مطابق ڈول نکا تا جائے۔

ہیں۔اورا مام محمد میں خور کے دوسوے لے کرتین سوتک وُول نکالے جا کیں ہے۔ان کے وَل کی دلیل اُن کا وہ تول ہے جو انہوں نے اپنے شہر میں مشاہدہ کیا۔ جبکہ اہام اعظم میں خور کے جامع صغیر میں اسی جیسے کنوکیں ہے ہارے روایت ہے کہ جس اہانی نام میں جیسے کا کہ جانے کے اور نیلے کی کوئی مقدار کسی چیز سے مقرر نبیس ہے اور بھی اہام اعظم میں خور کا انتہار کیا جائے۔اور خلے کی کوئی مقدار کسی چیز سے مقرر نبیس ہے اور بھی اہام اعظم میں خور کا استہار کیا جائے۔ جو پانی کے معالمے میں جسارت رکھتے ہوں اور سے باور سے کہ اور مشاہدے۔

اگر كنوئيس ميں چو ہاوغيره بہلے سے مراہوا پايا تو تحكم

وَلَابِى حَنِيْفَةَ رَحِمَهُ اللّٰهُ اَنَّ لِلْمَوْتِ سَبَبًا ظَاهِرًا وَهُوَ الْوُقُوعُ فِى الْمَاءِ فَيُحَالُ عَلَيْهِ، إِلَّا اَنَّ لِلْمَوْتِ سَبَبًا ظَاهِرًا وَهُوَ الْوُقُوعُ فِى الْمَاءِ فَيُحَالُ عَلَيْهِ، إِلَّا اللَّهُ اَنَّ لِللَّهُ اللَّهُ اللّهُ اللّ واللّهُ اللّهُ الل

وَامَّا مَسْالَةُ النَّجَاسَةِ فَقَدُ قَالَ الْمُعَلَّى: هِىَ عَلَى الْحِلَافِ، فَيُقَدَّرُ بِالثَّلاثِ فِى الْبَالِى وَبِيَوْمِ وَلَيُلَةٍ فِى الطَّرِيِّ وَلَوْ سُلِّمَ فَالثَّوُبُ بِمَرْاَى عَيْنِهِ وَالْبِئُرُ غَائِبَةٌ عَنْ بَصَرٍ فَيَقْتَرِقَانِ .

کے اگرلوگول نے کنوئیں میں چوہایا ای طرح کوئی جانور مراہوا پایا اور وہ اس کے دقوع کوئییں جانے۔اور وہ نہ بچولا اور نہ ہی پھٹا ہے تو وہ ایک دن اور ایک رات کی نماز وں کولوٹا کیں اگر انہوں نے اس کنوئیں سے وضو کیا ہے۔اور ہراس چیز کو دھویا جائے جس تک اس کا پانی پہنچا ہے۔اور اگر وہ بچول گیا یا بچٹ گیا ہے۔تو وہ تمین دن اور تمین راتوں کی نماز وں کا اعادہ کریں۔یہ اہام اعظم میں نیا ہے کے زدیک ہے۔ ہیں

اورصاحبین نے کہا کہان پر کسی چیز کا اعادہ نہیں حتیٰ کہ وہ تحقیق کرلیں وہ کب واقع ہوا ہے۔ کیونکہ یقین شک سے زائل نہیں ہوتا۔ پڑے بیاں مخص کی طرح ہوگیا جس نے اپنے کپڑے پر نجاست دیکھی اوروہ نہیں جانتا کہ نجاست کب پیچی ہے۔

اورامام اعظم مینیند کی دلیل میہ ہے کہ موت کا ایک سب ظاہری ہے اور پانی میں گرنا ہے۔ لبذا ای پراس کومحول کیا جائے گار گر جب وہ بچٹ جائے یا پھول جائے ۔ تو میہ پرانا ہونے کی دلیل ہے۔ وہ تمین دن کے ساتھ مقدر کیا جائے گا۔ اور نہ پھولنا اور نہ پھٹنا یہ قریب وقت کی دلیل ہے۔ پس اس کوہم ایک دن اور ایک رات کے ساتھ مقدر کریں گے کیونکہ اس سے کم وفت تو ایسا ہے ہی الله المراج ا المراج
ورنج ست کے مشہ کے ہارے میں معلی نے کہا ہے کہ پیانشر فی ہے۔ بہزیرانی نبی ست میں تین ون اور تین را ق کو چہر کئی نبی ست میں کیساون اور کیسارات کی مقدار کو قیمین کیے جائے گا۔ اورا آئر کیٹڑے و سے مستے کوشیم کربھی میر جائے ہار ''سناو رہے اور کئو ان مکو ہے فائب ہوتا ہے اور دونوں کے قیاس میں فرق ہوگیا ہے۔

- الإنجام المالي المناوي - والمرابع المواجد والمرابع المعرب -

فصل في الأسار و غير ها

﴿ يُصل بِحِيمُ ويَ (جوشِهِ) وغيره پانيوں كے بيان ميں ہے ﴾

فصل اسار مار کی فقهی مطابقت کابیان

اس سے پہلے کنوکی سے مسائل بیان کیے سے ہیں اس فصل میں تمام حیوانات عام ازیں ان کا لعاب سی کنوکی کے پانی میں پہنچ یا کسی عام پانی کو پہنچ اس کا شرق تھم کیا ہے۔ اور ابتدائی طور پر بیر بات ذبین نشین کرلی جائے کہ ہر جانور کا لعاب اس سے گوشت سے تعام ہے۔ جس جانور کا گوشت جرام ہے ان کا لعاب بھی نجس ہوگا۔ کیونکہ گوشت سے بی لعاب بنما ہے۔

ای دجہ سے کنوئیں کے مسائل جن میں جانوروں کا مرنایا گرنا بیان کیا گیا ہے اوراس کے بعد جانوروں کے لعاب کا بیان ہے کیونکہ جانوروں کا لعاب تھم کے اعتبار سے ان کے گوشت سے مؤخر ہے۔ان کے پیٹاب،لید، کو بروغیرہ سب چیزوں سے مؤخر ہے۔ای مناسبت سے کہ لعاب کا سمجھنا گوشت کے سمجھنے پرموتوف ہے۔اورموتوف علیہ ہمیشہ موتوف پرمقدم ہوتا ہے۔

آ دمی اور جانوروں کے جھوٹے پانی کابیان

ا-آدی کا جیوٹا پاک ہے خواہ وہ جنی ہویا حیض ونفاس والی عورت ہوخواہ وہ کافر ہوئیکن آگرکی کا منہ تا پاک ہے تو اس کا جیوٹا بخس ہوجائے گا۔ مثلاً شراب پینے والا اگر اس وقت پانی ہے تو اس کا جیوٹا بخس ہوگالیکن آگر کچے دیر بعد ہے کہ اس عرصہ میں گئی بار تحوی کا ہوجائے گا۔ مثرا بی ہووہ جگہ تھوک ہے صاف ہو پکی ہوتو جیحے ہے کہ اب اس کا منہ پاک ہوجائے گا۔ شرا بی کے جو فے ہے ہر حالت میں بچنا ہی۔ جا ہے دا سے ورت کا جیوٹا اجنی مرد کے لئے اور اجنی مرد کا جیوٹا عورت کے لئے مکروہ ہے یہ تا پاک کی وجہ نہیں بلکہ لذت پانے کی وجہ ہے۔ اس لئے اگر معلوم نہ ہویا لذت حاصل کرنے کے لئے تہ ہوتو کوئی حرج نہیں ۔ سرے طال چیندوں و پرندوں کا جیوٹا پاک ہے آگر چیز ہوں جیسے گائے۔ بکری۔ بیل۔ کیوڑ۔ فاخنتہ وغیرہ کیکن ان میں ہے جو جا نور نبیل ہو مثلاً آزادم غی اور اونٹ وئیل وغیرہ تو ان کا جیوٹا عکر وہ ہان کے دودھاور گوشت کا بھی تھی ہے۔ آگر جا نور وہ ہان کے دودھاور گوشت کا بھی تھی ہے۔ آگر مغیرہ و جائے گا۔ ہم۔ گھوڑے کا حجوٹا بالا جماع پاک ہے۔ ہے۔ جن مرفی وغیرہ نبیل ہونا خواہ پانی بیا تو پانی نبیس ہو جائے گا۔ ہم۔ گھوڑے کا حجوٹا بالا جماع پاک ہے۔ ہے۔ جن بانوروں میں بہتا ہوا خون نہیں ہوتا خواہ پانی میں رہتے ہوں یا خشکی میں ان کا جھوٹا مگر دو تیز بیں ہے۔

۲۔ کیڑے جوگھروں میں رہتے ہیں جیسے سانپ۔ نیولا۔ چھپکلی وغیرہ دیگر جو نوراور چوہااور بلی ان کا جھوٹا مکروہ تنزیبی ہے۔ بی کا حجوٹا کھانا یا پینا مالدار کے لئے مکروہ ہے کیونکہ وہ اس کی بجائے دوسرا کھانا لےسکتا ہے۔ لیکن فقیر کے لئے جواس کی بجائے دوسرا کھانا نہیں لےسکتا ضرورت کی وجہ سے مکروہ نہیں ہے۔ اگر بلی نے کوئی جانور جیاہ وغیرہ کھا کرفور آبیا تواس کا جھوٹا تا پاک ہے اور پچھد مرتھ مرکز ہیا کہاں

عرصه عنى دواينامنه في دفعه جيات كرصاف كرچكى ہے تواس كاجھوٹا نا پاك نبيس ہے۔ بلكه مكروہ ہے۔

ے۔ شکاری پرندوں مثلاً شکرا۔ ہاز۔ خیل وغیرہ کا مجموٹا محروہ ہے۔ای طرح ان پرندوں کا مجموٹا بھی مکروہ ہے جن کا موشت تھا یائیس جاتا۔ کوے کا مجموٹا بھی مکروہ ہے۔ا جھے پانی کے ہوتے ہوئے مکروہ پانی سے وضوکرنا مکروہ۔ ہے اورا گرامچھا پانی نہ لے تو محروہ نہیں

۸۔خزیر کتاشیر چیتا بھیٹریا ہاتھی گیدڑ اوپر دوسرے درنبروں چو پایوں کا جھوٹا نجس ہے۔ کتے کے چائے برتن کا تین بار دھوٹا داجب ہےاورسات۔ بارد تو بااور پہلی اور آخری مرتبہ ٹی سے بھی ملنامستحب ہے۔

9۔ فیجراور گدیسے کا جھوٹا مشکوک ہے بینی وہ خود پاک ہے لین پاک کرنے والے ہونے میں شک ہے۔ مشکوک پانی کے سوا
اور پانی ند ملے تو اس سے وضو کر سے اور تیم بھی کر سے ان دونوں کو جمع کرنا واجب ہے صرف ایک کو کانی سمجھنا جا ترنہیں دونوں
میں سے جس کو چاہے پہلے کر سے لیکن وضو کو مقدم کرنا افضل ہے ایسے پانی سے وضو کرنے میں احتیا طانبیت بھی کرلے۔
میں سے جس کو چاہے بیلے کر اس کے جھوٹے کا اعتبار کیا جائے گا۔ (زیدۃ الملقہ ، طہارت)

ما یوکل کم کا جوٹھایاک ہے

(وَعَرَقُ كُلِّ شَىءٍ مُعْتَرٌ بِسُؤْدِهِ) لِآنَهُمَا يَتُوَلَدَانِ مِنُ لَحُمِهِ فَاَخَذَ آحَدُهُمَا مُحُكُمَ صَاحِبِهِ. قَالَ (وَسُؤُرُ الْأَدَمِتِي وَمَا يُؤْكَلُ لَحُمُهُ طَاهِرٌ) لِآنَ الْمُخْتَلِطَ بِهِ اللَّعَابُ وَقَدْ تَوَلَّذَ مِنُ لَحُمِ طَاهِرٍ فَيَكُونُ طَاهِرًا، يَدُخُلُ فِي هٰذَا الْجَوَابِ الْجُنُبُ وَالْحَائِضُ وَالْكَافِرُ.

کے اور ہر چیز کواس کے جوٹھے پر قیاس کیا جائے گا۔ (قاعدہ نقہیہ) کیونکہ بید دنوں گوشت سے بیدا ہوتے ہیں لہذا ان میں سے ہرا کیک دوسرے کے تکم میں ہوگا۔

ادرآ دی کا جوٹھااور مانیکل کم کا جوٹھا پاک ہے۔ کیونکہ اس کے جوٹھے کے ساتھ لعاب ملا ہوا ہوتا ہے جو پاک گوشت سے ہنا ہے تہذاوہ پاک ہوگیا۔اوراس مسئلہ میں جنبی ،حا کھنہ اور کا فرایک ہی تھم میں داخل ہیں۔

کتے کے جو مٹھے کی نجاست کواس کے پیشاب کی نجاست پر قیاس

(وَسُوْرُ الْكُلُبِ نَجِسٌ) وَيُغْسَلُ الْإِنَاءُ مِنْ وُلُوْغِهِ ثَلَاثًا لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلامُ (يُغْسَلُ الْإِنَاءُ مِنْ وُلُوعِهِ ثَلَاثًا لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالسَّلامُ (يُغْسَلُ الْإِنَاءُ فَالْمَاءُ وَلُونَ الْإِنَاءِ، فَلَمَّا تَنَجَّسَ الْإِنَاءُ فَالْمَاءُ الْإِنَاءُ مِنْ وُلُوعِ الْكَادِ عَلَى الشَّافِعِيّ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي الْفَسُلِ، وَهُو حُجَّةٌ عَلَى الشَّافِعِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي الْفَسُلِ، وَهُو حُجَّةٌ عَلَى الشَّافِعِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي الْفَسِرُ اللَّهُ السَّبْع، وَلَانَّ مَا يُصِيبُهُ بَولُلهُ يَعْفَهُ رُبِالثَّلاثِ، فَمَا يُصِيبُهُ سُؤْرُهُ وَهُو دُونَهُ الشَّيْعِ وَلَانَ مَا يُصِيبُهُ بَولُلهُ يَعْفَهُ رُبِالثَّلاثِ، فَمَا يُصِيبُهُ سُؤْرُهُ وَهُو دُونَهُ الْإِسْلام .

اورکتے کا جو تھانجس ہے۔اوراس کے منہ ڈالنے کی وجہ سے برتن کو تین مرتبہ دھویا جائے گا کیونکہ ہی کریم منگ تیزانے

فرمایا جس برتن میں کما مند والے اسے تین مرتبدو ویا جائے۔ ما ایک کے کن زبان پانی کے ساتھ ملے والی ہے ندکہ برتول کے
ساتھ اور جب برتن تا پاک ہو گئے تو پانی بردجدوالی تا پاک ہوجائے کا۔ اور بدحدیث پانی کی تجاست کا قائد و دہتی ہے۔ اور دھونے
کے تعدد میں بھی فائد و دیتی ہے کیونکہ امام شافعی میں میں کے نزویک سات مرتبد و مون شرط ہے۔ اور جس چیز کوکتے کا چیٹا ہے بہتے جب
اسے تین مرتبد و تونے کا تحکم ہے تو جسے کتے کا جو فعا بہتے وہ تو بدرجہ والی پاک بوجائے گا۔ اور جس حدیث میں سات کا تعدد بیان بوا
ہے وہ تھم ابتدائے اسلام برحمول ہے۔

خزري كے جوشھے كائكم

(وَسُؤُرُ الْحِسْوِيدِ نَجِسٌ) ِلَانَّهُ نَجِسُ الْعَيْنِ عَلَى مَا مَرَّ (وَسُؤْرُ سِبَاعُ الْبَهَاثِيمِ نَجِسٌ) حِلَافًا لَلشَّافِيعِي رَحِمَهُ اللَّهُ فِيْمَا سِوَى الْكَلْبِ وَالْحِنْوِيرِ لَآنَ لَحْمَهَا نَجِسٌ وَمِنْهُ يَتَوَلَّذُ اللَّعَابُ وَهُوَ الْمُغْتَبَرُ فِي الْبَابِ .

(وَسُوْرُ الْهِرَّ ةِ طَاهِرٌ مَكُورَةٌ) وَعَنْ آبِئَ يُوسُفَ آنَهُ غَيْرُ مَكُرُوهِ لِآنَ (النَّبِئَ عَلَيْهِ الطَّلَاةُ وَالسَّلَامُ كَانَ يُصْغِى لَهَا الْإِنَاءَ فَتَشُرَبُ مِنْهُ ثُمَّ يَتُوطَأْ بِهِ) .

وَلَهُ مَا فَوَلُهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ (الْهِرَّةُ سَبُعٌ) وَالْهُ رَادُ بَيَّانُ الْمُحُكِمِ دُوْنَ الْجِلْقَةِ وَالصُّورَةِ، إِلَّا آنَهُ سَقَطَتْ النَّجَاسَةُ لِعِلَّةِ الطَّواْفِ فَيَقِيَتُ الْكَرَاحَةُ .

وَمَا رَوَاهُ مَحْمُولٌ عَلَى مَا قَبْلَ التَّحْوِيمِ، ثُمَّ قِيلَ كَرَاهَتُهُ لِحُوْمَةِ اللَّحْمِ، وَقُبِلَ لِعَدَمِ تَحَامِيهَا النَّجَاسَةِ وَهٰذَا يُشِيرُ إِلَى التَّنَزُّهِ وَالْآوَلُ إِلَى الْقُرُبِ مِنْ التَّحْوِيمِ .

ے اور خزید کا جو شانجی ہے۔ کیونکہ وہ نجس العین ہے جیسا کہ کزرائے۔ اور در تدوں کا جو شانجی نجس ہے۔ جبکہ اہام شانعی جیستانے نے کتے اور خزید کے سواباتی میں اختلاف کیا ہے کیونکہ ان دونوں کا گوشت نجس ہے۔ اور اس سے لعاب پیدا ہوتا ہے اور اس باب میں وی معتبر ہے۔

اور ملی کا جونفاطا ہر کئروہ ہے۔ جند اورامام ابو پوسف میسند سے نز دیک فیم مکروہ ہے۔ کیونکہ نبی کریم مکر نیکڑ کی کے سامنے برتن جمکا دیتے وہ اس سے یانی کی لیتی مجرآ ب منز تیکڑ اس سے ونسوکر لیتے۔

اورطرفین کی دلیل بیحدیث ہے کہ کی درندہ ہے۔اورمرادخاقت دسورت کے سواقتم کو بیان کرتا ہے۔عمر ملت طواف کی وجہ سے تئم نجامت ساقط:وکمیا اور کرانہت ہاتی روگئی۔

اورا ہام ابولوسٹ جینوں کی چیش کردو تھم تحریم سے پہلے پر محمول ہے۔ اور مید میں کہا گیا ہے کہ تھم کراہت حرمت کوشت کی وج سے ہے۔ اور مید بھی کہا گیا ہے کہ تھم کراہت عدم پر ہیز کی وجہ سے ہے۔ اوراس بھی تحروہ تنزیسی کی طرف اشارہ سے اور پہلا قریب تحریم کے زیادہ قریب ہے۔

اگر بلی نے چوہا کھانے کے فوری بعد یانی پیاتو تھم

وَلَوْ اَكَلُت فَأَرَاةً لُهُمْ شَرِبَتْ عَلَى قَوْرِهِ الْمَاءَ تَنَجَسَ إِلَّا إِذَا مَكَثَتُ سَاعَةً لَغُسُلِهَا فَمَهَا بِلُعَابِهَا وَإِلاسْتِثْنَاءُ عَلَى مَذْهَبِ آبِى حَنِيْفَةَ وَآبِى يُوسُفَ رَحِمَهُمَا اللّٰهُ تَعَالَى وَيَسْتُطُ اعْتِبَارُ الصَّبِ لِلطَّرُورَةِ . الصَّبِ لِلطَّرُورَةِ .

(وَسُوْرُ النَّجَاجَةِ الْمُخَلَّاةِ) مَكْرُوهٌ لِآنَهَا تُخَالِطُ النَّجَاسَةَ وَلَوْ كَانَتْ مَحْبُوسَةً بِحَيْثُ لَا يَكِرَهُ لِأَنْهَا تُخَالِطُ النَّجَاسَةَ وَلَوْ كَانَتْ مَحْبُوسَةً بِحَيْثُ لَا يَكِرَهُ لِوُقُوعِ الْآمُنِ عَنْ الْمُخَالَطَةِ (قَ) كَذَا سُوْرُ بَصِلُ مِنْقَارُهَا إِلَى مَا تَحْتَ قَدَمَيْهَا لَا يُكْرَهُ لِوُقُوعِ الْآمُنِ عَنْ الْمُخَالَطَةِ (قَ) كَذَا سُوْرُ (سِبَاعِ الطَّيْرِ) لِآنَهَا تَأْكُلُ الْمَئْتَاتِ فَآشَبَهَ الْمُخَلَّاة .

وَعَنْ اَبِى يُوسُفَ رَحِمَهُ اللّٰهُ اَنَّهَا إِذَا كَانَتْ مَحْبُوسَةٌ وَيَعْلَمُ صَاحِبُهَا اَنَّهُ لَا قَذَرَ عَلَى مِنْقَارِهَا لَا يُكُرَّهُ، وَاسْتَحْسَنَ الْمَشَايِخُ هَذِهِ الرِّوَايَةَ

(وَ) سُوْدُ (مَا يَسْكُنُ الْبُيُوتَ كَالْحَيَّةِ وَالْفَأْرَةِ) (مَكُرُوهٌ) لِآنَ حُرُمَةَ اللَّحْمِ آوْجَبَتْ نَجَاسَةَ السُّوْدِ إِلَّا آنَهُ سَقَطَتُ النَّجَاسَةُ لِعِلَّةِ الطَّوْفِ فَبَقِيَتُ الْكَرَاهَةُ وَالنَّنِيهُ عَلَى الْعِلَّةِ فِي الْهِرَّةِ

کے اورا کر بلی نے چوہا کھا کر پھراسی وقت پانی پی لیا تو پانی نجس ہوجائے گا مگر جبکہ تھوڑی دیر پھٹر گئی تو نہیں۔ کیونکہ بلی اپنا مندا سپنے لعاب سے دھولیا ہے۔ اورا سنٹنا ہ تینین کے ند بہب پر ہے۔ اور غلت ضرورت کی وجہ سے بہانے کا اعتبار ساقط بوجائے گا اور آزاد مرفی کا جوٹھا مکروہ ہے۔ کیونکہ آزاد مرفی نجاست ملانے والی ہے اورا گر مرفی اس طرح محبوس ہو کہ اس کی چونچ اس کے پنج کے پنچ تک بیننچ والی ند ہو۔ تو مکر دہ نہ وگا۔ کیونکہ اختلاط نجاست سے وہ مامون ہے۔ اورا سی طرح شرکاری پرندوں کا جوٹی اس بھی مکروہ ہے۔ کیونکہ یہ پرندے شکار کھاتے ہیں للبذائی آوارہ پھرنے والی مرفی کے مشابہ ہوگئے۔

اورامام إبوبيسف مينينة فرمات بين كه جب بيشكارى برند محبوس بول اوران كاما لك جانيا بوكدان كى جونج پر نجاست مبيني توان كا جوشا كرده نبيل - كيونكه نجاست كے اختلاط سے بيتى پاك بيل اور مشائخ نے اس دوايت كوشتى قرار ديا ہے۔ اوران جانورون كا جوثھا مكروہ ہے جوگھرول ميں رہتے ہيں جيسے سانپ اور چوہا ہے ۔ كيونكه ان كے كوشت كى حرمت جوشے اوران جانورون كا جوثھا مكروہ ہے جوگھرول ميں ارجة ميں جيسے سانپ اور چوہا ہے ۔ كيونكه ان كے كوشت كى حرمت جوشے كے بس جيسے ساقط ہوگيا للبذا كراہت باتى روگئى ۔ اورائر هستاه كى اختاد كے بخس ہونے دليل ہے مكران ميں عامت طواف كى وجہ سے حكم نجاست ساقط ہوگيا للبذا كراہت باتى روگئى ۔ اورائر هستاه كى اختاد علمات كے لخاظ ہے بلى والے مسئله كى طرح ہے۔

گدھے اُور خچر کے جو تھے کا حکم

قَىالَ (وَسُوْرُ الْحِمَارِ وَالْبَغْلِ مَشْكُوكٌ فِيهِ) قِيلَ الشَّكُ فِي طَهَارَتِهِ لِآنَهُ لَوْ كَانَ طَاهِرًا لَكَانَ طَهُورًا مَا لَمْ يَغُلِبُ اللَّعَابُ عَلَى الْمَاءِ، وَقِيلَ الشَّكُ فِي طَهُورِيَّتِهِ لِآنَهُ لَوْ وُجِدَ الْمَاءُ الْمُطُلَقُ لا يَحِبُ عَلَيْهِ غَسُلُ رَأْسِهِ، وَكَذَا لَبُنُهُ طَاهِرٌ وَعَرَقُهُ لا يَمْنَعُ جَوَازَ الصَّلَاةِ وَإِنْ فَحُشْ، فَكَذَا سُوْرُهُ وَهُو الْآصَحُ، وَيُسُرُوى نَصَّ مُحَمَّدٌ رَحِمَهُ اللهُ عَلَى طَهَارَتِهِ، وَسَبَ الشَّكِ تَعَارُضُ الآدِلَّةِ فِي إِبَاحَتِهِ وَحُرُمَتِهِ، أَوُ الْحَتِلافِ الصَّحَابَةِ رَضِى اللهُ عَنْهُمْ فِي نَجَاسَتِهِ وَطَهَارَتِهِ. وَعَنْ آبِي حَنِيْفَة رَحِمَهُ اللهُ آنَّهُ نَجِسٌ تَرْجِيحًا لِلْحُرْمَةِ وَالنَّجَاسَةِ، وَالْبَعْلُ مِنْ نَسُلِ الْحِمَارِ وَعَنْ آبِي حَنِيْفَة رَحِمَهُ اللهُ آنَّهُ نَجِسٌ تَرْجِيحًا لِلْحُرْمَةِ وَالنَّجَاسَةِ، وَالْبَعْلُ مِنْ نَسُلِ الْحِمَارِ فَيَكُونُ بِمَنْزِلَتِهِ.

(فَإِنْ لَهُ يَجِدُ غَيْرَهُمَا يَتُوضاً وَيَتَيَمَّمُ وَيَجُوزُ النَّهُمَا قَدَّمَ) وَقَالَ زُفَرُ رَحِمَهُ اللَّهُ: لَا يَجُوزُ إِلَّا وَإِنْ لَهُ عَيْرَهُمَا يَتُوضاً وَيَتَيَمَّمُ وَيَجُوزُ النَّهُمَا قَدَّمَ) وَقَالَ زُفَرُ رَحِمَهُ اللَّهُ: لَا يَجُوزُ إِلَّا اللهُ عَلَيْ اللهُ ال

(وَسُورُ الْفَرَسِ طَاهِرٌ عِنْدَهُمَا) لِآنَ لَحُمَهُ مَأْكُولٌ (وَكَذَا عِنْدَهُ فِي الصَّحِيحِ) لِآنَ الْكَرَاهَةَ لاظْهَاد شَدَفه

کے گد سے اور خچر کا جو ٹھا مشکوک ہے ہے ہی کہا گیا ہے کہ ان کی طہارت میں شک ہے کیونکہ اگر پاک ہوتا تو جب تک ان کا لعاب پائی پر غالب آئے تب تک پاک کرنے والا بھی ہوتا اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ ان کے مطہر ہونے میں شک ہے۔ کیونکہ اگر ماہ طالق پایا جائے تو اس پر اپنے سرکا دھونا واجب نہیں۔ اور اس طرح اس کا دودھ پاک ہے اور اسکا پسینہ جو از صلوٰ ق کور و کئے والا نہیں ہے۔ اگر چہ کثیر ہی کیوں نہ ہو۔ لہذا ایسے ہی ان کا جو ٹھا ہے اور یہی سے دور ایت ہے۔ اور امام محمد بیشات نے اس کے پاک ہونے پر وضاحت بیان کی ہے۔ اور ان کی اباحت وحرمت کے دلائل متعارض ہونے کی وجہ سے شک کا سبب محقق ہوگیا ہے۔ ہم ایا اس کی طہارت وعدم طہارت میں صحابہ کرام تو نگائی کا اختلاف ہے۔

ہوں۔ اور امام اعظم میں اور کی گذرہے کا جو تھا نا پاک ہے کیونکہ ترجیح حرمت ونجاست کو ہے۔ اور خچر بھی گدھے کی نسل سے ہواور وہ بھی تھم میں ای کی مثل ہو گیا۔ ہے اور وہ بھی تھم میں ای کی مثل ہو گیا۔

ے ہرایت پی سے سروں ہے۔ ہوئیاں ہے کیونکہ ان کے نز دیک اس کا گوشت پاک ہے اورامام اعظم عینا ہے بھی تھے۔ اور کھوڑے کا جوٹھا صاحبین کے نز دیک پاک ہے کیونکہ ان کے نز دیک اس کا گوشت پاک ہے اورامام اعظم عینا انتہائے بھی ت روایت ای طرح ہے۔ کیونکہ اس کے گوشت میں کراہت اس کے شرف کی وجہ ہے۔

نبیزتمرکے پانی ہے وضوکرنے کا حکم

(فَإِنْ لَـمُ يَجِدُ إِلَّا نَبِيدَ التَّمْرِ قَالَ اَبُو حَنِيْفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَىٰ: يَتَوَضَّأُ بِهِ وَلَا يَتَيَمَّمُ) لِحَلِيثِ لَيْلَةِ الْحِنِّ، فَإِنَّ النَّبِيَّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ تَوَضَّا بِهِ حِينَ لَمْ يَجِدُ الْمَاءَ وَقَالَ اَبُوْيُوسُفَ TO THE STATE OF TH

المان من الروم ورسة والمستان في في الرائع والمام العلم المين الدولة الموافق المساورة في المائع المرائع المرائع المرائع المرائع والمائع المرائع المرائ

بور الام می منتلات قربی سرونسوئر سالار بیم بیمی کرد مدید بین شده این جاوران کی تاریخ مجبول به المدا معنیاد کے مورد دوئر کردی کا ایسان میں میں مورک الملاف البعد معنود شعبی بلدا نی کا دمی کرانا میمی نبیس سااه داری مدید معنور پیشن دیمور است موجعی بیمون کے موالات کے دوئر کا اللہ ایر والی کے ابور نبیس کا

المبية تبريدات أنى كالمسل عاظم

الله على المرابع المعلم المسترك الاسترك المرابع المرا

بَابُ التَّيَمُّمِ

﴿ بیاب تیم کے بیان میں ہے ﴾

باب: تنمیم کی مهمی مطابقت کابیان علامه محمودالبابرتی تکھتے ہیں:

جب مصنف طہارت بالماء سے فارغ ہوئے تو انہوں نے تیم کاذکرکیا ہے۔ کیونکہ خلیفہ کاحق بیہ کہا ہے اصل کے بعد لایا جب مصنف طہارت بالماء سے فارغ ہوئے تو انہوں نے تیم کاذکرکیا ہے۔ یااس طرح ہے کہ مصنف نے سب سے پہلے وضو سے ابتداء کی ہے اس کے بعد دوسر نے نمبر پر خسل لائے ہیں اور تیسر سے نہر پر حیم کاذکر کیا ہے۔ (عمالہ شرح الہدایہ، ج) ہم ۱۸۳، بیروت)

تيم ڪ *تعريف*

پاک سطح زبین کا قصد کر د تواپنے چہروں اور ہاتھوں کا سے کرو''۔

تعری<u>ف</u> دوم:

جس کا ملک العلماء نے بدائع میں افادہ فرمایا اور بہت سے حضرات نے ان کا اتباع کیا جس کے آخری لوگول میں سے صاحب درر ہیں وہ بیہ ہے: ''جنس زمین کا' وہ خاص عضووں میں تظہیر کے ارادہ سے بخصوص شرائط کے ساتھ استعال کرنا''۔امام ریعی نے حضرات علماً سے حکایت کرتے ہوئے جوالفاظ ذکر کیے وہ یہ ہیں'' زمین کے کسی جزکا، خاص اعضاء برتظہیر کے ارادہ سے استعال کرنا۔(بدانع الصنائع)

تیم کے باب کی ماقبل باب سے مناسبت اور وجو ہات تقدم و تاخر:

اس ہے پہلے وضو کا باب ہے تمام احکام کے ساتھ ذکر ہوا ہے۔ حدث اصغر کی صورت میں وضو والی طہارت اصل ہے اور تیم اس کی فرع ہے اصل کو فرع پر تقدم حاصل ہے لہذا اس وجہ سے وضوا ور اس کے احکام کو مقدم کیا ہے۔ اس کی دوسر کی وجہ سے ہے کہ فرع اصل نے لگتی ہے۔ لہذا فرع کا وجود ، وجود اصل پر موقوف ہوتا ہے۔ اور موقوف علیہ ہمیشہ موقوف سے مقدم ہوتا ہے۔ اس کی تغیر کی وجہ سے ہے کہ وضوطہارت مطلقہ ہے اور تیم طہارت مقیدہ ہے۔ اور مطلق کو مقید پر تقدم حاصل ہے۔ لہذا وضوکو تیم پر مقدم کیا ہے۔ اس کی چقی وجہ سے ۔ وضوکر نا احکام شرع میں سے تھم عزیمت ہے اور تیم احکام شرع میں سے تھم رخصت ہے۔ اور شریعت میں احکام عزیمت کا وجود پہلے ہوتا ہے تب ہی تو ان کی رخصت نا بہ ہوتی ہے۔ لہذا اس وجہ سے بھی تھم تیم کو تھم وضو کے بعد ذکر کیا گیا ہے۔ تا کہ عزیمت کی رخصت پر اہمیت برقر ار رہے۔ اس کی پانچویں دجہ سے کہ وضو میں دھونے کا تھم ہے جبکہ تیم میں مسلح

مدایه تربرازین) کی مداید تربرازین) کی مداید تربرازین)

کرنے کا تھم ہے اور طبارت میں سے کرنے کی بجائے دھونے کواصلیت کا مرتبہ حاصل ہے لہذا اس وجہ سے بھی وضوکو مقدم کیا ہے کے دکھنے کہ مزیل نجاست میں اصلیت کے اجزاء کثیر ہیں۔ اس کی چھٹی وجہ بیہ ہے کہ مزیل نجاست میں اصل پانی ہے نہ کہ مٹی ، لہذا مزیل نجاست میں پانی اصل ہے اس طبارت میں پانی کو ٹی پر تقدم حاصل ہے لہذا اس وجہ سے بھی وضوکو مقدم ذکر کیا ہے۔ اس کی ساتویں وجہ یہ کہ وضوطبارت میں عام ہوتا ہے تب ہی تو عموم سے خصیص ٹابت ہوتی ہے جبکہ تیم طبارت میں خاص ہے اور وجود عام وجود عام وجود عام وجود ماصل ہے کہ وضوطبارت میں عام ہوتا ہے تب ہی تو عموم سے خصیص ٹابت ہوتی ہے جبکہ تیم طبارت میں خاص ہے اور وجود عام وجود عام وجود ماصل ہونے کی وجہ سے مقدم ہوتا ہے۔ اس لئے وضوکو عام ہونے کی وجہ سے مقدم ہوتا ہے۔ اس لئے وضوکو عام ہونے کی وجہ سے مقدم اور تیم کو خاص ہونے کی وجہ سے مؤ خرذ کر کیا گیا ہے۔ (ابن صادق رضوی عفی عنہ)

قرآن وحدیث سے تیم کا ثبوت:

الله تعالى نه ارشادفر ما يا فَلَمُ نَحِدُوا مَاءُ فَتَيَمَّهُوا صَعِيدًا طَيَبًا) ترجمه، جبتم پانی نه پاؤتوتم پاکیزه می سے تیم کرو۔ تحکم تیم کاز ماندنزول:

(بخاری،رقم الحدیث ۲۲۴)

تیم وضوو مسل جنابت دونوں کے لئے طہارت ہے:

حضرت شقیق کہتے ہیں کہ میں سیدنا عبداللہ (بن مسعود) اور سیدنا ابومویٰ ڈاٹھنا کے پاس بیٹھا ہوا تھا۔ سیدنا ابومویٰ شائنڈ نے کہا کہ اس مسعود واللہ کا کہا کہ میں سیدنا عبدالرحمٰن (بیکنیت ہے ابن مسعود واللہ کی اگر کسی شخص کو جنابت ہواورا یک مہینے تک پانی نہ ملے تو وہ نماز کا کیا کرے؟ سیدنا عبداللہ نے کہا کہ پھر سورہ ما کہ ہم میں بیرجو سیدنا عبداللہ نے کہا کہ پھر سورہ ما کہ ہم میں بیرجو

تیم کرنے سے پہلے پانی کو تلاش کرنے کا تھم

حضرت سید ناعمران بن حسین دافتنز کہتے ہیں کہ ہم ایک سفر میں نبی تنگیز کم ہمراہ تھے اور ہم رات کو چلے، یہال تک کہ جب اخپررات (ہوئی تواس وقت) میں ہم تیم ہوئے اور سب سومھے اور مسافر کے نزدیک اس سے زیادہ کوئی نینڈ میٹھی نہیں ہوتی ۔ بھر ہمیں آناب کی گری نے بیدار کیا، پس سے پہلے جو جا گافلال شخص تھا، پھر فلال شخص، پھرسید ناعمر بن خطاب جی تھے جا كنے والے ہوئے اور نبی منگافیظم جب سوتے متص تو ان كوكوئی بيدار نه كرتا تھا يبال تك كه آپ خود بيدار ہوجا كيس كيونكه بم نبيس جائے کہ آ ہے کے لیے آ پ کے خواب میں کیا ہور ہا ہے تگر جب سید ناعمر جھٹٹڑ بیدار ہوئے اور انھوں نے وہ حالت دیکھی جولوگوں پر طاری تھی اور وہ سخت مزاج کے آ دی تھے تو انھوں نے تکبیر کہی اور تعبیر کے ساتھ اپنی آ واز بلند کی اور برابر تحبیر کہتے رہے کہ تعبیر کے ساتھائی آواز بلند کرتے رہے، یہاں تک کدان کی آواز کے سبب سے نبی مُنگافیز کم بیدار ہوئے۔ یس جب آپ بیدار ہوئے توجو مصیبت لوگوں پر پڑی تھی اس کی شکایت آب من ایکٹی سے کی ۔ تو آب نے فرمایا: پچھ نقصان نہیں یا (بیفر مایا کہ) پچھ نقصان نہ کرے گا،چلو(اس لیے کہ بیٹمدانہیں تھا)۔ پھر چلےاورتھوڑی دورجا کراتر پڑےادروضو کا پانی منگوایا، پھروضو کیااورنماز کی اذان کہی گئی اور آپ مُنْ فَيْمُ نِهِ لُولُول كُونماز بِرْ هَانَى توجب آپ نمازے قارغ ہوئے تو يكا كيك اليے تحص برآپ كَى نظر بِرْى جو كوشه بلى بيشا ہوا تھا، لوگوں کے ساتھ اس نے نماز نہ بڑھی تو آپ نے فرمایا: اے فلاں ایٹھے لوگوں کے ساتھ نماز بڑھنے سے کس چیز نے روکا؟ تواس نے کہا کہ جنابت ہوگئ تھی اور یانی نہ تھا آپ نے فرمایا: تولازم پکڑمٹی کو (تیم کر)وہ تجھے کافی ہے۔ پھرنی مَنْ فَيْمِ عِلْمِ قِي لوگوں نے آپ من الی ایس کی شکایت کی بتو آپ من الی تی مجراتر بڑے اور ایک مخص کو بلایا اور سید ناعلی بن ابی طالب می تی تیکنو کو بلایا اور فرمایا کردونوں جا وَاور یانی تلاش کرو۔ پس دونوں مطلے تواکی عورت ملی جو یانی کی دومشکوں کے درمیان اینے اونٹ پر بیٹھی جا ری تھی۔ تو ان دونوں نے اس سے پوچھا کہ یانی کہاں ہے؟ اس نے کہامیں کل ای وقت یانی پرتھی اور ہمارے مرد پیچھے رہ گئے ہیں۔ان دونوں نے اس ہے کہا خیراب تو چل۔وہ بولی کہاں؟ انھوں نے کہا کہ رسول الله مَنْ اَنْتُیْمَ کے پاس-اس نے کہا وہی تخص جے بے دین کہا جاتا ہے؟ انھوں نے کہاہاں! وہیں جن کو (تم بیے خیال کرتی ہو)،تو چل تو سمی ۔ پس وہ وونوں اسے رسول

الله مَنَّا فَيْنَا كُمْ عَلِي لائے اور آپ مَنَّا فَيْنَا سے ساری کیفیت بیان کی۔ سیدنا عمران الکافذ کہتے ہیں کہ پھراو کوئی الے استدائی ہے اونٹ سے اتارا اور نبی مَنْ الْمُنْ ایک ظرف (لین برتن) منگوایا اور دولوں مشکوں کے منہ کھول کراس ایس سند پاتھ پانی اس کے ا میں نکالا۔ (اس کے بعد)ان کے اوپر والے منہ کو بند کر دیا اور نچلے منہ کو کھول دیا اوراوگوں میں آ واز دید دی کی انہ پانی ہواں س (اپنے جانوروں) کوبھی) پلالو۔جس نے جاہا خور پیااورجس نے جاہا پلایا اورا خیر میں بیہ دوا کہ جس منص کو جنابت ہوگئی اساوا ہیں برتن پانی کا دیا اور آپ نے فرمایا: جا اور اس کوایے اور ڈال لے۔اور وہ عورت کھڑی ہو کی بیسب کچود کیور بی تن کر اس نے الی کے ساتھ کیا کیا جار ہاہے اور اللہ کی تنم (جب پانی لینا) اس کے مشکوں سے موقوف کیا گیا توبیہ حال تھا کہ ہمارے بیال ہیں وہ اب اس وفت سے بھی زیادہ بھری ہوئی تھیں، جب آپ مٹائیل نے اس سے پانی لینا شروع کیا تھا۔ پھر نی کریم مٹائیل نے مالی پیموان کے لیے جمع کردو۔ تولوگوں نے اس کے لیے بچوہ مجور، آٹااور ستو وغیرہ جمع کردیے جہاں تک کدایک انچیں مقدار کا کھانا ال نے کے جمع کردیا اور اس کواکیک کیڑے میں ہاندھ دیا اور اس عورت کو اس کے اونٹ پرسوار کردیا اور کیڑا اس کے سائٹ رکوریا ہے آپ مَنْ اللَّهُ بَيْنَ اللَّهُ مِن اللَّهِ مِن مَن مُوكه بم نے تمہارے بإنی میں سے پچھ کم نہیں کیا، کین اللّٰہ بن نے جمیں پایا۔ پچر وہوریت اینے گھروالوں کے پاس آئی چونکہ وہ راہ میں روک لی مخی ۔انھوں نے کہا کہ سخیے کس نے روک ایا تھا؟ تو اس نے کہا (اربیب بات ہوئی) مجھے دوآ دمی ملے اور وہ مجھے اس مخص کے پاس لے محتے ، جسے الگ دین والا کہا جاتا ہے اور اس نے ابیاا بیا کام آیا۔ پاس قتم الله کی ایقینا و دخص اس کے اور اس کے درمیان میں سب سے برواجاد وگر ہے اور اس نے اپنی دوا کلیوں بعنی انگیست شہاد سے اور ن کی انگی سے اشارہ کیا پھران کوآ سان کی طرف اٹھایا مراداس کی آسان وز مین تھی یاوہ تج بچے انڈرکار سول من فیڈ ا بہار سلمان اس کے بعد ،اس کے آس پاس کے شرکول سے لڑتے رہے اور جس آبادی (بستی) میں وہ عورت رہتی تھی ۔ تو اس نے ایک دن اپنی قوم سے کہا کہ میں مجھتی ہوں کہ بے شک بیاوگ عمر انتہیں چھوڑ دیتے ہیں، پس کیا تمہیں اسلام میں مجھ (رغبت) ہے؟ آو انعوں نے اس کی بات مان لی اورا سلام میں داخل ہو گئے _(بخاری،رتم بہمم)

تحكم تنمّ امت مسلمه كي خصوصيت:

پانی نہ پانے کی صورت میں مسافت کابیان

(وَمَنْ لَهُ يَجِدُ مَاءً وَهُوَ مُسَافِرٌ أَوْ خَارِجَ الْمِصْرَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْمِصْرِ نَحْرُ مِيلِ أَوْ أَكْثَرَ يَتَيَهُمْ

(وَلَوْ كَانَ يَجِدُ الْمَاءَ إِلَّا آنَهُ مَرِيُصْ يَخَافُ إِنُ اسْتَعْمَلَ الْمَاءَ اشْتَذَ مَرَضُهُ يَتَبَمَّمُ) لِمَا تَلَوْنَا، وَلَاَنَّ الطَّرَرَ فِي ذِيَادَةِ الْمَرَضِ فَوُقَ الطَّرَدِ فِي ذِيَادَةِ ثَمَنِ الْمَاءِ، وَذَلِكَ يُبِيحُ التَّيَمُّمَ فَهِلْاً

وَلَا فَرُقَ بَيْنَ اَنْ يَشْتَذَ مَرَضُهُ بِالتَّحَرُّكِ اَوْ بِالِاسْتِعْمَالِ . وَاعْتَبَرَ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ خَوْفَ التَّلَفِ وَهُوَ مَرْدُودٌ بِظَاهِرِ النَّصِّ .

آور جوضی پائی نہ پائے جبکہ و و مسافر یا شہر سے باہر ہواوراس کے درمیان اور شہر کے درمیان ایک میل یا اس سے زیادہ فاصلہ ہوتو وہ تیم کر ہے۔ اللہ تعالی کا فرمان ہے کہ جبتم پائی نہ پاؤ تو پاکیزہ ٹی مٹی کر ہے۔ اللہ تعالی کا فرمان ہے کہ جبتم پائی نہ پاؤ تو پاکیزہ ٹی سے تیم کرو۔ اور نبی کریم منظر تیم کا فرمان ہے مٹی سلمان کو پاک کرنے والی ہے اگر چہ دس سال تک وہ پائی نہ پائے ۔ اور مقدار میں میل بی کو اختیار کیا جائے گانہ کہ خوف کا کیونکہ ترج میں وافل ہونے میں حرج الاحق ہوگا۔ ہے اور پائی حقیقت میں مفقود ہے۔ اور مسافت کا اعتبار کیا جائے گانہ کہ خوف کا کیونکہ ترج اس دسافت کا اعتبار کیا جائے گانہ کہ خوف کا کیونکہ ترج اس دسافت کا اعتبار کیا جائے گانہ کہ خوف کا کیونکہ ترج اس دسافت کا میں داخل سے آیا ہے۔

ادراگراس نے پانی پایالیکن وہ مریض ہے اور اسے خوف ہے کہ اگراس نے پانی استعال کیا تو اس کا مرض بڑھ جائے گا۔وہ تیم تیم کر ہے۔ای دلیل پر جوہم نے نص میں تلاوت کر دی ہے۔ کیونکہ پانی کی قیمت کے نقصان سے مرض والانقصان زیادہ ہے اور جب وہ تیم کومباح کرنے والا ہے توبہ بدرجہ اولی مباح کرنے والا ہوگا۔

بہت ہوں ہوں ہوں ہوں کہ اس کا مرض حرکت سے بوسھے یا استعال کی وجہ سے بوسھے۔اور امام شافعی بُرِیا اُلڈ نے تلف کے خوف کا امتیار کیا ہے۔جس کوظا ہرائنص کی وجہ سے روکر دیا جائے گا۔ اعتیار کیا ہے۔جس کوظا ہرائنص کی وجہ سے روکر دیا جائے گا۔

جب جنبی کو بیار ہونے کا خوف ہو

(وَلَوْ خَافَ الْجُنُبُ إِنْ اغْتَسَلَ آنْ يَقْتُلَهُ الْبَرْدُ آوُ يُمْوضَهُ يَتَيَمَّمُ بِالصَّعِيدِ) وَهِلْدَا إِذَا كَانَ خَارِجَ الْمِصْوِلِمَا بَيَّنَا، وَلَوْ كَانَ فِي الْمِصْوِ فَكَذَلِكَ عِنْدَ آبِي حَنِيْفَةَ رَحِمَهُ اللهُ حِلَافًا لَهُمَا خَارِجَ الْمِصُولِ لِمَا بَيَّنَا، وَلَوْ كَانَ فِي الْمِصُو فَكَذَلِكَ عِنْدَ آبِي حَنِيْفَةَ رَحِمَهُ اللهُ حِلَافًا لَهُمَا هُمَا يَقُولُانِ إِنَّ تَحَقَّقَ مَذِهِ الْحَالَةِ نَادِرٌ فِي الْمِصْوِ فَلَا يُعْتَبُرُ . وَلَهُ أَنَّ الْعَجْزَ ثَابِتٌ حَقِيقَةً فَلَا مُنْ اغْتِبَارِهِ .

هُمُ مَا يَقُولُانِ إِنَّ تَحَقَّقَ مَذِهِ الْحَالَةِ نَادِرٌ فِي الْمِصْوِ فَلَا يُعْتَبُرُ . وَلَهُ أَنَّ الْعَجْزَ ثَابِتٌ حَقِيقَةً فَلَا
هُمُ مَا يَقُولُانِ إِنَّ تَحَقَّقَ مَذِهِ الْحَالَةِ نَادِرٌ فِي الْمِصْوِ فَلَا يُعْتَبُرُ . وَلَهُ أَنَّ الْعَجْزَ ثَابِتٌ حَقِيقَةً فَلَا

ے اگر جنبی کوخوف ہوا کہ اگر اس نے مسل کیا تو سر دی اس کو ماردے گی یاوہ بیار ہوجائے گا تو وہ پاک مٹی سے تیم کرے

مداید در برازاین) کو افغان که کو افغان
یہ تھم اس وقت ہے جب وہ شمرسے باہر ہوجس کی دلیل ہم نے بیان کر دی ہے۔اورا گروہ شہر میں ہے تو امام اعظم بریافیڈ کے نزدیک ایک روایت ایس بی ہے۔ جبکہ صاحبین نے اختلاف کیا اور کہا شہر میں ایس حالت کا تحقق بالکل شاذ ہے لہذا اس کا اعتبار نیس کیا جائے گا۔اورامام اعظم مریند کے نزدیک بجر تو حقیقت میں ثابت ہے لہذا اس کا اعتبار ضرور کیا جائے گا۔

متیتم میں دواعضاء پرسے ہے

(وَالتَّهَ شُهُ طَسَرُ بَسَانِ يَهُ مُسَحُ بِإِحْدَاهُمَا وَجُهَهُ وَبِالْأَخُوى يَدَيْهِ إِلَى الْمَرُفِقَيْنِ) لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّكَامُ وَالسَّكَامُ (التَّيَ مُسَمُ طَرْبَتَ انِ، طَرْبَةٌ لِلُوَجْهِ وَطَرْبَةٌ لِلْيَدَيْنِ) وَيَنْفُضُ يَدَيْهِ بِقَدْرِ مَا يَتَنَاثَنُ التَّرَابُ كَى لَا يَصِيرَ مُثْلَةً .

وَلَا بُسَدَّ مِنْ الِاسْتِيعَابِ فِى ظَاهِرِ الرِّوَايَةِ لِقِيَامِهِ مَقَامَ الْوُصُوءِ، وَلِهِلْذَا قَالُوا: يُخَلِّلُ الْآصَابِعَ وَيَنُزِعُ الْنَحَاتَمَ لِيُبِيَّمَ الْمَسْنَحَ .

(وَالْمَحَدَثُ وَالْبَجَنَابَةُ فِيهِ سَوَاءٌ) وَكَذَا الْحَيْضُ وَالنِّفَاسُ، لِمَا رُوِى (اَنَّ قَوْمًا جَانُوا إِلَى رَسُولِ اللّهِ صَلّى اللّهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ وَقَالُوا: إِنَّا قَوْمٌ نَسُكُنُ هَذِهِ الرِّمَالَ وَلَا نَجِدُ الْمَاءَ شَهُرًا وَسُولِ اللّهِ صَلّى اللّهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ وَقَالُوا: إِنَّا قَوْمٌ نَسُكُنُ هَذِهِ الرِّمَالَ وَلَا نَجِدُ الْمَاءَ شَهُرًا وَسُولِ اللّهِ صَلّى اللّهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ وَقَالُوا: إِنَّا قَوْمٌ نَسُكُنُ هَذِهِ الرِّمَالَ وَلَا نَجِدُ الْمَاءَ شَهُرًا وَسُحُولُ اللّهُ عَلَيْهِ الصّالَةُ وَالسّلامُ: عَلَيْكُمُ بِارْضِكُمُ وَالنّفَسَاءُ فَقَالَ عَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالسّلامُ: عَلَيْكُمُ بِارْضِكُمْ) وَالنّفَاء اللّهُ عَلَيْهِ الصّلاةُ وَالسّلامُ: عَلَيْكُمْ بِارْضِكُمْ) وَالنّفَاء اللّهُ اللّهُ عَلَيْهِ السّلَامُ وَالنّفَاء اللّهُ اللّهُ عَلَيْهِ السّلَامُ وَالنّفَاء اللّهُ اللللّهُ اللّهُ
کے اور تیم کی دو ضربیں بیں ایک ان دونوں میں سے یہ ہے کہ اپنے چہرے کامسے کرے اور دوسری ضرب سے اپنے دونوں ہاتھوں کا کہنیوں سمیت کرے۔ کوئکہ نبی کریم مُنَا اَنْتَا کَا فرمان ہے۔ تیم دو ضربیں ہیں چہرے کی ضرب اور ہاتھوں کی ضرب اور ہاتھوں کی ضرب اور ہاتھوں کی ضرب ہے۔ اور دونوں ہاتھوں کواس طرح جھاڑے کہ مُنی جھڑ جائے تا کہ مثلہ نہیۓ۔

اور ظاہر روایت کے مطابق تیم میں پورے عضو کوسے میں گھیرنا ضروری ہے کیونکہ بیدوضو کے قائم مقام ہے۔اوراس وجہ سے فقہاء نے فرمایا ہے کہ انگلیوں میں خلال کرےاورا نگوشی کواتاردے تا کہسے پوری طرح ہوجائے۔

تیم حدث اور جنابت میں برابر ہے۔اوراس طرح حیض ونفاس نے لئے بھی کافی ہے۔اس روایت کی وجہ سے کہ ایک قوم رسول اللہ مُنَّافِیْتِ کے پاس آئی اور عرض کیا ہم ایسی قوم میں جوا سے ریگتان میں رہتے ہیں کہ ہم ایک ماہ یا دو ماہ تک پانی نہیں پاتے اور ہمارے اندر جنبی ،حاکھ اور نفاس والی بھی ہوتی ہیں۔آپ سَنَّ اِلْتِیْمُ نے فر مایا :تم پرتمہاری زمین لازم ہے۔

ہروہ چیز جومٹی یامٹی کی جنس سے ہووہ قابل تیم ہے

(وَيَسَجُوْذُ النَّيَسَمُ عِنْدَ آبِى حَنِيُفَةً وَمُحَمَّدٍ رَحِمَهُمَا اللَّهُ بِكُلِّ مَا كَانَ مِنْ جِنْسِ الْآدُضِ كَالتُرَابِ وَالرَّمَلِ وَالْحَجَرِ وَالْجَصِّ وَالنُّورَةِ وَالْكُحُلِ وَالزِّرْنِينِ . كَالتَّرَابِ وَالرَّمَلِ وَالْجَعِرِ وَالْجَصِّ وَالنُّورَةِ وَالْكُحُلِ وَالزِّرْنِينِ . وَقَالَ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ: لَا يَجُوزُ إِلَّا بِالتَّرَابِ وَالرَّمَلِ) وَقَالَ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ: لَا يَجُوزُ إِلَّا بِالتَّرَابِ وَالرَّمَلِ) وَقَالَ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ: لَا يَجُوزُ إِلَّا

بِ التُّوَابِ الْمُنْبِتِ وَهُوَ رِوَايَةٌ عَنُ آبِي يُوسُفَ رَحِمَهُ اللَّهُ لِقَوْلِهِ تَعَالَىٰ (فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَبِبًا) آئ تُوابًا مُنْبِتًا، قَالَهُ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِىَ اللَّهُ عَنْهُ، غَيْرَ آنَّ اَبَا يُوسُفَ زَادَ عَلَيْهِ الرَّمَلَ بِالْحَدِيثِ الَّذِي دَوَيْنَاهُ .

وَلَهُ مَا أَنَّ الصَّعِبدَ اسُمٌ لِوَجْهِ الْآرُضِ سُمِّى بِهِ لِصُعُودِهِ، وَالطَّيِّبُ يَحْتَمِلُ الطَّاهِرَ فَحَمَلَ عَلَيْهِ لِآنَهُ ٱلْيَقُ بِمَوْضِعِ الطَّهَارَةِ اَوْ هُوَ مُرَادُ الْإِجْمَاعِ .

(ئُرَّةَ لَا يُشْتَرَظُ اَنْ يَكُونَ عَلَيْهِ عُبَارٌ عِنْدَ آبِي حَنِيْفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ) لِإطْلَاقِ مَا تَلَوْنَا (وَكَذَا رَبُحَ وَنُهُ اللَّهُ) لِإطْلَاقِ مَا تَلَوْنَا (وَكَذَا يَبُحُوزُ إِللَّهُ اللَّهُ) لِإِنَّهُ تُرَابٌ يَجُوزُ إِللَّهُ بَاللَّهُ إِلاَنَّهُ تُرَابٌ وَعَدُورُ إِللَّهُ اللَّهُ إِلاَنَّهُ تُرَابُ وَعَدُورُ إِللَّهُ اللَّهُ إِلاَنَّهُ تُرَابُ وَعَدُورُ إِللَّهُ اللَّهُ إِلاَنَّهُ تُرَابُ وَقَدْ أَبِي حَنِيْفَةَ وَمُحَمَّدٍ رَحِمَهُمَا اللَّهُ إِلاَنَّهُ تُرَابُ وَتَعَلَى الصَّعِيدِ عِنْدَ آبِى حَنِيْفَةَ وَمُحَمَّدٍ رَحِمَهُمَا اللَّهُ إِلاَنَّهُ تُوابُ وَكَلَاقًا مَعَ الْقُدُرَةِ عَلَى الصَّعِيدِ عِنْدَ آبِى حَنِيْفَةَ وَمُحَمَّدٍ رَحِمَهُمَا اللَّهُ إِلَا لَهُ اللهُ
ریس طرفین کے زویک بروہ چیز جومٹی کی جنس ہے ہاں ہے تیم کرنا جائز ہے جسے مٹی، ریت، پھر، کچی، چونہ سرمداور بڑتال۔اورا مام ابو پوسف بیشند نے فرمایا: تیم صرف آئے والی مٹی کے ساتھ جائز ہے۔اورا مام شافعی میشند نے فرمایا: تیم صرف آئے والی مٹی کے ساتھ جائز ہے۔اورا مام شافعی میشند نے فرمایا: پس تم پاکیزہ مٹی مٹی کے ساتھ جائز ہے۔اورا می طرح کی ایک روایت امام ابو پوسف میشند ہے ہی ہے۔ کیونکہ اللہ تعالی نے فرمایا: پس تم پاکیزہ مٹی ہے۔ تیم کرو۔اور حصرت عبداللہ بن عباس بڑا تھی کہی فرمان ہے۔ جبکہ امام ابو پوسف بیشند نے اس دیت کی وجہ سے جہم نے روایت کیا ہے۔

اورطرفین نے فرمایا: کہ روئے زمین کا نام صعید ہے۔ اورائ وجہ ہے اس کا نام صعیدرکھا گیا ہے۔ کیونکہ وہ بلند ہے اورطیب می طہارت کو اٹھانے والا ہے البندائی پڑھل ہوگا۔ کیونکہ بہی مقام طہارت کے ساتھ ملا ہوا ہے۔ یا پھرائی بلا جماع مراد ہے۔ پیرامام اعظم میں خیار مئی میں خیار ہونے کی شرطنہیں ہے کیونکہ ہماری تلاوت کردہ آیت مطلق ہے۔ ای طرح مٹی پر قادر ہونے کے باوجود غیار کے ساتھ تیم کرنا جائز ہے۔ اور پیطرفین کے زدیک اس کئے بھی ہے کہ غیار دیق (باریک) مٹی ہے۔

تيمم مين نيت كى فرضيت كالمحققان بيان

(وَالنِيَّةُ فَرُضٌ فِي التَّيَّمُمِ) وَقَالَ زُفَرُ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى: لَيْسَتُ بِفَرْضِ لِآنَهُ خَلَفٌ عَنُ الْوُضُوءِ فَلَا يُخَالِفُهُ فِي وَصَفِهِ .

وَلَنَا آنَهُ يُنْبُءُ عَنُ الْقَصْدِ فَلَا يَتَحَقَّقُ دُوْنَهُ، أَوْ جَعَلَ طَهُوزًا فِي حَالَةٍ مَخْصُوصَةٍ وَالْمَاءُ طَهُوزٌ بِنَفْسِهِ عَلَى مَا مَرَّ (ثُمَّ إِذَا نَوَى الطَّهَارَةَ أَوْ اسْتِبَاحَةَ الصَّلَاةِ ٱلجُزَاهُ وَلَا يُشْتَرَطُ نِيَّةُ التَّيَمُّمِ لِلْحَدَثِ آوُ لِلْجَنَابَةِ) هُوَ الصَّحِيحُ مِنْ الْمَذْهَبِ.

ا درنیت تیم میں فرض ہے اور امام زفر رکھ اللہ فرمایا: فرض ہیں ہے کیونکہ بیدوضو کا خلیفہ ہے لہٰذااس کے وصف میں خلافت نہیں کی جائے گی۔ خلافت نہیں کی جائے گی۔ ALINA COLLEGE TO SERVICE OF THE PARTY OF THE

اور ہمارے نزدیک بیتم قصد کی خبردیتا ہے۔ جوافیرنیت کے تقل نیں ہوگا۔ یا پھر منی کو عالت تخصوصہ میں طام ہنایا کیا ہے۔ یا فی خود بخو دی پاک ہے جیسا کے گزراہے۔ پھر جب کسی نے طہارت یا اباحت نماز کی نبیت کی است تیم کانی ہوگا۔ اور لیم میں عدت یا جنابت دور کرنے کی نبیت کی شیت کی میں عدت یا جنابت دور کرنے کی نبیت کی شرط نبیس لگائی جائے گی۔ میں معجمی غرب ہے۔

تفرانی کے قبول اسلام سے پہلے کے تیم کا اعتبار

(قَانُ نَيَمَمَ نَصُرَائِيٌ يُرِيدُ بِهِ الْإِسْلَامَ ثُمَّ آسُلَمَ لَمْ يَكُنْ مُتَيَقِّمًا عِنْدُ آبِي حَنِيْفَةَ وَمُحَمَّدٍ، وَقَالَ آسُوْيُوسُفَ: هُو مُتَيَمِّمٌ) لِآلَهُ نَوَى قُرْبَةً مَقْصُودَةً، بِنِحِلَافِ التَّيَمْمِ لِلْخُولِ الْمَسْجِدِ وَمَسِّ الْمُصْحَفِ لِآلَة لِيسَ بِقُرْبَةٍ مَقْصُودَةٍ .

وَلَهُ مَا أَنَّ التَّرَابَ مَا جُعِلَ طَهُورًا إِلَّا فِي حَالِ إِرَادَةِ فُرُبَةٍ مَقْصُودَةٍ لَا تَصِحُّ بِدُوْنِ الطَّهَارَةِ، وَالْإِسْلَامُ قُرْبَةٌ مَقْصُودَةٌ تَصِحُّ بِدُوْنِهَا بِيَحِلَافِ سَجُدَةِ التِّلاوَةِ لِلاَّهَا فُرْبَةٌ مَقُصُودَةٌ لَا تَصِحُ بِدُوْنِ الطَّهَارَة. بِدُوْنِ الطَّهَارَة.

ر (وَإِنْ تَوَضَّا لَا يُرِيدُ بِهِ الْإِسْلَامَ ثُمَّ اَسْلَمَ فَهُوَ مُتَوَصِيعٌ) خِلَاقًا لَلشَّافِعِي رَحِمَهُ اللَّهُ بِنَاءً عَلَى الشَّيْرَاطِ النِّيَةِ .

کے اگر لفرانی نے تیم کیاای کے ساتھ اسلام کا ارادہ کیا۔ پھراسلام لایا۔ توامام اعظم مجینیڈ اور امام محمد بہتندہ کے نزدیک دہ تیم والاندر ہا جبکہ امام ابو یوسف مجینی کے نزدیک وہ تیم والا ہے۔ کیونکہ اس نے قربت مقعودہ کی نبیت کی سوائے اس تیم کے جو کسی دخول مبحد یامصحف کوچھونے کے لئے کیا ہے۔ کیونکہ پیقربت مقعودہ نہیں۔

اورطرفین کے نزدیک تیم کومرف الی قربت مقعودہ کے لئے طہارت بنایا گیا جوقر بت مقعودہ کے وقت بغیرارادے درست نہیں ۔اوراسلام الی قربت مقعودہ ہے جوبغیر طہارت کے درست ہے جبکہ بجدہ تلاوت و وقربت مقعودہ ہے جوبغیر طہارت سے سیج نہیں ہے۔

اوراگرکسی نے وضوکیا جبکہ وہ اسلام لانے کا ارداہ نیں رکھتا تھروہ اسلام لایا ہیں وہ وضو والا ہے۔ جبکہ امام شافعی نہیں ہے۔ اختاا ف کیا ہے کیونکہ ان کے نزد بک نبیت شرط ہے۔

ميمم كرنے كے بعد مرتد ہوا پھراسلام لایا تو حكم تيم

(فَيانُ تَيَمَّمَ مُسْلِمٌ ثُمَّ ارْتَدَ ثُمَّ اَسُلَمَ فَهُوَ عَلَى تَبَعِمهِ) وَقَالَ زُفَرُ رَحِمَهُ اللَّهُ: بَطَلَ تَيَعُمُهُ لِآنَ. الْكُفُرَ يُنَافِيه فَيَسْتُوى فِيهِ الابْتِدَاءُ وَالْبَقَاءُ كَالْمَحْرَمِيَّةِ فِي الْبِكَاحِ.

وَكَنَا أَنَّ الْبَاقِى بَعْدَ التَّيَّمُ صِفَةُ كُونِهِ طَاهِرًا فَاعْتِرَاضُ الْكُفُرِ عَلَيْهِ لَا يُنَافِيه كَمَا لَوْ اغْتَرَاضَ عَلَى الْوُضُوءِ وَإِنْمَا لَا يَصِحُ مِنْ الْكَالِيرِ الْبَيْدَاءُ لِعَدَمِ النِّيَةِ مِنْهُ . اگر مسلمان نے تیم کیا پھروہ مرتد ہوا پھروہ اسلام لا یا پس وہ اپنے تیم پر ہی ہے۔اورامام زفر مجینے نے کہا اس کا تیم باطل ہو عمیاں لئے کہ گفرتیم کے منافی ہے۔لہذا اس میں ابتداء وبقا برابر ہے۔جینے نکاح میں محرمات (ابدیہ بیں)۔ اور ہمارے نزدیک' باتی'' تیم کے بعد رہنے صفت کا پاک ہونا ہے۔لہذا کفراس کے منافی نہیں جس طرح اگر کفروضو پر ور ہمارے نزدیک' ب

طاري ہوااور كافري ابتداء وضوحي نبيل كيونكداس كى نبيت معدوم ہے۔

تتیم کوتو ڑنے والی اشیاء کابیان

(وَيَسُفُضُ التَّيَسُمُ كُلُّ شَيْءٍ يَنْفُضُ الْوُضُوءَ) لِآنَةُ خَلَفٌ عَنْهُ فَآخَذَ حُكْمَهُ (وَيَنْفُضُهُ أَيْضًا أُوضُوءَ) لِآنَةُ الْمُوادُ بِالْوُجُودِ الَّذِى هُوَ غَايَةٌ لِطَهُودِيَّةِ الْتُرَابِ، وَخَائِفُ السَّبُعِ وَالْعَدُوِ وَالْعَطْشِ عَاجِزٌ حُكُمًا وَالنَّائِمُ عِنْدَ آبِى حَنِيْفَةَ قَادِرٌ تَقْدِيرًا السَّبُع وَالْعَدُو وَالْعَطْشِ عَاجِزٌ حُكُمًا وَالنَّائِمُ عِنْدَ آبِى حَنِيْفَةَ قَادِرٌ تَقْدِيرًا السَّبُع وَالْعَدُو وَالْعَطْشِ عَاجِزٌ حُكُمًا وَالنَّائِمُ عِنْدَ آبِى حَنِيْفَةَ قَادِرٌ تَقْدِيرًا السَّبُع وَالْعَدُو وَالْعَلَشِ عَاجِزٌ حُكُمًا وَالنَّائِمُ عِنْدَ آبِى حَنِيْفَةً قَادِرٌ تَقْدِيرًا اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى الْمُعَامِلُ مَا وَالنَّائِمُ الْمُوادُ مَاءً يَكُفِى لِلْوُضُوءِ لِآنَةُ لَا عَنْدَهُ وَالْمُوادُ مَاءً يَكُفِى لِلْوُضُوءِ لِآنَةُ لَا مُعْتَى لِمُ الْمُعَلِيمِ عَلَى الْمُعَامِلُ مَا عَلَى الْمُعَامِلُولُ مَنْ اللَّهُ الْمُعَلِيمُ عَلَى الْمُعَامِلُ مَا عَلَى الْمُعَامِلُولُ مَنْ مَا الْمُعَلِيمُ الْمُعَلِيمُ عَلَى الْمُعَلِيمُ عَلَى الْمُعَلِيمُ عَلَى الْمُ الْمُعَلِقُ مَنَّهُ عَلَى الْمُعَلِقُ مَنْ الْمُعَلِيمُ الْمُعَلِيمُ عَلَى الْمُعَامِلُ مَا عُلَى الْمُعَلِقُ وَاللَّهُ الْمُعَلِيمُ الْمُعَلِقُ الْمُعَلِقُ الْمُعَلِقُ الْمُعَلِقُ الْمُعَلِقُ الْمُعَلِقُ مَا الْمُعَلِّمُ الْمُعَلِقُ الْمُعَلِقُ مَنْ الْمُعَامِلُ مَا عُلِيمًا وَالْمُعُلِقُ الْمُعَلِقُ الْمُعَامِلُ مَا عُلَالُ الْمُعَلِقُ الْمُعَلِقُ الْمُعَلِقُ الْمُعَلِقُ الْمُعُلِقُ الْمُعَلِقُ الْمُعَلِقُ الْمُعَلِقُ الْمُعَلِقُ الْمُعَلِقُ الْمُعَلِقُ الْمُعَلِقُ الْمُعِلَى الْمُعَلِقُ الْمُعُلِقُ الْمُعِلَى الْمُعُلِقُ الْمُعَلِقُ الْمُعَلِقُ الْمُعَلِقُ الْمُعَلِقُ الْمُعَلِقُ الْمُعَلِقُ الْمُعَلِقُ الْمُعَلِقُ اللّهُ الْمُعُلِقُ الْمُعِلَى الْمُعِلَى الْمُعِلِقُ اللّهُ الْمُعَلِقُ الْمُعُلِقُ اللّهُ الْمُعُلِقُ اللّهُ الْمُعَلِقُ اللّهُ الْمُعَلِقُ اللّهُ الْمُعَلِقُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الْمُعَلِقُ اللّهُ
(وَلَا يُتَكَمَّمُ إِلَّا بِصَعِيدٍ طَاهِرٍ) لِأَنَّ الطَّيِّبَ أُرِيدَ بِهِ الطَّاهِرَ فِي النَّصِّ وَلَانَّهُ آلَةُ التَّطُهِيرِ فَلَا يُدَّ

مِنْ طَهَارَتِهِ فِي نَفْسِهِ كَالْمَاءِ .

ہروہ چیز جو ناقض وضوہ وہی ناقض تیم ہے کیونکہ یہ اس کا خلیفہ ہے لہٰذاای کا حکم بکڑے گا۔ اورائ طرح پانی کو دیمی ہا جس کے استعمال پر قادر ہو۔ کیونکہ اس وجود سے مراد قدرت ہی ہے۔ جو طہارت کئی کی انہناء ہے در کین وجود ماء پر استعمال قدرت مٹی ہے طہارت کو متفی کرویتا ہے) اور جو خص درند ہے سے اور دشمن سے اور بیاس سے ڈرگیاوہ علی وجود ماء پر استعمال قدرت مٹی ہے طہارت کو متفی کرویتا ہے) اور جو خص درند ہے سے اور دشمن سے اور بیاس سے ڈرگیاوہ علی عام استعمال قدرت مٹی مام اعظم جو تیم والا ہے وہ اگر بانی پر علی عام استحمل ہو جو میں امام اعظم جو تیم باطل ہوجائے گا۔ اور پانی سے مرادوہ پانی جو وضو کے لئے کافی ہو۔ کیونکہ اس سے تعوز اللہ بانی تو ابنی اور جس معتبر نہ ہوگا۔

ہ اور صرف پاکیز ہٹی ہے تیم کرے کیونکہ طیب سے مراد طاہر ہے اور طاہر کے بارے میں نص ہے۔ اور وہی آلہ طہارت ہے افزان کا خود یاک ہونا ضروری ہے جس طرح پانی باک ہے۔ لہٰذان کا خود یاک ہونا ضروری ہے جس طرح پانی باک ہے۔

تیم کرنے والے کے لئے آخر وقت تک پانی کا انظار مستحب:

(وَيُسْتَحَبُّ لِعَادِمِ السَمَاءِ وَهُوَ يَرْجُوهُ اَنْ يُؤَخِّرَ الصَّلَاةَ اِلَى آخِرِ الْوَقْتِ، فَإِنْ وَجَدَ الْمَاءَ تَوَظَّا وَإِلَّا نَيَهُمَ وَصَلَّى لِيَقَعَ الْاَدَاءُ بِاكْمَلِ الطَّهَارَتِيْنِ فَصَارَ كَالطَّامِعِ فِى الْجَمَاعَةِ -وَعَنْ اَبِسَى حَنِيْفَةَ وَابِئَي يُوسُفَ رَحِمَهُمَا اللَّهُ فِى غَيْرِ دِوَايَةِ الْأَصُولِ اَنَّ التَّأْخِيرَ حَتُمْ لِاَنَّ غَالِبُ الرَّأْي كَالْمُتَحَقِّقِ . وَجُهُ الظَّاهِرِ أَنَّ الْعَجْزَ ثَابِتْ حَقِيقَةٌ فَلَا يَزُولُ حُكُمُهُ) إِلَّا بِيَقِينِ مِثْلِهِ .

﴿ وَيُنْ صَلَّى بِتَسَمُّمِهِ مَا شَاءَ مِنْ الْفَرَائِضِ وَالنَّوَافِلِ) وَعِنْدَ الشَّافِعِيّ رَحِمَهُ اللّهُ: يَتَيَمُّمُ لِكُلِّ فَرْضِ لِلاَنَّهُ طَهَارَةٌ ضَرُورِيَّةٌ. وَلَنَا آنَّهُ طَهُورٌ حَالَ عَدَمِ الْمَاءِ فَيَعْمَلُ عَمَلَهُ مَا بَقِيَ شَوْطَهُ

کے اور جب پانی نہ پانے والا پانی کی امیدر کھتا ہوتو اس کے گئے نماز کوآخری وقت تک مؤخر کرنامستحب ہے۔ اگروہ پانی کو پالے تو وہ وضو کر ہے ور نہ تیم کر کے نماز پڑھے۔ تا کہ اداء دونوں طبار توں میں کامل طبارت کے ساتھ ہو۔ پس وہ جماعت کاطمع کرنے والے کی طرح ہوجائے گا۔

اورا ہام اعظم میں اور امام ابو یوسف میں استان سے کتب اصول سے سواءر وابت ہے تاخیر کرنا منر دری ہے کیونکہ غالب رائے تحقق کی طرح ہے۔اور طاہرالر وابد کی دلیل مدہے کہ بجز بطور حقیقت ٹابت ہے کیان اس کا تھم زائل نہیں ہوگا مگر اسی جیسے یقین کے ساتھ ختم ہوگا۔

اور وہ تیم کے ساتھ فرائنس ونوافل میں ہے جس قدر چاہے نماز پڑھے۔ جبکہ امام شافعی میند کے نزویک ہر فرض کے لئے وہ تیم کرے کیونکہ تیم طہارت ضرور رہے ہاور ہاری دلیل رہے۔ کہ عدم ما وی صورت میں مٹی پاک ہے وہ جب تک اس کی شرط باتی رہے گی وہ اپناممل کرتی رہے گی۔

نمازعيد مين امام يامقتذى كوحدث لاحق مواتو تحكم شرعي

(وَإِنْ آحُدَثَ الْإِمَامُ اَوُ الْسُفَتَدِى فِى صَلَاةِ الْعِيدِ تَيَمَّمَ وَبَنَى عِنْدَ آبِى حَنِيْفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَقَالَا: لَا يَتَيَمَّمُ) لِلَانَّ اللَّاحِقَ يُصَلِّى بَعْدَ فَرَاعَ الْإِمَامِ فَلَا يَخَافُ الْفَوْتَ .

وَلَهُ أَنَّ الْنَوُفُ بَاقِ لِلَّنَّهُ يَوُمُ زَحْمَةٍ فَيَعْتَرِيهُ عَارِضٌ يُفْسِدُ عَلَيْهِ صَلَاتَهُ، وَالْحِلَافُ فِيْمَا إِذَا شَسرَعَ بِالْوُصُوءِ، وَلَوْ شَرعَ بِالنَّيَمُ مِ تَيَمَّمَ وَبَنَى بِالِاتِّفَاقِ، لِلَاثَا لَوْ اَوْ بَبُنَا الْوُصُوءَ يَكُونُ وَاجِدًا لِلْمَاءِ فِي صَلَاتِهِ فَيَفُسُدُ.

ے اگر نماز عید میں امام یا مقتدی کو حدث لاحق ہوگیا تو وہ تیم کرے اور بناہ کرے یہی امام اعظم میٹ کے فزدیک ہے جبکہ صاحبین کے فزدیک وہ تیم میں ایک کے فارغ ہونے کے فزدیک وہ تیم نمین کرے گا۔ کیونکہ لاحق امام کے فارغ ہونے کے فعد بھی نماز پوری کرسکتا ہے۔ للبذااس کی نماز فوت ہونے کا کوئی خوال نہیں۔

اورامام صاحب کے نزدیک خوف ہاتی ہے۔ کیونکہ یہ بہوم کا دن ہے مکن ہے کسی عارض کی وجہ سے اس کی نماز فاسد ہو جائے۔ اوراختلاف اس مسئلہ میں ہے جب اس نے یہ نماز وضو کے ساتھ شروع کی ہو۔اورا گراس نے بیٹم کرکے نماز شروع کی تھی تو وہ بلا تفاق تیم کرکے بناء کرے۔ کیونکہ اگر ہم نے وضووا جب کیا تو وہ نماز پانی کو پانے والا ہوگا۔ جس سے اس کی نماز فاسد ہوجائے گی۔

فوت جمعه سبب تيمم نهيس بن سكتا

(وَلَا يَتَيَمَّمُ لِلْجُمُعَةِ وَإِنْ خَافَ الْفَوْتَ لَوْ تَوَطَّا، فَإِنْ اَدْرَكَ الْجُمُعَةَ صَلَّاهًا وَإِلَّا صَلَّى الظَّهُرَ اَرْبَعًا) لِاَنَّهَا تَفُوتُ إِلَى خَلَفٍ وَهُوَ الظُّهُرُ بِخِلَافِ الْعِيدِ (وَكَذَا إِذَا خَافَ فَوْتَ الْوَقْتِ لَوْ تَوَطَّا لَمْ يَتَيَمَّمُ وَيَتَوَطَّأُ وَيَقُضِى مَا فَاتَهُ) لِلاَنَّ الْفَوَاتَ إِلَى خَلَفٍ وَهُوَ الْقَضَاءُ

وہ اور وہ جمعہ کے لئے تیم نہیں کرے گا آگر چہ نماز جمعہ فوت ہوجائے۔ کیونکہ آگراس نے جمعہ بیایا تو وہ اسے بڑھے۔ ورنہ وہ ناہری جارک میں ایسانہیں ہے۔ اور وہ ناہر ہے۔ کیونکہ جمعہ کا فوت ہونا اس کے خلیفہ کی طرف نظل کر دیتا ہے اور وہ ناہر ہے۔ جبکہ عید ہم ایسانہیں ہے۔ اور ایسانہیں ہے۔ اور موکر نے کی وجہ سے وفت فوت ہوا تو تب بھی وہ تیم نہیں کرسکتا۔ اور وہ وضوکر سے اور فوت شدہ نماز کی قضاء کرے نماز کا فرے ہونا اس کے خلیفہ قضاء کی اطرف نظل کر دیتا ہے۔ (کیونکہ فوت ہونے والی نماز کا خلیفہ قضاء موجود ہے)۔

تیم کرنے والا جب سواری میں پانی بھول جائے

(وَالْـمُسَافِرُ إِذَا نَسِىَ الْمَاءَ فِي رَحُلِهِ فَتَيَمَّمَ وَصَلَّى ثُمَّ ذَكَرَ الْمَاءَ لَهُ يُعِذْهَا عِنْدَ آبِى حَنِيْفَةَ وَمُحَمَّدٍ رَحِمَهُمَا اللهُ .

وَقَالَ اَبُوٰيُوْسُفَ رَحِمَهُ اللّٰهُ يُعِيدُهَا) وَالْحِلَاثُ فِيْمَا إِذَا وَضَعَهُ بِنَفْسِهِ اَوْ وَضَعَهُ غَيْرُهُ بِامْرِهِ، وَذَكَرَهُ فِي الْوَقْتِ وَبَعْدَهُ سَوَاءً لَهُ اَنَّهُ وَاجِدٌ لِلْمَاءِ فَصَارَ كَمَا إِذَا كَانَ فِي رَحْلِهِ ثَوْبٌ فَنَسِيهُ، وَلاَنْ رَحُلَ الْمُسَافِرِ مُعَدِّ لِلْمَاءِ عَادَةً فَيُفْتَرَضُ الطَّلَبُ عَلَيْهِ .

وَلَهُ مَا اَلَّهُ لَا أَمُدُرَةَ بِدُونِ الْعِلْمِ وَهُوَ الْمُرَادُ بِالْوُجُودِ، وَمَاءُ الرَّحُلِ مُعَدُّ لِلشُّرْبِ لَا لِلاسْتِعُمَالِ، وَمَسْآلَةُ النَّوْبِ عَلَى الاخْتِلافِ، وَلَوْ كَانَ عَلَى الاتِّفَاقِ فَفَرَضَ السِّتُو يَفُوتُ لَا إلى حَلَفٍ، وَالطَّهَارَةُ بِالْمَاءِ تَفُوتُ إلَى حَلَفٍ، وَهُوَ التَّيَثُمُ .

ے اور مسافر جب اپنے کجادے میں پانی بھول گیا ہیں اس نے تیم کیا اور نماز پڑھی اس کے بعد اسے پانی یاد آیا تووہ طرفین کے نزدیک نماز کااعادہ نہیں کرےگا۔

جبراہام ابو بوسف میشید نے کہا کہ وہ اعادہ کرے گا۔اوراختلاف اس بات میں ہے کہ جب پانی اس نے خودر کھا ہو۔ یا ای ک کے حکم ہے کسی دوسرے نے رکھا ہو۔اور پانی کا یاد آنا ای وقت میں ہو یا بعد والے وقت میں ہوب (حکم) برابر ہے۔اہ م ابو بوسف بریشد کے زدیک وہ پانی کو پانے والا ہے۔لہذاوہ مخص ایسا ہو گیا جس نے اپنے کا وے میں کبڑار کھا۔اور بعول کیا کیونکہ عام طور پر مسافر کے کواوہ میں پانی برکھنے کی جگہ ہوتی ہے۔ای لئے اس پر طلب کرنا فرض تھا۔

جكهطرفين كى دليل بدب كفلم كے بغير قدرت حاصل نبيس ہوگى اوراس سے مراد بإنى كا وجود بـاوركاوے كا بإنى بينے كے

ماليد بروني كو المحالية المراد المحالية المراد المحالية المراد المحالية المراد المحالية المحالية المراد المحالية المحالية المراد المحالية المحالية المراد المحالية ال

کے رکھا جاتا ہے۔ کہ استعال کے لئے رکھا جاتا ہے۔ اور کپڑے والامسکہ خوداختا افی ہے۔ اورا گروہ مسکلہ اتفاقی بھی ہوتو سے مورت خیدت خیدت خیدت نہونے کی وجہ ہے گا۔ اور جبکہ طہارت بالماء اگر فوت ہوتو اس کا خلیفہ تیم موجود ہے۔ (سترعورت فوت ہوجاتا ہے۔ ایکن خلیفہ تیم موجود ہے۔ (سترعورت فوت ہوجاتا ہے۔ لیکن خلیفہ تیم کی طرف خطل ہوجاتی ہے۔ لیزا ہے۔ کیا جائے)۔

ظن غالب نه موتو ياني طلب نه كرے

(وَلَيْسَ عَلَى الْمُتَيَيِّمِ طَلَبُ الْمَاءِ إِذَا لَمْ يَغُلِبُ عَلَى ظَنَّهُ أَنَّ بِقُرُبِهِ مَاءٌ) إِلَانَ الْعَالِبَ عَدَمُ الْمَسَاءِ فِي الْفَلَوَاتِ، وَلَا وَلِيْلَ عَلَى الْوُجُودِ فَلَمْ يَكُنُ وَاجِدًا لِلْمَاءِ (وَإِنْ غَلَبَ عَلَى ظَيِّهِ آنَ الْمَسَاءِ فِي الْفَلَوَاتِ، وَلَا وَلِيْلَ عَلَى الْوُجُودِ فَلَمْ يَكُنُ وَاجِدًا لِلْمَاءِ (وَإِنْ غَلَبَ عَلَى ظَيِّهِ آنَ هُ مَنَاكَ مَاءً لَهُ يَحُودُ لَهُ أَنْ يَتَيَمَّمَ حَتَى يَطُلُبُهُ) لِلاَّنَّهُ وَاجِدٌ لِلْمَاءِ نَظُوا إِلَى الدَّلِيلِ، ثُمَّ يَطُلُبُ مُعَلَيْ مَعْدًا لَا لَعُلُودٍ وَلَا يَبْلُغُ مِيلًا كَى لَا يَنْقَطِعَ عَنْ رُفُقَتِهِ

(وَإِنْ كَانَ مَعَ رَفِيهِ مِهِ مَاءٌ طَلَبَ مِنْهُ قَبُلَ اَنُ يَتَيَمَّمَ) لِعَدَمِ الْمَنْعِ غَالِبًا، فَإِنْ مَنَعَهُ مِنْهُ تَبَهَّمَ لَتَحَقُّقِ الْعَجْزِ (وَلَوْ تَبَمَّمَ قَبْلَ الطَّلَبِ آجُزَاهُ عِنْدَ آبِى حَنِيْفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ) لِآنَهُ لَا يَلْزَمُهُ الطَّلَبُ مِنْ مِلْكِ الْعَبْرِ، وَقَالَا لَا يُجْزِيه لِآنَ الْمَاءَ مَبُذُولٌ عَادَةً (وَلَوُ ابَى اَنُ يُعْطِيّهُ إِلَّا بِفَمَنِ الْمِشْلِ مِنْ مِلْكِ الْعَبْرِ، وَقَالَا لَا يُجْزِيه لِآنَ الْمَاءَ مَبُذُولٌ عَادَةً (وَلَوُ ابَى اَنُ يُعْطِيّهُ إِلَّا بِفَمَنِ الْمِشْلِ وَعِنْدَةُ ثَلَكِ الْعَبْرِ، وَقَالَا لَا يُجْزِيه لِآنَ الْمَاءَ مَبُذُولٌ عَادَةً (وَلَوُ ابَى اَنُ يُعْطِيهُ إِلَّا بِفَمَنِ الْمِشْلِ وَعِنْدَةً وَلَا يَلْزَمُهُ تَحَمُّلُ الْعَبَنِ الْفَاحِشِ لِآنَ الصَّرَرَة وَلَا يَلْزَمُهُ تَحَمُّلُ الْعَبَنِ الْفَاحِشِ لِآنَ الطَّرَرَة وَلَا يَلْزَمُهُ تَحَمُّلُ الْعَبَنِ الْفَاحِشِ لِآنَ الطَّرَرَةِ وَلَا يَلْزَمُهُ تَحَمُّلُ الْعَبَنِ الْفَاحِشِ لِآنَ الطَّرَرَة وَلَا يَلْزَمُهُ تَحَمُّلُ الْعَبَنِ الْفَاحِشِ لِآنَ الطَّرَا

کے اور تیم کرنے والے کو جب پانی کے قریب ندہونے کا غالب گمان ہوتواس پر پانی کا طلب کرنا ضروری نہیں۔ کیونکہ جنگلوں میں غالب گمان یمی ہے کہ پانی قریب ندہوگا۔اور قریب ہونے پرکوئی دلیل نہیں۔ لہذاوہ پانی کو پانے والا نہیں ہے اور اگر اسے غالب گمان ہوکہ پانی یہاں ہے تواس کے لئے تیم کرنا جائز نہیں حتی کہ وہ اسے طلب کرے۔ کیونکہ اس دلیل کے پیش نظروہ پانی کو پانے والا ہے۔ پھروہ ایک غلوہ (تیر چلانے کی ابتداءے انتہاء تک کا درمیانی فاصلہ) پانی تلاش کرے۔ اور ایک میل تک نہ جائے تاکہ این ماتھیوں سے جدانہ ہوجائے۔

اوراگراس کے ساتھی کے پاس پانی ہوتو وہ تیم کرنے سے پہلے اس سے پانی طلب کرے۔ کیونکہ عام طور پر پانی سے منع نہیں کیا جاتا۔ اوراگر اس نے منع کیا تو وہ تیم کرے کیونکہ عذر ثابت ہوگیا۔ اوراگر طلب کرنے سے پہلے ہی اس نے تیم کیا تو امام اعظم بھت کے نزدیک کافی نہیں ہوگا۔ کیونکہ پانی عام معلم بھت کے نزدیک کافی نہیں ہوگا۔ کیونکہ پانی عام طور پرخرج کیا کیا جاتا ہے۔ اوراگر اس نے پانی ویے سے انکار کیا گرشن مثلی کے ساتھ دینے پردائسی ہوا۔ اور وہ مخص شن مثل کا مالک جس ہو۔ اور پرخرج کیا جاتا ہے۔ اوراگر اس نے پانی وینے سے انکار کیا گرشن مثلی کے ساتھ دینے پردائسی ہوا۔ اور وہ مخص شن مثل کا مالک جس ہے۔ اس لئے تیم کافی نہ ہوگا۔ کیونکہ قدرت ٹابت ہوگئی۔ اور غبن فاحش (زیادہ قیت لینا) کا برداشت کرنا ہی سے لازم نہیں آتا کیونکہ فقصان کو ساقط کیا گیا ہے۔ اللہ سب سے زیادہ جائے والا ہے۔

باب المسح على المحقين ﴿ يه باب موزوں پرمسے كرنے كے بيان ميں ہے ﴾

خف''موزه'' کامعنی

لغت عرب میں لفظ ' خف' کامعنی' موز و' ہے۔ بیخفیف سے ہے جس کالغوی معنی ہے ' ہلکا'' پھریتلا ،اس کی وجہ تسمیہ بھی یم ہے کہ موزے جوتوں کی برنسست ملکے ہوتے ہیں اس وجہ سے انہیں موزے کہا جاتا ہے۔جبکہ اصطلاح شرع میں چزے کے ے ہوئے وہ موزے جنہیں بہنا جا سکے اوروہ یا وَل میں تقبر شکیں وہ موزے کہلاتے ہیں۔

تیم کے بعد موزوں پر سے کے باب کی مطابقت

اس سے پہلے مصنف نے تیم کاباب ذکر کیا ہے۔جود ضو کا خلیفہ ہے۔اس کے بعد یہاں سے مصنف موزوں پرمسے کرنے کو بیان کررہے ہیں جو وضو کا خلیفہ نہیں بلکہ وضو کے ایک رکن بینی پا وَں کو دھونے کا خلیفہ ہے۔

موزوں برمسے کرنے والے باب کی ماقبلَ باب لینیٰ باب تیم کے ساتھ مطابقت رہے۔ یہ دونوں ابواب فرع ہونے میں مشترک ہیں۔ بعنی جس طرح تیم (مٹی) پانی کی فرع ہے۔ای طرح مسح دھونے کی فرع ہے۔دوسری مطابقت یہ ہے کہ جس طرح تیم میں سے کیا جاتا ہے اس طرح موز وں پر بھی مسے کیا جاتا ہے۔تیسری مطابقت یہ ہے کہ جس طرح تیمیم مقید ومونت ہے اس طرح موزوں مرسے کرنا بھی مقیدوموفت ہے۔البتہ موزوں کے سے والے باب کو تیم کے باب سے مؤخرذ کرکرنے کی وجہ بیہ ہے کہ تیم کل بعنی دضو کی فرع ہےادرموز وں پرمسے کل کی فرع نہیں بلکہ بعض بعنی یا وَل دھونے کی فرع ہے۔للہ ّدا جوکل اعصناء کا خلیفہ بنا اسے اس کے مقام علو کی وجہ سے مقدم کیا اور جو جزئی مرتبہ پر فائز تھا اسے اس کے مقام کے مطابق تیم سے مؤخر اور اس کے ساتھ ہی بعد میں

موزے برسم کرنا حدیث سے ثابت ہے:

حضرت سيدنامغيره بن شعبه و النفظ سے روايت ہے كه ميں رسول الله مَثَلَيْظُم كے ساتھ ايك سفر ميں تھاء آپ مَثَلَيْظُم نے وريافت فرمایا که کیا تمبارے یاس یانی ہے؟ میں نے کہا جی ہاں ہے۔ آپ منافیظم سواری پرسے اترے اور چلے یہاں تک کہ اندھری رات میں نظروں سے حجب سے۔ بھر نوٹ کر آئے تو میں نے ڈول سے یانی ڈالا۔ آپ مُٹائیٹی نے منہ دھویا۔ آپ نے اون کا جب پہن ر کھا تھا، آپ منافیظ کے لئے ہاتھ آستیوں سے باہر نکالنامشکل ہو گیا تو آپ منافیظ نے نیچے سے ہاتھوں کو باہر نکال کر دھویا اور سر پر مسح کیا۔ پھر میں ، آپ منگافیز آ کے موزے اتارنے کے لئے جھکا ، تو آپ نے قرمایا: رہنے دو۔ میں نے ان کوطہارت پر پہنا ہے اور

ان د واول پر بھی مسے کیا۔ (معی مسلم ارتم الحدیث ۱۳۸۱)

ابل سنت و جماعت کے بارے میں امام اعظم تمانی سے سوال:

امام کرنی مجانبی بیان کرتے میں کہ امام ابو منیفہ مجھٹا ہوں سے سوال کیا گیا کہ اہل سامت کون میں تو انہوں نے جواب میں ارمی ا فرمایا جو حضرت ابو بحرصد این اور حضرت عمر بنتا لا کوتمام سحابہ کرام جمالگان پائستات وے۔ اور حضرت مثان باللہ اللی طابق سے مہت رکھے۔ اور وہ موزوں پر سے کرے۔ رکھے۔ اور وہ موزوں پر سے کرے۔

اس سے میہ وال پیدا اوا کے بعض محابہ کرام میں گئی ہے سے کا اٹکار آخل کیا ہے آواس جواب ہے ہے کہ اس کار جوئے تا ہت سند اور وہ معفرت ام المؤمنین عائشہ مدایتہ بھی کہ است روا بہت ہے کہ رسول اللہ ساڑی کیا نے نزول 'المیا ندہ' کے بعد تک وزوا ہا ہے گئی آیا۔ اور معفرت عبد اللّٰہ بن مماس بھی کہ کا تول ان کے شاکر دعظاء بن الی رہائے سے لفل کیا گیا تھا اور انہوں کے بعد شراس سندر ہوئے کر لیا تھا۔ (عنایہ شرح الہدایہ وج ۱، ص ۲۲، بیروت)

الل روافض وخوارج كاا نكارسح:

موزوں پرس کرنا تی کریم ملاقی است جہ شیعداور خوار نے کے سوااس کے جوالی باوری امت کا اجماع ہے۔ مافقائن جرفی الباری میں لکھتے ہیں کہ محدثین کی آیک بھا صت نے اس بات کی تصرف کی ہے۔ کہ نی کریم ملاقی است وزوں پرس کرنا توات ہے۔ سے تابت ہے۔ کہ نی کریم ملاقی است وزوں پرس کرنا توات ہے سے تابت ہے۔ بعض محدثین نے اس کے داویوں کی تعدادا می 80 تکھی ہے۔ جن میں مخر واجم پرس ماس ہیں۔ اس بارے میں مب سے معلی صدیف حضرت جرم کی ہے کہ انہوں نے پیشاب کرنے کے بعد وضو کیا اور موزوں پرس کی کیا۔ او کول نے آپ سے بو پھا کہ آپ ایسا کرتے ہیں؟ فرمایا بال میں نے نی کریم ملاقی اور کیا کہ آپ نے پیشاب کرتے ہیں؟ فرمایا بال میں نے نی کریم ملاقی کہ کود یکھا کہ آپ نے پیشاب کرتے کے بعد وضو ما یا وہ مہتم ہائے موزوں پرس کیا جو اور ما اور ایسا کرنے کے بعد وضو ما ندہ سے نوول کے بعد اسمام لائے تھے، اس لئے اوک ان کی روایت کوزیادہ مہتم ہائے تھے۔ (خادی ڈیم)

موزول برس كرنے كامكر بدقتى ب

(المسلسط على المُحَقَّيْنِ جَائِزٌ بِالسَّنَةِ اللهِ) وَالْآخَبَارُ فِيهِ مُسْتَفِيطَةٌ حَثَى قِيلَ إِنَّ مَنُ لَمْ يَرَهُ كَانَ مُبْتَدِعًا لَكِنَّ مَنُ رَآهُ ثُمَّ لَمْ يَمُسَحُ آخِدًا بِالْعَزِيمَةِ كَانَ مَأْجُورًا، وَيَجُورُ (مِنْ كُلْ حُدثِ مُوجِبِ لِلْوُخُوءِ لِذَا لَيسَهُمَا عَلَى طَهَارَةٍ كَامِلَةٍ ثُمَّ أَخَدَتُ) خَطَّهُ بِمَعَدَثِ مُوجِبٍ لِلْوُخُوءِ مُوجِبٍ لِلْوُخُوءِ لِلْوُخُوءِ لِلْوُخُوءِ إِذَا لَيسَهُمَا عَلَى طَهَارَةٍ كَامِلَةٍ ثُمَّ أَخَدَتُ) خَطَّهُ بِمَعَدَثِ مُوجِبٍ لِلْوُخُوءِ لَا الْمُعَلَّى عَلَى مَا نُبَيْنُ إِنْ شَاءَ اللّهُ تَعَالَى، وَبِحَدَثِ مُقَاتِمِ لِآنَ الْمُعَلَّى عَهِدَ فَي مَا نُبَيْنُ إِنْ شَاءَ اللّهُ تَعَالَى، وَبِحَدَثِ مُقَاتِمِ لِآنَ الْمُعَلِّى عَهِدَ مُعَالِيهِ كَالْمُسْتُحَاطَةِ إِذَا لَيسَتُ عَلَى السَّيْلانَ فُمْ عَرْبُ الْوَقْتُ عَلَى مَا نُبَيْنُ إِنْ شَاءَ اللّهُ لَعَالَى، وَبِحَدَثِ مُقَاتِمِ لِآنَ الْمُعَلِّى عَلَى السَّيْلانَ فُمْ عَرْبُ الْوَقْتُ عَلَى السَّيْلانَ فُمْ عَرْبُ الْوَقْتُ عَلَى السَّيْلانَ فُمْ عَرْبُ الْمُعَلِيقِ كَالْمُسْتُ عَاطَةٍ إِذَا لَيسَتُ عَلَى السَّيْلانَ فُمْ عَرْبُ الْوَقْتُ فَى الْمُعَلِيقِ كَالْمُسْتُ عَاطَةٍ إِذَا لَيسَتُ عَلَى السَّيْلانَ فُمْ عَرْبُ الْوَقَى وَالْمُتَيْقِمُ إِذَا لَهُ مِنْ الْمُعَلِي الْمُعَلِي عَلَى السَّيْلِي كَالْمُسَاتُ عَلَى السَّيْلِ لَى الْمَاءَ كَانَ رَافِعًا . وَالْمُتَنِيمُ إِذَا لَهُ مِنْ الْمُعَلِي الْمُعَلِي الْمُعَلِي السَّهُ الْمُعَلِي السَّالِي الْمُعَلِي الْمُعَلِي عَلَى السَّاعِ السَّاعِ السَّعْدُ الْمُعَلِي المُعَلِي السَّيْلِي السَّعْ السَّيْلِي السَّعْ السَّيْلِي السَّهُ الْمُعَالِي الْمُعَالِي الْمُعِلِي السِّعْ السَاعِقِ عَلَى السَّعْلِي الْمُعْلِي السَّعْ السَّعْمُ السَّلَةُ الْمُعْلَى الْمُعْلِي السَّعْلِي السَّعْلِي السَّعْلِي السُّعْ السَّعْلِي السَّعْلَعِ السَّعْلِي السَّعْلَيْ السَّعُولِي الْمُعْلِي الْعُلْمُ السَّعِلَ الْمُ

المنظيري وولوال موزول برس التوسيسات كالماتهوم الذب واداماد ناشاس مناه شارا فريادوس أراكر يابها بات

جسنے موزوں پرمسے نہ کیا ہو بدخی ہے۔ لیکن جس نے مسے کرنے کوجا بڑے بھا پھر عزیمت پر مل کرتے ہوئے مسے نہ کیا ہو تو اب پائے کے اور ہروہ حدث جو وضو کو واجب کرنے والا ہے جبکہ دونوں موزوں کو طہارت کا ملہ کے ساتھ پہنا ہو پھر حدث لاحق ہوتو ان پرمسی کرنا جائز ہے۔ اس تھ کو صرف ایسے حدث کے ساتھ والا ہے کہ ونکہ جنابت کے حدث پرمسی کرنا جائز ہیں۔ ان شاء اللہ تعالی ہم اسے بھی بیان کریں گے۔ اور ایسے حدث کے ساتھ جو بعد میں واقع ہو کیونکہ موزہ (حدث) کو جائز قرار دیں جس طرح استحاف والی عورت ہے۔ کہ جب اس نے موزہ پہنا بھر وقت نگل روکنے والا ہے۔ اور اگر ہم حدث سابق کو جائز قرار دیں جس طرح استحاف والی عورت ہے۔ کہ جب اس نے موزہ پہنا بھر وقت نگل روکنے والا ہے۔ اسے موزہ بہنا بھر وقت نگل روکنے والا ہے۔ اسے موزہ کو رفع کرنے والا ہے۔

موزول كاطبهارت كامله يريمبننا

وَقَوْلُهُ إِذَا لِيسَهُمَا عَلَى طَهَارَةٍ كَامِلَةٍ لَا يُفِيدُ اشْتِرَاطَ الْكَمَالِ وَقْتَ اللِّبْسِ بَلُ وَقُتَ الْمَعْدَةِ وَهُوَ الْمَهُ فَعَ اللَّهُ الْعَهَارَةَ ثُمَّ الْحَدَثِ وَهُوَ الْمَهُ فُعَ الْعَلَى طَهَارَةً وَلَى الْحَدَثِ وَهُو الْمَهُ فُكَ الطَّهَارَةَ ثُمَّ الْحَدَثِ يُجْزِئُهُ الْمَسْحُ، وَهِ ذَا لِلَّنَ الْخُفَ مَانِعٌ خُلُولَ الْحَدَثِ بِالْقَدَمِ فَيُرَاعَى كَمَالُ الطَّهَارَةِ وَقُتَ الْمَنْعِ حَتَى لَوْ كَانَتُ نَاقِصَةً عِنْدَ ذَلِكَ كَانَ الْخُفُ رَافِعًا .

روَبَجُوزُ لِلْمُفَقِيمِ يَوْمًا وَلَيْلَةً وَلِلْمُسَافِرِ ثَلَاثَةَ آيَّامٍ وَلَيَالِيهَا) لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الطَّلاةُ وَالسَّلامُ (يَمْسَحُ الْمُقِيمُ يَوْمًا وَلَيْلَةً وَالْمُسَافِرُ ثَلَاثَةَ آيَّامٍ وَلَيَالِيهَا) قَالَ (وَالْيِتِدَاوُهَا عَقِيبَ الْحَدَثِ) لِآنَ الْخُفَ مَانِعٌ سِرَابَةَ الْحَدَثِ فَتُعْتَبُرُ الْمُدَّةُ مِنْ وَقَتِ الْمَنْع .

موزوں کو طہارت کاملہ پر بہننا ہوتو ان کے بہنے کے وقت کمال طبارت کی شرط کا فاکد نہیں۔ بلکہ بوقت حدث شرط ہے اور بہی ہمارے نز دیک ہے۔ اگراس نے دونوں پاؤں دعوئے اور پھرموزوں کو بہنا طبارت پوری ہوگئی۔ پھراسے حدث لاحق ہواتو اس کے لئے مسلح کرنا کافی ہوگا۔ کیونکہ موزہ حدث کو قدم میں حلول کرنے کوروکتا ہے۔ لہذا منع کے وقت کمال طبارت کی رمایت کی جائے گی۔اوروگراس وقت طبارت تاقص ہوئی تو موز درافع حدث ہوگا۔

اور مقیم کے لئے ایک دن ایک رات اور مسافر کے لئے تین دن اور تین راتیں موزوں پر کرنا جائز ہے۔ کیونکہ نی کریم سُلُقَیْظُ نے فرمایا: مقیم ایک دن ایک رات کے لئے مسے کرے اور مسافر تین دن اور تین راتوں کے لئے مسے کرے ہے اور مسے کی ابتداء حدث کے بعد بوتی ہے کیونکہ موزوی حدث کی سرایت کورو کئے والا نے۔ ابتدا مدت منع (حدث) کے وقت سے اعتبار کی جائے۔ گہ۔

موزول پرمسح کرنے کاطریقہ

(وَالْسَسْحُ عَلَى ظَاهِرِهِمَا خُطُوطًا بِالْإَصَابِعِ، يَبُدَأُ مِنْ قِبَلِ الْاَصَابِعِ إِلَى السَّاقِ) لِحَدِيثِ الْسُغِسرَةِ رَضِىَ اللَّهُ عَنْهُ (اَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَضَعَ يَدَيْهِ عَلَى خُفَيْهِ وَمَلَّهُمَا مِنْ

الْاصَابِعِ إِلَى اَعُلاهُمَا مَسْحَةً وَاحِدَةً، وَكَاتِي اَنْظُرُ إِلَى أَثَوِ الْمَسْحِ عَلَى خُفِّ رَسُولِ اللّٰهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خُطُوطًا بِالْآصَابِعِ) ثُمَّ الْمَسْحُ عَلَى الظَّاهِرِ حَتْمٌ حَتَّى لَا يَجُوزَ عَلَى بَساطِنِ الْنُحُفِ وَعَقِيهِ وَسَاقِهِ لِآنَهُ مَعُدُولٌ بِهِ عَنِ الْقِيَاسِ فَيُرَاعَى فِيهِ جَعِيعُ مَا وَرَدَ بِهِ الشُّرُعُ، وَالْبُدَاءَ مَةُ مِنُ الْاَصَابِعِ اسْتِحْبَابٌ اعْتِبَارًا بِالْاَصْلِ وَهُوَ الْغَسُلُ (وَفَرْضُ ذَلِكَ مِقْدَارُ ثَلَاثِ أَصَسابِسِع مِسنُ اَصَسابِع الْمَيَدِ) وَقَالَ الْكُرُخِيُ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى مِنْ اَصَابِعِ الرِّجْلِ، وَالْآوَّلُ اَصَبَحُ اغتِبَارًا لِآلَةِ الْمَسْح

ك اورم وونون موزوں كے ظاہر بركيا جائے اوراس طرح الكليوں كے خطوط، (پاؤں) كى الكيوں سے لے كر پنڈلى تک کیا جائے حضرت مغیرہ بن شعبہ ڈاٹٹٹ حدیث بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم مٹاٹٹی نے اپنے دونوں ہاتھ اپنے دونوں موزوں پر ر کھے اور ان کو انگلیوں سے دونوں یا وال کی اوپروالی جانب تھینچا۔ ایک بارسے کیا اور میں سے کے اثر کورسول اللہ منافقیم کے موزوں يراثكليول كيخطوط كساتحدد مكيدر بإتهار

موزے کے ظاہر پرمسے کرنا جائز ہے۔موزے کے باطن اورموزے کی پنڈلی پرمسے کرنا جائز نہیں۔کیونکہ یہاں قیاس سے اعراض کیا گیا ہے۔لہذا اس میں تھم شری جس طرح وارد ہوا اسی طرح اس کی رعایت کی جائے گی۔اورسے کی ابتداءالکلیوں سے مستحب اس لغے ہے کہ اس کواصل بعنی دھونے پر قیاس کیا گیا ہے۔ اور ہاتھ کی انگلیوں میں سے تین انگلیوں کی مقدارسے کرنا فرض ہے۔اورامام کرخی میشند نے فرمایا: کہ پاؤل کی تین انگلیاں ہیں اور پہلاقول زیادہ سیح ہے کیونکہ وہی آلہ سے ہیں۔

سوراخ والے موزوں کے بارے میں علم شرعی

(وَكَا يَجُوزُ الْمَسْحُ عَلَى خُفٍّ فِيهِ خَرْقٌ كَبِيرٌ يُبَيّنُ مِنْهُ قَدْرَ ثَلَاثِ أَصَابِعَ مِنْ أَصَابِع الرِّجُلِ، فَانُ كَانَ اَفَالَ مِنْ ذَلِكَ جَازَ) وَقَالَ زُفَرُ وَالشَّافِعِيُّ رَحِمَهُمَا اللَّهُ لَا يَجُوزُ وَإِنَّ قَلَّ لِاَنَّهُ لَمَّا وَجَبَ غَسُلُ الْبَادِي وَجَبَ غَسُلُ الْبَاقِي .

وَكَنَا اَنَّ الْبِحِفَافَ لَا تَسَخُلُو عَنُ قَلِيلٍ خَرُقٍ عَادَةً فَيَلْحَقُهُمْ الْحَرَجُ فِي النَّزُع وَتَخُلُو عَنُ الْكَبِيرِ فَلَا حَرَجَ، وَالْكِبِيرُ أَنُ يَنْكَشِفَ قَدُرُ ثَلَاثَةِ أَصَابِعِ مِنْ اَصَابِعِ الرِّجْلِ اَصْغَرُهَا هُوَ التَّحِيثُ لِلَانَّ الْاَصْلَ فِي الْقَدَمِ هُوَ الْاَصَابِعُ وَالنَّلاثُ اكْتُوْهَا فَيُقَامُ مَقَامَ الْكُل، وَاغْتِبَارُ الْاصْعَرِ لِلاحْتِيَاطِ وَلَا مُعْتَبَرَ بِدُخُولِ الْإِنَامِلِ إِذَا كَانَ لَا يَنْفَرِجُ عِنْدَ الْمَشَى، وَيُعْتَبُرُ هِلْدَا الْمِه فَدَارُ فِي كُلِّ خُفِي عَلَى حِدَةٍ فَيُجْمَعُ الْنَحَرُقَ فِي خُفِيٍّ وَاحِدٍ وَلَا يُجْمَعُ فِي خُفَيْن ِلاَنَّ الْنَحُوقَ فِي أَحَدِهِ مَا لَا يَمْنَعُ قَطْعَ السَّفَرِ بِالْآخِرِ، بِنِحِلَافِ النَّجَاسَةِ الْمُتَفَرِّقَةِ لِآنَهُ حَامِلٌ لِلْكُلِّ وَانْكِشَافُ الْعَوْرَةِ نَظِيرُ النَّجَاسَةِ . کے اور جوموز ہ پاول کی تین الکلیول کی مقدارت بھی زیادہ پٹھا اوا اواس پڑت کرتا جا ایڈین ہے۔ اگر تین الکایوں کی مقدار ہے۔ بھی زیادہ پٹھا اوا اواس پڑت کرتا جا ایڈین ہے۔ اور امام زفر مرسید ہوا مام شافعی مسئلی کہا ہے کہ اگر چاکیل پٹلا اواس پڑت کرتا جا ایڈین سے ہم پپٹا ہوا ہے توسط کرنا جائز ہے۔ اور امام زفر مرسید ہوا مام شافعی مسئلی کہا ہے کہ اگر چاکیل پٹلا اواس پڑت ک سیونکہ جب ظاہر کا دھونا واجب ہو کمیا تو باتی کا دھونا بھی واجب ہو گیا۔

بوسمہ، بہ اور ہماری دلیل ہے ہے کہ موزے عام طور پر معمولی پھٹن سے فالی نہیں ہوتے۔ لبذاان کے اتار نے بیل جرن ازم آسے گااور بارہ ہین سے فالی ہوتے ہیں ہیں ان میں کوئی حرج لازم نہیں آئے گا۔ اور زیادہ پھٹنے کا اعتبار ہے ہے کہ وہ پاؤں کی چھوٹی تمین انگلیوں کی مقدار کھل جائے۔ کیونکہ قدم میں اصل یہی تمین انگلیاں ہیں۔ اور بہی تمین ہی اس کا اکثر ہیں۔ لبذا اکثر گل کے قائم ، تمام ہوگا۔ اور چھوٹی انگلیوں کا اعتبار احتیاط کی وجہ ہے ہے۔ اور پوروں کے دخول کا کوئی اعتبار نہیں۔ جبکہ وہ چلتے وقت نہ کھلیں اور اس مقدار کا اعتبار ہرموزے میں علیحہ ہ کیا جائے گا۔ اس طرح ایک موزے کے شکاف جمع کیے جا کمیں اور دونوں موزوں کے شکاف جمع مقدار کا اعتبار ہرموزے میں شکاف ہونے وسفر میں مانع نہیں۔ جبکہ متفرق نجاست میں ایسانہیں نہ کے جا کمیں وری نجاست میں ایسانہیں ہے۔ کیونکہ دو محض پوری نجاست میں اور سرے کے اندر شکاف ہونے کوسفر میں مانع نہیں۔ جبکہ متفرق نجاست میں ایسانہیں ہے۔ کیونکہ دو محض پوری نجاست کو اٹھانے والا ہے۔ اور سترکا کھلنا نجاست کی مثال ہے۔

جنبی کے لئے موزوں پرمسے کرنا جائز نہیں

(وَلَا يَبُوزُ الْمَسُحُ لِمَنُ وَجَبَ عَلَيْهِ الْغُسُلُ) لِحَدِيثِ صَفُوانَ بُنِ عَسَالٍ رَضِى اللّهُ عَنْهُ آنَهُ قَالَ (كَانَ رَسُولُ اللّهِ صَلّى اللّهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ يَأْمُرُنَا إِذَا كُنَا سَفَرًا آنُ لَا نَنْزِعَ خِفَافَنَا ثَلَاقَةَ آيَّامٍ وَلِيَالِيَهَا إِلّا عَنْ جَنَابَةٍ، وَلَكِنُ مِنْ بَوُلٍ آوُ غَائِطٍ آوُ نَوْمٍ) وَلَانَ الْجَنَابَةَ لَا تُكَرَّرُ عَادَةً فَلَا حَرَجَ فِي النَّوْع، بِخِلَافِ الْحَدَثِ لِلاَنَّهُ يَتَكَرَّرُ .

اورجس خفس رخسل واجب ہواس کے لئے موذوں پرسے کرنا جائز نہیں۔ حضرت صفوان بن عسال رہ تا تاریق کرتے ہیں کہرسول اللہ مُنَا تَعْمَ اسْرَا وَفَر مایا: کہ ہم اپنے موذوں کوسفری حالت میں تین دن اور تین را توں تک ندا تارین محرجب بنایت اوق ہوجائے و موزوں کوندا تارا جائے) کیونکہ جنابت بنایت اوق ہوجائے و موزوں کوندا تارا جائے) کیونکہ جنابت ہار باز ہیں آتی ۔ لہذا موز و اتار نے میں کوئی حرج لازم ندآئے گا بخلاف حدث کے کیونکہ وہ بار بار ہوتا ہے۔

موزوں کے سے کوتوڑنے والی اشیاء

(وَيَنْفُضُ الْمَسْحَ كُلُّ شَيْءٍ يَنْقُضُ الْوُضُوءَ) لِآنَهُ بَعْضُ الْوُضُوءِ (وَيَنْفُضُهُ آيَضًا نَوْعُ الْخُفِّ) لِلسِّرَايَةِ الْحَدَثِ إِلَى الْقَدَمِ حَيْثُ زَالَ الْمَانِعُ، وَكَذَا نَوْعُ آحَدِهِمَا لِتَعْذِرُ الْجَمْعِ بَيْنَ الْعُسْلِ وَالْمَسْحِ فِي وَظِيفَةٍ وَاحِدَةٍ (وَكَذَا مُضِيُّ الْمُدَّةِ) لِمَا رَوَيْنَا.

(وَإِذَا تَسُمُتُ الْمُذَّةُ نَوَعَ خُفَيْدِ وَغَسَلَ رِجُلَيْهِ وَصَلَّى وَلَيْسَ عَلَيْهِ إِعَادَةُ بَقِيَّةِ الْوُضُوءِ) وَكَذَا إِذَا نَوْعَ قَبْلَ الْمُدَّةِ لِآنَ عِنْدَ النَّوْعِ يَسْرِى الْحَدَثُ السَّابِقُ إِلَى الْقَدَمَيْنِ كَآنَهُ لَمْ يَغْسِلُهُمَا،

وَحُكُمُ النَّزْعِ يَثَبُتُ بِخُرُوجِ الْقَدَمِ إِلَى السَّاقِ لِآنَهُ لَا مُعْتَبَرَ بِهِ فِي حَقِّ الْمَسْح، وَكَذَا بِأَكْثَرِ الْقَدَمِ هُوَ الصَّحِيحُ .

کے ہروہ چیز جو وضوکوتو ڑدی ہے وہ سے کوبھی تو ڑدی ہے کیونکہ سے وضوکا جز ہے۔اورا سی طرح موزے کا اتارہا بھی سے کونکو ڑدیتا ہے۔اور اسی طرح مدن دائل ہو گیا۔اور اسی طرح ان دونوں موزوں موزوں میں سے کوتو ڑدیتا ہے۔ کوتو ڑدیتا ہے۔ کوتو ڑدیتا ہے۔ کوتو ڑدیتا ہے۔ کی ایک کا اتارہا کیونکہ ایک وقت ہیں شمسل اور سے ہونا متعذر ہے۔ جیسے موزہ کی مدت ہیں گزرا ہے اور جوہم روایت کر ہے۔ جیسے موزہ کی مدت ہیں گزرا ہے اور جوہم روایت کر ہے۔ جیسے موزہ کی مدت ہیں گزرا ہے اور جوہم روایت کر ہے۔ جیسے موزہ کی مدت ہیں گزرا ہے اور جوہم روایت کر ہے۔ جیسے موزہ کی مدت ہیں گزرا ہے اور جوہم روایت کر ہے۔ جیسے موزہ کی مدت ہیں گزرا ہے اور جوہم روایت کر ہے۔ جیسے موزہ کی مدت ہیں گزرا ہے اور جوہم روایت کر ہے۔ جیسے موزہ کی مدت ہیں گزرا ہے اور جوہم روایت کر ہے۔ جیسے موزہ کی مدت ہیں گئر را ہے اور میں میں ہے گئر ہیں۔

اور جب سے کی مدت پوری ہوجائے تو وہ موزوں کو اتارے اور اپنی پاؤں دھوئے اور نماز پڑھے اور باتی وضو کا اعادہ اس پر لازم نہیں۔ یہ ای طرح ہے جیسے اس نے مدت سے پہلے موزوں کو اتارائو موزوں کے اتار نے کے وقت حدث سابق دونوں لازم نہیں۔ یہ ای طرف سرایت کرجائے گا۔ جس طرح اس نے دونوں یا وس کو دھویا ہی نہیں۔ اور جب موزہ پنڈلی تک قدم سے نکل آیا تو موزے کے اتر نے کا تھم تابت ہوجائے گا۔ کیونکمسے کے حق میں پنڈلی معتبر نہیں۔ اور سے موایت کے مطابق اکثر قدم کا نکانا بھی (موزہ کے اتر نے کا تھم کو ثابت کرتا ہے)۔

موزے پرسے کی ابتداء وانتہاء کے بارے میں تھم

(وَمَنُ ابْتَدَا الْمَسْحَ وَهُوَ مُقِيمٌ فَسَافَرَ قَبْلَ تَمَامٍ يَوْمٍ وَلَيُلَةٍ مَسَحَ ثَلَاثَةَ آيَّامٍ وَلَيَالِيَهَا) عَمَّلا بِإِطْلاقِ الْسَحَدِيثِ، وَلاَنَّهُ مُحَكِمٌ مُتَعَلِّقٌ بِالْوَقْتِ فَيُعْتَبُرُ فِيهِ آخِرَهُ، بِخِلافِ مَا إِذَا اسْتَكْمَلَ بِإِطْلاقِ الْسَحَدِيثِ، وَلاَنَّهُ مُحُكُمٌ مُتَعَلِّقٌ بِالْوَقْتِ فَيُعْتَبُرُ فِيهِ آخِرَهُ، بِخِلافِ مَا إِذَا اسْتَكْمَلَ اللهُ لَهُ اللهِ اللهُ لَهُ اللهِ اللهُ ا

(وَلَوْ اَقَامَ وَهُوَ مُسَافِرٌ إِنْ اسْتَكُمَلَ مُدَّةَ الْإِقَامَةِ نَزَعَ) ِلَآنَّ رُخْصَةَ السَّفَرِ لَا تَبْقَى بِدُوْنِهِ (وَإِنْ لَمْ يَسْتَكْمِلُ اَتَّمَّهَا) ِلَآنَ هَذِهِ مُدَّةُ الْإِقَامَةِ وَهُوَ مُقِيمٌ .

کے اور جب مقیم نے سے کیااورا کیک دن اورا لیک رات کی مدت پوری کرنے سے پہلے ہی وہ مسافر ہو گیا تو وہ تمین دن اور تین را تیں سے کرے گا۔ کیونکہ (تھم) حدیث اس کے بارے میں مطلق ہے۔ اور اس لئے بھی کہ ریچ کم وقت کے ساتھ متعلق ہے لہذا اس کے آخر کا اعتبار کیا جائے گا۔ اور اگر اس نے مدت اقامت مکمل کرلی پھر وہ مسافر ہوا تو اب اس کے لئے مدت سفر پوری کرنا جائز نہیں۔ کیونکہ جدث قدم میں سرایت کرچکا ہے اور موزہ حدث کو اٹھانے والانہیں۔

جرموق کے بارے میں مسح کا حکم

وَ قُوالَ ﴿ وَهِمْ نُ لِيسَ الْجُرُمُوقَ فَوْقَ الْخُفِي مَسَحَ عَلَيْهِ) خِلَافًا لَلشَّافِعِي رَحِمَهُ اللّهُ فَإِنَّهُ يَقُولُ:

الْبَدَلُ لَا يَكُونُ لَهُ بَدَلٌ .

وَلَنَ النَّبِيَ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (مَسَحَ عَلَى الْجُوْمُوقَيْنِ) وَلَاَنَّهُ تَبَعٌ لِلْخُفِ اسْتِعُمَالًا
وَغَرَضًا فَصَارًا كَخُفْ فِي فَاقَيْنِ وَهُو بَدَلٌ عَنْ الرِّجُلِ لَا عَنْ الْخُفِ، بِحِلَافِ مَا إِذَا لَبِسَ
الْجُوْمُوقَ بَعُدَمًا اَحُدَثَ لِآنَ الْحَدَثَ حَلَّ بِالْخُفِّ فَلَا يَتَحَوَّلُ إِلَى غَيْرِهِ، وَلَوْ كَانَ الْجُومُوقُ
الْجُومُوقَ بَعُدَمًا اَحُدَثَ لِآنَ الْحَدَثَ حَلَّ بِالْخُفِّ فَلَا يَتَحَوَّلُ إِلَى غَيْرِهِ، وَلَوْ كَانَ الْجُومُوقُ
مِنْ كُورُبَاسَ لَا يَجُورُ الْمَسْحُ عَلَيْهِ لِآنَهُ لَا يَصْلُحُ بَدَلًا عَنُ الرِّجُلِ إِلَّا أَنْ تَنْفُذَ الْبَلَّةُ إِلَى الْخُفْقِ
مِنْ كُورُبَاسَ لَا يَجُورُ الْمَسْحُ عَلَيْهِ لِآنَهُ لَا يَصْلُحُ بَدَلًا عَنْ الرِّجْلِ إِلَّا أَنْ تَنْفُذَ الْبَلَّةُ إِلَى الْخُفْقِ
مِنْ كُورُبَاسَ لَا يَجُورُ الْمَسْحُ عَلَيْهِ لِآنَهُ لَا يَصْلُحُ بَدَلًا عَنُ الرِّجْلِ إِلَّا أَنْ تَنْفُذَ الْبَلَّةُ إِلَى الْخُفْقِ
مِنْ كُورُبَاسَ لَا يَجُورُ الْمَسْحُ عَلَيْهِ لِآنَهُ لَا يَصْلُحُ بَدَلًا عَنُ الرِّجْلِ إِلَّا أَنْ تَنْفُذَ الْبَلَّةُ إِلَى الْخُفْقِ
مِنْ كُورُبَاسَ لَا يَجُورُ الْمَسْحُ عَلَيْهِ لِآنَهُ لَا يَصْلُحُ بَدَلًا عَنُ الرِّخِلِ إِلَّا أَنْ تَنْفُذَ الْبَلَةُ إِلَى الْمُعْنِ الْعُونِ مِنْ مِنْ مَوْدِ لِي بِرَجِمُونَ بِينَا تُوهِ وَهِ جَمُونَ لِيَ مِنْ كَرِيمَالُ مَا اللهُ مُنْ اللّهُ عَلَيْهِ اللّهُ عَلَيْهِ وَلَا كِاللّهُ الْمُلْعَلِي اللّهُ مَا اللّهُ عَلَيْهِ وَلَا لَكُونَ اللّهُ مِنْ اللّهُ عَلَيْهِ مِنْ اللّهُ عَلَيْهِ وَالْمُ لَا عَلَى اللّهُ عَلَيْهِ مِنْ اللّهُ عَلَيْهِ وَلَا مُنْ عَلَيْهِ وَلَا لَهُ عَلَيْهُ لَا عَلْا عَلَى اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهِ اللّهُ عَلَيْهِ وَلَا عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهِ وَلَا لَهُ عَلَيْهُ لَا عَلّا عَلَى اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ الْفُولُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهِ اللْعُولُ الْمُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الْمُعْلَيْهِ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ اللّهُ الْهُ اللّهُ اللّهُ الْمُولُ الْمُولُ اللهُ اللّهُ اللّهُ الْمُعُلِقُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللهُ الللهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّه

اور ہاری دلیل ہے کہ نی کریم مظافیق نے جرموقین پرسے کیا۔ کیونکہ جرموق استعمال و مقصد بیل موزے کے تالی ہے۔ اس کی وہی غرض اور وہی استعمال ہے۔ لہذا ہے بھی دوطاقوں والے موزے کی طرح ہو کمیا۔ اور جرموق پاؤں کا بدل ہے موزے کا بدل نہیں ۔ بخلاف اس کے کہ جب جرموق حدث کے بعد بہنا ہوا ورحدث موزے میں حلول کرجاتا ہے اوراس کے غیر میں حلول نہیں کرتا۔ اورا گر جرموق سوتی کیڑے ہوں تو اس پرسے کرنا جائز نہیں۔ کیونکہ میہ پاؤں کا بدل بننے کی صلاحیت نہیں۔ رکھتا تکر جنب مرموق ساتھیں۔ کھتا تکر جنب مرموق سوتی کیڑے۔ اورا گر جرموق سوتی کی خوال میں مرکع کرنا جائز نہیں۔ کیونکہ میہ پاؤں کا بدل بننے کی صلاحیت نہیں۔ رکھتا تکر جنب مردے کے ہوں تو اس پرسے کرنا جائز نہیں۔ کیونکہ میہ پاؤں کا بدل بننے کی صلاحیت نہیں۔ رکھتا تکر جنب مردے کے بیل جائے۔

جرابول مرسح كرنا جائز نبيل:

(وَلَا يَسَجُوزُ الْمَسْئُ عَلَى الْجَوْرَبَيْنِ عِنْدَ آبِى حَنِيْفَةَ رَحِمَهُ اللّهُ إِلَّا آنُ يَكُونَا مُجَلَّدَنِ آوُ مُنَ عَلَيْنِ، وَقَالَا: يَجُوزُ إِذَا كَانَا تَخِينَيْنِ لَا يَشِفَّانِ) لِمَا رُوِى آنَ (النَّبِى صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَسَحَ عَلَى جَوْرَبَيْهِ)، وَلَآنَهُ يُمْكِنُهُ الْمَشْئُ فِيهِ إِذَا كَانَ تَخِينًا، وَهُوَ آنُ يَسْتَمْسِكَ عَلَى السَّاقِ مِنْ غَيْرِ آنُ يُرْبَطَ بِشَيْءٍ فَاشْبَةَ الْخُفَّ .

وَلَهُ آنَهُ لَيْسَ فِي مَعْنَى الْخُفِّ لِآنَهُ لَا يُمُكِنُ مُوَاظَبَهُ الْمَشْيِ فِيهِ إِلَّا إِذَا كَانَ مُنَعَّلًا وَهُوَ مَحْمَلُ الْحَدِيثِ، وَعَنْهُ آنَهُ رَجَعَ إِلَى قَوْلِهِمَا وَعَلَيْهِ الْفَتُوى .

(وَلَا يَـجُوزُ الْمَسْحُ عَلَى الْعِمَامَةِ وَالْقَلَنْسُوَةِ وَالْبُرُقُعِ وَالْقُفَّازَيْنِ) لِلَّنَّهُ لَا حَرَجَ فِى نَزْعِ هَذِهِ الْاشْيَاءِ وَالرُّخُصَةُ لَدَفْعِ الْحَرَجِ .

اورامام اعظم مینید کن دیک جرابوں پرمسے کرنا جائز نہیں۔ گرجب وہ مجلد ہوں یا منعل ہوں اور معاحبین نے کہا کہ جائز ہے۔ اور صاحبین کا جواز اس شرط کے ساتھ ہے کہ وہ دونوں شخت مونے کپڑے (جس سے پانی کی تری پاؤل تک نہ پہنچ) بغیر پکڑے اتر نے والے نہ ہوں۔ کیونکہ جوروایت نبی کریم سنگھڑا ہے بیان کی گئی ہے کہ آپ منگھڑا نے جرابوں پرمسے کیا۔ اورا سے موزے بہن کر چلناممکن ہے جومونے ہوں اوروہ بغیر با ندھے بنڈلی پرتفہر جائیں۔ لبذاوہ جوراب موزہ کے مشابہ ہو

مليدة بزادين) حوالي المحالية ا

میا۔اورامام اعظم بیتی کنزدیک دوموز و کے عنی میں نہیں ہے۔ کیونکہ جانے دالے کی مواظبت ممکن نہیں مگر جہد وہ معلی میں المعظم بیتی کے معلی میں اورامام اعظم بیتی ہے۔ اورامام اعظم بیتی ہے۔ اورامام اعظم بیتی ہے۔ ایک روایت صاحبین کے ول کی طرف رجوع کی ہے اورامام اعظم بیتی ہے۔ کیونکہ ان چیز دل کوا تاریخ میں کوئی حرج بہیں۔ اور دخصت حرج کودورکرنے میں کے لیے تھی۔ کے لیے تھی۔

یی برسے کرناجائز ہے

(وَيَجُوزُ الْمَسْحُ عَلَى الْجَبَائِرِ وَإِنْ شَدَّهَا عَلَى غَبْرِ وُضُوء) لِلآنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالسَّلامُ فَعَلَهُ وَامَرَ عَلِبًّا بِهِ، وَلاَنَّ الْحَرَجَ فِيهِ فَوْقَ الْحَرَجِ فِي نَزْعِ الْخُفِّ فَكَانَ آوْلَى بِشَرْعِ الْمَسْع، وَيَكْتَفِى بِالْمَسْحِ عَلَى أَكْثَرِهَا ذَكَرَهُ الْحَسَنُ رَضِى اللهُ عَنْهُ وَلا يَتَوَقَّتُ لِعَلَمِ التَّوُقِيتِ بِالتَّوْقِيت .

(وَإِنْ سَفَطَتُ الْجَبِرَةُ عَنْ غَيْرِ بُرْءٍ لَا يَبْطُلُ الْمَسْحُ) لِآنَ الْعُلْرَ قَائِمٌ وَالْمَسْحُ عَلَيْهَا كَالْغَسْلِ لِمَا تَحْتَهَا مَا دَامَ الْعُلْرُ بَاقِيًا .

(وَإِنْ سَفَطَتُ عَنْ بُرْءٍ بَطَلَ) لِزَوَالِ الْعُذُرِ، وَإِنْ كَانَ فِى الصَّلَاةِ اسْتَقْبَلَ لِاَنَّهُ قَدَرَ عَلَى الْاصَلِ قَبَلَ مُحْوِلِ الْمُقَصُودِ بِالْبَدَلِ، وَاللَّهُ اَعُلَمُ . الْاَصْلِ قَبَلَ مُحْوِلِ الْمَقْصُودِ بِالْبَدَلِ، وَاللَّهُ اَعُلَمُ .

کے اور پٹی پرسے کرنا جائز ہے اگر چہ اسے بغیر وضو کے بائد ھا ہو۔ کونکہ نی کریم مُن فیٹی نے ایسا کیا ہے۔ اور حضرت علی المرتفنی بڑا تیز کواس کا تحتم دیا ہے۔ جہلا کیونکہ پٹی اتار نے والاحرج تو موزہ اتار نے والے حرج سے بھی بڑا ہے۔ بہذا پٹی پرسے کی مشروعیت زیادہ حقد ارہے۔ اور پٹی کے مسے پراس کے اکثر پراکتھاء کیا جائے گا۔ ای کوامام حسن اٹھ تیزنے نے ذکر کیا ہے اور پنی کا مسے کی وقت کے ساتھ مقد نہیں۔ کیونکہ تو قیت ہی تو قیت کے ساتھ معددم ہے۔

ادراگر پٹ تھیک ہوئے بغیر گر گئی توسع باطل نہ ہوگا۔ کیونکہ عذر قائم ہے اور اس پرسے اس سے بینچے دھونے فک طرح ہے جب تک وہ باتی ہے اس وفت تک بیسے بھی باتی ہے۔

اور اگرینی تھیک ہونے کے بعد گرگی تو مسے باطل ہوگیا۔ کیونکہ مندر ختم ہو گیا۔ اور نماز میں گرگی تو نماز نے سرے سے پڑسھے۔ کیونکہ بدل کے ساتھ حصول مقعود سے پہلے ہی وہ اصل پر قادر ہو گیا۔ اور انلد تی سب سے زیادہ جانے والا ہے۔

باب الحيض والاستحاضة

﴿ بير باب حيض اور استحاضه كے بيان ميں ہے ﴾

حيض كاشرعي معنى

(عمدة القارى، خ٣٠ بس١٨٧ . بيروت)

وہ خون جس کو بیاری اور صغری سے پاک عورت کارتم تھیئے۔ اس تعریف میں رتم کی قید سے خون استحاف اور زخم کا خون خارج ہوگیا۔ بیاری سے پاک ہونے کی قید سے خون نغاس خارج ہوگیا کیونکہ نفاس والی عورت مریضہ کے تھم میں ہوتی ہے (بیعن طبعی طور پراس خون کو بیاری کا خون کہا جائے گا) صغری کی قید بھی اسی لئے لگائی گئے ہے کہ صغریٰ میں آنے والا خون استحاضہ ہوگا۔ کیونکہ صغریٰ میں چنس کا خون نہیں آسکتا۔ (فتح القدیر ، ج ا، ص ، ۲۸۸ ، بیروت)

حیض وہ خون جورتم سے نکلتا ہے اور رحم وہ جگہ ہے جہال جماع کیا جاتا ہے اور جہاں سے بچہ کی ولا دت ہوتی ہے اور استخاصہ وہ خون ہے جوجیش کی کم از کم مدت کے دنول میں آئے یا حیض کی زیادہ سے زیادہ مدت کے بعد آئے۔

باب الحيض كى ماقبل باب مصطابقت ومناسبت:

اس سے پہلے مصنف نے موزوں پر سے اور پٹی پر سے کرنے کا اور تیٹم کابیان اور اس سے پہلے وضوو عسل کابیان ہے۔ سابقہ سارے احکام کا تعلق مردوں اور عورتوں دونوں سے ہے۔ اس لئے ان احکام کومقدم کیا ہے۔ یہاں پر چین اور استحاضہ کابیان ہے جن کا اکثر تعلق عورتوں سے بھی متعلق ہے۔ تاہم حالت چین میں عدم جماع کی ممانعت مردوں سے بھی متعلق ہے۔ تیکن بیافادہ جزی ہے۔ چین واستحاضہ اور نفاس کی کلی افادیت احکام کے اعتبار سے عورتوں سے متعلق ہے۔

حيض كابيان قرآن وسنت كى روشنى ميں:

 خلاف کرے یہ کن کرسیدنا اسید بن تھنیر رٹائٹڈ اور سیدنا عباد بن بشر رٹائٹڈ آئے اور عرض کیا کہ یارسول اللہ امٹائٹڈ کی بہود ایسا ایسا کے بیں تو ہم حاکضہ عورتوں سے جماع کیوں نہ کریں (یعنی جب بہود ہماری مخالفت کو کر اجانے ہیں اور اس سے جلتے ہیں تو ہمیں ہمی اور جمل کی طرح خلاف کرنا چاہئے) یہ سفتے ہی رسول اللہ مثالثہ کا ٹیٹٹر کے چبرے کا رنگ بدل گیا۔ (اکفے یہ کہنے ہم جماع کیوں نہ کریں آپ مثالثہ کو کر امعلوم ہوا اس لئے کہ خلاف قرآن بات ہے) ہم یہ ہم جم کہ آپ مثالثہ کو ان دونوں فخصوں پر غصر آیا ہے۔ وہ انہوں کو کہ است میں کسی نے آپ مثالثہ کو دود دھ تحفہ کے طور پر بھیجا، تو آپ مثالثہ کی ان دونوں کو پھر بلا بھیجا اور دودھ بلایا تبدیل کو معلوم ہوا کہ آپ کا تعمیریتہ تھا۔ (مجم مسلم برت اللہ بیا اور دودھ بلایا تبدیل کو معلوم ہوا کہ آپ کا عصد پر تہ تھا۔ (مجم مسلم برت اللہ بیا اور دودھ بلایا کو معلوم ہوا کہ آپ کا عصد پر تہ تھا۔ (مجم مسلم برت اللہ بیا۔ ادا، باب بیش ک

حیض رخصت شرعیه کاسبب ہے:

حضرت ابوسعید ضدری بڑا تھے ہیں کہ رسول اللہ مٹا تھے عیدالاضی یا عیدالفطر میں عیدگاہ کی طرف نظے آپ خواتین کے پاس سے گزر ہو آپ نے فر مایا: اے عورتوں کی جماعت میں صدقہ کیا کرو کیونکہ جمھے دیکھایا گیا ہے کہ تم اکثر اہل دوزخ ہوانہوں نے عرض کیا یارسول اللہ مٹا تھے ہو ہوں وجہ ہے؟ آپ نے فر مایا: تم لعنت بہت کرتی ہواور خاوند کی ناشکری کرتی ہو۔ میں نے کوئی ناتھی عقل اور ناقعی دین والی اللہ مٹا تھے ہو کسی مختل کو ضائع کرنے والی ہو۔ انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ مٹا تھے ہو کہ مختل کو ضائع کرنے والی ہو۔ انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ مٹا تھے ہو کہ مختل ہے انہوں اللہ مٹا تھے ہو کہ کا نقصان کیا ہے؟ آپ نے فر مایا: کیا ایسانہیں ہے کہ عورت کی گوائی مردی گوائی کے نصف کی مثل ہے انہوں سنے کہا کیوں نہیں ۔ آپ نے فر مایا: یہ عورتوں کی عقل کا نقصان ہے ۔ کیا ایسانہیں ہے کہ عورت کو جب جیض آتا ہے تو وہ نماز پڑھتی ہے نہ دروزہ رکھتی ہے؟ انہوں نے کہا کیوں نہیں ۔ آپ نے فر مایا: یہان کے دین کا نقصان ہے۔

(بخاری مج ایس ۱۹۳۸ قد کی کتب خاند کراچی)

ان احادیث ہے معلوم ہوا کہ شرگی احکام نہایت آسان اور سہولت پر بنی ہیں۔ کیونکہ اگر جج ہر سال فرض ہوجاتا تو ادا گگی مشکل ہوجاتی اور کئی تکالیف کا سامنا کرنا پڑتا اور اسی طرح روزے اگر سال بھریا چھ اوفرض ہوجاتے تو کتنی مشکلات کا سامنا کرنا پڑتا۔ ایسے ہی اگر زکو ۃ نصف مال یا سارے مال کی فرض ہوجاتی تو لوگ ادا گئی نہ کرتے اور ایسے ہی اگر حالت حیض ونفاس میں نماز ،روزے کا تھم دیا جاتا تو بھی مشقت ہوتی ،اسی طرح باتی تمام احکام میں بھی انسانی طاقت کے مطابق احکام لازم سے ہیں۔ اس قدر آسانیوں کے باوجود اب بھی اگر کوئی یہ تھھے کہ شری احکام پڑس کرنا مشکل ہے یا یہ تو مشقت والے احکام ہیں تو بھراس کی عقل کا قصور ہے۔ اسے اپنی عقل کا علاج کروانا چاہیے۔

استحاضه رخصت شرعیه کاسب نہیں ہے

حيض كي ليل وكثير مدت كابيان

(اَقَالُ الْحَيْسُ ثَلَاثَةُ آيَّامٍ وَلَيَالِيهَا، وَمَا نَقَصَ مِنْ ذَلِكَ فَهُوَ اسْتِحَاصَةٌ) لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الطَّلَاةُ وَالنَّبِ الْكَثَةُ آيَّامٍ وَلَيَالِيهَا وَاكْتَرُهُ عَشَرَةُ آيَّامٍ) " وَالنَّلَامُ " (اَقَالُ الْحَيْشِ لِللْحَيْرِ لِلَهُ فِي النَّقُدِيرِ بِيَوْمٍ وَلَيَالِيهَا وَاكْتَرُهُ عَشَرَةُ آيَّامٍ) " وَهُوَ حُجَّةٌ عَلَى الشَّافِعِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي التَّقْدِيرِ بِيَوْمٍ وَلَيَلَةٍ .

وَهُو َ عَنْ اَبِى يُوسُفَ رَحِمَهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ يَوْمَانَ وَالْآكْشَرُ مِنْ الْيَوْمِ الثَّالِثِ اِقَامَةٌ لِلْآكُثَرِ مَقَامَ وَعَنْ اَبِى يُوسُفَ رَحِمَهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ عَنْ تَقُدِيرِ الشَّرْعِ . الْكُلِّ قُلْنَا هٰذَا نَقْصٌ عَنْ تَقُدِيرِ الشَّرْعِ .

(وَ اَكُنْرُهُ عَشَرَةُ آيَّامٍ وَلَيَالِيهَا وَ الزَّائِدُ اسْتِحَاضَةً) لِمَا رَوَيْنَا، وَهُوَ حُجَّةٌ عَلَى الشَّافِعِي رَحِمَهُ اللَّهُ فِي التَّقْدِيرِ بِنَحْمُسَةَ عَشْرَ يَوْمًا ثُمَّ الزَّائِدُ وَ النَّاقِصُ اسْتِحَاضَةً ، لِآنَ تَقْدِيرَ الشَّرْعِ يَمُنَعُ النَّاقِصُ الْمَتِحَاضَة ، لِآنَ تَقْدِيرَ الشَّرْعِ يَمُنَعُ الْمَا وَالنَّاقِصُ السَّتِحَاضَة ، لِآنَ تَقْدِيرَ الشَّرْعِ يَمُنَعُ الْمَا وَالنَّاقِصُ السَّتِحَاضَة ، لِآنَ اللَّهُ وَالنَّاقِصُ السَّتِحَاضَة ، لِآنَ تَقْدِيرَ الشَّرْعِ يَمُنَعُ النَّاقِصُ السَّتِحَاضَة ، لِآنَ الشَّرْعِ يَمُنَعُ النَّاقِصُ السَّتِحَاضَة ، لِآنَ اللَّهُ وَالنَّاقِصُ السَّتِحَاضَة ، لِآنَ الشَّرْعِ يَلْمُنَا عُلْمَ اللَّهُ اللَّهُ وَالنَّاقِصُ السَّتِحَاضَة ، لِآنَ اللَّهُ اللَّالَةُ عَلَى التَّالِي اللَّهُ اللَّهُ الْعَلَالُ اللَّهُ اللَّ

حیق کی کم در کم مدت ٹین دن اور تین را تیں ہیں۔اور جو مدت اس سے کم ہو وہ استحاضہ ہے۔ کیونکہ نبی کریم میں اور بی کریم کا اور ٹیبہ کے حیض کی کم از کم مدت تین دن اور اس کی را تیں اور اس کی زیادہ مدت دس دن ہے۔اور یہی امام شافعی میں آئی اور ایک دن اور ایک دن اور ایک رات کا اندازہ لگاتے ہیں ۔اور امام ابو یوسف میں افتہ کے فرد کیک اون اور تیسرے دن سے اکثر کل کے قائم مقام ہوتا ہے۔ہم نے کہا کہ بیشر کی مقدارے کم کرنا ہے۔

یر سے بن سے رہیں۔ اور حیف کی اکثر مدت دس اور اس کی را تنیں ہیں۔اور جواس سے زائد ہمووہ استحاضہ ہے۔اس روایت کی وجہ سے جسے ہم نے روایت کیا ہے۔اور یہی حدیث امام شافعی مرین کے خلاف دلیل ہے۔ کہوہ پندرہ دن کا اندازہ نگاتے ہیں اور جواس سے زیاوہ یا کم ہموہ استحاضہ ہے۔ حالانکہ مقدار شرعی منع کرنے والی ہے کہ اس کے ساتھ کسی غیر کا الحاق کیا جائے۔

خون حيض کي پيچان

(وَمَا تَرَاهُ الْمَرْآةُ مِنُ الْحُمْرَةِ وَالصُّفَرَةِ وَالْكُدُرَةِ فِى آَيَّامِ الْحَيْضِ حَيْضٌ) حَتَى تَوى الْبَيَاضَ الْحَالِمَ الْمَوْاهُ الْمُوْرَةُ مِنُ الْحُمْرَةِ وَالصُّفَرَةِ وَالْكُدُرَةِ فِى آيَّامِ الْحَيْضِ حَيْضٌ) حَتَى تَوى الْبَيَاضَ خَالِمَا (وَقَالَ آبُويُوسُفَ رَحِمَهُ اللّهُ: لَا تَكُونُ الْكُدُرَةُ حَيْضًا إِلّا بَعُدَ اللّهِ) لِاَنَّهُ لَوْ كَانَ مِنَ الرَّحِمِ لَنَا خَرُوجُ الْكَدِرِ عَنُ الصَّافِى . الرَّحِمِ لَنَا خَرُوجُ الْكَدِرِ عَنُ الصَّافِى .

وَلَهُ مَا مَا رَوَى أَنَّ عَائِشَةً رَضِى اللهُ عَنَهَا جَعَلَتْ مَا سِوَى الْبَيَاضِ الْحَالِصِ حَيْضًا وَهَذَا لَا يُعُرَفُ إِلَّا سَمَاعًا وَقَمُ الرَّحِمِ مَنْكُوسٌ فَيَخُرُجُ الْكَدُرُ أَوَّلًا كَالْجَرَّةِ إِذَا ثُقِبَ اَسْفَلُهَا، وَامَّا الْخُصْرَةُ فَالصَّحِيحُ أَنَّ الْمَرْاةَ إِذَا كَانَتْ مِنْ ذَوَاتِ الْاَقْرَاءِ تَكُونُ حَيْضًا وَيُحْمَلُ عَلَى فَسَادِ الْخُصُرَةُ فَالصَّحِيحُ أَنَّ الْمَرْاةَ إِذَا كَانَتْ مِنْ ذَوَاتِ الْاَقْرَاءِ تَكُونُ حَيْضًا وَيُحْمَلُ عَلَى فَسَادِ الْخُصُرَةُ فَالْحَدُونُ كَيْضًا وَيُحْمَلُ عَلَى فَسَادِ الْمَنْبَتِ فَلَا تَكُونُ حَيْصًا الْغِذَاءِ، وَإِنْ كَانَتْ كَبِيرَةً لَا تَرِى غَيْرَ الْخُصُرَةِ تُحْمَلُ عَلَى فَسَادِ الْمَنْبَتِ فَلَا تَكُونُ حَيْصًا

ابو یوسف بھنڈ نے کہا کہ کدرہ چیف ہیں گر جب وہ خون کے بعد آئے۔ کونکہ اگر وہ رحم ہے آتا تو وہ صافی کو پہنچ جائے۔ اور امام ابو یوسف بھنڈ نے کہا کہ کدرہ چیف ہیں گر جب وہ خون کے بعد آئے۔ کیونکہ اگر وہ رحم ہے آتا تو وہ صافی کے بعد خارج ہوتا ہوتا ہے جیش اور طرفین کے زدیک جو روایت حضرت عائشہ صدیقہ بھنگا کی گئی ہے کہ جو بچھ خالیس سفیدی کے سوا ہوتا اے چیش محق تقیس ۔ اور یہ سنے بغیر معلوم نہیں ہوسکا۔ حالا نکہ رحم کا منہ اوندھا ہے لبندا مکدر پہلے ایسے ہی خارج ہوگا جس طرح گر ہے کے بیندے ہیں سوراخ کردیا جائے۔ اور جو ہز ہے اس کے بارے ہیں سیح روایت یہی ہے کہ جب کسی اہل چین والی عورت سے دیکھا گیا تو وہ چین ہے کہ جب کسی اہل چین والی عورت سے دیکھا جائے گیا۔ اور اگر وہ عورت یوزھی ہے اور ہزرنگ کے سواد کھے تو وہ رحم کا فساد سمجھا جائے گا۔ اور اگر وہ عورت یوزھی ہے اور ہزرنگ کے سواد کھے تو وہ رحم کا فساد سمجھا جائے گا۔ اور اگر وہ عورت یوزھی ہے اور ہزرنگ کے سواد کھے تو وہ رحم کا فساد سمجھا جائے گا۔ اور اگر وہ عورت یوزھی ہے اور ہزرنگ کے سواد کھے تو وہ رحم کا فساد سمجھا جائے گا۔ اور اگر وہ عورت یوزھی ہے اور ہزرنگ کے سواد کھے تو وہ رحم کا فساد سمجھا جائے گا۔ اور اگر وہ عورت یوزھی ہے اور ہزرنگ کے سواد کھے تو وہ رحم کا فساد سمجھا جائے گا۔ اور اگر وہ عورت یوزھی ہے اور ہزرنگ کے سواد کھی تو وہ رحم کا فساد سمجھا جائے گا۔ اور اگر وہ عورت یوزھی ہے اور ہزرنگ کے سواد کھی تو وہ رحم کا فساد سمجھا جائے گا۔ اور اگر وہ عورت یوزھی ہوں میں میں وہ چین نہ ہوگا۔

ايام حيض ميں حکم شرعی

(وَالْحَيْثُ يُسْقِطُ عَنُ الْحَائِضِ الصَّلَاةَ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهَا الصَّوْمَ وَتَقْضِى الصَّوْمَ وَلَا تَقْضِى الصَّوْمَ وَلَا تَقْضِى الصَّوْلِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَنْهَا: كَانَتُ إِحْدَانَا عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةَ) لِقَوْلِ (عَائِشَةَ رَضِى اللهُ عَنْهَا: كَانَتُ إِحْدَانَا عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا طَهُرَتُ مِنْ حَيْضِهَا تَقْضِى الصِّيَامَ وَلَا تَقْضِى الصَّلَاةَ)، وَلاَنَ فِي قَضَاءِ الصَّلَاةِ حَرَجًا لِتَضَاعُفِهَا وَلا حَرَجَ فِي قَضَاءِ الصَّوْم

کے اور حیض مورت سے نماز ساتط کردیتا ہے اور آس پر روز ہ رکھنا حرام ہے اور حائض روز ہے کی قضا ہ کر ۔۔ گی نماز کی قضا ہ کر ۔۔ گی نماز کی قضا ہ کر ۔۔ گی نماز کی قضا ہ کر ہے گئے ہے کہ کا کہ میں ہے جب کسی کورسول اللہ منافی تی نہا ہے گئے ہے کہ میں ہے جب کسی کورسول اللہ منافی تی کہ نماز میں میں پاک ہوتا ہوتا تو وہ روزوں کی قضا ہ کرتی اور نمازوں کی قضا ہ نہ کرتی تھی ۔ کیونکہ ان کی قضا ہ میں حرج ہے کیونکہ وہ (نمازیں) وہ جاتی ہیں۔۔ جبکہ روزوں کی قضا ہ میں کوئی حرج نہیں۔

جنبی اور حائض کامسجد میں دا خلہ نع ہے

· (وَلَا تَذْخُلُ الْمَسْجِدَ) وَكَذَا الْجُنُبُ لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالسَّلامُ " (فَايَّى لَا أُحِلُ الْمَسْجِدَ لِلسَّخَائِينِ وَلَا جُنُبٍ) وَهُوَ بِإِطْلَاقِهِ حُجَّةٌ عَلَى الشَّافِعِي رَحِمَهُ اللَّهُ فِي إِبَاحَةِ الدُّنُولِ عَلَى وَجُهِ الْعُبُورِ وَالْمُرُورِ .

کے اور متحدین داخل نہ ہواور ای طرح جنبی کے بارے میں ہے کہ نی کریم منافظ نے فرمایا: پس میں محد کو حائف اور جنبی کے جنبی کے سال کے ساتھ سے اطلاق کے مطابق امام شافعی بیشتیر جمت ہے کیونکہ ان کے نزویک مسجد میں واخل ہوتا جا انزہاس دلیل کی وجہ سے کہ محبد میں واخل ہوتا جا نزہے۔ مسجد میں داخل ہوتا جا نزہے۔

حائض ونفاس اورجنبی کے لئے قر اُت قر آن کی ممانعت

(وَلَيْسَ لِلْحَانِضِ وَالْجُنْبِ وَالنَّفَسَاءِ قِرَاءَةُ الْقُرْآنِ) لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ " (لَا تَقُوا

الْ يَحَانِضُ وَلَا الْجُنُبُ شَيْئًا مِنْ الْقُرُآنِ) وَهُوَ حُجَّةٌ عَلَى مَالِكٍ رَحِمَهُ اللّٰهُ فِي الْحَانِضِ، وَهُوَ بِإِطْلَاقِهِ يَتَنَاوَلُ مَا دُوْنَ الْآيَةِ فَيَكُونُ حُجَّةً عَلَى الطَّحَاوِيِّ فِي إِبَاحَتِهِ

ور حائض ونفاس اور جنبی کے لئے قرآن کی قرات کرنا جائز نہیں۔ کیونکہ نبی کریم مُنَافِیْزَا نے فرمایا: حائض اور جنبی فرمایی نہ پڑھیں۔ کیونکہ نبی کریم مُنَافِیْزَا نے الله اور جنبی فرمایا: حائض اور جنبی فرمان نہ پڑھیں۔ اور بیتھم اپنے اطلاق کی وجہ سے فران ہے ہوئے ہوں کہ جنت ہے کے خلاف تھم جنت ہے کیونکہ وہ (قرائت قرآن) کومباح قرار دیتے ہیں۔ ہے ہے کیونکہ وہ (قرائت قرآن) کومباح قرار دیتے ہیں۔ ہے ہے کیونکہ وہ (قرائت قرآن) کومباح قرار دیتے ہیں۔

حالت جنابت میں قرآن کوچھونامنع ہے

(وَلَيْسَ لَهُمْ مَسُ الْمُصْحَفِ إِلَّا بِفِلَافِهِ، وَلَا آخُذُ دِرْهَمٍ فِيهِ سُورَةٌ مِنُ الْقُرْآنِ إِلَّا بِصُرَّتِهِ وَكَذَا الْمُسْحِدِثُ لَا يَمَسُّ الْمُصْحَفَ إِلَّا بِغِلَافِهِ) لِقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ " (لَا يَمَسُّ الْقُرْآنَ إِلَّا طَاهِنٌ ثُمَّ الْحَدَثُ وَالْجَنَابَةُ حَلَّا الْيَدَ فَيَسْتَوِيَانِ فِي حُكْمِ الْمَسِّ وَالْجَنَابَةُ حَلَّتُ الْقُرْآنَ إِلَّا طَاهِنٌ مُنَمَّ الْحَدَثُ وَالْجَنَابَةُ حَلَّا الْيَدَ فَيَسْتَوِيَانِ فِي حُكْمِ الْمَسِّ وَالْجَنَابَةُ حَلَّتُ الْفَرْآنَ إِلَّا طَاهِنٌ عُمَّا الْمَدُونَ مَا هُوَ الْفَرَةُ وَلَا اللَّهُ مُونَ الْمَحْدَثِ فَيَ فَتُوفَانِ فِي حُكْمِ الْقُرَاءَ وَ وَغِلَافُهُ مَا يَكُونُ مُتَجَافِيًا عَنْهُ دُونَ مَا هُوَ الْفَرَاءَ وَ وَغِلَافُهُ مَا يَكُونُ مُتَجَافِيًا عَنْهُ دُونَ مَا هُوَ الْفَرَاءِ وَعَلَافُهُ مَا يَكُونُ مُتَحَافِيًا عَنْهُ دُونَ مَا هُوَ الْفَرِي عِلَيْ اللّهُ مُن اللّهُ وَالْمَالِي اللّهُ مُن اللّهُ وَالصَّحِيحُ وَيُكُونُهُ مَسَّهُ بِالْكُيْمِ هُوَ الصَّحِيحُ لِللّهُ تَابِعٌ لَهُ مُنْ اللّهُ مِلَا اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ وَالصَّحِيحُ لِللّهُ وَالْمَالُولُ اللّهُ اللهُ مُولِ اللّهُ عَلَا اللّهُ اللّهُ وَالصَّحِيحُ وَيُعَلِيلُهُ اللّهُ وَالْمَالُولُ اللّهُ وَالْمَالُولُ اللّهُ وَالْمَالُولُ اللّهُ اللّهُ وَالْمُ اللّهُ وَالْمُلْ وَاللّهُ وَالْمُ وَالْعَالَةُ وَلَا اللّهُ وَالْمُ اللّهُ وَالْمَالُولُ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَالْمَالُولُ اللّهُ وَالْمُ اللّهُ وَالْمَالُولُ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَالْمُ اللّهُ وَاللّهُ ا

انقطاع حيض كے بعد تكم نماز

قَالَ (وَإِذَا انْقَطَعَ دَمُ الْحَيْضِ لِاقَلَّ مِنْ عَشَرَةِ آيَّامِ لَمْ يَحِلَّ وَطُوُهَا حَتَى تَغْتَسِلَ) لِانَّ اللَّمَ يَدِرُ ثَارَةً وَيَنْقَطِعُ ذَمُ الْحَيْضِ لِاقَلَّ مِنْ اللاغْتِسَالِ لِيَتَرَجَّحَ جَانِبُ الانْقِطَاعِ (وَلَوْ لَمْ تَغْتَسِلُ يَدِرُ ثَارَةً وَيَنْقَطِعُ أَخُرى، فَلَا بُدَّ مِنْ اللاغْتِسَالِ لِيَتَرَجَّحَ جَانِبُ الانْقِطَاعِ (وَلَوْ لَمْ تَغْتَسِلُ

وَمَضَى عَلَيْهَا اَدْنَى وَقُتِ الصَّلَاةِ بِقَدْرِ اَنْ تَقْدِرَ عَلَى الِاغْتِسَالِ وَالتَّحْرِيمَةُ حَلَّ وَظُوْهَا ، لِآنَ الصَّلَاةَ صَارَتْ دَيْنًا فِي ذِمَّتِهَا فَطَهُرَتْ مُحُكَمًّا .

(وَلَوْ كَانَ انْفَطَعَ الدَّمُ دُوْنَ عَادَتِهَا فَوْقَ الثَّلاثِ لَمْ يَقُرَبُهَا حَتَى تَمْضِىَ عَادَتُهَا وَإِنْ اغْضَالَ أَغْسَلَتْ) لِآنَ الْعَوْدَ فِى الْعَادَةِ غَالِبٌ فَكَانَ الانْتِيَاطُ فِى الاجْتِنَابِ (وَإِنْ انْفَطَعَ الذَّمُ اغْسَلَتْ) لِآنَ الْعَوْدَ فِى الْعَسَرَةِ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللللْمُ اللَّهُ اللللْمُ اللَّهُ الللَّهُ اللَ

کے اور جب حیض کا خون دی ونوں سے پہلے ختم ہو جائے تو اس عورت کے ساتھ جماع جائز نہیں حتی کہ وہ عسل کر لے۔ کیونکہ خون بھی بہتا ہے اور بھی ختم ہو جاتا ہے۔ لہذا عسل کرنا ضروری ہوا تا کہ جانب انقطاع کوتر نیچ دی جائے۔ اور اگر اس نے خسل نہیں کیا اور اس پر کم از کم نماز کا وقت گزرگیا یعنی اتنی مقدار میں کہ وہ عسل کر سے تجمیر تحریمہ پڑھ کتی تو اس سے جمائ صلال ہے۔ کیونکہ جب نماز اس کے ذمہ پر بطور قرض ہوئی تو وہ بھی بطور تکم یاک ہوگئی۔

اور آگرخون مورت کے ایام عادت ہے کم مدت میں تئم ہوا آگر چہ تین دنوں سے زیادہ مدت ہوتو جماع حلال نہیں اگر چہ وہ مورت عسل ہی کیوں نہ کرلے جی کہ وہ ایام عادت گزرجا کیں۔ کیونکہ عادت میں غالب عادت کا اعتبار کیا جاتا ہے۔ لہذا احتیاط پر میز کرنے میں ہے۔ اور اگرخون دی دن پرختم ہوا تو عسل کرنے سے پہلے ہی جماع حلال ہوجا تا ہے۔ کیونکہ چین دی دنوں سے زیادہ نہیں ہوتا۔ مگر عسل کرنے سے پہلے وطی کرنامتحب نہیں۔ ای ممانعت کی وجہ سے جو قرائت میں شد کے ساتھ آئی ہے۔

د وخونول کے درمیان طهر کابیان

قَالَ (وَالطَّهُ وَالْمَعُهُ وَاذَا تَحَلَّلَ بَيْنَ الدَّمَيْنِ فِي مُدَّةِ الْحَيْضِ فَهُوَ كَالدَّمِ الْمُتَوَالِي) قَالَ رَضِيَ اللهُ تَعَالَى عَنُهُ: وَهَذِهِ إِحْدَى الرِّوَايَاتِ عَنُ آبِي حَنِيْفَةَ رَحِمَهُ اللهُ وَوَجُهُهُ أَنَّ اسْتِيعَابَ الذَّمِ مُدَّةَ الْعَيْشِ لَيْسَ بِشَوْطٍ بِالْإِجْمَاعِ فَيُعْتَبُرُ اَوَّلُهُ وَآخِرُهُ كَالنِّصَابِ فِي يَابِ الزَّكَاةِ، وَعَنْ آبِي الْمَحَيْضِ لَيْسَ بِشَوْطٍ بِالْإِجْمَاعِ فَيُعْتَبُرُ اَوَّلُهُ وَآخِرُهُ كَالنِّصَابِ فِي يَابِ الزَّكَاةِ، وَعَنْ آبِي الْمُحَيْضِ لَيْسَ بِشَوْطٍ بِالْإِجْمَاعِ فَيُعْتَبُرُ اَوَّلُهُ وَآخِرُهُ كَالنِّصَابِ فِي يَابِ الزَّكَاةِ، وَعَنْ آبِي اللهُ مُ اللهُ وَهُو دِوَايَتُهُ عَنُ اَبِى حَيْنِفَةَ، وَقِيلَ هُو آخِرُهُ كَالنِّصَابِ فِي يَابِ الزَّكَاةِ اللهُ وَهُو دِوَايَتُهُ عَنُ اَبِى حَيْنِفَةَ، وَقِيلَ هُو آخِرُهُ اللهُ وَاللهِ انَّ الطَّهُو إِذَا كَانَ الْقَلْ .
مُن خَمْسَةَ عَشَر يَوْمًا لَا يُفْصَلُ، وَهُو كُلُّهُ كَاللَّمِ الْمُتَوَّالِي لِاَنَّهُ طُهُرٌ فَاسِدٌ فَيَكُونُ بِمَنْزِلَةٍ عَنْ اللهُ عَلَى كَتَابِ الْحَيْصِ الْحَيْصِ الْعَرْقُ فِي كِتَابِ الْحَيْصِ الْحَيْطِ . اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهُ إِلَى اللهُ عَلَيْهِ إِلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى الْعَوْلِ الْبَسَرُ، وَلَمَامُهُ يُعْرَفُ فِي كِتَابِ الْحَيْصِ .

(وَ آفَ لُ السَّلُهُ رِ حَمْسَةَ عَشُرَ يَوُمًا) هَٰكَذَا نُقِلَ عَنُ اِبْرَاهِيمَ النَّخَعِي وَ آنَهُ لَا يُعُرَفُ إِلَّا تَوُقِيفًا (وَ لَا غَايَةَ لِآكُثُورِ) لِلَّانَّهُ يَسَمَّتُ أَلِى سَنَةٍ وَمُنْتَتَئِنِ فَلَا يَتَقَدَّرُ مِتَقَدِيرِ إِلَّا إِذَا اسْتَمَرَّ بِهَا اللّهُ فَا حَتِيجَ إِلَى نَصْبِ الْعَادَةِ ، وَيُعْرَفُ ذَلِكَ فِي كِتَابِ الْحَرْضِ .

اور امام الموروس المراق المرا

استحاضه کےخون کا بیان

(وَدَهُ اِلاسْتِحَاضَةِ) كَالرَّعَافِ الدَّائِمِ لَا يَمْنَعُ الصَّوْمَ وَلَا الصَّلَاةَ وَلَا الْوَطْنَى َلِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ " (تَوَضَيْمِي وَصَلِّى وَإِنْ قَطَرَ الذَّمُ عَلَى الْحَصِيرِ) وَإِذَا عُرِفَ حُكُمُ الصَّلَاةِ : ثَبَتَ حُكُمُ الصَّوْمِ وَالْوَطْىءُ بِنَتِيجَةِ الْإِجْمَاعِ .

(وَلَوْ زَادَ اللّهُمْ عَلَى عَشَرَةِ آيَّامٍ) وَلَهَا عَادَةٌ مَعُرُوفَةٌ دُونَهَا رَدَّتُ إِلَى آيَّامِ عَادَتِهَا، وَآلَذِى زَادَ السَّحَاضَةُ لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالسَّلامُ (الْمُسْتَحَاضَةُ تَدَعُ الصَّلاةَ آيَّامَ آفَرَائِهَا) وَلاَنَّ الزَّائِدَ عَلَى الْعَشَرَةِ فَيُلْحَقُ بِهِ، وَإِنْ ابْتَدَاتُ مَعَ الْبُلُوعُ مُسْتَحَاضَةً عَلَى الْعَشَرَةِ فَيُلْحَقُ بِهِ، وَإِنْ ابْتَدَاتُ مَعَ الْبُلُوعُ مُسْتَحَاضَةً فَيَلُحَقُ بِهِ، وَإِنْ ابْتَدَاتُ مَعَ الْبُلُوعُ مُسْتَحَاضَةً فَيَلُحَقُ بِهِ، وَإِنْ ابْتَدَاتُ مَعَ الْبُلُوعُ مُسْتَحَاضَةً فَيَدُ عُنْهُ وَالْبَاقِى السِّتِحَاضَةً لِآنًا عَرَفْنَاهُ حَيْضًا فَلَا يَخُورُجُ عَنْهُ مَا لَنَا عَرَفْنَاهُ حَيْضًا فَلَا يَخُورُجُ عَنْهُ مَالشَكْ، وَاللّهُ آعُلَهُ آعُلُهُ آعُلُهُ الْمَلْدَ، وَاللّهُ آعُلُهُ آعُلُهُ آعُلُهُ آعُلُهُ آعُلُهُ الْعَلْمُ لَوْ الْبَاقِي السِّيَحَاضَةٌ لِآنًا عَرَفْنَاهُ حَيْضًا فَلَا يَخُورُجُ عَنْهُ مَالنَّكُ وَاللّهُ آعُلُهُ وَاللّهُ اللّهُ اللّهُ الْعَلْمُ وَالْبَاقِي السِّيَحَاضَةٌ لِآنًا عَرَفْنَاهُ حَيْضًا فَلَا يَخُورُجُ عَنْهُ مَالِشَكُ وَاللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الْعَلَيْهُ وَاللّهُ اللّهُ اللّهُ الْعَلْمُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الْمُسْتَحَافَةً لَا اللّهُ اللّهُ اللّهُ الْقُلُهُ الْمُلْوَالَالَةُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللّهُ الللللّهُ اللّهُ الللللّهُ الللّهُ الللللّهُ اللّهُ الللْهُ اللّهُ اللللللّهُ الللللّهُ الللللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللللّهُ الللللّهُ الللّهُ الللللّهُ اللل

اوراسجا خبری کریم کاخون تکمیر کےخون کی طرح ہے جونماز اور جماع سے نہیں روکیا۔ کیونکہ نجی کریم کا گھڑا نے فر مایا تھ وہ وضوکر اور نماز پڑھا گر چہ خون بوریہ پڑھی گرے۔ اور جب نماز کا حکم معلوم ہو گیا تو روزے اور جماع کا حکم بطور اجماع ثابت ہو گیا۔

اورا گرخون دی دن سے بُرج ہے گیا حالانکہ ای مورت کی عادت معروفہ دی ہے کہ حقی اقوائے ایس کی عادت کی طرف لوٹا یا جائے گا۔ اور جودوت عادت معروفہ سے بڑھ جائے گا وہ استحاضہ ہے کوئکہ نمی کریم کا گھڑا نے فر مایا : مستحائضہ جیض والے دنوں میں نماز جوروث دے۔ اور جوعادت سے زائد ہے وہ ای کی جنس سے ہے جودی سے زائد ہے۔ (یعنی استحاضہ وگا کیونکہ ہم نے اسے جس کریں گے۔ اور اگر وہ مستحاضہ ہوگا کیونکہ ہم نے اسے جس کریں گے۔ اور اگر وہ مستحاضہ ہوگا کیونکہ ہم نے اسے جس کی بہانا ہے اپنی استحاضہ ہوگا کیونکہ ہم نے اسے جس کی بہانا ہے اپنی استحاضہ ہوگا کیونکہ ہم نے اسے جس کی بہانا ہے۔ اپنی استحاضہ ہوگا کیونکہ ہم نے اسے جس کی بہانا ہے۔ اپنی استحاضہ ہوگا کیونکہ ہم نے اسے جس کی بہانا ہے۔ اپنی استحاضہ ہوگا کیونکہ ہم نے اسے جس کی بہانا ہے۔ اپنی استحاضہ ہوگا کیونکہ ہم نے اسے جس کی بہانا ہے۔ اپنی استحاضہ ہوگا کیونکہ ہم نے اسے جس کی بہانا ہے۔ اپنی استحاضہ ہوگا کیونکہ ہم نے اسے جس کی بہانا ہوائے گا۔

معذوراورمستخاضه كي ليحكم طبهارت كابيان

(وَالْمُسْتَحَاضَةُ وَمَنُ بِهِ سَلَسُ الْبُولِ وَالرُّعَافُ الدَّائِمُ وَالْجُرُحُ الَّذِى لَا يَرُقَأُ يَتَوَضَنُونَ لِوَفْتِ مَا شَانُوا مِنْ الْفَرَائِضِ وَالنَّوَافِلِ) وَقَالَ لِوَفْتِ مَا شَانُوا مِنْ الْفَرَائِضِ وَالنَّوَافِلِ) وَقَالَ المَشَافِعِينُ رَحِمَهُ اللَّهُ: تَتَوَضَّأُ الْمُسْتَحَاضَةُ لِكُلِّ مَكْتُوبَةٍ لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الطَّهَ وَالسَّكَامُ " الشَّافِعِينُ رَحِمَهُ اللَّهُ: تَتَوَضَّا الْمُسْتَحَاضَةُ لِكُلِّ مَكْتُوبَةٍ لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الطَّهَا وَالسَّكَامُ " (الْمُسْتَحَاضَةُ تَتَوَضَّا لِكُلِّ صَكَاةٍ) وَلَانَ اغْتِبَارَ طَهَارَتِهَا ضَرُورَةُ اَدَاءِ الْمَكْتُوبَةِ فَلَا تَبْقَى بَعُدَ (الْمُسْتَحَاضَةُ لِكُلِّ مَلَاةً) وَلَانَ اغْتِبَارَ طَهَارَتِهَا ضَرُورَةُ ادَاءِ الْمَكْتُوبَةِ فَلَا تَبْقَى بَعُدَ الْفَرَاعِ مِنْهَا .

وَلَنَا فَوْلُهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ " (الْسُمُستَحَاضَةُ تَتَوَضَّا لِوَقْتِ كُلِّ صَلَاقٍ ﴿) وَهُوَ الْهُرَاهُ بِالْآوَّلِ لِلَّا اللَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةِ الظَّهْدِ: اَى وَقَتِهَا، وَلَآنَ الْوَقْتَ أُقِيمَ بِالْآوَّلِ لِآنَ اللَّهُ مَ تُسْتَعَالُ لِللَّوَقْتِ، يُقَالُ آتِيك لِصَلَاةِ الظَّهْدِ: اَى وَقَتِهَا، وَلَآنَ الْوَقْتَ أُقِيمَ بِالْآوَلِ لِآنَ اللَّهُ عَلَيْهِ . مَقَامَ الْآدَاءِ تَيْسِيرُ الْخَلَامُ اللَّحَكُمُ عَلَيْهِ .

(وَإِذَا خَرَجَ الْوَقْتُ بَـطَلَ وَصُوْهُمْ وَاسْتَأْنَفُوا الْوُصُوءَ لِصَلَاةٍ أُخْرَى) وَهِذَا عِنْدَ عُلَمَائِنَا الثَّلاثَةِ .

وَقَىالَ ذُفَرُ: اسْتَأْنَفُوا إِذَا دَحَلَ الْوَقْتُ (فَإِنُ تَوَصَّنُوا حِينَ تَطُلُعَ الشَّمُسُ اَجْزَاهُمْ عَنُ فَوْضِ الْوَقْتِ حَتَّى يَذُهُبَ وَقْتُ الظُّهْرِ) وَهِلْذَا عِنْدَ اَبِى حَنِيْفَةَ وَمُحَمَّدٍ، وَقَالَ اَبُوْيُوسُفَ وَزُفَرُ اَجْزَاهُمْ حَتَى يَذُخُلَ وَقُتُ الظُّهْرِ .

اور جب وقت فتم ہوا تو ان معذروں کا وضوبھی فتم ہوجائے گا۔اور دوسری نماز کے لئے نیاوضوکریں۔اور بہی تھم ہمارے ائمہ ٹا شے کے نز دیک ہے۔ جبکہ امام زفر مبین نے فرمایا: جب نیا وقت وافل ہوگا تب وہ وضوکریں سے ۔الہٰذا اگر معذروں نے طلوع آفناب کے وقت وضوکیا تو ان کا یہ دضونما زظہر کے جانے تک کافی ہوگا۔ بیامام عظم مین تھندا ورامام محمر میں بیات کے زویک ہے۔اورامام ابوبوسف مينة اورامام زفر مينافقة كهان كاوضوكافي هوگايهال تك نمازظبر كاوفت داخل موجائے۔

معذرول كے وضوميں ائمه احناف كے اختلاف كا حاصل

وَحَاصِلُهُ أَنَّ طَهَارَةَ الْمَعُذُوْدِ تُنْتَقَصُ بِخُرُوجِ الْوَقْتِ: آَى عِنْدَهُ بِالْحَدَثِ السَّابِقِ عِبْدَ آبِى عَنْدَ أَنِى عِنْدَهُ بِالْحَدَثِ السَّابِقِ عِبْدَ آبِى عَنْدَ آبِى يُوسُفَ وَفَائِدَهُ الاَحْتِكَافِ لَا حَيْفَةَ وَمُحَمَّدٍ، وَبِدُخُولِهِ فَقَطْ عِنْدَ زُفَرَ، وَبِايِّهِمَا كَانَ عِنْدَ آبِى يُوسُفَ وَفَائِدَهُ الاَحْتِكَافِ لَا عَيْبَانَ تَطْهَرُ إِلَّا فِيْسَمَنْ تَوَضَّا قَبْلَ النَّوْقِ آنَ اعْتِبَانَ مَطْهَرُ إِلَّا فِيْسَمَنْ تَوَضَّا قَبْلَ النَّوْقَتِ فَكُونَا آوُ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ لِلْوُفَرَ آنَ اعْتِبَانَ الطَّهَارَةِ مَعَ الْمُنَافِى لِلْحَاجَةِ إِلَى الْاَدَاءِ وَلَا حَاجَةَ قَبْلَ الْوَقْتِ فَلَا تُعْتَبُرُ.

وَلَا بِسَى بُوسُفَ أَنَّ الْحَاجَةَ مَقْصُورَةٌ عَلَى الْوَقْتِ فَلَا تُعْتَبُرُ قَبْلَهُ وَلَا بَعْدَهُ وَلَهُمَا أَذَهُ لا بُدَّ مِنْ لَا لَهُ عَلَى الْوَقْتِ وَخُرُوجُ الْوَقْتِ وَلِيْلُ لَعْلَيْهِ الْمَقْدُوطَةِ حَتَى الْوَقْتِ وَقْتُ الْمَقُووطَةِ حَتَى لَوْ تَوطَا وَاللَّهُ الْمَعَادُةِ الْمَقُووطَةِ حَتَى لَوْ تَوطَا الْمَعْدُورُ لِلصَلاةِ الْعِيدِ لَهُ أَنْ يُصَلِّى الظُّهْرِ بِهِ عِنْدَهُمَا وَهُو الصَّحِيحُ لِانَّهَا بِمَنْولَةِ صَلاةِ السَّعْدُ وَلَوْ الصَّحِيحُ لِانَّهَا بِمَنْولَةِ صَلاةِ السَّعْدُ وَلَى الصَّلَاةِ الْمَعْدُولِ فَي وَقْتِهِ وَأَخُوكَى فِيهِ لِلْعَصُو فَعِنْدَهُ هُمَا لَيْسَ لَهُ أَنْ يُصَلِّى الطُّهُ وَفَي وَقْتِهِ وَأَخُوكَى فِيهِ لِلْعَصُو فَعِنْدَهُ هُمَا لَيْسَ لَهُ أَنْ يُصَلِّى الطُّهُ وَعَنِي الْمَفْرُوطَةِ وَالْمُسْتَحَاصَةُ هِى النِّي لَا يَمْضَى عَلَيْهَا وَقُتُ الْمَفْرُوطَةِ وَالْمُسْتَحَاصَةُ هِى النِّي لَا يَمْضَى عَلَيْهَا وَقُتُ الْمُفْرُوطَةِ وَالْمُسْتَحَاصَةُ هِى النِّي لا يَمْضَى عَلَيْهَا وَقُتُ الْمَعْرُ بِهِ لِانْتِقَاضِهِ بِخُورُوجِ وَقْتِ الْمَفْرُوطَةِ وَالْمُسْتَحَاصَةُ هِى النِّي لا يَمْضَى عَلَيْهَا وَقُتُ الْمُفَرُوطَةِ وَالْمُسْتَحَاصَةُ هِى النِّي لَا يَمْضَى عَلَيْهَا وَقُتُ الْمُفْرُوطَةِ وَالْمُسْتَحَاصَةُ هِى النِي الْمَقْولِ وَالْمُسْتَعَاصَةُ وَلَى مَنْ هُو فِى مَعْنَاهَا وَهُو مَنْ ذَكُونَاهُ وَمُنْ إِلَا السَّرُورَةَ بِهِلَا اتَتَحَقَّقُ وَهِى مَعْنَاهَا وَهُو مَنْ ذَكُونَاهُ وَمَنْ بِهِ اسْتِطْلَاقُ بَطُنِ وَانْفِلَاتُ رِيحٍ لِلْانَ الصَّرُورَةَ بِهِلَا اتَتَحَقَّقُ وَهِى تَعْمُ الْكُلَّ .

کے اس اختلاف کا عاصل یہ ہے کہ طرفین کے زدیک حدث مابق کی دجہ ہے خروج وقت سے وضوئوٹ جائے گا۔امام زفر بیکتین کے زدیک ان دونوں میں سے ہرایک کے ساتھ وضوجاتا در بیکتین کے زدیک ان دونوں میں سے ہرایک کے ساتھ وضوجاتا دے گائی اختلاف کا فائدہ طاہر نہ ہوگا۔ گراس معذور کے بارے میں جس نے زوال سے پہلے وضو کیا جیسا کہ ہم نے ذکر کیا ہے۔ باجس نے طوع ہم سے بہلے وضوکیا جیسا کہ ہم نے ذکر کیا ہے۔ باجس نے طوع ہم سے بہلے وضوکیا۔امام زفر بھائیڈ کے زدیک دلیل یہ ہے کہ منافی کے ہوتے ہوئے بھی طہارت معتبر ہوگا کہ کونکہ بیادات فرکھند کی وجہ سے بطور ضرورت ہے اور وقت سے پہلے کوئی ضرورت نہیں ہوتی ۔ لہذاوہ (طہارت) معتبر نہ ہوگا۔ گرکونکہ بیاداو کے کہ منافی کے ہوئے ہوئے بھی طہارت کو معتبر نہ ہوگا۔ امام ابو یوسف بیسٹیلے کی دئیل بیہ ہے کہ ضرورت کا دار مداروقت بے بہلے اور بعد کا عتبر انہاں ہو سے باور اوقت سے مراد فرض نماز کا وقت اور فرق نماز کا وقت سے مراد فرض نماز کا وقت سے مراد فرض نماز کا وقت سے مراد فرض نماز کا وقت سے اور اس میں وضو کے ساتھ نماز ظہر میں ہو سے اور اور میں ہونا متبار کرلیا جائے گا۔اور وقت سے مراد فرض نماز کا وقت سے اور اگر معذور نے عید کی نماز کے مرتبے ہیں ہے۔ اور اگر معذور نے عید کی نماز کے مرتبے ہیں ہے۔ اور اگر معذور نے عید کی نماز کے مرتبے ہیں ہے۔ اور اگر معذور نے عید کی نماز کے مرتبے ہیں ہے۔ اور اگر معذور نے عید کی نماز کے مرتبے ہیں ہے۔ اور اگر معذور نے عید کی نماز کے مرتبے ہیں ہے۔ اور اگر معذور نے عید کی نماز کے مرتبے ہیں ہے۔ اور اگر معذور نے عید کی نماز کے مرتبے ہیں ہے۔ اور اگر معذور نے عید کی نماز کی نماز کے مرتبے ہیں ہے۔

اوراگرمعذورنے نمازظہر میں ایک مرتبہ ظہر کی نماز کے لئے وضوکیا اور دوسری مرتبہ ظبری کے وقت میں نماز سے ایسی ایس



فصل في النفاس

﴿ یان میں ہے ﴾ ﴿ میں اس کے بیان میں ہے ﴾

نفاس کی تعریف:

نفاس وہ خون ہے جو بچہ پیدا ہونے کے بعدر حم ہے آگے کی راہ سے نکلے جب نصف سے زیادہ بچہ باہر نکل آئے تو اب جو خون نکلے گا وہ نفاس ہوگا ، اس سے پہلے نفاس نہیں ہوگا اگر تو ام (جوڑا) نکجے پیدا ہوں تو نفاس پہلے نکجے کے پیدا ہونے کے وقت ہے ہوگا اور اس کی پیدائش کے بعد سے جالیس دن تک نفاس ہوگا اس کے بعد استحاضہ ہے مگر شنسل کا تھم دیا جائے گا لیمی نہا کر نماز برحے گی شرط یہ ہے کہ دونوں تو ام بچوں کی ولا دت میں چھ مہینہ سے کم کا فاصلہ ہواگر دونوں کے در میان چھ مہینہ یا اس سے زیادہ فاصلہ ہوتو دو حمل اور دونفاس ہونگا۔

نفاس کی کم سے کم مدت بچھ مقرر تہیں، نصف سے زیادہ بچہ نکلنے کے بعد خون آجائے خواہ ایک ہی ساعت ہوہ ہ اگر خون جا گر پیضف سے کم نکلا اور اس وقت خون آیا تو وہ نفاس نہیں بلکہ استحاضہ ہاور نفاس کی اکثر مدت چالیس دن ہے، اگر خون چالیس دن سے زیادہ آتا رہا تو اس عورت کے لئے جس کو پہلی حرتبہ نفاس آیا چالیس دن نفاس ہوگا اور باقی استحاضہ اور جس عورت کی نفاس کی عادت مقرر ہے اس کے لئے مقررہ عادت کے دنوں تک نفاس ہے اور باتی استحاضہ نفاس کی عادت کے ایک بار خلاف ہونے سے عادت بدل جاتی ہے اس کے لئے مقررہ عادت کے دنوں تک نفاس ہے اور باتی استحاضہ نفاس کی عادت کے ایک بار خلاف ہونے

نصل:نفاس کی فقہی مطابقت کا بیان

اس سے پہلے مصنف نے چین واستحاضہ کے متعلق احکام شرعیہ کوذکر کیا ہے۔ عورتوں سے متعلق چین واستحاضہ کا وقوع کشرت ہوتا ہے۔ جبکہ ان کے مقابلے میں نفاس کا وقوع صرف ان خوا تین سے متعلق ہے جو بچ جنتی ہیں۔ اس لئے کشرت وقوع والے ادکام کومصنف نے پہلے ذکر کیا اورقیل وقوع والے بعد میں ذکر کیا ہے۔ اس کی دوسری وجہ بید چین واستحاضہ عام ہے خواہ وہ عورتیں شادی شدہ ہوں جبکہ خون نفاس صرف شادی شدہ اور بچہ جننے والی عورتوں سے متعلق ہے۔ اس کی دوسری وجہ بید عالی دوسری وجہ بید عالی مقدم ہے۔ کیونکہ وہ عورت کی بلوغت کے ساتھ ہی شروع ہوجاتا ہے۔ جبکہ نفاس مرف وقت کے ساتھ ہی شروع ہوجاتا ہے۔ جبکہ نفاس مرف وقت والی عورت کی بلوغت کے ساتھ ہی شروع ہوجاتا ہے۔ جبکہ نفاس مرف وقت والی میں شروع ہوجاتا ہے۔ جبکہ نفاس مرف وقت والی دوسری مقدم ہے۔ کیونکہ وہ عورت کی بلوغت کے ساتھ ہی شروع ہوجاتا ہے۔ جبکہ نفاس مرف وقت والدوت آتا ہے۔ جس کا تعد ہے۔

نغاس اوراس کی پہچان

(النِّفَاسُ هُوَ اللَّهُ الْخَارِجُ عَقِيبُ الْوِلَادَةِ) لِلآنَهُ مَأْمُوذٌ مِنْ تَنَفُّسِ الرَّحِمِ بِاللَّمِ أَوْ مِنْ أَرُ رَج

السُّفْسِ بِمَعْنَى الْوَلَدِ اَوْ بِمَعْنَى الدَّمِ (وَالدُّمُ الَّذِى تَوَاهُ الْحَامِلُ ايْتِدَاءٌ اَوْ حَالَ وِلَادَتِهَا فَيْلَ حُرُوجِ الْوَلَدِ اسْتِحَاضَةً) وَإِنْ كَانَ مُمْتَدًّا .وَقَالَ الشَّافِعِيُّ دَحِمَهُ اللَّهُ حَيْضَ اغتِبَارًا بِالنِّفَامِي إذُ هُمَا جَيِيعًا مِنُ الرَّحِمِ.

وَلَنَمَا أَنَّ بِالْمَحْمَلِ يَنْسَدُّ فَمُ الرَّحِمِ كَذَا الْعَادَةُ، وَالنِّفَاسُ بَعْدَ انْفِتَاحِدِ بِحُرُوجِ الْوَلَدِ، وَلِهِذَا كَانَ نِفَاسًا بَعُدَ خُرُوج بَعْضِ الْوَلَدِ فِيْمَا رُوِى عَنْ اَبِى حَنِيْفَةَ وَمُحَمَّدٍ دَحِمَهُمَا اللَّهُ لِآنَهُ يَسُفَتِحُ فَيَتَسَبِفَسُ بِهِ (وَالسَّقُطُ الَّذِى امْتَبَانَ بَعُضُ خَلُقِهِ وَلَدٌ) حَتَى تَصِيرَ الْمَرُاةُ بِهِ نُفَسَاءَ وَتَصِيرُ الْآمَةُ أُمَّ وَلَدِ بِهِ وَكَذَا الْعِدَّةُ تَنْقَضِى بِهِ .

کے اور نقاس وہ خون ہے جو بیچ کی ولادت کے بعد خارج ہو۔ کیونکہ 'جننس رحم' سے اس کواخذ کیا گیا ہے۔ (رحم نے خون پھینک دیا) یا نفاس' خروج نفس' سے اخذ کیا گیا ہے اس کامعنی بچہ یا خون ہے۔ اور دہ خون جس کوعورت ابتداء دیکھے یا ولاوت كى حالت من بچەنكلنے سے پہلے ديكھے تو وواستحاضه ہے۔ اگر چهوه كافى ديرتك آنے والا ہو۔

ادرامام شاقعی میشدینے فرمایا: وہ حیض ہے دواس کونغاس پر قیاس کرتے ہیں کیونکہ بید دونوں رحم ہے آتے ہیں۔

اور ہماری دلیل میہ ہے کے حمل کی وجہ سے رحم کا منہ بند ہوجا تا ہے اور عادت کبی ہے کہ بچہ نگلنے سے ساتھ رحم کا منہ مل جاتا ہے اور وہ خون نغاس کا ہوگا۔اور ای دلیل کی وجہ ہے کہ جب بچے کا ایک جز نکلنے کے ساتھ نفاس بی آتا ہے۔اور طرفین کی دلیل وی ہے کہ رحم کا منہ کھل جاتا ہے لہٰذاوہ نفاس کا خون ہے۔ای اسقاط ولدجس کی بعض خلقت ظاہر ہو جائے تو وہ بچہ بی ہے۔اوراس کی وجہ ہے بھی عورت نفاس والی ہو جائے گی۔اور باندی اس وجہ ہے ام دلد ہو جائے گی۔اوراس طرح اس عورت کی عدت حمل مجی بوری ہوجائے گی۔

نفاس کی کم از کم کوئی مدت نبیس

(وَالْحَالُ النِّسَفَاسِ لَا حَدَّ لَهُ) لِآنَ تَقَدُّمَ الْوَلَدِ عُلِمَ الْخُوُوجُ مِنُ الرَّحِمِ فَاَغْنَى عَنُ امْتِدَادٍ جُعِلَ عِلْمًا عَلَيْهِ بِحِلَافِ الْمَحَيُّضِ.

(وَٱكْتُرُهُ ٱرْبَعُونَ يَوُمَّا وَالزَّائِدُ عَلَيْهِ امْسِحَاضَةٌ) لِحَدِيثِ أَمِّ سَلَمَةَ وَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ (النَّبَيّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وَقَتَ لِلنَّفَسَاءِ أَرْبَعِينَ يَوْمًا)، وَهُوَ حُجَّةٌ عَلَى الشَّافِعِي رَحِمَهُ اللَّهُ فِي اعْتِبَادِ السِّتِيْسَ (وَإِنُ جَاوَزَ الدَّمُ الْارُبَعِينَ وَكَانَتْ وَلَدَثْ قَبْلَ ذَلِكَ وَلَهَا عَادَةٌ فِي النِّفَاس رَدَّتْ إِلَى آيًامِ عَادَتِهَا) لِمَا بَيَّنَا فِي الْحَيْضِ (وَإِنْ لَهُ تَكُنْ لَهَا عَادَةٌ فَايُتِدَاءُ نِفَامِسِهَا اَرْبَعُونَ يَوْمًا) لِآنَهُ آمُكُنَ جَعُلُهُ نِفَاتًا. ے اور نفاس کی کم از کم کوئی مدت نہیں۔ کیونکہ بیچ کارحم سے خروج ہی علامت ہے۔ لہٰذا علامت جان لینے کی وجہ سے احداد کی کوئی مغرورت نہیں۔ جبکہ چین ایسانہیں ہے۔

اور نفاس کی اکثر مدت جالیس دن ہے اور جواس سے زیادہ ہوگا وہ استحاضہ ہوگا کیونکہ حضرت ام سلمہ بڑتی سے روایت ہے کہ نبی کریم مٹافی کے نفاس والی عورت کے لئے جالیس دن مقرر فرمائے ہیں۔اوریبی حدیث امام شافعی ہمیں نہ سے خلاف دین ہے کیونکہ وہ ساٹھ دن کا اعتبار کرتے ہیں۔

اور جب خون جالیس دن سے بڑھ جائے اور وہ عورت اس سے پہلے بھی (بچہ) جن پچی ہواور نفاس میں اس کی عادت (معروف) ہوتواسے اس کے عادت کی طرف پھیر جائے گا۔اس کی دلیل ہم نے حیض میں بیان کروی ہے۔اوراگر اس عورت کی عادت معروفہ نہ ہوتواس کے نفاس کی ابتداء جالیس دن ہے۔کیونکہ جالیس کونفاس تھہرا ناممکن ہے۔

دوبچوں کو جننے والی کے نفاس کا بیان

(فَانُ وَلَدَتُ وَلَدَيُنِ فِى بَطْنِ وَاحِدٍ فَنِفَاسُهَا مِنْ الْوَلَدِ الْآوَّلِ عِنْدَ آبِى حَنِيْفَةَ وَآبِى يُوسُفَ رَحِمَهُمَا اللَّهُ وَإِنْ كَانَ بَيْنَ الْوَلَدَيْنِ آرْبَعُونَ يَوُمًا .

وَقَالَ مُحَمَّدٌ رَحِمَهُ اللّهُ: مِنْ الْوَلَدِ الْآخِيرِ) وَهُوَ قَوْلُ زُفَرَ رَحِمَهُ اللّهُ لِآنَهَا حَامِلٌ بَعُدَ وَضَعِ الْآوَّلِ فَلَا تَسِيرُ نُفَسَاءَ ، كَمَا آنَهَا لَا تَسِيضُ، وَلِهَاذَا تَنُقَضِى الْعِدَّةَ بِالْوَلَدِ الْآخِيرِ بالْاجْمَاعُ.

وَلَهُمَا أَنَّ الْحَامِلَ إِنَّمَا لَا تَحِيضُ لِانْسِدَادِ فَمِ الرَّحِمِ عَلَى مَا ذَكُرُنَا وَقَدُ انْفَتَحَ بِخُرُوجِ اللَّهِمَا أَنَّ الْحَامِلَ النَّهَا فَيَتَنَاوَلُ الْاَوْلِ وَتَنَفَّسَ بِالدَّمِ فَكَانَ نِفَاسًا، وَالْعِلَّةُ تَعَلَّقَتُ بِوَضْعِ حَمُلٍ مُضَافٍ إِلَيْهَا فَيَتَنَاوَلُ الْحَمِيعَ الْحَمِيعَ وَمُلِ مُضَافٍ إِلَيْهَا فَيَتَنَاوَلُ الْحَمِيعَ

الک اگرکسی عورت نے ایک ہی پیٹ ہے دو بچے جے توشخین کے زدیک اس کا نفاس پہلے بچے ہے شروع ہوگا اگر چہ دونوں بچوں کے درمیان چالیس دنوں کا فاصلہ ہی کیوں نہ ہو۔اورا مام محمد مجھ اللہ ہے لہٰذاوہ نفاس دوسرے بچے ہے شروع ہوگا ادرا مام فر مجھ اللہ ہے لہٰذاوہ نفاس والی نہ ہوگی جس طرح وہ ہوگا ادرا مام ذفر مجھ اللہ ہے لہٰذاوہ نفاس والی نہ ہوگی جس طرح وہ ماللہ ہے لہٰذاوہ نفاس والی نہ ہوگی جس طرح وہ ماللہ ہے اللہ جس طرح بالا جماع اس عورت کی عدت دوسرے بچے کے جننے سے پوری ہوتی ہے۔ تیخین فرماتے ہیں کہ وہ ایس حالمہ ہے جس کارخم بند ہونے کی وجہ سے چش نہیں آتا۔ جوہم نے ذکر کیا ہے۔اور جب ولداول کے خروج کی وجہ سے رحم کا منہ کھلاتو ماللہ ہے جس کا جونفاس کا ہی خون ہے۔اور عدت کا تعلق ایسے وضع حمل کے ساتھ ہے جوعورت کی طرف مضاف ہے لہٰذاوہ تمام کوشائل ہے۔

باب الانجاس وتطهيرها

﴿ بيرباب نجاستوں اور ان کو پاک کرنے کے بيان ميں ہے ﴾

نجاست كامعنی ومفهوم:

انجاس یہ وجیس کی جمع ہے۔اور ہروہ چیز جونا پسندیدہ ہواور اصل میں لفظ مصدر ہے پھر اس کا استعال اسم میں ہونے لگا۔یآئیکا الَّذِیْنَ الْمَنُوّا إِنَّمَا الْمُشْرِ کُوْنَ نَجَسْ (التوبعہ ۲۸)

اے ایمان دالو! بے شک مشرک صرف نجس ہیں۔ جس طرح اس پر نجاست حقیقی کا اطلاق ہوتا ہے ای طرح نجاست حکمی کا بھی اطلاق ہوتا ہے۔

کہ وہ دین کی روسے نجس شرکوں کو بیت اللہ شریف کے پاس ندا نے دیں بیا آیت سند ہجری میں نازل ہوئی اس سال رسول مقبول منافیظ حضرت علی دلائٹظ کو حضرت ابو بکر دلائٹظ کے ساتھ بھیجا اور تھم دیا کہ مجمع جج میں اعلان کر دو کہ اس سال کے بعد کوئی مشرک حجج کو ندا کے اور کوئی نظافت کو حضرت اللہ شریف کا طواف نہ کرے اس شری تھم کو اللہ تعالی قادر وقیوم نے یوں ہی پورا کیا کہ نہ دہاں مشرکوں کو داخلہ نصیب ہوانہ کی نے اس کے بعد عریانی کی حالت میں اللہ کے گھر کا طواف کیا۔

باب انجاس كي فقهي مطابقت كابيان

اس پہلے مصنف بروائی ان نجاستوں کے مسائل ذکر کیے ہیں جونجاست حکمیہ تعیں اوران وقوع قلیل ہوتا ہے۔ اس لئے تلیل کا ذکر پہلے کیا کیونکہ وہ بھی مانع صلوٰۃ ہیں۔ اوراب یہاں سے نجاسات هیقیہ کا ذکر کریں گے جن کا وقوع کثیر ہوتا ہے۔ اس سے پہلے بیض ونفاس کے احکام ذکر کیے گئے ہیں۔ جن کا تعلق صرف خوا تین سے ہے جبکہ اس باب میں مذکورہ احکام شرعیہ کا تعلق مرد وخوا تین دونوں سے ہے۔ اس طرح وضوء سل بیٹم مسے بیض ونفاس ، استحاضہ وغیرہ مسائل کا تعلق خاص طور پر عبادات ایون نماز وروزہ سے ہے۔ بیکا رائع اس اوران سے پاکی حاصل کرنے کے احکام شرعیہ کا بیان ہے۔ ان کا تعلق عبادات اور وروزہ سے ہے۔ جبکہ اس باب میں جن انجاس اوران سے پاکی حاصل کرنے کے احکام شرعیہ کا بیان ہے۔ ان کا تعلق عبادات اور غیر عبادات ویک محمل واباحث سے بھی متعلق ہیں۔ غیر عبادات جیسے کھانے بینے کی اشیاء ہیں۔ ان سے بھی ہے۔ یعنی باب الانجاس کے بعض احکام حضر واباحث سے بھی متعلق ہیں۔ کہی وجہ ہے باب الانجاس کو تعیم کے بیش نظر بعد میں ذکر کیا۔ اور تکثیر کے بیش نظر سابقہ ابواب سے مؤخر ذکر کیا ہے۔

ا مام قد وری برنتانتیشر ح الکناب میں لکھتے ہیں کہ اس سے پہلے مصنف نے نجاست حکمیہ کو بیان کیا ہے اور یہاں سے نجاست حقیق سے طہارت حاصل کرنے کا طریقہ بیان کریں گے۔ نجاست کی اقسام ، کتنی مقدار میں نجاست معاف ہے وغیرہ ذکر کریں گے اور نجاست حقیقی نجاست حکمی ہے اقوی ہے۔ کیونکہ وہ اگر چیل ہی کیوں نہ ہو بالا تفاق مانع نماز ہے۔

(الملهاب في شرح الكتاب، ج ام يسو، بيروت)

بنابت نبجاست حکمی ہے:

فائدہ :حدیث کا مطلب میہ ہے کہ جنابت نجاست تھی ہے کہ شریعت نے اس کا تھم کیا ہے اوراس پڑنسل کو واجب قرار دیا ہے، لہذا حالت جنابت میں آ دمی حقیقة نجس نہیں ہوتا۔ یہی وجہ ہے کہ جنبی کا نہ تو جھوٹا نا پاک ہوتا ہے اور نہ اس کا پسینہ ہی نا پاک ہے، اس لیے جنبی کے ساتھ المھنا بیٹھنا ملنا جلنا ،مصافحہ کرنا ، کلام کرنا یا اس طرح اس کے ساتھ دوسرے معاملات کرنا جائز ہیں ، اس میں کوئی قباحت نہیں ہے۔

اشیاء میں اصل طہارت ہے:

حدیقہ ندیہ شرح طریقہ محمد بیس لکھا ہے اشیا کی اصل طہارت ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "اللہ نے زبین میں جو کچھ ہے تہارے لئے پیدا فرمایا، اور یقین، شک اور گمان کے ساتھ زائل نہیں ہوتا بلکہ اپنے جیسے یقین کے ساتھ یقین زائل ہوتا ہے۔ یہ قاعدہ شریعت میں مقرر ہے احادیث میں اس کی تصریح ہے اور خفی، شافعی اور دیگر فقہا کی کتب میں واضح طور پر نذکور ہے میں نے اس میں عالم کا اختاا ف بالکل نہیں پایا لہذا جب پانی، کھانے یا اس کے علاوہ کسی دوسری چیز کی طہارت میں جونجس میں نہیں ہے شک اس میں عالم کا اختاا ف بالکل نہیں پایا لہذا جب پانی، کھانے یا اس کے علاوہ کسی دوسری چیز کی طہارت میں جونجس میں نہیں ہے شک پیدا ہوتو سے جن میں استعال جائز، اس طرح جب اس کی نجاست کا غالب گمان ہو (یقین نہ ہوتو بھی پاک ہے۔ (الحدیقة الندیة بیان اختلاف الفتہانی امر المطہارة والنجامة مطبوعة وریدو ضویے فیل آباد)

نجاست سے طہارت حاصل کرنا واجب ہے

(تَسَطُهِيسُ النَّجَاسَةِ وَاجِبٌ مِنْ بَدَنِ الْمُصَلِّى وَثَوْبِهِ وَالْمَكَانِ الَّذِى يُصَلِّى عَلَيْهِ) لِقَوْلِهِ تَعَالَى (وَلِيَسَابَكَ فَسَطِّهِسُ النَّعَلِيهِ بِالْمَاءِ وَلَا (وَلِيَسَابَكَ فَسَطِّهِ مُنَّ الْقُوْمِيهِ ثُمَّ اغْسِلِيهِ بِالْمَاءِ وَلَا (وَلِيَسَابَكُ فَسَطِّهُ وَالسَّلَامُ (حُتِّيهِ ثُمَّ اُقُرُصِيهِ ثُمَّ اغْسِلِيهِ بِالْمَاءِ وَلَا يَصُرُّكُ أَنَا فِي النَّوْمِي وَجَبَ فِي الْبَدَنِ وَالْمَكَانِ فَإِنَّ يَضَمَّلُ النَّكُ إِنَا فِي النَّوْمِ وَجَبَ فِي الْبَدَنِ وَالْمَكَانِ فَإِنَّ لِلسَّيْعُمَالَ فِي حَالَةِ الصَّلَاقِ يَشْمَلُ الْكُلَّ .

الما کیونکدانڈدتعالی کا فرمان ہے۔ اوراپنے کپڑے کو پاک کروج کا ،اور نبی کریم مُظَافِظ نے فرمایا :اس کوچھیل پھراس کو کھرین ہے۔ موسلے اور جب ہماری ذکر کردہ (کپڑے) کے حق میں نجاست سے طہارت ماصل کرنا واجب ہے تو بدن اور جگہ کی طہارت بھی اس طرح واجب ہے۔ کیونکہ حالت نماز میں نمازی کا استعمال سب کوشال سے۔ کیونکہ حالت نماز میں نمازی کا استعمال سب کوشال سے۔ کے دیک ہونکہ حالت نماز میں نمازی کا استعمال سب کوشال کوشال سب کوشال

یانی اور ہر مائع طاہر چیز مزیل نجاست ہے

(وَيَسَجُوزُ تَطْهِيرُهَا بِالْمَاءِ وَبِكُلِّ مَائِقِ طَاهِرِ يُمْكِنُ إِزَالَتُهَا بِهِ كَالْحَلِّ وَمَاءِ الْوَرُدِ وَنَحُوهِ مِمَّا إِذَا عُصِرَ انْعَصَرَ) وَهَاذَا عِنْدَ آبِى حَنِيْفَةَ وَآبِى يُوسُف، وَقَالَ مُحَمَّدٌ وَزُفَرُ وَالشَّافِعِيُّ رَحِمَهُمُ الْذَا عُصِرَ انْعَصَرَ) وَهَاذَا عِنْدَ آبِى حَنِيْفَةَ وَآبِى يُوسُف، وَقَالَ مُحَمَّدٌ وَزُفَرُ وَالشَّافِعِيُّ رَحِمَهُمُ النَّا عُضَرَا الْعَاءِ لِآلَةُ يَتَنَجَّسُ بِاَوْلِ الْمُلَاقَاةِ، وَالنَّحِسُ لَا يُفِيدُ الطَّهَارَةَ إِلَّا آنَ هَذَا اللَّهُ وَلَا فِي الْمَاءِ لِلشَّرُورَةِ . الْقُيَاسَ تُرِكَ فِي الْمَاءِ لِلضَّرُورَةِ .

وَلَهُ مَا اَنَّ الْمَائِعَ قَالِعٌ، وَالطَّهُورِيَّةَ بِعِلَّةِ الْقَلْعِ وَالْإِزَالَةُ وَالنَّجَاسَةُ لِلْمُجَاوَرَةِ، فَإِذَا انْتَهَتُ الْجُنَاءُ النَّجَاسَةِ يَبْقَى طَاهِرًا، وَجَوَابُ الْكِتَابِ لَا يُفَرِّقُ بَيْنَ الثَّوْبِ وَالْبَدَن، وَهٰذَا قَوْلُ آبِي أَجُونَاءُ النَّهُ وَعَنْهُ اللَّهُ وَإِخْدَى الرِّوَايَتَيْنِ عَنْ آبِي يُوسُفَ رَحِمَهُ اللَّهُ، وَعَنْهُ آنَهُ فَرَقَ بَيْنَهُمَا فَلَمُ يُجَوِّزُ فِي الْبَدَن بِغَيْرِ الْمَاءِ.

کے اور نجاست کو پائی سے پاک کرنا جا کڑے اور ہراس چیز سے جو پاک بہنے والی ہواوراس سے نجاست کا از از ممکن ہے جیسے سر کہ اور گلاب کا پائی اور اس کی طرح ہیں۔ ایسی چیزیں جب ان کو نچوڑیں تو ان کو نچوڑا جاسکتا ہو۔ بیٹیس کے نزدیک ہے جبکہ امام محمد میں بیٹی اور امام شافعی میٹائنڈ نے فرمایا ہے کہ صرف بائی سے طہارت جا مُڑ ہے۔ کیونکہ باک کرنے والی چیز تو نجاست سے پہلی ملا قات کرنے کی وجہ سے بھی نا پاک ہوجاتی ہے۔ اور نجاست طہارت کا فائدہ نہیں دیتی۔ جبکہ یہ قیاس بانی رحق میں ضرورت کے پیش نظر ترک کر دیا گیا ہے۔

اور شیخین کی دلیل یہ ہے کہ مائع چیز تو نجاست ختم کو کرنے والی ہے۔اور طہارت میں علت ہی زوال نجاست ہے۔اور نجاست تو مجاورت کی دار کتاب میں ندکورہ تھم بدن اور نجاست تو مجاورت کے لئے ہے۔الہذا جب نجاست کے اجزاء ختم ہو گئے تو طہارت باتی رہ گئی۔اور کتاب میں ندکورہ تھم بدن اور کی میں فرق نہیں کرسکتا۔ یہ امام اعظم مین نیات کا قول ہے اور امام ابو یوسف مین نیات کی روایات میں ہے تھی ایک روایت ہی ہے۔اور دوسری روایت میں ہے کہان دونوں (کیڑے، بدن) میں فرق کیا جائے گا۔ لہذا بدن کو بغیریانی پاک کرنا جائز نہیں۔

موزوں کو پاک کرنے کا طریقہ

(وَإِذَا اَصَابَ الْنُحُفَّ نَسَجَاسَةٌ لَهَا جِرْمٌ كَالرَّوْثِ وَالْعَلِرَةِ وَاللَّمِ وَالْمَنِيِّ فَجَفَّتُ فَدَلَّكَهُ بِالْآرُضِ جَازَ) وَهَلَذَا اسْتِبْعُسَانٌ (وَقَالَ مُحَمَّدٌ رَحِمَهُ اللَّهُ لَا يَجُوزُ) وَهُوَ الْقِيَاسُ (إلَّا فِي الْهَنِيّ خَاصَّةً) لِآنَ الْمُتَدَاخِلَ فِي الْخُفِّ لَا يُزِيلُهُ الْجَفَافُ وَالدَّلْكُ، بِخِلَافِ الْمَنِيّ عَلَى مَا نَذْكُرُهُ .

وَلَهُ مَا قَوْلُهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ (فَإِنْ كَانَ بِهِمَا أَذًى فَلْيَمْسَحُهُمَا بِالْآرْضِ فَإِنَّ الْآرْضَ لَهُمَا طَهُورٌ) وَلَانَّ الْجِلْدَ لِصَلَابَتِهِ لَا تَتَدَاخَلُهُ آجُزَاءُ النَّجَاسَةِ إِلَّا قَلِيَّلَا ثُمَّ يَجْتَذِبُهُ الْجِرْمُ إِذَا جَفَّ، فَإِذَا زَالَ زَالَ مَا قَامَ بِهِ .

(وَفِى الرَّطْبِ لَا يَجُوزُ حَتَى يَغْسِلَهُ) لِآنَ الْمَسْحَ بِالْآرْضِ يُكْثِرُهُ وَلَا يُطَهِّرُهُ . وَعَنُ آبِى يُوسُفَ رَحِمَهُ اللَّهُ النَّهُ الْمَالَةِ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ الللْمُ اللَّهُ اللَّهُ

ان کورونوں کو پاک کرنے والی ہو گئیں ہوران کو جسے گوبر، آدمی کا پاخاند، خون اور منی ہے۔ پس بیخٹک ہوگئیں پھران کوز مین پررگڑ دیا تو جائز ہے۔ اور بیاست سان ہے اور امام مجمد بیستان نے فرمایا ہے کہ جائز نہیں۔ اور یہی قیاس ہے۔ گرمنی میں خاص ہے۔ کیونکہ جب نجاست موزے میں داخل ہوجائے وہ ملنے اور خشک ہونے سے ذائل نہیں ہوتی ۔ بخلاف منی کے جسے ہم ذکر کریں گے۔ اور تین نجین کے نزدیک نجی کریم منافیقی کی میدھدیث ہے۔ اگر دونوں موزوں میں نجاست ہوتو ان کوز مین پررگڑ دو کیونکہ ذمین ان کو دونوں کو پاک کرنے والی ہے۔ کیونکہ کھال کے شوس ہونے کی وجہ سے اس میں نجاست کے اجزاء داخل نہیں ہوتے گر بہت ہی کہ ہوتے ہیں۔ پھر جب وہ خشک ہوئی تو ان کا جسم ان کو جذب کر لیتا ہے۔ پھر جب اس کا جسم ذاکل ہوا تو جو پچھ جسم کے ساتھ تھا وہ بھی ذاکل ہوگیا۔

اور ترنجاستوں کو دھونا ضروری ہے۔ کیونکہ زبین کے ساتھ رگڑ نا اسے زیادہ تو کرتا ہے لیکن اسے پاکنہیں کرسکتا۔ اور امام ابو یوسف بھٹھ سے روایت ہے کہ جب اسے زبین پررگڑ ااور اس سے اس کا اثر زائل ہو گیا تو وہ پاک ہو جائے گی۔ اس کی ولیل عموم بلوی اور ہماری روایت کر دہ حدیث ہے۔ اور اس پر ہمارے مشاکخ کا قول ہے۔ اگر موزے کو بیشناب لگ گیا اور بھر خشک ہو گیا تو رہوئے بغیر جا کر نہیں ۔ اور بہی حکم ہر اس چیز کا ہے جس کا جسم اور جس بیس تھوسیت نہ ہو۔ جس طرح شراب ہے کہ اس بیس شراب (نجاست) کے اجزاء بی لیے جاتے ہیں۔ اور جو چیز جذب کرنے والی نہ ہو جب اجزاء جذب ہو سکتے ہوں اور ہی کہ اگر ہا ہے کہ رہوئے سے ساتھ لگ گیا وہی اس کے ساتھ لگ گیا وہی اس کا جسم ہے۔ اور کیڑے میں صرف دھونا کھا یت کرتا ہے اگر چہ وہ خشک ہو جائے۔ کیونکہ کیڑے کے تھوں نہ ہونے کی وجہ سے نجاست کے بہت سے اجزاء اس میں داخل ہو جاتے ہیں۔ لہذا ان کو دھونے جائے۔ کیونکہ کیڑے کے تھوں نہ ہونے کی وجہ سے نجاست کے بہت سے اجزاء اس میں داخل ہو جاتے ہیں۔ لہذا ان کو دھونے

منی نجس ہےاوراس کو دھونا واجب ہے

وَالْمَنِى نَبِحِسٌ يَجِبُ غَسُلُهُ إِنْ كَانَ رَطُبًا (فَإِذَا جَفَّ عَلَى الثَّوْبِ آجُزَا فِيهِ الْفَرُكُ) لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ لِعَائِشَةَ (فَاغُسِلِيهِ إِنْ كَانَ رَطُبًا وَافْرُكِيهِ إِنْ كَانَ يَابِسًا) وَقَالَ الشَّافِعِثُى رَحِمَهُ اللَّهُ: الْمَنِيُّ طَاهِرٌ، وَالْحُجَّةُ عَلَيْهِ مَا رَوَيْنَاهُ . وَقَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ (إِنَّمَا يُغُسَلُ النَّوْبُ مِنْ حَمْسٍ، وَذَكَرَ مِنْهَا الْمَنِيِّ) وَلَوْ آصَابَ الْبَدَنَ . قَالَ مَشَايِخُنَا رَحِمَهُمُ (إِنَّمَا يُغُسَلُ النَّوْبُ مِنْ حَمْسٍ، وَذَكَرَ مِنْهَا الْمَنِيِّ) وَلَوْ آصَابَ الْبَدَنَ . قَالَ مَشَايِخُنَا رَحِمَهُمُ اللَّهُ: يَطُهُرُ بِالْفَرُكِ لِآنَ الْبَلُوى فِيهِ آشَدُ . وَعَنُ آبِي يَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ آنَّهُ لَا يَطُهُرُ إِلَّا بِالْغَسُلِ النَّذَ بِالْفَرُكِ لِآنَ الْبَلُوى فِيهِ آشَدُ . وَعَنُ آبِي يَعْنَفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ آنَّهُ لَا يَطُهُرُ إِلَّا بِالْغَسُلِ النَّذَى عَلَيْهِ وَالْبَالُ الْمَائِقُ وَالْمَالُ اللَّهُ آلَةُ لَا يَطُهُرُ إِلَا بِالْغَسُلِ النَّذَى خَوَارَةَ الْبَدَنِ جَاذِبَةٌ فَلَا يَعُودُ إِلَى الْجِرْمِ وَالْبَدَنُ لَا يُمْكِنُ فَرْكُهُ .

الم اور منی نجس ہے اس کودھونا فاجب ہے اگر چہوہ ترہو۔ جب وہ کی کپڑے پرخشک ہوجائے تو اس میں فرک بھی کانی ہے کونکہ نبی کریم مظافی آئے ہے نے حضرت عاکشہ فراقان کے خلاف وہی روایت جمت ہے جے ہم نے روایت کیا ہے۔ اور ان کے خلاف وہی روایت جمت ہے جہ ہم نے روایت کیا ہے۔ اور نبی کریم مؤلی ہے فرمایا: کپڑا یا تی چیز وں کی وجہ سے دھویا جائے اور ان میں منی کا ذکر بھی فرمایا ہے۔ اور اگروہ (منی) بدن کو پہنچے تو ہمارے مشائخ نے فرمایا: کپڑا یا تی چیز وں کی وجہ سے دھویا جائے اور ان میں محوم بلوئی بہت زیادہ ہے۔ اور امام اعظم میں ایک کروے گا کیونکہ اس میں عموم بلوئی بہت زیادہ ہے۔ اور امام اعظم میں اور نبی لوٹ کی اور بدن کورگڑ ناممکن دھونے سے پاک ہوگا۔ کیونکہ بدن کی حرارت اس کو جذب کرنے والی ہے۔ لہذا وہ جسم کی طرف نہیں لوٹے گی اور بدن کورگڑ ناممکن میں۔

آبئينهاورتلواركوبإك كرنے كاطريقه

(وَالنَّجَاسَةُ إِذَا اَصَابَتُ الْمِرُآةَ اَوُ السَّيْفَ اكْتَفَى بِمَسْحِهِمَا) لِلَّنَّهُ لَا تَتَدَا خَلُهُ النَّجَاسَةُ وَمَا عَلَى ظَاهِرِهِ يَزُولُ بِالْمَسْحِ .

(وَإِنْ أَصَابَتُ الْأَرْضَ نَجَاسَةٌ فَجَفَّتُ بِالشَّمْسِ وَذَهَبَ آثَرُهَا جَازَتُ الطَّلاةُ عَلَى مَكَانِهَا) وَقَالَ زُفَرُ وَالشَّافِعِيُّ رَحِمَهُمَا اللَّهُ لَا تَجُوزُ لِآنَهُ لَمْ يُوجَدُ الْمُزِيلُ (وَ) لِهِلْذَا (لَا يَجُوزُ التَّيَمُّمُ بِهِ وَقَالَ زُفَرُ وَالشَّافِعِيُّ رَحِمَهُمَا اللَّهُ لَا تَجُوزُ لِآنَهُ لَمْ يُوجَدُ الْمُزِيلُ (وَ) لِهِلْذَا (لَا يَجُوزُ التَّيَمُّمُ بِهِ لِآنَ بِهِ وَلَانَا قَوْلُهُ عَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالسَّلامُ (ذَكَاةُ الْارْضِ يُبُسُهَا) وَإِنَّمَا لَا يَجُوزُ التَّيَمُّمُ بِهِ لِآنَ بِهِ وَلَانَ طَهَارَةَ الصَّعِيدِ ثَبَتَتْ شَرْطًا بِنَصِّ الْكِتَابِ فَلَا تَتَاذَى بِمَا ثَبَتَ بِالْحَدِيثِ

کے اور جب نجاست کمی آئینہ یا تلوار کو پہنے جائے تو ان کوسے کرنے پر ہی اکتفاء کرے۔ کیونکدان میں نجاست واخل نہیں ہوتی اور جواس کے ظاہر پر ہوتی ہے وہ سے کرنے سے زائل ہوجاتی ہے۔اورا گرنجاست زمین کو پہنچ جائے پھرسورج کی روشی ہے

نجاست غليظه كانتكم

(وَقَدْرُ اللِّرْهُمِ وَمَا دُوْنَهُ مِنُ النَّجِسِ الْمُغَلَّظِ كَالدَّمِ وَالْبَوْلِ وَالْخَمْرِ وَخُرْءِ الدَّجَاجِ وَبَوُلِ الْحِمَارِ جَازَتُ الصَّلَاةُ مَعَهُ وَإِنْ زَادَ لَمْ تَجُنُ وَقَالَ زُفَرُ وَالشَّافِعِيُّ: قَلِيْلُ النَّجَاسَةِ وَكَثِيرُهَا سَوَاءٌ لِآنَ النَّصَّ الْمُوجِبَ لِلتَّطْهِيرِ لَمْ يُفَصِّلُ .

وَلَنَا إِنَّ الْقَلِيلَ لَا يُمْكِنُ التَّحَرُّزُ عَنْهُ فَيُجْعَلُ عَفُوًا، وَقَلَّرُنَاهُ بِقَدْرِ الدِّرُهَمِ اَخُلَّا عَنُ مَوْضِعِ السَّتِنْ جَاءٍ . ثُمَّ يُرُوى اغْتِبَارُ الدِّرُهَمِ مِنْ حَيْثُ الْمِسَاحَةُ وَهُوَ قَدْرُ عَرْضِ الْكَفِّ فِى الصَّحِيحِ، وَيُرُوى مِنْ حَيْثُ الْوَزُنُ وَهُوَ الدِّرُهَمُ الْكَبِيرُ الْمِثْقَالِ وَهُو مَا يَبُلُغُ وَزُنُهُ مِثْقَالًا . الصَّحِيح، وَيُرُوى مِنْ حَيْثُ الْوَزُنُ وَهُو الدِّرُهَمُ الْكَبِيرُ الْمِثْقَالِ وَهُو مَا يَبُلُغُ وَزُنُهُ مِثْقَالًا . وَقِيلَ فِي التَّوْفِيقِ وَالتَّانِيَةَ فِي الْمَعْقِلِ وَهُو مَا يَبُلُغُ وَزُنُهُ مِثْقَالًا . وَقِيلَ فِي الرَّقِيقِ وَالتَّانِيَةَ فِي الْمَعْقِلِ وَهُو مَا يَبُلُغُ وَزُنُهُ مِثْقَالًا . وَقِيلَ فِي الرَّقِيقِ وَالتَّانِيَةَ فِي الْمَعْقِفِ، وَإِنَّمَا كَانَتُ نَجَاسَةُ هَذِهِ الْاَشْدِيةِ مُغَلَّظَةً لِلَّانَةَ الْمَثَلِ مَقْطُوع بِهِ .

ے نجاست غلیظہ جیسے پیشاب،خون،شراب،مرغی کی بیٹ اورگدھے کا پیشاب ہے۔ بید چیزیں اگرا کیک درہم کی مقداریا بیاس سے کم ہوں تو ان کے ساتھ نماز ہائز ہے اور اگر زیادہ ہوتو نماز جائز نہیں۔جبکہ امام زفر بُرِیَّ اُنتَہُ وامام شافعی بُرِیَّ اُنتَہُ نے کہا کہ نجاست کا قلیل وکشر برابر ہے۔ کیونکہ نص جوطہارت کو واجب کرنے والی ہاس میں قلیل وکشیر کی تفصیل نہیں۔

اور ہمارے بزویک قلیل نجاست ایسی چیز ہے جس سے بچناممکن نہیں۔ لہٰذاوہ معاف ہوگی اور ہم نے ایک درہم کے ساتھا س کی مقدار کا اندازہ لگایا ہے بیموضع استخاء سے لیا گیا ہے۔ پھر درہم کا اندازہ مساحت کی حیثیت سے بیان کیا گیا ہے اور وہ روایت صححہ کے مطابق ہفیلی کی چوڑ ائی کی مقدار کے برابر ہے۔ اور وزن کی حیثیت سے بھی روایت کی گئی ہے۔ اور وہ درہم کبیر مشقال ہے۔ اور اس کا وزن ایک مثقال کو پہنچ جائے۔ اور ان دونوں روایات میں موافقت اس طرح ہے کہ پہلاتھم پٹی نجاست میں ہے اور دومراحکم گاڑھی نجاست میں ہے۔ ان چیز وں کونجاست غلیفاس لئے کہتے ہیں کیونکہ بیددلیل قطعی ہے تابت ہیں۔

نجاست خفيفه كاحكم

(وَإِنْ كَابَتْ مُخَفَّفَةً كَبَوْلِ مَا يُؤْكَلُ لَجْمُهُ جَازَتُ الصَّلاةُ مَعَهُ حَتَى يَبُلُغَ رُبُعَ التَّوْبِ) يُرْوَى ذَلِكَ عَنْ اَبِي حَنِيْفَةً رَحِمَهُ اللَّهُ لِآنَ التَّقْدِيرَ فِيهِ بِالْكَثِيرِ الْفَاحِشِ، وَالرُّبُعُ مُلُحَقٌ بِالْكُلِّ فِي خَقِّ بَعْضِ الْاَحْكَامِ، وَعَنْهُ رُبُعُ اَذْنَى ثَوْبِ تَجُوزُ فِيهِ الصَّلاةُ كَالْمِنْزَرِ، وَقِيلَ رُبُعُ الْمَوْضِعِ الَّذِى آصَابَهُ كَالذَّيُلِ وَالدِّخْوِيصِ، وَعَنْ آبِى يُوسُفَ رَحِمَهُ اللَّهُ شِبْرٌ فِى شِبْرٍ، وَإِنَّمَا كَانَتُ مُنَعَقَّفَةُ عِنْدَ آبِى حَنِيْفَةَ وَآبِى يُوسُفَ رَحِمَهُمَا اللَّهُ لِمَكَانِ الاِنْحِتَلافِ فِى نَجَاسَتِهِ آوُ لِتَعَارُضِ النَّصَيْنِ عَلَى الْحِتَلافِ الْأَصْلَيْنِ.

(وَإِذَا اَصَابَ النَّوْبَ مِنُ الرَّوْثِ اَوْ اَخْنَاءِ الْبَقِّرِ اكْثَرُ مِنْ قَدْرِ الدِّرْهَمِ لَمْ تَجُوْ الصَّلاةُ لِيهِ عِنْدَ اَمِسُ اللَّهُ عَلَيْهِ الصَّلاةُ لِيهِ عِنْدَ اَمِسُ حَنِيْدَةَ وَهُوَ مَا رُوِى (اَنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلاةُ عِنْدَ السَّكَامُ رَمَى بِالرَّوْقَةِ وَقَالَ: هٰذَا رِجْسٌ اَوْ رِحُسٌ) لَمْ يُعَارِضُهُ غَيْرُهُ، وَبِهِ لَمَا يَنْبُتُ التَّغَلِيظُ .

اور اگر نجاست خفیفہ ہوجس طرح ان جانوروں کا بیٹاب ہے جن کا گوشت کھایا جاتا ہے۔ تو اس کے ساتھ نماز جائز ہے جن کا گوشت کھایا جاتا ہے۔ تو اس کے ساتھ نماز جائز ہے جن کے دہ نجاست چوتھائی کو تنظیم میں کئیر فاحش ہے۔ اور امام عظم میں است کے بھی روایت ہے کہ اونی کیٹر اجس میں کئیر فاحش ہے۔ اور امام عظم میں است کی ہے۔ کہ اونی کیٹر اجس میں نماز ہوجائے اس کا چوتھائی مراد ہے جہاں نجاست کی ہے۔ جیسے دامن اور کل ہے۔ اور امام عظم میں نہ است کی ہے۔ جیسے دامن اور کل ہے۔ اور امام عظم میں نہ است کی ہے۔ جیسے دامن اور کل ہے۔ اور امام عظم میں نہ است کی ہے۔ جیسے دامن اور کل ہے۔ اور امام عظم میں نہ کہ است خفیفہ ہے۔ یا دونصوص کے تعارض کی وجہ سے کیونکہ ان دونوں کی دلیل میں اختلاف ہے اور جب کیڑے کو جانوروں کا بیٹا بنجاست خفیفہ ہے۔ یا دونصوص کے تعارض کی وجہ سے کیونکہ ان دونوں کی دلیل میں اختلاف ہے اور جب کیڑے کو سیدیا گا گا کہ ایک کو جرائے کا گو جرائی درہم کی مقدار سے زائدلگ گیا تو اہام اعظم میں نہ کے ذرد کیداس میں نماز جائز نہیں۔ کیونکہ لید کے خس ہونے میں میں موجود ہے۔ اور دہ بیدوایت کی گئی ہے کہ نبی کریم خلائے گا گی کو کہ ان میں اور فرمایا: بینجس یا بلیدی ہے۔ اس سے تعارض میں نہ والی کوئی دوسری نص میں ہیں ہے۔ لہذا اس سے بہنواست غلیظ ٹائیت ہوگئی۔

نجاست خفیفه میں وسعت اجتهاد:

عِنْدَهُ وَالتَّخْفِيفُ بِالتَّعَارُضِ (وَقَالَا يُجُزِئُهُ حَتَّى يَفْحُشَ) لِآنَ لِلاجْتِهَادِ فِيهِ مَسَاعًا، وَلِهِٰذَا يَثُبُّتُ التَّخْفِيفُ عِنْدَهُمَا، وَلَآنَ فِيهِ ضَرُورَةً لِامْتِلَاءِ الطَّرُقِ بِهَا وَهِيَ مُؤَثِّرَةٌ فِي التَّخْفِيفِ، بِخِلَافِ بَوْلِ الْحِمَارِ لِآنَ الْارْضَ تُنَيِّنَفُهُ.

قُلْنَا: الضَّرُورَةُ فِى النِّعَالِ قَدُ آثَرَتْ فِى التَّخفِيفِ مَرَّةً حَتَى تَطُهُرَ بِالْمَسْحِ فَنَكُفِى مُوْنَتُهَا، وَلَا فَرُقَ بَيْنَ مَأْكُولِ اللَّحْمِ، وَزُفَرُ رَحِمَهُ اللَّهُ فَرَقَ بَيْنَهُمَا فَوَافَقَ آبَا حَنِيْفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ فَرَقَ بَيْنَهُمَا فَوَافَقَ آبَا حَنِيْفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ فِى غَيْرِ مَأْكُولِ اللَّحْمِ وَوَافَقَهُمَا فِى الْمَأْكُولِ.

وَعَنْ مُسَحَمَّدٍ رَحِمَهُ اللَّهُ آنَّهُ لَمَّا دَخَلَ الرَّى وَرَآى الْبَلُوَى اَفْنَى بِأَنَّ الْكَثِيرَ الْفَاحِشَ لَا يَمْنَعُ الْعُضَّا وَقَاسُوا عَلَيْهِ طِينَ بُخَارَى، وَعِنْدَ ذَلِكَ رُجُوعُهُ فِى الْمُحْفِّ يُرُوَى .

علی امام صاحب کے نزد میک نجاست خفیفہ تعارض کے وقت ثابت ہوتی ہے۔ اور صاحبین نے کہا جائز ہے حتیٰ کہ وہ

ناحش ہوجائے۔ کیونکہ نجاست میں اجتہاد چلایا جاسکتا ہے۔ لہذا ای وجہ سے صاحبین کے زدیک وہ خفیفہ ہے۔ اس میں ضرورت متحق ہے۔ کیونکہ اس سے راستے بھرے رہتے ہیں اور یہی اس کی تخفیف میں اثر انداز ہے۔ بخلاف گدھے کے پیشاب کے کیونکہ اس کو زمین جذب کر لیتی ہے۔ ہم کہتے ہیں ضرورت صرف جوتوں میں ہے اور مدایک مرتبہ اثر انداز ہوچکی ہے۔ جیسے جوتی رگزنے سے پاک ہوجاتی ہے۔ لہذا اس کی معاونت میں سے کافی ہے۔ اور ماکول کم اور غیر ماکول کم کے درمیان کوئی فرق نہیں جبکہ امام زفر میشند نے ان دونوں میں فرق کیا ہے۔ انہوں نے غیر ماکول کم میں امام اعظم ہوئے تھے کی موافقت کی ہے اور ماکول کم میں صاحبین کی موافقت

ں ہے۔ اوراہام محمہ میشنیجنب رےشہر میں داخل ہوئے اور لوگوں کو عام طور پراس میں مبتلاء دیکھا تو آپ نے فتو کی دیا کہ یہ ہے شک کثیر فاحش ہے لیکن مانع نماز نہیں ۔اورای پر بخارا کی کچڑ کو قیاس کیا ہے۔اور اس موقع پرامام محمہ میشنیٹ کا موزے والی میں رجوع ظمت ہے۔

گھوڑ ہے کا بیشاب جب کثیر فاحش ہوتو فاسد ہوگا

(وَإِنْ آصَابَهُ بَوُلُ الْفَرَسِ لَمُ يُفْسِدُهُ حَتَى يَهُ حُشَى عِنْدَ آبِى حَنِيْفَةَ وَآبِى يُوسُفَ رَحِمَهُ مَا اللهُ وَعِنْدَهُ مُخَفَّنَ وَعِنْدَهُ مَخَفَّدُ وَحِمَهُ اللهُ لَا يَمْنَعُ وَإِنْ فَحُشَى إِلاَنَّ بَوُلَ مَا يُؤْكُلُ لَحْمُهُ طَاهِرٌ عِنْدَهُ مُخَفَّنَ وَعِنْدَهُ مُخَفَّنَ مَعَدُهُ اللهُ وَكَحُمُهُ مَأْكُولٌ عِنْدَهُمَا، وَآمَّا عِنْدَ آبِى يَوسُفَ رَحِمَهُ اللهُ وَلَحْمُهُ مَأْكُولٌ عِنْدَهُمَا، وَآمَّا عِنْدَ آبِى حَنِيْفَةَ رَحِمَهُ اللهُ اللهُ وَلَحْمُهُ مَأْكُولٌ عِنْدَهُمَا، وَآمَّا عِنْدَ آبِى حَنِيْفَةَ رَحِمَهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ وَلَحْمُهُ مَأْكُولٌ عِنْدَهُمَا، وَآمَّا عِنْدَ آبِى حَنِيْفَةَ رَحِمَهُ اللهُ وَلَحْمُهُ مَأْكُولٌ عِنْدَهُمَا، وَآمَّا عِنْدَ آبِى يُوسُف رَحِمَهُ اللهُ وَلَحْمُهُ مَأْكُولٌ عِنْدَهُمَا، وَآمَّا عِنْدَ آبِى حَنِيْفَةَ رَحِمَهُ اللهُ اللهُ وَلَحْمُهُ مَأْكُولٌ عِنْدَهُمَا وَآمَّا عِنْدَ آبِى عَنْدَ اللهُ وَلَحْمُهُ مَأْكُولٌ عِنْدَهُمَا وَآمَّا عِنْدَ آبِى عُنِيْفَةَ رَحِمَهُ اللهُ اللهُ اللهُ وَلَحْمُهُ مَا كُولُ عَنْدَهُمَا اللهُ وَلَحْمُهُ مَا لُهُ وَلَعْمُهُ مَا عَنْدَ آبِى يُوسُف وَعَمْهُ اللهُ وَلَحْمُهُ مَا كُولُ عَنْدَهُمَا وَآمَا عِنْدَ آبِى يُوسُف وَحِمَهُ اللهُ وَلَحْمُهُ مَا كُولُ عَنْدَهُ مَنْ اللهُ وَلَعْمُ اللهُ وَلَكُولُ عَنْدَهُ اللهُ عَنْدَهُ وَلَعْنَا وَاللهُ وَلَعْمُ اللهُ وَلَعْمُ اللهُ وَلَعْمُ اللهُ وَلَعْمُ اللهُ وَلَعْمُ اللهُ وَلَعْمُ اللهُ وَمِعْهُ اللهُ وَلَحْمُهُ مَا عُولُ اللهُ وَلَعْمُ اللهُ وَلَوْلُ عَلَيْهُ وَلَوْلُ عَلَالُهُ وَلَعْمُ اللهُ وَلِي عَلَولُ اللهُ وَلَا عَلَالُهُ وَلَعْمُ اللهُ وَلَعْمُ اللهُ وَلَا عَلَالُهُ وَلَا عَلَالُهُ وَلَعْمُ اللهُ وَلَهُ مَا اللهُ وَاللّهُ وَلَوْلُولُ الْعَلِيمُ وَلَهُ وَلَوْلُولُ اللهُ وَلَا عَلَالُهُ وَلَمْ عَلَالُهُ وَلَا عَلَالُهُ وَلَا عَلَالُهُ وَلَا عَلَالُهُ وَلَهُ مَا عَلَمْ وَاللهُ وَلَا عَلَيْهُ وَاللّهُ وَلَا عَلَ

اور اگر گھوڑے کا پیٹاب لگ گیا تو فاسد کرنے والا نہ ہوگا حی کہ وہ فاحش ہوجائے۔ بیشخین کے نزدیک ہواور ام مجر بیٹید کے نزدیک وہ مانونہیں ہے خواہ وہ فاحش ہوجائے۔ کیونکہ امام محر بیٹید کے نزدیک ماکول محم کا پیٹاب پاک ہا ورامام الم محر بیٹینڈ کے نزدیک ماکول محم کا پیٹاب پاک ہا ورامام الو بوسف بیٹانڈ کے نزدیک وہ نجاست خفیفہ ہے اور صاحبین کے نزدیک اس کا گوشت کھایا جاتا ہے۔ جبکہ امام صاحب کے نزدیک آٹار کے تعارض کی وجہ سے وہ خفیفہ ہے۔

حرج کی دجہ سے لیل نجاستوں میں فقہی رخصتوں کا بیان

(وَإِنْ آصَابَهُ خُرُءُ مَا لَا يُؤْكُلُ لَحُمُهُ مِنْ الطَّيُورِ آكُثَرُ مِنْ قَدْرِ اللِّرُهَمِ جَازَتُ الصَّلاةُ فِيهِ) عِنْدَ آبِي حَنِيْفَةَ وَآبِي يُوسُفَ رَحِمَهُ مَا اللهُ، وَقَالَ مُحَمَّدٌ رَحِمَهُ اللهُ (لَا تَجُوزُ) فَقَدُ قِيلَ إِنَّ عِنْدَ آبِي حَنِيْفَةَ وَآبِي يُوسُفَ رَحِمَهُ مَا اللهُ، وَقَالَ مُحَمَّدٌ رَحِمَهُ اللهُ (لَا تَجُوزُ) فَقَدُ قِيلَ إِنَّ اللهُ اللهُ اللهُ (لَا تَجُوزُ) فَقَدُ قِيلَ إِنَّ اللهُ عَلَا اللهُ الل

وِللهُ مَا آنَهَا تَذَرَّقَ مِنُ الْهَوَاءِ وَالْتِحَامِى عَنْهُ مُتَعَلِّرٌ فَتَحَقَّقَتُ الضَّرُورَةُ، وَلَوُ وَقَعَ فِى الْإِنَاءِ وَلَهُ مَا آنَهَا تَذَرَّقَ مِنُ الْهَوَاءِ وَالْتِحَامِي عَنْهُ مُتَعَلِّرٌ فَتَحَقَّقَتُ الضَّرُورَةُ، وَلَوُ وَقَعَ فِى الْإِنَاءِ قِيلَ يُفْسِدُهُ، وَقِيلَ لَا يُفْسِدُهُ لِتَعَدُّرِ صَوْنِ الْآوَانِي عَنْهُ" هدايه جهزازين كرفي الم

(وَإِنْ اَصَابَهُ مِنْ دَمِ السَّمَكِ اَوْ لُعَابِ الْبَعْلِ اَوْ الْحِمَادِ اَكْتُرُ مِنْ قَدْرُ اللِّرُهَمِ اَجُوَاتُ الطَّكُوهُ فِيهِ) آمَّا دَمُ السَّمَكِ فَلِلَّلَهُ لَيْسَ بِدَمِ عَلَى التَّحْقِيقِ فَلَا يَكُونُ نَجِسًا، وَعَنْ اَبِى يُوسُفَ رَحِمَهُ اللّهُ آنَهُ اعْتَبَرَ فِيهِ الْكَثِيرَ الْفَاحِشَ فَاعْتَبَرَهُ نَجِسًا

وَآمَّنَا لُعَنَابُ الْبَغُولِ وَالْمِحِمَادِ فَلِلَانَّةُ مَشْكُوكَ فِيدِ فَلَا يَتَنَجَسُ بِهِ الطَّاهِرُ (فَإِنْ انْتَضَبَّعَ عَلَيْهِ الْبَوْلُ مِثْلَ دُنُوسِ الْإِبَرِ فَلَالِكَ لَيْسَ بِشَىءَ ﴾ لِلَانَّةُ لَا يُسْتَطَاعُ الِامْتِنَاعُ عَنْهُ .

کے اوراگرلایؤکل می پرندے کی بیٹ ایک درہم سے زائد مقدار میں کلی توشیخین کے زویک اس کیڑے میں نماز جائز ہے اورامام محمد مرشید کے زویک جائز ہیں۔ یہ میں نماز جائز ہے اورامام محمد مرشید کے زویک جائز نہیں۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہا ختلاف اس کی نجاست میں ہے۔ اور یہ بھی کہا گیا ہے کہا ختلاف اس کی مقدار میں ہے اور یہ کی سب سے زیادہ مجمع روایت ہے۔ اورامام محمد مرشید نے کہا ہے کہ ضرورت کی وجہ سے تخفیف ہے۔ اور عدم مخالطت کی وجہ سے شخفیف ہے۔ اور عدم مخالطت کی وجہ سے شخفیف ہے۔ اور

اور سیخین کے نزدیک چڑیاں ہواہے بیٹ کرتی ہیں اور اس طرح ان سے بچنا ممکن نہیں۔لہٰذا ضرورت متحقق ہوگئی۔اوراگر برتن میں گر پڑے تو کہا گیاہے کہاس کو فاسد کر دے گی۔ کیونکہ برتوں کواس ہے بچاناممکن نہیں۔

اوراگر کپڑے کو چھلی کا خون یا خچر یا گدھے کا جوٹھا پہنچ گیا ایک درہم کی مقدار ہے اگر زیادہ ہے تو اس میں نماز جائز ہے۔ سو مجھلی کا خون اس وجہ سے کہ وہ حقیقت میں خون ہی نہیں۔ لہذاوہ نا پاک بھی نہ ہوگا۔ اور امام ابو یوسف مُرانینی ہے دوایت ہے کہ وہ مجھلی کے خون میں کثیر فاحش کا اعتبار کرتے ہیں۔ لہذا انہوں نے اسے نا پاک اعتبار کیا ہے۔ جبکہ خچر یا گدھے کا لعاب اس بناء پر کہ وہ مشکوک ہے۔ لہذا پاک چیز اس سے نجس نہ ہوگی۔ اور اگر کسی تخص پر سوئی کے نا کہ کے برابر بیپٹاب کے قطرے پڑے ۔ تو ان سے سی خون میں ہوتا۔ کیونکہ ان سے نیجنے کی قدرت نہیں۔

جسم کےاعتبار سے نجاست کی اقسام

قَالَ (وَالنَّبَخَاسَةُ ضَرِّبَانِ: مَرُئِيَّةٌ، وَغَيْرُ مَرُئِيَّةٍ فَمَا كَانَ مِنْهَا مَرُئِيًّا فَطَهَارَتُهُ زَوَالُ عَيْنِهَا) لِآنَ النَّبَخَاسَةَ حَلَّتُ الْمَحَلَّ بِاعْتِبَارِ الْعَيْنِ فَتَزُولُ بِزَوَالِهَا (إلَّا اَنْ يَبْقَى مِنْ اَثْرِهَا مَا تَشُقُّ إِزَالَتُهُ) النَّهُ النَّهُ الْهَا الْعَيْنِ وَإِنْ زَالَ بِالْغَسُلِ الْعَيْنِ وَإِنْ زَالَ بِالْغَسُلِ مَرَّةٌ وَاحِدَةً، وَفِيهِ كَلام .

(وَمَهَا لَيْسَ بِمَرُفِي فَطَهَارَتُهُ اَنُ يُغْسَلَ حَتَى يَغُلِبَ عَلَى ظَنِّ الْغَاسِلِ اَنَّهُ فَذُ طَهُو) إِلَى التَّكُوارَ لَا بُسلَة مِنْهُ لِلإَسْتِخُواج، وَلَا يُقْطَعُ بِزَوَ الِهِ فَاعْتُبِرَ غَالِبُ الظَّنِّ كَمَا فِي اَمْرِ الْقِبْلَةِ وَإِنَّهَا قَدَّرُوا لِا بُسلَة مِنْهُ لِلإَسْتِخُواج، وَلَا يُقْطَعُ بِزَوَ الِهِ فَاعْتُبِرَ غَالِبُ الظَّنِ كَمَا فِي اَمْرِ الْقِبْلَةِ وَإِنَّهَا قَدَّرُوا بِ الثَّلَاثِ لِلَا يَعْدُواج، وَلَا يُقْطَعُ بِزَوَ الِهِ فَاعْتُبِرَ غَالِبُ الظَّنِ كَمَا فِي اَمْرِ الْقِبْلَةِ وَإِنَّهَا قَدَّرُوا بِ الثَّلَاثِ لِلَانَّ عَالِبَ الطَّاهِرُ مَقَامَهُ تَدُسِيرًا، وَيَتَآلِكُ ذَلِكَ بِ الثَّلَاثِ لِلَانَ عَالِبَ الطَّاهِرُ مَقَامَهُ تَدُسِيرًا، وَيَتَآلِكُ ذَلِكَ بِ الثَّلَاثِ لِلْأَنْ عَالِبَ الطَّاهِرُ الْوَلَالَةِ لَا لَهُ مُوالِمِ الْوَالِمَ اللَّهُ اللهُ مُنْ مَنَامِهِ، ثُمَّ لَا بُذَهِ مِنْ الْعَصْرِ فِي كُلِّ مَرَّةٍ فِي ظَاهِرِ الرِّوَانِيَةِ لِانَّهُ هُو اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ

الْمُسْتَغُورَجُ

اور جاست کی دواقسام ہیں۔(۱) مرئی(۲) غیر مرئی۔اور جونجاست مرئیہ ہواس کی طہارت اس کے عین کوزائل کرنا ہو جائے گی۔ گرجب وہ جائے ہوت ہے گاں مرہ ہوت ہوت کی است کے ان اس جگہ میں حلول کیا ہوا ہے۔ لہٰ ذا ذات کو ذاکل کرنے سے نجاست زاکل ہوجائے گی۔ گرجب وہ خواست کے از سے باتی رہ جائے ۔ جس کو دور کر کا مشکل ہو ۔ کیونکہ جرج کو دور کردیا گیا ہے۔اور اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہو جائے دورال بین کے بعد نجاست کو دھونا شرطنیس ۔ خواہ وہ ایک مرتبہ بی دھونے سے ذاکل ہوجائے ۔ اور اس میں کلام ہے۔ اور ہونجاست مرتبہ نہیں ۔ اس کی طہارت سے ہے کہ اسے دھوتا رہ جی کہ اس کا غالب گمان ہے ہو کہ نجاست ذاکل ہوگئی ہے کہ نہ خواہ دور دورال نجاست کا یقین نہیں ہوگا جی کہ گمان غالب ہوجائے جس طرح کی کہ نہا ہو جائے جس طرح کے بہت قبل کے سئلہ میں گمان غالب ہوجائے جس طرح جہت قبل کے سئلہ میں گان نالب کا مسئلہ ہے۔ اور فقہاء نے تین مرتبہ کے ساتھ متعین کیا ہے۔ کیونکہ غالب گمان اس عدد پر ہوتا ہے۔ لہٰذا آسانی کے چیش نظر ظاہری سبب غالب گمان کے قائم مقام ہوگیا۔ اس کی تا تید صدیث استیقا ظمن منامہ سے بھی ہوتی ہے۔ اور ظاہر دولیۃ کے مطابق ہر بار نجوڑ ناضرور دی ہے۔ کیونکہ نجاست غیر مرتبہ نجوڑ نے ہی تک نگلے والی ہے۔ اور ظاہر دولیۃ کے مطابق ہر بار نجوڑ ناضرور دی ہے۔ کیونکہ نجاست غیر مرتبہ نجوڑ نے ہی نگلے والی ہے۔ اور ظاہر دولیۃ کے مطابق ہر بار نجوڑ ناضرور دی ہے۔ کیونکہ نجاست غیر مرتبہ نجوڑ نے ہی نگلے والی ہے۔ اور ظاہر دولیۃ کے مطابق ہر بار نجوڑ ناضرور دی ہے۔ کیونکہ نجاست غیر مرتبہ نجوڑ نے ہی نگلے والی ہے۔ اور ظاہر دولیۃ کے مطابق ہر بار نجوڑ ناضر ور دی ہے۔ کیونکہ نجاست غیر مرتبہ نجوڑ نے ہی نگلے والی ہے۔

فصل في الاستنجاء

﴿ بیان میں ہے ﴾ ﴿ بیان میں ہے ﴾

استنجاء كالمعنى

انتقاص الماء کامعنی استنجاء کرنا ہے۔ اس کی دلیل عائشہ ذیخ کی درین فریل حدیث ہے وہ بیان کرتی ہیں کے رسول کرتیم باخط نے فرمایا: "وس چیزیں فطرت میں سے ہیں: موجھیں کا نما، داڑھی بردھانا مسواک کرتا، تاک میں پائی جڑھاتا، ماخن کا نما، انگیس کے پورے دھونا، بغلوں کے بال اکھیڑنا، زیرناف بال مونڈ نا، اور پائی ہے استنجاء کرتا"

زكريا كيتم إلى بمصعب في كها: بل دسوي جيز محول كيابول محرو ، في كرتا ، وسكتى ب (مج مسلم مديد فبر - 261)

نویں چنر پانی کا کم کرنا مینی پاک کے ساتھ استنجاء کرنا ہے۔ انقان الماء کے دومطلب ہیں ایک تو بھی جوراوی نے بیان کے ہیں چن پانی کا کم کرنا چونکہ استنجاء کرنا چونکہ استنجاء کرنے ہیں اپنی خرج ہوتا ہے اور کم ہوجا ہے اس لیے اس انقاش الماء (پانی کا کم کرنا) سے استنجاء کرنا جو بیٹ کے استنجاء کرنے کی بنا مربر پیٹاب کو کم کرنا ، مطلب یہ ہے کہ پانی ہے استنجاء کرنے کی بنا مربر پیٹاب کو کم کرنا ، مطلب یہ ہے کہ پانی ہے استنجاء کرنے کی دوسر کرنا دوسر کی دو

فصل استنجاء كى ما قبل نصل مصاسبت:

اس سے پہلے ان نجاستوں کا بیان ہوا ہے جس میں نجاسات نلیظ اور خفیفہ دونوں طرح کی تحییں۔ اس کے بعد مصنف نے استخاء کے بیان میں ایک فصل ذکر کی ہے بعض فقہاء نے استخاء کی فصل کو وضواور خسل پر بھی مقدم ذکر کیا ہے کیونکہ وضواور خسل کے مسائل سے بھی پہلے استخاء کیا جا تا ہے۔ جبکہ صاحب ہدایہ کی ترتیب ترآن تھم کی ترتیب کے مطابق ہے کہ قرآن پاک میں پہلے وضو کا مسائل سے بھی پہلے استخاء کرنے کا بیان اور خسل کرنے کا بیان اور خسل کرنے کا بیان ہے۔ اور بیر ترتیب بیان تھم کے اعتبار سے مقدم ومؤ خر ہے۔ جبکہ من طور پر استخاء کونسل اور وضودونوں پر تقدم حاصل ہے۔ کیونکہ استخاء استبرائے سیلین سے متعلق ہے۔ اور جس کے اعضاء کا پاک ہونا خصوصاً وضو سے پہلے ضروری ہے۔ اور خسل میں مجمی بہلے منہ ہے۔

ای طرح استنجاء کونجاست غلیظه اور خفیفہ کے بعد ذکر کرنے کی ایک وجہ رہمی ہے کہ بعض نجاسیں ایک ہیں جورگڑنے ہے صاف ہوجاتی ہیں جبکہ بعض کو دحونا ضرور کی ہوتا ہے۔ اور نقتہا و نے ریکھا ہے کہ پاخانہ اگر خٹک ہوتو ڈھیلوں سے صاف ہوجائے گا اور پاخانہ تر ہوتو اس کی دحونا ضرور کی ہے۔ سابقہ نصول میں ہرتتم کی نجاستوں کی بہجان اور ان کے احکام بیان کرنے سے واضح ہوگ _{کر نجا}ستوں سے طہارت کیسے حاصل کی جائے۔اور اب استنجاء بعد ہیں ذکر کیا اور اس سے بیہ فائدہ حاصل ہوا کہ اس کی مختلف مورزوں کو بیان کرنے کی ضرورت نہ ہوگی کیونکہ اس کی تمام صور تمیں ماقبل بیان کردہ نجاستوں پر قیاس کی جاسکتی ہیں۔

استنجاء سنت مواظبه ہے

(الاستنجاء سُنَة) لَانَّ النَّبِيَّ عَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالسَّلامُ وَاطَبَ عَلَيْهِ (وَيَجُورُ فِيهِ الْحَجَرُ وَمَا قَامَ مَقَامَهُ يَمْسَحُهُ حَتَّى يُنْقِيَهُ) لَآنَ الْمَقُصُودَ هُوَ الْإِنْقَاءُ فَيُعْتَبُرُ مَا هُوَ الْمَقْصُودُ (وَلَيْسَ فِيهِ عَدَدٌ مَسْنُونٌ) وَقَالَ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ: لَا بُدَّ مِنُ الثَّلاثِ لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالسَّلامُ " مَسْنَاتُج بِثَلَاثَةِ اَحْجَادٍ " وَلَنَا قَوْلُهُ عَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالسَّلامُ " مَنْ اسْتَجْمَرَ فَلَيُوتِوْ ، فَمَنْ فَعَلَ وَيُسْتَنْج بِثَلَاثَةِ اَحْجَادٍ " وَلَنَا قَوْلُهُ عَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالسَّلامُ " مَنْ اسْتَجْمَرَ فَلَيُوتِوْ ، فَمَنْ فَعَلَ وَيُسْتَنْج بِثَلَاثَةِ اَحْرُوكُ الظَّاهِرِ فَإِنَّهُ لَوْ . فَحَسَنْ وَمَنْ لَا فَلَا حَرَجَ " وَالْإِيتَارُ يَقَعُ عَلَى الْوَاحِدِ، وَمَا رَوَاهُ مَتُرُوكُ الظَّاهِرِ فَإِنَّهُ لَوْ . الشَّارِ مَنْ لَا فَلَا حَرَج " وَالْإِيتَارُ يَقَعُ عَلَى الْوَاحِدِ، وَمَا رَوَاهُ مَتُرُوكُ الظَّاهِرِ فَإِنَّهُ لَوْ . الشَّامِ بِحَجَدٍ لَهُ ثَلَاثَةُ اَحُرُفٍ جَازَ بِالْإِجْمَاع .

کے استجاء سنت ہے کیونکہ نی کریم ملک قیل کے اس پر مواظبت فرمائی ہے۔ اور استجاء کرنا جائز ہے پھر اور جو چیز پھر کے جائم مقام ہاں ہے کہ کردے۔ چین کروہ اس کو پاک کردے۔ کیونکہ مقصود صفائی ہے اور جو مقصود ہے اس کا اعتبار کیا جائے گا۔ اور اس میں کوئی عدد مسنون نہیں۔ امام شافعی مُراید: قرمایا: تین ضروری ہیں۔ کیونکہ نی کریم منافیق اور چاہیے کہ وہ تین پھروں سے استجاء کرے اور ہماری دلیل ہے کہ نی کریم منافیق مُراید: جس استجاء کرے ہیں وہ طاق کرے۔ البذا جس نے ایسا کیا تو اس نے ایسا میا تو ہوگا۔ جو امام شافعی مُرایدی کی اور ہے۔ اور ہماری دلیا کی اور جس نے ایسانہ کیا اور جس نے ایسانہ کیا ہماری جو امام شافعی مُرایدی کی حرج نہیں۔ اور پیطر یقہ واحد پر بھی واقع ہوگا۔ جو امام شافعی مُرایدی کی اور ہو ہوگا۔ جو امام شافعی مُرایدی کی اور ہول جس نے اس سے استجاء کیا بالا جماع جائز ہے۔ دوایت ہاں میں ظاہر کوئرک کیا گیا ہے۔ لہذا ایک پھر جس کے تین کونے ہوں جس نے اس سے استجاء کیا بالا جماع جائز ہے۔

یانی سے استنجاء کرنے کی فضیلت

(وَعَسُلُهُ بِالْمَاءِ اَفْضَلُ) لِقَوْلِهِ تَعَالَى فِيهِ رِجَالٌ يُحِبُّونَ اَنُ يَتَطَهَّرُوا نَزَلَتُ فِي اَفْوَامٍ كَانُوا يُنْبِعُونَ الْحِجَارَةَ الْمَاءَ ، ثُمَّ هُوَ اَدَبٌ . وَقِيلَ هُوَ سُنَةٌ فِي زَمَانِنَا، وَيَسْتَعُمِلُ الْمَاءَ إِلَى اَنْ يَقَعَ فِي عَلِبِ ظَنِّهِ اللَّهُ قَدُ طَهُرَ، وَلَا يُقَدَّرُ بِالْمَرَّاتِ إِلَّا إِذَا كَانَ مُوسُوسًا فَيُقَدَّرُ بِالثَّلاثِ فِي حَقِّهِ ، فِي غَلِبِ ظَنِّهِ اللَّهُ قَدُ طَهُرَ ، وَلَا يُقَدَّرُ بِالْمَرَّاتِ إِلَّا إِذَا كَانَ مُوسُوسًا فَيُقَدَّرُ بِالثَّلاثِ فِي حَقِّهِ ، وَهِ لَا السَّبُع (وَلَوْ جَاوَزَتُ النَّجَاسَةُ مَخُوجَهَا لَمْ يَجُوزُ فِيهِ إِلَّا الْمَاءُ) وَفِى بَعُضِ النَّسَخ : إلَّا الْمَائِعُ ، وَهِذَا يُحَقِّقُ اخْتِكُونَ النَّجَاسَةُ مَخُوجَهَا لَمْ يَجُوزُ فِيهِ إِلَّا الْمَاءُ) وَفِى بَعْضِ النَّسَخ : إلَّا الْمَائِعُ ، وَهِذَا يُحَقِّقُ اخْتِكُونَ الرَّوَايَتَيْنِ فِى تَطُهِي الْعُضُو لِغَيْرِ الْمَاءُ عَلَى مَا بَيْنَا ، وَهِذَا لِانَ الْمَائِعُ ، وَهِذَا يُحَقِّقُ اخْتِكُونَ الرِّوَايَتَيْنِ فِى تَطُهِي الْعُضُو لِغَيْرِ الْمَاءُ عَلَى مَا بَيْنَا ، وَهِذَا لِانَّ الْمَاءُ عَلَى مَا بَيْنَا ، وَهِ اللَّهُ السَّعْ عَلَى اللَّهُ السَّعْ عَلَى اللَّهُ السَّقُ طِ اعْتِبَارِ الْمَائِعُ وَلَا عَتِبَارًا بِسَائِعِ الْمُوطِ اعْتِبَارِ الْمَوْضِع الْاسْتِنُجَاءِ اعْتِبَارًا بِسَائِو الْمَوَاضِع . وَعِنْدَ مُحَمَّدٍ رَحِمَهُ اللَّهُ مَعَ مَوْضِع الاسْتِنُجَاءِ اعْتِبَارًا بِسَائِو الْمَوَاضِع .

على على الله مريزادين) في المرافي المريزادين) في المرافي المرا

اوراس کو پانی سے دعونا افضل ہے کیونکہ اللہ تعالی فرمان ہے۔ ایک اس میں وہ لوگ ہیں کہ خوب تقرابونا پاہیے ہیں۔ یہ آیت ایسے قوم کے قتی میں نازل ہوئی جو پھروں کے بعداستنجاء کرنے تنے۔ پھر پانی کے ساتھ استنجاء کرنا ادب ہے اور بھی کہا گیں۔ یہ آیت ایسے قوم کے ق میں میسنت ہے۔ اور پانی استعال کرتا رہے تی کہا سے میالب گمان ہوجائے کہ وہ پاک ہو کیا ہے اور گئی سے اندازہ نہیں کیا جائے گر جب کسی کو دسواس ہوتا ہوتو اس کے لئے تین کا اندازہ کیا جائے گا۔ اور سات مرتبہ کا بھی کہا کی ۔

۔ اگر نجاست مخر ن سے بڑھ جائے تو پانی کے سوااس کی طہارت جائز نہیں۔ اور بعض نسخوں میں سوائے مائع کے (لکھا ہوا)

ہے۔ اور بیان دونوں روایات کے اختلاف میں چھیق کرتا ہے جوعضو کو پانی کے سوایاک کرنے کے بارے میں ہم نے بیان کیس۔ اور بید دلیل بھی ہے کہ سے زائل کرنے والا نہیں ہے۔ جبکہ مقام استنجاء میں یہی کافی ہوتا ہے۔ لہذا بیاس سے تجاوز نہیں کرسے گا۔ (یعنی اس کا تھم استنجاء تک محدودرہے گا) کیونکہ شخیین کے نزدیک مانع نماز مقدار استنجاء کے سواہے۔ کیونکہ اس کا مقام اعتبار ساقط ہے۔ جبکہ امام محمد میں استنجاء کی جگہ کے ساتھ ہے۔ اور یہی تمام جگہوں پر قیاس کریں گے۔

جن چیزوں سے استجاء کرنے کی ممانعت ہے:

(وَلَا يُسْتَسُبُ حَى بِعَظُم وَلَا بِرَوُثٍ) لِآنَ النَّبِيّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَهَى عَنْ ذَلِكَ، وَلَوْ فَعَلَ يُجْزِيهِ لِحُصُولِ الْمَقْصُودِ، وَمَعْنَى النَّهٰي فِي الرَّوْثِ لِلنَّجَاسَةِ، وَفِي الْعَظُمِ كُولُهُ زَادَ الْجِنِ يُجْزِيهِ لِحُصُولِ الْمَقْصُودِ، وَمَعْنَى النَّهُي فِي الرَّوْثِ لِلنَّجَاسَةِ، وَفِي الْعَظُمِ كُولُهُ زَادَ الْجِنِ يُجْزِيهِ لِحُصُولِ الْمَقْصُودِ، وَمَعْنَى النَّهُي فِي الرَّوْثِ لِلنَّجَاسَةِ، وَفِي الْعَظُمِ كُولُهُ زَادَ الْجِنِ لَهُ لَا يَسْتَنْجَى (بِلَطَعَامِ) لِلَّانَةُ إضَاعَةٌ وَإِسْرَافٌ . (وَلَا بِيَمِينِهِ) لِآنَ النَّبِيّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهِى عَنُ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنُ الِللسِّيْنَجَاءِ بِالْيَمِينِ .

کیا تو وہ کافی ہوگا کیونکہ مقصد حاصل ہوگیا۔اور گوبر میں ممانعت کی علت نجاست ہے۔اور اگران چیزول سے استنجاء کیا تو وہ کافی ہوگا کیونکہ مقصد حاصل ہوگیا۔اور گوبر میں ممانعت کی علت نجاست ہے۔اور ہڈی میں علت جن کی غذا ہونا ہے۔اور کھانے (والی اشیاء) سے استنجاء نہ کرے۔ کیونکہ اس میں ضیاع اور اسراف ہے اور اپ داکمیں ہاتھ سے استنجاء نہ کرے۔ کیونکہ نبی کریم منابع بی نہ کرے کیونکہ نبی کریم منابع بی نہ کرے کیونکہ نبی کریم منابع بی نہ کرنے۔



كتاب المعلوق

﴿ یہ کتاب نماز کے بیان ہیں ہے ﴾

تناب الصلوة كي فقهي مطابقت كابيان

معنف نے کتاب الطہارات کے بعد اور کتاب الزکوۃ وصوم وجی ہے بہلے کتاب الصلوۃ کوذکر کیا ہے۔ جبکہ تمام کتابوں میں معنف کا ہے کہ کتاب کے تحت ابواب قائم کیے ہیں اور ان کے ابواب کے تحت نصول ذکر کر کے مسائل کی تغییم ہیں نہایت یا مارہ مارہ کا میں ایک ہوئے کہ کتاب کے تحت نصول ذکر کر کے مسائل کی تغییم ہیں نہایت ہیں اور ان کے ابواب کے تحت نصول ذکر کر کے مسائل کی تغییم ہیں المبادات مالی کا دنامہ مرانجام دیا ہے۔ کتب نفتہ کی ترجیب کتابی ہا بم نوع کے درجے میں ہیں۔ کیونکہ تمام کتابوں کی خواہ وہ کتاب الطبادات ہو یا کتاب الصلاۃ وزکوۃ وغیرہ ہوں ان کی حقیقت منفق ہے اور وہ عبادت ہے اس طرح کتاب النکاح ، یوع وغیرہ میں اگر چہ ہو یا کتاب انسان ہیں جو ترجیب فقہی ہے وہ اور وہ عبادت ہے۔ البذا تمام نفتہی کتابوں میں جو ترجیب فقہی ہے وہ اور وہ عبادت ہے۔ البذا تمام نفتہی کتابوں میں جو ترجیب فقہی ہے وہ اور وہ عبادت ہے۔ البذا تمام نفتہی کتابوں میں جو ترجیب فقہی ہے وہ اور وہ عبادت ہے۔ البذا تمام نفتہی کتابوں میں جو تعیب فقہی ہے وہ اور وہ عبادت ہے۔ البذا تمام نفتہی کتابوں میں جو تعیب فقہی ہے وہ اور وہ عبادت ہے۔ البذا تمام نفتہی کتابوں میں جو تعیب فقہی ہے وہ اور وہ عبادت ہے۔ البذا تمام نفتہی کتابوں میں جو ترجیب فقہی ہے وہ وہ وہ وہ کتابوں میں جو تعیب فقہی ہے وہ وہ وہ عبادت ہے۔ البذا تمام نفتہی کتابوں میں جو ترجیب فقہی ہے وہ وہ وہ وہ وہ عبادت ہے۔ البذا تمام نفتہ کتابوں میں جو ترجیب فقہی ہے وہ وہ وہ عبادت ہے۔ البذا تمام نفتہ کتابوں میں جو ترجیب فقہی ہے وہ وہ وہ وہ عبادت ہے۔

درجے ہمیں ہے۔ مصنف کے اسلوب ابواب ونصول میں جو ترتیب ہے وہ جس ونصل اور کی بھی فصل کے آخر جواشٹنا کی مسائل بیان کیے جاتے جیں وہ خاصہ کے درجے میں ہوتے ہیں جن میں بعض خاصہ شاملہ اور بعض خاصہ غیر شاملہ کے درجے میں ہوتے ہیں۔ای طرح فقہی ترنیب نہایت جامع ومحق انداز میں بیان کی گئی ہے۔تا ہم محدثین نے ای ترتیب کو بسند کیا اور فقہی ترتیب کے مطابق کثیر کتب

احادیث کاذخیرہ بھی ملیا جلتا ہے۔

تن الصلوق کے ماقبل کتاب لین کتاب الطہارات سے مناسبت یہ ہے کہ اس کتاب کا حصول اس پر موقوف ہے کیونکہ بب کہ طہارت معتبر نہیں ہو گئی۔ اس طہارت معتبر نہیں ہوگئی۔ اس طہارت معتبر نہیں ہوگئی۔ اس طرح دوسری دجہ یہ ہے کہ طہارت فر رہیہ ہے کہ طہارت فر رہیہ ہے کہ طہارت کے حکم شرق بس سے نماز کواوا کیا جائے ۔ فررائع اکثر مقاصد سے مقدم ہوتے ہیں۔ اس کی تیسری دجہ یہ ہے کہ طہارت کے تقدم کا تکم بھم شرق سے اپندا جس تھم کو کم کی طور پر شریعت نے مقدم کیا ہوا ہے مقدم ہی سمجھا جائے گا۔

کناب اُصلاۃ کے بعد مصنف نے کتاب الزکوۃ دغیرہ کو ذکر کیا ہے۔ اس کی پہلی وجہ یہ کہ اسلوب قرآن کی اتباع ہے کوئکہ قرآن مجید میں کثیر مقالمت پر نماز کے علم کومقدم اور ای پر عطف ڈالتے ہوئے زکوۃ کے حکم کوموخر ذکر کیا گیا ہے اس کی دوری وجہ یہ ہے کہ نماز کی اوائیگی میں کٹرت ہے کیونکہ وہ دن میں پانچ مرتبہ جبکہ ذکوۃ سال میں صرف ایک مرتبہ دکی جاتی ہے۔ اس کی تیسری وجہ ہے کہ نماز میں نصاب وغیرہ کوئی شرط بی نہیں کہ جرغریب وامیراس کو پڑھ سکتا ہے۔ جبکہ ذکوۃ میں نصاب کا ہونا مرودی ہے اور وہ صرف صاحب نصاب پر فرض ہوتی ہے۔ اس کی چوتی وجہ یہ ہے کہ نماز کا سبب دن میں بائے مرتبہ مکلف کو چنچنے والا ہے۔ جبکہ ذکوۃ کا سبب نصاب کے بعد بھی ایک سال کی طویل مسافت کے بعد پہنچتا ہے۔ (محمد لیافت علی رضوی)



كتاب الصلؤة كى كتاب الطهارت يصفذم كى وجه

علامہ بدرالدین عینی حنفی میشد کھتے ہیں: مصنف جب طہارات سے فارغ ہوئے تو نما زکا بیان شروع کردیا ہے کیونکہ طہارت سے فارغ ہوئے تو نما زکا بیان شروع کردیا ہے کیونکہ طہارت نماز کے لئے شرط ہے۔اور نمازمشر وط ہے۔اور شرط طبعاً مقدم ہوا کرتی ہے۔اور تکم شرط اس کے بعد ہوتا ہے۔اوراس کے بعد بعن اس کے ماتھ ہی ملا ہوا ہوتا ہے۔(البنائیشرح الہدایہ، ۲۶ ہم۳ متھانیہ ماتی)

صلوٰ ة كامعني ومفهوم:

عربی لفت میں صلوق کے معنی دعائے ہیں۔ عرب شاعروں کے شعرائ پر شاہد ہیں۔ پھر شریعت ہیں اس لفظ کا استعال نماز کے لئے ہونے لگا جورکوع و بحوداور دوسرے خاص افعال کا نام ہے جو مخصوص اوقات میں جملہ شرا لکا وصفات اوراقسام کے ساتھ بجا لائی جاتی ہے۔ ابن جریر فرماتے ہیں۔ صلوق کو نماز اس لئے کہاجا تا ہے کہ نمازی اللہ تعالی ہے اپنے ممل کا تو اب طلب کرتا ہے اور اپنی حاجتیں اللہ تعالی سے مانگل ہے۔ بعض نے کہا ہے کہ جو دور کیس پیٹھ سے لئے کر ریڑھ کی ہڈی کی دونوں طرف آتی ہیں آبیں عربی ملوی کہتے ہیں چونکہ صلوق میں بیاتی ہیں اس لئے اسے صلوق کہا گیا ہے۔ لیکن یہ قول ٹھیک نہیں بعض نے کہا یہ ماخوز ہے صلی ہے، جس کے معنی ہیں جھک جانا اور لازم ہوجانا۔ جیسے قرآن ہیں آیت (لایت الاحالام) الی لیعنی جہنم میں ہمیشہ نہ دے گا مگر بد

بعض علاء کا قول ہے کہ جب لکڑی کو درست کرنے کے لئے آگ پر دکھتے ہیں تو عرب تصلیہ کہتے ہیں چونکہ مصلی بھی اپنے نفس کی کچی کونماز سے درست کرتا ہے اس لئے اسے صلوٰ ق کہتے ہیں۔ جیسے قرآن میں ہے آیت (ان المصلوٰ ق تنهی عن الفحشاء والمسند کر) الح یعنی نماز بے حیائی اور برائی سے روکتی ہے کین اس کا دعا کے معنی میں ہونا ہی زیادہ سے اور زیادہ مشہور ہے۔ (تفیر ابن کثیر، البقرہ ہم)

صلوٰۃ کے نغوی معنی رحمت کا نازل ہونا، دعا کرنا، تماز وعبادت کرنا ہے اور کسی کے لئے اللہ سے رحمت کی دعا کرنا جیسے اللہ تعالیٰ کاار شاد ہے:

ومن الاعراب من يومن بالله واليوم الأحر ويتنحذ ماينفق قربت عندالله وصلوت الرسول(التوبه) اوربعض ديهاتي ايسي بهي بي جوالله پراور آخرت كے دن پرايمان ركھتے ہيں اور جو پکھنزچ كرتے ہيں اى سے الله كا قرب چاہتے ہيں اوراس كى دعاؤں كاذر بعہ جانتے ہيں۔

یہاں صلوٰۃ کی جمع صلوٰت ہے جودعا کے لیے استعال ہوا ہے مدینہ کے اطراف کے دیہاتی آپ کے پاس آتے تھے اور اللہ کی رضا کے لیے خرج کرتے تھے جنہیں رسول اللہ مُؤاثِیْرُم کی دعا کی سعادت نصیب ہوتی تھی چونکہ نماز بھی اللہ کے لیے ہے جس میں قیام درکوع وجودوذکراذکار ہیں جواللہ کے لیے خاص ہیں اس لیے اس کوصلوٰۃ نماز کہتے ہیں۔

معتمد اورہم نی ریم مُلَاثِیْلِ کے لیے اللہ تعالی ہے رحمت کی دعا کرتے ہیں کہ السلهہ صل علی محمد اے اللہ تو رحمتیں بھیج محمد مُلَّنْتِیْلِ پر اورودوسلام جیسے مُلَّاثِیْلِ وغیرہم) اور آپ کی ال پر اورودوسلام جیسے مُلَّاثِیْلِ وغیرہم) اور آپ سے بیدت ال فران

ب اورجگه الله تعالی نے فرمایا:

ایک اور مبدست می النبی کا گینیا الّذِینَ المَنُوا صَلُوا عَلَیْهِ وَ سَلِّمُوا نَسُلِیْمَا۔الاحزاب،٥٥)

ای الله وَمَافِی کُتَه یُصَلُّونَ عَلَی النَّبِی یَا کُیْهَا الَّذِینَ المَنُوا صَلُّوا عَلَیْهِ وَ سَلِّمُوا نَسُلِیْمَا۔الاحزاب،٥٥)

ای الله اوراس کے فرشتے درود بھیج ہیں اس غیب بتانے والے (نبی) پراے ایمان والوان پر دروداور خوب سلام بھیجو۔
اس لیے صلوٰ قامے معنی رحمت کی دعا کرنا بھی ہے الی بہت میں مثالیس قرآن کریم ہیں ہیں جسے الله تعالیٰ کا ارشاو ہے:
اس لیے صلوٰ قامے صدفة تطهر هم و تزکیهم بهاو صل علیهم ان صلو تک سکن لهم و الله سمیع علیم (التوبه)

الی مالوں سے صدفات شاہر اور کو قا کیا کریں اور اس کے ذریعہ ان کو پاک وصاف کردیں اور ان کے لیے دعا کریں کو اگر کی دعا ان کے لیے دعا کریں کی دعا ان کے لیے دعا کریں کی دعا ان کے لیے دعا کریں کو کا کہ دیں دوران کے لیے دعا کریں کو کا کہ دیں دوران کے لیے دعا کریں کو کا کہ دیا دیا ہے۔

لفظ صلوة كي وجبر تسميه

نمازاردوزبان کالفظ ہےاورشر بعت اسلامی میں اسکامطلب ہے ایک خاص ترتیب سے اللہ تعالیٰ کی عبادت کرتا۔ نماز کوعر نی میں صلوق کہتے ہیں۔اس کے حروف اصلی تین ہیں (ص،ل،الف) عربی لغت کے اعتبار سے نماز کامعنی ہے۔ دعا کرنا، تعظیم کرتا، آگ جلانا، آگ میں جانا، آگ پرگرم کر کے ٹیڑھی ککڑی کوسیدھا کرنا وغیرہ۔

ع بی زبان کابی قاعدہ ہے کہ کمی لفظ کے لغوی معنی اور شرعی معنی میں مناسبت ضرور ہونی جاہئے۔ پس جس قدرصالو ق کے لغوی معنی ہیں وہ شرعی اعتبار سے صلوق کے کمل میں موجود ہیں مثلاً نماز میں اپنے لئے ، والدین کے لئے اور تمام مسلمانوں کے لئے دعا ہے تعظیم کی تین صور تیں ، کھڑ ہے ہوتا ، جھکنا ، بجدہ کرنا بیسب نماز میں موجود ہیں ۔ نماز کے ذریعے انسان کے دل میں عشق النہی کی ہے۔ نمازی کے ٹیا ہوں کا جل کر فاک ہوجانا اعادیث سے ثابت ہے ۔ نمازی کے ٹیٹر صحاور برے اخلاق کا درست ہونا اظہر من اختس ہے۔

نماز كى تعريف:

نماز کب فرض ہو گی:

امام بخاری بُرَنِیْنَدُ اپنی سند کے ساتھ لکھتے ہیں حضرت سیدناانس بن مالک بڑائٹھ کہتے ہیں کہ حضرت ابوذر بڑائٹھ بیا کرتے ۔ تھے کہ رسول اللّٰہ مثالیٰ نُیْنَ نِیْنَ اللّٰہ مثالیٰ نُیْنَ اللّٰہ مثالیٰ میں تھا ، پھر جبر کیل ملین اللّٰہ مثالیٰ اللّٰہ مثالیٰ اللّٰہ مثالیٰ اللّٰہ مثالیٰ اللّٰہ مثالیٰ اللّٰہ مثالیٰ میں تھا ، پھر اللّٰہ مثالیٰ اللّٰہ میں تھا ، پھر اللّٰہ مثالیٰ اللّٰہ مثالیٰ اللّٰہ مثالیٰ میں تھا ہے ہوا ہے وہویا ، پھر ایک طشت سونے کا تھم والیمان سے بھر ابوالا نے اور اسے میرے سینے میرے سینے میں میں تھا ہے ہوا ہوالا ہے اور اسے میرے سینے میں تھا ہے ہوا ہے اللّٰہ مثالیٰ اللّٰہ مثالیٰ اللّٰہ مثالیٰ ہے اللّٰہ مثالیٰ اللّٰ اللّٰہ مثالیٰ مثالیٰ اللّٰہ مثالیٰ اللّٰم مثالیٰ اللّٰہ مثالیٰ اللّٰہ مثالیٰ اللّٰم مثالیٰ اللّٰہ مثالیٰ اللّٰہ مثالیٰ اللّٰم مثالیٰ مثالیٰ اللّٰم مثالیٰ اللّٰم مثالیٰ مثالیٰ مثالیٰ مثالیٰ مثالیٰ مثالیٰ مثالیٰ مثالیٰ مثالیٰ م

میں ڈال دیا، پھر سینے کو بند کر دیا۔اس کے بعد میراہاتھ پکڑ لیااور مجھے آسان پر چڑھا لے مھے تو جب میں آسان دنیا پر پہنچا توجریکل تہارے ساتھ کو کی (اور بھی) ہے؟ جبریل غلیثِانے کہا ہاں! میرے ہمراہ محمد مثلِّقِیْنی میں۔ پھراس نے کہا کیاوہ بلائے محے ہیں؟ جریل علیمی ایک ایک بین جب دروازه کھول دیا گیا تو ہم آسان دنیا کے اوپر چڑھے۔ پس یکا یک میری ایک ایسے تخص پر (نظر بری)جوببیشا ہوا تھا ،اس کی دائیں جانب کچھلوگ تھے ادراس کی ہائیں جانب (بھی) کچھلوگ تھے۔ جب وہ اپنے دائیں جانب و کیھتے تو ہنس دیتے اور جب با کیں طرف دیکھتے تو رو دیتے۔ پھرانھوں نے (مجھے دیکھ کر) کہا مرحبا (خوش آیہ ید) نیک پیغیمراور نیک بیٹے میں نے جبرئیل مَلِیْلِاکسے پوچھا کہ بیرون ہیں؟ تو انھوں نے کہا کہ بیر آ دم مَلَیْلِلا ہیں اور جولوگ ان کے داہنے اور ہائیں ہیں،ان کی اولا دکی رومیں ہیں۔ دائیں جانب جنت والے ہیں اور بائیں جانب دوزخ والے۔اس سبب سنے جب وہ اپنی دائیں جانب نظر کرتے ہیں تو ہنس دیتے ہیں اور جب با ^{ئی}ں طرف دیکھتے ہیں تو رونے لگتے ہیں۔ یہاں تک کہ مجھے دوسرے آسان تک کے سے اور اس کے داروغہ سے کہا کہ دروازہ کھولوتو ان سے داروغہ نے اس قتم کی گفتگو کی جیسے پہلے نے کی تھی۔ پھر دروازہ کھول دیا ميا-سيدنا انس ولا تفظ كتب بين مجرسيدنا ابوذر ولا تفظ نے ذكر كيا كه آب ماليكا ان مانوں ميں آدم علينا ، ادريس عليكا ، موی ملیبا میسلی علیبا اور ابرا ہیم علیبا کو پایا اور (اور ان کے ٹھکانے بیان نہیں کیے،صرف اتنا کہا کہ آپ مُنَافِیَّم نے) آ دم علیبا کو آسان دنیا پراورابرا ہیم علیٹیا کو چھٹے آسان پر پایا۔سیدنا انس ڈاٹٹنڈ کہتے ہیں کہ جب جبرئیل علیٹیا نبی مُزَائِنْ کو لے کرا دریس علیّنِا کے پاس سے گزرے تو انھوں نے کہا خوش آمدید نیک پیغمبراور نیک بھائی۔ (آپ مَالَیْظِم نے فرمایا کہ (میں نے جرئیل عَلَیْلِاسے پوچھا کہ بیکون ہیں؟ تو جریل مَایْئِیا نے کہا بیادر لیں مَایْئِیا ہیں، پھر میں موکی مَایْئِیا کے پاسے گزرا تو انھوں نے مجھے دیکھ کر کہا خوش آ مدید نیک پنیمبراور نیک بھائی میں نے (جبریل سے) پوچھا یہ کون ہیں؟ تو جبریل قلینِلائے کہا کہ یہ موی قلینِلامیں ، پھر میں عیسیٰ قلینِلا کے پاس سے گزرانوانھوں نے کہاخوش آمدید نیک پیغمبراور نیک بھائی میں نے پوچھا یہ کہون ہیں؟ توجریل علینیا نے کہا کہ پیسیٰ عَلَيْهِ بِينَ ، پھر میں ابرا ہیم عَلَیْهِ ایک پاس گزرا تو انھوں نے کہا خوش آمدید نیک پیغیبراور نیک بیٹے میں نے پوچھا یہ کون ہیں؟ جریل عَلَيْنِا كَ مِهِ الراجيم بين . (صحح بخارى، ج ابس، ٥٠، قد يى كتب خانه كرايي)

معجزہ معراج سے پہلے نمازوں کی کیفیت

اورمواہب کی فصل اقل میں جہاں اولین ایمان لانے والوں کاذکر ہے، اس سے فوڈ اپہلے مذکور ہے کہ مقاتل نے کہا ہے کہ ابتداء میں نمازی صرف دورکعتیں سے کواور دورکعتیں رات کوفرض تھیں کیونکہ اللہ تعالی فرما تا ہے اور تبیح کہوا ہے دب کی حمد کے ساتھ رات کو اور سورے ۔ فتح الباری میں کہا ہے کہ نبی مُنافِیْ معراج سے پہلے نماز تو یقینا پڑھتے تھے اور اس طرح آپ کے صحابہ بھی پڑھتے تھے، کیکن اس میں اختلاف ہے کہ پانچ نمازیں فرض ہونے سے پہلے کوئی نماز فرض بھی تھی یانہیں او کہا گیا ہے کہ ایک نماز میں طلوع سے اور ایک خروب سے پہلے فرض تھی اور اس پر دلیل اللہ تعالی کا بیفر مان ہے : اور تبیح کہوا ہے درب کی حمد کے ساتھ طلوع عش طلوع سے اور ایک خروب سے پہلے فرض تھی اور اس پر دلیل اللہ تعالی کا بیفر مان ہے : اور تبیح کہوا ہے درب کی حمد کے ساتھ طلوع عش سے پہلے اور غروب میں بہلے۔ (شرح الزر تانی علی المواہب المقصد الاول فی تشریف اللہ تعلی کی مطبوعہ العام و معر)

سلے انبیاء کرام میٹی کی نماز

۔ ہام ابوجعفر طحاوی منفی میشد کیسے ہیں: جب آ دم علیہ الصلاقوالسلام کی تو بہوقت نجر قبول ہُو ئی انہوں نے دور کعتیں پڑھیں وہ من مبح بُولی _ادرایخق علیهالصلا قاوالسلام کا فعدیه وفت ظهر آیا ابر بیم علیه الصلا قاوالسلام نے جار پڑھیں و وظهر مقرر ہوئی۔عزیمالیہ نماز نے بُولی _ادرایخق علیہالصلا قاوالسلام کا فعدیہ وفت ظهر آیا ابر بیم علیہ الصلاق والسلام نے جار پڑھیں و وظهر الملام موبرس کے بعد عصر کے وقت زندہ کئے مسئے انہوں نے چار پڑھیں وہ عصر بُو ئی۔ دا ؤدعلیہ انصلوٰ ، والسلام کی توبہ وقت مغرب تول بُولی چارد کعتیں پڑھنے کھڑے ہوئے تھک کرتیسری پر بیٹھ گئے ،مغرب کی تین ہی رہیں۔اورعشاءسب سے پہلے ہمارے تی -گانے برخی اللہ نے برخی

جس َ مرح ہم نے ذکر کیا ہے ای کے مطابق اس کو طحاوی نے روایت کیا ہے کہ قاسم ابن جعفر نے بحرابن حکم کیسانی ہے ، اس نے ابوعبد الرحمٰن عبد الله ابن محمد ابن عائشہ سے سُنا اس کے بعد سابقہ روایت بیان کی ہے۔

(شرح معاني لآتار باب الصلوة الوسطى مطبوعه ايج ايم سعيد كميني كراجي)

ا ما احدر ضابر ملوی بیشند کھتے ہیں: بیر حکایت ایک لطیف کلام پر شمنل ہے لہٰذا اُس کا خلاصہ لکھتے ہوئے امام زندوتی فرماتے ہیں میں نے امام ابوالفصل سے بوچھا مبح کی دورکعتیں ظہروعصر وعشاء کی جارمغرب کی تین کیوں ہوئیں۔فرمایا تھم۔میں نے کہا مجھے اور ابھی افادہ سیجئے۔ کہا ہر نماز ایک نبی نے پڑھی ہے، آ دم علید الصلوٰ قوالستلام جب جنت سے زمین پرتشریف لائے دنیا ہے تھوں میں تاریک تھی اورادھررات کی اندھیری آئی ،انہوں نے رات کہاں دیکھی تھی بہت خائف ہُو ئے ، جب مبح جبکی دور کعتیں شکر الهی کی پڑھیں،ایک اس کاشکر کہ تار کی شب ہے نجات ملی دوسرااس کا کہ دن کی روشنی پائی انہوں نے فل پڑھی تھیں ہم پر فرض ی گئیں کہ ہم سے گناہوں کی تاریکی دور ہواور طاعت کا نور حاصل ہو۔ زوال کے بعدسب سے پہلے ابراہیم علیہ الصلاۃ والسلام نے عارر كعت يزهيس جبكه المعيل عليه الصلوة والسلام كافديه أتراب بهل اس ك شكر بين كه بيني كاغم دور بهوا دوسرى فديه آنے كے سبب، * تیسری اللہ تعالی کی رضا کاشکر، چوتھی اس سے شکر میں کہ اللہ عزوجل سے تھم پر آسمعیل علیہ الصلوٰ ۃ والتسلیم نے گردن رکھ دی ، سیان کے نفل تھے ہم پر فرض ہُو کمیں کہ مولی عد نعالی ہمیں قتل نفس پر قدرت دے جیسی اُنہیں ذرح ولد پر قدرت دی اور ہمیں بھی غم سے نجات رےاور یہود ونصارٰ ی کو ہمارا فدید کرکے تارہے ہمیں بچالے اور ہم سے بھی راضی ہو۔

(نآويٰ رضويه، ج٥ ، كمّاب أنصلوٰ ة _ رمنيا فاوندُ يشن لا بهور ﴾

نماز جھوڑنے پر وعید کا بیان

المام سلم نمینید پی سند کے ساتھ بیان کرتے ہیں۔حضرت جاہر بڑگانڈزراوی ہیں کہ رسول اللّٰدمنگانیڈیم نے فر مایا نماز کا حجھوڑ نا بندہ مون اور كفر كے درميان (كى ديواركوگراديتا) ہے۔ (صحيحسلم)

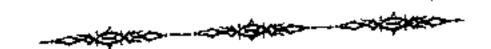
يهال لفظ بين كامتعلق محذوف ہے یعنی اس حدیث میں بیمبارت مقدر ہے کہ تَوْ كُ الصَّلُوةِ وُصَلَةٌ بِيْنَ الْعَبُدِ الْمُسْلِمِ وَبَيْنَ الْكُفُو جَسَ كَامطلب مِيهِ وَاكه بنده مومن اور كفرك درميان نماز بمنزله ديوارك ہے كه بنده اس كى وجہ سے كفرتك نہيں پہنچ سکتا گر جب نماز ترک کردی گئی تو گویا درمیان کی دیوارا تھ گئی لہذا نماز چھوڑ نااس بات کاسبب ہوگا کہ نماز چھوڑنے والامسلمان کفر

هدايه تربزازلين) و المحالية المرازلين) و المحالية المرازلين المحالية المرازلين المحالية المرازلين المحالية المحالية المرازلين المرازلين المحالية المرازلين المحالية المرازلين المرازلين المحالية المرازلين المرازلين المحالية المرازلين المحالية المرازلين المرازل

۔ ہے۔ تک پینے جائے گابہر حال۔اس حدیث میں نماز جھوڑنے والوں کے لیے سخت تہدید ہے اور اس میں اس طرف اشارہ ہے کہ نماز کا جھوڑنے والامکن ہے کہ کا فرہو جائے۔

کیونکہ جب اس نے اسلام و کفر کے درمیان کی دیوار کوختم کر دیا گویا وہ کفر کی حد تک پہنچ گیا ہے اور جب وہ کفر کی حد تک پہنچ گیا ہے اور جب وہ کفر کی حد تک پہنچ گیا ہے اور جب وہ کفر کی حد تک پہنچ گیا ہے اور جب وہ کفر میں داخل پہنچ گیا تھا وہ کی خان میں اس حد تک دلیر کر دے کہ وہ دائر ہ کفر میں داخل ہو جائے بیٹروع میں بتایا جاچکا ہے کہ تارک نماز کے بارے میں علاء کے مختلف اقوال ہیں چنانچے اصحاب ظوا ہر تو یہ کہتے ہیں کہ تارک صلوۃ کا فر ہوجا تا ہے۔

حضرت امام مالک ٹیٹائنڈ اور حضرت امام شافعی ٹیٹائنڈ فرماتے ہیں کہ نماز جھوڑنے والا اگر چہ کا فرنہیں ہوتا مگر وہ اس کر تی و طغیانی کے پیش نظراس قابل ہے کہ اس کی گردن اڑا دی جائے۔حضرت امام اعظم ابوصنیفہ بیٹائنڈ کامسلک سے ہے کہ جو آ دمی نماز جھوڑ دے اس کواس وفت تک جب تک کہ نماز نہ پڑھے مار نا اور قید خانہ میں ڈال دینا واجب ہے۔



بَابُ الْمَوَاقِيت

﴿ بيرباب نماز كے اوقات كے بيان ميں ہے ﴾

باب اوقات كى مطابقت كابيان

بنت علامہ ابن محمود البابرتی بیناتیہ لکھتے ہیں: کتاب الا یمان کے بعد کتاب الصلاۃ تمام کتابوں سے مقدم ہے۔ اور لغت میں اصلاۃ منام کتابوں سے مقدم ہے۔ اور الغت میں اصلاۃ من دعاہے۔ جبکہ اصطلاح میں افعال مخصوصہ معہودہ کا نام نماز ہے۔ اور اس کونماز اس وجہ سے کہتے ہیں کہ اس کے اندر لغوی معنی جو شریعت سے منقول ہو کر آیا اس میں پایا جاتا ہے۔ اور اس کے وجوب کا سبب وقت ہے۔ (اس وجہ سے مصنف نے اوقات کے باب کومقدم ذکر کیا ہے کیونکہ سبب وجود میں مقدم ہوتا ہے)۔ (عنایہ، جا اس ۱۹۵۱، بیروت)

قرآن مجید ہے نماز وں کے اوقات کابیان

الله تعانی کا فرمان ہے۔

إِنَّ الصَّلاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْقُوتًا (١٠٣،١٠٥٥)

بِ تَكَ مَمَا رَسَلَمَانُوں بِرِونَتَ مَقرره بِرِفْرض ہے۔ سورة روم میں پنجگان نماز کے وقتوں کی وضاحت اس طرح کی گئی ہے۔ فَسُهُ مَعَانَ اللّٰهِ حِینَ تُمُسُونَ وَحِینَ تُصْبِحُونَ ٥ وَلَهُ الْحَمْدُ فِی السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ وَعَشِیًّا وَحِینَ تُظْهِرُونَ (١٨، سورة روم)
تُظْهِرُونَ (١٨، سورة روم)

تواللہ کی پاکی بولو جب شام کرواور مج ہو۔اوراس کی تعریف ہے آسانوں اور زمینوں میں اور پچھ دن رہے جب تہمیں دو پہر ہو۔

علیم الامت مفتی احمہ یارخان نیسی نور العرفان میں اس آیت کی تفسیر لکھتے ہیں کہ شام میں مغرب اورعشاء کی نمازیں آگئی اور صبح میں نماز نجر ۔ تنین نمازیں بیہو کمیں ۔ تمام آسان وزمین والے خصوصیت سے ان اوقات میں تبیج وتجمید کرتے ہیں ۔ عَشِیّا میں نماز عمر اور نے میں نماز ظہر مراد ہے کیونکہ ظہر ظہرہ سے بنا ہے یعنی دو پہر۔ خیال رہے کے عربی میں میں حدو پہر تک غدا، دو پہر سے دات تک کے اول حصہ تک عشاء اور نصف رات کے بعد کو تحور کہتے ہیں ۔

ایک اور جگه قرآن کریم میں ارشادے کہ

وَالْقِمِ الصَّلاةَ طَوَفَي النَّهَارِ وَزُلَقًا مِنَ اللَّيْلِ إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُلْهِبْنَ السَّيِّنَاتِ ذَلِكَ ذِكُوسى لِلذَّاكِرِينَ (١١٣) (پ،١٥٠)

اورنماز قائم کرودن کے دونوں کناروں اور پچھرات کے خصول میں ۔

میں میں میں اللہ میں مرادآ بادی تغییر خزائن العرفان میں لکھتے ہیں کہ دن کے دونوں کناروں سے میں ال سساور ہے زوال سے قبل کا وقت مبع میں اور بعد کا شام میں داخل ہے صبح کی نماز فجر اور شام کی نماز ظہر وعصر ہیں اور است کے حصون کی تمازیں مغرب ومشاہ ہیں۔

ا مام بخاری وسلم این اسناد کے ساتھ بیان کرتے ہیں۔حضرت عبداللد ابن مسعود والفیظ فرماتے ہیں کہ ایک آ دی نے کی ' (غیر) مورت کا بوسہ کے لیا مچر(احساس ندامت وشرمندگی کے ساتھ) رسول اللہ منافظیم کی خدمت اقد س میں عاضر ہوکر صورت واقعہ کی خبر دی (اور آب مَنْ الْجُنْظِ ہے اس کا تھم پو چھا، رسول اللّٰد مَنْ الْجُنْظِ نے کوئی جواب نہ دیا بلکہ وحی کے ذریعہ تھم خداوندی کے منتظ ريان الثناء شناء من الله وي المنازيز هي جب بي الله تعالى في يه آيت نازل فرما كي - آيت (وَ اَقِسِم السطَسلُوحة طَوَ فَي النَّهاد وَزُلَهُ أَيْنَ الْيُلِ إِنَّ الْمُعَسَنَةِ يُذُهِبُنَ السَّيّانِ (11- اود: 114) اور نماز كودن كے وقت اول وآخر اور رات كى چند ساعات میں پڑھا کرو کیونکہ تیکیاں (بعنی نمازیں) برائیوں کومٹادین ہیں۔ آیت کے نازل ہونے کے بعداس آ دمی نے عرض کیا کہ یارسول ہ دوسری روایت میں آپ منافقی کا جواب اس طرح ندکور ہے کہ (آپ منافقی نے فر مایا) میری امت میں ہے جو آ دمی اس آیت پر عمل کرے اس کے لیے (یمی محم ہے، یعنی جو آ دمی بھی برائی کے بعد بھلائی کرے گااسے یہی سعادت حاصل ہوگی کہ اس بھلائی کے نتیج میں اس کی برائی ختم ہوجائے گی)۔ (میح بخاری صحیح سلم)

جس صاحب کابیدواقعہ ہے کہ انہوں نے ایک غیرعورت کا بوسہ لے لیا تھا ان کا نام ابوالیسر تھا۔ جامع ترینہ ی نے ان کی ایک روایت نقل کی ہے جس میں وہ خود راوی ہیں کہ میرے پاس ایک عورت تھجوریں خریدنے کے لیے آئی میں نے اس ہے کہا کہ میرے گھرمیں اس سے زیادہ اچھی تھجوریں رکھی ہوئی ہیں (اس لیے تم دہاں چل کر دیکھلو) چنانچہ وہ میرے ہمراہ مکان میں آگئ (وہاں میں شیطان کے بہکانے میں آئمیااور جذبات ہے مغلوب ہوکر)اس اجنبی عورت سے بوس و کنار کیا۔اس نے (میرے اس نلطاور نازیبار دیے پر جمحے تنبیہ کرتے ہوئے) کہا کہ بندہ خدا!اللہ (کے قبر وغضب) سے ڈرو چنانچہ (خوف خداسے میرادل تقرا عمیااور) میں نہایت ہی شرمندہ وشرمسار ہوکر بارگاہ رسالت مَثَّاتَیْنَم میں حاضر ہوا۔ چنانچہ بارگاہ رسالت مناتینَم میں ان کے ساتھ جو معامله ہوا وی حدیث میں ذکر کیا گیا ہے آیت کریمہ میں طبوف السنھاد لیخی دن کے اول وآخر سے دن کا ابتدائی حصہ اورائتہا کی حصہ مراد ہے۔اس کا مطلب میے ہوا کہ دن کے اول یعنی ابتدائی حصہ سے فجر کی نماز اور آخری حصہ سے ظہر وعصر کی نمازیں مراد ہیں الك طرح ذلفا من الميل ليحني رات كي چندساعتول سے مغرب وعشاء كاوقت مراد ہے۔ اس طرح اب آيت كريمه كا مطلب پيہوگا فجر ،ظہر ،عسر ،مغرب اورعشاء کی نماز پڑھا کرو ، کیونکہ نیکیاں (نمازیں) برائیوں کومٹادیتی ہیں۔

نماز فجر کے وفت کا بیان

(اَوَّلُ وَقُدتِ الْفَجُوِ إِذَا طَلَعَ الْفَجُرُ الثَّانِي وَهُوَ الْبَيَاضُ الْمُعْتَوِضُ فِي الْأَفُقِ، وَآخِرُ وَقُتِهَا مَا لَـمُ تَـطُلُعُ الشَّنمُسُ) لِحَدِيثِ (إمَامَةِ جِبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلامُ، فَإِنَّهُ آمَّ رَسُولَ، اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ رَسَلَمَ فِيهَا فِي الْيَوْمِ الْأَوَّلِ حِينَ طَلَعَ الْفَجُو، وَفِي الْيَوْمِ الثَّانِي حِينَ آسُفَرَ جِدًّا وَكَادَتُ وَسَلَمَ فِيهَا فِي الْيَوْمِ الثَّانِي حِينَ آسُفَرَ جِدًّا وَكَادَتُ وَسَلَمَ فِي الْيَوْمِ الثَّانِي حِينَ آسُفَرَ جِدًّا وَكَادَتُ الْسَلَمَ فَيْلِ الْوَقْتَيْنِ وَقُتْ لَكَ وَلَا مَّتِكَ . النَّهُ مُن اللَّهُ مَن اللَّهُ مَن اللَّهُ مَن اللَّهُ مَن اللَّهُ مِن اللَّهُ مَن اللَّهُ مِن ال

جب بخر عانی طلوع ہواس وقت نماز فجر کا وقت اول ہے۔اور وہ سفیدی ہے جو جو اُفق بر بھیلی ہواوراس کا آخر وقت بہا ہوں ہورج طلوع نہ ہو ۔ کیونکہ وہ حدیث جس میں جبرائیل امین نے رسول اللہ مُنَا اللّٰهِ مُنَا کہ ہو جاتا۔ پھر انہوں نے کہا کہ ان دووقتوں کے درمیان کا وقت آپ اور آپ کی امت کے لئے ہے۔

فجر كاذب كااعتبار نہيں كياجائے گا:

وَلا مُعْتَبَرَ بِالْفَجْرِ الْكَاذِبِ وَهُوَ الْبَيَاضُ الَّذِي يَبْدُو طُولًا ثُمَّ يَعْقُبُهُ الظَّلَامُ لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَلا مُعْتَبَرَ بِالْفَجْرِ الْكَاذِبِ وَهُوَ الْبَيَاضُ الَّذِي يَبْدُو طُولًا ثُمَّ يَعْقُبُهُ الظَّلَامُ لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ (لَا يَغُرَّنَكُمُ آذَانُ بِلَالٍ وَلَا الْفَجْرُ الْمُسْتَطِيلُ، وَإِنَّمَا الْفَجْرُ الْمُسْتَطِيرُ فِي الْأَفْقِ) وَالسَّلَامُ نَتَشُرُ فِيهِ .

ے اور نُجر کا ذب کا اعتبار نہیں کیا جائے گا۔اوروہ سفیدی ہے جولمبائی میں ظاہر ہوتی ہے پھراس کے فور اُبعدا ندھیرا آ جا تا ہےاں کی دلیل نبی کریم مَثَاثِیَّا کا فرمان ہے بلال کی اذان تہہیں دھو کے میں نہ ڈالے اور نہ ہی دراز فجر۔اور میشک جو فجر افق میں پہٹی ہوئی ہووی فجر (صادق) ہے۔

نمازظهر کے وقت کی ابتداء وانتہاء

(وَاوَّلُ وَقُبَ السَّلُهُ وِإِذَا زَالَتُ الشَّمُسُ) لِإِمَامَةِ جِبُويلَ عَلَيْهِ السَّكَامُ فِي الْيَوْمِ الْآوَّلِ حِينَ وَاللَّهُ النَّهُ النَّهُ النَّهُ اللَّهُ النَّهُ النَّهُ عَلَيْهِ السَّكَامُ وَعُولَ اللَّهُ اللَّهُ النَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَالْمَعُ مَثْلَيْهِ سِوَى وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَالَا اللَّهُ اللَّهُ وَالِمُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ ال

لَهُ مَا إِمَامَةُ جِبُرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي الْيَوْمِ الْآوَّلِ فِي هَاذَا الْوَقْتِ . وَلاَ بِي جَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللهُ لَهُ مَا إِمَا عَلَيْهِ السَّلَامُ (اَبُرِدُوا بِالظُّهْرِ فَإِنَّ شِدَّةَ الْحَرِّ مِنْ فَيْحِ جَهَنَّمَ) وَاَشَدُّ الْحَرِّ فِي قَلْهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ (اَبُرِدُوا بِالظُّهْرِ فَإِنَّ شِدَّةَ الْحَرِّ مِنْ فَيْحِ جَهَنَّمَ) وَاَشَدُّ الْحَرِّ فِي فَيْ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ الللللْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللللْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الل

کے اور نماز ظہر کا اول وقت تب شروع ہوتا ہے جب سورج زوال پذیر ہو۔ کیونکہ جبرائیل امین نے پہلے دن اس وقت المت کرائی تقی جب سورج کرائی تھی جب سورج کرائی تھی جب سورج کا وقت زوال تھا۔ اور اس کا آخری وقت امام اعظم مینید کے نزد کی جب تک ہر چیز کا سابیاس کے املی ساید وال کے سواد و گنانہ ہوجائے۔

سے تھے۔ اور صاحبین نے فرمایا: کہ جنب ہر چیز کا سامیہ اس کے برابر ہو جائے اور اس طرح کی ایک روایت امام اعظم میں روایت کی گئی ہے۔اورفنی اس سائے کو کہتے ہیں جو چیز وں کااصل سامیہ بوقت زوال ہوتا ہے۔

صاحبین کی دلیل میہ ہے کہ حضرت جبرائیل امین مَلاِئلا نے پہلے دن ای وقت نمازعصر کی امامت کرائی تھی۔اوراہام اعظم کی دلیل میہ ہے کہ نبی کریم مَنْ اَلْتِیْمُ نے فر مایا: ظہر کو ٹھنڈا کر کے پڑھو کیونکہ گری کی شدت جبنم کی شدت ہے۔اور گری کی شدت صحابہ کرام رِیَائَشْرُ کے شہروں میں اسی وقت ہوا کرتی تھی۔اور جب آٹار میں تعارض واقع ہوا تو شک کی بناء پروقت خارج نہ ہوگا۔

نمازعصر کے وفت کابیان

(وَاَوَّلُ وَقُتِ الْعَصُرِ إِذَا خَرَجَ وَقُتُ الظَّهُرِ عَلَى الْقَوْلَيْنِ وَآخِرُ وَقَتِهَا مَا لَمْ تَغُرُبُ الشَّمْسُ) لِفَوْلِيهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ (مَنُ اَذُرَكَ رَكَعَةً مِنْ الْعَصْرِ قَبْلَ اَنْ تَغُرُبَ الشَّمُسُ فَقَدُ اَذُرَكَهَا)

کے اور جب نماز ظہر کا وقت نکل جائے دونوں اقوال کے مطابق وہی عصر کا اول وقت ہے۔اوراس کا آخری وقت جب تک سورج غروب نہ ہو۔ کیونکہ نبی کریم منگائی اللہ عنے فرمایا جس نے غروب آفتاب سے پہلے عصر کی ایک رکعت پائی پس اس نے عصر کو پالیا۔ کو پالیا۔

نمازمغرب کے دفت کابیان

(وَاَوَّلُ وَقُبِ الْسَّغُوبِ إِذَا غَرَبَتُ الشَّمُسُ وَآخِرُ وَقُتِهَا مَا لَمْ يَغِبُ الشَّفَقُ) وَقَالَ الشَّافِعِيُّ رَحِسَمُهُ اللَّهُ: مِقْدَارُ مَا يُصَلَّى فِيهِ ثَلَاثُ رَكَعَاتٍ لِآنَّ جِبُرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ اَمَّ فِي الْيَوْمَيْنِ فِي وَقَتٍ وَاحِدٍ.

ے اور نمازمغرب کا اول وفت وہ ہے جس وفت سورج غروب ہواور اس کا آخر وفت جب تک شفق غائب نہ ہو۔ اور

۔ امام شافعی بیشانی بیشانی میں اتنی مقدار وقت ہے جس میں تین رکعات پڑھی جاسکتی ہوں۔ کیونکہ جبر ائیل ملائیٹانے دونوں دنوں میں ای وقت امامت کرائی تھی۔ میں ای وقت امامت کرائی تھی۔

اور بہلی روایت حضرت سیدنا عبداللہ بن عمر بڑگا فینا پر موقوف ہے۔امام مالک مینانیڈ نے اس کو 'المؤطا'' میں ذکر کیا ہے اس میں صحابہ کرام بڑگا فیڈا کا ختلاف ہے۔

نمازعشاء كےاول وآخر وقت كابيان

(وَارَّلُ وَقُتِ الْعِشَاءِ إِذَا غَابَ الشَّفَقُ، وَآخِرُ وَقَتِهَا مَا لَمْ يَطْلُعُ الْفَجُرُ الثَّانِي) لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالسَّلامُ (وَآخِرُ وَقْتِ الْعِشَاءِ حِينَ يَطْلُعُ الْفَجُرُ) . وَهُوَ حُجَّةٌ عَلَى الشَّافِعِيِّ رَحِمَهُ اللهُ فِي تَقْدِيرِهِ بِذَهَابِ ثُلُثِ اللَّيْلِ .

(وَاوَّلُ وَقُتِ الْوَتُرِ بَعُدَ الْعِشَاءِ وَآخِرُهُ مَا لَمْ يَطْلُعُ الْفَجُرُ) لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ فِي الْوَتْرِ (فَصَلُّوهَا مَا بَيْنَ الْعِشَاءِ إِلَى طُلُوعِ الْفَجُرِ) قَالَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: هِنَذَا عِنْدَهُمَا، وَعِنْدَ الْوَتْرِ (فَصَلُّوهَا مَا بَيْنَ الْعِشَاءِ إِلَى طُلُوعِ الْفَجُرِ) قَالَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: هِنْذَا عِنْدَهُمَا، وَعِنْدَ الْوَتْمُ وَقُنْهُ الْعِشَاءِ، إِلَّا آنَّهُ لَا يُقَدَّمُ عَلَيْهِ عِنْدَ التَّذَكُرِ لِلتَّرْتِيبِ .

کے اور نمازعشاء کا اول وقت جب شفق عائب ہوجائے اوراس کا آخری وقت جب فجرطلوع نہ ہو۔ کیونکہ نبی کریم مَنْ اَنْتِمْ نے فرمایاعشاء کا آخری وقت جب تک فجرطلوع نہ ہو۔اور یہی حدیث امام شافعی مُرِینید کا تہائی رات گذرنے کے ساتھ اندازہ لگانے ہی ججت ہے۔

ادر نمازعشاء کے بعد وتر کا اول وقت ہے اور اس کا آخری وقت جب تک فجر طلوع نہ ہو۔ کیونکہ نبی کریم مُنَافِیْلِم نے وتر کے بارے میں ارشاد فر مایا بتم اس کوعشاء سے طلوع فجر تک کے در میانی وقت میں پڑھو۔ اور مصنف ڈٹافٹو نے فر ماتے ہیں بیصاحبین کے نزدیک ہے جبکہ امام اعظم میں وتر کوعشاء پر مقدم نہ کیا نزدیک ہے جبکہ امام اعظم میں وتر کوعشاء پر مقدم نہ کیا جائے کیونکہ تر تیب ضروری ہے۔

مداید بربرازلین) مداید بربرازلین) مداید بربرازلین) مداید بربرازلین) مداید بربرازلین)

فَصُلُ فَي او قات المستحبة

﴿ یَصْلَ نَمَازُ کے مستحب اوقات کے بیان میں ہے ﴾

مستحب اوقات والي فصل كي فقهي مطابقت كابيان

اس سے پہلے مصنف نے ان احادیث سے مسائل کے استنباط ذکر کیا ہے۔ جس سے نماز وں کے اول اوقات اوران کے آخری اوقات کا بندا ووات کا بندا وور کے کمل اوقات کا بندا وور کے مسل اوقات کا بندا وور کے مسل اوقات کا بندا وور کے مسل ہو جائے۔ لبندا وور معلوم ہوا۔ اب اس کے بعد مصنف تمام نماز ول کے مستحب اوقات بیان کریں گے۔ احکام شرعیہ میں فرائش کا مقام مقدم اور مستحب کا مقام مو خرائد السی مناسبت ہے اس فصل کو مصنف نے مؤخر ذکر کیا ہے۔

احکام شرعیہ میں فرائض کے احکام متعین و متحکم ہوتے ہیں جبکہ استخباب ای عمل میں زائد اجر کا باعث بنتا ہے۔ جونفل کے درجے میں ہوتا ہے۔ للبذاای وجہ سے مصنف نے احکام فرائض کومقدم اور زوائدا جروالے احکام کومؤ خرذ کرکیا ہے۔ حاج مستتہ سرافقہر میف

تاخيرمستحب كافقهي مفهوم:

علامہ ابن بھیم مفرز ن حنی نمیشتہ لکھتے ہیں: تاخیر کامعنی ہے ہے کہ وقت کے دوحصوں میں تقسیم کیا جائے اور اوّل نصف کوچھوڑ کر نصف ٹانی میں پڑھیس تواسے تاخیر کہا جائے گا۔ (البحرالرائق کتاب الصلوٰ ومطبوعہ ایج ایم سعید کمپنی کراچی)

نماز فجر كامتحب وقت

(وَيُسْتَحَبُّ الْإِسْفَارُ بِالْفَجْرِ) لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ (اَسْفِرُوْا بِالْفَجْرِ فَإِنَّهُ اَعْظُمُ لِلْاَجْرِ) وَقَالَ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ: يُسْتَحَبُّ التَّغْجِيلُ فِي كُلِّ صَلَاةٍ، وَالْحُجَّةُ عَلَيْهِ مَا رَوَيْنَاهُ وَمَا نَرُويِهِ .

كے نجر کی نماز میں اجالامتخب ہے۔ کیونکہ نبی کریم مَثَاثِیَّا نے فرمایا: نجر کے ساتھ اجالا کرو کیونکہ اس میں بہت بڑا اجر

اورامام شافعی جیستیے نے قرمایا: ہرنماز میں جلدی مستحب ہے اور ان پر جحت وہی حدیث ہے جسے ہم نے روایت کیا ہے۔ اور جسے ہم روایت کریں مخے۔

نما ذظهر كوسرويول بين جلدى جَبكه كرميول بين تُصندًا كريك پرُهو قَ الَ (وَ الْإِبْ رَادُ بِالطَّهُو فِى الصَّيْفِ وَتَقْدِيمُهُ فِى النِّسَنَاءِ) لِمَا دَوَيْنَا وَلِووَايَةِ آنَسِ دَضِىَ اللَّهُ عَنُهُ قَالَ (كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا كَانَ فِي الشِّتَاءِ بَكُرَ بِالظَّهْرِ، وَإِذَا كَانَ فِي الشِّتَاءِ بَكُرَ بِالظَّهْرِ، وَإِذَا كَانَ فِي الضَّيْفِ ابْرَدَ بِهَا .

مرہ این ترمایا بھر میں ظہر کو تھنڈا کرتا (تاخیر کرتا) اور سردیوں میں جلدی کرنامتخب ہے۔ای دلیل کی بناء پر جوہم روایت کر بچے ہیں ۔ کدرسول اللہ مثلاثی شردیوں میں ظہر جلدی پڑھتے اور گرمیوں میں اس کو تھنڈا کرتے۔ روایت کر بچے ہیں۔

عصر کی نماز میں تاخیرمستحب ہے

(وَتَأْخِيرُ الْعَصُرِ مَا لَمُ تَتَغَيَّرُ الشَّمُسُ فِي الشِّنَاءِ وَالطَّيْفِ) لِمَا فِيهِ مِنُ تَكُثِيرِ النَّوَافِلِ لِيَّا أَخِيرُ النَّوَافِلِ لِيَّا النَّوَافِلِ لِيَّا النَّوَافِلِ لِيَّا النَّوَافِلِ لِيَّا النَّوَافِلِ لَا تَحَارُ فِيهِ الْاعْيُنُ هُوَ لِيَّا النَّوْمِ وَهُوَ اَنْ يَصِيرَ بِحَالٍ لَا تَحَارُ فِيهِ الْاَغْيُنُ هُوَ الشَّحِيحُ، وَالتَّأْخِيرُ إِلَيْهِ مَكُرُوهٌ .

کے گرمیوں اور سردیوں میں نمازعصر کواس وقت تک مؤخر کرنا جب تک سورج متغیر ندہو کیونکہ عصر کے بعد نوافل کی کئر ہے کر وہ ہے۔ اور اس میں قرص کی تبدیلی کا اعتبار کیا گیا ہے۔ اور قرص میہ ہے کہ سورج کا اس حالت میں ہو جانا کہ آتکھیں اے تکنی باندھ کرند دیکھیں۔ بہی مجھے روایت ہے۔ (تغیر شمس) تک تا خیر مکروہ ہے۔ اے تکنی باندھ کرند دیکھیں۔ بہی سے کے روایت ہے۔ (تغیر شمس) تک تا خیر مکروہ ہے۔

نمازمغرب میں جلدی مستحب ہے

(ق) يُستَحَبُّ (تَعُجِيلُ الْمَغُرِبِ) لِأَنْ تَأْخِيرَهَا مَكُرُوهٌ لِمَا فِيهِ مِنْ التَّشَبُّهِ بِالْيَهُودِ. وَقَالَ عَلَيْهِ الطَّلَاهُ وَالسَّلَامُ (لَا تَزَالُ أُمَّتِي بِخَيْرِ مَا عَجَلُوا الْمَغُرِبَ وَآخُرُوا الْعِشَاءَ).

ے اور مغرب میں جلدی مستحب ہے کیونکہ اس میں تا خیر مکروہ ہے اس وجہ سے کہ اس میں یہود کے ساتھ مشابہت ہے۔ اور نبی کریم مَنَافِیْنِ نے فرمایا: میری امت ہمیشہ بھلائی پررہے گی جب تک انہوں نے مغرب میں جلدی کی اور عشاء کومؤخر کیا۔

عشاء کی نماز میں تاخیر مستحب ہے

قَالَ (وَتَأْخِيرُ الْعِشَاءِ إِلَى مَا قَبُلَ ثُلُثِ اللَّيْلِ) لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ (لَوُلَا آنُ اَشُقَ عَلَى أُمُّتِ اللَّيْلِ) وَلَانَّ فِيهِ قَطْعَ السَّمَرِ الْمَنْهِيِ عَنْهُ بَعْدَهُ، وَقِيلَ فِي أُمِّتِى لَا تَتَقَلَّلَ الْجَمَاعَةُ، وَالتَّأْخِيرُ إِلَى نِصْفِ اللَّيْلِ مُبَاحِلًا ثَولِيلَ الْكَرَاهَةِ الصَّيْفِ تُعَجَّلُ كَى لَا تَتَقَلَّلَ الْجَمَاعَةُ، وَالتَّأْخِيرُ إِلَى نِصْفِ اللَّيْلِ مُبَاحِلًا ثَولِيلَ الْكَرَاهَةِ وَهُو تَعْلَى اللَّيْلِ مُبَاحِدةٍ فَتَلْبُثُ الْكَرَاهَةِ وَهُو تَعْلَى اللَّيْلِ مُبَاحِدةٍ فَتَلْبُثُ الْإِبَاحَةُ وَإِلَى النِّهُ مِن تَقْلِيلُ النَّدُبِ وَهُو قَطْعُ السَّمَرِ بِوَاحِدَةٍ فَتَلْبُثُ الْإِبَاحَةُ وَإِلَى النِّهُ مِن تَقْلِيلُ الْجَمَاعَةِ وَقَدْ انْقَطَعَ السَّمَرُ فَهُلَهُ .

کے نمازعشاء کوتہائی رات سے پہلے تک مؤخر کرنامتحب ہے۔ کیونکہ نبی کریم من این اگر میری امت پر مشقت نہ ہوتی تو می نازعشاء کوتہائی رات تک موخر کرتا۔ اور یہ بھی دلیل ہے کہ قصہ کہانی کونتم کرنا ہے کیونکہ عشاء کے بعداس سے منع کیا

گیا ہے۔اور بیبھی کہا گیا ہے کہ گرمیوں میں جلدی کی جائے تا کہ جماعت تھوڑی نہ ہو۔اور آدھی رات تک تاخیر کرنا مہاج ہے۔ کیونکہ دلیل کراہت قلت جماعت ہے جس کامعارضہ صرف دلیل ندب ہے اور کسی ہے با تیس کرنے کوختم کرنا ہے۔ لہٰذانصف رات تک اباحت ثابت ہوگئی۔اور رات کے آخری نصف تک مؤخر کرنا مکروہ ہے کیونکہ اس سے قلت جماعت ہوگی۔جبکہ قصہ کہانی اس ہے پہلے ختم ہوچکی ہے۔

نماز وتر كامتحب وفت

(وَيُسْتَحَبُّ فِى الْوَتُولِمَنْ يَأْلُفُ صَلَاةَ اللَّيُلِ اَنْ يُؤَخِّرَهُ إِلَى آخِوِ اللَّيْلِ، فَإِنْ لَمْ يَنِقُ بِالِانْتِبَاهِ اَوْتَسَرَ فَبُسلَ النَّوْمِ) لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّكَامُ (مَنْ خَافَ اَنْ لَا يَقُومَ آخِرَ اللَّيْلِ فَلْيُوتِوْ اَوَّلَ اللَّيْلِ، وَمَنْ طَمِعَ اَنْ يَقُومَ آخِرَ اللَّيْلِ فَلْيُوتِوْ آخِرَ اللَّيْلِ، وَمَنْ طَمِعَ اَنْ يَقُومَ آخِرَ اللَّيْلِ فَلْيُوتِوْ آخِرَ اللَّيْلِ، وَمَنْ طَمِعَ اَنْ يَقُومَ آخِرَ اللَّيْلِ فَلْيُوتِوْ آخِرَ اللَّيْلِ) "

ار اور وترین اس محض کے لئے جورات کی نماز سے مجت رکھتا ہے وتر کوآ خری رات تک مؤخر کرنامستی ہے۔ اگر استی بے۔ اگر استی بیدار ہونے کی امید نہ ہوتو وہ سونے سے پہلے ہی وتر پڑھے۔ کیونکہ نبی کریم منا این اس میں بیسی کوخوف ہو کہ وہ رات کے آخری وقت میں ہی وتر پڑھے۔ اور جس کوشوق ہو کہ وہ رات کے آخر میں قیام کر لے گاتو وہ پہلے وقت میں ہی وتر پڑھے۔ اور جس کوشوق ہو کہ وہ رات کے آخر میں قیام کر لے گاتو وہ وہ تا ہو وہ وہ تا ہو کہ وقت میں ہی وتر پڑھے۔ اور جس کوشوق ہو کہ وہ رات کے آخر میں قیام کر لے گاتو وہ وہ تا ہو وہ وہ کے گاتو وہ کہ اور جس کوشوق ہو کہ وہ وہ کو استان کی تربی سے کے اس کی اس کر استان کی کرنات میں پڑھے۔

بإدلول كے ایام میں مستحب اوقات كابيان

(فَإِذَا كَانَ يَوُمُ غَيْمٍ فَالْمُستَحَبُّ فِى الْفَجْرِ وَالظُّهُرِ وَالْقَهُرِ وَالْمَغُرِبِ تَأْخِيرُهَا، وَفِى الْعَصْرِ وَالْعَشَاءِ تَعْرِيلُهُمَا) لِآنَ فِى تَأْخِيرِ الْعِشَاءِ تَقْلِيلَ الْجَمَاعَةِ عَلَى اغْتِبَارِ الْمَطَرِ، وَفِى تَأْخِيرِ الْعِشَاءِ تَقْلِيلَ الْجَمَاعَةِ عَلَى اغْتِبَارِ الْمَطَرِ، وَفِى تَأْخِيرِ الْعِشَاءِ تَقْلِيلَ الْجَمَاعَةِ عَلَى اغْتِبَارِ الْمَطَرِ، وَفِى تَأْخِيرِ الْعِشَاءِ لَا لَحَدُوهِ، وَلَا تَوقُّمَ فِى الْفَحْرِ لِآنَ تِلْكَ الْمُذَّةُ الْعَلَى الْمُذَاءُ اللَّهُ الْمَاءُ اللَّهُ اللْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللْمُلُولُ اللْمُلْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللِّهُ الللللَّهُ الللْمُ اللَّهُ اللَّهُ الللْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللللْمُ الللْمُ اللْمُ اللللْمُ اللَّهُ اللْمُلْمُ اللَّهُ اللْمُلْمُ اللْمُلْمُ الْمُ اللَّهُ اللْمُلْمُ اللْمُلْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ

اور جب بادلوں کا دن ہوتو نجر ،ظہراور مغرب کی نماز میں تاخیر مستحب ہے جبکہ عصر اور عشاء میں جلدی پڑھنا مستحب ہے۔ کیونکہ عشاء میں تاخیر بارش پرقیاس کرتے ہوئے قلت جماعت کا سبب ہوگا۔اور عصر میں تاخیر وقت مکروہ کے وقوع کا وہم ہوگا جبکہ فجر میں کوئی وہم نہیں ہوگا۔ کیونکہ اس کا وقت لمباہے اور امام اعظم میں استام نمازوں میں احتیاط کے طور پرتاخیر روایت کی گئی ہے۔کیا آپ نہیں دیجھتے کہ نماز کووقت کے بعدادا کرنا جائز ہے جبکہ وقت سے پہلے جائز نہیں۔

فَصُلُّ فِى الْآوُفَاتِ النَّتِى تُكُرَكُمُ فِيهَا الصَّلَاكُةُ

﴿ يَصِلُ ان اوقات كے بيان ميں ہے جن ميں نماز پيسفنا مكروہ ہے ﴾

اوقات مروه والي فصل كي مطابقت فقهي كابيان

علامہ بدرالدین بینی حنق میں کہ یہ تھے ہیں کہ یہ تھا ان اوقات کے بیان میں ہے جس میں نماز مکروہ ہے۔اوراس فصل کا نام کروہ اس لئے رکھا ہے کیونکہ اس میں نماز کا عدم جواز غالب ہے۔ یا پھر عدم جواز کراہت کومسٹزم ہے۔ جب مصنف وقت کی اقسام سے فارغ ہوئے تو انہوں نے اوقات میں سے اس ایک یہ تیم بھی بیان فر مائی ہے۔ (البنائیة شرح الہدایہ جسم میں میں سے اس ایک میں سے اس میں سے میں سے اس میں سے
نماز کے اوقات ممنوعہ کا بیان

(لَا تَكُوزُ الصَّلَاةُ عِنْدَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَلَا عِنْدَ قِيَامِهَا فِي الظَّهِيرَةِ وَلَا عِنْدَ غُرُوبِهَا) لِلَهُ عَلْدُ عَلَيْهِ (عُقْبَةَ بُنِ عَامِرٍ رَضِى اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: ثَلَاثَةُ اَوْقَاتٍ نَهَانَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَنُ نُصَلِّى فِيهَا وَاَنُ نَقُبُرَ فِيهَا مَوْتَانَا: عِنْدَ طُلُوعِ الشَّمْسِ حَتَّى تَوْتَفِعَ، وَعِنْدَ زَوَالِهَا وَسَلَّمَ اَنُ نُصَلِّى فِيهَا وَاَنُ نَقُبُرَ فِيهَا مَوْتَانَا: عِنْدَ طُلُوعِ الشَّمْسِ حَتَّى تَوْتَفِعَ، وَعِنْدَ زَوَالِهَا حَتَّى تَذُولَ ، وَحِينَ تَضَيَّفُ لِلْغُرُوبِ حَتَّى تَغُربَ) وَالْمُرَادُ بِقَوْلِهِ وَاَنُ نَقُبُرَ: صَلَاةُ الْجِنَازَةِ مَنْ مَنْ وَحِينَ تَضَيَّفُ لِلْغُرُوبِ حَتَّى تَغُربَ) وَالْمُرَادُ بِقَوْلِهِ وَاَنُ نَقْبُرَ: صَلَاةُ الْجِنَازَةِ لَا الشَّافِعِي رَحِمَهُ اللَّهُ فِي تَخْصِيصِ لَانَّ وَلِي النَّا اللَّهُ فِي تَخْصِيصِ لَا الشَّافِعِي رَحِمَهُ اللَّهُ فِي تَخْصِيصِ لَانَّا وَلَى الشَّافِعِي رَحِمَهُ اللَّهُ فِي تَخْصِيصِ الْفَرَائِسِ، وَبِحَمَّةُ اللَّهُ فِي حَقِّ النَّوَافِلِ، وَحُجَّةٌ عَلَى آبِي يُوسُفَ فِي إِبَاحَةِ النَّفُلِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَلُكَ الزَّوْلِ .

طلوع آفاب، دوپہر (وقت زوال) اورغروب آفاب کے وقت نماز پڑھنا جا ترنہیں۔ کیونکہ حضرت عقبہ بن عام رفح نفاز پڑھنا جا ترنہیں۔ کیونکہ حضرت عقبہ بن عام رفح نفاز کرتے ہیں کہ رسول اللہ مظافیۃ کے ہم کوئین اوقات میں نماز سے اور مُر دول کو فن کرنے سے روکا۔ ایک تو جب سون طلوع ہور ہاہو، یہال تک کہ بلند ہوجائے ، دوسرے جس وقت نھیک دوپہر ہو، جب تک کہ زائل نہ ہوجائے اور تیسر سے جس وقت نھیک دوپہر ہو، جب تک کہ زائل نہ ہوجائے اور تیسر سے جس وقت نھیک دوپہر ہو، جب تک کہ زائل نہ ہوجائے اور تیسر سے جس وقت نوری ڈو بنے لگے، جب تک پوراڈ وب نہ جائے ۔ اور آپ کے فرمان 'ان نہ قب ر' سے مرادنماز جنازہ ہے کیونکہ وہ اوقت فل کی وجہ سے امام شافعی مُن اللہ کے کونکہ وہ جب کے دن زوال کے وقت نقل کو مناز دیا ہے کیونکہ وہ جب ہے دن زوال کے وقت نقل کو مباح قرارد سے ہیں ۔

اوقات ممنوعه ميس نماز جنازه اور بحبده تلاوت كأتحكم

فَالَ (وَلَا صَلَاهُ جِنَازَةٍ) لِمَا رَوَلِنَا (وَلَا سَجْدَهُ تِلَاوَةٍ) لِلنَّهَا فِي مَعْنَى الصَّلَاةِ (إلَّا عَصْرَ يَوْمِهِ عِنْ الْعُرُوبِ) لِأَنَّ السَّبَ هُوَ الْجُزْءُ الْقَائِمُ مِنْ الْوَقْتِ، لِلاَنَّهُ لَوْ تَعَلَّقَ بِالْكُلِّ لَوَجَبَ الْاَدَاءُ مِنْ الْوَقْتِ، لِلاَنَّهُ لَوْ تَعَلَّقَ بِالْكُلِّ لَوَجَبَ الْاَدَاءُ مَعْدَهُ، وَلَوْ تَعَلَّق بِالْجُزْءِ الْمَاضِى فَالْمُؤَدِّى فِى آخِرِ الْوَقْتِ قَاضِ، وَإِذَا كَانَ كَذَلِكَ فَقَدُ الْعَلَدَةُ، وَلَوْ تَعَلَّق بِالنَّاقِصِ لَا الصَّلُواتِ لِلاَنَّهَا وَجَبَتْ كَامِلَةٌ فَلَا تَتَاذَى بِالنَّاقِصِ . الْوَافِي عَيْرِهَا مِنْ الصَّلُواتِ لِلاَنَّهَا وَجَبَتْ كَامِلَةٌ فَلَا تَتَاذَى بِالنَّاقِصِ . الْمَالِق الْمَالِق الْمَالِق الْمَالِق الْمَالِق اللهُ عَنْهُ وَالْمُولَافِ عَيْرِهَا مِنْ الصَّلُواتِ لِلاَنَّهُ وَالْمِنَادُ وَالنَّاقِصِ . اللهُ عَلَا اللهُ عَنْهُ وَالْمُولَافِ عَيْرِهَا مِنْ الصَّلُواتِ لِلاَنَّهُ وَالْمِنَادُ وَالْمَالُولُ وَالْمَالُولُ اللَّهُ عَلَى السَّعُولُ وَلَى صَلَاقِ الْجِنَازَةِ وَسَجْدَةِ الْعَلَاوَةِ الْكَوَاهَةُ لَا اللهُ مَعْدُةُ وَالْمَالُولُ اللَّهُ عَلَى الْمُعْلَقِ الْمِنَادُ الْمَالُولُ وَالْمَالُولُ وَالْمَالُولُ وَالْمَالُولُ وَالْمُولُ الْمُعْلِي اللَّهُ عَلَى الْمُعْلَق وَالْمَالُولُ وَالْمَالُولُ وَالْمَالُولُ وَالْمُولُولُ الْمُعْلِي اللَّهُ عَلَى الْمُعْلِي اللَّهُ عَلَى الْمُعْلَقِ وَالْمَالُولُ وَلَا لَالْمُعْلُولُ وَالْمَالُولُ وَالْمَالُولُ وَالْمَالُولُ وَالْمَالُولُ وَالْمَالُولُ وَالْمَالُولُولُ الْمُعْلِى الْمُعْلِى الْمُعْلِى الْمُعْلِى الْمُعْلِى الْمُعْلَقِ وَالْمِيلُولُ وَالْمُعْلِى الْمُلْمُ وَالْمُولُ الْمُعْلِي الْمُعْلِمُ وَلَا الْمُعْلِى الْمُؤْمِ الْمُعْلِى الْمُعْلِى الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلِى الْمُعْلِي الْمُؤْمِ الْمُؤْمِ الْمُؤْمِ الْمُعْلِي الْمُعْلِي الْمُؤْمِ الْمُعْلِى الْمُؤْمُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمِ الْمُؤْمُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمُ الْمُولُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمِ الْمُؤْمِ الْمُؤْمُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمِ الْمُؤْمِ الْمُؤْمِ الْمُؤْمِلُولُ الْمُؤْمِ الْمُؤْمِ الْمُؤْمِلُولُ الْمُؤْمِ الْمُؤْمِ الْمُؤْمِ الْمُؤْمِ

اور نماز جنازہ بھی ند پڑھے اس دوایت کی وجہ ہے جم بیان کر چکے ہیں۔ اور بجدہ تلاوت بھی جائز نہیں کے ونکہ بجدہ علاوت بھی نماز کے معنی میں ہے۔ سوائے اس دن کی عصر کے جو غروب کے وقت پڑھی کیونکہ سبب وقت کا وہ جز ہے جو قائم ہے کیونکہ سبب اگر کل وقت کے ساتھ متعلق ہوجیہا کہ گیونکہ سبب اگر کل وقت کے ساتھ متعلق ہوجیہا کہ گذراتو آخر وقت میں اواکر نے والا قضاء کرنے والا ہی ہوگا۔ اور جب ایبانی ہوتھیق اس نے ایسے ہی اواکی جس طرح ہس پر واجب ہوئی تھی ۔ جبکہ دوسری نمازوں میں ایبانی کے ونکہ دہ کامل وقت کے ساتھ واجب ہوئی ہیں۔ لہذاوہ تاقص وقت کے ساتھ اوا جب ہوئی تھی۔ جبکہ دوسری نمازوں میں ایبانی کیونکہ دہ کامل وقت کے ساتھ واجب ہوئی ہیں۔ لہذاوہ تاقص وقت کے ساتھ اوا گیا۔

صاحب ہدائی فرماتے ہیں کہ نماز جنازہ اور سجدہ تلاوت کی جونفی ندکور ہے اس سے مراد کراہت ہے کیونکہ اگر اس نے مکروہ وفت میں نماز جنازہ پڑھایا آیت سجدہ تلاوت کی اور سجدہ کیا تو جائز ہے۔ کیونکہ نماز جنازہ اور سجدہ تلاوت ناقص ادائیگی ہوگئی جس طرح وہ داجب ہوئے تتھے۔ اس کی دلیل ہے ہے کہ جنازے کا داجب حضور کی وجہ سے اور سجدے کا وجوب تلاوت کرنے کی وجہ سے ہوا ہے۔

فجراورعصركے بعدنوافل يڑھنے كى ممانعت كابيان

(وَيُسْكُوهُ أَنْ يَسْتَفِلَ بَعُدَ الْفَجُوِ حَتَّى تَطُلُعَ الشَّمْسُ وَبَعُدَ الْعَصْوِ حَتَّى تَغُوُّتِ) لِمَا رُوِى آنَهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ نَهَى عَنْ ذَلِكَ .

(وَكَا بَأْسَ بِأَنُ يُصَلِّىَ فِى هَذَيُنِ الْوَقْتَيْنِ الْفَوَائِتَ وَيَسُجُدَ لِلتِّلاَوَةِ وَيُصَلِّى عَلَى الْجِنَازَةِ) لِآنَّ الْحَرَاهَةَ كَانَتُ لِحَقِّ الْفَرْضِ لِيَصِيرَ الْوَقْتُ كَالُمَشْغُولِ بِهِ لَا لِمَعْنَى فِى الْوَقْتِ فَلَمُ تَظْهَرُ فِى حَقِّ الْفَرَائِضِ، وَفِيْمَا وَجَبَ لِعَيْنِهِ كَسَجُدَةِ التِّلاوَةِ، وَظَهَرَتُ فِى حَقِّ الْمَنْذُورِ لِآنَّهُ تَعَلَّقَ وُجُوبُهُ بِسَبَبِ مِنْ جِهَتِهِ، وَفِي حَقِّ رَكْعَتَى الطَّوَافِ، وَفِي الَّذِي شَرَعَ فِيهِ ثُمَّ اَفُسَدَهُ لِآنَ الْوُجُوبَ لِغَيْرِهِ وَهُوَ خَتْمُ الطَّوَافِ وَصِيَانَهُ الْمُؤَدَّى عَنْ الْبُطْلَان .

(وَيُكُونَهُ أَنْ يُتَنَفَّلَ بَعُدَ طُلُوعِ الْفَجُوِ بِاكْثَرَ مِنْ رَكْعَتَى الْفَجُوِ) لِآنَهُ عَلَيْهِ الطَّلَاةُ وَالسَّلَامُ لَمُ يَرُدُ عَلَيْهِمَا مَعَ حِرْصِهِ عَلَى الصَّلَاةِ

یکی فیرے بعد نفل پڑھنا کروہ ہے جی کہ سورج طلوع ہو جائے اور عصر کے بعد بھی نفل پڑھنا کروہ ہے جی کہ سورج غروب ہوجائے۔ کیونکہ نی کریم مظافیۃ آب اس ہے منع کیا ہے۔ اور ان دونوں اوقات میں قضا مفاز پڑھنے میں کوئی حرج نہیں۔ اور سوری سوری کے ہو تاوت کر ہے اور نماز جنازہ پڑھے۔ اس لئے کہ کراہت تو فرض کے حق کی وجہ ہے تھی کہ سارا وقت ہی فرض میں مصروف ہو۔ جبکہ کی ایسے معنی کے لئے ہرگز نہیں جو وقت فرائض کے حق میں پایا جائے۔ لبندا سے کراہت فرائعن کے حق میں ظاہر نہ ہوئی۔ اور جو بہری ایدات واجب ہیں جس طرح سجدہ تلاوت ہے ان کے حق میں کراہت ظاہر ہوگی۔ اور ای طرح نذرر کھنے کی نماز ہے کہونکہ اس کا وجوب بھی نذرر کھنے والے ہے۔ متعلق ہے۔ کیونکہ اس کا سب وہی ہے۔ ای طرح طواف اور ایسی نماز کے حق میں کراہت غاہت ہوگی جس کوشروع کر کے اس نے فاسد کر دیا ہو۔ کیونکہ سے وجوب لغیرہ ہے اور دوسراختم طواف ہے جومود کی کو باطل کرنے بچانے والا ہے۔

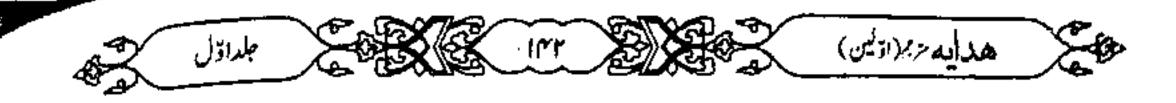
طلوع فجر کے بعد فجر کی دورکعات کے سوا زا کدنوافل پڑھنا مکروہ ہے کیونکہ بی کریم مُٹائینیم ان دورکعات ہے زیادہ نہیں پڑھتے تھے حالانکہ آپ مُٹائینیم کونماز کابہت شوق تھا۔

فرائض مغرب سے پہلے نوافل پڑھنے کی ممانعت کا بیان

(وَلَا يُتَنفَّلُ بَعُدَ الْعُوُوبِ قَبُلَ الْفَرْضِ) لِمَا فِيهِ مِنْ تَأْتِحِيرِ الْمَغْرِبِ (وَلَا إِذَا خَوَجَ الْإِمَامُ لِلْمُعْبَةِ لِلْمَا فِيهِ مِنْ اللاشْتِغَالِ عَنْ اسْتِمَاعِ الْمُعُطِّبَةِ .

لِلْخُطْبَةِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ اللَّى اَنْ يَفُرُعَ) مِنْ خُطْبَتِهِ لِمَا فِيهِ مِنْ اللاشْتِغَالِ عَنْ اسْتِمَاعِ الْمُعُطِّبَةِ .

اورغوب آفاب كے بعدفرض ہے بہلے فل نہ پڑھے۔ كيونكه اس طرح مغرب من تاخيرلازم آتی ہے اور جمعے كے دن امام خطب كے لئے نكل تب بھی ففل پڑھنا مردہ ہے تی كہوہ خطبہ سے فارغ ہوجائے۔ اس دلیل كی بنیاد پر كه خطبہ توجہ سے سنے كی بجائے دوسرے كام میں مشغول ہونالازم آتا ہے۔ (جونع ہے)۔



باب الأذان

﴿ بيرباب اذان كے بيان ميں ہے ﴾

باب الاذان كى مطابقت كابيان

علامہ بدرالدین عینی حنق برید کھتے ہیں: مصنف جب باب الاوقات نے ارغ ہوئے تواس باب کا ذکر شروع کیا ہے کیونکہ وہ اوقات اسباب میں سے ہے۔اوراز ان حقیقت میں اعلام سے ہے۔لہذا اس کا ذکر اس کے ساتھ متصل ہوگا کیونکہ یہ اس کی علامت بعنی وقت کے شروع ہونے اور تماز کی اطلاع ہے۔اور باب الاوقات کو مقدم اس لئے کیا ہے کہ وہ سبب ہے اور سبب ہمیشہ اپنی علامت پر مقدم ہوا کرتا ہے۔(البنائیے شرح الہدایہ، ۲۶م ۲۵ مرح البنائی

اذان کے لغوی واصطلاحی مفہوم کا بیان

لفت نیں اذان کا معنی خبر دینا ہیں اور اصطلاح شریعت میں چند مخصوص الفاظ کے ساتھ اوقات مخصوصہ میں نماز کے وقت آن کی خبر دینے کواذ ان کہتے ہیں۔ اس تعریف سے وہ اذان خارج ہے جو نماز کے علاوہ دیگر امور کے لیے ہے مسنون کی گئی ہے جیسا کہ نچ کی پیدائش کے بعد اس کے دائیں کان میں اذان کے کلمات اور بائیں کان میں اقامت کے کلمات کہے جاتے ہیں اور اس طرح اس آ دمی کے کان میں اذان کہنا مستحب ہے جو کسی رنج میں مبتلا ہویا اسے مرگی وغیرہ کا مرض ہویا وہ غصے کی عالت میں ہو، یا جس کی عاد تیں خراب ہوگئی ہوں خواہ وہ انسان ہویا جانور۔

چنانچ حضرت دیلمی میشند راوی ہیں کہ حضرت علی کرم اللہ وجہدنے فرمایا کہ ایک دن سرکار دوعالم مُلَّاثِیْنِ نے بچھے مُمکنن و کھوکر فرمایا کہ ایک این ابی طالب: بیس تمہیں مُمکنن و کھور ہا ہوں للبذاتم آپ الل ہیت میں ہے کسی کو علم دو کہ وہ تمہارے کان میں او ان کے حسرت علی کرم اللہ وجہ فرماتے تھے کہ میں نے آپ مُلِّاثِیْنِ ارشاد کے مطابق علی کیا تو آپ مُلَّاثِیْنِ اللہ وجہ تک نفل کرنے والے ہر راوی نے کہا ہے کہ ہم نے اس طریقے کو کی بات سے کا بیت ہوا۔ ایسے ہی حصرت دیلمی مُرِینَ اللہ وجہ تک نفل کرنے والے ہر راوی نے کہا ہے کہ ہم نے اس طریقے کو آن میں تو بی کہ مول اللہ مُلَّاثِیْنِ اللہ مُلَّاثِیْنِ اللہ واللہ مولی اللہ مُلِّائِیْنِ اللہ واللہ کا میں مُرازِد مول اللہ مُلَّاثِیْنِ اللہ واللہ کان میں او ان کہو۔

یا در ہے کہ فرائفل نماز کے لیےاذان کہناسنت موکدہ ہے تا کہ لوگ نماز کے دنت مبحد میں جمع ہو کیں اور جماعت کے ساتھ نماز ادا کریں۔اذان کی مشروعیت کے سلسلے میں مشہور اور صحیح یہ ہے کہ اذان کی مشروعیت کی ابتداءعبداللہ بن زیدانصاری ڈالٹنڈ اور معنز بت عمر فاروق ڈالٹنڈ کا خوا ہے جس کی تفصیل آئندہ احادیث میں آئے گی۔

بعض حضرات فرمائة بين كداذان كاخواب حضرت ابوبكرصديق وللتنخ نه في يكها تعاله حضرت امام غزاني بميناني في التي بين

مرام کوخواب میں اذان کے کلمات کی تعلیم دی می تھی بلکہ چھ حضرات نے تو کہا ہے کہ خواب دیجھنے والے چود فی معاب

اس روابت ہے معلوم ہوا کہ رسول اللہ مثل ہیں گھات صحابہ کرام کے خواب ہے بھی بہت پہلے شب معراج میں سن تو پیجے تھے۔ چنا نچہ علاء نے لکھا ہے کہ اس سلسلہ میں محقق فیصلہ میہ ہے کہ رسول اللہ مثل ہیں گئے تھے۔ چنا نچہ علاء نے لکھا ہے کہ اس سلسلہ میں محقق فیصلہ میہ ہے کہ رسول اللہ مثل ہیں گھات شب معراج میں سن تو لیے تھے لیکن ان کلمات کو بیان کلمات کو بیان تک کہ کہ میں بغیرا ذان میں ان کلمات کو کرتے رہے یہاں تک کہ کہ میں نیت اور یہاں صحابہ کرام سے مشورہ کیا چنا نچہ بعض صحابہ کرام نے خواب میں ان کلمات کو مناس کے بعد دی بھی آگئی کہ جو کلمات آسان بر سنے گئے تھے اب وہ زمین پراذان کے لیے مسنون کردیے جا کیں۔

(مظاهر حق شرح مفتلونة المصابع)

اذان کے اسرار ورموز:

جب اذان میں چارمرتبہ اللہ اکبر کہاجاتا ہے توبہ پیغام دیا جارہا ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی طاقت آگ یا نی ہوااور مٹی کو یا ہر چیز کی طاقت سے زیادہ ہے ہی اس پروردگار کی طرف آجا کہ تہمیں اس کے گھر میں بلایا جارہا ہے۔ دوسری وجہ یہ بھی کہ چاروں اطراف میں بغام پہنچانے کے لئے چارمرتبہ اللہ اکبر کہا گیا۔

حضرت عبداللہ بن عباس مناللہ ہو ہے۔ اذ ان کی اللہ اکبر سفتے تو اتنارو تے کہ جیا در بھیگ جاتی ۔کسی نے پوچھا تو بتایا کہ میں اللہ اکبرکے الفاظ سنتا ہوں توعظمت الہی اور ہیبت الہی کی ایسی کیفیت دل پرطاری ہوتی ہے کہ گریہ طاری ہوجا تا ہے۔

اذان میں تی علی الصلوٰ قاور حی علی الفلاح کے الفاظ سے بیبتایا گیا کہ نماز میں فلاح ہے۔ یہی بیغام قرآن مجید میں دیا گیا کہ فَدُ اَفُلُحَ الْمُوْمِنُونَ . اَلَّذِیْنَ هُمْ فِی صَلوٰ تِیهِمْ خَاشِعُونَ (الهُومُون:۱) (کامیاب ہوگئے ایمان والے، جواپی نماز میں جھکنے والے تھے) پس اذان اور نماز کے بیغام میں مطابقت موجود ہے۔

مؤذن الله اكبرك الفاظ كبهكر الله تعالى كي عظمت كي كوابي دے رہا ہوتا ہے لبذا قيامت كے دن الله تع الى مؤذن كر زت و

مداید در بر از این) موجه المارز الم

سے سے نوازے گا۔ حدیث پاک میں ہے کہ قیامت کے دن مؤ ذن کا چہرہ منور ہوگا اوراس کی گردن دوسروں کی نسبت اولی ہوں کی سے سے کہ قیامت کے دن مؤ ذن کا چہرہ منور ہوگا اوراس کی گردن دوسروں کی نسبت اولی ہوں گی ۔ بیامز ازاسے اذان دینے کی وجہ سے ملے گا۔

علاء نے تکھا ہے کہ اگر کوئی کا فرائے ارادے سے اذان دے تواس کے مسلمان ہونے کا فتوی دیا جائے گا۔

ایک مرتبہ نی عینیا نے مردوں اورعورتوں کی صفوں کے درمیان کھڑے ہوکر فرمایا کہ مؤذن اذان دے تو سننے والے کو چاہئے کہ دبی الفاظ کیے جومؤذن کہتا ہے البتہ تی علی الصلوٰ قاور حی علی الفلاح کے جواب میں "لاحول و لا قدو۔ فو الا بساللہ، کیے۔ ای طرح فجر کی اذان میں الصلوٰ فو عیر من النوم کے توجواب میں یوں کہا جائے صَدَفَتَ وَ بَرَدُتَ (نو نے بچے کہا اورتو بری ہو

جب بچہ پیدا ہوتو اس کے ایک کان میں اذ ان اور دوسرے کان میں اقامت کہی جاتی ہے۔ اس کا مقصد اصلی اس بچے کے کان میں اللّٰہ رب العزت کی عظمت کو پہنچا نا ہوتا ہے۔

زبیدہ خاتون ایک نیک ملکتھی۔ اس نے نہرزبیدہ بنوا کرمخلوق خدا کو بہت فاکدہ پہنچایا۔ اپنی وفات کے بعدوہ کی کوخواب
مین نظر آئی۔ اس نے پوچھا کہ زبیدہ خاتون! آپ کے ساتھ کیا معاملہ پیش آیا؟ زبیدہ خاتون نے جواب دیا کہ اللہ دب العزت نے بخش فرمادی۔ خواب دیکھے والے نے کہا، آپ نے نہرزبیدہ بنوا کرمخلوق کوفاکہ ہی پہنچایا آپ کی بخشش تو ہوئی ہی تھی۔ زبیدہ خاتون نے کہا نہیں، نہیں۔ جب نہرزبیدہ والا معاملہ پیش ہوا تو پروردگار عالم نے فرمایا کہ کام تو تم نے فرزانے کے بیمیوں سے کروایا۔ اگر فرزانہ نہ ہوتا تو نہر بھی نہتی۔ جھے یہ بتا و کہتم نے میرے لئے کیا عمل کیا۔ زبیدہ نے کہا کہ میں تو تھراگئی کہ اب کیا بند گا۔ اگر انتدرب العزت نے جھے پرمبر بانی فرمائی۔ جھے کہا گیا کہ تم ہمارا ایک عمل ہمیں پہند آگیا۔ ایک مرتبہ تو بھوک کی حالت میں وسترخوان پر بیضی کھانا کھار ہی تھی۔ اللہ اکبر کے الفاظ سے اذان کی آ واز سائی دی۔ تہمارے ہاتھ میں اقد تھا اور سرے دو پشر کا ہوا تھا۔ تم نے لقے کووایس رکھا، پہلے دو پٹے کوٹھیک کیا، پھر لقمہ کھایا۔ تم نے لقمہ کھانے میں تا فیرمیرے نام کے ادب کی وجہ سے کی چلوہم نے تمہاری منفرت کردی۔

حضرت امام احمد بن صبل بین الله کے سامنے ایک او بار دہتا تھا۔ بال بچوں کی کشرت کی وجہ سے وہ ساراون کام میں انگار ہتا۔ اس کی عادت تھی کداگر اس نے ہتھوڑا ہوا میں اٹھایا ہوتا کہ لو ہا کوٹ سے اور اس وران اذان کی آ واز آ جاتی تو وہ ہتھوڑا لو ہے پر مار نے کی بجائے اسے زمین پر رکھ دیتا اور کہتا کہ اب میرے پروردگار کی طرف سے بلاوا آ گیا ہے میں پہلے نماز پڑھوں گا کو ہی بجھے امام احمد بن صنبل بین سے بھرکام کروں گا۔ جب اس کی وفات ہوئی تو کسی کوخواب میں نظر آیا۔ اس نے پوچھا کیا بنا؟ کہنے لگا کہ ججھے امام احمد بن صنبل بین سے کے بیچے والا درجہ عطا کیا گیا۔ اس نے پوچھا کیا تا ہا گا کہ بحمد امام احمد بن صنبل بین سے افران کی آ واز سنتے ہی کام روک و بتا تھا تا کرنماز اواکروں اس ادب کی وجہ سے القدر ب العزت نے جھے پر میر بانی فر مادی۔ اذان کی آ واز سنتے ہی کام روک و بتا تھا تا کرنماز اواکروں اس ادب کی وجہ سے القدر ب العزت نے جھے پر میر بانی فر مادی۔ امام ابن سیرین جینائی کے باس ایک شخص نے آ کر کہا کہ ہیں نے دیکھا کہ خواب کی صالت میں اذان و سے رہا ہوں۔ آپ امام ابن سیرین جینائی کے بیس ایک شخص نے آ کر کہا کہ ہیں نے دیکھا کہ خواب کی صالت میں اذان و سے رہا ہوں۔ آپ نے فر مایا کتھے عزت نصیب ہوگی۔ بچھ عرصے کے بعدا سخص کو عزت ملی دوسرے شخص نے خواب و یکھا کہ اوان و سے رہا ہوں۔ نے فر مایا کتھے عزت نصیب ہوگی۔ بچھ عرصے کے بعدا سخص کو عزت میں دوسرے شخص نے خواب و یکھا کہ اوان و سے رہا ہوں۔ نے فر مایا کھے عزت نصیب ہوگی۔ بچھ عرصے کے بعدا سخص کو عزت میں دوسرے شخص نے خواب و یکھا کہ اوان و سے رہا ہوں۔

ں۔ پیم پیم ہے۔ کہ اگر کو کی صحف خواب میں دیکھے کہ میں بے وفت اذان دے رہا ہوں تو اس کی تعبیر رہیہ ہے کہ اسے ذلت ملے گی۔اگر عورت خواب میں دیکھے کہ اذان دے رہی ہے تو وہ بیمار ہوگی۔

ایک خص نے ابن سیرین میں اللہ سے خواب بیان کیا کہ میں نے دیکھا کہ میں مردوں کے منہ پراور عورتوں کی شرمگا ہوں پرمبر الگار ہاہوں۔انہوں نے فرمایا لگتا ہے کہتم مؤذن ہواور ماہ رمضان میں وقت سے پہلے فجر کی اذان دیتے ہو ہے تحقیق کرنے پرتعبیر سیح انگی چونکہ اذان کی آ وازمن کرلوگ روزے کی نیت کر لیتے تصالبذاوہ لوگوں کو کھانے پینے اور جماع سے روکتا تھا حالا نکہ ابھی اذان کا، ذیب نہیں ہوتا تھا۔

تحكم شرعى كےمطابق اذان كى شرعى حيثيت

(الْآذَانُ سُنَّةٌ لِلصَّلَوَاتِ الْحَمْسِ وَالْجُمُعَةِ دُوِّنَ مَا سِوَاهَا) لِلنَّقُلِ الْمُتَوَاتِرِ . (وَصِفَةُ الْآذَانِ مَعْرُوفَةٌ) وَهُوَ كَمَا اَذَّنَ الْمَلَكُ النَّازِلُ مِنْ السَّمَاءِ .

(وَلَا تَرْجِيعَ فِيهِ) وَهُوَ أَنْ يَرُجِعَ فَيَرُفَعَ صَوْتَهُ بِالشَّهَادَتَيْنِ بَعُدَ مَا خَفَضَ بِهِمَا وَقَالَ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ : فِيهِ ذَلِكَ لِحَدِيثِ آبِى مَحُدُورَةَ رَضِى اللَّهُ عَنْهُ (أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ آمَرَ بالتَّرُجِيع) وَلَنَا آنَهُ لَا تَرْجِيعَ فِي الْمَشَاهِيرِ وَكَانَ مَا رَوَاهُ تَعُلِيْمًا فَظَنَّهُ تَرْجِيعًا .

کے نماز خمسہ اور جمعہ کے لئے اذان سنت ہے۔ جبکہ ان کے سواکس کے لئے نہیں۔ کیونکہ تو اتر سے یہی تھم قل کیا گیا ہے۔ اور اذان کا طریقہ وہی معروف طریقہ ہے جس طرح آسان سے نازل ہونے والے فرشتے نے پڑھی تھی۔

ادراس میں ترجیع نہیں ہے اور ترجیع بیہ کہ شہادتین کے ساتھ اپنی آواز بست کرنے کے بعد بلند کرے۔ جبکہ امام شافعی میشنظ فرماتے ہیں کہ اذان میں ترجیع ہے۔ اس حدیث کی بناء پر جوابو محذورہ سے روایت ہے کہ نبی کریم مَثَالِیَّ اللہ نبیس ترجیع کا تھم ویا تھا۔ اور ہماری دلیل بیہ ہے احاد بیث مشہورہ میں ترجیع بیان نہیں ہوئی۔ اور ابو محذورہ والی حدیث بطور تعلیم تھی جبکہ ابو محذورہ نے اس کو ترجیع خیال کرلیا۔

اذان فجرمين' الصلوة خيرمن النوم' كالضافيه

(وَيَزِيدُ فِي اَذَانِ الْفَجْوِ بَعْدَ الْفَلَاحِ: الصَّلاةُ خَيْرٌ مِنْ النَّوْمِ مَرَّتَيْنِ) (لَآنَ بِلاَّلا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: الصَّلاةُ خَيْرٌ مِنْ النَّوْمِ مَرَّتَيْنِ حِينَ وَجَدَ النَّبِيَّ عَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالسَّلامُ رَاقِدًا، فَقَالَ عَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالسَّلامُ رَاقِدًا، فَقَالَ عَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالسَّلامُ: مَا أَحُسَنَ هَذَا يَا بِلالُ اجْعَلْهُ فِي آذَانِك) وَخُصَّ الْفَجُورُ بِهِ لِآنَهُ وَقُتُ نَوْمٍ وَعَفَلَةٍ .

کے اور فیمر کی اذان میں ''حسی علی الفلاح'' کے بعد''الے صلوٰۃ خیر من النوم' 'کودوبار پڑھ پرزیادہ کرے۔ کیونکہ حضرت بلال رفائٹ نے جب نبی کریم مُؤَائِنْ کو کواستراحت و یکھاتو''الے صلوٰۃ خیر من النوم' 'دومرتبہ کہا۔تورسول الله مُؤَائِنْ کے فرمایا: بلال بیکٹنا اچھا ہے اس کواپی اذان میں داخل کرو۔اور اس کو فبحر کی اذان کے ساتھ خاص کردیا گیا کیونکہ غفلت و نبیند کا بہی وقت ہوتا ہے۔

كلمات! قامت اذان ككلمات كي طرح بين:

(وَالْإِقَامَةُ مِثُلُ الْآذَانِ إِلَّا آنَهُ يَوِيدُ فِيهَا بَعُدَ الْفَلَاحِ قَدُ قَامَتُ الصَّلَاةُ مَرَّتَيْنِ) هَاكَذَا فَعَلَ الْمَلَكُ النَّاذِلُ مِنْ السَّمَاءِ وَهُوَ الْمَشْهُورُ ثُمَّ هُوَ حُجِّةٌ عَلَى الشَّافِعِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي قَوْلِهِ إِنَّهَا فُورَادَى فُرَادَى فُرَادَى إِلَّا قَوْلَهُ قَدْ قَامَتُ الصَّلَاةُ .

کے اقامت اذان کی طرح ہے۔ لیکن اقامت میں 'سعی علی الفلاح' کے بعد' قد قامت الصلوٰ ہُ ' کودومر تبہ پڑھ کر بڑھا یا جائے گا۔ کیونکہ آسان سے نازل ہونے والے فرشتے نے ایبا ہی کیا تھا۔ اور یہی مشہور ہے اور یہی روایت امام شافعی میں میں میں میں کیونکہ وہ فرماتے ہیں کہ اقامت' قدم قامت الصلوٰ ہُ ' کے سواء اکیلا ، اکیلا کلمہ ہے۔

اذان مين ترسيل جبكها قامت مين حدر كابيان

(وَيَتَسَرَسَّلُ فِي الْآذَانِ وَيَسَحْدُرُ فِي الْإِقَامَةِ) لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ لِبِلَالٍ (إِذَا اَذَّنْتِ فَتَرَسَّلُ، وَإِذَا اَقَمْت فَاحُدُنُ وَهَاذَا بَيَانُ الِاسْتِحْبَابِ

(وَيَسْتَفَيِلُ بِهِ مَا الْقِبُلَةَ) لِآنَ الْمَلَكَ النَّازِلَ مِنَ السَّمَاءِ آذَنَ مُسْتَقْبِلَ الْقِبُلَةِ، وَلَوْ تَوَكَ السَّارِ السَّيَّةُ السَّنَةُ (وَيُحَوِّلُ وَجُهَهُ بِالصَّلَاةِ السُّنَةَ (وَيُحَوِّلُ وَجُهَهُ بِالصَّلَاةِ وَالْمُعَالَقَتِهِ السُّنَةَ (وَيُحَوِّلُ وَجُهَهُ بِالصَّلَاةِ وَالْمُعَالَةِ السُّنَةَ وَيَسْرَقً) لِلْأَنْ خِطَابٌ لِلْقَوْمِ فَيُوَاجِهُهُمْ بِهِ (وَإِنَّ اسْتَذَارَ فِي صَوْمَعَتِهِ فَحَسَنٌ) وَالْمُعَلَاحِ يَدَمُنَةً وَيَسْرَقً) لِآنَ عَنْ مَا السَّنَةُ الرَّفِي صَوْمَعَتِهِ فَحَسَنٌ مُسَادًة وَاللَّهُ اللَّهُ مِعْلَادٍ مَعَ ثَبَاتِ قَلَمَيْهِ) مَكَانَهُمَا كَمَا هُوَ السُّنَةُ مِنَاتُ الصَّوْمَعَةُ مُتَسَعَةً، فَامَّا مِنْ غَيْرِ حَاجَةٍ فَلَا.

اوراذان میں ترمیل جبکہ اقامت میں حدر کرے۔ کیونکہ نی کریم منگافی نے فرمایا: جب تواذان پڑھے تو ترمیل کراور بہ اقامت کہ تو حدر کر۔اور یہی استخباب کابیان ہے۔ جب اقامت کہ تو حدر کر۔اور یہی استخباب کابیان ہے۔

جب الاست المست المان المون والفرضة في بعى قبلدرخ موكراذان الفان اورا قامت قبلد كي طرف رخ كرك بره هم يونكه آسان سے نازل مونے والے فرضة في موجہ سے بعد المان
کاییوم و رفعات میراند کے مرادیہ ہے کہ جب وہ اپنے قدموں کوسنت طریقے پر جما کردا نمیں وبائیں اپنے چبرے کو نہ پھیرسکتا اوراہام محمد پر اللہ کے خوال کی مرادیہ ہے کہ جب وہ اپنی مجکہ سے قدم اٹھا نا مناسب نہیں۔ ہوجبکہ منارہ بھی کشادہ ہو۔للہذا بغیر ضرورت کے اپنی مجکہ سے قدم اٹھا نا مناسب نہیں۔

وفت اذان كانول مين انگليال ڈالنے كابيان

مسئلة تنويب مين فقهي احكام ودلائل:

(وَالتَّشُوِيبُ فِي الْفَجْرِ حَى عَلَى الصَّلَاةِ حَى عَلَى الْفَلَاحِ مَرَّتَيْنِ بَيْنَ الْآذَانِ وَالْإِفَامَةِ حَسَنٌ)

إِذَاذُ وَقُتُ نَوْمٍ وَعَفُلَةٍ (وَكُوهَ فِي سَائِرِ الصَّلَوَاتِ) وَمَعْنَاهُ الْعَوْدُ إِلَى الْإِعْلَامِ بَعْدَ الْإِعْلَامِ وَهُوَ عَلَى حَسَبِ مَا تَعَارَفُوهُ، وَهَلَذَا التَّوْيِبُ أَحْدَثَهُ عُلَمَاءُ الْكُوفَةِ بَعْدَ عَهْدِ الصَّحَابَةِ رَضِيَ اللَّهُ عَلَى حَسَبِ مَا تَعَارَفُوهُ، وَهَلَذَا التَّوْيِبُ أَحْدَثَهُ عُلَمَاءُ الْكُوفَةِ بَعْدَ عَهْدِ الصَّحَابَةِ رَضِيَ اللَّهُ عَلَى حَسَبِ مَا تَعَارَفُوهُ، وَهَلَذَا التَّوْيِبُ أَحْدَثَهُ عُلَمَاءُ الْكُوفَةِ بَعْدَ عَهْدِ الصَّحَابَةِ رَضِيَ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى الْعَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ
وَقَالَ آبُويُوسُفَ رَحِمَهُ اللّهُ وَلَا آرَى بَأَسًا آنُ يَقُولَ الْمُؤَذِّنُ لِلْآمِيرِ فِي الصَّلَوَاتِ كُلِهَا السَّكَامُ عَلَيْكَ آيُهَا الْآمِيرُ وَرَحْمَهُ اللّهِ وَبَرَكَاتُهُ، حَى عَلَى الصَّلَاةِ حَى عَلَى الْفَلَاحِ، الصَّلَاةَ يَرُحَمُكَ اللّهُ، وَاسْتَبَعَدَ مُحَمَّدٌ رَحِمَهُ اللّهُ لِآنَ النَّاسَ سَوَاسِيَةٌ فِي آمُرِ الْجَمَاعَةِ، وَآبُويُوسُفَ يَرُحَمُكُ اللّهُ خَصَّهُمْ بِذَلِكَ لِزِيَادَةِ اشْتِغَالِهِمْ بِأَمُورِ الْمُسْلِمِينَ كَى لَا تَفُوتَهُمُ الْجَمَاعَةُ، وَعَلَى هَذَا الْقَاضِى وَالْمُفْتِى .

هدايد بربرازين) حواله المرازلين) مدايد بربرازين)

کے اور فجر کی اذان میں 'حق علی الصّلاقاورِ حَیّ علی الْفلاّج'' کے ماتھ اذان وا قامت کے درمیان بہتر ہے کیونکہ وہ نینداور غفلت کا وقت ہوتا ہے۔ اور باتی نمازوں میں تھویب کروہ ہے۔ اور تھویب کامعیٰ ''اعلام کی طرف دوبارہ متوجہ کرنا'' اور بیاوگوں کے عرف کے مطابق ہے۔ اور بیون تھویب ہے جس کوعلاء کوفہ نے صحابہ کرام دی گفتہ کے بعدلوگوں کے حالات کے مطابق بدل دیا تھا۔ اور علاء کوفہ نے اس تھویب کو فجر کے ساتھ اس دلیل کی وجہ سے خاص کیا ہے جسے ہم بیان کر بیکے مطابق بدل دیا تھا۔ اور علاء کوفہ نے اس تھویب کو فجر کے ساتھ اس دلیل کی وجہ سے خاص کیا ہے جسے ہم بیان کر بیکے میں دیا جسے ہم بیان کر بیکے میں دیا جسے میں دیا ہو تھا۔ اور علاء کوفہ نے اس تھویب کی جسم میں میں بیان کر بیک

اذان وا قامت كے درمیان و تفے كابیان

کے نمازمغرب کے سوااذان اور اقامت کے درمیان بیٹھے۔ بیام اعظم میٹیڈ کے زویک ہے جبکہ صاحبین کے فرماتے ہیں کہ مغرب میں معمولی ساجلہ کرے۔ کیونکہ فاصلہ ضروری ہے۔ اس لئے کہ اس میں ملانا مکروہ ہے۔ اور یہ فاصلہ چپ رہنے سے نہیں ہوتا کیونکہ سکتہ تو کلمات اذان کے درمیان بھی پایا جاتا ہے۔ لہذاوہ بیٹھ کر فاصلہ کرے۔ جس طرح دوخطبوں کے درمیان کیا جاتا ہے۔ البذا ہی مختلف میں تاخیر کرنا مکروہ ہے۔ لہذا اس تاخیر سے بچنے کے لئے تھوڑے سے تھوڑا جاتا ہے۔ اور امام اعظم بیشات کی دلیل ہے ہے کہ مغرب میں تاخیر کرنا مکروہ ہے۔ لہذا اس تاخیر سے بچنے کے لئے تھوڑے سے تھوڑا میں مان مختلف ہے اور آواز بھی مختلف ہے اس لئے سکتہ کے ساتھ فاصلہ کیا جائے فصل پر اکتفاء کرے۔ لہذا ہمارے اس مسئلہ میں مکان مختلف ہے اور آواز بھی مختلف ہے اس لئے سکتہ کے ساتھ فاصلہ کیا جائے

ع جبه خطبه میں ایسانہیں کیا جائے گا۔

اورا مام شافعی میشنیفر ماتے ہیں کہ دور کعات کے ساتھ فاصلہ کیا جائے گا۔وہ دوسری نمازوں پر قیاس کرتے ہوئے ایسا کہتے ہیں۔جبکہ فرق ہم نے ذکر کردیا ہے۔ ہیں۔جبکہ فرق ہم نے ذکر کردیا ہے۔

بی ام بعقوب (امام ابو یوسف میلید) فرماتے ہیں کہ میں نے امام اعظم میں تھے۔ کودیکھا ہے کہ مغرب کی اذان پڑھتے اورا قامت سے اورا ذان وا قامت کے درمیان نہیں بیٹھتے۔ یہ قول دوباتوں کا فائدہ دیتا ہے۔ ایک وہی جوہم نے کہددی ہے جبکہ دوسری بات سے اورازان وا قامت کے درمیان نہیں بیٹھتے۔ یہ قول دوباتوں کا فائدہ دیتا ہے۔ ایک وہی جوہم نے کہددی ہے جبکہ دوسری بات سے کے مستخب ہے اذان دے جوتم میں سے بہتر ہو۔

فوت ہونے والی نماز وں کے لیے حکم اذان

(وَيُوَّذِنُ لِلْفَائِنَةِ وَيُقِيمُ) (لَانَّهُ عَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالسَّلامُ قَضَى الْفَجُرَ عَدَاةَ لَيُلَةِ التَّعُرِيسِ بِاَذَانِ وَإِنَّ الْمَائِقِيمَ) (لَانَّهُ عَلَى الشَّافِعِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي اكْتِفَائِهِ بِالْإِقَامَةِ (فَإِنْ فَاتَتُهُ صَلَوَاتٌ آذَنَ وَإِقَامَةٍ (فَإِنْ فَاتَتُهُ صَلَوَاتٌ آذَنَ لَلْاللهُ فِي الْجَنِفَائِهِ بِالْإِقَامَةِ (فَإِنْ فَاتَتُهُ صَلَوَاتٌ آذَنَ لَلْاللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَنْهُ: وَعَنْ مُحَمَّدٍ رَحِمَهُ اللهُ آنَهُ يُقِيمُ لِمَا بَعْدَهَا وَلَا يُؤَذِّنُ ، قَالُوا: يَجُوزُ أَنَ يَكُونَ هَاذَا قَوْلُهُمْ جَمِيعًا .

کے اور وہ نوت شدہ نماز کے لئے اذان وا قامت کے۔ کیونکہ نی کریم مُنَا تَنْظِم لیا ہا التعریس کے روز سورج نکلنے پر فجر کی نماز کو اذان وا قامت کے۔ کیونکہ نی کریم مُنَاتِظُم لیا ہا التعریس کے روز سورج نکلنے پر فجر کی نماز کو اذان وا قامت کے ساتھ قضاء کیا تھا۔ اور بہی حدیث امام شافعی مِنَّاتَلَۃ کے خلاف دلیل بھی ہے کیونکہ وہ فرماتے ہیں کہ صرف اقامت کافی ہوگی۔

اگر کمی محض کی چند نمازیں فوت ہو جا کیں تو وہ اذان وا قامت کے ای حدیث کی وجہ سے جسے ہم نے ذکر کر دیا ہے۔ جبکہ باقی نمازوں میں اس کے لئے اختیار ہے وہ چاہتو اذان وا قامت کے تاکہ اس کی قضاء اس کی اداء کے مطابق ہو جائے۔ اور اگر وہ فض چاہتو صرف اقامت ہی جات کہ ان ان تو لوگوں کو حاضر کرنے کے لئے کہی جاتی ہے۔ حالانکہ وہ تو موجود ہیں۔ وہ فض چاہتے وصرف اقامت کافی ہے اور مشاکخ اور صاحب ہدا یہ فرمانے ہیں کہ امام مجمد میں ہوئے ہیں کہ امام مجمد میں اور میں اور مشاکخ اور مشاکخ اور مشاکخ سے میں میں کہ ہوسکتا ہے سے میں کا قول ہو۔

حالت طهارت ميں اذان وا قامت بريم صنے كابيان

(وَيَسْبَغِى اَنُ يُؤَذِّنَ وَيُقِيمَ عَلَى طُهْرٍ، فَإِنْ اَذَّنَ عَلَى غَيْرِ وُضُوءٍ جَازَ) ِلَآنَهُ ذِكُرٌ وَلَيْسَ بِصَلَاقٍ فَكَانَ الْوُضُوءُ فِيهِ اسْتِحْبَابًا كَمَا فِي الْقِرَاءَ ةِ

(وَيُكُونُهُ أَنَّ يُقِيمَ عَلَى غَيْرٍ وُضُوءٍ) لِمَا فِنِهِ مِنْ الْفَصُلِ بَيْنَ الْإِقَامَةِ وَالصَّلَاةِ، وَيُرُوَى آنَّهُ لَا

تُكُرَهُ الْإِقَامَةُ ايَضًا لِآنَهَا اَحَدُ الْآذَانَيْنِ، وَيُرُوَى آنَهُ يُكُرَهُ الْآذَانُ اَيُضًا لِآنَهُ يَصِيرُ دَاعِيًا اِلَى مَا لا يُجيُّبُ بنَفْسِهِ

(وَيُكُرُهُ أَنْ يُؤَذِّنَ وَهُوَ جُنُبٌ) رِوَايَةً وَاحِدَةً . وَوَجُهُ الْفَرْقِ عَلَى اِحْدَى الرِّوَايَتَيْنِ أَنَّ لِلْالْاَنِ فَنَهُ اللَّهُ الصَّلَاةِ فَتَشُتِرِ طُ الطَّهَارَةُ عَنُ اَغْلَظِ الْحَدَثَيْنِ دُوْنَ آخَفِهِ مَا عَمَّلا بِالشَّبَهَيْنِ . وَفَى الْسَحَامِعِ الصَّغِيرِ: إِذَا آذَنَ وَاقَامَ عَلَى غَيْرِ وُصُوعٍ لا يُعِيدُ وَالْجُنُبُ آحَبُ إِلَى آنَ يُعِيدَ وَالْجُنُبُ آحَبُ إِلَى آنَ يُعِيدَ وَلِي الْسَجَامِعِ الصَّغِيرِ: إِذَا آذَنَ وَاقَامَ عَلَى غَيْرِ وُصُوعٍ لا يُعِيدُ وَالْجُنُبُ آحَبُ إِلَى آنَ يُعِيدَ (وَلَوْ لَمُ يُعِدُ آجُوزَاهُ) آمَّا الْآوَلُ فَلِيحِقَةِ الْحَدَثِ، وَآمَّا النَّانِي فَهِى الْإِعَادَةِ بِسَبَبِ الْجَنَابَةِ (وَلَوْ لَمُ يُعِدُ آجُوزَاهُ) آمَّا الْآوَلُ فَلِيحِقَةِ الْحَدَثِ، وَآمَّا النَّانِي فَهِى الْإِعَادَةِ بِسَبَبِ الْجَنَابَةِ (وَلَيَتَانِ، وَالْاَشُبَهُ أَنْ يُعَادَ الْآذَانُ دُونَ الْإِقَامَةِ لِآنَ تَكُرَارَ الْآذَانِ مَشُرُوعٌ دُونَ الْإِقَامَةِ . وَقَالَ النَّانِي فَلَى الْإِفَامَةِ قَلَى الْعَلَاقِ لِلْقَامَةِ عَلَى وَجُهِ السَّنَاقِ الْآذَانِ وَالْإِقَامَةِ . قَالَ (وَكَذَلِكَ وَقُولُ الْمَوْلُونُ الْإِفَامَةِ عَلَى وَجُهِ السُّنَةِ الْمُولُونُ الْإِقَامَةِ . قَالَ (وَكَذَلِكَ اللَّهُ مُنْ الْمُعَلِقَ لَعَلَيْلِ الْمُولُونُ الْمُؤَلِقَةُ عَلَى وَجُهِ السُّنَةِ الْمُؤَلِقَ مُعَلَى وَجُهِ السُّنَةِ اللَّهُ الْمُؤَلِقُ مُعَلَى وَجُهِ السُّنَةِ اللَّهُ الْمُثَاقُ الْمُؤْلُونُ الْمُؤْلُولُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُؤْلُونُ الْمُؤْلُونُ الْمُؤْلُونُ اللَّالِي الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلُونُ الْمُؤْلُونُ الْمُؤْلُونُ الْمُؤْلُونُ الْمُؤْلُولُ الْمُؤْلُونُ الْمُؤْلُولُ اللَّهُ الْمُؤْلُونُ الْمُؤْلُولُ اللَّهُ الْمُؤْلُونُ الْمُؤْلُونُ الْمُؤْلُونُ الْمُؤْلُولُ اللَّهُ الْمُؤْلُولُ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلُولُ الْمُؤْلُونُ الْمُؤْلُولُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُؤْلُولُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُؤْلُولُ اللَّهُ اللْمُؤْلُولُ اللَّهُ اللْمُؤْلُولُ اللَّهُ ال

اور مناسب ہے کہ اذان وا قامت کہنے والا طہارت کی حالت میں ہو۔ لہٰذااگر اس نے وضو کے بغیر اذان پڑھی تو جائز ہے اس لئے کہ اذان ذکر ہے اذان نماز نہیں ہے۔ لہٰذااس کے لئے وضو متحب ہے۔ جس طرح قرآن پڑھنے کے لئے ہے۔ وضو کے بغیر اقامت کہنا مکروہ ہے۔ اس لئے کہ اس طرح اقامت اور نماز کے درمیان فصل لازم آئے گا اور ایک ریابی روایت ہے کہ اقامت
اور جنابت والے کی اذان مکروہ ہے بیا کی ہی روایت ہے۔اور دونوں روایات میں سے ایک روایت کا فرق بیہے کہ اذان نماز کے ساتھ مشابہت رسمتی ہے۔ جبکہ زیادہ غلیظ حدثوں سے طہارت حاصل کرنا شرط ہے نہ خیف حدثوں سے طہارت حاصل کرنا۔اورابیا دونوں مشابہتوں بڑمل کرنے کی وجہ سے ہے۔

اور جامع صغیر میں ہے کہ جب کی نے بغیر وضوا ذان وا قامت کی تو ان کولوٹا نا ضروری تہیں ۔ اور جنبی نے ایسا کیا تو جھے لوٹا نا لیے کہ اس میں لیند ہے۔ اور اگر کسی نے اعادہ نہ کیا تو تب بھی جائز ہے۔ اور پہلا تھم تو اس لئے کہ حدث خفیف ہے جبکہ دوسرااس لئے کہ اس میں جنابت سبب ہے۔ اور اس کے اعادہ میں دور دایات ہیں۔ اور اس میں فقہ کے زیادہ قریب ہیہ کہ اذان کا اعادہ کیا جائے گا جبکہ اقامت کا اعادہ نہ کیا جائے گا۔ کیونکہ اذان کا بحکر ارمشر وع ہے اقامت کا تکر ارمشر عاجا کرنہیں۔ اور امام محمد میشانید کا قول ' و کسو کے بیا اقامت کی بغیر بھی جائز ہے۔ اور صاحب ہدا بیفر ماتے ہیں کہ خورت کی اذان کا بھی بہتی تھم ہے لہذا اس کا اعادہ مستحب ہے تا کہ تھم سنت کے مطابق تھم کی ہو۔

وفت سے پہلے اوْ الن پڑھنے کے بارے میں تھم (وَ لَا يُؤَذِّنُ لِصَلَاةٍ قَبُسلَ دُخُولِ وَفُتِهَا وَيُعَادُ فِي الْوَقْتِ) لِاَنَّ الْاَذَانَ لِلْإِعْلامِ وَقَبُلَ الْوَقْتِ تَـجْهِيـلٌ (وَقَالَ اَبُوْيُوْسُفَ) وَهُوَ قَوْلُ الضَّافِعِيِّ رَحِمَهُ اللّٰهُ (يَجُوُّزُ لِلْفَجْرِ فِي النِّصْفِ الآخِيرِ مِنُ اللَّيْلِ) لِتَوَارُثِ آهُلِ الْحَرَمَيْنِ -

وَالْهُ جَدِّهُ عَلَى الْكُلِّ قَوْلُهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ لِلِلَالِ رَضِى اللَّهُ عَنْهُ (لَا تُؤَذِّنُ حَتَّى يَسُتَبِينَ لَكَ الْفَجُرُ هَاكُذَا، وَمَذَ يَديَهُ عَرْضًا) .

اورونت سے پہلے ہمی نماز کے سے اذان نددی جائے اور وقت کے اندر ہی اس کا عادہ کیا جائے۔اس لئے کہ ازان تو دخول وقت کی خبرو سے والی ہے۔اور وقت سے پہلے لوگوں کو جہالت میں دھکیلنا ہے۔جبکہ امام ابو بوسف میسید اور بہی قول امام شافعی میسید کا ہے کہ فجر کے لئے رات کے آخیری نصف میں اذان جائز ہے۔ کیونکہ بیائل حرمین سے توار ثافق کیا ممیا ہے۔اور تمام مائی میسید کا میں میں از ان جائز ہے۔ کیونکہ بیائل حرمین سے توار ثافق کیا میں ہے۔اور تمام انہ کے خلاف حضرت بلال ڈائٹونکی کی وہ روایت ہے جس میں نبی کریم مائی تی تم میں نبی کریم مائی تی تام انہ ہے دونوں ہاتھ مبارک چوڑ ائی میں پھیلائے۔

مسافر کے لئے اذان وا قامت کابیان

(وَالْـمُسَافِـرُ يُوَّذِنُ وَيُقِيمُ) لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ لِابْنَى آبِى مُلَيْكَةَ رَضِى اللَّهُ عَنْهُمَا (إذَا سَافَرْتُمَا فَاَذِّنَا وَاقِيمَا) .

(فَانُ تَرَكَهُ مَا جَدِينَا يُكُرَهُ) وَلَوُ اكْتَفَى بِالْإِقَامَةِ جَازَ لِآنَّ الْآذَانَ لِامْتِحْطَارِ الْغَائِبِينَ وَالرُّفْقَةُ حَاضِرُونَ وَالْإِقَامَةُ لِإِعْلَامِ الِافْتِتَاحِ وَهُمْ إِلَيْهِ مُحْتَاجُون .

َ (فَإِنْ صَلَّى فِي بَيْتِهِ فِي الْمِصْرِ يُصَلِّى بِأَذَانِ وَإِقَامَةٍ) لِيَكُونَ الْآدَاءُ عَلَى هَيْنَةِ الْجَمَاعَةِ (وَإِنْ تَرَكَّهُمَا جَازَ) لِقَوُلِ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِى اللَّهُ عَنْهُ: آذَانُ الْحَيِّ يَكُفِينَا .

ے مسافراذان وا قامت کے گا۔ کیونکہ نی کریم مُثَاثِیَّا نے ابوملیکہ کے دوبییوں سے فرمایا: جب تم دونوں سنر کروتو تم دونوں اذان دواورا قامت کہو۔ لہٰذا اگر دونوں نے ترک کیا تو محروہ ہے۔ اگرا قامت پر انحصار کیا تو بھی جائز ہے۔ اس لئے کہ اذان غیر موجودلوگوں کے لئے کہی جاتی ہے تا کہوہ حاضر بہوں۔اور سفر کے سارے ساتھی تو حاضر بہوتے ہیں۔ جبکہ اقامت نماز کے شروع کرنے کے لئے کہی جاتی ہے اورای کے سارے محتاج ہوتے ہیں۔

اگر کسی نے اپنے گھر میں شہر کے اندرنماز پڑھی تو وہ اذان وا قامت کے ساتھ پڑھے۔ تا کہ اس کی ادائیگی جماعت کی صورت پہوجائے۔اوراگر اس نے اذان وا قامت دونوں کو جھوڑ دیا تو بھی جائز ہے۔ کیونکہ حضرت سید تا عبداللہ بن مسعود مذافعۂ قرماتے ہیں کہ ہم کو محلے کی اذان ہی کافی ہے۔ هداول کو الله عداد الله عد

بَابُ شُرُوطِ الصَّلَاةِ النَّتَى تَتَقَدَّمُهَا

﴿ بيرِباب نماز كى ان شرائط كے بيان ميں ہے جونماز ہے مقدم ہيں ﴾

باب شرا نظنماز کی مناسبت کابیان

علامہ بدرالدین عینی حتی میشند کھتے ہیں: یہ باب ان شرائط کے بیان میں ہے جونماز سے مقدم ہیں۔شرائظ شرط کی جمع ہے۔ اور وہ علامت ہے۔ جبکہ اصطلاح میں شرطاسے کہتے ہیں جس پر کسی چیز کاوجود موتوف ہوا گرچہ وہ اس میں داخل نہ ہو۔ اور اس مجھی کہا گیا ہے۔ انتفائے شرط انتفائے مشروط کو لازم ہے۔ اور اس سے بیدلازم نہیں آتا کہ وجود شرط ہی وجود مشروط ہے۔ امام سرحسی مین شرحتی مین شرحتی مین کہ انتقائے شرط کے ساتھ پایا جائے گا اور برجہ تھم کی اضافت شرط کی طرف کی جائے گی تو اس کا وجود شرط کے ساتھ پایا جائے گا اور بغیر شرط کے نہ پایا جائے گا۔ اور جب تھم کی اضافت علت کی طرف کی جائے تو وہ اس کے ساتھ ہوگا شرط اور رکن دونوں کے لئے مغیر شرط کے نہ پایا جائے گا۔ اور جب تھم کی اضافت علت کی طرف کی جائے تو وہ اس کے ساتھ ہوگا شرط اور دوہ دونوں عام خاص کی طرح الگ بھی ہوجاتے ہیں۔ لہٰذا ہردکن کے لئے وجود شرط ضرور کی ہے۔ اس سے پیلازم نہ آئے گا کہ انتفائے شرط کی وجہ سے دکن منتفی ہوجائے۔ (البنائیشر ترالہدایہ ۲۶م میں مقانے شرط کی وجہ سے دکن منتفی ہوجائے۔ (البنائیشر تالہدایہ ۲۶م میں میں اسے میں اس سے پیلازم نہ آئے گا کہ انتفائے شرط کی وجہ سے دکن منتفی ہوجائے۔ (البنائیشر تالہدایہ ۲۶م میں اعداد کی انتفائے شرط کی وجہ سے دکن منتفی ہوجائے۔ (البنائیشر تالہدایہ ۲۶م میں اور کی کہ کہ کا کہ انتفائے شرط کی وجہ سے دکن منتفی ہوجائے۔ (البنائیشر تالہدایہ ۲۶م میں اور کو کہ کا کہ انتفائے شرط کی وجہ سے دکن منتفی ہوجائے۔ (البنائیشر تالہدایہ ۲۶م میں اور کہ کہ کہ کہ کے دور کو کہ کہ کہ کہ کو کہ کہ کہ کہ کو کہ کہ کہ کہ کہ کا کہ کا کہ کا کہ کہ کو کہ کے کہ کو کہ کو کہ کے دور کو کہ کا کہ کو کہ کے دور کو کہ کو کہ کو کہ کو کہ کو کہ کہ کو کہ کو کہ کو کہ کہ کہ کو کہ کو کہ کے دور کی کو کہ کو کہ کو کہ کی کو کہ کہ کو کہ کو کہ کے کہ کو کو کو کہ کو کہ کو کو کہ کو

نماز برصفے سے بہلے طہارت کاملہ کابیان

(يَسِجِبُ عَلَى الْمُصَلِّى أَنُ يُقَدِّمَ الطَّهَارَةَ مِنْ الْاَحْدَاثِ وَالْآنُجَاسِ عَلَى مَا قَدَّمْنَاهُ) قَالَ اللَّهُ تَعَالَى (وَإِنْ كُنْتُمْ جُنبًا فَاظَهَّرُوا) . تَعَالَى (وَإِنْ كُنْتُمْ جُنبًا فَاظَهَّرُوا) .

کے نمازی پر داجب ہے کہ وہ سب سے پہلے نجاستوں اور حدثوں سے طہارت حاصل کرے جسے ہم بیان کر چکے ہم بیان کر چکے ہیں۔اللہ تعالی نے اللہ تعالی نے ارشاد فر مایا:اور آپ اپنے کپڑے کو پاک رکھیں۔اوراللہ تعالی نے فر مایا:اورا گرتم جنبی ہو جاؤتو طہارت حاصل کرو۔

مساجد میں پاک وصاف ہوکر جانے کا تھم

(وَيَسُنُّرُ عَوْدَتَهُ) لِقَوْلِهِ تَعَالَى (نُحُذُوا زِينَتَكُمْ عِنُدَ كُلِّ مَسْجِدٍ) أَى مَا يُوَارِى عَوْدَتَكُمْ عِنُدَ كُلِّ صَلَاةٍ وَقَالَ عَلَيْهِ الْسَطَلَاةُ وَالسَّلَامُ (لَا صَلَاةً لِحَائِضِ إِلَّا بِخِمَادٍ) أَى لِبَالِغَةٍ (وَعَوْدَةُ كُلِّ صَلَاةً لِحَائِضِ إِلَّا بِخِمَادٍ) أَى لِبَالِغَةٍ (وَعَوْدَةُ لَلِّ صَلَاةً لِحَائِضِ إِلَّا بِخِمَادٍ) أَى لِبَالِغَةٍ (وَعَوْدَةُ الرَّجُلِ صَلَاةً لِحَائِضِ إِلَّا بِخِمَادٍ) أَى لِبَالِغَةٍ (وَعَوْدَةُ الرَّجُلِ مَا بَيْنَ سُرَّتِهِ السَّلَامُ (عَوْدَةُ الرَّجُلِ مَا بَيْنَ سُرَّتِهِ السَّلَامُ (عَوْدَةُ الرَّجُلِ مَا بَيْنَ سُرَّتِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ (عَوْدَةُ الرَّجُلِ مَا بَيْنَ سُرَتِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ (عَوْدَةُ الرَّجُلِ مَا بَيْنَ سُرَّتِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ (عَوْدَةُ الرَّجُلِ مَا بَيْنَ سُرَّتِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ (عَوْدَةُ الرَّجُلِ مَا بَيْنَ سُرَّتِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَاءُ السَّرَةُ السَّرَةِ اللَّهُ الْمَالَةُ الْعَلَامُ اللَّهُ وَا السَّلَامُ وَيُ السَّرَةِ وَلَى السَّرَةِ وَتَى السَّوْقَ لَيُسَتَ مِنْ السَّوْقَ لَيُسَتَّ مِنْ السَّرَقِيْقِ وَالْمَالِ وَالْكَالَةُ الْعَلَى اللَّهُ وَلَا لَكُولُ اللَّهُ الْعَلَيْلِ اللْعَلِيْدِ الْعَلَى اللَّهُ وَالْعَلَيْدِ الْعَلَى اللَّهُ وَالْمُولِ اللَّهُ اللَّهُ الْعَلَالَةُ الْعَلَى اللَّهُ وَالْعَلَى اللَّهُ اللَّهُ الْعَلَيْدُ اللْعُلَالَةُ اللَّهُ اللْعُلِي اللَّهُ الللَّلَامُ اللْعُولُ اللَّهُ اللَّهُ الْعَلَى اللْعُلَالَةُ الْعَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْعَلَيْلُ اللْعُلِي الْعَلَى الللْعُلِيْلِ الْعَلَالَةُ الْعَلَى اللَّ

الْعَوْرَةِ خِلَافًا لِمَا يَقُولُهُ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ (وَالرُّكْبَةُ مِنُ الْعَوْرَةِ) خِلَافًا لَهُ ايَضًا، وَكَلِمَةُ اللهُ (وَالرُّكْبَةُ مِنُ الْعَوْرَةِ) خِلَافًا لَهُ ايَضًا، وَكَلِمَةُ اللهُ (وَالرُّكْبَةُ مِنُ الْعَوْرَةِ) خِلَافًا لَهُ ايَضًا، وَكَلِمَةُ مَا الرُّكْبَةُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ وَالسَّلامُ (الرُّكْبَةُ مِنْ الْعَوْرَةِ) .

ور وہ اپنے ستر کو چھپائے۔ کیونکہ اللہ تعالی کا فرمان ہے تم ہر مجد میں جاتے وقت زینت کیا کرو۔اس سے مراد جو سیجے تہارے سر میں داخل ہے ہر نماز کے وقت اس کا چھپانا ہے۔اور نبی کریم مُلَّا ﷺ نے فرمایا: حائض کی نماز نبیس مگر خمار کے ساتھ میں بالغہ عورت کے لئے تھم ہے۔
بینی بالغہ عورت کے لئے تھم ہے۔

اور مرد کاستر ناف کے بنچے سے لے کر گھٹے تک ہے۔ کیونکہ ہی کریم ناٹیٹیٹم نے فر مایا: مرد کاستر اس کی ناف اور سمٹنے کے درمیان کا حصہ ہے۔ اور ایک روایت سے واضح ہو کمیا کہ ناف کے سوا جبکہ تھٹے ہمیت ستر ہے۔ ای روایت سے واضح ہو کمیا کہ ناف سر نہیں ہے جبکہ امام شافعی میں ایک سے اختلاف کیا ہے۔ گھٹنا ستر ہے۔ اور ہم کلمہ ''الی'' کو''مع'' کے معنی محمول پر کرتے ہیں۔ تاکہ کلم حتی پڑ مل ہوجائے۔ یاس لئے کہ بی کریم منافی کی کافر مان ہے کہ گھٹنا ستر ہے۔ اس پڑمل کرتے ہیں۔

آ زادعورت کےستر کابیان وحکم

(وَبَدَنُ الْحُرَّةِ كُلِّهَا عَوْرَةٌ إِلَّا وَجُهَهَا وَكَفَّيُهَا) لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ (الْمَزُّاةُ عَوْرَةً مَسْتُورَةٌ) وَاسْتِثْنَاءُ الْعُضُويُنِ لِلايْتِدَاءِ بِإِنْدَائِهِمَا ".

قَالَ رَضِى اللّهُ عَنْهُ: وَهَلَا تَنْصِيصٌ عَلَى أَنَّ الْقَدَمَ عَوْرَةٌ . وَيُرُوَى آنَهَا لَيُسَتُ بِعَوْرَةٍ وَهُوَ الْاَصَحُ (فَانْ صَلَّتُ وَدُبُعُ سَاقِهَا أَوْ ثُلُثُهُ مَكْشُوفٌ تُعِيدُ الصَّلَاةَ عِنْدَ آبِى حَنِيْفَةَ وَمُحَمَّدٍ الْاَصَحُ (فَانْ صَلَّتُ وَرُبُعُ سَاقِهَا أَوْ ثُلُثُهُ مَكْشُوفٌ تُعِيدُ الصَّلَاةَ عِنْدَ آبِى حَنِيْفَةَ وَمُحَمَّدٍ وَجِمَهُمَا اللّهُ وَإِنْ كَانَ آفَلَ مِنْ الرُّبُع لَا تُعِيد .

ُ وَقَالَ آبُويُ وَسُفَ رَحِمَهُ اللّهُ: لَا تُعِيدُ إِنْ كَانَ آقَلَ مِنُ النِّصْفِ) لِآنَ الشَّيْءَ إِنَّمَا يُوصَفُ إِللَّهُ أَقَلَ مِنْ أَلهُ هُمَا مِنُ آسُمَاءِ الْمُقَابَلَةِ (وَفِي النِّصْفِ عَنْهُ رِوَايَتَانِ) بِالْكُثُورِ فِي طِيّهِ وَلَهُمَا أَنَّ الرَّبُعَ يَحُكِى حِكَايَةَ فَاعْتَبَرَ الْخُورُ وَ عَنْ حَلِّ الْقِبْلَةِ أَوْ عَدَمَ الدُّخُولِ فِي ضِيّهِ وَلَهُمَا أَنَّ الرَّبُعَ يَحُكِى حِكَايَةَ الْمُحْتَبَرَ الْمُحْدُونِ فِي ضِيّهِ وَلَهُمَا أَنَّ الرَّبُعَ يَحُكِى حِكَايَةَ الْمُحْتَبَرَ الْمُحْدُونِ فِي ضِيّهِ وَلَهُمَا أَنَّ الرَّبُعَ يَحُكِى حِكَايَةَ الْمُحْتَبَرَ الْمُحْدُونِ فِي الْمُحْدَةِ فِي الْإِحْرَامِ، وَمَنْ رَآى وَجُهَ غَيْرِهِ يُخْبِرُ عَنْ دُولَيَةِ اللهُ كَانَ لَمْ يَرَ إِلّا آحَدَ جَوَالِيهِ الْارْبَعَةِ .

کے آزاد عورت کے چبرے اور ہتھیلیوں کے سواسار ابدن ستر ہے۔ کیونکہ نی کریم منافیقیم کا فرمان ہے۔ عورت چمپانے کے سے ساور دونوں کا استثناء اس لئے ہے کیونکہ ان کوظا ہر کرنے میں ابتلاء ہے۔ صاحب ہدائیہ نے فرمایا: یفس ہے کہ عورت کا تدم بھی ستر ہے اور دونوں کا استثناء اس کے کہ قدم عورت نہیں اور یہی روایت سے ہے۔

سعی اگر آزاد عورت نے نماز پڑھی اس حالت میں اس کی بنڈلی کا چوتھائی حصہ کھل گیا یا تہائی تو وہ نماز کا اعادہ کرے اعظم بڑھنڈ اورامام محمد بھیشنڈ کے نز دیک ہے اوراگر چوتھائی سے کم کھلی ہوتو وہ نماز کا اعادہ نہ کرے گی۔

امام ابو یوسف بروز این اگر نصف سے کم کھلی ہوتو نماز کا اعادہ نہ کرے گی۔ کیونکہ کوئی بھی چیز کشرت سے ساتھ اس وقت متصف ہوتی ہے جب اس کا مدمقابل اس سے کمتر ہو۔ کیونکہ وہ دونوں اساء مقابلہ میں سے ہیں۔اور نصف کے بارے میں امام ابو یوسف بروز اللہ سے معروف ہیں۔ لہذا انہوں نے حدقلت سے نکلنے کا اعتبار کیا ہے یا اِنہوں نے عدم دخول کا اعتبار اس کی ضد سے کیا ہے۔

طرفین کی دلیل میہ ہے کہ چوتھائی بھی پوری کی ترجمانی کرتا ہے جس طرح سر کے سطح اور احرام کی حالت میں چوتھائی سر منڈ وانے میں ہے۔اور جس نے دوسرے کے چہرے کی طرف دیکھا تو وہ اس کے دیکھنے کی خبر دیتا ہے۔اگر چہاس نے ایک ہی طرف کے سواباتی چاروں کی طرف دیکھائی نہیں۔

جب سى بال، پېيە اورران كا ثلث كل جائے تو تحكم نماز

(وَالشَّعُرُ وَالْبَطْنُ وَالْفَخِذُ كَذَلِكَ) يَعْنِى عَلَى هٰذَا الْخِلَافِ لِآنَ كُلَّ وَاحِدٍ عُضُوْ عَلَى حِدَةٍ، وَالْمَسُوادُ بِهِ النَّاذِلُ مِنْ الرَّأْسِ هُوَ الصَّحِيحُ، وَإِنَّمَا وَضَعَ غَسْلَهُ فِى الْجَنَابَةِ لِمَكَانِ الْحَرَجِ وَالْمَعُورَةِ وَالْمَعُورَةِ وَالْمَعُورَةِ وَالْمَعُورَةِ وَالْمَعُورَةِ وَالْمَعُورَةِ وَالْمَعُورَةِ وَكَذَا الْأَنْشَانِ، وَهَلَا هُوَ الصَّحِيحُ دُونَ الطَّبِيعُ دُونَ الطَّبِيعُ وَهُذَا الْمُنْشَانِ، وَهَلَا الْمُورَادِةِ وَكَذَا الْمُنْشَانِ، وَهَلَا الْمُورَادِةِ وَكَذَا الْمُنْشَانِ، وَهَلَا الْمُو الصَّحِيحُ دُونَ الطَّبِيعِ دُونَ الطَّبِيعُ وَاللَّهُ مَا اللَّهُ اللَّهُ الْمُؤْمِنَ اللَّهُ اللَّهُ الْمُؤْمِنَ اللَّهُ اللَّهُ الْمُؤْمِنَ الطَّيْحِيحُ دُونَ الطَّبِيعُ اللَّهُ الْمُؤْمِنَ اللَّهُ الْمُؤْمِنَ اللَّهُ اللَّهُ الْمُؤْمِنَ اللَّهُ الْمُؤْمِنَ اللَّهُ الْمُؤْمِنَ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُؤْمِنَ الْمَلْمُ اللَّهُ الْمُنْ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُؤْمِنَ اللَّهُ اللَّهُ الْمُؤْمِنَ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُؤْمِنَالِ اللْمُؤْمِنُ اللَّهُ اللَّهُ اللْمُؤْمِنَ اللَّهُ اللْمُؤْمِنَ اللَّهُ اللِل

(وَمَا كَانَ عَوُرَةً مِنُ الرَّجُلِ فَهُوَ عَوُرَةٌ مِنُ الْآمَةِ، وَبَطْنُهَا وَظَهُرُهَا عَوْرَةٌ وَمَا سِوى ذَلِكَ مِنُ بَسَدَنِهَا لَيْسَ بِعَوْرَةٍ وَمَا سِوى ذَلِكَ مِنُ بَسَدَنِهَا لَيْسَ بِعَوْرَةٍ) لِلْقَوْلِ عُمَرَ رَضِى اللهُ عَنْهُ: اللهِ عَنْك الْخِمَارَيَا دَفَارُ اتَتَشَبَهِينَ بِالْحَرَائِرِ، وَلاَنَّهَا تَخُرُجُ لِحَاجَةِ مَوْلاهَا فِي ثِيَابِ مِهْنَتِهَا عَادَةً فَاعْتُبِو حَالُهَا بِذَوَاتِ الْمَحَارِمِ فِي حَقِّ جَمِيعِ الرِّجَالِ دَفْعًا لِلْحَرَجِ.

اوربال، پین اور ران کابھی یہی تھم ہے یعنی ای اختلاف پرہے کیونکہ ان میں سے ہرایک عضو ہے۔ اور بالوں سے مرادیہ ہوئے ہوئے ہوئے ہوئے ہیں۔ یہی سے جبکہ شسل جنابت میں ان کودھونے کا سقوط حرج کو مرادیہ ہے جوہر سے بنچے کی طرف لئکے ہوئے ہوئے ہیں۔ یہی سے دواکر نے کی وجہ سے ہے۔ اور عورت غلیظہ بھی ای اختلاف پر منی ہے۔ جبکہ ذکر کوعلے کدہ اور خصیتان کو الگ عضو شار کیا جائے ۔ گا۔ اور سے جبار الگ عضو شار کیا جائے۔ گا۔ اور سے جبار این ہیں ہے کہ ان دونوں کو ملا کرایک عضو شار کیا جائے۔

مردوں سے جن بیں باندی کی حالت کو ذوات محارم پر قیاس کریں مجے۔ تاکہ حرج کو دور کیا جائے۔ مردوں سے جنب زوال نجاست کا ذریعیہ نہ رکھتا ہو حکم

قَالَ (وَمَنُ لَمُ يَجِدُ مَا يُزِيلُ بِهِ النَّجَاسَةَ صَلَى مَعَهَا وَلَمُ يَعُدُ) وَحِلْنَا عَلَى وَجُهَيْنِ إِنْ كَانَ رُبُعُ النَّى وَالْمُ يَعُدُ وَالْمُ يَعُدُ وَالْمُ يَعُدُ وَالْمُ يَعُدُ وَالْمُ يَعُومُ مَقَامَ النَّوْبِ اَوْ اكْتُس مِنهُ طَاهِرًا يُصَلِّى فِيهِ وَلَوْ صَلَّى عُرُيَانًا لَا يُجْزِئُهُ لِآنَ رُبُعَ النَّهُ، وَهُو اَحَدُ قَوْلَى كُلِهِ، وَإِنْ كَانَ السَّطَاهِ مِنُ الرَّبُعِ فَكَذَلِكَ عِنْدَ مُحَمَّدٍ رَحِمَهُ اللَّهُ، وَهُو اَحَدُ قَوْلَى الشَّافِ عِنْدَ مُحَمَّدٍ رَحِمَهُ اللَّهُ، وَهُو اَحَدُ قَولَى الشَّافِ عَنْدَ مُحَمَّدٍ رَحِمَهُ اللَّهُ، وَهُو اَحَدُ قَولَى الشَّافِ عَنْدَ مُحَمَّدٍ رَحِمَهُ اللَّهُ، وَهُو اَحَدُ قَولَى الشَّافِ عَرْيَانًا تَوْكَ الشَّافِ عَرْيَانًا تَوْكَ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عُرْيَانًا تَوْكَ فَوْضٍ وَاحِدٍ . وَفِى الصَّلَاةِ عُرْيَانًا تَوْكَ اللَّهُ وَى الصَّلَاةِ عُرْيَانًا تَوْكَ اللَّهُ وَاحِدٍ . وَفِى الصَّلَاةِ عُرْيَانًا تَوْكَ اللَّهُ وَاحِدٍ . وَفِى الصَّلَاةِ عُرْيَانًا تَوْكَ

وَعِنْدَ آبِى حَنِيْفَةَ وَآبِى يُوسُفَ رَحِمَهُمَا اللّهُ يَتَخَيَّرُ بَيْنَ آنْ يُصَلِّى عُرْيَانًا وَبَيْنَ آنْ يُصَلِّى فِيهِ، وَهُوَ الْافْضَلُ لِآنَ كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا مَانِعُ جَوَاذِ الصَّلاةِ حَالَةَ الاخْتِيَادِ، وَيَسُتَوِيَانِ فِي حَقِّ الْمِفُدَادِ فَيَسُتَويَانِ فِي حُكْمِ الصَّلاةِ، وَتَرُكُ الشَّىءِ إلَى خَلَفٍ لَا يَكُونُ تَرْكًا وَالْافْضَلِيَّةُ لِعَدَم اخْتِصَاصِ السَّتْرِ بِالصَّلاةِ وَاخْتِصَاصِ الطَّهَارَةِ بِهَا .

اوراگرنمازی نے کوئی ایسی چیز نہ پائی جس سے وہ نجاست کوزائل کرے تو وہ ای نجاست والے کپڑے ہیں نماز پڑھے اور پڑھے اور پڑھے اور پڑھے اور نے اس کی دوصور تیں ہیں۔اگروہ کپڑا چوتھائی پاک ہو بیاس سے زیادہ پاک ہوتواس میں نماز پڑھے اور اگر بغتی کپڑوں کے بڑھی تو جا کزنہ ہوگا۔ کیونکہ چیز کا چوتھائی اس کے کل کے قائم مقام ہوتا ہے۔اوراگر چوتھائی سے کم پاک ہوتوا ہام میں میں ہے گئے گئے گئے کہ دواقوالوں ہیں سے ایک قول اس کے موافق ہے۔ کیونکہ نجس کپڑے ہیں نماز پڑھنے ہیں ایک قول اس کے موافق ہے۔ کیونکہ نجس کپڑے ہیں نماز پڑھنے ہیں خوشوں کا چھوڑ نالازم آتا ہے۔

جبکہ اہام اعظم مُواطنہ اور اہام ابو یوسف مُواطنہ کے نزدیک اے اختیار حاصل ہے خواہ وہ بغیر کپڑے کے نماز پڑھے یا ای بخس کپڑے میں نماز پڑھے۔افضل قول بھی ہے کیونکہ ہر حالت اختیاری اس کے لئے جواز نماز کو ہانع ہے۔ جبکہ مقدار کے حق میں دونوں برابر ہیں۔اور کسی چیز کا جب خلیفہ موجود ہوتو اس چیز کا ترک لازم نہیں آتا۔اور فضیلت اس لئے ہے کہ ستر نماز کے ساتھ فاص نہیں بلکہ طہارت نماز کے ساتھ خاص ہے۔

بغيركيثرول كينماز يرصنه كاطريقه وحكم

(وَمَنْ لَهُ يَسِجِدُ قَوْبًا صَلَّى عُرُيَانًا قَاعِدًا يُومِءُ بِالرُّكُوعِ وَالسُّجُودِ) هَٰكَذَا فَعَلَهُ اَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (فَإِنْ صَلَّى قَائِمًا اَجُزَاهُ) لِآنَ فِي الْقُعُودِ سَتُرُ الْعَوُرَةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (فَإِنْ صَلَّى قَائِمًا اَجُزَاهُ) لِآنَ فِي الْقُعُودِ سَتُرُ الْعَوُرَةِ اللَّهُ لِي اللَّهُ عَلَيْهِ مَا اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (فَإِنْ صَلَّى قَائِمًا اَجُزَاهُ) لِآنَ الْاَوْلَ اَفْضَلُ لِآنَ الْعَرْبُ اللَّهُ لَكُولُ اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ الللللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّ

السَّنَرَ وَجَبَ لِحَقِي الصَّلَاةِ وَحَقِي النَّامِي، وَلاَنَّهُ لا حَلَفَ لَهُ وَالإِيمَاءُ خَلَفٌ عَنَ الآرْكَانِ

السَّنَرَ وَجَبَ لِحَقِي الصَّلَاةِ وَحَقِي النَّامِي، وَلاَنَّهُ لا حَلَفَ لَهُ وَالإِيمَاءُ خَلَفٌ عَنَ الآرْكَانِ

الرَّفُونَ فَي اور جُوفُصُ كِيرُ انه پائِ تَعْ بِي مُرْرَكُوعُ وَجُودِ كَ اشار ب كَ سَاتِهِ مَمَازَ بِرُحِي - كَوْنَكُ بِي مِنْ الْمُورِةِ عَلَيْهِ اللَّهِ مِن اللَّهِ اللَّهُ ا

نبیت اورتکبیر کے درمیان فاصلے کابیان

قَالَ (وَيَسُوى الصَّلَاةَ الَّتِى يَدُخُلُ فِيهَا يِنِيَّةٍ لَا يَفْصِلُ بَهُهَا وَبَيْنَ التَّحُويهَةِ بِعَمَلٍ) وَالْاَصْلُ فِيهِ فِيهِ قَوْلُهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةِ وَالسَّلَامُ (الْاَعْمَالُ بِالنِيَّاتِ) وَلَانَّ الْبِتَاءَ الصَّلَاةِ بِالْقِيَامِ وَهُوَ مُتَرَدِّدٌ فِيهِ قَوْلُهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةِ وَالْمَعَالُ بِالنِيَّةِ، وَالْمُتَقَدِّمُ عَلَى التَّكْبِيرِ كَالْقَائِمِ عِنْدَهُ إِذَا لَمُ بَيْنَ الْعَادَةِ وَالْعِبَادَةِ وَلَا يَقَعُ التَّمْبِيزُ إِلَّا بِالنِيَّةِ، وَالْمُتَقَدِّمُ عَلَى التَّكْبِيرِ كَالْقَائِمِ عِنْدَهُ إِذَا لَمُ يَنْ الْعَادَةِ وَالْعِبَادَةِ وَلَا يَقِعُ التَّمْبِيزُ إِلَّا بِالنِيَّةِ، وَالْمُتَقَدِّمَ عَلَى التَّكْبِيرِ كَالْقَائِمِ عِنْدَهُ إِذَا لَهُ يُوعِدُ مَا يَقْطُعُهُ وَهُو عَمَلُ لَا يَلِيقُ بِالصَّلَاةِ وَلَا مُعْتَبَرَ بِالْمُتَاتِّرَةِ مِنْهَا عَنْهُ لِآنَ مَا مَصَى لَا يَقَعُ مُ وَهُو عَمَلٌ لَا يَلِيقُ بِالصَّلَاةِ وَلَا مُعْتَبَرَ بِالْمُتَاتِّرَةِ مِنْهَا عَنْهُ لِآنَ مَا مَصَى لَا يَقَعُ عَبَدَةً لِعَدَمِ النِيَّةِ، وَفِى الصَّوْمِ مُوزِرَتِ لِلصَّرُورَةِ، وَالنِيَّةُ هِمَى الْإِرَادَةُ، وَالشَّوْطُ اَنْ يَعْلَمَ بِقَلْمِ الْمَاتِي مُسَلِقٍ يُصَلِي .

أَمَّا الذِّكُرُ بِاللِّسَانِ فَلَا مُعُتَبَرَ بِهِ، وَيَحْسُنُ ذَلِكَ لِاجْتِمَاعِ عَزِيمَتِهِ .ثُمَّ إِنْ كَانَتُ الصَّلَاةُ نَفَّلًا يَكُفِيهِ مُطْلَقُ النِّيَةِ، وَكَذَا إِنْ كَانَتْ سُنَّةً فِي الصَّحِيحِ، وَإِنْ كَانَتُ فَرُضًا فَلَا بُدَّ مِنْ تَعْبِينِ الْفَرْضِ كَالظُّهْرِ مَثَلًا لِانْحِتَلافِ الْفُرُوضِ

(وَإِنْ كَانَ مُقْتَلِيًّا بِغَيْرِهِ نَوَى الصَّلَاةَ وَمُتَابَعَتَهُ) لِآنَهُ يَلُزَمُهُ فَسَادُ الصَّلَاةِ مِنْ جِهَتِهِ فَلَا بُدَّ مِنْ الْتِزَامِهِ

اورجس نمازیں داخل ہوا ہے ہی کی نیت کر ہے۔ اور وہ نیت اس طرح کرے کہ اس نیت اور تجبیر تحریمہ کے درمیان کوئی فاصلہ نہ کر ہے منافی ہوا ہے ہی کا تھا ہی کا کہ معرف مبارکہ ہے کہ اعمال کوئو اب کا دار و مدار نیتوں پر ہے۔ اور یہ بھی دلیل ہے کہ نماز کی ابتداء قیام سے ہوتی ہے۔ اور قیام ہی عبادت وعادت کے درمیان فرق کرنے دالا ہے۔ اور یہ فرق نیت ہی کہ ذر سیع واقع ہوگا۔ اور جونیت تجبیر سے ہوتی ہوگا۔ اس شرط کے ساتھ کہ ان کے درمیان کوئی عمل نہ پایا جو ان کوختم کرنے والا ہو جو نماز کے شیان شان نہ ہو۔ اور جو تجبیر نیت کے بعد کی اس کا اعتبار نہیں۔ اس لئے کہ جواس سے مسلم کر رگیا وہ عبادت شارنہ ہوگا۔ کو مدال میں نیت معدوم ہے۔ جبکہ روزے میں بینیت ضرورت کی وجہ سے جائز کی گئی ہے۔ اور جو تکیل کر رگیا وہ عبادت شارنہ ہوگا۔ کو فلہ اس میں نیت معدوم ہے۔ جبکہ روزے میں بینیت ضرورت کی وجہ سے جائز کی گئی ہے۔ اور جو تکیل نے کہ وہ دل کے ساتھ جانتا ہو۔ کہ وہ کوئی نماز پڑھ رہا ہے۔

بہر حال زبان کے ذکر کرنے کا تھم تو اس کا کوئی اعتبار نہیں۔ اور اگر زبان کے ساتھ ذکر کرے تو یہ نیت وزبان کے ساتھ جنع بہر حال زبان کے ذکر کرنے تو یہ نیت و زبان کے ساتھ جاتھ دی کہ جو اس کرنے ہوگا کہ کہ دور بان کے ساتھ دی کرنے کو یہ نیت و زبان کے ساتھ دی کہ بہر حال زبان کے ذکر کرنے تو یہ نیت و زبان کے ساتھ دی کو در اس کے ساتھ دی کرنے کو یہ نیت و زبان کے ساتھ دی کرنے کو یہ نیت و زبان کے ساتھ دی کوئی ان کی کرنے کوئی کوئی اعتبار نہیں۔ اور اگر زبان کے ساتھ ذکر کرے تو یہ نیت و زبان کے ساتھ دیت کرنے کوئی کوئی اعتبار نہیں۔ اور اگر زبان کے ساتھ دی کرکر کے کوئی کوئی اعتبار نہیں۔ اور اگر زبان کے ساتھ دی کرکر کے تو یہ نور تو کرنے کوئی کوئی اعتبار نہیں کے دی کرنے کوئی کے دور کوئی کوئی اعتبار نہیں۔

ہونے کی وجہ ہے ام ام وقال نماز ہے تو اس کے لئے مطلق نیت ہی کا فی ہے۔اورا گرسنت ہوتو بھی میچے قول کے مطابق یبی سم ہے۔اورا گرنماز فرض ہوتو فرض معین کرنا ضروری ہے جیسے نماز ظہر ہے کیونکہ فرض مختلف ہیں۔

ا اورا گرنمازی کسی دوسرے کی افتداء کرنے والا ہے تو اس کے لئے اس نماز اور دوسرے کی اتباع کی نبیت کرنا ضروری ہے۔ سیونکہ مقندی کوامام کی طرف ہے بھی فساد لازم آتا ہے لہٰذااس کی اتباع کا اِلتزام ضروری ہے۔

قبله رخ ہوکرنماز پڑھنے کا بیان

قَالَ (وَيَسْتَفْسِلُ الْفِهْلَةَ) لِفَوْلِهِ تَعَالَىٰ (فَوَلُوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ) ثُمَّ مَنْ كَانَ بِمَكَّةَ فَفَرْضُهُ إِصَابَةُ جِهَتِهَا هُوَ الصَّحِيحُ لِآنَ التَّكُلِيفَ بِحَسَبِ الْهُسُعِ. وَمَنْ كَانَ خَالِبًا فَفَرْضُهُ إِصَابَةُ جِهَتِهَا هُوَ الصَّحِيحُ لِآنَ التَّكُلِيفَ بِحَسَبِ الْهُسُع.

(وَمَنُ كَانَ خَائِفًا يُصَلِّى إِلَى آيِ جَهَةٍ لَذَر) لِتَحَقُّقِ الْعُذُرِ فَاشْبَهَ حَالَةَ الِاشْتِبَاهِ (فَإِنَّ اشْتَبَهَتُ عَلَيْهِ الْفَيْسَلَةُ وَلَيْسَ بِحَضْرَتِهِ مَنْ يَسْهَالُهُ عَنْهَا اجْتَهَدَ وَصَلَّى) (لَانَّ الصَّحَايَةَ رِضُوانُ اللهِ عَلَيْهِ الْقِبْلَةُ وَلَيْسَ بِحَضْرَتِهِ مَنْ يَسْهَالُهُ عَنْهَا اجْتَهَدَ وَصَلَّى) (لَانَّ الصَّحَايَة رِضُوانُ اللهِ عَلَيْهِ الصَّكَاةُ وَالسَّكَامُ)، وَلَانَ الْعَمَلَ عَلَيْهِمْ رَسُولُ اللهِ عَلَيْهِ الصَّكَاةُ وَالسَّكَامُ)، وَلَانَ الْعَمَلَ عَلَيْهِمْ تَسْعَرُولُ اللهِ عَلَيْهِ الصَّكَاةُ وَالسَّكَامُ)، وَلَانَ الْعَمَلَ بِالذَّلِيلِ الظَّاهِرِ وَاجِبٌ عِنْدَ انْعِدَامِ وَلِيْلِ فَوْقَهُ، وَالِاسْتِخْبَارُ فَوْقَ التَّحَرِّى .

کے اور وہ تبلہ کی طرف متوجہ وجائے کیونکہ اللہ تعالی نے ارشاد فر ہایا: پس تم اپنے چہروں کومبحد حرام کی طرف بھیرلو۔اور جوفن مکہ میں ہواس کے لئے فرض میہ ہے کہ وہ عین کعبہ کو پائے۔اور جوفن عائب ہے اس کے لئے فرض میہ ہے کہ وہ قبلہ کی جہت کو بائے۔ یہی قول صحیح ہے۔اس لئے کہ تکلیف طاقت کے مطابق دی جاتی ہے۔

اورجس خص کوخوف لاحق ہوا وہ جس ست چاہے نماز اس طرف پڑھ لے۔ کیونکہ اشتباہ کی وجہ ہے اس کا عذر مخفق ہوگیا ہے۔اگر کی شخص پر قبلہ مشتبہ ہوجائے اور صورت حال ہیہ کہ اے کوئی بتانے والا بھی موجود نہیں جس ہے وہ پوچھ سکے تو وہ اجتباد کرے۔ کیونکہ صحابہ کرام مختلفتا نے بھی تحری کی تھی اور نماز پڑھی تھی۔ اور نبی کریم مَثَلَّ فِیْتِرِ نے ان کومنے نہیں کیا تھا۔ اور یہ بھی ہے کہ مل رئیل ظاہری کے مطابق کیا جاتا ہے۔ جبکہ اس سے بڑمہ کرکوئی ولیل موجود نہ ہو۔ لہٰذا بوچھنا اجتہادہ ہے بڑھ کرے۔

تحری میں غلطی کرنے والا کے کئے اعادہ نماز کا تھم

(فَإِنْ عَلِهَ آنَهُ آخُطَا بَعُدَمَا صَلَّى لَا يُعِيدُهَا) وَقَالَ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ: يُعِيدُهَا إِذَا اسْتَذَبَرَ لِتَهَفَّنِهِ بِالْمَحْطَأُ، وَنَحُنُ نَقُولُ: لَيْسَ فِي وُسُعِهِ التَّوَجُّهُ إِلَى جِهَةِ التَّحَرِّى وَالتَّكُلِيفُ مُقَيَّدٌ بِالْوُسْع

(لَإِنْ عَلِمَ ذَلِكَ فِي الصَّلَاةِ امْتَدَارَ إِلَى الْقِبْلَةِ وَبَنَى عَلَيْهِ) لِآنَ آهُلَ قَبَاءِ لَمَّا سَمِعُوا بِتَحَوُّلِ

الُقِبُلَةِ اسْتَدَارُوُا كَهَيُسْتَتِهِمْ فِي الصَّلَاةِ، وَاسْتَحْسَنَهُ النَّبِيُّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، وَكَذَا إِذَا تَحَوَّلَ رَأَيْهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللللْمُ اللللَّةُ اللللْمُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّ

کے اگر کی خون کے اور اہام شافع کرنے کے بعد یہ معلوم ہوا کہ وہ فلط ست میں تھا تو وہ نماز کا اعاد ہنیں کر ہے گا۔ اور اہام شافع کرنے تو فرماتے ہیں اگر وہ دوران نماز پھرا ہے تو پھر وہ اعادہ کر ہے گا۔ کیونکہ اس کفلطی کا یقین ہوگیا ہے۔ جبکہ فقہاء احتاف کتے ہیں کہ جبت قبلہ کی طرف متوجہ ہونے میں اس کی وسعت کے سواس پر پھولا زم نہیں۔ اور تکلیف وسعت کے ساتھ مقید ہے۔ اوراگر اس مختص کو نماز کے اندر ہی معلوم ہوا کہ وہ فلطی پر ہے تو وہ نماز کے اندر ہی معلوم ہوا کہ وہ فلطی پر ہے تو وہ نماز کے اندر ہی قبلہ کی طرف پھر جائے ۔ اس لئے کہ اہل آباء نے جب تحویل قبلہ کا حکم سنا تو وہ نماز ہی میں پھر مجھے ہے۔ اور ان کے اس فعل کو نبی کریم مُنافیخ نے اچھا کہا تھا۔ اور اس طرف تبدیل ہوگئی تو وہ اس جانب پھر جائے کیونکہ آئندہ نماز والے جھے کو اجتہاد کے مطابق عمل کرنا میں اس کے دائے دوسرے طرف تبدیل ہوگئی تو وہ اس جانب پھر جائے کیونکہ آئندہ نماز والے جھے کو اجتہاد کے مطابق عمل کرنا ہوا تھا۔

اندهیری رات میں پڑھائی جانے والی نماز میں تحری کا تھم

قَالَ (وَمَنُ آمَ قَوْمًا فِي لَيُلَةٍ مُظُلِمَةٍ فَتَحَرَّى الْقِبُلَةَ وَصَلَّى إِلَى الْمَشُوقِ وَتَحَرَّى مَنْ خَلْفَهُ فَكَ الْمَامُ الْمَرْافِي وَتَحَرَّى مَنْ خَلْفَهُ وَلَا يَعْلَمُونَ مَا صَنَعَ الْإِمَامُ اَجُزَاهُمُ) لِوُجُودِ فَصَلَّى كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمُ إِلَى جِهَةٍ وَكُلَّهُمْ خَلْفَهُ وَلَا يَعْلَمُونَ مَا صَنَعَ الْإِمَامُ اَجُزَاهُمُ) لِوُجُودِ التَّوَجُّهِ إِلَى جِهَةِ التَّحَرِّى، وَهَذِهِ الْمُخَالَفَةُ غَيْرُ مَانِعَةٍ كَمَا فِي جَوْفِ الْكَعْبَةِ (وَمَنْ عَلِمَ مِنْهُمُ التَّوَجُهِ إِلَى جِهَةِ التَّحَرِّى، وَهَذِهِ الْمُخَالَفَةُ غَيْرُ مَانِعَةٍ كَمَا فِي جَوْفِ الْكَعْبَةِ (وَمَنْ عَلِمَ مِنْهُمُ التَّوَجُهِ إِلَى جِهَةِ التَّحَرِّى، وَهَذِهِ الْمُخَالَفَةُ غَيْرُ مَانِعَةٍ كَمَا فِي جَوْفِ الْكَعْبَةِ (وَمَنْ عَلِمَ مِنْهُمُ اللّهُ مَا عَلَيْهِ اللّهُ عَلَى الْعَطَا (وَكَذَا لَوْ كَانَ مُتَقَدِّمًا عَلَيْهِ) لِيَتُوكِ فَوْضِ الْمَقَامِ الْمَقَامِ

اور بس فخص نے لوگوں کو اندھیری رات تحری کے ساتھ نماز پڑھائی۔اوراس نے تحری کی کہ قبلہ جانب شرق ہے۔
اور امام کے پیچھے نماز پڑھنے والوں میں ہرایک نے نماز میں تحری کی۔ لہذا ان میں سے ہرایک نے الگ طرف نماز پڑھی۔ حالا نکہ وہ سب بی امام کے پیچھے تھے۔اور انہیں یہ بھی معلوم نہیں کہ امام نے کیا عمل کیا ہے۔ تو ان کی نماز جا تزہے۔ کیونکہ تحری کی جانب ان کی تو جہائی گئی ہے۔اور تحری کی مخالفت مانع نماز نہیں ہے۔ جس طرح جوف کعبہ کے مسئلہ میں ہے۔اور ان مقتریوں میں سے جس نماز تو جہائی گئی ہے۔اور ان مقتریوں میں سے جس نماز کی نے اپنے امام کی حالت معلوم کر لی تو اس کی نماز فاسد ہوجائے گی۔ کیونکہ اس نے اپنے امام کو طلعی پڑھان کیا ہے۔اور ای طرح وقت کے اپنے امام کو نظمی پڑھان کیا ہے۔اور ای طرح اگروہ مخص امام سے آھے ہو معاتو بھی اس کی نماز فاسد ہوجائے گی۔ کیونکہ اس مقام فرض ترک کیا ہے۔

باب صفة الصلوة

﴿ بيرباب نماز كى صفات كے بيان ميں ہے ﴾

باب مغت الصلوة كى مطابقت كابيان

بہت میں ہے۔ مصنف جب ان وسائل کے بیان سے باب نماز کی صفات کے بیان میں ہے۔مصنف جب ان وسائل کے بیان سے علامہ بدرالدین عین حفی میشافتہ کی سے بیان سے فارغ ہوئے جونماز کے لئے شرائط واسباب تنے ۔ تو اب یہال سے مقصود کا بیان شروع کیا ہے۔ اورصفت نماز ہصفت وصف کو کہتے ہیں۔ اور صفت مصدر ہے۔ جس طرح ''رعد ، و زن ، زنة ''ہیں۔ اور باب ''ضرب یصر ب' سے ہے۔

(البنائيةرح الهداييج ٢٩٠٥م ١٢١، هانية المان)

نماز کے چوفرائض کابیان

﴿ فَرَائِهِ صُ السَّلَامَةِ سِنَّةٌ: التَّحُرِيمَةُ) لِقَوْلِهِ تَعَالَى (وَرَبَّكَ فَكَبِّرٌ) وَالْمُرَادُ تَكْبِيرَةُ الِافْتِتَاحِ، (وَالْقِيَامُ) لِقَوْلِهِ تَعَالَى (وَقُومُوا لِلَّهِ قَائِتِينَ).

(وَالْفِرَاءَ أَ) لِقَوْلِهِ تَعَالَى (فَاقُرَنُوا مَا تَيَسَّرَ مِنْ الْقُرْآنِ) (وَالرُّكُوعُ وَالسُّجُودُ) لِقَوْلِهِ تَعَالَى (وَالْفِحُدُو) (وَالْقَعُدَةُ فِى آخِرِ الصَّلَاةِ مِقْدَارَ التَّشَهُدِ) (لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ (ارْكَعُوا وَاسُجُدُوا) (وَالْقَعُدَةُ فِى آخِرِ الصَّلَاةِ مِقْدَارَ التَّشَهُدِ) (لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ لِلَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ لِللَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ التَّشَهُدَ إِذَا قُلْت هِذَا أَوْ فَعَلْت هِذَا فَقَدُ تَمَّتُ صَلَاتُك) "عَلَّى التَّمَامَ بِالْفِعْلِ قَرَا اَوْ لَمْ يَقُرَأً .

کے نماز کے چھفرائف ہیں۔(۱) تجبیر تحریمہ، کیونکہ اللہ تعالی کا فرمان ہے اور اپنے رب کی بڑائی بیان کرو۔اس سے مراد تجبیر افتاح ہے(۲) قیام، اللہ تعالی کے اس فرمان کی وجہ سے اور تم کھڑے ہواللہ کے حضور اوب سے۔(۳) قرات، اللہ تعالی کے اس فرمان کی وجہ سے اور تم کھڑے ہوائلہ کے حضور اوب سے اس فرمان کی وجہ سے اور تم کے اس فرمان کی وجہ سے اور تم کے اس فرمان کی وجہ سے اور تم کے اس فرمان کی وجہ سے اور تم رکوع کرواور بحدہ کرو۔ (۲) نماز کے آخر میں تشہد کی مقدار بیٹھنا۔ کیونکہ جب نبی کریم مان پڑھے نے حضرت عبد اللہ بن مسعود رفیاتی کو بر مقدار بیٹھنا۔ کیونکہ جب نبی کریم مان پڑھے نے حضرت عبد اللہ بن مسعود رفیاتی کو بر مقدار بیٹھنا۔ کیونکہ جب نبی کریم مان پڑھے نے حسان نماز کونسل برمعلق کیا ہے۔اگر چہ کھی پڑھا ہو یانہ پڑھا ہو۔

واجبات نماز كابيان

فَسَالَ (وَمَسَا مِسْوَى ذَلِكَ فَهُوَ سُنَّةٌ) ٱطُلَقَ اسْمَ السُّيَّةِ، وَفِيهَا وَاجِبَاتٌ كَقِرَاءَةِ الْفَاتِيَةَ ﴾ وَضَيّ

السُّورَةِ إِلَيْهَا وَمُواعَاةِ التَّرْتِيبِ فِيمَا شُرِعَ مُكَرَّرًا مِنْ الْاَفْعَالِ، وَالْقَعْدَةِ الْأُولَى وَقِرَاءَةِ السُّورَةِ إِلَيْهَا وَمُواعَةِ الْآوَيُونِ فِي الْوِيْرِ وَتَكْبِيرَاتِ الْعِيدَيْنِ وَالْجَهْرِ فِيْمَا يُجْهَرُ فِي الْوَيْرِ وَتَكْبِيرَاتِ الْعِيدَيْنِ وَالْجَهْرِ فِيْمَا يُجْهَرُ فِي الْوَيْرِ وَتَكْبِيرَاتِ الْعِيدَيْنِ وَالْجَهْرِ فِيْمَا يُجْهَرُ فِي وَالْشَهْدِ فِي الْوَيْرِ وَتَكْبِيرَاتِ الْعِيدَيْنِ وَالْجَهْرِ فِيْمَا يُجْهَرُ فِي وَالْمُهُو بِنَرْكِهَا، هَاذَا هُوَ الصَّحِيعُ، وَالْهُ لَنَا وَالصَّحِيعُ، وَلَهُ لَمَا الْنَهُ ثَبَتَ وَجُوبُهَا بِالسَّنَةِ .

کے فرمایا اور جواس کے علاوہ ہیں وہ سب سنت ہیں۔ ان پر سنت کا اطلاق کیا ہے حالا نکہ ان میں واجبات ہمی ہیں ہیے فاتھے کا پڑھنا ہے۔ اور اس کے ساتھ سورت ملانا ہے اور انہی افعال میں ترتیب کی رعایت کرنا ہے۔ جس طرح شریعت نے جاری کی ہے۔ اور پہلا قعدہ اور آخری قعدہ میں تشہد پڑھنا، اور وتر میں قنوت کا پڑھنا اور عیدین کی تجبیریں اور جن میں جہروا جب ہے ان میں جہر کرنا اور جن میں اختفاء واجب ہے ان میں اختفاء کرنا واجب ہے۔ اسی دلیل کی بناء پر نماز کی پر ان میں ہے کسی ایک بھی ترک پر ہو کے دو تجدے واجب ہوجاتے ہیں۔ یہی تھے روایت ہے اور کما بیس ان کا نام سنت اس کئے رکھا گیا ہے کیونکہ ان کا شہوت وجوب سنت سے ہے۔

نماز کوتکبیرتحریمه سے شروع کیا جائے گا

قَىالَ (وَإِذَا شَوَعَ فِي الصَّلافِ كَبَّر) لِمَا تَلُوْنَا، وَقَالَ عَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالسَّلامُ " (تَـخويمُهَا التَّكْبِيرُ) " وَهُو شَرُطٌ عِنْدُنَا حِلَافًا لِلشَّافِعِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ، حَتَّى أَنَّ مَنْ تَحَرَّمَ لِلْفَرْضِ كَانَ لَهُ النَّكْبِيرُ) " وَهُو شَرُطٌ عِنْدُنَا حِلَافًا لِلشَّافِعِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ، حَتَّى أَنَّ مَنْ تَحَرَّمَ لِلْفَرْضِ كَانَ لَهُ النَّكْبِيرُ) " وَهُ وَهُو شَرُطٌ عِنْدُنَا .

وَهُوَ يَفُولُ: وَإِنَّهُ يُشْتَوَكُ لَهَا مَا يُشْتَوَكُ لِلَسَائِرِ الْآدُكَانِ وَهِلْذَا آيَةُ الرُّكُنِيَّةِ . وَكَنَا آنَهُ عَطَفَ الْحَلَامَةَ عَلَيْهِ فِى قَوْلَه تَعَالَى (وَذَكَرَ السَمَ رَبِّهِ فَصَلَى) وَمُقْتَضَاهُ الْمُعَايَرَةُ، وَلِهِلْذَا لَا يَتَكُرَّدُ كَتَكُرُّدُ الْآدُكَانِ، وَمُرَاعَاةِ الشَّوَانِطِ لِمَا يَتَصِلُ بِهِ مِنْ الْقِيَامِ .

زجمه:

اور جب کوئی مخص نمازشروع کریے تو نماز میں تکبیر کیجاس دلیل کی بنیاد پر جوہم نے تلاوت کی ہے۔اور نبی کریم مُلَّا فَتُجُمِّانِی فرمایا: نماز کی تحریم تکبیر ہے۔اور یہ ہمارے نز دیک شرط ہے جبکہ امام شافعی میشد نے اس میں اختلاف کیا ہے۔ ہمارے نز دیک اگر سمی تجبیر تحریمہ فرض کے لئے کہی تو وہ اس تکبیر تحریمہ کے ساتھ فٹل ادا کرسکتا ہے۔

اورامام شافعی مُوَاللَّهُ نِهُ مِلَا بَعَبِیرِ تَحریمہ کے لئے ہروہ چیز شرط ہے جوتمام اراکین کے لئے شرط ہے۔اور یہی چیز اس کے رکن ہونے کی علامت ہے۔اور ہماری دلیل بیہ ہے کہ اللہ تعالی کے فرمان'' وَ ذَکّورَ اللہ مَ رَبِّهِ فَصَدَّی ''میں تجبیرتح بمہ کاعطف نماز پر ڈالا گیا ہے۔اورعطف مغایرت کا تقاضہ کرتا ہے۔اوراسی دلیل کی بنیاد پر تکبیر میں تحرار نہیں ہوتا جس طرح دوسرے اراکین میں تحرار ہوتا ہے۔اورشرائط کی رعایت اس قیام کی بناء یہ ہے جواس کے ساتھ ملا ہوا ہے۔

تكبيرتحريمه كےوقت ہاتھا تھانے كابيان

الاثباتِ .

(وَيَرْفَعُ يَدَيْهِ حَتَى يُحَاذِى بِإِبْهَامَيْهِ شَحْمَتَى أَذُنَيهِ) وَعِنْدَ الشَّافِعِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ: يَرْفَعُ إِلَى مَنْكِبَيْهِ، وَعَلَى هَلَدَا تَكْبِيرَةُ الْقُنُوتِ وَالْإِغْيَادِ وَالْجِنَازَةِ لَهُ جَدِيثُ آبِى حُمَيْدِ السَّاعِدِي مَنْكِبَيْهِ، وَعَلَى هَلَهُ عَنْهُ " فَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (إِذَا كَبَّرَ رَفَعَ يَدَيْهِ إِلَى مَنْكِبَيْهِ) " وَلَنَا رَضِي اللَّهُ عَنْهُ أَوْا كَبْرَ رَفَعَ يَدَيْهِ إِلَى مَنْكِبَيْهِ) " وَلَنَا وَايَةُ وَالِيلِ بُنِ حُجْدٍ وَالْبَرَاءِ وَإِنْسِ رَضِي اللَّهُ عَنْهُمْ " (إِنَّ النَّبِي عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ كَانَ إِنْهُ اللَّهُ عَنْهُمْ " (أَنَّ النَّبِي عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ كَانَ رَوْايَةُ وَالِيلِ بُنِ حُجْدٍ وَالْبَرَاءِ وَإِنْسِ رَضِي اللَّهُ عَنْهُمْ " (أَنَّ النَّبِي عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ كَانَ رَوْايَةُ وَالسَّلَامُ كَانَ النَّهُ عَنْهُمْ " (أَنَّ النَّبِي عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ كَانَ إِذَا كَبَرَ رَفَعَ يَدَيْهِ حِذَاءَ أَذُنَيْهِ) " وَلَانَ رَفْعَ الْيَدِ لِإِغْلَامِ الْاصَحِيحُ لِانَهُ الْعَلَامُ الْعَرَاقُ الْعَرِيمُ الْعَمْولِيمُ اللَّهُ عَنْهُمُ " (أَنَّ النَّبِي عَلَيْهِ الصَّلَاةُ الْعُلُومُ وَالْمَوْالُهُ وَلَا اللَّهُ عَنْهُمُ اللَّهُ عَنْهُمُ وَالْمَوالَةُ الْعُلُومُ الْعَرْقِ عِلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْهُ الْعَلَامُ الْعَلَامُ اللَّهُ عَلَى عَلَيْهِ الْعَلَى عَلَيْهُ الْعَلَى عَلَيْهُ الْعَلَى عَلَالَةً الْعُذُولِ (وَالْمَوْآلَةُ لَوْفَعُ يَلَيْهُا حِذَاءَ مَنْكِبَيْهَا) وَهُو الصَّعِيمُ لِانَّهُ الْمُعَلِي لَهُ اللَّهُ الْعَلَامُ الْعَلَى عَلَلْهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْعَلَى عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْعَلَى عَلَى اللَّهُ الْعَلَى عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْعُلُولُ الْعَلَى الْعَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْعَلَى اللَّهُ الْعَلَمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّه

وردہ اپنے دونوں ہاتھوں کو تکبیر کے ساتھ اٹھائے کیونکہ بہی سنت ہے۔ اور نبی کریم مَثَافِیْتِم نے اسی پر بیستگی فرمائی ہے۔ اور بہی افظ مقارنت کی شرط کی طرف اشارہ کرنے والا ہے۔ اور امام ابو یوسف بُرِیافِیڈ سے یہی روایت کی گئی ہے اور امام طمادی بُریافِیڈ سے بھی ای طرح روایت کی گئی ہے اور امام طمادی بُریافِیڈ سے بھی ای طرح روایت کیا گیا ہے۔ اور بیسے روایت ریہ کے کہ پہلے وہ دونوں ہاتھ اٹھائے اور پھروہ تکبیر کہے۔ کیونکہ اس کا پیمل اللہ تعالی کے سواکی بڑائی کی نفی کرنا ہے اور نفی مثبت پر مقدم ہوتی ہے۔

ادراپنے دونوں ہاتھوں کا اٹھائے حتیٰ کہ اپنے دونوں انگوٹھوں کا دونوں کا نوں کی لوکے برابر لے جائے۔ جبکہ امام شافعی میشند کے زدیک اپنے دونوں ہاتھوں کا کندھوں تک اٹھائے۔ اوراس اختلاف کے مطابق قنوت کی تکبیر عمیدین کی تکبیر اور جنازہ کی تکبیر ہے۔ امام شافعی میشند کی دلیل میہ ہے کہ حضرت ابوحمید ساعدی رائٹٹوئے بارے میں مروی ہے کہ جب آپ میکٹوئی تھے تو اپندونوں ہاتھ کندھوں تک اٹھائے تھے۔

اور ہماری دلیل حضرت وائل بن حجر، براء اور حضرت انس ٹھ گفتہ کی حدیث ہے کہ نبی کریم مُنظ فیٹے جہدے ہو کہتے تو اپنے وونوں ہاتھوں کا اٹھانا بہرے کوخبر دینے کے لئے ہے۔ اور اسی طریقے کے مطابق ہوسکتا ہے جوہم نے بیان کیا ہے۔ اور جس روایت کو ابوحمید ساعدی نے روایت ہے اس کوعذر کی حالت برمحمول کیا جائے گا۔ اور عورت اپنے دونوں ہاتھوں کو کندھوں کے برابر تک اٹھائے گی۔ یہ جی حج روایت ہے اس لئے کہ اس کے لئے یہی طریقہ ذیادہ میں سے کہ اس کے کہا تھائے گی۔ یہ جوہم نے بہتر ہے۔ کہا تھائے کہ جہتر ہے۔ کہ اس کے لئے بہی طریقہ ذیادہ کو ایک کا بہتر ہے۔

ادائے تکبیر میں فقہی احکام

(فَإِنْ قَالَ بَدَلَ النَّكَيْدِ اللَّهُ أَجَلُّ أَوْ أَعْظَمُ، أَوْ الرَّحْمَنُ أَكْبَرُ أَوْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ أَوْ غَيْرَهُ مِنْ اَسْمَاءِ اللَّهِ تَعَالَىٰ) اَجْزَاهُ عِنْدَ أَبِى حَنِيْفَةَ وَمُحَمَّدٍ رَحِمَهُمَا اللَّهُ .

وَقَالَ آبُويُوسُفَ رَحِمَهُ اللّٰهُ: إِنْ كَانَ يُحْسِنُ التَّكْبِيرَ لَمْ يُجُزِنُهُ إِلَّا قَوْلُهُ اللّٰهُ آكُبَرُ أَوْ اللّٰهُ الللّٰهُ الللّٰهُ اللّٰهُ الللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ الللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ الللّٰهُ اللللّٰهُ اللللّٰهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللّٰهُ اللللهُ اللللهُ اللللهُ اللللهُ اللللهُ اللللهُ الللهُ اللللهُ اللللهُ اللللهُ اللللهُ اللللهُ اللللهُ اللللهُ الللهُ الللّٰهُ اللللهُ الللهُ اللللهُ الللهُ الللّٰهُ اللللهُ اللللهُ الللهُ اللّٰهُ اللللهُ اللللهُ اللللهُ اللللهُ اللللهُ اللللهُ اللللهُ الللهُ اللللهُ اللللهُ اللللهُ اللللهُ اللللهُ اللللهُ الللهُ الللهُ الللهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ اللّٰهُ الللهُ اللهُ اللّٰهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ اللهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ اللهُ الللهُ الللهُ الللهُ اللهُ الللهُ اللهُ الللهُ الللهُ اللهُ الللهُ اللهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللّٰهُ الللهُ اللهُ اللّٰهُ الللّٰهُ ال

وَقَالَ مَالِكُ رَحِمَهُ اللّهُ يَقُولُ: لا يَجُوزُ إِلّا بِسَالاً وَلِي لِلنَّا فَهُو الْمَنْقُولُ وَالْاَصْلُ فِيهِ النَّاعِيْ وَاللّامِ فِيهِ اَبَائِعُ فِي النَّنَاءِ فَقَامَ مَقَامَهُ. التّوقِيفُ . وَالشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللّهُ يَقُولُ: إِذْ خَالُ الْاَلِيْ وَاللّامِ فِيهِ اَبَائِعُ فِي النَّنَاءِ فَقَامَ مَقَامَهُ. وَابّدُوبُ وَسُفَ رَحِمَهُ اللّهُ يَقُولُ: إِنَّ اَفْعَلَ وَفَعِيلًا فِي صِفَاتِهِ نَعَالَى سَوَاءٌ، بِخِلافِ مَا إِذَا كَانَ وَأَبُوبُ وَسُفَاتِهِ نَعَالَى سَوَاءٌ، بِخِلافِ مَا إِذَا كَانَ لَا يُحْسِنُ لِائَهُ لَا يَقْدِرُ إِلَّا عَلَى الْمَعْنَى . وَلَهُمَا أَنَّ التَّكْبِيرَ هُوَ التَّعْظِيمُ لُغَةً وَهُو حَاصِلٌ .

اساء مناتیمیں سے کسی نام کو پر صے تو طرفین کے اس کا ایسا کرنا کا فی ہے۔ اساء مناتیمیں سے کسی نام کو پڑھے تو طرفین کے اس کا ایسا کرنا کا فی ہے۔

جبکہ امام ابو یوسف ٹریٹائنڈ نے فرمایا:اگروہ مخص تکبیرا چھی طرح کہ سکتا ہوتو اس کے لئے اللّٰدا کبر،اللّٰدالا کبر،اللّٰدالکبیر کے علاوہ جائز نہیں۔

اورا مام شافعی میشنیفر ماتے ہیں کے صرف پہلے دوکلمات کے علاوہ کہنا جائز نہیں۔اورا مام مالک میشنیفر ماتے ہیں کہ تکبیر صرف پہلے کلمہ کے ساتھ جائز ہے کیونکہ اس کوفل کیا گیا ہے۔اوراس میں اصولی طور پرتو قیف ہے۔

امام شافعی میشند ولیل دیتے ہوئے فرماتے ہیں کہ تعریف میں الف لام کا داخل کرنا بیدزیادہ بلاغت رکھتا ہے۔للہذا''الا کبر'' اکبر' کے قائم مقام ہوگیا۔

ا مام ابو پوسف میسنی فرات میں کہ' انعل نعیل' یاللّٰہ تعالی کی صفات ہونے میں دونوں برابر ہیں یگر جس وقت پڑھنے والا ان کواچھی طرح نہ پڑھ سکتا ہو۔ کیونکہ وہ صرف معنی پر قا در ہے۔

اور طرفین بیتانت^{طا} کی دلیل سے کہ گفت کے اعتبار سے تکبیر تعظیم ہے۔اور وہ حاصل ہو جاتی ہے۔(للہذا مذکورہ کلمات کے ساتھ تکبیر کہنا جائز ہے)۔

غيرعربي ميں قرأت سے متعلق احکام فقهی

(فَانُ افْتَنَتَ الطَّلَاةَ بِالْفَارِسِيَّةِ أَوْ قَرَا فِيهَا بِالْفَارِسِيَّةِ أَوْ ذَبَحَ وَسَمَّى بِالْفَارِسِيَّةِ وَهُوَ يُحْسِنُ الْعَرَبِيَّةَ آجُزَاهُ عِنْدَ آبِي حَنِيْفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ . وَقَالَا: لَا يُحْزِنُهُ إِلَّا فِي اللَّهِ مِن اللَّهِ مِن اللَّهِ مِن الْعَرَبِيَّةَ اَجْزَاهُ) امَّا الْكَلامُ فِي الافْتِتَاحِ قَالَا: كَلْ يُحْرِنُهُ إِلَّا فِي اللَّهُ الْعَرَبِيَّةِ وَمَعَ اَبِي يُوسُفَ فِي الْفَارِسِيَّةِ لِآنَ لُغَةَ الْعَرَبِ لَهَا مِنُ الْعَرَبِيَّةِ وَمَعَ اَبِي يُوسُفَ فِي الْفَارِسِيَّةِ لِآنَ لُغَةَ الْعَرَبِ لَهَا مِنُ الْمَرْيَّةِ مَا أَيْسَ لِغَيْرِهَا .

وَآمَّا الْكَلامُ فِي الْقِرَاءَ قِ فَوَجَهُ قَولِهِمَا اَنَّ الْقُرْآنَ اسْمٌ لِمَنْظُومٍ عَرَبِي كَمَا نَطَق بِهِ النَّصُ، إلَّا انَّ عِنْدَ الْعَجْزِ يُكْتَفَى بِالْمَعْنَى كَالْإِيمَاء، بِخِلَافِ التَّسْمِيةِ لِآنَ الذِّكْرَ يَحُصُلُ بِكُلِّ لِسَانِ . وَلَا بِي حَنِيْفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ قَوْله تَعَالَى (وَإِنَّهُ لَفِي زُبُرِ الْآوَلِينَ) وَلَمْ يَكُنُ فِيهَا بِهَذِهِ اللَّغَةِ، وَلَا بِي حَنِيْفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ قَوْله تَعَالَى (وَإِنَّهُ لَفِي زُبُرِ الْآوَلِينَ) وَلَمْ يَكُنُ فِيهَا بِهَذِهِ اللَّغَةِ، وَلِلَّا اللَّهُ يَصِيرُ مُسِينًا لِمُخَالَقَتِهِ السُّنَّةَ الْمُتَوَارَثَةَ، وَيَجُوزُ بِاتِي لِسَانِ وَلِهِ لَذَا يَحُوزُ عِنْدَ الْعَجْزِ إِلَّا اللَّهُ يَصِيرُ مُسِينًا لِمُخَالَقَتِهِ السُّنَّةِ الْمُمْتَوَارَثَةَ، وَيَجُوزُ بِاتِي لِسَانِ وَلِهُ لَا يَحْوَلُونَ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللهُ ال

(وَلَوْ افْتَتَحَ الصَّلَاةَ بِاللَّهُمَّ اغْفِرُ لِى لَا يَجُوزُ) لِلاَنَّهُ مَشُوبٌ بِحَاجَتِهِ فَلَمْ يَكُنُ تَعْظِيمًا خَالِصًا، وَلَـوُ افْتَتَحَ بِقَوْلِهِ اللَّهُمَّ فَقَدْ قِيلَ يُجُزِئُهُ لِلاَنَّ مَعْنَاهُ يَا اللَّهُ أَمَّنَا بِخَيْرٍ فَكَانَ شُؤَالًا

(شرح ہدار جلدوص سے ای ہیڈنگ 'قرآن عربی ' تک اس کا ترجمہ ہے)؟؟

کے اگر کسی شخص نے فاری زبان میں نماز شروع کی یااس میں قرائت فاری میں شروع کردی یااس نے ذرائے کے وفت بسم الله فاری پڑھی اللہ میں پڑھی اس کے لئے بیدکا فی ہوگا۔ الله فاری پڑھی کے اللہ ہوگا۔ جبمہ صاحبین فرماتے ہیں کہ ذبیجہ کے سوابالکل کفایت نہ کرے گا۔ ہاں اگروہ عربی الجھے طریقے سے نہیں پڑھی کی پڑھا کی ہوگا۔ ہوگا۔

امام محمد میشند تنجیبرتحریمہ کے عربی ہونے میں امام اعظم میشند کے ساتھ ہیں جبکہ فاری ہونے میں امام ابو یوسف میشند کے ساتھ ہیں۔ کیونکہ عربی زبان وہ مقام حاصل ہے جو ذوسری زبانوں کا حاصل نہیں۔

نمازمين ماته باندھنے براختلاف فقہاء

قَى السَّنَةِ وَضُعَ الْيَمِينِ عَلَى السِّمَالِ تَحْتَ السُّرَةِ) لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الطَّكَلَاةُ وَالسَّكَامُ " (إنَّ مِسنُ السُّنَةِ وَضُعَ الْيَمِينِ عَلَى الشِّمَالِ تَحْتَ السُّرَةِ) " وَهُ وَ حُجَّةٌ عَلَى مَالِكٍ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي

الْإِرْسَالِ، وَعَلَى الشَّافِعِي رَحِمَهُ اللَّهُ فِي الْوَضْعِ عَلَى الصَّدْدِ، وَلَانَّ الْوَصْعَ تَعُمَّ السُّوَةِ اَقُرَبُ إِلَى التَّعُظِيمِ وَهُوَ الْمَقْصُودُ، ثُمَّ الِاعْتِمَادُ سُنَّةُ الْقِيَامِ عِنْدَ اَبِى حَنِيْفَةَ وَاَبِى يُوسُفَ رَحِمَهُمَا اللَّهُ حَتَّى لَا يُوْسِلَ حَالَةَ الثَّنَاءِ .

وَالْاَصْسَلُ أَنَّ كُلَّ قِيَامٍ فِيهِ ذِكْرٌ مَسْنُونٌ يَعْتَمِدُ فِيهِ وَمَا لَا فَلَا هُوَ الصَّحِيحُ، فَيَعْتَمِدُ فِي حَالَة الْقُنُوتِ وَصَلَاةِ الْحِنَازَةِ، وَيُرْسِلُ فِي الْقَوْمَةِ وَبَيْنَ تَكْبِيرَاتِ الْآعُيَادِ .

وائیں ہاتھ کا بائیں ہاتھ پر ناف کے نیچے رکھنا سنت ہے۔اور یہی حدیث امام مالک برخالفہ کے خلاف دلیل ہے کیونکہ وہ فرماتے ہیں نماز میں ہاتھ چھوڑ دیئے جا ئیں۔اور ہماری بیان کر دہ حدیث امام شافعی ٹیشنڈ کے خلاف بھی دلیل ہے۔ کیونکہ وہ فرماتے ہیں کہ ہاتھ سینے پر با ندھے جائیں گے۔اور ٹاف کے نیچے ہاتھ باندھنااس لئے ہے کہ بیہ ہیم کے زیادہ قریب ہےاور وہی تعظیم ہی مقمود

مچر ہاتھ باندھنا شیخین کے نز دیک قیام کی صفت ہے تی کہ ثناء کی حالت میں بھی ہاتھ چھوڑ نا جائز نہیں۔اور قاعدہ (فلہیہ) پیر ہے ہروہ قیام تماز جس میں ذکر مسنون نہ ہوتو وہ قیام کی صغت بھی نہ ہوگا۔ یہی روایت سیح ہے۔لہذا وہ مخص دعائے قنوت اور نماز جناز و کی حالت میں ہاتھ باندھےگا۔جبکہ قومہ اور عیدین کی تکبیرات کے درمیان ہاتھ چھوڑےگا۔

نمازميں ثناء يڑھنے کابيان

(لُسمَّ يَقُولُ: مُسبِّحَانَك اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِك إِلَى آخِرِهِ) وَعَنْ اَبِى يُوسُفَ دَحِمَهُ اللَّهُ اَنَّهُ يَطُسمُ إِلْيَهِ قَـوُلَـهُ: (إِنِّـى وَجَّهُـت وَجُهِى) إِلَى آخِرِهِ، لِرِوَايَةِ عَلِيِّ رَضِىَ اللَّهُ عَنْهُ اَنَّ النّبِيّ عَلَيْهِ الصَّكاةُ وَالسَّكَامُ كَانَ يَقُولُ ذَٰلِكَ .

وَلَهُ مَا دِوَايَهُ آنَسٍ رَضِىَ اللَّهُ عَنْهُ " (أَنَّ النَّبِيَّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ كَانَ إِذَا افْتَتَحَ الصَّلَاةَ كَبُسَرَ وَقَسَراً: سُبْحَانَك اللَّهُمَّ وَبِيحَمُدِكَ إِلَى آخِرِهِ ﴾ " وَلَـمُ يَـزِدُ عَلَى هٰذَا، وَمَا رَوَاهُ مَحْمُولٌ عَـلَى النَّهَجُدِ. وَقُولُهُ وَجَلَّ ثَنَاؤُك لَمْ يُذْكُرُ فِي الْمَشَاهِيرِ فَلَا يَأْتِي بِهِ فِي الْفَرَائِضِ. وَالْأَوْلَى أَنْ لَا يَأْتِيَ بِالتَّوَجُّهِ قَبْلَ التَّكْبِيرِ لِتَتَّصِلَ بِهِ النِّيَّةُ هُوَ الصَّحِيحُ .

كے پھر نمازى كے ": سُبْ حَانَك اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِك إِلَى آخِوهِ" اورامام ابو يوسف يُعَالَقَ مات بن كدوه تناءكوان كلمات (إنسى وَجُهُت وَجُهِي) إلَى آخِرِهِ '' ئے ملائے۔ كيونكه حضرت على الرّضي ولائنزروايت ہے كه نبي كريم مَالْ فَيْمُ اس طرح

جبكم طرفين كى دليل مد ب كه حصرت انس بن ما لك والفؤاس روايت ب كه بى كريم مَنْ فَيْنَا جب نمازشره ع كرت تو آپ

من المنظم بحبیر سینج اور پھر پڑھے ''سب تحسانک السلفہ وَ بِستحسد لا اِلَى آخِرِهِ) 'اوراس پر پھوزیادہ نہ کرتے۔اورامام من المجانب میں ایک وایت کوتبجد برمحول کیا جائے گا۔اوران کا قول ' وَجَلَّ ثَنَاؤُلا' 'مشہورروایت میں ذکر نبیں ہوااس کئے فرائف ابو بوسف پیشانہ کی روایت کوتبجد برمحول کیا جائے گا۔اوران کا قول ' وَجَلَّ ثَنَاؤُلا' 'مشہورروایت میں ذکر نبیں ہوااس کئے فرائف میں اسے نہ لایا جائے گا۔اورافضل میہ ہے کہ تجمیر سے پہلے (انی و حدمت) نہ پڑھے تا کہ نیت تجمیر کے ساتھ مل جائے جو کہ تے ہے۔

نماز میں تعوذ وتسمیہ پڑھنے کابیان

. (وَيَسْتَعِيدُ بِاللَّهِ مِنُ الشَّيْطَانِ الرَّحِيمِ) لِقَوْلِهِ تَعَالَى (فَإِذَا قَرَأْتِ الْقُرُآنَ فَاسْتَعِدُ بِاللَّهِ مِنْ الشَّيْطَانِ الرَّحِيمِ) مَعْنَاهُ: إِذَا اَرَدُت قِرَاءَ ةَ الْقُرْآنِ، وَالْآوُلَى اَنْ يَقُولَ اَسْتَعِيدُ بِاللَّهِ لِيُوافِقَ الشَّيْطَانِ الرَّحِيمِ) مَعْنَاهُ: إِذَا اَرَدُت قِرَاءَ قَ الْقُرْآنِ، وَالْآوُلَى اَنْ يَقُولَ اَسْتَعِيدُ بِاللَّهِ لِيُوافِقَ الشَّيْطِ اللَّهِ اللَّهِ مِنْ اللَّهِ مَنْ اللَّهِ اللَّهِ مَنْ التَّعَوُّذُ تَبَعْ لِلْقِرَاءَ قِ دُونَ الشَّاءِ عِنْدَ آبِي حَنِيفَةَ وَمُحَمَّدِ اللَّهُ إِلَى اللَّهُ لِلهِ اللَّهُ لِلهُ اللَّهُ لِلهُ اللَّهُ لِلهُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ لِللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ لِللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ

(وَيَقُرَأُ بِسُمِ اللّٰهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ) هَاكَذَا نُقِلَ فِي الْمَشَاهِيرِ (وَيُسِرُّ بِهِمَا) لِقَوْلِ ابْنِ مَسْعُودٍ قَوْله تَعَالَى: اَرْبَعٌ يُخْفِيهِنَّ الْإِمَامُ، وَذَكَرَ مِنْهَا التَّعَوُّذَ وَالنَّسُمِيَةَ وَآمِينَ .

وَقَالَ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ: يَجْهَرُ بِالتَّسْمِيَةِ عِنْدَ الْجَهْرِ بِالْقِرَاءَةِ لِمَا رُوِى " (أَنَّ النَّبِي عَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالسَّلامُ جَهَرَ فِي صَلاتِهِ بِالتَّسْمِيَةِ) " .

قُلْنَا: هُوَ مَحُمُولٌ عَلَى التَّعُلِيْمِ لِانَّ أَنَسًا رَضِى اللَّهُ عَنْهُ أَخْبَرَ (آنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ كَانَ لَا يَجُهَرُ بِهَا) -

ثُمَّ عَنُ آبِي حَنِيْفَةَ رَحِمَهُ اللهُ آنَهُ لَا يَأْتِي بِهَا فِي آوَّلِ كُلِّ رَكْعَةٍ كَالْتَعَوُّذِ . وَعَنُهُ آنَهُ يَأْتِي بِهَا اللهُ اللهُ يَأْتِي بِهَا اللهُ الل

اور" بسنسم الملك المرتحقن الوّجيم "برُسط يهي مشهوراحاديث سندوايت كيا كياب بهم القداورتعوذ دونول كوّاً مِسته پرُسطه - كيونكه معفرت سيد تاعبدالله بن مسعود ولاتفؤ فر مات بين كه امام چار چيزول كوآ مِسته برُسط كا اوران مين سندانهول في بم القد ،تعوذ اوراً مين كوبھي ذكر كياہے۔

جبکہ امام شافعی مینیند فرماتے ہیں کہ وہ بسم اللہ کو جہرے پڑھے گا جب وہ قر اُت جہرے سے کرے۔اس لئے کہ بی کریم متابیع کم نے بسم اللہ کو جہرسے پڑھا ہے۔

فقہاءاحناف فرماتے ہیں کہ بیہ جمر پڑھناتعلیم برمحول کیا جائے گا۔ کیونکہ حضرت انس بن مالک ڈاٹٹٹئیبیان کرتے ہیں کہ رسول اللّٰہ مَنْ ٹِیْٹِم بسم اللّٰہ جبر سے نہیں پڑھا کرتے تھے۔ اللّٰہ مَنْ ٹِیْٹِم بسم اللّٰہ جبر سے نہیں پڑھا کرتے تھے۔

نماز میں قر اُت کرنے کا بیان و دلائل

(ثُمَّ يَقُواً فَاتِحَةَ الْكِتَابِ وَسُورَةً أَوُ ثَلَاثَ آيَاتٍ مِنْ آيِّ سُورَةٍ شَاءَ) فَقِرَاءَ أَ الْفَاتِحَةِ لَا تَتَعَيَّنُ رُحُنَا عِنْدَنَا، وَكَذَا ضَمُّ السُّورَةِ إِلَيْهَا خِلَافًا لِلشَّافِعِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي الْفَاتِحَةِ وَلِمَالِكٍ رَحِمَهُ اللَّهُ فِيهِمَا .

لَهُ قَوْلُهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ " (لَا صَلَاةً إِلَّا بِسَفَاتِحَةِ الْكِتَابِ وَسُورَةٍ مَعَهَا) " وَلِلشَّافِعِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ قَوْلُهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ " (لَا صَلَاةَ إِلَّا بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ) ".

وَلَنَا قَوْلَه تَعَالَى (فَاقُرَنُوا مَا تَيَسَّرَ مِنْ الْقُرُآنِ) وَالزِّيَادَةُ عَلَيْهِ بِنَحَبَرِ الْوَاحِدِ لَا يَجُوْزُ لَكِنَّهُ يُوجِبُ الْعَمَلَ فَقُلْنَا بِوُجُوبِهِمَا .

کے اور وہ سورۃ فاتحہ اور کوئی سورت یا جس سورت سے جائے تین آیات پڑھے۔لہذا ہمارے نزدیک فاتحہ کی قرائت کارکن متعین نہیں۔اورای طرح اس کے ساتھ سورۃ ملانے کا تھم بھی ہے۔سورۃ فاتحہ میں امام شافعی میں ہے۔ اور سورۃ فاتحہ میں امام شافعی میں ہے۔ اور سورۃ فاتحہ اور سورۃ میں امام مالک بین ہے۔ امام مالک بین ہے۔ امام مالک بین ہے کہ بی کریم مُنافیق کی حدیث ہے کہ مورۃ فاتحہ اور سورۃ کے بغیر نماز نہیں۔

اورا ما مثافعی میشدگی دلیل میہ کہ نبی کریم مُثَاثِیَّا کا فرمان ہے سورۃ فاتحہ کے بغیرنماز نبیں۔اور بھاری دلیل میہ کہ کا فیرا کی سے کہ کا فیرا کی کے اسلام شافعی میشد کے اسلام شادفر مایا: قرآن سے پڑھو جوآسان ہو۔لہذا خبر واحد کے ذریعے قرآن پرزیادتی کرنا جائز نہیں۔البتہ خبر واحد مل کو واجب کرتی ہے۔لہذا ہم ان دونوں کے وجوب کے قائل ہیں۔

نماز میں آمین پڑھنے کا بیان

(وَإِذَا قَالَ الْإِمَامُ وَلَا الصَّالِينَ قَالَ آمِينَ وَيَقُولُهَا الْمُؤْتَمُّ) لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالسَّلامُ " (إذَا أَمَّنَ الْإِمَامُ فَاَمِّنُوا) " وَلَا مُتَمَسَّكَ لِمَالِكِ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي قَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالسَّلامُ " (إذَا أَمَّنَ الْإِمَامُ وَلَا الصَّالِينَ فَقُولُوا آمِينَ) "مِنْ حَيْثُ الْقِسْمَةُ لِآنَهُ قَالَ فِي آخِرِهِ فَإِنَّ الْإِمَامَ فَالَ الْإِمَامُ وَلَا الصَّالِينَ فَقُولُوا آمِينَ) "مِنْ حَيْثُ الْقِسْمَةُ لِآنَهُ قَالَ فِي آخِرِهِ فَإِنَّ الْإِمَامَ وَلَا الصَّالِينَ فَقُولُوا آمِينَ) "مِنْ حَيْثُ الْقِسْمَةُ لِآنَهُ قَالَ فِي آخِرِهِ فَإِنَّ الْإِمَامُ وَلَا الصَّالِينَ فَقُولُوا آمِينَ) "مِنْ حَيْثُ الْقِسْمَةُ لِآنَهُ قَالَ فِي آخِرِهِ فَإِنَّ الْإِمَامُ وَلَا الصَّالِينَ فَقُولُوا آمِينَ) "مِنْ حَيْثُ الْقِسْمَةُ لِآنَهُ قَالَ فِي آخِرِهِ فَإِنَّ الْإِمَامُ وَلَا الصَّالِينَ فَقُولُوا آمِينَ) "مِنْ حَيْثُ الْقِسْمَةُ لِآنَهُ قَالَ فِي آخِرِهِ فَإِنَّ الْإِمَامُ وَلَا الصَّالِينَ فَقُولُوا آمِينَ) "مِنْ حَيْثُ الْقِسْمَةُ لِآلَةُ قَالَ فِي آخِرِهِ فَإِنَّ الْإِمَامُ وَلَا الصَّالِينَ فَقُولُوا آمِينَ) "مِنْ حَيْثُ الْقِسْمَةُ لِآلَةُ قَالَ فِي آخِرِهِ فَإِنَّ الْإِمَامُ وَلَا الصَّلَاقِينَ الْلَاهُ عَلَيْلُهُ الْمُؤْلِوا آمِينَ الْعَلَالُولُ السَّلَامُ اللْفَامُ الْمُؤْلِوا آمِينَ الْمُؤْلِوا الْمَامُ لَوْلُوا الْمَامِلُولُوا الْمُؤْلِدُولُوا آمِينَ اللْفَامِ الْمُؤْلِقَالَ الْمَامُ الْمُؤْلِقُولُوا الْمُؤْلِقُولُوا الْفَلُولُوا الْمُؤْلِقُولُوا الْمُؤْلِقُولُوا الْمُؤْلِقُولُوا الْمِينَ الْمُؤْلِقُولُوا الْمُؤْلِقُولُ الْمُؤْلِقُولُ الْمُؤْلِقُولُوا الْمُؤْلِقُولُوا الْمُؤْلِقُولُوا الْمُؤْلِقُولُ الْمُؤْلِقُولُ الْمُؤْلِقُولُ الْمُؤْلِقُولُوا الْمُؤْلِقُولُ الْمُؤْلُولُولُ الْمُؤْلِقُولُ الْمُؤْلِقُولُ الْمُؤْلُولُ الْمُؤْلِقُولُ الْمُؤْلِقُولُ الْمُؤْلِقُولُ الْمُؤْلُولُولُولُ الْمُؤْلُولُولُ الْمُؤْلِقُولُ الْمُؤْلُولُ الْمُؤْلُولُ الْمُؤْلِقُولُ الْمُؤْلِقُلُولُ الْمُؤْلُولُولُولُ الْمُؤْلِقُو

عَىٰلَ (وَيُخِفُونَهَا) لِلمَا رَوَيْنَاهُ مِنُ حَدِيثِ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِىَ اللّٰهُ تَعَالَىٰ عَنْهُ، وَ لاَنَّهُ دُعَاءً" يَتُكُونُ مَبْنَاهُ عَلَى الْإِخْفَاءِ، وَالْمَدُّ وَالْقَصْرُ فِيهِ وَجْهَانِ، وَالنَّشُدِيدُ فِيهِ خَطَأُ فَاحِشْ

اورجبامام 'ولا السطّالِين ''كهاتو خودامام اورتم آمين كهو كونكه ني كريم من النَّيْزَ نفر مايا: جبامام ' إذَا أمّنَ الْإِمَامُ ''كهاتُو تم آمين كهو اورامام ما لك مُناسَدُ كقول كاكونى اعتبارتبيل بوه فرمات بيل كه ني كريم من النَّيْزُ في من المورام ما لك مُناسَدُ كقول كاكونى اعتبارتبيل بوه فرمات بيل كه ني كريم من النَّهُ في الله المام 'والله الفعالين 'اورآمين امام اور مقتديول كورميان تقتيم بوكنى جبكه ني كريم من النَّهُ في كريم من النه كي من كريم من النّه في الله كالله ك

اور وہ آمین کو آہت ہر بڑھیں۔جو ہم حضرت عبداللہ بن مسعود رٹھائڈ سے روایت بیان کر بچکے ہیں۔اور بیددلیل بھی ہے کہ آمین وعاہےاوراس میں اصل اخفاء ہے۔اور آمین میں مداور قصر دووجو ہات ہیں۔جبکہاس کوتشدید سے پڑھنا بڑی غلطی ہے۔

رکوع میں جاتے ہوئے تکبیر کا تھم

قَالَ (ثُمَّ يُكَبِّرُ وَيَرُكُعُ) وَفِى الْجَامِعِ الصَّغِيرِ؛ وَيُكَبِّرُ مَعَ الِالْحِطَاطِ (لَآنَ النَّبِيَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ كَانَ يُكَبِّرُ عِنْدَ كُلِّ خَفُضٍ وَرَفْعٍ) (وَيَحْذِفُ التَّكْبِيرَ حَذْفًا) لِآنَ الْمَدَّ فِى أَوَّلِهِ خَطَأً مِنْ حَيْثُ اللِّينُ لِكُوْنِهِ اسْتِفْهَامًا، وَفِى آخِرِهِ لَحْنٌ مِنْ حَيْثُ اللَّغَة

کے فرمایا: اور وہ تکبیر کیے اور رکوع کرے۔ اور جامع صغیر میں ہے کہ وہ جھکتے ہوئے تکبیر کیے۔ کیونکہ نبی کریم مُلَّا تَیْزُم ہر جھکتے اور اُنھے وقت تکبیر کیا کہ اور تکبیر میں اچھی طرح سے حذف کرے کیونکہ تبییر کے اول کو لمبادین کے اعتبار سے غلطی ہے کیونکہ وہ استفہام بن جائے گا اور تکبیر کے آخر میں مدکرنے سے لغت کی حیثیت سے کھن ہوگا۔ (جو کہ غلط ہے)۔

ركوع كرنے كاطريقه اوراس كي تبيح كابيان

(وَيَعْتَسِمِدُ بِيَدَيْهِ عَلَى رُكْبَتَيْهِ وَيُفَرِّ جُ بَيْنَ اَصَابِعِهِ) لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ لِآنَسِ رَضِى اللهُ عَنْهُ " (إِذَا رَكَعْت فَحَتْ يَدَيُك عَلَى رُكْبَتيُك وَفَرِّ جُ بَيْنَ اَصَابِعِك) " وَلَا يُسُدُّ اللهُ عَنْهُ " (إِذَا رَكَعْت فَحَتْ يَدَيُك عَلَى رُكْبَتيُك وَفَرِّ جُ بَيْنَ اَصَابِعِك) " وَلَا يُسُدُّ اللهُ عَنْهُ اللهُ عَنْهُ اللهُ عَنْهُ اللهُ عَلَى وَفَرِ جُ بَيْنَ اَصَابِعِك) " وَلَا يُسُدُ اللهُ اللهُ عَنْهُ اللهُ عَنْهُ اللهُ عَنْهُ اللهُ عَنْهُ اللهُ عَلَى وَلَا إِلَى الطَّيْمِ إِلَّا فِي حَالَةِ السُّهُ وِدِ النَّهُ اللهُ عَنْهُ اللهُ عَلْهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلْهُ اللهُ عَلْهُ اللهُ عَنْهُ اللهُ عَنْهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلْهُ اللهُ عَلْهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلْهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ عَلْهُ اللهُ الل

وَإِلْهُ مَا وَرَاءَ ذَلِكَ يُتُوَكُ عَلَى الْعَادَةِ (وَيَبُسُطُ ظَهُرَهُ) لِآنَ (النَّبِىَّ عَلَيْهِ الطَّكَاهُ وَالسَّكَامُ كَانَ اِذَا رَكَعَ بَسَطَ ظَهْرَهُ)، (وَلَا يَرُفَعُ رَأْسَهُ وَلَا يُنكِّسُهُ) لِآنَ النَّبِىَّ عَلَيْهِ الطَّكَاهُ وَالسَّكَامُ كَانَ إِذَا رَكَعَ لَا يُسَوِّبُ رَأْسَهُ وَلَا يُقَيِّعُهُ (وَيَقُولُ سُبْحَانَ رَبِّى الْعَظِيمِ ثَلَاثًا وَذَلِكَ اَدْنَاهُ) لِقَوْلِهِ إِذَا رَكَعَ لَا يُسَوِّبُ رَأْسَهُ وَلَا يُقَيِّعُهُ (وَيَقُولُ سُبْحَانَ رَبِّى الْعَظِيمِ ثَلَاثًا وَذَلِكَ اَدْنَاهُ) لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الطَّلَاةُ وَالسَّكَامُ " (إذَا رَكَعَ آحَدُكُمْ فَلْيَقُلُ فِى رُكُوعِهِ سُبْحَانَ رَبِّى الْعَظِيمِ ثَلَاثًا وَذَلِكَ اَذْنَاهُ) وَذَلِكَ اَذْنَاهُ وَاللَّهُ اللَّ

اوروہ اپنے دونوں ہاتھوں کو آپنے گھٹنوں پرر کھاورا پی انگلیوں کو کشادہ رکھے۔اس لئے کہ حضرت انس بن ما لک درمیان دفائن بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم مخالفی نے فرمایا: جب تو رکوع کرے تو اپنے ہاتھوں کو گھٹنوں پرر کھاورا بی انگلیوں کے درمیان کشادگی کر۔اورانگلیوں کی کشادگی اس کے سواکہیں بھی مندوب نہیں۔تا کہ پکڑناممکن ہواور بجدے کی حالت کے سواکسی حالت میں انگلیوں کو طانا مندوب نہیں۔اوران ذکر کردہ احوال کے سواہاتھوں کو اپنی عادت پر چھوڑ دیا جائے گا۔اور کمرکو برابرر کھے کیونکہ جب نبی کریم مخالفی مندر کو برابرر کھے تھے۔لہذا وہ سرکو نہ جھکائے اور نہ بی سرکواٹھائے۔کونکہ نبی کریم مخالفی اور نہ بی سرکواٹھائے۔اور نہ بی اٹھ مقدار مخالفی اور نہ بی اٹھ مقدار کے سوائسی میں سے جب کوئی محف رکوع کرتے تو نہ اپنی المعظیم "کے۔اور سیکم از کم مقدار کے۔کونکہ نبی کریم منافی کے اور نہ بی کادئی ہے۔

قومه کرنے کا شرعی بیان

(فُحَ يَرُفَعُ رَأْسَهُ وَيَقُولُ: سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ، وَيَقُولُ الْمُؤْتَمُّ: رَبَّنَا لَكَ الْحَمَدُ، وَلَا يَقُولُهَا الْإِمَامُ عِنْدَ آبِى حَنِيْفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ، وَقَالَا يَقُولُهَا فِي نَفْسِهِ) لِمَا رَوَى آبُو هُرَيُرَةَ رَضِى اللَّهُ عَنْهُ (أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَحْمَعُ بَيْنَ الذِّكْرَيْنِ) " وَلَاَنَّهُ حَرَّضَ عَيْرَهُ فَلَا يَنْسَى نَفْسَهُ.

وَلَهُ قَوْلُهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ " (إِذَا قَالَ الْإِمَامُ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ فَقُولُوا رَبَّنَا لَك الْحَمْدُ) " هَلِهِ فِسْمَةٌ وَانَّهَا تُسَافِى الشَّوِكَةَ، لِهِلذَا لَا يَأْتِى الْمُؤْتَمُّ بِالتَّسْمِيعِ عِنْدَنَا حِلَافًا لِلشَّافِعِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ، وَلَانَّهُ يَقَعُ تَحْمِيدُهُ بَعْدَ تَحْمِيدِ الْمُقْتَدِى، وَهُوَ حِلَافٌ مَوْضِعِ الْإِمَامَةِ، لِلشَّافِعِي رَحِمَهُ اللَّهُ، وَلَانَّهُ يَقَعُ تَحْمِيدُهُ بَعْدَ تَحْمِيدِ الْمُقْتَدِى، وَهُوَ حِلَافٌ مَوْضِعِ الْإِمَامَةِ، لِلشَّافِعِي رَحِمَهُ اللَّهُ، وَلَانَّهُ إِلا نَفِرَادِ (وَالْمُنْفَرِدُ يَجْمَعُ بَيْنَهُمَا فِي الْاَصَحِي وَإِنْ كَانَ يُرُوى وَمَا رَوَاهُ مَحْمُولٌ عَلَى حَالَةِ إِلا نَفِرَادِ (وَالْمُنْفَرِدُ يَجْمَعُ بَيْنَهُمَا فِي الْاصَحِي وَإِنْ كَانَ يُرُوى وَمَا رَوَاهُ مَحْمُولٌ عَلَى حَالَةِ إِلا نَفِرَادِ (وَالْمُنْفَرِدُ يَجْمَعُ بَيْنَهُمَا فِي الْاصَحِي وَإِنْ كَانَ يُرُوى وَمَا رَوَاهُ مَحْمُولٌ عَلَى حَالَةِ إِلانَفِرَادِ (وَالْمُنْفَرِدُ يَجْمَعُ بَيْنَهُمَا فِي الْاصَحِي وَإِنْ كَانَ يُرُوى بِالتَّحْمِيدِ، وَالْإِمَامُ بِالدَّلَالَةِ عَلَيْهِ آتٍ بِهِ مَعْنَى اللَّهُ الْهُ وَلَا مُنْ حَمِدَهُ "اورمَقَدَى كَبْرَبَنَا لَكَ الْحَمْدُ" اورامام "رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ" اورامام "رَبَيْنَا فَاللَهُ لِمَنْ حَمِدَهُ "اورمَقَدَى كَبْرُونَ الْحَمْدُ" المَامُ وَالْهُ الْمَامُ وَالْمُامُ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ "اورمَقَدَى كَبْرُونَ الْمَامُ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ "اورمَامُ اللَّهُ لِلْهُ لِوَالْمُ الْمُؤْمِنَا عَلَيْهُ الْمُؤْمِي الْعَمْدُ "الْمُعَلَى الْمُولِي الْمُؤْمُولُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمُولُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمِ الْمُؤْمِ اللَّهُ لِمُنْ حَمِدَةً وَالْمُؤْمُ اللَّهُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمِ الْمُؤْمُ الْمُؤْمِ الْمُؤْمُ اللَّهُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمُولُ اللَّهُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمِ الْمُؤْمِ الْمُؤْمُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمِ الْمُؤْمِ الْمُؤْمُ الْمُو

لَك الْسَحَمَدُ "نه كهربيام اعظم ميليدكن ويك بهجبكه صاحبين كنزويك امام بهى ول بيس كهركار كونكه حضرت ابو هريره

۔ الکتابیان کرتے ہیں کہ بی کریم ملاقظ ان دونوں کوجع فرمایا کرتے تھے۔اوراس کی دلیل یہ ہے کہاس میں دوسرے کو ترخیب دلانا ہے۔لہذاوہ اپنے آپ کونہ بھلائے۔ ہے۔لہذاوہ اپنے آپ کونہ بھلائے۔

اورام اعظم مرا المستحدة المنتاج من المنتاج ال

سجده كرنے كا حكم شرعي

قَىالَ (ثُمَّ إِذَا اَسْتَوَى قَائِمًا كَبَّرَ وَسَجَدَ) امَّا التَّكْبِيرُ وَالسُّجُودُ فَلِمَا بَيْنَا، وَامَّا الِاسْتِوَاءُ قَائِمًا فَاللَّمَ إِذَا السَّجُودِ، وَهَلَا عِنْدَ فَلَيْسَ بِفَرُضٍ، وَكَذَا الْجِلْسَةُ بَيْنَ السَّجُدَتَيْنِ وَالطَّمَأْنِينَةُ فِى الرُّكُوعِ وَالسَّجُودِ، وَهَلَا عِنْدَ ابَى حَنِيْفَةً وَمُحَمَّدٍ رَحِمَهُمَا اللَّهُ .

قَى لَ اَبُوْيُوسُفَ رَحِمَهُ اللّهُ: يُفْتَرَضُ ذَلِكَ كُلُهُ وَهُوَ قَوُلُ الشَّافِعِيِّ رَحِمَهُ اللّهُ لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الطَّلاةُ وَالسَّلامُ " (قُمْ فَصَلِّ فَإِنَّك لَمْ تُصَلِّ) " قَالَهُ لِآغْرَابِيِّ جِينَ اَخَفَ الطَّلاةُ . وَلَهُ مَا الطَّلاةُ وَالسَّجُودَ هُوَ الانْخِفَاضُ لُغَةً، فَتَتَعَلَّق الرُّكُنِيَّةُ بِالْادُنَى وَلَهُ مَا اللَّهُ عَنْهُ مَقُصُودٍ . وَلَهُ مَا وَكَذَا فِي الانْتِقَالِ إِذْ هُوَ غَيْرُ مَقْصُودٍ .

وَفِى آخِرِ مَا رُوِى تَسْمِيَتُهُ إِيَّاهُ صَلَاةً حَيْثُ قَالَ: وَمَا نَقَصْت مِنُ هَٰذَا شَيْعًا فَقَدُ نَقَصْت مِنُ مَنْ الْحَرْ مَا رُوِى تَسْمِيَتُهُ إِيَّاهُ صَلَاقًا عَيْدَهُمَا، وَكَذَا الطَّمَأُنِينَةُ فِى تَخُرِيجِ الْجُرْجَانِيّ . وَفِى صَلَاتِك، ثُمَّ الْقَوْمَةُ وَالْجِلْسَةُ سُنَّةٌ عِنْدَهُمَا، وَكَذَا الطَّمَأُنِينَةُ فِى تَخُرِيجِ الْجُرْجَانِيّ . وَفِى تَخُرِيجِ الْجُرْجَانِيّ . وَفِى تَخُرِيجِ الْكُرْخِيِّ وَاجِبَةٌ حَتَى تَجِبَ سَجْدَتَا السَّهُو بِتَرْكِهَا سَاهِيًّا عِنْدَهُ

کے جب وہ سیدھا کھڑا ہوجائے تو وہ تکبیر کہے اور سجدہ کرئے۔ تکبیر اور سجدے کی دلیل ہم بیان کر بیکے ہیں۔ جبکہ رکوع سے سیدھا کھڑا ہونا بیفرض نہیں ہے۔ اور اسی طرح طرفین کے نز دیک دو سجدوں کے درمیان جلسہ اور رکوع و سجود میں طمانیت بھی فرض نہیں۔

جبکہ امام ابو پوسف یونیلئے نے فرمایا: بیساری چیزیں فرض ہیں۔اور امام شافعی پریشانی کا بھی یہی قول ہے۔ کیونکہ جب ایک اعرانی سنے نماز میں تخفیف کی تو آپ مالیڈیلم نے فرمایا: تو نماز پڑھ کیونکہ تو نے نماز نہیں پڑھی۔
اعرانی نے نماز میں تخفیف کی تو آپ مالیڈیلم نے فرمایا: تو نماز پڑھ کیونکہ تو نے نماز نہیں پڑھی۔
طرفین کی دلیل بیہ ہے کہ رکوع کامعنی جھکنا اور سجد ہے کامعنی لغت کے اعتبار سے بست ہوتا ہے۔ لہذار کنیت انہی دونوں میں کم

سجده كرنے كاطريقه

(وَيَسَعُتَسِمَدُ بِيَدَيْهِ عَلَى الْارُضِ) لِآنَ وَائِلَ بْنَ مُحُبُرٍ رَضِىَ اللّٰهُ عَنْهُ وَصَفَ صَلَاةً رَسُولِ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ " (فَسَبَحَدَ وَادَّعَمَ عَلَى رَاجَتَيْهِ وَرَفَعَ عَجِيزَتَهُ) " قَالَ (وَوَضَعَ وَجُهَهُ بَيْنَ كَفَيْهِ وَيَدَيْهِ حِذَاءَ أَذُنَيْهِ) لِمَا رُوِى آنَهُ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَعَلَ كَذَلِكَ .

قَىالَ (وَسَسِجَدَ عَلَى اَنْفِهِ وَجَبُهَتِهِ) لِآنَّ النَّبِيَّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وَاظَبَ عَلَيْهِ (فَإِنْ اقْتَصَرَ عَلَى اَحَدِهِمَا جَازَ عِنْكَ اَبِى حَنِيْفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ

کے اور وہ اپنے دونوں ہاتھوں کو زمین پر رکھے۔ کیونکہ حضرت دائل بن حجر نٹاٹٹٹٹ نے رسول اللہ منٹاٹٹٹٹ کی نماز کا طریقہ بیان کیا۔ کہ آپ نے اسپنے چبرہ کو اپنی ہتھیلیوں کے بیان کیا۔ کہ آپ نے اسپنے چبرہ کو اپنی ہتھیلیوں کے بیان کیا۔ کہ آپ نے اسپنے چبرہ کو اپنی ہتھیلیوں کے درمیان رکھا۔اور دونوں ہاتھوں کو دونوں کا نوں کے برابر رکھا۔اسی دلیل کی بنیاد پر کہ نبی کریم منٹاٹٹٹل نے ایسا ہی کیا۔

اور وہ مجدہ اپنی پیشانی اور ناک پرکرے کیونکہ ہی کریم منگائی نے اسی پردوام اختیار کیا ہے۔اورامام اعظم مین کے نزویک ان دونوں میں سے کسی ایک پراگرا کتفاء کیا تو جائز ہے جبکہ صاحبین نے کہا ہے کہ عذر کے بغیرناک پراگناء کرنا جائز نہیں۔اورای طرح امام اعظم بیشن سے کہا ہے کہ عذر کے بغیرناک پراگناء کرنا جائز نہیں۔اورای طرح امام اعظم بیشند کی دلیل ہے کہ جبرے کا بعض حدر کھنے ہے تحقق ہو دیا گیا ہے۔اوران میں پیشانی کو بھی شار کیا ہے۔ای طرح امام اعظم بیشند کی دلیل ہے کہ چبرے کا بعض حدر کھنے ہے تحقق ہو جاتا ہے اوران میں پیشانی کو بھی شار کیا ہے۔ای طرح امام اعظم بیشند کی دلیل ہے کہ چبرے کا بعض حدر کھنے ہے تحقق ہو جاتا ہے اوران میں جبرے کا ذکر ہے۔اور ہاتھوں جاتا ہے اوران میں خبرے کا ذکر ہے۔اور ہاتھوں اور تحقین کی کھنا تھا اور گھنوں کا رکھنا تھا دری بیشند نے ذکر کیا ہے جود

۔ میں دونوں قدموں کار کھنا فرض ہے۔

عمامه برسجده كرنے كابيان

قَالَ (فَإِنُ سَجَدَ عَلَى كُورِ عِمَامَتِهِ أَوْ فَاضِلِ ثَوْبِهِ جَازَ) لِآنَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ بَسُهُدُ عَلَى كُورِ عِمَامَتِهِ، وَيُرُوى " آنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ يَتَقِى بِهُضُولِهِ حَرَّ الْاَرُضِ وَبَرُدَهَا .

ُ (وَيُهُدِى طَهُعَيْدِ) لِلْقَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ " وَابَدِ طَهْعَيْك " وَيُرُوَى " وَآبِدُ " مِنْ أَلِإِبُدَادِ: وَهُوَ الْمَدُّ، وَالْاَوَّلُ مِنْ الْإِبْدَاءِ وَهُوَ الْإِظْهَار .

رُوَيُ جَافَى بَطُنَهُ عَنْ فَخِذَيْهِ) " (لاَنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالسَّلامُ كَانَ إِذَا سَجَدَ جَافَى حَتَى أَنَّ بَهُمَةً لَوْ اَرَادَتْ اَنْ تَمُرَّ بَيْنَ يَدَيْهِ لَمَرَّتُ) ".

وَقِيلَ إِذَا كَانَ فِى الصَّفِّ لَا يُجَافِى كَىٰ لَا يُؤْذِى جَارَهُ (وَيُوَجِهُ آصَابِعَ رِجُلَيْهِ نَحُوَ الْقِبُلَةِ) لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ " (إِذَا سَجَدَ الْمُؤْمِنُ سَجَدَ كُلُّ عُضُو مِنَّهُ، فَلَيُوجِهُ مِنْ آعْضَائِهِ الْقِبُلَةَ مَا اسْتَطَاعَ الْقِبُلَةَ مَا اسْتَطَاعَ

ے اگر نمازی نے عمامہ کے کنارے پر سجدہ کیایا ہے ہی ہوئے کپڑے پر سجدہ کیا تو جائز ہے۔ کیونکہ نبی کریم مُنَّا ہُی جُمامہ کے کنارے پر سجدہ کیا کرتے تھے اور یہ بھی موایت کی گئی ہے کہ آپ مِنَّا ہُیْرِ آئی کپڑے میں نماز پڑھی۔اوراس کازا کہ حصہ زمین کی گری وسردی ہے بچا تا تھا۔

اوراپے دونوں باز وَں کوکشادہ رکھے کیونکہ نبی کریم مُنَّاثِیْزِ انے فر مایا: اپنے باز وَں کوظا ہر کر۔اور بیبھی روایت ہے۔'' اید'' ابدادے مشتق ہے جس کامعنی کھنچتا ہے۔اوراول'' ابداء'' ہے ہے جس کامعنی ظاہر کرنا ہے۔

ادرائے پیٹ کواپی رانوں سے الگ رکھے۔اس لئے کہ نبی کریم مٹائیڈا جب بحدہ کرتے تو آپ (ہاتھاں قدر) الگ رکھے خی کا اگر بکری کا بچہ آپ کے ہاتھوں کے درمیان گذرنے کا ارادہ کرتا تو وہ گذرسکتا ہے۔اوریہ بھی کہا گیا ہے کہ اگر صف میں ہوتہ الگ ندر کھے تا کہ تمسائے کو تکلیف ند ہو۔

اوروہ اپنے پاوک کی انگلیوں کو قبلہ کی طرف متوجہ کرے۔ کیونکہ نبی کریم مَلَّا فِیْزُم نے ارشاد فرمایا: جب مؤمن ہجدہ کرتا ہے تو اس کا ہر عضو بھی مجدہ کرتا ہے۔لہذا جس قدر ممکن ہوسکے اپنے اعضاء کو قبلہ کی طرف پھیرے۔:

سجدے میں شہیج پڑھنے کابیان

(وَيَتَقُولُ فِي سُجُودِهِ: سُبُحَانَ رَبِّي الْآعْلَى ثَلَاثًا وَذَلِكَ اَدُنَاهُ) لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الطَّلَاةُ وَالسَّلَامُ "

(وَإِذَا سَجَدَ اَحَدُكُمْ فَلْيَقُلُ فِي سُجُودِهِ: سُبُحَانَ رَبِّي الْاَعْلَى ثَلَاثًا وَذَلِكَ اَدْنَاهُ) " اَىُ اَدُنَى كَمَالِ الْبَحْمَعِ وَيُسْتَحَبُّ اَنْ يَزِيدَ عَلَى الشَّلاثِ فِي الرُّكُوعِ وَالسُّجُودِ بَعْدَ اَنْ يَخْتِمَ بِالْوِرْ لِيَ كَانَ إِمَامًا لَا يَزِيدُ عَلَى وَجُهِ يُمِلُّ الْقَوْمَ لِلنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلاهُ وَالسَّلامُ (كَانَ يَخْتِمُ بِالُورْشِ)، وَإِنْ كَانَ إِمَامًا لَا يَزِيدُ عَلَى وَجُهِ يُمِلُّ الْقَوْمَ كَنَّ عَلَيْهِ الصَّلاهُ وَالسَّلامُ (كَانَ يَخْتِمُ بِالُورْشِ)، وَإِنْ كَانَ إِمَامًا لَا يَزِيدُ عَلَى وَجُهِ يُمِلُّ الْقَوْمَ حَشَى لَا يُورِيدُ عَلَى وَجُهِ يُمِلُّ الْقَوْمَ عَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالسَّلامُ (كَانَ يَخْتِمُ بِالُورْشِ)، وَإِنْ كَانَ إِمَامًا لَا يَزِيدُ عَلَى وَجُهِ يُمِلُّ الْقَوْمَ عَلَى الشَّعْرِ ثُمَّ تَسْبِيحَاتُ الْمُرَّاةُ تَلْجُفِيقُ فِي السَّجُودِ السَّاقِ اللَّهُ النَّصَ تَنَاوَلَهُمَا دُونَ تَسْبِيحَاتُ الْمُرَاةُ تَلْجَفِيقُ فِي سُجُودِهَا وَتَلْزَقُ بَطُنَهَا بِفَخِذَيْهَا) تَسْبِيحَاتِ الصَّلَا فَلَا يَزِيدُ عَلَى النَّصِ (وَالْمُرَاةُ تَلْجَفِيقُ فِي سُجُودِهَا وَتَلْزَقُ بَطُنَهَا بِفَخِذَيْهَا) لَا اللهُ السَّرِيكَ اللّهُ السَّرُ لَهَا .

کے اور سیک بحدے میں تین بار' سُبٹ کان رَبِّی اُلاَ عُلَی ''پڑھے۔اور سیکم از کم مقدار ہے۔ کیونکدرسول اللہ سَالَۃ اُلَّمِ عَلَی '' کے۔اور سیکم از کم ہے۔ ابور سیکم از کم ہے۔ ابور سیکم از کم ہے۔ ابور سیکم از کم مقدار ہے۔ اور مستحب سیسے کہ وہ رکوع وجود میں تیلن پراضافہ کر لے کین اس کوطاق پرختم کر ہے۔ اس لئے کہ رسول اللہ سَالَۃ کی کم از کم مقدار ہے۔ اور اگر وہ امام ہوتو پھراس طرح نہ پڑھائے کہ مقدی اس سے تنگ آجا کیں تاکہ وہ ان کی نفرت کا سبب نہ ہے۔ دکوع وجود کی تبیجات کوسنت کہنا مجبح ہے۔ کیونکہ تکم نص ان دونوں کوشامل ہے۔ اور ان دونوں کے سواکم ختیں کہا جائے گا۔ تاکنص پرزیادتی لازم نہ آئے۔

جبکہ عورت اسپے سجدے میں جھک جائے اور اسپے پیپ کورانوں سے ملائے۔ کیونکہ اس کااس طرح کرنا ہی اس لئے زیادہ ستر والا ہے۔

اطمئنان كے ساتھ جلسه كرنے كابيان

قَالَ (نُسَمَّ يَرُفَعُ رَأَسَهُ وَيُكَبِّرُ) لِمَا رَوَيْنَا (فَإِذَا اطْمَانَ جَالِسًا كَبَّرَ وَسَجَدَ) لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاهُ وَالسَّلَامُ فِي جَدِيثِ الْاَعْرَابِيِ " (ثُمَّ ارْفَعْ رَأُسَك حَتَّى تَسْتَوِى جَالِسًا) " وَلَوُ لَمْ يَسْتَوِ جَالِسًا وَسَجَدَ أُخُرِى آجُزَاهُ عِنْدَ آبِى حَنِيْفَةَ وَمُحَمَّدٍ رَحِمَهُمَا اللَّهُ وَقَدْ ذَكَرُنَاهُ، وَتَكَلَّمُوا فِي مِقْدَارِ الرَّفُع .

وَالْاَصَحْ آَنَهُ إِذَا كَانَ اِلَى السُّجُودِ آقُرَبَ لَا يَجُوزُ لِآنَهُ يُعَدُّ سَاجِدًا، وَإِنَّ كَانَ اِلَى الْجُلُوسِ آقُرَبَ جَازَ لِآنَهُ يُعَدُّ جَالِسًا فَتَتَحَقَّقُ الثَّانِيَةُ

کے پھروہ اپنے سرکواٹھائے اور تکبیر کے ای حدیث کی بناء پر جسے ہم روایت کر بچے ہیں۔اور جب وہ اطمینان کے ساتھ بیٹھ جائے تو تب وہ تکبیر کے اور تحدہ کر کے ایک خدیث اعرائی میں ہے کہ نبی کریم مُکَاٹِیْنَا نے فرمایا: تو اپنے سرکواٹھا حتی کہ توسیدھا بیٹھ جائے اور اگروہ سیدھا نہیں بیٹھا بلکہ تکلیر کہتے ہوئے سجد ہیں چلا گیا تو طرفین کے نزدیک کفایت کرجائے گا اور اسے بھی ہم ذکر کر بچھے ہیں۔اور سراٹھانے کی مقدار میں فقہاءنے کلام کیا ہے اور سب سے زیادہ سے کہ جب وہ سجدہ کے قریب ہو

بنیں کیونکہ وہ سجدے میں ہی شار ہوگا۔اورا گروہ بیٹنے کے زیادہ قریب ہے تو جائز ہے۔ کیونکہ اس کا جلسہ شار ہو جائے گا۔للبندا جائز ہیں۔ مخفق ہوجائے گا۔ دوسرا سجدہ تفقق ہوجائے گا۔

سجدے ہے اٹھنے کا بیان

قَالَ (قَاذَا اطْمَانَ سَاجِدًا كَبَرَ) وَقَدُ ذَكُرُنَاهُ (وَيَسْتَوِى قَائِمًا عَلَى صُدُوْرِ قَدَمَيْهِ وَلَا يَقْعُدُ وَلا يَعْسَمِدُ بِيَدَيْهِ عَلَى الْارْضِ) وَقَالَ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ: يَجُلِسُ جِلْسَةٌ خَفِيفَةً ثُمَّ يَنْهَضُ مُعْشَمِدًا عَلَى الْارْضِ لِمَا رُوى أَنَّ النَّبِيَّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلامُ فَعَلَ ذَلِكَ .

وَلَنَ حَدِيثُ آبِى هُرَيْرَةَ رَضِى اللهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِي عَلَيْهِ الْطَلاةُ وَالسَّلامُ (كَانَ يَنْهَضُ فِي الْطَلاةِ عَلَى صُدُورِ قَدَمَيْهِ)، وَمَا رَوَاهُ مَحُمُولٌ عَلَى حَالَةِ الْكِبَرِ، وَلاَنَّ هَذِهِ قَعْدَةُ اسْتِرَاحَةٍ وَالصَّلاةُ مَا وُضِعَتُ لَهَا .

جب وہ اطمینان سے سجدہ کرلے تو وہ تکبیر کے جس کے بارے میں ذکر بچے ہیں۔اورا پے قدموں کے بھار پر سیدھا کمڑا ہوجائے وہ نہیں ہے اس کے ساتھ زمین پرفیک لگائے۔جبکہ امام شافعی مُوالدُ نے فرمایا: کہ وہ تھوڑا سا بیٹے پروہ زمین پرفیک لگائے۔جبکہ امام شافعی مُوالدُ نے فرمایا: کہ وہ تھوڑا سا بیٹے پروہ زمین پرفیک لگائے ہوئے کھڑا ہوجائے۔ اکاؤنگہ رسول اللہ مُنافیخ المرہ نے بھی ایسا کیا ہے۔

یے ہوری دلیل حضرت ابو ہریرہ دلائٹو والی حدیث ہے کہ نبی کریم مثل فیڈ اپنے پاؤں کے بھار پر کھڑ ہے ہوتے تھے۔اورجس حدیث کوامام شافعی میشند نے روایت کیا ہے اسے بڑھا ہے کی حالت پر محمول کیا جائے گا۔اور بیدلیل بھی ہے کہ بید قعدہ استراحت ہے حالا نکہ نماز کسی آرام کرنے کے لئے بیس بنائی گئی۔

. دوسری رکعت شروع کرنے کابیان

(وَيَهُ عَلَى فِي الرَّكُعَةِ الثَّانِيَةِ مِثْلَ مَا فَعَلَ فِي الْأُولَى) لِلاَنَّهُ تَكُرَارُ الْارْكَانِ (إلَّا آنَّهُ لَا يَسْتَفُتِحُ وَلَا يَتَعَوَّذُ) لِلْأَنَّهُمَا لَمُ يُشْرَعَا إِلَّا مَرَّةً وَاحِدَة .

رُولَا يَرُفَعُ يَدَيُهِ إِلَّا فِي التَّكِيرَةِ الْأُولَى خِلَاقًا لِلشَّافِعِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي الرُّكُولُ وَالرَّفَع مِنْهُ لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الطَّلَاةُ وَالسَّلَامُ " (لَا تُرْفَعُ الْآيُدِي إِلَّا فِي سَبْعِ مَوَاطِنَ: تَكْبِيرَةُ الِافْتِتَاحِ، لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الطَّلَاةُ وَالسَّلَامُ " (لَا تُرْفَعُ الْآيُدِي إِلَّا فِي سَبْعِ مَوَاطِنَ: تَكْبِيرَةُ الِافْتِتَاحِ، وَتَكْبِيرَةُ اللَّهُ اللَّلَةُ اللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُو

ے اور وہ دوسری رکعت میں اس طرح کرئے جس طرح اس نے پہلی رکعت میں کیا تھا۔ کیونکہ انہی ارکانوں کا تکرار ہے۔ گروہ'' ثناء نہ پڑھےگا''اور'' تعوذ''نہیں پڑھے گا کیونکہ یہ دونوں صرف ایک ہی مرتبہ پڑھنے کے لئے مشروع ہوئے ہیں۔ هدايه زيزازين) هداول هي الداول هي ال

ادروہ بہلی تجمیر کے سوار فع یدین نہ کرے۔ جبکہ امام شافعی مرتبہ نے اس پراختلاف کیااور فرمایا: کہ وہ رکوع میں جاتے ہوئے ادر اس سے اٹھتے ہوئے بھی رفع یدین کرے گا۔ (ہماری دلیل یہ ہے) کہ نبی کریم منگر ہوئے نفر مایا: رفع یدین صرف سات موسئے جب کہ بی کریم منگر ہوئے ہے۔ بی کہ بی کریم منگر ہوئے ہے۔ اور جوروایت جب کہ بی کریم جب کے بیرتح یم بیان کی جاتی ہے وہ ابتداء (اسلام) پرمحمول ہے۔ ای طرح حصرت عبداللہ بن زبیر جو انتقال کیا ہے۔ کا سے میں بیان کی جاتی ہے وہ ابتداء (اسلام) پرمحمول ہے۔ ای طرح حصرت عبداللہ بن زبیر جو انتقال کیا ہے۔

قعده میں بیٹھنے کی صورت کا بیان

(وَإِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنُ السَّجُدَةِ النَّانِيَةِ فِى الرَّكُعَةِ النَّانِيَةِ افْتَرَشَ رِجُلَهُ الْيُسُرى فَجَلَسَ عَلَيْهَا وَسَفَسَ الْيُسُمِسَى نَصُبًا وَوَجَّهَ اَصَابِعَهُ نَحُو الْقِبُلَةِ) هِنْكذَا وَصَفَتْ عَائِشَهُ قُعُودَ رَسُولِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِى الصَّكَةِ (وَوَضَعَ يَدَيْهِ عَلَى فَجِذَيْهِ وَبَسَطَ اَصَابِعَهُ وَتَشَهَّدَ) يُوْوَى صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَبَسَطَ اَصَابِعَهُ وَتَشَهَّدَ) يُوْوَى فَيَعَ لَيْهِ عَلَى فَجِذَيْهِ وَبَسَطَ اَصَابِعَهُ وَتَشَهَّدَ) يُوْوَى فَي الشَّهُ فِى الصَّكَةِ وَوَضَعَ يَدَيْهِ عَلَى فَجِذَيْهِ وَبَسَطَ اَصَابِعَ يَدَيْهِ اللهُ عَلَى فَي خَدِيثِ وَاللّهُ عَلَى اللهُ عَنْهُ، وَلاَنَّ فِيهِ تَوْمِعِهَ اَصَابِع يَدَيْهِ إِلَى الْقَبْلَةِ (فَإِنْ فَي حَدِيثِ وَإِلْلِ بُنِ مُحُجِدٍ رَضِى اللهُ عَنْهُ، وَلاَنَّ فِيهِ تَوْمِعِهَ اَصَابِع يَدَيْهِ إِلَى الْقَبْلَةِ (فَإِنْ فَي حَدِيثِ وَالِلْ بُنِ مُحْجِدٍ رَضِى اللهُ عَنْهُ، وَلاَنَّ فِيهِ تَوْمِعِهَ اَصَابِع يَدَيْهِ إِلَى الْقَبْلَةِ (فَإِنْ عَلَى اللهُ عَلْهُ وَلَى الْعَبْلَةِ (فَإِنْ عَلَى اللهُ عَلَى الْعَبْلَةِ (فَإِنْ الْعَالِمِ اللهُ عَلَى الْهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ وَاللّهُ عَلَى اللهُ ا

کے اور جب دوسری رکعت میں دوسر سے بحدے سے سرا نفائے تواپنے بائیں پاؤں کو بچھائے ہیں اس پر بیٹھے اور دائیں وی کو کھڑار کھے اور اپنی انگلیوں کو قبلہ کی طرف متوجہ کرے۔حضرت عائشہ بڑھٹانے رسول اللہ منگافیز ہم کانماز میں بیٹھنا ای طرح اِن کمیا ہے۔

اوراپنے ہاتھوں کواپنے رانوں پر رکھے اوراپی انگیوں کو پھیلائے اور تشہد پڑھے۔حضرت واکل بن حجر م^{الف}ٹوڈنے ای طرح وایت بیان کی گئی ہے۔ کیونکہ ای طرح ہاتھے کی انگلیاں قبلہ کی طرف ہوں گ۔

اگرعورت بیٹھے تو وہ بائیں (سرین) بیٹھے گی اور دونوں پاؤں دائیں جانب نکالے گی۔ کیونکہ اس میں اس کے لئے ستر ہے۔ نماز میں تشہدیڑھنے کا بیان

(وَالنَّشَهُ لُمُ النَّحِيَّاتُ لِلَّهِ وَالصَّلَوَاتُ وَالطَّيْبَاتُ، السَّلامُ عَلَيْك أَيُّهَا النَّبِيُ الَغُ) وَهٰذَا تَشَهُّدُ عَبْدِ اللَّهِ مِن مَسُعُودٍ رَضِى اللَّهُ عَنْهُ فَاِنَّهُ قَالَ " (اَحَذَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِيدَىً وَعَلَّمَ بِيدَى عَبْدِ اللَّهِ مَنْ اللَّهُ عَنْهُ اللَّهِ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِيدَى وَعَلَّمَ بِيدَى وَعَلَّمَ بِيدَى وَعَلَمَ اللَّهُ عَنْهُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِيدَى وَعَلَمُ اللَّهُ عَنْهُمَا وَهُو قَوْلُهُ " التَّحِيَّاتُ اللَّهِ ، وَالْآخُدُ اللهِ وَبَوَكَاتُهُ اللّهِ وَبَوَكَاتُهُ اللّهُ عَنْهُمَا وَهُو قَوْلُهُ " التَّحِيَّاتُ الْمُبَارَكَاتُ الْمُبَارَكَاتُ الصَّلُواتُ الطَّيْبَاتُ اللّهُ عَنْهُمَا وَهُو قَوْلُهُ " التَّحِيَّاتُ الْمُبَارَكَاتُ الطَّيْبَاتُ اللّهُ عَنْهُمَا وَهُو قَوْلُهُ " التَّحِيَّاتُ الْمُبَارَكَاتُ الطَّيْبَاتُ لِلْهِ مَا اللّهِ وَبَوَكَاتُهُ اللّهِ وَبَوَكَاتُهُ مَا اللّهِ وَبَوَكَاتُهُ مَا اللّهُ عَلَيْنَا " التَّحِيَّاتُ الْمُبَارَكَاتُ الصَّلُواتُ الطَّيْبَاتُ لِلْهِ مَسَلامٌ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِى وَرَحْمَةُ اللّهِ وَبَوَكَاتُهُ مَا كُولُ مَا لَاهُ عَلَيْهُ اللّهِ وَبَوَكَاتُهُ مَا لَعُي اللّهُ عَلَيْكَ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْلُولُ اللّهِ وَالْعَالَةُ مَا لَهُ اللّهُ عَلَيْكَ اللّهُ وَبَوَكَاتُهُ مَا لَاللّهُ وَاللّهُ وَلَاللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ عَلَيْنَا اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ السَّمُ وَاللّهُ وَا

فيد الآخر، وَاقَلُهُ الاسْتِحْبَابُ، وَالْآلِفُ وَاللَّامُ وَهُمَا لِلاسْتِغْرَاقِ، وَذِيَادَةُ الْوَاوِ وَهِى لِتَجْدِيدِ فِيدِ الْآخر، وَاقَلُهُ الاسْتِحْبَابُ، وَالْآلِفُ وَاللَّامُ وَهُمَا لِلاسْتِغْرَاقِ، وَذِيَادَةُ الْوَاوِ وَهِى لِتَجْدِيدِ الْكَلامِ كَمَا فِي الْقَسَمِ وَتَأْكِيدِ التَّعُلِيمِ .

المسترا المرتمام تول اور مالی و بدنی عبارتیس الله بی کے لیے ہیں ،اے نبی اسٹیٹیٹم تم پرسلام اور الله کی برکت ورخمتیں ہم پر اللہ کے ہیں ،اے نبی اسٹیٹیٹم تم پرسلام اور میں اس بات کی گوائی دیتا ہوں کہ اللہ کے سواکوئی معبود نبیں اور گوائی دیتا ہوں کہ مجمد عبی سلام اور اللہ تا ہوں کہ اللہ کے سول (منٹیٹیٹم) ہیں۔''
منٹیٹیٹم اللہ کے رسول (منٹیٹیٹم) ہیں۔''

اله المستحر عبدالله بن مسعود ولل تنفيذ والانتهد بروة فرمات بیل کدرسول الله سافیر فرانج میرا با ته پیرا اور بحصاس طرح تشهد سی حضرت عبدالله بن عباس بی حضرت مسعود و آن سورة سکھایا کرتے تھے۔اور فرمایا: تم کهوا التحیات اور حضرت عبدالله بن عباس بی تفاوالے تشبدے حضرت عبدالله بن سعود و التفیاد النفیز و التحید النفیز و التحید النفیز و التحید التحید التحید و ال

قعدہ کے وسط نماز میں ہونے کا بیان

(وَلَا بَزِيدُ عَلَى هَٰذَا فِى الْقَعْدَةِ الْأُولَى) (لِقَوْلِ ابْنِ مَسْعُودٍ عَلَّمَنِى رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ التَّشَهُّدَ فِى وَسَطِ الصَّلَاةِ وَآخِرِهَا، فَإِذَا كَانَ وَسَطُ الصَّلَاةِ نَهَضَ إِذَا فَرَغَ مِنْ التَّشَهُّدِ وَإِذَا كَانَ آخِرَ الصَّلَاةِ دَعَا لِنَفُسِهِ بِمَا شَاءَ)".

وروہ تعدہ اولی میں اس تشہد پرزیادتی نہ کرے کیونکہ حضرت عبدائلہ بن مسعود بڑٹٹٹٹ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ مٹلٹٹٹٹ نے مجھے نماز کے درمیان اور آخر میں بہی تشہد سکھایا۔ للندا جب نماز درمیان میں ہوتی تو آپ تشہد پڑھتے ہی کھڑے ہوجاتے اور جب نماز آخر میں ہوتی تو آپ مٹلٹٹٹٹ کے دعا مائٹتے جوجا ہے۔

فرض کی آخری دور کعتوں میں صرف فاتحہ پڑھنے کا تھم

(وَيَنَقُرَأُ فِى الرَّكُعَتَيْنِ الْأَخُرَيَيْنِ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ وَحُدَهَا) لِحَدِيثِ آبِى قَتَادَة " (أَنَّ النَّبِى صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَرَا فِى الْأَخْرَيَيْنِ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ) " وَهَذَا بَيَانُ الْاَفْضَلِ هُوَ الصَّحِيحُ، وَلَنَّ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَرَا فِى الْأَخْرَيَيْنِ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ) " وَهَذَا بَيَانُ الْاَفْضَلِ هُوَ الصَّحِيحُ، لِلنَّ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَرَا فِى الرَّكُعَتَيْنِ عَلَى مَا يَأْتِيكَ مِنْ بَعُدُ إِنْ شَاءَ اللهُ تَعَالَى .

کے اورآخری دورکعتوں میں صرف سورۃ فاتحہ پڑھے کیونکہ حضرت ابوقادہ بڑائٹؤ بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم مُؤُنَّیْنِم نے آخری دورکعتوں میں سرف سورۃ فاتحہ پڑھے کیونکہ حضرت ابوقادہ بڑائٹؤ بیان کے۔اس نے کہ قرائت کرتا دو ہی آخری دورکعتوں میں سورۃ فاتحہ پڑھی۔اور سیحے روایت کے مطابق یہی اس کی فضیلت کا بیان ہے۔اس لئے کہ قرائت کرتا دو ہی رکعتوں میں فرض ہے۔ان شاءاللہ اس کا بیان بعد میں آئے گا۔

مداد (۱/۱۱ ایس) کی در از ایس)

قعده آخيره ميں قعده اولی کی طرح بیٹھنے کا بیان

(وَ جَسَلَسَ فِي الْآخِيرَةِ كَمَا جَلَسَ فِي الْأُولَى) لِمَا رَوَيْنَا مِنْ حَدِيثِ وَائِلٍ وَعَائِشَةَ رَضِى اللّهُ عَنْهُ مَسَاء وَلَانَّهَا اَشَقُ عَلَى الْبَدَن، فَكَانَ اَوْلَى مِنْ التَّوَرُّكِ الَّذِى يَمِيلُ إِلَيْهِ مَالِكُ رَحِمَهُ اللّهُ، وَاللّهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ قَعَدَ مُتَوَرِّكًا) ضَعَفَهُ الطَّحَاوِيُّ رَحِمَهُ اللّهُ، اَوُ يُحْمَلُ عَلَى حَالَةِ الْكِبَرِ.

اوروہ آخری قعدہ میں ای طرح بیٹے جس طرح وہ پہلے قعدہ میں بیٹھا تھا۔ ای حدیث کی دلیل کے ساتھ جوہم نے حضرت واکل اور حضرت عائشہ ڈی فجنا سے روایت کر چکے ہیں۔ اور یہ بھی دلیل ہے کہ اس میں بدن پر مشقت زیادہ ہے لہذا یہ تورک سے اور ایا مطاوی میشانشد نے اس حدیث کوضعیف کہا ہے جس میں بیردوایت کیا ہے اور ایا مطاوی میشانشد نے اس حدیث کوضعیف کہا ہے جس میں بیردوایت کیا مجل ہے کہ آپ میں قورک کیا۔ یااس کو بڑھول کیا جائے گا۔

تشهد کے وجوب کابیان

(وَتَشَهَّدَ وَهُوَ وَاجِبٌ عِنُدُنَا وَصَلَّى عَلَى النَّبِيّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) وَهُوَ لَيُسَ بِفَوِيْضَةٍ عِنُدَنَا حِلَاقًا وَصَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ " (إِذَا قُلْت هَاذَا اَوْ عِنْدَنَا حَلَالُهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ " (إِذَا قُلْت هَاذَا اَوْ عَنْدَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ " (إِذَا قُلْت هَاذَا اَوْ فَعَلْت فَقَدُ تَمَّتُ صَلَاتُك، إِنْ شِنْت اَنْ تَقُومَ فَقُمْ، وَإِنْ شِنْت اَنْ تَقُعُدَ فَاقْعُدُ، "

کے اور وہ تشہد پڑھے اور وہ ہمارے نز دیک واجب ہے اور نبی کریم مَثَاثِیْنَا پر درود بھیجے۔اور وہ ہمارے نز دیک فرض نہیں۔جبکہ امام شافعی مُشِنْدُ نے ان دونوں میں اختلاف کیا ہے۔ کیونکہ ٹبی کریم مَثَاثِیْنَا کا فرمان ہے جب توبیہ کے یا کرنے تو تیری نماز کممل ہوگئی۔اگر تو کھڑ اہونا چاہے تو کھڑ اہوجا اوراگر تو بیٹھنا چاہے تو بیٹھ جا۔

نبى كريم مَنَافِيَا بِرِدرود تَجْيِحِنَهُ كابيان

وَالْصَّلَاةُ عَلَى النَّبِي عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ خَارِجَ الصَّلَاةِ وَاجِبَةٌ، إِمَّا مَرَّةً وَاجِدَةً كَمَا قَالَهُ الْكُورِينَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَمَا اخْتَارَهُ الطَّحَاوِيُّ فَكُفِينَا مُؤْنَةَ الْآمُو، الْكُورُخِيُّ، أَوْ كُلَّمَا ذُكِرَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَمَا اخْتَارَهُ الطَّحَاوِيُّ فَكُفِينَا مُؤْنَةَ الْآمُو، وَالْفَرْضُ الْمَرُويُ فِي السَّشَهِّدِ هُوَ التَّقْدِيرُ.

کے اور نمازے باہر نبی کریم منافق کا پرایک مرتبہ درود بھیجنا واجب ہے۔جس طرح امام کرفی میسائیڈنے کہا ہے یا جس وقت بھی آپ منافق کے اندائیڈ نے کہا ہے یا جس وقت بھی آپ منافق کا ذکر کیا جائے۔جس طرح امام طحاوی میسائیڈ نے اختیار کیا ہے۔ بس ہم پرامر عظیم لازم کیا گیا ہے۔ اور فرض جو تشہد کے بارے میں روایت کیا گیا ہے وہ معنی نقذری ہے۔

نماز میں دعاما کیکنے کابیان

قَالَ (وَدَعَا بِمَا شَاءَ مِمَّا يُشْبِهُ ٱلْفَاظَ الْفُرْآنِ وَالْاَدْعِيةِ الْمَاثُورَةِ) لِمَا رَوَيْنَا مِنْ حَدِيثِ (ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِى اللَّهُ عَنْهُ قَالَ لَهُ النَّبِي عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ ثُمَّ الْحَرْ مِنْ الدُّعَاءِ اَطْيَبَهُ وَاعْجَبُهُ مَسْعُودٍ رَضِى اللَّهُ عَلَى النَّبِي صَلَى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيَكُونَ اَقْرَبَ إِلَى الْإِجَابَةِ السَّكِ) " وَيَبْدَأُ بِالصَّلَاةِ عَلَى النَّبِي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيَكُونَ اَقْرَبَ إِلَى الْإِجَابَةِ وَلَا يَدَعُو بِمَا يُشْبِهُ كَلامَ النَّاسِ) تَحَرُّزًا عَنْ الْفَسَادِ، وَلِهِاذَا يَأْتِي بِالْمَأْثُورِ الْمَحْفُوظِ، وَمَا وَلَا يَرْبُ مِنْ الْعِبَادِ كَقَوْلِهِ اللَّهُمَّ زَوْجُنِى فَلانَة يُشْبِهُ كَلامَهُمْ وَمَا يَسْتَعِيلُ كَقَوْلِهِ لِللَّهُمَّ أَوْدُقِي وَمَا يَسْتَعِيلُ كَقَوْلِهِ اللَّهُمَّ وَقَوْلُهُ اللَّهُمَّ الْأَوْقِى مِنْ قَبِيلِ الْآوَلِ هُوَ الصَّحِيحُ لِللَّهُمَّ النَّهُمَ أَوْدُ أَلْعُنَا اللَّهُمَّ أَوْدُ فِي مِنْ قَبِيلِ الْآوَلِ هُوَ الصَّحِيحُ لِللَّهُمَّ الْمُعْمَالِهَا فِيْمَا بَيْنَ الْعِبَادِ، يُقَالُ رَزَقَ الْآمِيرُ الْجَيْشَ .

فرمایا:اوروہ دعامائے جوالفاظ قرآن اور ماثورہ دعاؤں کے مشابہ ہو۔ای صدیث کی وجہ ہے جو حصرت عبدائقہ بن معود خاتی استعود خاتی کی میں کہ جوالفاظ قرآن اور ماثورہ کے است فرمایا: پھرتم دعا کواختیار کروجو تمہیں زیادہ پاکیزہ و بسندیدہ مواور دنہی رہم مَن ﷺ پردرود کے ساتھ شروع کرے تاکہ وہ مقام قبولیت کے قریب ہو۔

دوں ایسی دعانہ کرے جولوگوں کے کلام کے مشابہ ہو۔ تا کہ نساد سے بیجے۔ لبذاوہ محفوظ ہا تورہ دعا کمیں پڑھے۔ اورای طرح ہردہ چیز جس کا بندوں سے ما نگنا محال نہ ہو۔ جیسے اس کا قول 'الٹلھُ مَّ ذَوِّ جُنِی فَلانَهُ 'الوگوں کے کلام کے مشابہ ہے اور جس چیز کا ہمزہ چیز کا ہمزہ چینے 'اللّھ مَّ اُوْدُ فَنِی '' بہلی فتم ہے ۔ اور نماز کا یہ قول 'فَوُلُهُ اللّٰهُ مَّ اُودُ فَنِی '' بہلی فتم ہے ہے۔ کہنا محال ہوجیسے' اللّه مَ اُودُ فینی '' بہلی فتم ہے ہے۔ کہنا محال ہوجیسے کا استعمال لوگوں کے ساتھ ہوتا ہے۔ جس طرح کہا جاتا ہے'' 'امیر نے فشکر کورز ق دیا ہے۔

نماز میں سلام پھیرنے اوراس میں نبیت کابیان

(ئُمَّ يُسَلِّمُ عَنْ يَمِينِهِ فَيَقُولُ: السَّلامُ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَةُ اللهِ وَعَنْ يَسَارِهِ مِثُلَ ذَلِكَ) لِمَا رَوَى ابْنُ مَسْعُودٍ " (اَنَّ النَّبِیَّ عَلَیْهِ الصَّلاةُ وَالسَّلامُ کَانَ يُسَلِّمُ عَنْ يَمِينِهِ حَتَّى يُرى بَيَاضُ خَدِّهِ الْإَيْمَنِ وَعَنْ يَسَارِهِ حَتَّى يُرَى بَيَاضُ خَدِّهِ الْآيُسَرِ)

" (وَيَسُوى بِالنَّسُلِيُسَمَةِ الْأُولَى مَنُ عَنُ يَمِينِهِ مِنُ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْحَفَظَةِ وَكَذَلِكَ فِى النَّالِيَةِ) لِآنَ الْاَعْسَمَالَ بِالنِّبَاتِ، وَلَا يَنُوى النِّسَاءَ فِى زَمَانِنَا وَلَا مَنُ لَا شَرِكَةَ لَهُ فِى صَلاتِهِ، هُوَ الصَّحِيحُ لِآنَ الْخِطَابَ حَظُّ الْحَاضِوين.

کے پھروہ آبی دائیں طرف سلام پھیرے۔ پس وہ کے 'السّکلامُ عَلَیْٹُ مُ وَدَّحْمَةُ اللّهِ ''اورای طرح اپنی یا ئیں جانب کرے۔ ای روایت کی وجہ ہے جو حضرت عبد اللّه بن مسعود بڑھ تؤٹے بیان کی ہے۔ کہ نبی کریم مؤٹو تی وائیں طرف سلام پھیرتے حتی کہ آپ بن گڑھ ہے دائیں طرف سلام پھیرتے حتی کہ آپ بن تُقیر ہے دائیں رخسار کی سفیدی ویکھی جاتی تھی

ادر وہ پہلے سلام میں اپنی دائیں طرف والے مردوں بحورتوں اور فرشتوں کی نیت کرے۔اورایسے بی دوسرے سلام میں کرے۔ کیونکہ اعمال کے تواب کا دارو مدار میتوں پر ہوتا ہے۔اور ہمارے زیانے میں وہ عورتوں کی نیت نہ کرے اور نہ بی اس محمل کی نیت جونماز میں شریک نہیں ہے۔ بہاسی روایت ہے۔ کیونکہ خطاب حاضر ہونے والوں کا حصہ ہے۔

نماز كے سلام میں مقتدی ومنفر د کی نبیت كابیان

َ (وَلَا بُسَدٌ لِللَّمُقُتَدِى مِنُ نِيَّةِ إِمَامِهِ، فَإِنْ كَانَ الْإِمَامُ مِنْ الْجَانِبِ الْآيْمَنِ اَوْ الْآيْسَ نَوَاهُ فِيهِمْ) وَإِنْ كَانَ بِسِحِلْدَائِدِ نَوَاهُ فِي الْأُولَى عِنْدَ اَبِى يُوسُفَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَرُجِيحًا لِلْجَانِبِ الْآيُهَنِ، وَعِنْدَ مُحَمَّدٍ وَهُوَ رِوَايَةٌ عَنُ اَبِى حَنِيْفَةَ نَوَاهُ فِيهِمَا لِلاَّنَّهُ ذُو حَظٍّ مِنُ الْجَانِبُن

ر (وَالْسُسُنُفَرِهُ يَنُوى الْحَفَظَةَ لَا غَيْرُ) لِلآنَّهُ لَيْسَ مَعَهُ سِوَاهُمُ (وَ الْإِمَامُ يَنُوى بِالتَّسْلِيْمَتَيْنِ) هُوَ السَّسِحِيثُ وَلَا يَسُوى فِي الْمَلائِكَةِ عَدَدًا مَحْصُورًا لِلآنَّ الْاَخْبَارَ فِي عَدَدِهِمْ قَدُ اخْتَلَفَتُ السَّسِحِيثُ وَلَا يَسُوى فِي الْمَلائِكَةِ عَدَدًا مَحْصُورًا لِلآنَّ الْاَخْبَارَ فِي عَدَدِهِمْ قَدُ اخْتَلَفَتُ السَّكِمْ وَاجِبَةٌ عِنْدَنَا وَلَيْسَتُ بِفَوْضِ فَلَا السَّكُمْ وَاجِبَةٌ عِنْدَنَا وَلَيْسَتُ بِفَوْضِ خِلاقًا لِلشَّافِعِيّ رَحِمَهُ اللَّهُ .

هُوَ يَتَمَسَّكُ بِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالسَّلامُ" (تَحْرِيمُهَا التَّكْبِيرُ وَتَحْلِيُلُهَا التَّسْلِيمُ)". وَلَنَا مَا رَوَيْنَا مِنْ حَلِيثِ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِىَ اللَّهُ عَنْهُ، وَالتَّخْيِيرُ يُنَافِى الْفَرُضِيَّةَ وَالْوُجُوبَ، إِلَّا آنَا ٱثْبَتْنَا الْوُجُوبَ بِمَا رَوَاهُ احْتِيَاطًا، وَبِمِثْلِهِ لَا تَثَبُّتُ الْفَرْضِيَّةُ وَاللَّهُ آعْلَمُ . .

اور مقتدی کے لئے ضروری ہے کہ وہ اپ آمام کی نیت کرے۔ اپندا اگر وہ امام کی وائیس یابا ئیں طرف جُونُو وہ آئیس میں نیت کرے۔ اور امام مقتدی کے سامنے ہوتو امام ابو یوسف جُونات کے خزد کید وائیس جانب کوتر جے دیے ہوئے وہ پہلے سلام میں نیت کرے۔ جبکہ طرفین کے زو کید وہ دونوں سلاموں میں امام کی نیت کرے۔ کیونکہ امام دونوں اطراف سے حصہ لینے والا ہے۔ اور منظر دصرف فرشتوں کی نیت کرے گا کیونکہ ان کے سوااس کے ساتھ کوئی نہیں ہے۔ اور سمجے روایت کے مطابق امام دونوں ماموں میں نمیت کرے گا کے دونیت کے مطابق امام دونوں ساتھ کوئی نہیں ہے۔ اور محجے روایت کے مطابق امام دونوں ساموں میں نمیت کرے گا۔ اور فرشتوں کی نمیت کرنے میں عدد کا حصر نہ کرے۔ کیونکہ فرشتوں کی تعداد میں اخبار واحاد بیٹ مختلف سلاموں میں نہیا و کرام مؤتلی کی نمیت کرنے مشابہ ہوگیا۔ ہمارے نزد یک لفظ ' السلام' اداکر نا واجب ہے۔ فرض نہیں ہے۔ جبکہ اس میں امام شافعی جُنہائم کا منافعی جُنہائم کا القرائم کی مدیث ' تَنٹو یہ کہا القرائم کی المام شافعی جُنہائم القرائی کی مدیث کی المام شافعی جُنہائم القرائم کی جُنہائم القرائم کی المام شافعی جُنہائم القرائم کی سامنا مواجوں کی سے دور اس مدیث سے دلیل کو تربی کر تو ہیں کہ کی کر میں کر تو ہیں کہ کی کر تو ہیں کر تو ہیں کہ کو کر تو ہیں کر تو ہوئی کر تو ہیں کر تو ہوئی کر

جبکہ ہماری دلیل حضرت عبداللہ بن مسعود بڑگائیؤوالی حدیث ہے۔ کیونکہ اختیار دینا بیفرضیت وجوب کے منافی ہے کیکن امام شافعی جیشنڈ کی روایت کروہ حدیث کی بناء پر بطوراحتیاط وجوب ثابت کیا ہے۔ لہٰذااس طرح کی حدیث ہے فرضیت ٹابت نہیں ہوتی ۔اللّٰدسب سے زیادہ جانبے والا ہے۔

فصل في القرأت

﴿ یہ فصل نماز میں قرائت کے بیان میں ہے ﴾

نص قر أت كى فقهى مطابقت كابيان نص قر أت كى فقهى مطابقت كابيان

ملامہ بدرالدین عینی حنقی بیشتیہ لکھتے ہیں : بیضل نماز میں قر اُت کے احکام کے بیان میں ہے۔ بے شک احکام قر اُت کو علیحدہ
ملامہ بدرالدین عینی حنقی بیشتیہ لکھتے ہیں : بیضل نماز میں قر اُت کے احکام استے زیادہ ہیں جواس کے سوامیں
اس لئے بیان کیا ہے تا کدا حکام میں جبروسری حکم ہے ۔ حکم جبری صفات کی طرف او منے والا ہے جبکہ حکم سری ذات کی طرف او شنے والا
مہری ہیں ۔ اوراس کے احکام میں جبروسری حکم ہے ۔ حکم جبری صفات کی طرف او منے والا ہے جبکہ حکم سری ذات کی طرف او شنے والا
ہے ۔ لہذا مناسب تھا کہ ذات کو صفات بر مقدم کیا جاتا جبکہ یہاں معالمہ اس کے برعکس ہے کیونکہ جبرادا سے کامل کے ساتھ متعلق
ہے ۔ لہذا مناسب تھا کہ ذات کو صفات بر مقدم کیا جاتا جبکہ یہاں معالمہ اس کے برعکس ہے کیونکہ جبرادا سے کامل کے ساتھ متعلق ہونکہ اصل ہے لہذا اس کو مقدم کردیا۔
ہے اور سری قر اُت کامل وناقص دونوں پر مشتمل ہے ۔ اورادا سے کامل کا تعلق چونکہ اصل ہے لہذا اس کو مقدم کردیا۔

(البنائية شرح الهدامية، ج٢ من ٣٣٨، حقانية المان)

نماز میں قرائت سے بارے میں فقہی نداہب ارابعہ:

نماز میں قرات یعنی قرآن کریم پڑھناتمام علاء کے نزدیک متفقہ طور پرفرض ہے البتداس میں اختلاف ہے کہ کتنی رکعتوں میں
پڑھنافرض ہے؟ چنا نچہ حضرت امام شافعی بُیٹائیڈ کے نزدیک پوری نماز میں قرائت فرض ہے۔ حضرت امام مالک بیٹائیڈ کے ہاں السلا
سکے مالک کے مطابق دورکعتوں میں قرائت فرض ہے۔ حضرت امام احمد بن صنبل بیٹائیڈ کا مسلک قول مشہور ہے کے مطابق امام
ملک کے مطابق دورکعتوں میں قرائت فرض ہے۔ حضرت امام احمد بن صنبل بیٹائیڈ کا مسلک قول مشہور ہے کے مطابق امام
شافعی بیٹائیڈ کے مسلک کے موافق ہے۔ حضرت حسن بھری اور حضرت زفر بیٹائیڈ کے مسلک کے موافق ہے۔ حضرت حسن بھری اور حضرت زفر بیٹائیڈ کے مسلک کے موافق ہے۔ حضرت حسن بھری اور حضرت زفر بیٹائیڈ کے مسلک کے موافق ہے۔ حضرت حسن بھری اور حضرت زفر بیٹائیڈ کے مسلک کے موافق ہے۔ حضرت حسن بھری اور حضرت زفر بیٹائیڈ کے مسلک کے موافق ہے۔ حضرت حسن بھری اور حضرت زفر بیٹائیڈ کے مسلک کے موافق ہے۔ حضرت حسن بھری اور حضرت زفر بیٹائیڈ کے مسلک کے موافق ہے۔ حضرت حسن بھری اور حضرت زفر بیٹائیڈ کے مسلک کے موافق ہے۔ حضرت حسن بھری اور حضرت زفر بیٹائیڈ کے مسلک کے موافق ہے۔ حضرت حسن بھری اور حضرت زفر بیٹائیڈ کے مسلک کے موافق ہے۔ حضرت میں بھری اور حضرت دفر بیٹائیڈ کے مسلک کے موافق ہے۔ حضرت حسن بھری اور حضرت دفر بیٹائیڈ کے مسلک کے موافق ہے۔ حضرت حسن بھری اور حضرت دفر بیٹائیڈ کے مسلک کے موافق ہے۔ حضرت حسن بھری اور حضرت دفر بیٹائیڈ کے مسلک کے موافق ہے۔ حضرت حسن بھری اور حضرت حسن بھری کے دور کیٹائیڈ کے مسلک کے موافق ہے۔ حضرت حسن بھری کے دور کے دور کے دور کے دور کیٹائیڈ کے مسلک کے دور کے دور کیٹائیڈ کے مسلک کے دور کی کے دور کے

جهری نمازوں میں قرائت کے علم کابیان

قَالَ (وَيَجُهَرُ بِالْمِقِرَاءَ قِي الْفَجُرِ وَفِى الرَّكُعَيَّنِ الْأُولَيَيْنِ مِنُ الْمَغُرِبِ وَالْعِشَاءِ إِنْ كَانَ الْمَا وَيَخْفِى فِى الْأَخْرَيَيْنِ هَٰذَا هُوَ الْمَأْتُورُ الْمُتَوَارَثُ (وَإِنْ كَانَ مُنُفَرِدًا فَهُوَ مُخَيَّرٌ إِنْ شَاءَ جَهَرَ وَاسْمَعَ نَفْسَهُ) لِآنَهُ إِمَامٌ فِى حَقِّ نَفْسِهِ (وَإِنْ شَاءَ خَافَتَ) لِآنَهُ لَيْسَ خَلْفَهُ مَنُ يَسْمَعُهُ، وَالْاَفْصَلُ هُوَ الْجَهُرُ لِلكُونَ الْآدَاءُ عَلَى هَيْنَةِ الْجَمَاعَةِ . (وَيُخْفِيهَا الْإِمَامُ فِى الظَّهُرِ وَالْعَصُرِ وَالْاَفْصَلُ هُوَ الْجَهُرُ لِلكُونَ الْآدَاءُ عَلَى هَيْنَةِ الْجَمَاعَةِ . (وَيُخْفِيهَا الْإِمَامُ فِى الظَّهُرِ وَالْعَصُرِ وَالْعَصْرِ وَالْعَصْرِ اللهَ اللهُ ال

ةٌ مَسْمُوعَةً، وَفِي عَرَفَةَ خِلَافُ مَالِكٍ رَحِمَهُ اللَّهُ، وَالْحُجَّةُ عَلَيْهِ مَا رَوَيْنَاهُ.

کے اوراگروہ امام ہے تو تجرکی نماز میں اور مغرب وعشاء کی پہلی دور کعتوں میں جبری قر اُت کرے۔اور دوسر کی نمازوں میں اخفاء کرے۔ یہی وراثتاً ماتور ہے۔اور نماز پڑھنے والا اکیلا ہوتو اسے اختیار خواہ وہ جبر پڑھے اور اپنے آپ کوسنائے کیونکہ وہ اپنے حق میں امام بھی ہے۔اوراگروہ چاہے تو آہتہ بڑھے کیونکہ اس کے پیچھے کوئی نہیں جس کووہ سنائے۔ جبکہ انفنل یہی ہے کہ وہ جبرکرے تاکہ جماعت کی صورت پرنماز اوا ہو۔

اوروہ ظبروعصر میں آہت قراُت کرے۔خواہ وہ عرفہ میں ہو۔ کیونکہ نبی کریم مُثَاثِیَّتِم نے فرمایا: دَن کی نماز گونگی ہے۔ یعنی وہ ایسی نماز ہے جس میں قراُت نہیں نی جاتی ۔اورمقام عرفہ میں امام مالک ٹیٹنٹیٹ نے اختلاف کیا ہے ادرامام مالک ٹیٹنٹٹ کے خلاف وہی دلیل ہے جسے ہم ذکر کر بچکے ہیں۔

جمعه وعيدين ميں جہری قرائت کابيان

(وَيَسِجُهَ رُفِى الْبَهُ مُعَةِ وَالْعِيدَيْنِ) لِوُرُودِ النَّقُلِ الْمُسْتَفِيضِ بِالْجَهْرِ، وَفِى النَّطَوُّعِ بِالنَّهَارِ يُخَافِثُ وَفِى اللَّهُ لِيَتَخَيَّرُ اعْتِبَارًا بِالْفَرْضِ فِى حَقِّ الْمُنْفَرِدِ، وَهَاذَا لِآنَهُ مُكَيِّلٌ لَهُ فَيَكُونُ تَبَعًا (مَسَنُ فَاتَنَهُ الْعِشَاءُ فَصَلَّاهَا بَعُدَ طُلُوعِ الشَّمْسِ إِنْ أَمَّ فِيهَا جَهَرَ) كَمَا فَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللهِ صَلَّى اللهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ قَضَى الْفَجُرَ غَدَاةَ لَيُلَةِ التَّعْرِيسِ بِجَمَاعَةٍ (وَإِنْ كَانَ وَحُدَهُ خَافَتَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ قَضَى الْفَجُرَ غَدَاةَ لَيُلَةِ التَّعْرِيسِ بِجَمَاعَةٍ (وَإِنْ كَانَ وَحُدَهُ خَافَتَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ قَضَى الْفَجُرَ غَدَاةَ لَيُلَةِ التَّعْرِيسِ بِجَمَاعَةٍ (وَإِنْ كَانَ وَحُدَهُ خَافَتَ اللهُ عَلَيْهِ وَلَا يَتَخَيْرُ هُوَ الصَّحِيحُ) لِآنَ الْجَهُرَ يَخْتَصُّ إِمَّا بِالْجَمَاعَةِ حَتَمًا اَوُ بِالْوَقْتِ فِى حَقِ الْمُنْفُودِ عَلَى وَجُهِ التَّخِيدِ وَلَمْ يُوجَدُ اَحَدُهُمَا .

کے اور جمعہ وعیرین میں جمرکرے۔ کیونکہ قل مشہور جبر کے ساتھ بیان کیا گیا ہے۔اوروہ دن کے نوافل میں اخفاء کرے جبکہ رات کے نوافل میں اس کواختیا رہے۔اسی قیاس کے مطابق جو منفر دکے حق میں تھا۔اور یہ بھی دلیل ہے کہ فل فرض کو پورا کرنے کے لئے ہوتا ہے لہٰذاوہ فرض کے تابع ہوگا۔

اور جس شخص کی نمازعشاء فوت ہوگئی پس اس نے طلوع آفتاب کے بعد قضاء کی اور اگر وہ قضاء میں امامت کرے تو وہ جمر کرے۔ کیونکہ رسول انلہ مُنگافِیم نے تعربیس کی رات قضاء ہونے والی نماز کو فجر کے وقت اس طرح جماعت کے ساتھ قضاء کیا تھا اور جب اسکیے شخص کی نماز فوتی ہوتی ہے تو قضاء کرتے ہوئے اس کو جمری قرائت کا اختیار نہ ہوگا کیونکہ جمری یا جماعت کے ساتھ ہے یا اسکیے منفر دے لئے اختیار کے ساتھ ہے اور یہاں ان دونوں صور توں میں سے کوئی ایک بھی نہیں ہے۔

جس نے اولین میں فاتحہ نہ پڑھی

ُ (وَمَنُ قَسَراً فِسَى الْعِشَاءِ فِى الْأُولَيَيْنِ السُّورَةَ وَلَمْ يَقُرَأُ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ لَمْ يُعِدُ فِى الْأَخُرَيَيْنِ، وَإِنْ قَسَراَ الْسَفَاتِحَةَ وَلَمْ يَزِدُ عَلَيْهَا قَراَ فِى الْأَخُرَيَيْنِ الْفَاتِحَةَ وَالسُّورَةَ وَجَهَرَ) وَهَٰذَا عِنْدَ اَبِئ

تحنيْفَةَ وَمُحَمَّدٍ رَحِمَهُمَا اللَّهُ .

وَقَالَ آبُويُوسُفَ رَحِمَهُ اللّٰهُ لَا يَقُضِى وَاحِدَةً مِنْهُمَا لِلآنَ الْوَاجِبَ إِذَا فَاتَ عَنْ وَفَتِهِ لَا يُقْضَى إِلَّا بِدَلِيْلٍ .

وَلَهُمَا وَهُوَ الْفَرُقُ بَيْنَ الْوَجُهَيْنِ آنَّ قِرَاءَ ةَ الْفَاتِحَةِ شُرِعَتْ عَلَى وَجُهِ يَتَرَتَّبُ عَلَيْهَا السُّورَةُ، وَهَذَا خِلَافُ الْمُؤْخُوعَ، بِخِلَافِ مَا فَلَوْ فَصَاهًا فِى الْأُخُولَيْنِ تَتَرَتَّبُ الْفَاتِحَةُ عَلَى السُّورَةِ، وَهَذَا خِلَافُ الْمُؤْخُوع، بِخِلَافِ مَا إِذَا تَرَكَ السُّورَةَ وَهَذَا خِلَافُ الْمُؤْخُوع، بِخِلَافِ مَا إِذَا تَرَكَ السُّورَةَ لِلاَسْتِحُبَابِ لِلاَنَّهَا إِنْ كَانَتُ مُؤَخُّرةً فَعَيْرُ مَوْصُولَةٍ بِالْفَاتِحَةِ الْمُشْرُوع، ثُمَّ ذَكَرَ هَاهُنَا مَا يَدُلُّ عَلَى الْوَجُهِ الْمَشْرُوع، ثُمَّ ذَكُرَ هَاهُنَا مَا يَدُلُّ عَلَى الْوَجُهِ الْمَشْرُوع، ثُمَّ وَفِي الْاصُلُ بِلَفُظَةِ الِاسْتِحْبَابِ لِلاَنَّهَا إِنْ كَانَتُ مُؤَخِّرةً فَعَيْرُ مَوْصُولَةٍ بِالْفَاتِحَةِ اللهُ مَا مُؤْمَولَةٍ بِالْفَاتِحَةِ الْمُعْرَاقِ فَعُولُ وَهُو الصَّحِيحُ لِلاَنَّالُ وَهُو الْفَاتِحَةُ الْوَلَى .

اورجس نے عشاء کی پہلی دورکعات میں سورۃ پڑھی لیکن سورۃ فاتحہ نہ پڑھی یتو وہ بعدوالی دورکعتوں میں ان کا اعادہ نہر کے اور اگر اس نے فاتحہ پڑھی لیکن سورۃ نہ پڑھی تو بعد والی دورکعتوں میں فاتحہ اور سورۃ دونوں پڑھے گا۔اور جبر کرے گا بیہ طرفین کا تول ہے۔
طرفین کا تول ہے۔

جبکہ امام ابو بوسف بڑھنے نے فرمایا: کہ دونوں میں ہے کسی کی تضاء نہ کرے۔ کیونکہ واجب جب اپنے وقت ہے فوت ہو جائے تو دلیل کے بغیراس کی قضاء نہیں ہوتی ۔ لیکن طرفین کی دلیل سے کہ دونوں وجہوں میں فرق ہے۔ وہ یہ ہے کہ فاتحہ پڑھنا اس طرح مشروع ہوا ہے کہ اس پر سورة مرتب ہو۔ لہندا اگر اس نے بعد والی دورکعتوں میں فاتحہ قضاء کی تو وہ سور قبر مرتب ہو جائے گی۔ اگر چہ یہ خلاف موضوع ہے۔ بخلاف اس کے جب اس نے پہلی دو میں سورة کوچھوڑ اہو۔ کیونکہ سورة کی قضاء کر ناشر کی طریقہ کار کے مطابق ممکن ہے۔ جبکہ مسوط میں استخباب کے ساتھ آیا کہ کے ماتھ آیا ہے۔ کیونکہ سورة اگر موخر ہوئی تو وہ فاتحہ کے ساتھ آیا ہے۔ کیونکہ سورة اگر موخر ہوئی تو وہ فاتحہ کے ساتھ آیا

اور وہ سورۃ اور فاتحہ دونوں میں جہرکرے۔ یہی سیح ہے۔ کیونکہ ایک ہی رکعت میں جہروا خفاء کو جمع کرنا براہے۔اورنفل کو بدلنا ہےاوروہ فاتحہ ہے۔افضل یہی ہے۔

جهرى اورخفى قرائت كى تعريف كابيان

ثُمَّ الْمُخَافَتَةُ أَنْ يُسْمِعَ نَفْسَهُ وَالْجَهُرُ آنُ يُسْمِعَ غَيْرَهُ، وَهَاذَا عِنْدَ الْفَقِيهِ آبِى جَعُفَرِ الْهِنْدُوَانِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ لِآنَ مُجَرَّدَ حَرَكَةِ اللِّسَان لَا يُسَمَّى قِرَاءَةً بِيدُونِ الصَّوْتِ. الْهِنْدُوَانِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ لِآنَ مُجَرَّدَ حَرَكَةِ اللِّسَان لَا يُسَمَّى قِرَاءَةً بِيدُونِ الصَّوْتِ. وَقَالَ الْمُحَوْدِينُ الْمُحُووِلِ لِآنَ وَقَالَ الْمُحَوِينُ الْمُحَوِينُ الْمُحَوْدِ لِآنَ الْمُسْمِعَ نَفْسَهُ، وَاذْنَى الْمُخَافَتَةِ تَصْعِيعُ الْمُحُوولِ لِآنَ الْمُسَان اللَّهُ وَالْمَان دُونَ الصِّمَاخ . وَفِي لَفُظِ الْكِتَابِ إِشَارَةٌ إِلَى هَذَا . وَعَلَى هَذَا الْآصُلِ الْمُسَلِي الْمُنان دُونَ الصِّمَاخ . وَفِي لَفُظِ الْكِتَابِ إِشَارَةٌ إِلَى هَذَا . وَعَلَى هَذَا الْآصُلِ

مدایه در بروزین کی اور ایران کی کاروزین کی اور ایران کی کاروزین کاروزین کی کاروزین کی کاروزین کی کاروزین کی کاروزین کی کاروزین کاروزین کی کاروزین کی کاروزین کی کاروزین کی کاروزین کی کاروزین کاروزین کی کاروزین کارو

كُلُّ مَا يَعَمَّلُنُ بِالنَّعْلِي كَالطَّلَاقِ وَالْعَتَافِ وَالاسْتِثْنَاءِ وَغَيْرِ ذَلِكَ

ں میں اور جہریہ ہے کہ وہ اور جہریہ ہے کے خواد کی اخفاداس کو کہتے ہیں کہ وہ اپنے آپ کو سنائے۔اور جہریہ ہے کہ وہ دوسرول کو کہتے ہیں کہ وہ اپنے آپ کو سنائے۔اور جہریہ ہے کہ وہ دوسرول کو سنائے۔کیونکہ خالی زبان کوحرکت میں لانا بغیر کسی آ واز کے قرائت نہیں کہلاتا۔

اورامام کرخی مینیدنی فرمایا: که جهرکا کم از کم معنی بیہ بے کہ وہ اپنے آپ کوسنائے جبکہ اخفاء کا کم از کم معنی بیہ بے کہ وہ اپنے آپ کوسنائے جبکہ اخفاء کا کم از کم معنی بیہ بے کہ تروف کی سیح ادائیگی ہو۔ کیونکہ قر اُت زبان کے فعل کا نام ہے نہ کہ کان کا فعل ہے۔ اور لفظ کتاب میں بھی اسی بات کی طرف اشارہ ہے۔ ہروہ لفظ جس کا تعلق نطق سے ہووہ اسی اصل پر ہے۔ جبیبا کہ طلاق ، عمّاق ، استثناء اور دوسری ایسی چیز وں کے احکام ہیں۔

قرأت كي كم ازكم مقدار كابيان

(وَاَذُنَى مَا يُحْزِءُ مِنُ الْقِرَاءَةِ فِي الصَّلَاةِ آيَةٌ عِنْدَ آبِي حَنِيْفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ، وَقَالَا: ثَلَاثُ آيَاتٍ قِصَادٍ أَوُ آيَةٌ طُوِيلَةٌ) لِاَنَّهُ لَا يُسَمَّى قَارِئًا بِدُونِهِ فَاَشْبَة قِرَاءَةَ مَا دُوْنَ الْايَةِ

وَلَهُ قَـوُلـه تَعَالَى (فَاقُرَنُوا مَا تَيَسَّرَ مِنُ الْقُرُآنِ) مِنْ غَيْرِ فَصْلِ إِلَّا اَنَّ مَا دُوْنَ الْايَةِ خَارِجُ وَالْايَةُ لَيْسَتْ فِي مَعْنَاهُ .

کے سیدناامام اعظم میں اقد کے زدیک قرات کی کم از کم مقدار جونماز میں کفایت کرنے والی ہووہ ایک آیت ہے۔ جبکہ صاحبین کے زدیک تین چھوٹی آیات یا ایک بڑی آیت ہے۔ کیونکہ اس سے کم پڑھنے والا قاری نہیں کہلائے گا۔ لہٰذایہ ایک آیت ہے کم پڑھنے والے کے مشابہ ہوگیا۔ جبکہ امام اعظم نوالئے کی ولیل ہے کہ اللہ تعالی کا فرمان ہے۔ '' (فَافُ وَاُوا مَمَا تَعَسَّوَ مِنْ اللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ عَلَى اللهُ وَاللهُ وَاللّٰهُ وَاللّٰهُ وَاللّٰهُ وَاللّٰمُ وَاللّٰهُ وَاللّٰهُ وَاللّٰ وَاللّٰهُ وَاللّٰذِی وَاللّٰمُ وَاللّٰ وَاللّٰ وَاللّٰمُ وَ

سفركي حالت مين حكم قر أت كابيان

(وَفِى السَّفَرِ يَقُراً بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ) وَآيِ سُورَةٍ شَاءَ لِمَا رُوِى " (اَنَّ السَّبِيَّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ قَراً فِي صَلَاقِ الْفَجُوفِي سَفَرِهِ بِالْمُعَوِّذَتَيْنِ) " وَلَاَنَّ السَّفَرَ اَثَّرَ فِي اِسْقَاطِ شَطْرِ الصَّلَاةِ فَلَانُ يُؤَيِّرَ فِي تَخْفِيفِ الْقِرَاءَةِ اَوْلَى، وَهَلَا إِذَا كَانَ عَلَى عَجَلَةٍ مِنُ السَّيْرِ، وَإِنْ كَانَ الصَّلَاةِ فَلَانُ يُؤَيِّرُ فِي تَخْفِيفِ الْقِرَاءَةِ اَوْلَى، وَهَلَا إِذَا كَانَ عَلَى عَجَلَةٍ مِنُ السَّيْرِ، وَإِنْ كَانَ فِي الشَّيْرِ، وَإِنْ كَانَ عَلَى عَجَلَةٍ مِنُ السَّيْرِ، وَإِنْ كَانَ فِي الشَّيْرِ، وَإِنْ كَانَ فِي الْفَجُولِ نَحْوَ سُورَةِ الْبُرُوجِ وَانْشَقَّتُ لِلْأَنَّهُ يُمْكِنُهُ مُواعَاةُ السُّنَةِ مَعَ التَّخْفِيفِ

کے سفر پیل سورۃ فاتحہ اور جوسورۃ چاہے پڑھے۔اس روایت کی بناء پر کہ نبی کریم مُنَافِیْزُم نے سفر میں فجر کی نماز میں معو ذخین کو پڑھا۔اور اس دلیل کی بنیاد کہ سفر کااٹر نصف تماز کوسا قط کرنے والا ہے لہٰذاوہ قر اُت کی تخفیف میں زیادہ موثر ہوگا۔اور یہ سعو ذخین کو پڑھا۔اور یہ سعت محکم اس وقت ہوگا جب جانے میں جلدی ہواورا گرامن وسکون کی حالت ہو تو فجر میں سورۃ ہروج اور وانشقت کی طرح پڑھے۔اس

التي كال المرح التي تخفيف كي ساته وسلت كى رعايت يمي ممكن ب-التي كه ال المرح التي تخفيف كي ساته وسلت كى رعايت يمي ممكن ب

نماز فجرميں قر أت كابيان

(رَيَهُ مَرَ أَ فِي الْمَحْسَرِ فِي الْفَجْرِ فِي الرَّكُعَنَيْنِ بِآرُبَعِينَ آيَةً آوُ خَمْسِينَ آيَةً سِوَى فَاتِحَةِ الْكَتَابِ) وَيُوْوَى مِنْ اَرْبَعِينَ إِلَى سِتِينَ وَمِنْ سِتِينَ إِلَى مِائَةٍ، وَبِكُلِّ ذَلِكَ وَرَدَ الْآثُو. الْكَثَلِ الْكَتَابِ) وَيُوْوَى مِنْ اَرْبَعِينَ إِلَى سِتِينَ وَمِنْ سِتِينَ إِلَى مِائَةٍ، وَبِكُلِّ ذَلِكَ وَرَدَ الْآثُو. وَوَجُهُ النَّوْفِيقِ آنَّهُ يَقُرَأُ بِالرَّاعِبِينَ مِائَةً وَبِالْكَسَالَى اَرْبَعِينَ وَبِالْآوُسَاطِ مَا بَيْنَ خَمْسِينَ إِلَى وَوَجُهُ النَّوْفِيقِ آنَهُ يَقُرَأُ بِالرَّاعِبِينَ مِائَةً وَبِالْكَسَالَى اَرْبَعِينَ وَبِالْآوُسَاطِ مَا بَيْنَ خَمْسِينَ إِلَى وَوَصِرِهَا وَإِلَى كَثْرَةِ الْآشَغَالِ وَقِلَتِهَا .

وروہ نجر کی دونوں رکعتوں میں جالیس یا بچاس آیات پڑھے۔جبکہ وہ حالت حفز میں ہو۔جوسورۃ فاتحہ کے سوا اور یہ بھر کی دونوں رکعتوں میں جالیس یا بچاس آیات پڑھے۔جبکہ وہ حالت حفز میں ہو۔جوسورۃ فاتحہ کے سوا ہوں۔اور یہ دوایت بیان کی تمنی ہے کہ وہ جالیس ہے ساٹھ اور ساٹھ سے سوتک آیات پڑھے۔اور ہرایک کے بارے میں اثر بیان

اوران میں موافقت اس طرح ہے کہ رغبت رکھنے والے مقتر یوں کوسوآیات جبکہ ستی کرنے والی نمازیوں کو جالیس اور رمیانے درجے والوں کا بچاس آیات تک پڑھائے۔اور میں کہا کمیا ہے کہ راتوں کے لمباہونے اور کم ہونے کودیجے اور مصروفیت رمیانے درج والوں کا بچاس آیات تک پڑھائے۔اور میں کہا گھیا ہے کہ راتوں کے لمباہونے اور کم ہونے کودیجے اور مصروفیت کی قلت و کثرت کو بھی دیکھے۔

ظهر عصرمغرب وعشاء ميں قر أت كرنے كابيان

قَالَ (وَفِي الطُّهُ رِمِثُلَ ذَلِكَ) لِاسْتِوَائِهِمَا فِي سَعَةِ الْوَقْتِ، وَقَالَ فِي الْآصُلِ اَوْ دُوْنَهُ لِآنَهُ وَاللَّهُ لَانَّهُ وَاللَّهُ لِآنَهُ وَاللَّهُ لَا لَهُ لَا لَهُ لَاللَّهُ لَا لَهُ لَا لَهُ لَا لَهُ لَا لَهُ لَا لَهُ لَا لَهُ لَاللَّهُ وَقُتُ اللَّهُ لِللَّهُ مِنْ الْمَلالِ .

(وَالْعَصْرُ وَالْعِشَاءُ سَوَاءٌ يَقُرَأُ فِيهِمَا بِاَوْسَاطِ الْمُفَصَّلِ، وَفِى الْمَغُرِبِ دُوْنَ ذَلِكَ يَقُرَأُ فِيهَا بِاَوْسَاطِ الْمُفَصَّلِ، وَفِى الْمَغُرِبِ دُوْنَ ذَلِكَ يَقُرَأُ فِيهَا بِيهِ صَارِ الْمُفَصَّلِ) وَالْاَصُلُ فِيهِ كِتَابُ عُمَرَ رَضِى اللّهُ عَنْهُ إِلَى آبِى مُوسَى الْاَشْعَرِيِ آنُ اقْرَأُ فِيها إِلَى اللّهُ عَنْهُ إِلَى آبِى مُوسَى الْاَشْعَرِيِ آنُ اقْرَأُ فِي الْمُغُرِبِ فِي الْمَغُرِبِ فِي الْمُغُرِبِ عَلَى الْعَصْرِ وَالْعِشَاءِ بِاَوُسَاطِ الْمُفَصَّلِ وَفِي الْمَغُرِبِ بِقِصَارِ الْمُفَصَّلِ وَلِي الْمُغُرِبِ عَلَى الْعَجَلَةِ وَالتَّخْفِيفُ ٱلْيَقُ بِهَا .

وَالْعَصْرُ وَالْعِشَاءُ يُسْتَحَبُّ فِيهِمَا التَّأْخِيرُ، وَقَدْ يَفَعَانِ بِالتَّطُويلِ فِي وَقُتٍ غَيْرِ مُسْتَحَتٍ فَيُولِّقُتُ فِيهِمَا بِالْاوْسَاطِ

اور وہ ظہر میں بھی ای طرح پڑھے۔ کیونکہ ان دونوں میں وقت کی وسعت ہوتی ہے۔ اور امام محمد برجیجیے نے اصل میں فرایا ہے۔ میں معروفیت کا موں میں مصروفیت کا وقت ہے۔ تاکہ ان کو پریشانی ہے بچایا جائے۔ میں امام معمد برجی بیا جائے۔ معمراور عشاء یہ دونوں برابر ہیں لہٰذان میں اوساط مفصل ہے پڑھے۔ جبکہ مغرب میں اس کے کم قرائت کرے۔ اس میں

تصار مغصل ہے ہے پڑھے۔اس میں دلیل ہے ہے کہ حضرت عمر فاروق بڑائٹڈ نے حضرت ابوموی اشعری بڑائٹڈ کی طرف خطالکھا تھا۔ کہ آپ ظہراور فجر میں طوال مغصل اور عصر وعشاء میں اوساط مفصل اور مغرب میں قصار مفصل ہے پڑھو کیونکہ مغرب میں گلت کی ولیل بھی ہے۔لہٰذا جلدی کے مناسب تخفیف ہے۔ جبکہ عصر وعشاء میں تا خبر مستحب ہے۔اور طوالت کی وجہ سے رید ونوں غیر مستحب وقت میں ہوسکتی ہیں۔لہٰذاان دونوں کواوساط مفصل کے ساتھ موقت کیا جائے گا۔

نماز فجر کی پہلی رکعت میں قر اُت کولمبا کرنے کا بیان

ِ (وَيُطِيلُ الرَّكُعَةَ الْأُولَى مِنُ الْفَجُرِ عَلَى النَّانِيَةِ) إِعَانَةً لِلنَّاسِ عَلَى إِذْرَاكِ الْجَمَاعَةِ قَالَ (وَرَكُعَتَا الظَّهْرِ سَوَاءً) وَهِلْذَا عِنْدَ آبِى حَنِيْفَةَ وَآبِى يُوسُفَ رَحِمَهُمَا اللَّهُ .

وَقَالَ مُسَحَمَّدٌ رَحِمَهُ اللهُ اَحَبُّ إِلَى آنُ يُطِيلَ الرَّكُعَةَ الْأُولَى عَلَى غَيْرِهَا فِى الصَّلَوَاتِ كُلِهَا لِمَا رُوِى " (أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُطِيلُ الرَّكُعَةَ الْأُولَى عَلَى غَيْرِهَا فِى الصَّلُواتِ كُلِّهَا) " وَلَهُمَا أَنَّ الرَّكُعَتَيْنِ السَّوَيَا فِى السِيْحُقَاقِ الْقِرَاءَةِ فَيَسْتَوِيَانِ فِى الْمِقْدَارِ، الصَّلُواتِ كُلِّهَا) " وَلَهُمَا أَنَّ الرَّكُعَتَيْنِ السَّوَيَا فِى السِيْحُقَاقِ الْقِرَاءَةِ فَيَسْتَوِيَانِ فِى الْمِقْدَارِ، الصَّلُواتِ كُلِّهَا) " وَلَهُمَا أَنَّ الرَّكُعَتَيْنِ السَّوَيَا فِى السِيْحُقَاقِ الْقِرَاءَةِ فَيَسْتَوِيَانِ فِى الْمِقْدَارِ، السَّوَيَا فِى السِيْحُقَاقِ الْقِرَاءَةِ فَيَسْتَوِيَانِ فِى الْمِقْدَارِ، السَّوَيَةِ وَالنَّهُ اللهُ اللهِ اللَّهُ اللهُ الل

اوروہ فجر کی پہلی رکعت کو دوسری رکعت سے لمبا کرے تاکہ لوگ جماعت کے ساتھ مل سیسے جبکہ شیخین کے زویک ظہر کی دونوں رکعتیں برابر ہیں۔ جبکہ امام محمد جیستی نے کہا ہے کہ جھے یہ بات پند ہے کہ میں تمام نمازوں میں پہلی رکعت کو دوسری رکعت پر لمبا کروں۔ کیونکہ یہ روایت بیان ہوئی ہے۔ کہ نبی کریم نگا ہوئی ارکعت کو دوسری رکعت پر لمبا کیا کرتے تھے جبکہ شیخین کی دینوں بر لمبا کروں۔ کیونکہ وہ مونے اور دیل سے کہ دونوں رکعتیں قرائت کے حق میں برابر ہیں۔ لہذا مقدار میں بھی برابر ہوں گی۔ بخلاف فجر کے کیونکہ وہ مونے اور غفلت کا وقت ہوتا ہے۔ لہذا حدیث کا حمل ثناء ، تعوذ ، تسمیہ کی وجہ سے طول دینے پر ہوگا۔ اور تین آیات سے کم مقدار میں زیادتی یا کی کھی اعتبار نہ ہوگا۔ کیونکہ بغیر کسی حرج کے ان سے بچنانا ممکن ہے۔

قرأت کے لئے سورتوں کو عین کرنے کا بیان

(وَكَيْسَ فِى شَىئَ عِمِنُ السَّلُوَاتِ قِرَاءَةُ سُورَةٍ بِعَيْنِهَا) بِحَيْثُ لَا تَجُوزُ بِغَيْرِهَا لِإِطْلَاقِ مَا تَسَلُونَا (وَيُسَكَّرَهُ اَنْ يُوقِّتَ بِشَىءً مِنْ الْقُوْآنِ لِشَىءً مِنْ الصَّلُوَاتِ) لِمَا فِيدِ مِنْ هَجْرِ الْبَاقِئ وَلِيهَ مِنْ الْقُوْآنِ لِشَيءً مِنْ الصَّلُوَاتِ) لِمَا فِيدِ مِنْ هَجْرِ الْبَاقِئ وَإِيهَامِ التَّفُضِيل .

کے کسی بھی نماز میں سورۃ معینہ کا پڑھنااس طرح فرض نہیں کہاس کے سواجائز نہ ہو۔ای آیت کے مطلق ہونے کی وجہ سے جسے ہم تلاوت کر چکے ہیں ۔اورکسی نماز کے لئے قرآن سے معین کرلینا مکروہ ہےاس لئے کہاس میں باتی قرآن کا ترک لازم مقتدی کے امام کے پیچھے قرائت نہ کرے

وَلَا يَقُرَأُ الْمُؤْتَمُّ خَلُفَ الْإِمَامِ) خِلَاقًا لِلشَّافِعِي رَحِمَهُ اللَّهُ فِي الْفَاتِحَةِ لَهُ أَنَّ الْقِرَاءَ ةَ رُكُنَّ (وَلَا يَقُرَأُ الْمُؤْتَمُّ خَلُفَ الْإِمَامِ) خِلَاقًا لِلشَّافِعِي رَحِمَهُ اللَّهُ فِي الْفَاتِحَةِ لَهُ أَنَّ الْقِرَاءَ ةَ رُكُنَّ مِنْ الْآرُكَانِ فَيَشَتْرِكَانِ فِيهِ .

رَآنَ قَرُلُهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ " (مَنْ كَانَ لَهُ إِمَامٌ فَقِرَاءَةُ أَلِامَامٍ لَهُ قِرَاءَةٌ) " وَعَلَيْهِ إِجْمَاعُ الصَّحَى اللَّهُ وَهُ وَ رُكُنَّ مُشْتَرَكٌ بَيْنَهُمَا، لَكِنَّ حَظَّ الْمُقْتَدِى الْإِنْصَاتُ وَالِاسْتِمَاعُ قَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ " (وَإِذَا قَرَا الْإِمَامُ فَانْصِتُوا) " وَيُسْتَحْسَنُ عَلَى سَبِيلِ الِاحْتِيَاطِ فِيمَا يُرُوى الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ " (وَإِذَا قَرَا الْإِمَامُ فَانْصِتُوا) " وَيُسْتَحْسَنُ عَلَى سَبِيلِ الِاحْتِيَاطِ فِيمَا يُرُوى الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ " (وَإِذَا قَرَا الْإِمَامُ فَانْصِتُوا) " وَيُسْتَحْسَنُ عَلَى سَبِيلِ الِاحْتِيَاطِ فِيمَا يُرُوى عَنْهُ مَا لِمَا فِيهِ مِنْ الْوَعِيدِ .

(وَيَسْتَ مِعُ وَيُنْ حِستُ وَإِنْ قَرَا الْإِمَامُ آيَةَ التَّرْغِيبِ وَالتَّرُهِيبِ) لِآنَ الِاسْتِمَاعَ وَالْإِنْصَاتَ فَرُضٌ بِالنَّمِ ، وَالْيَقِرَاءَةُ وَسُوَّالُ الْجَنَّةِ وَالتَّعَوُّذُ مِنْ النَّارِكُلُّ فَلِكَ مُحِلٌّ بِهِ وَكَذَلِكَ فِي الْخُطْبَةِ ، (وَكَذَلِكَ إِنْ صَلَّى عَلَى النَّيِيّ عَلَيْهِ الصَّكَاةُ وَالسَّكَامُ) لِفَرْضِيَّةِ الاسْتِمَاعِ إِلَّا اَنْ يَقُرا الْخُطْبَةِ ، (وَكَذَلِكَ إِنْ صَلَّى عَلَى النَّيِيّ عَلَيْهِ الصَّكَاةُ وَالسَّكَامُ) لِفَرْضِيَّةِ الاسْتِمَاعِ إِلَّا اَنْ يَقُرا الْخُطْبَةِ ، (وَكَذَلِكَ إِنْ صَلَّى عَلَى النَّيِيّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّكَامُ) لِفَوْضِيَّةِ الاسْتِمَاعِ إِلَّا اَنْ يَقُرا اللهُ اللهُ عَلَى النَّي عَلَى النَّامِعُ فِي نَفْسِهِ . الْخَطْبِ بُ قَوْل لَهُ تَعَالَى (يَا أَيُهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ) الْإِيَّةَ ، فَيُصَلِّى السَّامِعُ فِي نَفْسِهِ . الْخَتَلَفُوا فِي الثَّانِي عَنْ الْمِنْبَرِ ، وَالْآخُوطُ هُوَ السُّكُوتُ إِقَامَةً لِقَرُضِ الْإِنْصَاتِ ، وَاللَّهُ اعْلَمُ الشَّكُوتُ إِقَامَةً لِقَرُضِ الْإِنْصَاتِ ، وَاللَّهُ اعْلَمُ الشَّكُوتُ إِقَامَةً لِقَرُضِ الْإِنْصَاتِ ، وَاللَّهُ اعْلَمُ الشَّكُوتُ إِلَى الْمَامِعُ فِي اللَّهُ اعْلَمُ اللهُ الْعَلَى السَّامِعُ فِي النَّالَةُ الْمُ الْمُ الْمُ الْمُ الْمُ الْمُلْكُونُ الْمُعْرَادِ فِي النَّالِي النَّهُ عَلَى النَّهُ الْمُ الْمُ الْمُسَاتِ ، وَالْلَّهُ الْمُؤْلُولُ إِلَيْ الْمُعْلَى النَّالَةُ الْمُؤْلُ الْمُعْرَالُ الْمُلْكُونُ الْمُلْمُ الْمُلُولُ الْمُعْلِى النَّالَةُ الْمُؤْلِى النَّالِي الْمُنْ الْمُلْعِلَى النَّلُولُ الْمُعْرَالُ الْمُعْلِى النَّلُولُ الْمُعْلِى الْمُلْكُولُ الْمُعْلِي الْمُعْلَى الْمُلْكِلُهُ الْمُلْعُلُولُ الْمُلْمِي النَّلُولُ الْمُعْلِى الْمُلْعُلِي الْمُلْعُلِي الْمُلْمُ الْمُعْلِى الْمُلْعُلُولُ الْمُعْلِى الْمُعْلَى الْمُلْمُ الْمُنْ الْمُلْعُلُ الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُلْمُ الْمُعْلِى الْمُلْعُلِي الْمُلْمُ الْمُعْلِقُ الْمُعْلَى الْمُعْلِقُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمُ الْمُولُ الْمُعْلَى الْمُؤْمِ الْمُعْلِي الْمُلْمُ الْمُلْمُ الْمُعْلِي الْمُعْلَى الْمُؤْمُ الْمُعْلِي الْمُلْمُ الْمُعْلِمُ الْمُؤْمِ الْمُعْلَى الْمُؤْمُ الْ

ے اور مقتدی امام کے بیجھے قرائت نہ کرے۔جبکہ امام شافعی بریشنیے نے فاتحہ میں اختلاف کیا ہے۔ کیونکہ ان کے زر کے ان کے نزدیک فاتحہ قرائت کے ان کے بیجھے قرائت نہ کرے۔ جبکہ امام ومقتدی دونوں شامل ہوں گے۔

جبہ ہاری دلیل یہ ہے کہ نبی کریم سکا فیٹی ہے فرمایا: جس کا امام ہو پس امام کی قرائت ہی اس کی قرائت ہے۔ اس پر تمام محابہ کرام بڑا فیٹی کا اجماع ہے۔ اور قرائت ایسا رکن ہے جوامام ومقندی کے درمیان مشترک ہے۔ لیکن مقندی کے جصے میں خاموثی ہے۔ اور تو جہ سے سننا ہے۔ کیونکہ نبی کریم مثل تی اس کے فرمایا: جب امام پڑھے تو تم خاموش رہو۔ اور اس کا پڑھنا بطور احتیاط مستحسن ہے۔ اور تو جہ سے جوامام محمد بھتانیہ ہے۔ روایت کیا گیا ہے۔ جبکہ شخیین کے نزدیک مکروہ ہے۔ کیونکہ مقندی کے پڑھنے پروعید دارد ہوئی ہے۔

مقتدی توجہ سے سے اور خاموش رہے۔ خواہ امام ترغیب کی آیت پڑھے یا ترہیب کی آیت پڑھے۔ کیونکہ توجہ سے سننا اور خاموش رہنا نص قر آئی کے مطابق فرض ہے۔ اور قر اُت کرنا، جنت کا سوال اور جہنم سے پناہ مانگنا یہ سب مداخلت ہے۔ اور اسی ظاموش رہنا نص قر آئی کے مطابق فرض ہے۔ اور قر اُت کرنا، جنت کا سوال اور جہنم سے پناہ مانگنا یہ سب مداخلت ہے۔ اور اُسی طرح نظیب اللہ تعالی کا فر مان 'آب طرح نظیب اللہ تعالی کا فر مان 'آب اُلّٰ اللّٰہ بِن آمنہ وا صَلُّوا عَلَيْهِ '' پڑھے تو سنے والا این دل میں درود پڑھے۔ اور جو محض منبر سے دور ہواس کے بارے میں انتہا اللّٰ اُسی کی نادہ اور جو محض منبر سے دور ہواس کے بارے میں انتہا اللّٰ اللّٰ اللّٰہ ہے۔ اللّٰہ اللّٰہ ہے۔ اللّٰہ ہی سب سے زیادہ صواب کو جانے والا ہے۔



باب الامامة

﴿ بيرباب امامت كے بيان ميں ہے ﴾

باب الامامت كي مطابقت كابيان

امام کاسب سے زیادہ حقد ارکون ہے

(وَ اَوْلَى النَّاسِ بِالْإِمَامَةِ اَعُلَمُهُمْ بِالسَّنَّةِ) وَعَنُ آبِى يُوسُفَ رَحِمَهُ اللَّهُ اَقُرَوُهُمْ لِآنَ الْقِرَاءَةَ لَا بُدَّ مِنْهَا، وَالْحَاجَةُ إِلَى الْعِلْمِ إِذَا نَابَتُ نَائِبَةٌ، وَنَحْنُ نَقُولُ الْقِرَاءَةُ مُفْتَقَرِّ اللَّهَا لِرُكُنِ وَاحِدٍ وَالْمِعِلْمُ لِسَائِرِ الْاَرْكَانِ (فَانْ تَسَاوَوُا فَاقْرَؤُهُمْ) لِقُولِهِ عَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالسَّلامُ (يَوَمُّ الْقَوْمَ وَالْحِدِ الْعَرَوُهُمْ إِلَى اللهِ تَعَالَى .

فَيانُ كَانُوا سَوَاءً فَاعْلَمُهُمْ بِالسَّنَةِ) وَاقْرَوْهُمْ كَانَ اعْلَمَهُمْ لِآنِهُمْ كَانُوا يَتَلَقُّوْنَهُ بِالْحُكَامِدِ فَقُلِّمَ فِى الْحَدِيثِ، وَلَا كَذَلِكَ فِى زَمَانِنَا فَقَدَّمْنَا الْآعْلَمِ

(فَانُ تَسَاوَوُا فَاوُرَعُهُمُ) لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالسَّلامُ (مَنُ صَلَّى خَلْفَ عَالَمٍ تَقِيّ فَكَانَمَا صَلَّى خَلْفَ نَبِيّ) فَإِنْ تَسَاوَوُا فَاسَنَّهُمُ "لِفَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالسَّلامُ لا بُنَى اَبِى مُلَيْكَةَ وَلَيْ مَكُنِيرَ الْجَمَاعَةِ . (وَلْيَوْمَكُمُ الْكَبَرُ كُمَا سِنَّا) وَلَانَ فِي تَقْدِيمِهِ تَكْثِيرَ الْجَمَاعَةِ .

کے اورلوگوں میں سے کوسنت کا زیادہ عالم ہوا ماست کا حقدار ہے۔جبکہ اما مابو یوسف مسلمہ کے نزدیک ان میں سے جو زیادہ قاری ہو کہ تاری ہو کہ تاری ہو کہ کہ تاری ہو کہ کہ تاری ہو کہ کہ تاری ہو کہ کہ تاریخی ایک ہے۔ جبکہ علم کی مختاج گی تمام ارکانوں کے لئے ہے۔

اگروہ علم میں سب برابر ہوں تو ان میں سے جوسب سے زیادہ قاری ہووہ حفدار ہے کیونکہ نبی کریم مُفَاقِیَّةُ منے فرمایا: قوم کی

عالم لومقد مہر ہوں۔ اگر وہ علم وقر اُت دونوں میں برابر ہوں تو ان میں متقی افضل ہے۔ کیونکہ نبی کریم مَنَافِیْنِ نے فرمایا: جس نے عالم متقی کے پیچھے نماز بڑھی کواس نے میرے پیچھے نماز بڑھی۔ نماز بڑھی کواس نے میرے پیچھے نماز بڑھی۔

ٹماز کر گائے۔ اگر وہ سب اس میں بھی برابر ہوں تو جوان میں زیادہ عمر والا ہووہ افضل ہے۔ کیونکہ نبی کریم منابع کے ابوملیکہ کے دونوں ماجزادوں نے فرمایا بتم دونوں میں ہے بڑا امامت کرائے۔ کیونکہ بزرگ کومقدم کرنے کی دجہ سے جماعت میں کثرت ہوتی

امامت كى عدم اباحت كاعذار كابيان

(وَيُكُورَهُ تَقَدِيهُ الْعَبُدِ) لِآنَهُ لَا يَتَفَرَّعُ لِللَّ عَلَم (وَالْاَعْرَابِي) لِآنَ الْعَالِبَ فِيهِمُ الْجَهُلُ (وَالْقَاسِقِ) لِآنَهُ لَا يُتَوَقَّى النَّجَاسَةَ (وَوَلَدِ الزِّنَا) لِآنَهُ لَيْسَ (وَالْقَاسِقِ) لِآنَهُ لَا يُتَوَقَّى النَّجَاسَةَ (وَوَلَدِ الزِّنَا) لِآنَهُ لَيْسَ لَهُ آبٌ يُثَقِفُهُ فَيَغْلِبَ عَلَيْهِ الْجَهْلُ، وَلَآنَ فِي تَقْدِيمِ هَوُلاءِ تَنْفِيرَ الْجَمَاعَةِ فَيُكُرَهُ (وَإِنْ تَقَدَّمُوا لَهُ آبٌ يُقَوِيهِ هَوُلاءِ تَنْفِيرَ الْجَمَاعَةِ فَيُكُرَهُ (وَإِنْ تَقَدَّمُوا جَانَ لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الطَّلَاةُ وَالسَّلَامُ (صَلَّوا خَلْفَ كُلِّ بَرِ وَفَاجِي).

اکٹر طور پریدلوگ جابل ہوتے ہیں اور فاسق اس لئے کہ وہ دبنی معاملات کا اہتمام نہیں کرتا اور نابینا اس لئے کہ وہ نجاست سے نہیں اکثر طور پریدلوگ جابل ہوتے ہیں اور فاسق اس لئے کہ وہ دبنی معاملات کا اہتمام نہیں کرتا اور نابینا اس لئے کہ وہ نجاست سے نہیں کی سکنا (بطریق کمال) ، ولدزنا کی امامت اس لئے مکر وہ ہے کہ اس کا والد شفق نہیں جوتعلیم کا انظام کرے، ایسے افرادا کٹر طور پر جائل رہتے ہیں اور ان کی تقذیم سے لوگوں کو جماعت ہیں شمولیت سے نفرت پیدا ہوگی لہذا انکوامام بنانا مکر وہ ہے۔ اور ان لوگوں کو مقدم کر دیا تو جائز ہے کیونکہ نبی کریم منافیق نے فرمایا: ہرنیک وبدے پیجھے نمازیز ھالیا کرو۔

امام کمزوروں اور ضرورت مندوں کی رعایت کر ہے

(وَلَا يُسطَوِّلُ الْإِمَامُ بِهِمُ الصَّلَاةَ) لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ (مَنْ اَمَّ قَوْمًا فَلِيُصَلِّ بِهِمْ صَلَاةً اَضَعَفِهِمْ، فَإِنَّ فِيهِمْ الْمَرِيْضَ وَالْكَبِيرَ وَذَا الْحَاجَةِ)

کے اورامام ان کولمبی نمازنہ پڑھائے۔کیونکہ نبی کریم مَنْ ٹیٹیم نے فرمایا: جب کوئی شخص کسی قوم کونماز پڑھائے۔پس وہ ان مصفیفول ہمریضوں اور صرورت والوں کونماز پڑھائے۔(بینی ان کی رعایت کرے)۔

عورتوں کی جماعت کے مکروہ ہونے کا بیان

(وَيُكُرَهُ لِلنِّسَاءِ وَحُلَهُنَّ الْجَمَاعَةُ) لِأَنَّهَا لَا تَخُلُو عَنُ ارْتِكَابِ مُحَرَّمٍ، وَهُوَ فِيَامُ الْإِمَامِ وَسَطَهُنَّ) لِأَنَّ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا وَسَطَهُنَّ) لِأَنَّ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا فَعَلْنَ قَامَتُ الْإِمَامُ وَسَطَهُنَّ) لِأَنَّ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا اللَّهُ عَنْهَا الْبَحَمَاعَةَ عَلَى الْبَعَدَاءِ الْإِسْلَامِ وَلَانَّ فِي التَّقَلُّمِ ذِيَادَةَ الْكُنْفِ فَعَلَى الْبَعَدَاءِ الْإِسْلَامِ وَلاَنَّ فِي التَّقَلُمُ ذِيَادَةَ الْكُنْفِ فَعَلَى الْبَعَدَاءِ الْإِسْلَامِ وَلاَنَّ فِي التَّقَلُمُ وَيَادَةَ الْكُنْفِ الْمُعَلَّمُ وَمُعِلَ فِعُلُهَا الْمُجَمَّاعَةَ عَلَى الْبَعَدَاءِ الْإِسْلَامِ وَلاَنَّ فِي التَّقَلُّمِ ذِيَادَةَ الْكُنْفِ الْمُعَلِّمُ وَمُعِلَى فَعُلُقَا الْمُجَمَّاعَةَ عَلَى الْبَعَدَاءِ الْإِسْلَامِ وَلَانَ عِي التَّقَلُمُ مِنْ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَى الْمُعَلِّمُ وَلَا عَلَى الْمُعَلِّمُ وَلَيْ وَلَا الْمُعَلِّمُ وَلَا اللَّهُ عَلَى الْمُعَلِّمُ وَلَا اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى الْمُعَلِّمُ وَلَا الْمُعَلِمُ الْمُعَلِمُ الْمُؤْمِنِ وَلَا عَلَى الْمُعْلَمِ الْمُؤْمِنِ وَلَا مَا عَلَي الْمُؤْمِنِ وَلَا مَا الْمُؤْمِنِ وَلَامِ الْمُؤْمِنِ وَلَا الْمُؤْمِنِ وَلَامُ اللَّهُ وَلَامُ اللَّهُ وَلَا مُلْمُ وَلَامُ اللَّهُ وَلَى اللَّهُ وَلَامُ اللَّهُ وَلَى اللَّهُ وَلَامُ اللَّهُ وَلَامُ اللْمُؤْمِلُ وَلَامُ اللَّهُ وَلَامُ اللَّهُ وَلَامُ اللَّهُ وَلَا اللَّهُ اللَّهُ وَلَامُ اللَّهُ وَلَامُ اللَّهُ وَلَامُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ ا

السيخمازي كے جماعت میں کھڑے ہونے كابيان

(وَمَنُ صَـلَى مَعَ وَاحِدٍ أَقَامَهُ عَنْ يَمِينِهِ) لِحَدِيثِ (ابُنِ عَبَّاسٍ رَضِىَ اللهُ عَنْهُمَا، فَإِنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالسَّلامُ صَلَّى بِهِ وَاقَامَهُ عَنْ يَمِينِهِ) وَلَا يَتَاخُرُ عَنْ الْإِمَامِ .

وَعَنْ مُسِحَسَمَدٍ رَحِمَهُ اللّٰهُ آنَهُ يَضَعُ اَصَابِعَهُ عِنْدَ عَقِبِ الْإِمَامِ، وَالْآوَّلُ هُوَ الظَّاهِرُ، فَإِنْ صَلَّى خَلْفَهُ اَوْ فِى يَسَارِهِ جَازَ وَهُوَ مُسِىءٌ لِلَاَنَّهُ خَالَفَ السُّنَّةَ

(وَإِنْ أَمَّ اثْنَيْسِ تَنَقَدَّمَ عَلَيْهِمَا) وَعَنُ آبِى يُوسُفَ رَحِمَهُ اللَّهُ يَتَوَسَّطُهُمَا، وَنَقَلَ ذَلِكَ عَنْ عَبْدِ
اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِى اللَّهُ عَنْهُ وَلَنَا (آنَهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ تَقَدَّمَ عَلَى آنَسِ وَالْيَتِيمِ حِينَ
صَلَّى بِهِمَا) فَهاذَا لِلْاَفْصَلِيَّةِ وَالْإِثَرُ دَلِيْلُ الْإِبَاحَةِ .

اورجس نے ایک شخص کے ساتھ نماز پڑھی تو وہ اس کو اپنی وائیں جانب کھڑا کرے۔ اس کی دلیل حضرت عبداللہ بن عباس بڑھنا کی حدیث ہے۔ اس کئے کہ دسول اللہ مُنَّا لَیْمِیْ نے ان کونماز پڑھائی اور ان کو دائیں جانب کھڑا کیا۔ اور مقتدی امام کے میسید سے جبکہ امام محمد مُرِیا ہی خام ہر ہے۔ اور پہلا ہی خام ہر ہے۔ اور پہلا ہی خام ہر ہے۔ اور پہلا ہی خام ہر ہے۔ اور اگرایک مقتدی نے باکس وہ گزان ہے جبکہ اور کے باکس نے خلاف سنت کیا اگرایک مقتدی نے امام کے باکس بی بی بی جائز ہے۔ لیکن وہ گنا ہگار ہے۔ اس لئے کہ اس نے خلاف سنت کیا اگرایک مقتدی نے امام کے باکس بی بی جائز پڑھی تب بھی جائز ہے۔ لیکن وہ گنا ہگار ہے۔ اس لئے کہ اس نے خلاف سنت کیا اگرایک مقتدی نے امام کے باکس بی بی جائز ہے۔ لیکن وہ گنا ہگار ہے۔ اس لئے کہ اس نے خلاف سنت کیا

اوراگراک نے دو بندول کی امامت کرائی تو امام ان دونوں پر مقدم ہو۔ جبکہ امام ابو یوسف برٹیائنڈے روایت ہے کہ امام دونول کے درمیان کھڑا ہو۔اور یمی معنرت عبداللہ بن مسعود رٹائنڈ ہے روایت بیان کی گئی ہے۔اور ہماری دلیل یہ ہے کہ نبی کریم نٹائیڈ عنرت انس اور یتیم سے آگے کھڑے ہوئے اوران دونوں نے آپ مٹائیڈ کی ساتھ نماز پڑھی۔الہٰ ذاہید دلیل فعنیلت ہے اور اثر دلیل اباحت ہے۔

عورتوں اور بچوں کی اقتداء میں مردوں کی نماز کا حکم

وَلا يَجُوزُ لِلرِّجَالِ اَنْ يَفَتَدُوا بِامُرَاةٍ وَصَبِيّ) اَمَّا الْمَرُاةُ فَلِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الطَّلَاةُ وَالسَّلامُ (وَلا يَجُوزُ لِلرِّجَالِ اَنْ يَفْتَدُوا بِامُرَاةٍ وَصَبِيّ) اَمَّا الْمَرُاةُ فَلِايَحُوزُ وَلاَيَجُوزُ الله (اَيِّحُرُوهُ مِنْ حِيْثُ اَتَّحَدُهُ مَنَ اللهُ فَلَا يَجُوزُ تَفْدِيمُهَا) وَامَّا الصَّبِي فَلِلاَنَهُ مُتَنَقِلٌ فَلَا يَجُوزُ

وَفِي الشَّرَاوِيَحَ وَالسُّنَنِ الْمُطْلَقَةِ جَوَّزَهُ مَشَايِخُ بَلْخِي، وَلَمْ يُجَوِّزُهُ مَشَايِخُنَا رَحِمَهُمُ اللَّهُ، وَمِنْهُمْ مَنْ حَقَّقَ الْحِلَافِ فِي النَّفُلِ الْمُطُلَقِ بَيْنَ آبِي يُوسُفَ وَمُحَمَّدٍ وَالْمُخْتَارُ آنَهُ لَا يَجُوزُ فِي الصَّلَوَاتِ كُلِّهَا لِآنَ نَفُلَ الصَّبِيّ دُونَ نَفُلِ الْبَالِغ حَيْثُ لَا يَلُزَمُهُ الْقَضَاءُ بِالإفسادِ فِي الصَّلَونِ لِلاَنْهُ مُجْتَهِدٌ فِيهِ فَاعْتُبِرَ بِالإِجْمَاعِ، وَلَا يَبْنِي الْقَوِيُّ عَلَى الصَّبِيّ بِالصَّبِي الصَّيْعِينِ الْمَطُنُونِ لِلاَنَّهُ مُجْتَهِدٌ فِيهِ فَاعْتُبِرَ الْعَارِضِ عَدَمًا وَبِحِلَافِ اقْتِدَاءِ الصَّبِيّ بِالصَّبِيّ الصَّلَاةَ مُتَحِدَةٌ .

اورعورت یا بچی اقتداء کرنامردول کے لئے جا کرنہیں عورت کی اقتداء اس لئے جائز نہیں کہ نبی کریم خلی فی افتداء کرنا مردول کے لئے جا کرنہیں ۔ اور بچے کو مقدم کرنا اس لئے جائز نہیں کہ وہ نفل پر صنے والا ہے ۔ لہٰذام مفتر ضی کاس کی اقتداء کرنا جائز نہیں ۔ جبکہ نماز تراوی بہن مطلقہ میں مشاکخ بلخ نے اسے جائز قرار ویا ہے۔ جبکہ ہمار سے مشاکخ بلخ نے اسے بھی نا جائز قرار ویا ہے۔ اور ہمار سے مشاکخ میں سے بعض نے امام ابو یوسف میں تا جائز قرار ویا ہے۔ اور ہمار سے مشاکخ میں سے بعض نے امام ابو یوسف میں تا جو کہ ایک ہوئے ہوں کی میں ہونے پر بالا جماع اس پر اس کی قضاء واجب بچ کانفل بالغ کے فال سے ممتر ہے۔ اور یہ ہمی دلیل ہے کہ بچ کے نفل باطل ہونے پر بالا جماع اس پر اس کی قضاء واجب نہیں۔ لہٰذا قوی کی ضعیف پر بناء جائز نہیں۔ جبکہ فید ہون کی وجہ سے جائز ہے۔ لہٰذا معدومی عارض کا اعتبار کیا جائے گئی واقتداء میں ایسانہیں کیونکہ وہ نماز میں متحد ہے۔

نماز میں صفوں کی ترتیب کابیان

(وَيَصُفُّ الرِّجَالَ ثُمَّ الصِّبْيَانَ ثُمَّ النِّسَاءَ) لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ (لِيَلِنِي مِنْكُمْ أُولُو الْاَحْلَامِ وَالنُّهَى) وَلَانَّ الْمُحَاذَاةَ مُفْسِدَةٌ فَيُوَّخُونَ (وَإِنْ حَاذَتُهُ امْرَاةٌ وَهُمَا مُشْتَرَكَانِ فِي صَلَاةٍ وَاحِدَةٍ فَسَدَتْ صَلَاتُهُ إِنْ نَوى الْإِصَامُ إِصَامَتَهَا) وَالْقِيَاسُ اَنْ لَا تَفْسُدَ وَهُوَ قُولُ الشَّافِعِيّ رَحِمَهُ اللهُ اعْتِبَارًا بِمَلَاتِهَا حَيْثُ لَا تَفْسُدُ

وَجُهُ الْاسْتِحْسَانِ مَا رَوَيْنَاهُ وَآنَهُ مِنُ الْمَشَاهِيرِ وَهُوَ الْمُخَاطَبُ بِهِ دُوْنَهَا فَيَكُونُ هُوَ التَّادِكُ لِهُ اللهُ مَا اللهُ عَلَى الْمَامُ وَالنَّادِكُ لِلهُ مَا اللهُ اللهُ مَا وَاللهُ لَهُ يَنُو لِلهَ مَا اللهُ اللهُ مَا اللهُ مَا اللهُ اللهُ مَا اللهُ اللهُ مَا اللهُ مَا اللهُ مَا اللهُ مَا اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ مَا اللهُ ال

إمَامَتَهَا لَمْ تَضُرَّهُ وَلَا تَجُوزُ صَلَاتُهَا) لِآنَ الإشْتِرَاكَ لَا يَثْبُتُ دُوْلَهَا عِنْدَنَا خِلَافًا لِزُفُو رَجِمُهُ اللُّهُ، أَلَا تَرِى آنَهُ يَلُزَمُهُ التَّرُبِيبُ فِي الْمَقَامِ فَيَتَوَقَّفُ عَلَى الْيِزَامِهِ كَالِاقْتِدَاءِ، إِنَّمَا يُشْتَرُطُ لِيَّةُ اُلإِمَامَةِ إِذَا انْتَمَّتُ مُحَاذِيَةً ۚ . وَإِنْ لَمْ يَكُنُ بِجَنْبِهَا رَجُلٌ فَفِيهِ رِوَايَتَانِ، وَالْفَرْقُ عَلَى إِحْدَاهُمَا أَنَّ الْفَسَادَ فِي الْاَوَّلِ لَازِمْ، وَفِي الثَّانِي مُحْتَمَل .

ے مردصف بنائمیں پھر بچے اور پھرعور تیں صف بنائیں۔ کیونکہ نبی کریم مُلَّا ﷺ نے فرمایا بتم میں سے بالغ مردقریب رہیں کیونکہ عورت کا مدمقاتل ہونا مفیدنماز ہے۔الہذاعورتوں کومؤخر کیا جائے۔اور اگر کوئی عورت مرد کے مدمقابل ہوئی حالانکہ و ۔ دونوں میں ایک ہی نماز میں شریک ہیں تو اس مرد کی نماز فاسد ہو جائے گی۔اس شرط کے ساتھ کہ امام نے اس عورت کی نیت کی ہو جبکہ قیاس کا تقاضہ سے سے کہ مرد کی نماز فاسد نہ ہو۔اورامام شافعی میں ہے اور مان بھی یہی ہے۔ کیونکہ وہ عورت کی نماز پر قیاس کرتے ہیں۔اس کے اس کی نماز فاسدنہیں ہوتی۔جبکہاستحسان کی دلیل وہ حدیث جو ہم بیان کر چکے ہیں اور وہ احادیث مشہورہ میں سے ہے۔اوراس علم میں خطاب مرد کو ہے نہ کہ عورت کو خطاب ہے۔لہٰذا مرد ہی مقام فرض کا تارک ہوگا اور اس کی نماز فاسد ہوگی ۔اور مورت کی نماز فاسدندہوگی جس طرح مقتدی کے آھے بڑھ جانے کی دجہ سے اس کی نماز فاسد نہیں ہوتی۔اورا گرامام نے عورت کی امامت کی نبیت نبیس کی توغورت کی محاذات مرد کے لئے نقصان دہ نبیس ۔اورغورت کی نماز جائز نہ ہوگی۔ کیونکہ ہمارے نز دیک نیت امامت کے بغیراشتراک ثابت نہیں ہوتا جبکہ اس میں امام زفر میشند نے اختلاف کیا ہے دہ فرماتے ہیں کہ کیا آپ نہیں دیکھتے کہ امام پر ہرائیک کی ترتیب میں کھڑے ہونے کا مقام لازم ہے۔اور یہی بات امام کے لازم کرنے پر موقوف رہے گی۔جس طرح اقتذاء کا حال ہے۔اورامامت کی نیت اس وقت شرط ہے جب عورت محاذی ہوکرا قتد اءکر ہے۔اورا گرعورت کے پہلو میں کوئی مردنہ ہوتو اس میں دوروایات ہیں۔اوران دونوں روایات میں فرق ہےا کیک مید کہنماز کا فساداول میں لازم ہونے کی وجہ سے ہےاور دوسرا میہ کہ فسادنماز میں احمال ہے۔

محاذات مفسده كى شرائط كابيان

(وَمِنْ شَسرَائِسطِ الْمُحَاذَاةِ أَنْ تَكُونَ الصَّلَاةُ مُشْتَرَكَةً، وَأَنْ تَكُونَ مُطْلَقَةً، وَأَنْ تَكُونَ الْمَرْاَةُ مِنُ آهُل الشَّهُوَةِ .

وَأَنْ لَا يَكُونَ بَيْنَهُمَا حَائِلٌ) لِلْأَنَّهَا عُرِفَتْ مُفْسِدَةً بِالنَّصِّ، بِخِلَافِ الْقِيَاسِ فَيُرَاعَى جَمِيعُ مَا وَرَدَ بِهِ النَّصُّ _

کے اورنماز کو فاسد کرنے والی محاذات کی شرائط میں ہے ہے۔ کہ وہ نمازمشتر کہ، مطلقہ اور وہ عورت اہل شہوت میں ہے ہوا دراس طرح مردو تورت کے درمیان کوئی پردہ حائل بھی نہ ہو۔ کیونکہ محاذات کے مفید نماز ہونے کا حکم نص ہے معلوم ہوا ہے جبکہ یہ هم قیاس کے خلاف ہے۔ لہذا ان تمام احکام میں نص کی رعایت کی جائے گی۔جوان کے بارے میں وار دہوئی ہے۔

عورتول کے لئے جماعت کرانے کا بیان

(وَيُكُرَهُ لَهُنَّ حُضُورُ الْجَمَاعَاتِ) يَعُنى الشَّوَابَ مِنْهُنَّ لِمَا فِيهِ مِنُ حَوْفِ الْفِئْدَةِ (وَلَا بَأْسَ لِنَالَمَ عُرْبِ وَالْعِشَاءِ) وَهَلَا عِنْدَ آبِى حَنِيْفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ (وَقَالَا يَنْدُرُ حُنَ فِي الْضَلَوَاتِ كُلِّهَا) لِآنَهُ لَا فِتُنَةَ لِقِلَّةِ الرَّغُبَةِ إِلَيْهَا فَلَا يُكُرَهُ كَمَا فِي الْعِيدِ . يَخُرُ حُنَ فِي الصَّلَوَاتِ كُلِّهَا) لِآنَهُ لَا فِتُنَةَ لِقِلَّةِ الرَّغُبَةِ إِلَيْهَا فَلَا يُكُرَهُ كَمَا فِي الْعِيدِ . يَخُرُ حُنَ فِي الصَّلَوَ السَّبَقِ حَامِلٌ فَتَقَعُ الْفِئْدَةُ، غَيْرَ آنَّ الْفُسَّاقَ الْيَشَاوُهُمُ فِي الظَّهُرِ وَالْعَصْوِ وَالْعَصْوِ وَالْعَصَوِ وَالْعَشَاءِ فَهُمْ نَائِمُونَ، وَفِي الْمَعُوبِ بِالطَّعَامِ مَشْغُولُونَ، وَالْجَبَانَةُ مُنْ اللَّهُ اللَّهُ اللهُ اللَّهُ اللهُ اللهُ اللَّهُ اللهُ الله

کے اور عورتوں کا جماعتوں میں حاضر ہونا کروہ ہے۔ یعنی جوان عورتیں کیونکہ انہی سے فتنے کا خوف ہے۔ جبکہ فجر ہونا کر جنہ ہونا کی خوف ہے۔ جبکہ فجر ہوناء کی نماز میں بوڑھی عورتوں کے نکلنے میں کوئی حرج نہیں۔ یہ امام اعظم میر اللہ کے نزویک ہے جبکہ صاحبین نے نزدیک وہ تنام نمازوں کے لئے نکل سکتی ہیں۔ کیونکہ ان کی طرف قلت رغبت کی وجہ سے کوئی فتنہیں۔ لہذا نماز عمید کی طرح ان کے لئے کوئی کراہت نہیں۔

ادراہام اعظم مین کے نز دیک شدت شہوت جماع کا سبب ہے۔لبذا فتنہ واقع ہوگا۔لیکن ظبر بعصراور جمعہ میں فساق منتشر ہوتے ہیں۔اور فجر وعشاء میں ووسوئے ہوتے ہیں۔اور مغرب میں کھانے میں مصروف ہوتے ہیں۔اور جنگل وسیع ہے لہٰذاعور توں کامر دول ہے الگ رہناممکن ہے۔لہٰذا (عید کی نماز کے لئے)ان کا نکانا کم وہنیں۔

ادنی کی اقو کی کے پیچھے نماز پڑھنے کا بیان

قَالَ (وَلَا يُبْصَلِّى الطَّاهِرُ خَلْفَ مَنْ هُوَ فِى مَغْنَى الْمُسْتَحَاضَةِ، وَلَا الطَّاهِرَةُ خَلْفَ الْمُسْتَحَاضَةِ) لِآنَ الطَّهِرَةُ خَلْفَ الْمُسْتَحَاضَةِ) لِآنَ الطَّهِرِ الْفَاوِءَ وَالشَّىءُ لَا يَتَظَمَّنُ مَا هُوَ فَوْقَهُ، الْمُسْتَحَاضَةِ) لِآنَ الطَّهِ عَلَى اللَّهُ عَلَى الْمُعَدُودِ، وَالشَّىءُ لَا يَتَظَمَّنُ مَا هُوَ فَوْقَهُ، وَالْإِمَامُ ضَامِنٌ بِمَعْنَى آنَّهُ تَضْمَنُ صَلَاتُهُ صَلَاةً الْمُقْتَدِى (وَلَا) يُصَلِّى (الْقَارِءُ خَلْفَ الْأَمِي وَلَا اللَّهُ كُتَسِى خَلْفَ الْعَادِى) لِقُوَّةِ حَالِهِمَا.

کے اور طاہرا س مخص کے پیچھے نماز نہ پڑھے۔ جومتحاضہ کے تکم میں ہے۔ اوراس طرح طاہرہ مستحاضہ کے پیچھے نماز نہ پڑھے کیونکہ تھے کیونکہ تھے کا حال معذور سے توی ہے۔ اور کوئی چیز اپنے سے مافوق کو مضمن نہیں ہوتی حالانکہ امام ضامن ہے۔ اور وہ اس طرح ہے کہ امام کی نماز مقتدی کی نماز کو مشمن ہے۔ اور قاری ان پڑھ کے پیچھے نہ پڑھے۔ اور کیٹر ایپننے والا ننگے کے پیچھے نہ پڑھے۔ کیونکہ قاری اور کیٹر ایپننے والا ننگے کے پیچھے نہ پڑھے۔ کیونکہ قاری اور کیٹر ایپنے والا ننگے کے پیچھے نہ پڑھے۔ کیونکہ قاری اور کیٹر ایپنے والے کی حالت ان پڑھا ور ننگے سے توی ہے۔

هدایه دیزازاین)

ماسح کی اقتداء میں وضو کرنے والوں کی نماز کا تھم

(وَيَوْمُ الْمَاسِحُ الْعَاسِلِينَ) لِآنَ الْنُحُفّ مَانِعٌ مِرَايَةَ الْحَدَثِ إِلَى الْقَدْمِ، وَمَا حَلَّ بِالْخُفِّ يُزِيلُهُ الْمَسْحُ، بِحِلَافِ الْمُسْتَحَاضَةِ لِآنَ الْحَدَث لَمْ يُعْتَبَرُ شُرْعًا مَعَ قِيَامِهِ حَقِيقَة

کے اور سے کرنے والا (پاؤل) وھونے والوں کی امامت کراسکتا ہے۔ کیونکہ عدث کو قدم تک سرایت کرنے ہے موز ، بھی رو کنے والا ہے۔ اور جو پچھموزے میں حلول کر جائے موز ہ ہی اے دور کرنے والا ہے۔ بخلاف مستحاضہ کے کیونکہ اس کا حدث ایسی چیز ہے جس کا زوال شرعی طور پر معتبر ہے۔ جبکہ حدث حقیقی موجود ہے۔

قاعدكے ليجھے قائم كى نماز كائتكم

" (وَيُسَسِيِّى الْقَائِمُ خَلْفَ الْقَاعِدِ) وَقَالَ مُحَمَّدٌ رَحِمَهُ اللَّهُ: لَا يَجُوزُ، وَهُوَ الْقِيَاسُ لِقُوَّةِ حَالِ الْقَالِسِمِ وَنَـحُنُ تَوَكَنَاهُ بِالنَّصِ، وَهُوَ مَا رُوِى (آنَهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ صَلَّى آخِوَ صَلَاتِهِ قَاعِدًا وَالْقُومُ خَلْفَهُ قِيَامٌ)

(وَيُسَسِلِّى الْمُومِءُ خَلْفَ مِشْلِهِ) لِاسْتِوَائِهِمَا فِى الْحَالِ إِلَّا اَنْ يُومِ اَلْمُؤْتَمُ قَاعِدًا وَالْإِمَامُ مُضْطَحِعًا، لِآنَ الْقُعُودَ مُعُتَبُرٌ فَتَشْتَ بِهِ الْقُوّةُ (وَلَا يُصَلِّى الَّذِى يَرُكُعُ وَيَسْجُدُ خَلْفَ الْمُومِ ، مُضْطَحِعًا، لِآنَ الْمُقْتَدِى اَقُوى، وَفِيهِ خِلَافَ زُفَرَ رَحِمَهُ اللّهُ .

اوراشارے سے نماز پڑھنے والا اپی مثل اشارہ کرنے والے کے بیچے نماز پڑھے۔اس کئے کہ بید ونوں حالت میں برابر ہیں لیکن مقتدی بیٹھ کراشارہ کرے اورا مام لیٹ کراشارہ کرے۔ کیونکہ بیٹھنامعتبرتھا جو لیٹنے کی وجہ سے ٹابت ہوگیا۔ سریم

اوررکوع و مجدہ کرنے والا امٹیارہ کرنے والے کی اقتداء نہ کرے۔ کیونکہ مقتدی کی حالت قوی ہے۔اوراس میں امام زفر مینیئیر کااختلاف ہے۔

نفل پڑھنے والے کی اقتداء میں فرض پڑھنے کی ممانعت

(وَلَا يُصَلِّى الْمُفْتَوِضُ خَلْفَ الْمُتَنَفِّلِ) لِآنَّ الِاقْتِدَاءَ بِنَاءً ، وَوَصْفُ الْفَرْضِيَّةِ مَعْدُومٌ فِي حَقِّ الْإِمَامِ فَلَا يَتَحَقَّقُ الْبِنَاءُ عَلَى الْمَعْدُومِ .

قَالَ (وَلَا مَنْ يُصَلِّى فَرُضًا خَلْفَ مَنْ يُصَلِّى فَرُضًا آخَرَ) لِآنَّ الِاقْتِدَاءَ شَرِكَةٌ وَمُوَافَقَةٌ فَلَا بُدَّ

ر: الإنكادِ .

وَعِنْدَ الشَّافِهِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ يَصِحُ فِي جَمِيعِ ذَلِكَ لِآنَ الاقْتِدَاءَ عِنْدَمَا أَذَّاهُ عَلَى سَبِيلِ الْمُوَافَقَةِ، وَعِنْدَنَا مَعْنَى التَّضَمُّنِ مُرَاعًى (وَيُصَلِّى الْمُتَنَقِّلُ خَلْفَ الْمُفْتَرِضِ) لِآنَ الْحَاجَةَ فِي حَقِّهِ إِلَى آصُلِ الصَّكَاةِ وَهُوَ مَوْجُودٌ فِي حَقِّ الْإِمَامِ فَيَتَحَقَّقَ الْبِنَاءُ.

ور الروز المرابع المر

ر سے بین اور فرض نہ پڑھے وہ مخص کی ایسے تھیں کے پیچھے جو کوئی دوسرا فرض پڑھ رہاہے۔ کیونکہ افتد اء شرکت وموافقت کا ٹام ہے جس میں اتحاد ضروری ہے۔ جبکہ امام شافعی مجھے سے نز دیک ان تمام صورتوں میں افتداء جائز ہے۔ اس دلیل کی وجہ سے موافقت کے مطابق ادائیگی ہوجاتی ہے۔ اور ہمارے نز دیک معنی تضمنی کی رعایت کی جائےگی۔

۔ اور نفل پڑھنے والافرض پڑھنے والے کی افتداء کرسکتا ہے۔ کیونکہ نفل پڑھنے والے کواصل میں نماز کی ضرورت ہے جوامام کے حق میں موجود ہے۔للبذااس کی بناء ٹابت ہوجائے گی۔

محدث امام کے پیچھےمقتدی کی نماز کا تھم

(وَمَنُ اقْتَدَى بِإِمَامٍ ثُمَّ عَلِمَ أَنَّ إِمَامَهُ مُحُدِثُ أَعَادَ) لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ (مَنُ أَمَّ قَوْمًا ثُمَّ ظَهَرَ أَنَّهُ كَانَ مُحُدِثًا أَوْ جُنبًا أَعَادَ صَلَاتَهُ وَأَعَادُوا) وَفِيهِ خِلاَفُ الشَّافِعِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ بِنَاءً ثُمَّ ظَهْرَ أَنَّهُ كَانَ مُحُدِثًا أَوْ جُنبًا أَعَادَ صَلَاتَهُ وَأَعَادُوا) وَفِيهِ خِلاَفُ الشَّافِعِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ بِنَاءً عَلَى مَا تَقَذَمَ، وَنَحُنُ نَعْتَبِرُ مَعْنَى التَّضَمُّنِ وَذَلِكَ فِي الْجَوَازِ وَالْفَسَادِ .

اورجس شخص نے ایسے امام کی اقتداء کی بعد میں ہتہ چلا کہ اس کا امام محدث ہے تو وہ نماز کا اعادہ کر ہے۔ کیونکہ نبی کریم مُلَّا اَنْ اِللّٰ اِللّٰ اللّٰ اللّٰ اللّٰ اللّٰ اللّٰ اللّٰ اللّٰ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰ ال

ان پڑھامام کی اقتراء میں نماز پڑھنے کی ممانعت کابیان

(وَإِذَا صَلَى أُمِّى بِفَوْمِ يَقُرَنُونَ وَبِقَوْمٍ أُمِّيِّينَ فَصَلَاتُهُمْ فَاسِدَةٌ عِنْدَ آبِى حَنِيْفَةَ رَحِمَهُ اللهُ) وَقَالَا: صَلَاةُ الْإِمَامِ وَمَنْ لَا يَقُرَأُ تَامَّةٌ لِآنَهُ مَعْذُورٌ آمَّ قَوْمًا مَعْذُورِينَ وَغَيْرَ مَعْذُورِينَ فَصَارَ كَمَا إِذَا آمَّ الْعَارِى عُرَاةً وَلَابِسِينَ.

وَلَـهُ أَنَّ الْإِمَـامَ تَـرَكَ فَـرُضَ الْـقِرَاءَ ةِ مَعَ الْقُدْرَةِ عَلَيْهَا فَتَفْسُدَ صَلَاتُهُ، وَهِذَا لِآنَّهُ لَوُ اقْتَدَى

بِ الْقَارِءِ تَكُونُ فِرَاءَ تُهُ فِرَاءَ قَ لَهُ بِحِلَافِ تِلْكَ الْمَسْاَلَةِ وَاَمْنَالِهَا لِلَاَّ الْمَوْجُودَ فِى حَقِّ الْإِمَامِ

لا يَكُونُ مَوْجُودًا فِى حَقِّ الْمُقْتَدِى (وَلَوْ كَانَ يُصَلِّى الْأُمِّيُّ وَحُدَهُ وَالْقَارِءُ وَحُدَهُ جَازًى هُوَ

لا يَكُونُ مَوْجُودًا فِى حَقِّ الْمُقْتَدِى (وَلَوْ كَانَ يُصَلِّى الْأُمِّيُّ وَحُدَهُ وَالْقَارِءُ وَحُدَهُ جَازًى هُوَ

الصَّحِيحُ لِلَاَنَّهُ لَمْ تَظُهَرُ مِنْهُمَا رَغْبَةٌ فِى الْجَمَاعَةِ .

کے آگر کی ان پڑھ نے ان پڑھوں اور قراء کی ایک قوم کونماز پڑھائی توامام اعظم میں ان پڑھ نے نزدیک سب کی نماز فاسد ہو جائے گی جبکہ صاحبین نے کہا کہ امام کی نماز اور جو قارئ نہیں ہاس کی نماز مکمل ہوگئی۔ کیونکہ ایک عذروائے محص نے دوسرے عذر والے گی جبکہ صاحبین نے کہا کہ امام کی نماز اور سر والوں کی امامت کرائی۔ اور امام اعظم میں اندین کی دلیل میہ ہو کہ امام والے کی امامت کرائی ہے جس طرح نگے نے نگوں اور سر والوں کی امامت کرائی۔ اور امام اعظم میں اور ہو کے باوجود اسے چھوڑ دیا ہے۔ لبندا امام کی نماز فاسد ہوگئی۔ اور اس دلیل کی وجہ سے کہا گروہ کی قاری کی افتداء قرائت پر قادر ہونے کے باوجود اسے چھوڑ دیا ہے۔ لبندا امام کی نماز فاسد ہوگئی۔ اور اسی دلیل کی وجہ سے کہا گروہ کی قاری کی افتداء کرتا تو قاری کی قرائت ہو جاتی۔ بخلاف اس مسئلہ کے اور اسی جسے مسائل کہ جو چیز امام کے حق میں موجود ہو وہ مقدی کے ق میں موجود ہو تیں۔

اوراگران پڑھتنہاا پی نماز پڑھتاہےاورقاری تنہاا پی نماز پڑھتاہے تو جائز ہے کیونکہان دونوں میں جماعت کرانے کی رغبت نہیں ہوتی۔

ہم اور کعات میں قر اُت کے بعدامی کا امام ہونا میں دور کعات میں قر اُت کے بعدامی کا امام ہونا

(فَانَ قَرَا الْإِمَامُ فِي الْأُولَيْنِ ثُمَّ قَدَّمَ فِي الْأَخْرَيْنِ أُمِّنَا فَسَدَتُ صَلَاتُهُمْ) وَقَالَ زُفَرُ رَحِمَهُ اللهُ: لَا تَفْسُدُ لِتَادِّى فَرْضِ الْقِرَاءَةِ

وَلَنَا اَنَّ كُلَّ رَكْعَةٍ صَلَاةٌ فَلَا تَخْلُو عَنُ الْقِرَاءَ ةِ إِمَّا تَخْفِيقًا اَوْ تَقُدِيرًا وَلَا تَقُدِيرَ فِي حَقِّ الْأَمِّيِّ لِانْعِدَامِ الْآهُلِيَةِ، وَكَذَا عَلَى هَذَا لَوْ قَدَّمَهُ فِي التَّشَهُّدِ .

اوراگرامام نے پہلی دورکعات میں قرائت کی اور آخری دورکعات میں ای کوخلیفہ بنا دیا۔ تو مقتدیوں کی نماز فاسد ہو جائے گی جبکہ امام زفر بُونانیڈ نے فرمایا: فاسد نہیں ہوگی۔ اس لئے فرض قرائت ادا ہوگئی ہے۔ اور ہماری دلیل بیہ ہر رکعت حقیقت میں نماز ہے۔ لہٰداوہ قرائت سے خالی نہ ہوگی۔ خواہ وہ قرائت حقیقت کے طور پر ہویا مجاز اُہواورا می کے حق میں قرائت مقدر نہیں کی جاسکتی۔ اس لئے کہ اس میں اہلیت ہی نہیں ہے۔ اور اگرامام نے امی کوتشہد میں خلیفہ بنایا تو وہ مسئلہ بھی ای طرح ہے۔

بَابُ الْحَدَثِ فِي الصَّلَاةِ

﴿ بيرباب نماز ميں حدث لاحق ہوجانے کے بيان ميں ہے ﴾

ب الحدث كي مطابقت كابيان

علامہ بدرالدین بینی حنی بینیات میں نے باب نماز میں واقع ہونے والے حدث کے احکام کے بیان میں ہے ان دونوں ابوب میں مناسب کی وجہ ہے کہ پہلے باب میں امام اور امامت کے بارے میں بیان ہوا ہے۔ پس بیتمام احکام حدث کے متعلق بیں۔ لہذا اس کے بعد حدث کا باب بیان کیا ہے۔ اور فصول کے در میان مطابقت کی وجہ ہے کہ سمابقہ فصول میں امام ، مقتذی اور میں بین میں میں اور اب ان کے عوارض کا بیان کیا جاتا ہے۔ اور بیعوارض ان کی نماز کو مانع ہیں۔ (عوارض ہمیشہ موخر ہوتے ہیں)۔ (البنائیشرح البدایہ، جی بس، ۲۳ میں مقانیہ مقانی

جب امام كونماز ميس حدث لاحق موجائے

(وَمَنُ سَبَقَهُ الْحَدَثُ فِى الصَّلَاةِ انْصَرَفَ فَإِنْ كَانَ إِمَامًا اسْتَخُلَفَ وَتَوَضَّا وَبَنَى) وَالْقِيَاسُ اَنْ يَسْتَقْبِلَ وَهُوَ قَوْلُ الشَّافِعِي رَحِمَهُ اللَّهُ لِآنَ الْحَدَثَ يُنَافِيهَا وَالْمَشَى وَإِلانُورَاقَ يُفْسِدَانِهَا فَآشُبَهُ الْحَدَثُ الْعَمْدَ.

وَلَنَا قَوْلُهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ (مَنْ قَاءَ أَوُ رَعَفَ أَوْ اَمَذَى فِى صَلَاتِهِ فَلْيَنْصَوفَ وَلْيَتَوَضَّا وَلِيَسُونَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ (إِذَا صَلَّى اَحَدُكُمْ فَقَاءَ أَوْ رَعَفَ فَلْيَبُونِ عَلَى صَلَاتِهِ مَا لَمْ يَتَكَلَّمْ) وَقَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ (إِذَا صَلَّى اَحَدُكُمْ فَقَاءَ أَوْ رَعَفَ فَلْيَضَعْ يَدَهُ عَلَى فَمِهِ وَلَيُقَدِّمْ مَنْ لَمْ يُسْبَقْ بِشَىءٍ) وَالْبَلُوى فِيْمَا يُسْبَقُ دُونَ مَا يَتَعَمَّدُ وَلَا يَلَعَمَّدُ وَلَا يَتَعَمَّدُ وَلَا يَتَعَمَّدُ وَلَا يَتَعَمَّدُ وَلَا يَتَعَمَّدُ وَلَا يَعَمَّدُ وَلَا يَتَعَمَّدُ وَلَا يَتَعَمَّدُ وَلَا يَعَلَى فَا يَعَالَى فَا مِنْ لَمْ يُسْبَقُ بِشَىءٍ) وَالْبَلُوى فِيْمَا يُسْبَقُ دُونَ مَا يَتَعَمَّدُ وَلَا يَتَعَمَّدُ وَلَا يَلَعَى فَا يَعَالَى فَا يَعَالَى فَا يَعَالَى فَا يَعَالَى فَا يَعَلَى فَا يَعَالَى فَا يَعَالَى فَا يَعَالَى فَا يَعَالَى فَا يَعْمَا لَهُ مُنْ لَمْ يُسْبَقُ بِشَىء) وَالْبَلُوى فِيْمَا يُسْبَقُ دُونَ مَا يَتَعَمَّدُ وَلَا يَعْوَلُهُ عَلَى فَا يَسْبَقُ اللّهُ عَلَى الْمَالَاقُ وَالْ يَعَلَى الْمُعَلِّى فَى الْكُولُولُ عَلَيْ مِنْ لَمْ يُسْبَقُ بِشَى وَالْمَالُولُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ وَالْمَالُولُ مَا يُعَلَّى اللّهُ وَالْمَالُولُ عَلَى فَالَا عَلَى فَا عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّ

مدانه در الادان الم

افتیاری ۔ لہذا حدث عمد کوغیرا محتیاری حدث کے ساتھ لاحق نہیں کیا جائے گا۔

اجتناب اختلاف کے کئے نئے سرے نماز پڑھنے کا حکم

(وَإِلاسْتِشْنَاڤُ ٱفْسَضَلُ) تَسَحَرُّزًا عَنْ شُبْهَةِ الْسِجِلَافِ، وَقِيلَ إِنَّ الْمُنْفَرِدَ يَسْتَقُبِلُ وَالْإِمَامَ وَالْمُفْتَدِى يَنْنِي صِيَانَةً لِفَضِيلَةِ الْجَمَاعَةِ (وَالْمُنْفَرِدَ إِنْ شَاءَ آتَمَ فِي مَنْزِلِهِ، وَإِنْ شَاءَ عَادَ إِلَى مَكَانِهِ)، وَالْمُقْتَدِى يَعُودُ إِلَى مَكَانِهِ إِلَّا أَنْ يَكُونَ إِمَامُهُ قَدْ فَرَغَ أَوْ لَا يَكُونَ بَيْنَهُمَا حَائِلٌ (وَمَنُ ظُنَّ آنَّهُ آحُدَثَ فَخَرَجَ مِنُ الْمَسْجِدِ ثُمَّ عَلِمَ آنَّهُ لَمْ يُحُدِثُ اسْتَقْبَلَ الصَّكِرة، وَإِنْ لَمْ يَكُنُ خَورَجَ مِنْ الْمَسْجِدِ يُصَلِّي مَا بَقِيَ) وَالْقِيَاسُ فِيهِمَا الاسْتِقْبَالُ، وَهُوَ رِوَايَةٌ عَنْ مُحَمَّدٍ رَحِمَهُ اللَّهُ لِوُجُودِ اللانْصِرَافِ مِنْ غَيْرِ عُذْرِ.

وَجُهُ الاسْتِحْسَانِ آنَّهُ انْصَرَفَ عَلَى قَصْدِ الْإِصْلاحِ، آلَا تَرِى آنَّهُ لَوْ تَعَقَّقَ مَا تَوَهَّمَهُ بَنَى عَلَى صَلَاتِهِ فَٱلْحَقَ قَصْدَ الْإِصْلَاحِ بِحَقِيقَتِهِ مَا لَمْ يَخْتَلِفُ الْمَكَانُ بِالْخُرُوجِ،

ے اختلافی شبہ سے بیخے کے لئے نئے سرے سے نماز پڑھنا انصل ہے۔اور بعض فقہاء نے بیجی کہا ہے کہ منفرد نئے سرے سے پڑھے جبکہ امام ومقتری بناءکریں تاکہ جماعت کی فضیلت محفوظ رکھ عیں۔

اورمنفردا گرجا ہے تواسی جگہ نماز کو بورا کرے اور جا ہے تواپی جگہ لوٹ آئے اور مقتدی جب لوٹ کرآیا یہاں تک کہاس کا امام قارغ ہو چکایاان دونوں کے درمیان کوئی چیز حائل نہ ہو۔

اور جو مخص حدث کا گمان کرتے ہوئے متجد ہے نکل گیا پھراسے علم ہوا کہ وہ محدث نہیں ہوا تو وہ نئے سرے سے نماز پڑھے۔اوراگروہ مبجدے باہر نہیں نکلاتو وہ بقیہ نماز پڑھے۔ان دونوں صورتوں میں قیاس کا یہی تقاضہ ہے۔کہوہ نے سرے سے نماز پڑھے گااوراس طرح امام مجمر مُشِلَقة کا قول بھی ہے کیونکہ وہ قبلے سے بغیر کسی عذر کے پھر چکا ہے۔

استحسان کی دلیل میہ ہے کہ وہ مخص نماز کی اصلاح کی غرض ہے پھراتھا۔ کیا آپنبیں دیکھتے کہ اگر اس کا وہم ثابت ہوجا تاجو اس نے کیا تھا تو پھر بھی تو نماز پر بناء کرتا۔ لہذا قصداصلاح کو قیقی اصلاح کے ساتھ لائن کردیا جائے گا۔ جب تک خروج مسجد کی وجہ

جب محدث امام نے خلیفہ بنایا پھرعدم حدث ظاہر ہوا

وَإِنْ كَانَ اسْتَخْلَفَ فَسَدَتْ لِلَاّنَاءُ عَمَلٌ كَثِيرٌ مِنْ غَيْرِ عُذْرٍ، وَهَاذَا بِخِلَافِ مَا إِذَا ظَنَّ آنَّهُ افْتَتَحَ الصَّلَاةَ عَلَي غَيْرِ وُضُوعٍ فَانْصَرَفَ ثُمَّ عَلِمَ آنَّهُ عَلَى وُضُوءٍ حَيْثُ تَفُسُدُ وَإِنْ لَمْ يَخُوجُ لِاَنَّ الِانْصِرَافَ عَلَى سَبِيلِ الرَّفْضِ، آلا تَرى آنَّهُ لَوُ تَحَقَّقَ مَا تَوَهَّمَهُ يَسُتَقُبِلُهُ فَهاذَا هُوَ الْحَرْق، وَمَكَانُ الصَّفُوفِ فِي الصَّحْرَاءِ لَهُ مُحُكُمُ الْمَسْجِدِ، وَلَوْ تَقَدَّمَ قُلَّامَهُ فَالْحَدُ هُوَ الْحَرُق، وَمَكَانُ الصَّفُوفِ فِي الصَّحْرَاءِ لَهُ مُحُكُمُ الْمَسْجِدِ، وَلَوْ تَقَدَّمَ قُلَّامَهُ فَالْحَدُ هُوَ الْحَدُنُ وَمِنْ كُلِّ السَّنُورَةُ، وَإِنْ كَانَ مُنْفَرِدًا فَمَوْضِعُ سُجُودِهِ مِنْ كُلِّ السَّنُورَةُ، وَإِنْ كَانَ مُنْفَرِدًا فَمَوْضِعُ سُجُودِهِ مِنْ كُلِّ السَّنُورَةُ، وَإِنْ لَمُ مَنْفُرِدًا فَمَوْضِعُ سُجُودِهِ مِنْ كُلِّ

ځانب -

جیسی اوراگر وہم کرنے والے نے ظیفہ بنایا تو اس کی نماز فاسد ہوجائے گی کیونکہ اس نے بغیر کی عذر کے مل کثیر کیا گر خلاف اس صورت کے کہ جب اس نے یہ گمان کیا کہ اس نے نماز شروع ہی بغیر وضو کی تھی ۔ پس وہ پھر گیا پھرا سے ملم ہوا کہ وہ وضو جارت کی نماز فاسد ہوگئی خواہ وہ مجد سے ند نکلا ہو۔ کیونکہ اس کا یہ خروج رفض (زیادتی) ہے۔ کیا آپ نہیں دیکھتے کہ اگر وہی پرے تو اس کی نماز فاسد ہوگئی خواہ وہ مجد سے ند نکلا ہو۔ کیونکہ اس کا یہ خروج رفض (زیادتی) ہے۔ کیا آپ نہیں دیکھتے کہ اگر وہی بات خاب ہوجاتی جس کا اس نے وہم کیا تھا تو بھی وہ نے سرے سے نماز پڑھتا۔ لہذا اصل یہی ہاور صحراء میں مسجد کے تھم میں مفوں والی جگہ ہوگی۔ اوراگر وہ اگلی جانب بڑھا تو حدسترہ ہاوراگر سترہ نہ ہوتو بیجھے والی صفوں کی مقدار کا اعتبار کریں گے اوراگر وہ اکیلا ہے تو ہر طرف سے اس کے بجدے والی جگہ حدیموگی۔

دوران نمازجنون بإاحتلام وغيره كيحكم كابيان

(وَإِنَّ جُنَّ اَوُ نَامَ فَاحْتَلَمَ اَوُ أُغُمِى عَلَى اسْتَقُبَلَ) لِآنَّهُ يَنُدُرُ وُجُودُ هَذِهِ الْعَوَارِضِ فَلَمُ يَكُنُ فِى مَعْنَى مَا وَرَدَ بِهِ النَّصُ، وَكَذَلِكَ إِذَا قَهُقَة لِآنَهُ بِمَنْزِلَةِ الْكَلامِ وَهُوَ قَاطِعٌ .

روَإِنْ مُحَصِّرَ الْإِمَّامُ عَنُ الْقِسْرَاءَةِ فَقَدَّمَ غَيْرَهُ آجُزَاهُمْ عِنْدَ آبِى حَنِيْفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَقَالَا لَا يُحْزِنُهُمْ) لِاَنَّهُ يَنُدُرُ وُجُودُهُ فَاشْبَةَ الْجَنَابَةَ فِي الصَّلَاةِ.

وَلَـهُ اَنَّ اِلاسْتِـخُلَافَ لِـعِلَّةِ الْعَجْزِ وَهُوَ هَاهُنَا اَلْزَمُ، وَالْعَجْزُ عَنَ الْقِرَاءَ فِ غَيْرُ نَادِرٍ فَلَا يَلُحَقُ بِالْجَنَابَةِ

ے اور اگر نمازی باگل ہوگیا یا اونگھ کی صورت میں احتلام ہوگیا یا اس پرغشی طاری ہوئی تو وہ نے سرے سے نماز پڑھے۔ کیونکہ یہ عوارض شاذ و نا درہوتے ہیں۔ لہذا یہ نص میں دارد معنی کے تھم میں نہ ہول گے۔اوراس طرح قبقیہ ہے کیونکہ وہ کلام کے درجے میں ہے اور نماز کو کاشنے والا ہے۔

اوراگرام قر اُت کرنے ہے رک گیا تو اس نے دوسر مے تفص کوآ کے کردیا۔امام اعظم میر اُنڈیکے نزدیک و ہے تفص کافی ہوگا جبکہ صاحبین کے نزدیک و ہے تخص کافی ہوگا جبکہ صاحبین کے نزدیک وہ تخص کافی نہ ہوگا۔ صاحبین کے نزدیک وہ تخص کافی نہ ہوگا۔ مواقعہ نا درالوجود ہے لہذا یہ نماز میں جنابت کے مشابہ ہوگا۔ اور امام اعظم میر اُنڈیکی دیل میرے۔خلیفہ بنا نا علت عجز کی وجہ سے تھا۔اور وہ یہاں لازمی تھی۔جبکہ قر اُت سے عاجز ہونا یہ اور امام اعظم میر اُنڈیکی دیل میرے۔خلیفہ بنا نا علت عجز کی وجہ سے تھا۔اور وہ یہاں لازمی تھی۔جبکہ قر اُت سے عاجز ہونا یہ اُن

غیرنا در ہے لہٰذااس کو جنابت کے ساتھ لاحق نہیں کیا جائے گا۔

اگر عجز قرأت كفاسي كے بعد واقع ہوا

وَلَوْ قَرَا مِقْدَارَ مَا تَجُوزُ بِهِ الصَّلَاةُ لَا يَجُوزُ الاسْتِخُلَافُ بِالْإِجْمَاعِ لِعَدَمِ الْحَاجَةِ الَّيْهِ (وَإِنْ

هدايه د الإلين) و المحال المحا

سَبَفَهُ الْحَدَثُ بَعُدَ التَّشَهُّدِ تَوَطَّا وَسَلَّمَ) لِآنَ التَّسْلِيْمَ وَاجِبٌ فَلَا بُدَّ مِنْ التَّوَطُّوُ لِيَأْتِى بِدِ (وَإِنْ تَعَمَّدَ الْحَدَثَ فِي هَذِهِ الْحَالَةِ أَوْ تَكُلَّمَ أَوْ عَمِلَ عَمَّلا يُنَافِى الصَّلاةَ تَمَّتُ صَلَائُهُ) لِآنَهُ يَتَعَذَّرُ الْبِنَاءُ لِوُجُودِ الْقَاطِع، لَكِنْ لَا إِعَادَةً عَلَيْهِ لِآنَهُ لَمْ يَبْقَ عَلَيْهِ شَيْءٌ مِنْ الْآرُكَانِ.

اوراگراس نے اتنی مقدار میں قرائت کرلی جس سے نماز جائز ہوجائے تو اجماع کے مطابق اس کے لئے خلیفہ بنایا جائز ہوجائے تو اجماع کے مطابق اس کے لئے خلیفہ بنایا جائز نہیں۔ کونکہ اس کی طرف ضرورت نہیں۔ اوراگرنمازی کوتشہد کے بعد حدث لاحق ہوا تو وہ وضوکر سے اور سرلام پھیرے۔ کیونکہ سلام واجب ہے۔ لہٰذا سلام پھیرنے کے لئے وضوکر نالازم ہوا۔

اوراگرائ نے ای حالت میں عمد اُحدث کیا یا کلام کیا یا ایسانگل کیا جونماز کے منافی ہے تو اس کی نماز کھمل ہوگئی۔ کیونکہ نماز کو کانے کے وجود کی وجہ سے بنا و متعدّر ہے۔لیکن اس پرنماز کا اعادہ بھی نہیں۔ کیونکہ نماز کے ارکانوں میں سے کوئی چیز باقی ہی نہ رہی (یعنی دہ سارے کھمل ہو چکے ہیں)

جب تيم والے نے نماز ميں پانی ديکھا تو حکم نماز

(فَيانَّ رَأَى الْمُتَيَجِّمُ الْمَاءَ فِي صَلاَتِهِ بَطَلَتُ) وَقَدْ مَرَّ مِنْ قَبْلُ (وَإِنْ رَآهُ بَعُدَمَا قَعَدَ قَدُرَ التَّشَهُ بِهِ اَوْ كَانَ مَاسِحًا فَانْفَضَتْ مُدَّةُ مَسْجِهِ اَوْ خَلَعَ خُفَيْهِ بِعَمَلٍ يَسِيرِ اَوْ كَانَ أُتِيَّا فَتَعَلَمَ سُورَةً اَوْ عُرْيَانًا فَوَجَدَ ثَوْبًا، اَوْ مُومِيًا فَقَدَر عَلَى الرُّكُوعِ وَالسُّجُودِ، اَوْ تَذَكَّرَ فَائِتَةً عَلَيْهِ قَبْلَ هُورَةً اَوْ عُرْيَانًا فَوَجَدَ ثَوْبًا، اَوْ مُومِيًا فَقَدَر عَلَى الرُّكُوعِ وَالسُّجُودِ، اَوْ تَذَكَّرَ فَائِتَةً عَلَيْهِ قَبْلَ هَعَنِهِ اللهُ عَلَيْهِ فَبْلَ الْمُعَلِيهِ فَبْلَ الْمُعَلِيهِ فَيْلَ الْمُعَلِيمِ اللهُ عَلَيْهِ فَيْلَ الْمُعَلِيمِ اللهُ عَنْ بُرُء ، اَوْ كَانَ صَاحِبَ عُدُر السَّعُورِ فِي الْمُعْرَبِ فِي الْفَجْرِ اَوْ كَانَ صَاحِبَ عُدُر السَّعُومِ فِي الْمُعْرَبِ فِي الْمُعْرِبِ فِي الْمُعْرَبِ فِي الْمُعْرِبِ فِي الْمُعْرَبِ فَي اللهُ عَلَمُ الْمُعَلِيمِ اللهُ عَلَمُ اللهُ عَنْهُ وَكُن مَاسِحًا عَلَى الْجَبِيرَةِ فَسَقَطَتْ عَنْ بُرُء ، اَوْ كَانَ صَاحِبَ عُدُر اللهُ فَاللهُ وَلَيْسَ بِفَرْضِ عِنْدَهُ مَا الْمُعَلِيمِ فَلَاللهُ اللهُ عَنْهُ وَلِيسَ بِفَرْضِ عِنْدَهُمَا كَاغِيرَاضِهَا بَعْدَ التَسْلِيمِ الْمُعَلِي فَرْضٌ عِنْدَهُ مَع اللهُ الْعَلَاثِ مَسْعُودٍ رَضِى اللّهُ عَنْهُ وَلَهُ اللّهُ لَا يُمُكِنُهُ اذَاءُ صَلَاةٍ أَنْعُورِي إِلَّا بِالْعُرُوحِ مِنْ هَذِهِ وَمَا لَا بُوسَ اللهُ عَنْهُ وَلَهُ اللّهُ عَنْهُ وَلَهُ اللهُ عَنْهُ وَلَهُ اللّهُ عَنْهُ وَلَا لَا الْمُولِقُ الْهُ وَلَا لَا السَلَامُ وَلَا لَا الْمُؤْلِقُ اللّهُ عَنْهُ وَلَهُ اللّهُ عَنْهُ وَلَا لَهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَنْهُ وَلَهُ اللهُ عَنْهُ اللهُ الْمُؤْلُولُ اللهُ ال

وَمَسَعُنَى قَوْلِهِ تَمَّتُ قَارَبَتُ التَّمَامَ، وَإِلاسْتِنْحَلافُ لِيُسَ بِمُفُسِدٍ حَتَّى يَجُوْزَ فِى حَقِّ الْقَادِءِ، وَإِنَّمَا الْفَسَادُ ضَنُرُورَةُ مُحُكِّمِ شَرْعِيٍّ وَهُوَ عَدَمُ صَلاحِيَّةِ الْإِمَامَةِ

ك الرتيم واليافي في المازين بإنى ويكها تواس كى نماز باطل بوكى جس طرح بهلے بيد منلكر رچكا ب-اورا كرتيم والے

تشہدیں بیننے کی مقدار کے بعد پانی دیکھایا وہ موزے پرسے کرنے والاتھا۔ پس اس کے موزوں کی مدت فتم ہوگئ۔ یامعمولی من سر میں تشہدی بینے کی مقدار کے بعد پانی دونوں موزوں کا لکالا۔ یا ان پڑھ تھا اور اس نے کوئی مورۃ سکھ لی۔ یا نگاتھا اس نے کپڑا پایا۔ یا اشار سے سر کوع و بجو و مرح و بھو مرح و بھو دولاتھا کہ رکوع و بچو د پر قادر ہوگیا۔ یا اس کو پہلے سے فائنة یا و آئن۔ جس کی قضاء واجب تھی۔ یا قاری امام کو صد شد لاحق ہوا اور اس نے ان پڑھ کو خلیفہ بنا دیا۔ یا فجر میں مورج طلوع ہوگیا۔ یا جعد کی نماز میں وقت عصر داخل ہوگیا۔ یا وہ پئی برسے کرنے والا اور اس نے ان پڑھ کو خلیفہ بنا دیا۔ یا وہ بٹی برسے کرنے والا اور اس کے ملکم میں اور اس کے ملکم میں اور وہ معذور جو اس کے حکم میں

ے۔ تواہام اعظم میں نیا ہے کردو کیک اس کی نماز باطل ہوگئ جبکہ صاحبین کے نز دیک اس کی نماز نکمل ہوگئی۔اور کیا عمیا ہے کہ اس مسئلہ میں اصل (قانون) بیہ ہے۔ کہ سیدنا امام اعظم میں نیاز کے نز دیک نمازی کا نمازے باہر جانا اختیاری فعل سے فرض ہے۔ جبکہ صاحبین میں زدیک فرض نہیں ہے۔

لہٰذاامام اعظم میں کی در یک ان حالتوں میں عوارض کا بیش آنا ہے اسی طرح ہے جس طرح نماز کے درمیان عوارض کا بیش آنا ہے۔ جبد صاحبین کے نزدیک ایسا ہے جس طرح سلام کے بعد عوارض کا بیش آنا ہے۔ اوران کی دلیل حضرت عبداللہ بن مسعود دائلہ دائی حدیث ہے۔ جبکہ امام اعظم میں نہیں کہ دیا ہے۔ کہ اس صورت میں نمازی کے لئے دوسری نماز کو ادا کر ناممکن ہی نہیں۔ جب تک اس نمازے خروج نہ ہوہ جبی فرض موتی ہے۔ نہیں میں جب تک اس نمازے خروج نہ ہوں جیز جس کے بغیر فرض تک پہنچناممکن نہ ہوں مجمی فرض موتی ہے۔

اور نی کریم مَلَاثِیْزُم کے فرمان'' مَنْتَ '' کامعنی قریب بھیل ہے۔اور قاری حق میں نماز کا خلیفہ بنانا مفسد نہیں ہے جبکہ نماز کے نساد کا تھم صرف تھم شرعی ہےاور وہ یہ ہے کہ اس امام میں امامت کی صلاحیت ہی نہیں ۔

مسبوق کی بجائے مدرک کی خلافت اولی ہے

(وَمَنُ الْتَسَدَى بِإِمَامِ بَعُدَ مَا صَلَّى رَكُعةً فَآحُدَتَ الْإِمَامُ فَقَدَّمَهُ اَجُزَاهُ) لِوُجُودِ الْمُشَارَكَةِ فِي الشَّحْرِيهَةِ، وَالْاَوْلَى لِلْإِمَامِ اللَّهُ فَا مُدُرِكًا لِلاَنَّهُ اَقْدَرُ عَلَى اِتُمَامِ صَلَابِهِ، وَيَنبَغِي لِهِذَا الشَّحْرِيهَةِ، وَالْاَوْلَى لِلْإِمَامِ اللَّهُ الْعَمْرِي التَّسُلِيْمِ (فَلَوْ تَقَدَّمَ يَبْتَدِءُ مِنْ حَيْثُ انْتَهَى اللَّهِ الْإِمَامُ الْمَسْبُوقِ اللَّ لَا يَسَقَدَّمَ لِعَجْزِهِ عَنُ التَّسُلِيْمِ (فَلَوْ تَقَدَّمَ يَبْتَدِءُ مِنْ حَيْثُ انْتَهَى إلَي السَّكَامِ يُقَدِّمُ مُدُرِكًا يُسَلِّمُ بِهِمْ، فَلَوْ آنَّهُ حِينَ آتَمَ صَلَاةً الْإِمَامِ لِيقِيمَامِهِ مَقَامَهُ (وَإِذَا انْتَهَى إلَى السَّكَامِ يُقَدِّمُ مُدُرِكًا يُسَلِّمُ بِهِمْ، فَلَوْ آنَّهُ حِينَ آتَمَ صَلَاةً الْإِمَامِ لِيقِيمَامِهِ مَقَامَهُ (وَإِذَا انْتَهَى إلَى السَّكَامِ يُقَدِّمُ مُدُرِكًا يُسَلِّمُ بِهِمْ، فَلَوْ آنَّهُ حِينَ آتَمَ صَلَاةً الْإِمَامِ فَهُ وَإِذَا الْتَهَى إلَى السَّكَامِ يُقَدِّمُ مُدُرِكًا يُسَلِّمُ بِهِمْ، فَلَوْ آنَّهُ حِينَ آتَمُ صَلَاةً الْإِمَامِ فَهُ وَالْمَامِ الصَّلَاةِ وَفِي حَقِيهِمْ بَعُدَ تَمَامِ الْوَلَامُ الْأَولُ إِنْ الْمُفْسِدَ فِي حَقِيهِ وُجِدَ فِي خِلَالِ الصَّلَاةِ وَفِي حَقِيهِمْ بَعُدَ تَمَامِ الْرَكَانِهُ وَالْإِمَامُ الْآوَلُ إِنْ الْمُفْسِدَ فِي حَقِيهِ وُجِدَ فِي خِلَالِ الصَّلَاقُ وَفِي حَقِيهِمْ بَعُدَ تَمَامِ الْوَكُومُ الْآوَلُ إِنْ الْمُفْرِيمُ وَالْمَامُ الْآوَلُ إِنْ الْمُفْرِيمَةُ وَلَا لَا تَعْسُدُ مَا لَا قَالُهُ مُ وَالْ لَمُ يَقُومُ مَا لَا قَلْمُ مُ الْوَالَةُ وَالْمُ اللَّهُ وَلَا لَا الْعَلَامُ الْوَلَامُ الْكُومُ الْاطَحَةِ وَالْمَلَامُ الْوَلَامِ الْمُعْمَلِيمُ الْوَالِمُ الْمُعْمَامُ الْقَامُ الْوَالْمُ الْمُؤْمِ الْوَالْمُ الْمُ الْوَالِمُ الْكُومُ الْمُ الْمُعْمَلِيمُ اللْمُ الْمُؤْمِ الْمُعَلِيمُ الْمُعَامُ الْمُعَلِيمُ اللْمُعُومُ الْمُامُ الْمُعْلَى السَّلَامُ الْمُؤْمُ الْمُ الْمُؤْمِ الْمُؤْمُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمِ اللْمُعْمَى الْمُعْمَامُ الْمُومُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمُ الْمُعْمَامُ الْمُؤْمُ الْمُ الْمُعُمُ الْمُعُومُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمِ الْمُؤْمُ الْمُعُمُ الْمُ

 نماز کو پورا کرنے میں زیادہ طاقت رکھتا ہے۔اورمسبوق کے لئے مناسب نہیں کہ وہ مقدم ہو کیونکہ وہ تو سلام پھیرنے سے بھی عاجز

. اوراگروہ مقدم ہوگیا تو وہاں سے ابتدا وکرے جہاں تک امام پہنچا ہے۔اس لئے کہ مسبوق امام کے قائم مقام ہے۔اور جب بیمسبوق سلام تک پینچ جائے تو مدرک کومقدم کرنے۔ جوان کے ساتھ سلام پھیرے۔

اگرمسبوق نے امام کی نماز پوری ہوتے ہی قبقہدلگایا یا عمداً حدث کیا یا کلام کیا یا مسجد سے نکل گیا تو اس کی نماز فاسد ہوگئی اور قوم کی نماز مکمل ہوگئی۔ کیونکہ درمیان نماز خلال اس کے حق میں مفسد نماز ہے جبکہ نماز پون کے حق میں تحمیل ارکان کے بعد ہے اور امام اول اگر نماز سے فارغ ہوگیا تو اس کی نماز فاسد نہ ہوئی اور فارغ نہ ہوا تو اس کی نماز بھی فاسد ہوگئی اور یہی تھیجے روایت ہے۔

تشهدميں بيھنے كے بعد قہقہدلگا يا تو تھم نماز

ُ (فَانَ لَهُ يُحُدِثُ الْإِمَامُ الْآوَّلُ وَقَعَدَ فَدُرَ التَّشَهَّدِ ثُمَّ قَهْقَهَ اَوُ اَحْدَثَ مُتَعَمِّدًا فَسَدَثَ صَلاةُ الَّذِى لَمْ يُدُرِكُ اَوَّلَ صَلاةِ الْإِمَامِ عِنْدَ آبِى حَنِيْفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ

وَقَالَا: لَا تَفُسُدُ، وَإِنْ تَسَكَلَّمَ اَوُ خَرَجَ مِنُ الْمَسْجِدِ لَمْ تَفُسُدُ فِى قَوْلِهِمْ جَمِيعًا) لَهُمَا اَنَّ صَلاَمةَ الْمُقْتَدِى بِنَاءً عَلَى صَلاةِ الْإِمَامِ جَوَازًا وَفَسَادًا وَلَمْ تَفُسُدُ صَلاةُ الْإِمَامِ فَكَذَا صَلاتُهُ وَصَارَ كَالسَّلام وَالْكَلام

وَكَهُ أَنَّ الْفَهُفَهُةَ مُنْفُسِكَةٌ لِلْهُ رَا الْمَامَ لَا يَحْتَاجُ إِلَى الْبِنَاءِ وَالْمَسْبُوقَ يَحْتَاجُ إِلَيْهِ مِنْ صَلَاةِ الْإِمَامِ فَيَفْسُدَ مِثْلُهُ مِنْ صَلَاةِ الْسَمُقُتَدِى، غَيْرَ أَنَّ الْإِمَامَ لَا يَحْتَاجُ إِلَى الْبِنَاءِ وَالْمَسْبُوقَ يَحْتَاجُ إِلَيْهِ، وَالْبِنَاءُ عَلَى الْفَاسِدِ فَاسِدٌ بِحِلَافِ السَّلَامِ لِلْنَاءُ مِنْهُ وَالْكَلَامَ فِى مَعْنَاهُ، وَيَنْتَقِطُ وُضُوءُ الْإِمَامِ لِوُجُودِ الْقَهْقَهَةِ فِى خُرُمَةِ الصَّلَاةِ .

کے اگرامام اول محدث نہیں ہوااور وہ تشہد کی مقدار بیٹھا پھراس نے قبقہدلگایا یا عدامحدث ہوا تو اس مقتدی کی نماز فاسد ہوگئی جس نے امام کی اول نماز نہ پائی ریدامام اعظم میں نہ سے کے فردیک ہے۔

اورصاحبین نے کہا کہ اس کی نماز فاسد نہ ہوگی۔اوراگراس نے کلام یا مجدسے نکلاتو تمام کے قول کے مطابق اس کی نماز فاسد نہ ہوگی۔ سامیں مقتدی کی نماز امام کی نماز برہنی ہوتی ہے اور جب امام کی نماز فاسد نہ ہوئی تو اس کی نماز برہنی ہوتی ہے اور جب امام کی نماز فاسد نہ ہوئی تو اس کی نماز بھی فاسد نہ ہوئی۔ الہٰ ذابیہ سلام و کلام کی طرح ہوگیا۔

اورامام اعظم بینانی کی دلیل میہ ہے کہ قبقہداں جز کو فاسد کرنے والا ہے جوامام کی نماز کے ساتھ ملا ہوا ہے ہی ای طرح مقتدی کی نماز بھی فاسد ہوگی۔ کیونکہ امام بناء کا مختاج بی نہیں رہا۔ اور مسبوق مختاج بناء ہے۔ اور جز فاسد پر بناء کرنا فاسد ہے بخلاف سام کے کیونکہ وہ نماز کو پورا کرنے والا ہے اور کلام بھی اس کے حکم میں ہے۔ قبقہہ کی وجہ سے امام کا وضوئوٹ جائے گا۔ کیونکہ وہ سے امام کا وضوئوٹ جائے گا۔ کیونکہ وہ

ركوع وسجود ميں حدث لاحق ہونے كاتھم

(وَمَنْ آخُدَتُ فِي رُكُوعِهِ أَوُ سُجُودِهِ تَوَضَّا وَبَنِي، وَلَا يَعْتَذُ بِالَّتِي اَحُدَتَ فِيهَا)، لِآنَ اِتْمَامَ المُثْنِينِ اللهُ اله

(وَلَوْ تَذَكَّى وَهُوَ رَاكِعٌ أَوْ سَاجِدُ آنَ عَلَيْهِ سَجُدَةً فَانْحَطَّ مِنْ رُكُوعِهِ آوُ رَفَعَ رَأْسَهُ مِنْ يُرَوَلَى لِتَقَعَ اَفْعَالُ الصَّلَاةِ مُرَثَبَةً مِنْ اللَّهُ مُونِ فَسَجَدَهَ اللَّهُ اللَّه

اور جس شخص کورکوع یا سجدے میں حدث لاحق ہوا تو وہ وضوکرے اور بناء کرے اور اس رکن کوشار نہ کرے جس میں اس کوحدث لاحق ہوا تو وہ دوسرے دکن کی طرف انتقال ہوجائے۔ اور حدث اس کوحدث لاحق ہوا ہے۔ کیونکہ رکن اس وقت پورا ہوتا ہے جب اس رکن ہے دوسرے دکن کی طرف انتقال ہوجائے۔ اور حدث کے ساتھ وہ ٹا بت نہیں ہوا لہذا اس کا اعادہ کرنا ضروری ہے۔ اور اگر محدث امام ہوتو وہ دوسرے کوخلیفہ بنائے جو رکوع میں برابر رہے۔ کیونکہ بخیل رکوع میں اس کے لئے دوام ممکن ہے۔

اگرنمازی کورکوع وجود کرنے کی حالت میں یادآ یا کہ اس پر سجدہ باتی ہے ہیں وہ رکوع ہے اس کی طرف جھکا یا سجد ہے۔ ا نے سراٹھایا ہیں اس نے سجدہ کیا تو وہ رکوع ہجود کا اعادہ کرے گا۔ اور یہ بیان اولیت ہے۔ تا کہ افعال میں ترتیب بقدرامکان کمل ہو۔ اور اگر اس نے رکوع وجود کا اعادہ نہ کیا تو بھی کافی ہوگا۔ کیونکہ نماز کے افعال میں ترتیب شرط نہیں۔ جبکہ طبارت کے ساتھ انقال شرط ہے جو یائی جار ہی ہے۔ اور امام ابو یوسف ٹریشائے کے بزدیک رکوع کا اعادہ لازم ہے کیونکہ ان کے بزدیک قومہ فرض ہے۔

امام اول محدث كا دوسرے امام كى اقتداء كرنا

قَالَ (وَمَنُ آمَّ رَجُلًا وَاحِدًا فَأَحُدَثَ وَخَرَجَ مِنُ الْمَسْجِدِ فَالْمَأْمُومُ إِمَامٌ نَوَى آوُ لَمْ بَنُو) لِمَا فِيهِ مِنْ صِيَالَةِ السَّطَلاةِ، وَتَغيينُ الْآوَّلِ لِقَطْعِ الْمُزَاحَمَةِ وَلَا مُزَاحَمَةَ هَاهُنَا، وَيُتِمُّ الْآوَّلِ فَيْ مُنَ اللَّوَلِ لِقَطْعِ الْمُزَاحَمَةِ وَلا مُزَاحَمَةَ هَاهُنَا، وَيُتِمُّ الْآوَلُ فَلَمُ مَنُ لا يَصُلُحُ لَلْا مَا مَعُ لَهُ وَلَوْ لَمْ يَكُنْ خَلْفَهُ إِلَّا صَبِى آوُ امْرَاةٌ فِيلَ صَلَاتَهُ مُ مُقْتَدِينًا بِالثَّانِي كَمَا إِذَا اسْتَخْلَفَهُ حَقِيقَةً (وَلَوْ لَمْ يَكُنْ خَلْفَهُ إِلَّا صَبِي آوُ امْرَاةٌ فِيلَ فَعَلَمُ مَنْ لا يَصُلُحُ لِلإَمَامَةِ، وَقِيلَ لا تَفْسُدُ لِلاَنَهُ لَمْ يُوجَدُ الاسْتِخْلافُ فَصَلافًا وَهُو لَا يَصُلُحُ لِلإِمَامَةِ، وَقِيلَ لا تَفْسُدُ لِلاَنَهُ لَمْ يُوجَدُ الاسْتِخَلافُ فَصَلافًا وَهُو لَا يَصُلُحُ لِلإِمَامَةِ، وَاللَّهُ اعْلَمُ .

هدایه ۱۰۲ مداید از این ا

کے اورجس فض نے ایک بی مردی امامت کرائی پھرامام محدث ہو گیا اورمسجد سے نکل گیا تو اب مقتدی بی امام اول کامعین کرنا اس اے تقاتا کہ جھڑا ہے۔ چاہام اول نے اس کی نبیت کی یا نہ کی ہو۔ کیونکہ اس میں نماز کی تفاظت ہے۔ امام اول کامعین کرنا اس اے تقاتا کہ جھڑا و دومرے کی اقتدام کرتے ورکیا جائے۔ اور یہاں ایک بی مقتدی ہونے کی وجہ سے مزاحمت بی نہیں ہے۔ اور امام اول اپنی نماز کو دومرے کی اقتدام کرتے ہوئے ممل کرے۔ جس طرح حقیقی خلیفہ کرتا ہے۔ اور امام محدث کے پیچھے بچے یا عورت کے سوامقتدی بی نہ ہوتو کہا گیا ہے کہاں ہوئے کہاں کی نماز فاسد نہ وجائے گی۔ کیونکہ اس کا خلیفہ وہ بنا جو خلافت کی صلاحیت نہیں رکھتا۔ اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ اس کی نماز فاسد نہو وقسد خلیفہ پایا بی نہیں گیا۔ اس لئے کہ وہ امامت کی صلاحیت نہیں رکھتا۔ اللہ بی سب سے زیادہ جائے والا ہے۔ ہوگ ۔ کیونکہ بطور قصد خلیفہ پایا بی نہیں گیا۔ اس لئے کہ وہ امامت کی صلاحیت نہیں رکھتا۔ اللہ بی سب سے زیادہ جائے والا ہے۔

بَابُ مَا يُفْسِدُ الصَّلَاةَ وَمَا يُكُرَكُا فِيهَا

﴿ بيه باب ان چيزوں کے بيان ميں ہے جن سے نماز فاسد ہوتی ہے اور جونماز ميں مکروہ بيں ﴾ فياد صلوٰۃ باب کی مطابقت کا بيان

اس باب میں مصنف ان امور کا بیان کریں گے جن سے نماز فاسد ہو جاتی ہےا درجن سے نماز مکر وہ ہو جاتی ہے۔ یہ نماز کے وہ عوارض ہیں جن سے نماز کے انقطاع کا یا کراہت کا حکم ثابت ہوتا ہے۔اوریہ ہم فصل فی الوضو میں بیان کر چکے ہیں کہ عوارض ہمیشہ مہ خرہوا کرتے ہیں۔

نماز میں حدث ہوجائے تو کس طرح واپس جائے؟

حضرت سیدہ عائشہ فڑکا کھا سے روایت ہے کہ نی مُؤَافِیُا نے فر مایا جب تم میں سے کسی کونماز کے دوران حدث ہو جائے تو تاک تھاہے واپس ہو جائے۔دوسری سندسے یہی مروی ہے۔(سنن ابن ماجہ)

نماز میں کلام کرنے کا بیان

(وَمَنْ تَكَلَّمَ فِي صَلَاتِهِ عَامِدًا أَوْ سَاهِيًا بَطَلَتْ صَلَاتُهُ) خِلَافًا لِلشَّافِعِي رَحِمَهُ اللَّهُ فِي الْخَطَاِ وَالنِّسْيَانِ، وَمَفْزَعُهُ الْحَدِيثُ الْمَعْرُوفُ .

وَلَنَا قَوْلُهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ (إنَّ صَلَاتَنَا هَذِهِ لَا يَصْلُحُ فِيهَا شَىءٌ مِنْ كَلامِ النَّاسِ، وَإِنَّمَا هِيَ النَّسُبِيحُ وَالتَّهُلِيْلُ وَقِرَاءَةُ الْقُرْآنِ) وَمَا رَوَاهُ مَحْمُولٌ عَلَى رَفْعِ الْإِنْمِ .

بنجلافِ السَّلامِ سَاهِيًا لِآنَهُ مِنْ الْآذُكَارِ فَيُعْتَبُرُ ذِكُرًا فِي حَالَةِ النِّسُيَانِ وَكَلامًا فِي حَالَةِ التَّعَمُّدِ لِمَا فِيهِ مِنْ كَافِ الْخِطَابِ

انتلاف کیا ہے۔ وہ فرماتے ہیں۔خطااورنسیان سے نماز باطل نہیں ہوتی اوران کا استدلال وہ صدیث معروف ہے۔

اور ہمار کی دلیل میہ ہے کہ نبی کریم منافاقی کے خرمایا: بے شک ہماری نمازلوگوں کے کلام کی صلاحیت نبیس رکھتی۔اور بے شک میات ہیں تو کئیل میہ اور ہے گئے۔ تنبیح تہلیل اور قراکت قرآن ہے۔اوران کی روایت کر دہ حدیث کو گناہ دور کرنے پرمحمول کیا جائے گا۔

ہاں البنة بھول کرسلام کرنے کا اعتبار کیا جائے گا کیونکہ وہ بھی اذ کار میں سے ہے لہٰذا اس کو حالت نماز میں ذکر اعتبار کرلیا جائے گا۔اور حالت عمر میں کلام کا اعتبار کیا جائے گا' کیونکہ اس میں کاف خطاب کا ہے۔

نماز میں رونے کا بیان

(فَيانُ أَنَّ فِيهَا أَوْ تَسَاوَهُ آوُ بَدَى فَارْتَفَعَ بُكَاوُهُ، فَإِنْ كَانَ مِنْ ذِكْرِ الْجَنَّةِ أَوُ النَّارِ لَمْ يَقُطَعُهَا) لِآنَ فِيهِ إِظُهَارُ الْجَزَعِ لِآنَهُ يَسَدُلُ عَلَى ذِيَادَةِ الْهُ شُوعِ (وَإِنْ كَانَ مِنْ وَجَعِ أَوْ مُصِيبَةٍ فَطَعَهَا) لِآنَ فِيهِ إِظُهَارُ الْجَزَعِ لِآلَهُ أَنَّ عَلَى ذِيَادَةِ اللَّهُ أَنَّ فِيهِ إِظُهَارُ الْجَزَعِ وَالْشَاشِي وَعَلَى اللَّهُ أَنَّ قُولُهُ آهِ لَا يُفْسِدُ فِي وَالْشَاسِ وَعَنْ آبِي يُوسُفَ رَحِمَهُ اللَّهُ أَنَّ قُولُهُ آهِ لَا يُفْسِدُ فِي النَّاسِ وَعَنْ آبِي يُوسُفَ رَحِمَهُ اللَّهُ أَنَّ قُولُهُ آهِ لَا يُفْسِدُ فِي اللَّهُ أَنَّ قَولُهُ آهِ لَا يُفْسِدُ فِي اللَّهُ أَنَّ قَولُهُ آهِ لَا يُفْسِدُ فَى اللَّهُ أَنَّ الْكَلِمَةَ إِذَا الشَّيَمَلَتُ عَلَى حَرْفَيْنِ وَهُمَا زَائِلَتَانَ الْكَالِمَةَ إِذَا الشَّيَمَلَتُ عَلَى حَرْفَيْنِ وَهُمَا زَائِلَتَانَ الْكَالِمَةُ إِذَا الشَّيْمَلَتُ عَلَى حَرْفَيْنِ وَهُمَا وَالِلْكَانَ الْكَالِمَةُ إِذَا الشَّيْمَلَتُ عَلَى حَرْفَيْنِ وَهُمَا وَالِلْكَانَ الْكَالِمَةُ إِذَا الشَّيْمَلَكُ عَلَى حَرْفَيْنِ وَهُمَا وَالِلْكَانَ الْكُولُومُ اللَّهُ مَا لَا يُعْمَلُهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ مَا لَا لَا عَلَى عَرْفَيْنِ وَهُ مُعَا وَالْكَانَانَ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْعُلَالُ عَلَى عَرْفَيْنِ وَهُ اللَّهُ ا

وَحُرُوفُ الزَّوَائِدِ جَمَعُوهًا فِي قَوْلِهِمْ الْيَوُمَ تَنْسَاهُ وَهِلَدَا لَا يَقُوى لِآنَّ كَلاَمَ النَّاسِ فِي مُتَفَاهَمِ الْعُوفِ يَتُبَعُ وُجُودَ حُرُوفِ الْهِجَاءِ وَإِفْهَامَ الْمَعْنَى، وَيَتَحَقَّقُ ذَلِكَ فِي حُرُوفٍ كُلَّهَا زَوَائد.

الْعُرُفِ يَتُبُعُ وُجُودَ حُرُوفِ الْهِجَاءِ وَإِفْهَامَ الْمَعْنَى، وَيَتَحَقَّقُ ذَلِكَ فِي حُرُوفٍ كُلَّهَا زَوَائد .

المُنَا الْعُرُفِ يَتُبُعُ وَجُودَ حُرُوفِ الْهِجَاءِ وَإِفْهَامَ الْمَعْنَى، وَيَتَحَقَّقُ ذَلِكَ فِي حُرُوفٍ كُلَّهَا زَوَائلَا وَاللهِ اللهِ عَلَى اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ وَلَا اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ وَلَا اللهُ اللهُ وَلَا اللهُ اللهُ وَلَا اللهُ اللهُ وَلَا اللهُ وَلِي اللهُ وَلَا اللهُ وَلَوْلُ اللهُ وَلِي اللهُ وَلَا اللهُ وَلِي اللهُ وَلِي اللهُ وَلَا اللهُ اللهُ وَلِي اللهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللهُ وَلِي اللهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللهُ وَلِلهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللهُ وَلِي اللهُ وَلِي اللهُ وَلِي اللهُ وَلِي اللهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللهُ وَلِي اللهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللهُ وَلِي اللهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللهُ وَلِي اللهُ وَلِي اللهُ وَلِي اللهُ وَلِللهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللهُ وَلِي اللهُ وَلَا اللهُ وَلِلْ اللهُ وَلَا اللهُ وَلِي اللهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللهُ وَلِلْ وَلَا اللهُ وَلِلْ اللهُ وَلِي اللهُ وَلَا اللّهُ وَلَا لَا الللهُ وَلَا اللّهُ وَلِي الللهُ وَلِي الللّهُ وَلِلللْهُ وَلَا اللّهُ وَلِي الللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ الللللّهُ وَ

اور کہا گیا ہے کہ ان کے نزدیک اس میں اصل ہے ہے کہ کلمہ جب دوحرفوں پر مشمل ہوخواہ وہ دونوں زائد ہوں یا ان میں سے
ایک زائد ہوتو نماز فاسد نہ ہوگی۔اورا گردونوں اصلی ہوں تو نماز فاسد ہوجائے گی۔اورا الل افت نے حروف زوائد کو ''المیسسوم قسنسام ''میں جمع کیا ہے۔اور بیدلیل اس لئے تو ئیس ہے کہ کلام الناس کا ہونا بیا الم عرف کی اصطلاح کے تابع ہے۔الہذا حرد ہجاء کے پائے جانے اور معنی بجھنے سے بیٹا بت ہوجاتا ہے۔اور حالا انکہ وہ سارے حروف زوائد ہوتے ہیں۔

بمازمیں کھانسنے سے حکم نماز

(وَإِنُ تَسَنَحُسَتَ بِعَيْرِ عُلْرٍ) بِأَنُ لَمْ يَكُنْ مَلْفُوعًا إِلَيْهِ (وَحَصَلَ بِهِ الْحُرُوفُ يَسَبَعِى آنَ يُفْسِدَ عِنْدَهُمَا، وَإِنْ كَانَ بِعُلْدٍ فَهُوَ عَفُو كَالْعُطَاسِ) وَالْجُشَاءِ إِذَا حَصَلَ بِهِ حُرُوث . وَمَنْ عَطَسَ فَقَالَ لَهُ آخَرُ يَزْحَمُكُ اللَّهُ وَهُوَ فِى الصَّلَاةِ فَسَندَتُ صَلَامُهُ) لِاَنَّهُ يَجُوى فِى (وَمَنْ عَنظَسَ فَقَالَ لَهُ آخَرُ يَزْحَمُكُ اللَّهُ وَهُوَ فِى الصَّلَاةِ فَسَندَتُ صَلَامُهُ) لِاَنَّهُ يَجُوى فِى مُنْعَاطَبَاتِ النَّاسِ فَكَانَ مِنْ كَلامِهِم، بِخِلَافِ مَا إِذَا قَالَ الْعَاطِسُ آوُ السَّامِعُ الْحَمْدُ لِلَّهِ عَلَى مَا قَالُوا لِلاَنَّهُ لَمْ يُتَعَارَفُ جَوَابًا .

کے ادراگراس نے بغیرعذر کے کھانسال طرح کہ وہ اس کو دفع نہ کرسکتا ہو۔اوراس کے کھانے سے ایسے حرف پیدا ہو جائیں تو مناسب یہ ہے کہ طرفین کے نزدیک اس کی تماز فاسد ہوجائے گی۔اورا گرعذر کے ساتھ ہے تو چھینک اور ڈکار کی طرح

هدایه رب(اولین) الجلداة ل

معان ہے۔ جبکہ اس سے حروف پیدا ہوجا کیں۔

ہے۔ اور جس کو چھینک آئی تو دوسرے نمازی نے'' نیسز محسفیک اللّه'' کہا تو اس کی نماز فاسد ہو جائے گی۔ کیونکہ اس کا اجرا واو گول اور جس کو چھینک آئی تو دوسرے نمازی نے'' نیسز محسفیک اللّه'' کہا تو اس کی نماز فاسد ہو جائے گی۔ کیونکہ اس کا اجرا واو گول ے خطابات میں جاری ہوتا ہے۔ بخلاف اس کے کہ جسب چینئے والے نمازی یا سفنے دالے نمازی نے کیا' الْمَحَمَّدُ لِلَّهِ ''اس دلیل سے خطابات میں جاری ہوتا ہے۔ بخلاف اس کے کہ جسب چینئے والے نمازی یا سفنے دالے نمازی نے کیا' الْمَحَمَّدُ لِلَّهِ ''اس دلیل سے خطابات میں جاری ہوتا ہے۔ بخلاف اس کے کہ جسب چینئے والے نمازی یا سفنے دالے نمازی نے کیا' الْمُحَمَّدُ لِلَّهِ ۔ کی دجہ سے کہ میہ بطور جواب متعارف میں ہے۔ کی دجہ سے کہ میہ بطور جواب متعارف میں

غيرامام كوجب لقمه ديا توحكم نماز

﴿ وَإِنْ السِّنَا فُتَدَحَ فَلَيْهِ فِي صَلَاتِهِ تَفْسُدُ ﴾ وَمَعْنَاهُ أَنْ يَفْتَحَ الْمُصَلِّي عَلَى غَيْرِ إِمَامِهِ لِآنَهُ تَعْلِيْمٌ وَتَعَلُّمٌ فَكَانَ مِنْ جِنْسِ كَلامِ النَّاسِ، ثُمَّ شَرَطَ التَّكْرَارَ فِي الْاصْلِ لِآلَهُ لَيْسَ مِنْ أَعْمَالِ الصَّلاةِ فَيُعْفَى الْقَلِيْلُ مِنْهُ، وَلَمْ يُشْرَطُ فِي الْجَامِعِ الْصَّغِيرِ لِآنَّ الْكَلَامَ بِنَفْسِهِ قَاطِعٌ وَإِنْ قَلَّ . اورا گرکسی نے نقمہ لینا جا ہااور نمازی نے اس کولقمہ دیا تو اس کی نماز فاسد ہوجائے کی مصنف کی اس عبارت کامعنی یہ ہے کہ نمازی نے اپنے امام کے علاوہ کسی دوسرے امام کولقمہ دیا ہو۔ کیونکہ سیھے انے سے تھم میں ہوگا۔ لہٰدا میدکلام الناس سے شارہوگا۔جبکہ امام محد مرالتہ نے مبسوط میں کلام کے تکرار کی شرط لازم کی ہے۔ کیونکہ بیکام نماز کے کاموں میں سے بین ہے۔ البذا اں کاللیل معاف ہے اور جامع صغیر میں اس شرط کو بیان نہیں کیا۔ کیونکہ کلام خود بی ذاتی طور پرمفسد نماز ہے۔ اگر چیتھوڑا ہی کیوں

مقتذى كاايين امام كولقمه ديين كابيان

(وَإِنْ فَنَدَ عَلَى إِمَامِهِ لَمْ يَكُنْ كَلَامًا مُفْسِدًا) اسْتِحْسَانًا لِلَاّنَّهُ مُضْطَرٌ إِلَى إصْلَاح صَلَاْتِهِ فَكَانَ هَٰذَا مِنُ اَعْمَالِ صَلَاتِهِ مَعْنَى (وَيَنُوِى الْفَتْحَ عَلَى إِمَامِهِ دُوْنَ الْقِرَاءَ قِ) هُوَ الصَّحِيحُ لِاَنَّهُ مُرَخَّصٌ فِيهِ، وَقِرَاءَ تُهُ مَمْنُوعٌ عَنْهَا

(وَلَوْ كَانَ الْإِمَامُ انْتَقَلَ إِلَى آيَةٍ أُخُرِى تَفُسُدُ صَلَاةُ الْفَاتِحِ وَتَفُسُدُ صَلَاةُ الْإِمَامِ) لَوْ اَحَذَ بِهَوْلِهِ لِوُجُودِ التَّلْقِينِ وَالتَّلَقُنِ مِنْ غَيْرِ ضَرُورَةٍ وَيَنْبَغِي لِلْمُقْتَدِي اَنْ لَا يُعَجِّلَ بِالْفَتْحِ، وَلِلْإِمَامِ آنُ لَا يُلُجِنَهُمْ إِلَيْهِ بَلُ يَرْكُعَ إِذَا جَاءَ أَوَانُهُ أَوْ يَنْتَقِلَ إِلَى آيَةٍ أُخْرَى .

ے ادراگرمقندی نے اینے امام کولقمہ دیا تو کلام مفسد نمازنہ ہوگا۔اوربید کیل استحسان کی وجہ سے ہے۔اس کئے مقتدی توائی نماز کوئی کرنے کی طرف مجبور ہوگیا ہے۔ لہذا بیلقمہ دینامعنی کے اعتبار سے نماز کے افعال میں سے ہوگیا۔ اور مقتدی اسپنے امام کولقمہ دینے کی نیت کرے گا قرآن کی قرائت کی نیت نہ کرے۔ یہی تھے (وایت کے مطابق ہے۔ کیونکہ لقمہ دینا ایک ایسا تھم ہے۔ جمل کی اجازت خاص کی گئی ہے جبکہ قر اُت قر آن ہے منع کیا گیا ہے۔

- مستسبب می این کی طرف نتان موکمیا تو اس صورت میں لقمہ دینے والے کی نماز فاسد ہو جائے گی۔اور امام نے اس کا اس کا ں۔ لقمہ لیا تو اس کی نماز بھی فاسد ہو جائے گی۔ کیونکہ مقتدی کی تلقین اورا مام کا اس کو وصول کرنا بغیر کسی ضرورت کے ہے۔اور مقتدی کے ۔۔ کے طریقہ سے کہ دہ لقمہ دسینے میں جلدی نہ کرے۔اورامام کوبھی جا ہیے کہ دہ لقمہ دسینے پرمقتدیوں کومجبور نہ کرے بلکہ وقت کے آجائے پررکوع میں چلاجائے یاکسی دوسری آیت کی طرف منتقل ہوجائے۔

الرنماز مين "لاإلَهُ إلَّا اللهُ" كيساته جواب ديا توضم نماز

(وَلَوْ أَجَابَ رَجُلًا فِسَى السَّلَاةِ بِلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَهِلْدًا كَلَامٌ مُفْسِدٌ عِنْدَ آبِي حَنِيْفَةَ وَمُحَمَّدِ رَحِمَهُمَا اللَّهُ، وَقَالَ اَبُويُوسُفَ رَحِمَهُ اللَّهُ: لَا يَكُونُ مُفْسِدًا) وَهٰلَا الْخِلَاثُ فِيْمَا إِذَا اَرَادَ بِهِ جَوَابُهُ .

لَهُ آنَهُ لَنَاءٌ بِسِيسِ غَيْدِ فَكَا يَتَغَيَّرُ بِعَزِيمَتِهِ، وَلَهُمَا آنَّهُ آخُرَجَ الْكَكَامَ مَغُورَجَ الْجَوَابِ وَهُوَ بَـ حُتَـهِـلُـهُ فَيُنجُعَلُ جَوَابًا كَالتَّشْمِيتِ وَإِلاسْتِرْجَاعِ عَلَى الْحِلَافِ فِي الصَّيِحِيح (وَإِنْ اَرَادَ إعْكَامَهُ آنَهُ فِي الصَّكَاةِ لَمْ تَفُسُدُ بِالْإِجْمَاعِ) لِقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (إِذَا نَابَتُ اَحَدَكُمُ نَائِبَةٌ فِي الصَّلَاةِ فَلْيُسَبِّحْ)

اورا گرنمازی نے نماز میں کی و الا الله "کے ساتھ جواب دیا تو طرفین کے نزدیک بیکلام مفسد نماز ہوگا۔ جبکدامام ابو پوسف ئیشند نے فرمایا: بیکلام مفسدنماز ند ہوگا۔اور میاختلاف اس دفت ہے جب نمازی نے جواب کاارادہ کیا ہو۔ اورا مام ابو پوسف نیمانند کی دلیل میہ ہے کہ بیکلام اللہ تعالی ثناء ہے البذااس سے نماز کا ارادہ تبدیل نہ ہوگا۔اور طرفین کی دلیل ہیے کہ اس نے اسے جواب کے طور پر نکالا ہے۔اوراس میں جواب کا اخمال بھی ہے لہذا اسے جواب ہی قرار دیں گے جس طرح چھینک اور استر جاع کا جواب ہوتا ہے۔اور سیح روایت کے مطابق ان کا بھی یہی اختلا فی سبب ہے۔

اوراً الراك نے اس سے بیارادہ كیا كدوہ نماز میں ہے تو بدا تفاق نماز فاسدنه ہوگی۔ كيونكه نبى كريم مُنَافِيَّا منے فرمایا: جب تمہیں ثماز میں کو کی واقعہ پیش آئے تو وہ مبیج پڑھے۔

ایک رکعت کے بعد دوسری نماز کوشروع کرنے کا حکم

(وَمَنْ صَلَّى رَكَعَةً مِنُ النُّهُ لِ ثُمَّ افْتَتَعَ الْعَصْرَ أَوُ النَّطَوْعَ فَقَدْ نَقَضَ الظُّهُرَ) لِانَّهُ صَحَّ شُرُوعْهُ فِي غَيْرِهِ فَيَخُرُجُ عَنْهُ (وَلَوْ افْتَتَحَ الظُّهُرَ بَعُدَمًا صَلَّى مِنْهَا رَكُعُةً فَهِيَ هِيَ وَيَتَجَزَّأُ بِيِلُكَ الرَّكُعَةِ) لِلَّنَّهُ نَوَى الشُّرُوعَ فِي عَيْنِ مَا هُوَ فِيهِ فَلَغَتْ نِيَّتُهُ وَيَقِىَ الْمَنُويُ عَلَى حَالِهِ (وَإِذَا قَوْا الْإِمَامُ مِنْ الْمُصْحَفِ فَسَدَتْ صَلائهُ عِنْدَ آبِي حَنِيْفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَقَالَا هِي تَامَّةٌ

لاَنَهَا عِبَادَةٌ انْضَافَتُ اِلَى عِبَادَةٍ أُخُرى (إِلَّا آنَّهُ يُكُوّهُ) لِآنَهُ تَشَبُهٌ بِصَنِيع آهُلِ الْكِتَابِ.

وَلاَ إِنْ حَنِيْ فَهَ رَحِمَهُ اللَّهُ أَنَّ حَمُلَ الْمُصْحَفِ وَالنَّظَرَ فِيهِ وَتَقْلِيبَ الْاَوْرَاقِ عَمَلَ كَثِيرٌ،

وَلاَ إِنْ مَا لَكُونُ مِنُ الْمُصْحَفِ فَصَارَ كَمَا إِذَا تَلَقَّنَ مِنْ غَيْرِهِ، وَعَلَى هِلَذَا لَا فَرْقَ بَيْنَ الْمَوْضُوعِ

وَلاَ آَنَهُ مُولِ، وَعَلَى الْاَوَّلِ يَفْتَوِقَانِ،

وَالْمَحُمُولِ، وَعَلَى الْاَوَّلِ يَفْتَوِقَانِ،

و است و بقی ایک رکعت براهی پھراس نے نمازعمر شروع کی یاس نے نفل شروع کیے تواس کی ظہر کی نماز ٹوٹ اور جس نے ظہر کی ایک رکعت براهی پھراس نے نمازعمر شروع کی یاس نے نظر کی ایک رکعت کے بعدا سی ظہر سے خارج ہوگیا۔اورا گراس نے ظہر کی ایک رکعت کے بعدا سی ظہر کی نے کہ جب اس نے ظہر کی ایک رکعت کے بعدا سی نظر وع کی تو اس کی وہی نماز ہوگی ۔ کیونکہ اس نے ایسی نماز کے شروع کرنے کی نیت کی ہے جس میں وہ خودموجود ہے۔ لبندا اس کی نیت نفوج کی جائے گی ۔اورنیت کردہ نماز باتی رہے گی۔
اس کی نیت لغوج کی جائے گی ۔اورنیت کردہ نماز باتی رہے گی۔

ال الم الم الم معنف سے پڑھے تو امام اعظم مینید کے زویک اس کی نماز فاسد ہوجائے گی جبکہ صاحبین کے نزویک اس کی نماز فاسد ہوجائے گی جبکہ صاحبین کے نزویک اس کی نماز فاسد ہوجائے گی جبکہ صاحبین کے نزویک اس کی نماز فاسد ہوجائے گی جبکہ صاحبی کا نماز کا ب کے ساتھ نماز کمل ہوگئی کے ونکہ اس میں اہل کتاب کے ساتھ تشہید ہے۔ اورامام اعظم میناند کی دلیل ہدہ کہ معنف کا اٹھا ٹا اوراس میں ویکھنا اوراس کے اوراق کو پلٹنا پیل کثیر ہے اور یمی وجہ تشہید ہے۔ اوراما کی نماز پر رحل پر رکھے ہونے اور کے مونے اور کھے ہونے اور اس کے افران کی نماز پر رحل پر رکھے ہونے اور اس کے افران کی نماز پر رحل پر رکھے ہونے اور اٹھائے ہونے میں کوئی فرق نہیں۔ جبکہ پہلی صورت کے مطابق دونوں میں فرق ہے۔

اگرنماز نے لکھا ہواسمجھ لیا تو تھم نماز

وَلَوْ نَظَرَ إِلَى مَكْتُوبٍ وَفَهِمَهُ فَالصَّحِيحُ آنَّهُ لَا تَفْسُدُ صَلاَتُهُ بِالْإِجْمَاعِ بِخِلَافِ مَا إِذَا حَلَفَ لَا يَقُرَأُ كِتَابَ فُلانِ حَيْثُ يَخْنَثُ بِالْفَهُمِ عِنْدَ مُحَمَّدٍ رَحِمَهُ اللَّهُ لِآنَّ الْمَقْصُودَ هُنَالِكَ الْفَهُمُ، اَمَّا فَسَادُ الصَّلَاةِ فَبِالْعَمَلِ الْكَثِيرِ وَلَمْ يُوجَدُ .

ے اورا گرنماز نے مکتوب کودیکھااوراس کو بھھلیا تو سیجے قول کے مطابق بدا جماع اس کی نماز فاسدنہ ہوگی۔ بخلاف اس کے کہ جب اس نے بیتم کھائی کہ وہ کتاب نہ پڑھے گا توامام محمد جہتے ہے نزویک وہ صرف بیجھنے سے ہی حانث ہوجائے گا۔اس کے کہ جب اس نے بیتم کھائی کہ وہ کتاب نہ پڑھے گا توامام محمد جہتے ہے نزویک وہ مرف بیجھنے سے ہی حانث ہوجائے گا۔اس لئے کہ یہاں مقصود تو سمجھنا ہے اور جہاں تک فسادنماز کی ہات ہے تو وہ ممل کثیر کی وجہ سے ہوتا ہے جو یبان نہیں پایا گیا۔

اگرنمازی کے سامنے سے عورت گزرے تو حکم نماز

(وَإِنْ مَرَّتْ امْرَاةٌ بَيْن يَدَى الْمُصَلِّى لَمْ تَقْطَعْ صَلَاتَهُ) لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ (لَا يَقُطَعُ الصَّلَاةَ مُرُورُ شَىءً إِلَّا أَنَّ الْمَارَّ آثِمْ) لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ .

(لَوُ عَلِهَ الْمَارُ بَيْنَ يَدَى الْمُصَلِّى مَاذَا عَلَيْهِ مِنْ الْوِزْرِ لَوَقَفَ اَرْبَعِينَ) وإنَّمَا يَأْتُمُ إِذَا مَرَّ فِي

مَـوْضِع سُجُودِهِ عَلَى مَا قِيلَ وَلَا يَكُونُ بَيْنَهُمَا حَايِلٌ وَتُحَاذِي اَعْضَاءُ الْمَارِ اعْضَاءَ هُ لَوْ كَانَ يُصَلِّي عَلَى الدُّكَّانِ .

سیستری سی اوراگر کسی نمازی کے سامنے سے عورت گزری تواس کا پیگزرنا نماز کو کافیے والانبیں ہے۔ کیونکہ نی کریم مُلائینا نے ارشاوفر مایا بھی چیز کا گذرنا نماز کونبیں کا ثا البنة گذرنے والا گنا ہگار ہوگا۔ کیونکہ نبی کریم منابیق نے فر مایا نمازی کے آئے سے ۔۔۔ گزرنے والا اگریہ جان کے کہاس کی کیا سزا ہے تو وہ نمازی کے آگے سے گزرنے کے بجائے چالیس تک کھڑے رہے کو بہتر خیال کرے۔اور گنامگاراس ونت ہوگا جب وہ تحدے والی جگہ سے گذرے ای لئے کہا گیا ہے کہان دونوں کے درمیان کوئی پر وہ جب نہ ہوا درگذرنے والے کے اعضاء نمازی کے اعضاء کے مقابل ہوجا کیں۔اگر چدو ہ چبوترے پر بھی نماز پڑھتا ہو۔

میدان میں سترہ قائم کرنے کا بیان

(وَيَسْبَغِي لِمَنْ يُصَلِّي فِي الصَّحْرَاءِ أَنْ يَتَخِذَ آمَامَهُ سُتْرَةً) لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلامُ (إِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ فِي الصَّحْرَاءِ فَلْيَجْعَلْ بَيْنَ يَدَيْهِ سُتْرَةً) (وَمِقْدَارُهَا ذِرَاعٌ فَصَاعِدًا) لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الْصَّلَامَةُ وَالسَّلَامُ (اَيَعْجِزُ اَحَدُكُمُ إِذَا صَلَّى فِي الصَّحْرَاءِ اَنْ يَكُونَ اَمَامَهُ مِثْلُ مُؤْخِرَةٍ

(وَقِيلَ يَسْبَغِي أَنْ تَكُونَ فِي غِلَظِ الْأَصْبُعِ) ِلَآنَّ مَا دُوْنَهُ لَا يَبْدُو لِلنَّاظِرِ مِنْ بَعِيدٍ فَلَا يَحْصُلُ الْسَمَ فَسَصُودُ (وَيَدَقُرُبُ مِنَ السُّتَرَةِ) لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّكَاةُ وَالسَّكَامُ (مَنْ صَلَّى إِلَى سُتَرَةٍ فَلْيَدُنُ مِسنُهَا) (وَيَسجُعَلُ السُّتُرَةَ عَلَى حَاجِبِهِ الْآيُمَنِ أَوْ عَلَى الْآيُسَرِ) بِهِ وَرَدَ الْآثَرُ وَلَا بَأْسَ بِتَرُكِ السُّتُرَةِ إِذَا آمِنَ الْمُرُوِرَ وَلَمْ يُوَاجِهُ الطَّرِيقَ .

ے اور جو آ دمی صحراء میں نماز پڑھے اس کے لئے مناسب سیہ ہے کہ وہ اپنے سامنے ستر ، قائم کرے۔ کیونکہ نبی کریم مَنْ فَيْرًا نِهِ فَرِمایا جب تم میں سے کوئی مخص صحراء میں نماز پڑھے تواسے جاہیے کہ دواپنے سامنے سر دینائے۔اورستر و کی مقدارا یک گزیااس سے زیادہ ہو۔ کیونکہ نبی کریم مَثَاثِیْز کے خرمایا :تم میں سے کوئی نمازی جب صحراء میں عاجز آئے تو وہ اپنے سامنے مؤخرہ ک مثل کاوے کو (سترہ بنائے)۔

اور میر بھی کہا گیا ہے کہاں کی موٹائی انگلی کی مقدار کے برابر ہو۔ کیونکہ اس سے کم موٹائی تو و کیھنے والے کونظر ہی نہ آئے گی۔جس کی وجہ سے مقصود حاصل ہنہ ہوگا۔اور نمازسترے کے قریب نماز پڑھے کیونکہ نبی کریم ملی تیجیز کے نے فرمایا: جو محض سترے کے ساتھ نماز پڑھے تو وہ سترے کے قریب رہے۔اور وہ سترے کواپنے دائیں یا بائیں عاجب کے سامنے بنائے۔ کیونکہ اڑ اسی طرح دارد ہوا ہے۔اور جب کسی کے گذرنے سے امن ہوتو سترہ کو تزک کرنے میں کوئی حرج نہیں۔جبکہ وہ رائے کے سامنے ندہو۔

امام ومقتدى كے لئے احكام سترہ

(وَسَنْرَةُ الْإِمَامِ سُتُرَةٌ لِلْقَوْمِ) لِآنَهُ عَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالسَّلامُ صَلَّى بِبَطُحَاءَ مَكَةَ إلَى عَنَزَةٍ وَلَمُ وَسُنْرَةُ الْإِلْقَاءِ وَالْحَطِّى لِآنَ الْمَقْصُودَ لَا يَحْصُلُ بِهِ (وَيَدُرَأُ لَى الْمَقْصُودَ لَا يَحْصُلُ بِهِ (وَيَدُرَأُ اللَّهَ الْمَقَلُ وَالْمَلْمُ اللَّهُ عَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالسَّلامُ الْمَازَةِ اللَّهُ عَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالسَّلامُ اللَّهِ اللَّهُ عَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالسَّلامُ (الْوَرُنُوا مَا اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِوَلَدَى (الْوَرُنُوا مَا اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِوَلَدَى (الْوَرُنُوا مَا اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِولَدَى السَّعَلَ وَاللهُ عَنْهَا (اَوْ يَدُفَعُ بِالسَّسِيحِ) لِمَا رَوَيْنَا مِنْ قَبْلُ (وَيُكُرَهُ الْجَمْعُ بَيْنَهُمَا) لِآنَ بَاعَدِهِمَا كِفَايَةً .

ورا مام کاسترہ بی قوم کاسترہ ہی ونکہ نی کریم من این انظاء مکہ میں دارعصا کی طرف نماز پڑھی اور قوم کے لئے کو کسترہ نہ تھا اور سترے میں گاڑ دینا معتبرہ ۔ ڈال دینا یا خط کھینچنا معتبر ہیں۔ کیونکہ اس کے ساتھ مقصود ہی حاصل نہیں ہوتا۔ اور سترہ نہ ہونے کی صورت میں نماز اس کو دور کرے۔ یا جب گذر نے والا نمازی اور سترے کے درمیان سے گذر ہے۔ کیونکہ نمی کریم منافیق نے معرب اور وہ اشارے سے دور کرے جس طرح نمی کریم نافیق نے معرب امر یا ایک تعلیم میں ہے ہوا سے دور کرو۔ اور وہ اشارے سے دور کرے جس طرح نمی کریم نافیق نے معرب امر یا گاؤنا کے بیٹوں کو دور کیا تھا۔ یا اس کو تبع کے ساتھ دور کرے۔ اس روایت کی وج سے ہم پہلے بیان کر چکے ہیں۔ اور ان دونوں کو جے کہ کا فی ہے۔

هُصُلُّ فَى المكروهات الصلوة

﴿ بيان ميں ہے ﴾

مكروبات نماز والي فصل كي مطابقت كابيان

ال نصل سے پہلے مصنف نے حدث فی الصلوٰۃ والی نصل کو ذکر کیا ہے۔ اور بیا حداث نیل ہیں۔ جبکہ نماز کے مکروہات ان کے مقابلے میں خفیف ہیں ۔ حدث نقبل کو مقدم ذکر کرنے کی وجہ بیہ ہے کہ وہ قاطع نماز ہے۔ جبکہ حدث خفیف میں نماز مع الکراہت ہوجاتی ہے۔ لہذا نماز کے مفیدین کو پہلے ذکر کیا ہے تا کہ فساونماز سے احتر از کیا جائے۔ جبکہ کروہات کو بعد میں ذکر کیا کیونکہ ان پر وعید میں ذکر کیا کیونکہ ان پر وعید سے دوران کو بعد میں ذکر کرنے کی بیوجہ بھی ہے کہ جونماز مفید سے بچاس میں کراہت پائی جاسمتی ہے۔ کیونکہ اگراس میں مفید پایا گیا تو کراہت کی طرف جانے کی ضرورت نہیں ہوتی کیونکہ نماز تو فاسد ہو چکی تھم کراہیت کی طرف جانے کی ضرورت نہیں ہوتی کیونکہ نماز تو فاسد ہو چکی تھم کراہیت کی طرف جانے کا موقع ہی نہیں رہتا۔

نماز میں عبث کا موں کی کراہت کا بیان

(وَيُكُرَهُ لِلْمُصَلِّى اَنْ يَعْبَتَ بِثَوْبِهِ اَوْ بِجَسَلِهِ) لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ (إنَّ اللَّهَ تَعَالَىٰ كَرِهَ لَكُمْ ثَلَاثًا، وَذَكَرَ مِنْهَا الْعَبَتَ فِى الصَّلَاةِ) وَلَانَّ الْعَبَتَ خَارِجَ الصَّلَاةِ حَرَامٌ فَمَا ظَنْكِ فِي الصَّلَاةِ) وَلَانَّ الْعَبَتَ خَارِجَ الصَّلَاةِ حَرَامٌ فَمَا ظَنْكِ فِي الصَّلَاةِ

(وَلَا يُسَقِّلِبُ الْسَحَصَى) لِلآنَّهُ نَوْعُ عَبَثٍ (إِلَّا اَنْ لَا يُمَكِّنَهُ مِنْ السُّجُودِ فَيُسَوِّيَهُ مَرَّةً وَاحِدَةً) (لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ مَرَّةً يَا اَبَا ذَرِّ وَإِلَّا فَلَانٌ فِيهِ اصْلَاحَ صَلَابِهِ وَالسَّلَامُ مَرَّةً يَا اَبَا ذَرِّ وَإِلَّا فَلَانٌ فِيهِ اصْلَاحَ صَلَابِهِ وَالسَّلَامُ مَرَّةً يَا اَبَا ذَرِّ وَإِلَّا فَلَانٌ فِيهِ اصْلَاحَ صَلَابِهِ وَالسَّلَامُ مَرَّةً يَا اَبَا ذَرِّ وَإِلَّا فَلَانٌ فِيهِ اصْلَاحَ صَلَابِهِ وَالسَّلَامَ مَا اللَّهُ وَالسَّلَامُ مَرَّةً مَا اَبَا ذَرِّ وَإِلَّا فَلَانٌ فِيهِ اصْلَاحَ صَلَابِهِ وَاللَّهُ وَالسَّلَامُ مَرَّةً مَا اَبَا ذَرِّ وَإِلَّا فَلَانٌ فِيهِ اصْلَاحَ صَلَابِهِ

(وَلَا يُنفَرُقِعُ اَصَابِعَهُ) لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ (لَا تُفَرُقِعُ اَصَابِعَكَ وَاَنْتَ تُصَلِّى) (وَلَا يَنفَرُقِعُ اَصَابِعَكَ وَاَنْتَ تُصَلِّى) (وَلَا يَنسَحَصَّرُ) وَهُو وَضُعُ الْيَلِ عَلَى الْحَاصِرَةِ لِلاَنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ نَهَى عَنُ الِانحِيْصَارِ فِي الصَّلَاةِ، وَلَانَ فِيهِ تَرُكَ الْوَصْعِ الْمَسْنُون .

کے اور نمازی کے لئے اپنے کپڑے بابدان سے کھیلنا مکروہ ہے کیونکہ نبی کریم مَثَاثِیْمُ نے فرمایا: اللہ تعالی ہے تہارے لئے تین چیزوں کونا ببند کیا ہے۔اوران میں آپ مُثَاثِیْمُ نے نماز میں عبث کو بھی ذکر کیا ہے۔ کیونکہ عبث نماز سے باہر حرام ہے تو تیرا نماز میں کیا خیال ہے۔

اوروہ کنگر بول کونہ پلنے کیونکہ رہیمی ایک عبث کام کی شم ہے۔لیکن جب اس کوسجدہ کرناممکن نہ ہوتو وہ ایک مرتبہ اسے برابر

سردے۔ کیونکہ نبی کریم منافقیم نے فرمایا: اے ابوذر! ایک باردور کروور ندائے بھی تیبوڑ دو کیونکہ ای بیس نماز کی اعمایات ہے۔ اوروہ اپنی الگیبوں کو نہ چنجائے کیونکہ نبی کریم منافقیم نے فرمایا: تم الگیبوں کو نہ چنجا ؤجب تم حالت نماز میں ہو۔اور تفسر بھی نہ سرےاور تخصر سے ہے کہ ہاتھوں کو کو کھ پررکھنا ہے۔ کیونکہ نبی کریم منافقیم نے تحصر کرنے سے منع کیا ہے۔ کیونکہ اس کی وجہ سے ترک سنت ہوتا ہے۔

وائیں بائیں گرون موڑنے کی کراہت کا بیان

(وَلَا يَلْتَفِتُ) لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ " لَوُ عَلِمَ الْمُصَلِّى مَنُ يُنَاجِى مَا الْتَفَتَ " (وَلَوْ نَظَرَ بِهُ وُخِرِ عَيْنِهِ يَمْنَةً وَيَسُرَةً مِنْ غَيْرِ اَنْ يَلُوىَ عُنُقَهُ لَا يُكُرَّهُ) لِلاَّنَهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ كَانَ يُلاحِظُ اَصْحَابَهُ فِي صَلَاتِهِ بِمُوقِ عَيْنَيْهِ

وروہ نماز میں انتفات نہ کرے کیونکہ نمی کریم مظافیظ نے فرمایا: کاش! نمازی بیجان لیتا کہ وہ کس ہے مناجات کررہا نے تو وہ بھی تو جہ نہ بٹاتا۔اورا گرنمازی نے گردن پھیرے بغیروا کیں بائیں نظر کی تو مکروہ نیس کے دیکہ نمی کریم منافیظ اپنی آتھوں کے وشہے صحابہ کرام کاملاحظہ فرمایا کرتے تھے۔

نماز میں کتے کی طرح بیٹھنے کی کراہت کابیان

(وَلَا يُسْقُعِى وَلَا يَفْتَرِشُ ذِرَاعَيُهِ) (لِقَوْلِ آبِى ذَرِّ رَضِىَ اللَّهُ عَنُهُ: نَهَانِى خَلِيُلِى عَنُ ثَلَاثٍ: آنُ اَنْقُرَ نَقْرَ الدِّيكِ، وَآنُ أَقْعِى إِقْعَاءَ الْكُلْبِ، وَآنُ اَفْتَرِشَ افْتِرَاشَ الثَّعْلَبِ) . وَالْإِقْعَاءُ: اَنْ يَضَعَ اَلْيَتَيْهِ عَلَى الْاَرْضِ وَيَنْصِبَ رُكْبَتَيْهِ نَصْبًا هُوَ الصَّحِيحُ .

اوردہ اقعاء نہ کرے اور اپنے ہازؤں کو نہ بچھائے۔ کیونکہ حضرت ابوذرغفاری ڈگاٹنڈنے فرمایا: کہ میرے محبوب نے مجھے تین چیزوں سے منع کیا۔(۱) یہ میں مرغ کی طرح چونچ ماروں (۲) کتے کی طرح بیٹھوں (۳) لومڑی کی طرح ہاتھ بھے تین چیزوں سے منع کیا۔(۱) یہ میں مرغ کی طرح چونچ ماروں (۲) کتے کی طرح بیٹھوں (۳) لومڑی کی طرح ہاتھ بچھاؤں ۔اوراقعاء یہ ہے کہ وہ اپنے دونوں الیتین (پُٹ) کوزمین پررکھے اور دونوں گھٹنوں کو کھڑا کرلے۔ بہی سیجے ہے۔

نماز میں سلام کے جواب دینے کابیان

(وَلَا يَرُدُّ السَّلَامَ بِلِسَانِهِ) لِلآنَّهُ كَلَامٌ (وَلَا بِيَدِهِ) لِلآنَّهُ سَلَامٌ مَعْنَى حَتَى لَوْ صَافَحَ بِنِيَّةِ التَّسُلِيْمِ نَفُسُدُ صَلاتُهُ

(وَلَا يَتَرَبَّعُ إِلَّا مِنْ عُذْرٍ) لِآنَ فِيهِ تَرُكَ سُنَّةِ الْقُعُودِ (وَلَا يَعُقِصُ شَعَرَهُ) وَهُوَ اَنْ يَجْمَعَ شَعْرَهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّكَامُ نَهَى اَنْ عَلَى هَامَتِهِ وَيَشُلَّهُ وَالسَّكَامُ نَهَى اَنْ يُصَلِّى النَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّكَامُ نَهَى اَنْ يُصَلِّى الرَّجُلُ وَهُوَ مَعُقُوصٌ .

هدایه دیز(اوّلین) که مدایه دیز(اوّلین) که که

۔ ہے۔ کے اور وہ اپنی زبان کے ساتھ سلام کا جواب نہ دے۔ کیونکہ بید کلام ہے اور نہ ہی اپنے ہاتھ سے سلام کا جواب دسئے کیونکہ بیکلام کے حکم میں ہے جی کہ اگر اس نے سلام کی نیت سے مصافحہ کرلیا تو اس کی نماز فاسد ہوجائے گی۔

اوروہ بغیر عذر کے چارزانو ہوکرنہ بیٹھے۔ کیونکہ اس میں سنت قعود کا تڑک کرنا آتا ہے۔ اور بالوں کاعقص نہ کرے ۔ اور یہ ہے کہ وہ اپنے بالوں کو پیشانی پر جمع کرتے ہوئے دھاگے کے ساتھ باندھے یا ان کو گوند سے چوڑا کرے۔ تاکہ وہ چپک جاکیں ۔ کیونکہ بیروابیت بیان کی گئی ہے کہ نبی کریم مُنافِینِم نے معقوص کی حالت میں نماز پڑھنے سے منع کیا ہے۔

كف ثوب اورسدل ثوب كى مما نعت كابيان

(وَلَا يَسُكُفُّ ثَمُوبُ أَى لِلَّنَهُ نَوْعُ تَسَجَبُرٍ (وَلَا يُسْلِلُ ثَوْبَهُ) لِلآنَهُ عَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالسَّلامُ نَهَى عَنْ السَّدُلِ، وَهُوَ اَنُ يَجْعَلَ ثَوْبَهُ عَلَى رَأْسِهِ وَكَتِفَيْهِ ثُمَّ يُوسِلَ اَطُوافَهُ مِنْ جَوَانِيهِ وَلَا يَحْدَل رَأْسِهِ وَكَتِفَيْهِ ثُمَّ يُوسِلَ اَطُوافَهُ مِنْ جَوَانِيهِ وَلَا عَلَى رَأْسِهِ وَكَتِفَيْهِ ثُمَّ يُوسِلَ اَطُوافَهُ مِنْ جَوَانِيهِ وَلَا عَلَى رَأْسِهِ وَكَتِفَيْهِ ثُمَّ يُوسِلَ اَطُوافَهُ مِنْ جَوَانِيهِ وَلَا عَلَى رَأْسِهِ وَكَتِفَيْهِ ثُمَّ يُوسِلَ اَطُوافَهُ مِنْ جَوَانِيهِ وَلَا عَلَى رَأْسِهِ وَكَتِفَيْهِ ثُمَّ يُوسِلَ اَطُوافَهُ مِنْ جَوَانِيهِ وَلَا عَلَى رَأْسِهِ وَكَتِفَيْهِ ثُمَّ يُوسِلَ الْطُوافَةُ مِنْ جَوَانِيهِ وَلَا عَلَى رَأْسِهِ وَكَتِفَيْهِ عَلَى مَا اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ عَلَا عَلَى مَا عَلَى مَا عَلَى مَا عَلَى مَا عَلَى اللهُ الل

نماز میں کھانے پینے کی ممانعت کا بیان

(وَلَا يَسَأُكُلُ وَلَا يَشُوبُ) لِلْنَهُ لَيُسَ مِنْ اَعْمَالِ الطَّلَاةِ (فَإِنْ اَكُلُ اَوُ شَوِبَ عَامِدًا اَوُ نَاسِيًا فَسَدَتُ صَلَاتُهُ) لِلْأَنَّهُ عَمَلٌ كَثِيرٌ وَحَالَةُ الصَّلَاةِ مُذَكِّرَةٌ . فَمِنْهُمْ مَنُ يَقُولُ: إِذَا كَانَ مَا دُونَ مَا دُونَ مَا دُونَ الْحِمَّصَةِ لَا تَفُسُدُ كَمَا فِي مِلْءِ النَّفِمِ وَإِنْ كَانَ قَلِيلًا فَمَا دُونَ الْحِمَّصَةِ لَا تَفُسُدُ كَمَا فِي الصَّوْمِ، وَإِنْ كَانَ اَكُثَرَ مِنْ ذَلِكَ فَسَدَتْ .

کے اور نماز میں نہ کھائے اور نہ پٹے کیونکہ یہ نماز کے افعال میں سے نہیں ہے۔اگر اس نے عمد آیا بھول کر کھایا بیا تو اس کی نماز فاسد ہو جائے گی۔ کیونکہ یٹمل کتیر ہے۔ حالا نکہ حالت نماز یا دولانے والی ہے۔ پس ان میں سے بعض کہتے ہیں کہ جب وہ منہ بھرسے کم ہومفسد نماز نہیں۔ اور ان میں سے بعض کہتے ہیں اگر وہ چنے کی مقدار سے کم ہے تو مفسد نماز نہیں۔ جس طرح روزے کا ممتلہ ہے۔ اوراگر اس سے زیادہ ہے تواس کی نماز فاسد ہوجائے گی۔

جب امام کاسجده محراب میں ہو

(وَكَلا بَأْسَ بِهَانُ يَكُونَ مَقَامُ الْإِمَامِ فِي الْمَسْجِدِ وَسُجُودُهُ فِي الطَّاقِ، وَيُكُوهُ اَنْ يَقُومَ فِي الطَّاقِ) لِلْآلَة يُشْبِهُ صَنِيعَ اَهُلِ الْكِتَابِ مِنْ حَيْثُ تَخْصِيصِ الْإِمَامِ بِالْمَكَانِ، بِحِلَافِ مَا إِذَا الطَّاقِ) لِلَآلَة يُشْبِهُ صَنِيعَ اَهُلِ الْكِتَابِ مِنْ حَيْثُ تَخْصِيصِ الْإِمَامِ بِالْمَكَانِ، بِحِلَافِ مَا إِذَا كَانَ سُجُودُهُ فِي الطَّاقِ (وَيُكُرَهُ اَنْ يَكُونَ الْإِمَامُ وَحُدَهُ عَلَى الدُّكَانِ) لِمَا قُلْنَا (وَكَذَا عَلَى كَانَ سُجُودُهُ فِي الطَّاقِ (وَيُكْرَهُ اَنْ يَكُونَ الْإِمَامُ وَحُدَهُ عَلَى الدُّكَانِ) لِمَا قُلْنَا (وَكَذَا عَلَى

الْفَلْبِ فِى ظَاهِرِ الرِّوَايَةِ) لِآنَهُ ارُّدِرَاءٌ بِالْإِمَامِ (وَلَا بَاسَ بِاَنُ مُصَلِّى إِلَى ظَهُرِ رَجُلٍ قَاعِلِهِ الْفَلْدِي فَلَيْ اللَّهُ عَنْهُمَا رُبَّمَا كَانَ يَسْتَتِرُ بِنَافِعٍ فِى بَعُضِ اَسُفَادِهِ (وَلَا بَأْسَ يَسَحَدَثَ) لِآنَ ابُنَ عُمَرَ رَضِى اللَّهُ عَنْهُمَا رُبَّمَا كَانَ يَسْتَتِرُ بِنَافِعٍ فِى بَعُضِ اَسُفَادِهِ (وَلَا بَأْسَ يَسَحَدُثُ) لِآنَ ابْنَ عُمَرَ وَضِى اللَّهُ عَنْهُمَا وَكَلا بَأْسَ بِنَافِعٍ فِى بَعُضِ اَسُفَادِهِ (وَلَا بَأْسَ بَيْنَ مَا لَكُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَنْهُمَا وَكُلا بَأْسَ بِاللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَمَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى الللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عُلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ الللللَّهُ عَلَى الللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الل

ہ۔ یوسی سے اس اس کی بیٹھ کی طرف نماز پڑھنے میں کوئی حرج نہیں۔اس کئے کہ حضرت عبداللہ بن عمر ملی کھیا اسپنے اور جوٹس باتیں کررہا ہواس کی بیٹھ کی طرف نماز پڑھنے میں کوئی حرج نہیں۔اس کئے کہ حضرت عبداللہ بن عمر ملی کھیا ا

سفروں میں حضرت نافع اللّٰتُمّٰذُ کاستر ہ بنا لیتے تھے۔

سفروں ہیں سر سیسے مصحف یا تلوار نکی ہوئی تو نماز پڑھنے میں کوئی حرج نہیں۔ کیونکہ ان دونوں کی عبادت نہیں کی جاتی للبذا اوراگر آ دی کے سامنے صحف یا تلوار نکی ہوئی تو نماز پڑھنے میں کوئی حرج نہیں۔ کیونکہ ان دونوں کی عبادت نہیں کی جاتی للبذا ای وجہ سے کراہت ثابت ہوجائے گی۔

تصور والے بچھونے برنماز پڑھنے کا بیان

(وَلَا بَأْسَ آنُ يُصَلِّى عَلَى بِسَاطٍ فِيهِ تَصَاوِيرُ) لِآنَّ فِيهِ اسْتِهَانَةً بِالصُّورِ (وَلَا يَسْجُدُ عَلَى التَّصَاوِيرِ) لِآنَّهُ يُشْبِهُ عِبَادَةَ الصُّورَةِ، وَاَطُلَقَ الْكَرَاهَةَ فِى الْاصُلِرِلَانَّ الْمُصَلَّى مُعَظَّمٌ - التَّصَاوِيرِ) لِآنَّ يَكُونَ فَوْقَ رَأْسِهِ فِى السَّقْفِ اَوْ بَيْنَ يَدَيْهِ اَوْ بِحِذَائِهِ تَصَاوِيرُ اَوْ صُورَةٌ مُعَلَّقَةٌ) (وَيُدكُرَهُ آنُ يَكُونَ فَوْقَ رَأْسِهِ فِى السَّقْفِ اَوْ بَيْنَ يَدَيْهِ اَوْ بِحِذَائِهِ تَصَاوِيرُ اَوْ صُورَةٌ مُعَلَّقَةٌ) (لِحَدِيثِ جِبْرِيلَ: إِنَّا لَا نَدُحُلُ بَيْتًا فِيهِ كَلُبٌ اَوْ صُورَةٌ)، وَلَوْ كَانَتُ الصُّورَةُ صَغِيرَةً بِحَيْثُ لَا تَهُدُو لِلنَّاظِر لَا يُكْرَهُ لِآنَ الصِّغَارَ جِدًّا لَا تُعْبَدُ .

ُ (وَإِذَا كَانَ الَّذِهُ مَعَالُ مَقُطُوعَ الرَّأْسِ) اَى مَمْحُوَّ الرَّأْسِ (فَلَيْسَ يِتِمْثَالِ) لِلْآنَهُ لَا يُعْبَدُ بِدُوْنِ الرَّأْسِ وَصَارَ كَمَا إِذَا صَلَّى إِلَى شَمْع اَوْ سِرَاج عَلَى مَا قَالُوا .

(وَ لَوْ كَانَتُ الصُّورَةُ عَلَى وِسَادَةٍ مُلْقَاةٍ اَوْ عَلَى بِسَاطٍ مَفُزُوشٍ لَا يُكُرَهُ إِلاَّنَهَا تُدَاسُ وَتُوطَأَ، بِحِلافِ مَا إِذَا كَانَتُ الْوِسَادَةُ مَنْصُوبَةً اَوْ كَانَتُ عَلَى السُّتُرَةِ لِلاَّنَهُ تَعُظِيمٌ لَهَا، وَاشَدُهَا كَرَاهَةً اَنْ تَكُونَ اَمَامَ الْمُصَلِّى ثُمَّ مِنْ فَوْقِ رَأْسِهِ ثُمَّ عَلَى يَمِينِهِ ثُمَّ عَلَى شِمَالِهِ ثُمَّ خَلْفَهُ . كَرَاهَةً اَنْ تَكُونَ اَمَامَ الْمُصَلِّى ثُمَ مِنْ فَوْقِ رَأْسِهِ ثُمَّ عَلَى يَمِينِهِ ثُمَّ عَلَى شِمَالِهِ ثُمَّ خَلْفَهُ . (وَلَوْ لِبَسَ قُوبًا فِيْهِ تَصَاوِيرُ يُكُرَهُ) لِلاَنَّهُ يُشْبِهُ حَامِلَ الصَّنَم، وَالصَّلَاةُ جَائِزَةٌ فِى جَمِيع ذَلِكَ (وَلَوْ لِبَسَ قُوبًا فِيْهِ تَصَاوِيرُ يُكُرَهُ) لِلاَنَّهُ يُشْبِهُ حَامِلَ الصَّنَم، وَالصَّلَاةُ جَائِزَةٌ فِى جَمِيع ذَلِكَ

هدايه بربزادين) هدايد المربزادين)

ِ لِاسْتِسَجْسَمَاع شَوَائِطِهَا، وَتُعَادُ عَلَى وَجُهٍ غَيْرِ مَكُرُوهٍ، وَهِلْذَا الْمُحَكِّمُ فِى كُلِّ صَكَرَةٍ أَذِيَتُ مَعَ الْكَوَاعَةِ (وَكَا يُكُوّهُ تِمْنَالٌ غَيْرُ ذِى الرُّوح) ِ لِآنَهُ لَا يُعْبَدُ

کے اور جس بچھونے پر تصویریں بنی ہوئی ہوں اس پر نماز پڑھنے میں کوئی حرج نہیں۔ کیونکہ اس طرح کرنے سے تصویروں کی ذکت وحقارت ہے۔اور وہ تصویر پر سجدہ نہ کرے کیونکہ ریتصویر کی عبادت کے مشابہ ہوگا۔ جبکہ مبسوط میں مطلقا کر وہ تکھا ہے اس کئے جائے نماز تعظیم والی چیز ہے۔

اورنماز کے مرکے اوپر حصت میں بااس کے سامنے بااس کے دائیں بائیں یا محض تصویر کالٹکا نا مکروہ ہے۔اس وجہ کی بناء پر کہ حدیث جبرائیل ہے کہ ہم اس گھر میں داخل نہیں ہوتے جس میں کتا ہو یا تصویر ہو۔اورا گرتصویر اتنی حجو ٹی ہے کہ دیکھنے والے کو دیکھائی ندو بے تو مکروہ نہیں۔ کیونکہ بہت ہی چھوٹی چیزوں کی عبادت نہیں کی جاتی۔

اورالیی تصاویر جن کامر کٹا ہوا لیعنی مٹا ہوا ہوتو وہ تصاویر ہی نہیں ہیں۔اور وہ اس طرح ہوجا ئیں گیں جس طرح کسی نے موم تی یا جراغ کی طرف نماز پڑھی۔ای دلیل کی وجہ ہے جومشائخ نے کہا ہے۔

ادراگرتصوریکی رکھے ہوئے تکے یا بچھونے پر ہوتو کر وہ نہیں ہے۔ کیونکہ بہتکیہ اور بچھونا بچھائے جاتے ہیں بخلاف اس کے کہ جب کی افکا ہو یا تصویر پر دے پر ہو۔ کیونکہ اس میں تصویر کی تعظیم ہے اور سب سے زیادہ کراہت اس صورت میں ہے کہ جب کوئی تصویر نمازی کے سامنے ہو۔ اس کے بعد نمازی کے سرکے اور ہواس کے بعد نمازی کے دائیں پھر بائیں ہواور پھراس کے بیچھے ہو۔ اور ایسے کپڑے بہتے جس پر تصاویر ہول تو مگر وہ ہے اس کے کہ یہ بُت اٹھانے والے کے مشابہ ہے۔ البتہ تھم صلا قان تمام مگر وہ صورتوں میں جائز ہے۔ کیونکہ اس میں تمام شرائط جمع ہیں۔ اور غیر مگر وہ طریقہ پر نماز کا اعادہ کیا جائے گا۔ اور اسی طرح کا تھم ہراس نماز کا ہے جو کرا ہت کے ساتھ اور کی گئی ہو۔ جبکہ غیر ذی روح چیز کی تصویر کر وہ نہیں کیونکہ اس کی عبادت نہیں کی جاتی۔

نماز کے دوران میں سانپ اور بچھوکو مارنے کا تھم

(وَلَا بَأْسَ بِقَتْلِ الْحَيَّةِ وَالْعَقْرَبِ فِي الصَّلَاةِ) لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ (اُقْتُلُوا الْاَسُودَيْنِ وَلَكُونَ بِعَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ (اُقْتُلُوا الْاَسُودَيْنِ وَلَكُنْ فِيهِ إِزَالَةُ الشَّغُلِ فَاشْبَهَ دَرْءَ الْمَارِّ وَيَسْتَوِى جَمِيعُ انْوَاعِ الْحَيَّاتِ هُوَ الصَّحِيحُ لِإِطُلَاقِ مَا رَوَيُنَا .

ے اور نماز میں سانپ اور بچھو کو تل کرنے میں کوئی حرج نہیں۔ کیونکہ نبی کریم مَثَّاتِیُّا نے فرمایا: دو کا ابوں کا قبل کر دخواہ تم نماز میں ہو کیونکہ اس میں اشتغالیت کا از الہ ہے۔ للہذا یہ گزرنے والے کو دفع کرنے کے مشابہ ہو گیا۔اور سانپ کی تمام انسام ای تھم میں داخل ہیں۔ ہماری روایت کر دو حدیث کے مطلق ہونے کی وجہ سے بہی تھے ہے۔

نماز میں تسبیحات کوشار کرنے کا بیان

(وَيُكُورَهُ عَدُّ الْآي وَالتَّسْبِيحَاتِ بِالْيَدِ فِي الصَّلَاةِ) وَكَذَلِكَ عَدُّ السُّورِ لِاَنَّ ذَلِكَ لَيْسَ مِنْ

آغمَالِ الصَّلَاةِ -

وَعَنُ آبِى يُوسُفَ وَمُحَمَّدٍ رَحِمَهُمَا اللَّهُ تَعَالَى آنَهُ لَا بَأْسَ بِلَالِكَ فِي الْفَرَائِينِ وَالنَّوَافِلِ وَعَنُ آبِى يُوسُفَ وَمُحَمَّدٍ رَحِمَهُمَا اللَّهُ تَعَالَى آنَهُ لَا بَأْسَ بِلَالِكَ فِي الْفَرَائِينِ وَالنَّوَافِلِ بَعَيْدًا مُرَاعًا قَلْ لِسُنَّةُ فُلْنَا يُمْكِنُهُ أَنْ يَعُدَّ ذَلِكَ قَبْلَ النَّهُ مُرَاعًا قَلْ لِسُنَّةُ فُلْنَا يُمْكِنُهُ أَنْ يَعُدَّ ذَلِكَ قَبْلَ النَّهُ وَاللَّهُ اعْلَمُ .

اور نماز میں آیات اور تبیجات کو ہاتھ کے ساتھ شار کرنا کروہ ہے۔ اورای طرح سورتوں کا شار کرنا بھی تکروہ ہے۔

کیونکہ یہ نماز کے کاموں میں سے نہیں ہے۔ جبکہ صاحبین کے نزدیک اس میں کوئی حرج نہیں۔ کیونکہ اس کی وجہ سے فرانفن

ونوافل میں قر اُت مسئونہ کی رعایت اوراس تھم پڑل ہوتا ہے جوسنت میں آیا ہے۔ ہم کہتے ہیں کہ نمازی کے لئے مناسب یہ ہے

کہ وہ نماز کوشروع کرنے سے پہلے شار کر بے لہذا بعد میں شار کرنے کی اسے کوئی ضرورت نہیں۔ اوراللہ ہی سب سے بہتر جانے
والا ہے۔

فَصُلُّ فَى المكروهات خارج الصلولا

﴿ بیان میں ہے ﴾

نمازے باہروالے مکروہات کی مطابقت کابیان

اس سے ہملے جس فعل کومصنف نے بیان کیا ہے وہ نماز کے محروبات کے بیان میں ہے اوراس کے بعداس فعل میں مصنف ان مکروبات کو بیان کر سے جو نماز سے باہر ہیں لیکن نماز سے ان تعلق ہے۔الہٰذا اس لئے بیہ بھی مکروبات ہیں۔ یعنی فی الصلوٰۃ مکروبات اس کے بیہ بھی مکروبات ہیں۔ یعنی فی الصلوٰۃ مکروبات اس کے بیہ بیں اور بیاس کے متعلق ہونے کی وجہ سے ان سے مؤخر ہیں۔

قضائے حاجت کی حالت میں استقبال قبلہ اور استدبار کی کرانہیت کابیان

" وَيُسْكُرَهُ اسْتِسَقَبَالُ الْقِبْلَةِ بِالْفَرْجِ فِي الْعَكَاءِ لِآنَهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ نَهَى عَنْ ذَلِكَ. وَإِلاسْتِسَلْبَارُ يُسُكُرَهُ فِي رِوَايَةٍ لِمَا فِيهِ مِنْ تَوْلِ التَّعْظِيمِ، وَلَا يُكُرَهُ فِي رِوَايَةٍ لِمَا الْمُسْتَذَبَرَ فَرْجُهُ غَيْرُ مُواذٍ لِلْقِبْلَةِ. وَمَا يَنْحَطُّ مِنْهُ يَنْحَطُّ إِلَى الْآرُضِ، بِخِلَافِ الْمُسْتَقْبِلِ لِآنَ فَوْجَهُ مُواذٍ لَهَا وَمَا يَنْحَطُّ مِنْهُ يَنْحَطُّ اللَّهِ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللللَّا الللللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ الللللَّا اللَّهُ الللللَّا اللللَّهُ اللللللللللَّا الل

کے اور بیت الخلاء میں شرم گاہ کو قبلہ کی طرف کرنا مکر وہ ہے۔ کیونکہ نبی کریم مُنظِیْقِ نے اس سے منع کیا ہے۔ اور ایک روایت کے مطابق قبلہ کی طرف پیٹے کرنا بھی مکر وہ ہے۔ اسلئے کہ اس کی وجہ سے ترک تعظیم لازم آتا ہے۔ جبکہ ایک دوسری روایت کے مطابق مکر وہ نبیں ہے۔ کیونکہ استدبار کرنے کی وجہ سے اس کی شرم گاہ قبلہ کے سامنے ہیں ہوتی ۔ اور جو پچھ شرمگاہ سے گرتا ہے وہ زمین کی طرف گرتا ہے جبکہ استقبال میں قبلہ اس کے سامنے ہوتا ہے اور جو پچھ گرتا ہے اور قبلہ کی جانب گرتا ہے۔

مسجد كى حيبت بروطى وغيره كى ممانعت كابيان

(وَتَكُرَهُ الْمُجَامَعَةُ قَوْقَ الْمَسْجِدِ وَالْبَوُلُ وَالتَّخَلِّى) لِآنَ سَطْحَ الْمَسْجِدِ لَهُ حُكُمُ الْمَسْجِدِ حُتَّى يَسِحَ اللَّهُ الْمُسْجِدِ اللَّهُ عُكُمُ الْمَسْجِدِ حَتَّى يَسِحَ اللَّهُ يَعَلُ لِمَعْدُ وَلَا يَبْطُلُ اللَّهُ يَكُاثُ بِالصَّعُودِ الْيَهِ، وَلَا يَبِحلُّ لِلْجُنْبِ السَّعُودِ الْيَهِ، وَلَا يَبِحلُّ لِلْجُنْبِ السَّعُودِ الْيَهِ، وَلَا يَبِحلُّ لِلْجُنْبِ السَّعُودِ الْيَهِ، وَلَا يَبِحلُّ لِلْجُنْبِ اللَّهُ لِلْ الْمُحَنِّ اللَّهُ اللْمُسْتِعِلِ وَإِنْ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللْمُسْتِعِلْ اللَّهُ اللْمُسْتَعِلَمُ اللْمُسْتَعِلَمُ اللَّهُ اللْمُسْتَعِلَمُ اللْمُسْتَعِلَمُ اللَّهُ اللَّهُ اللْمُلْمُ اللَّهُ اللْمُسْتَعِيْمُ اللْمُسْتَعِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّ

کے متجد کی حصت پر بتماع کرنااور پییثاب و پاخانه کرنا مکروہ تحریبی ہے۔ کیونکہ متجد کی حصت بھی متجد کا حکم رکھتی ہے اور

مساجد کے درواز ول کو بند کرنے کے حکم وجودعلت ومعدوم علت کابیان

(وَيُكُرَهُ أَنُ يُغُلَقَ بَابُ الْمَسْجِدِ): لِآنَهُ يُشُبِهُ الْمَنْعَ مِنُ الصَّلَاةِ، وَقِيلَ لَا بَأْسَ بِهِ إِذَا خِيفَ عَلَى مَتَاعِ الْمَسْجِدِ فِي غَيْرِ آوَانِ الصَّلَاةِ (وَلَا بَأْسَ اَنْ يُنْقَشَ الْمَسْجِدُ بِالْجِصِّ وَالسَّاجِ وَمَاءِ الذَّهَبِ) وَقَوْلُهُ لَا بَأْسَ يُشِيرُ إِلَى آنَهُ لَا يُؤْجَرُ عَلَيْهِ لَكِنَّهُ لَا يَأْثُمُ بِهِ، وَقِيلَ هُوَ قُرْبَةٌ وَهِنذَا وَمَاءِ الذَّهَبِ) وَقَوْلُهُ لَا بَأْسَ يُشِيرُ إِلَى آنَهُ لَا يُؤْجَرُ عَلَيْهِ لَكِنَّهُ لَا يَأْثُمُ بِهِ، وَقِيلَ هُو قُرْبَةٌ وَهِنذَا إِذَا فَعَلَ مِنْ مَالِ نَفْسِهِ، آمَّا الْمُتَولِّ فَعَلَ يَضْمَنُ، وَاللَّهُ آعُلَمُ بِالصَّوابِ .

اور مجد کے دروازے کو بند کرنا مکروہ ہے کیونکہ نماز ہے روکنے کے ساتھ مشتبہ ہے۔اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ جب مجد کے سال کی کے جاران کے چوری ہونے کا خوف ہوتو سوائے نماز ول کے اوقات کے بند کرنے بیں کوئی حرج نہیں ۔مجد کے نفوش کے ہمال کی لاڑی اور سونے کے پانی کے ساتھ سجانے بیں کوئی حرج نہیں ۔اور صاحب ہدایہ فرماتے ہیں کہ' لا باس' ہے اس بات کی طرف اثارہ ہے کہ نقش ونگار بنانے والے کوکوئی اجرت نہیں دی جائے گی۔ مگروہ اس کی وجہ سے گنا ہگار بھی نہیں ہوگا۔اور کہا گیا ہے کہ بیہ عبارت اس وقت ہے جب اس نے اپنے ذاتی مال سے ایسا کیا ہو۔ جبکہ متولی کے پاس وقف کا مال ہوتا ہے اور وہ صرف مسجد کی عبارت کی مضوطی کے لئے کام کرائے گا اور اس کے نقش ونگار کے لئے کام نہیں کراسکا۔اگر اس نے ایسا کیا تو وہ ضامی ہوگا۔اللہ عبارت کی مضوطی کے لئے کام کرائے گا اور اس کے نقش ونگار کے لئے کام نہیں کراسکا۔اگر اس نے ایسا کیا تو وہ ضامی ہوگا۔اللہ عبارت کی مضوطی کے لئے کام کرائے گا اور اس کے نقش ونگار کے لئے کام نہیں کراسکا۔اگر اس نے ایسا کیا تو وہ ضامی ہوگا۔اللہ عبارت کی مضوطی کے لئے کام کرائے گا اور اس کے نقش ونگار کے لئے کام نہیں کراسکا۔اگر اس نے ایسا کیا تو وہ ضامی ہوگا۔اللہ عبارت نے دیا دو تھی کو جانے والا ہے۔



بَابُ صَلَاةً الْوِتْرِ

﴿ بیرباب نماز وترکے بیان میں ہے ﴾

باب صلوٰة وتركى مطابقت كابيان

مصنف براه نے نماز فرض کے متعلق ہر طرح کے احکام بیان کردیئے ہیں۔اوران سے فراغت کے بعدیہاں سے اس نماز کا بیان شروع کررہے ہیں۔ جومرہے میں فرائض سے کم جبکہ نوافل سے زیادہ ہے۔لہذااس وجہت یہ باب سابقہ ابواب سے مؤخر اور مابعدا بواب سے مقدم ہوا ہے۔

لفظ وتركم عنى كابيان

وتر (لفظ وتر میں واؤ کوزیراورز بر دونوں کے ساتھ پڑھ سکتے ہیں گرز پر کے ساتھ پڑھنازیا دہ مشہور ہے۔ (ہراس نماز کو کہہ سکتے ہیں جس میں طاق رکعتیں ہوں مگر فقہا کے ہاں وتر اس خاص نماز کو کہتے ہیں جس کا وقت عشاء کی نماز کے بعد ہے جوعام طور پر عشاء کے فور اُبعد ہی پڑھی جاتی ہے اور اس باب میں اس نماز وتر کا بیان ہوگا۔

وترواجب ہے یاسنت ہے

(الْوِتُورُ وَاجِبٌ عِنْدَ آبِى حَنِيْفَةَ رَحِمَهُ اللّٰهُ وَقَالَا مُسْنَةٌ) لِظُهُودِ آثَارِ السَّنَنِ فِيهِ حَيْثُ لَا يَكُفُرُ جَاحِدُهُ وَلَا يُؤَذِّنُ لَهُ .

لَا يَسَى حَينِيُ فَهَ رَحِمَهُ اللَّهُ قَوْلُهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ (إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى زَادَكُمُ صَلَاةً اَلَا وَحِيَ الْوَيْسَ حَينِيهُ فَهَ رَحِمَهُ اللَّهُ قَوْلُهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ (إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى زَادَكُمُ صَلَاةً الاَ وَحِي الْفَضَاءُ الْوَيْسَ وَهُوَ لِلْوُجُوبِ، وَلِهِ ذَا وَجَبَ الْقَضَاءُ اللَّهُ اللهُ ال

کے حضرت سیدنا امام اعظم والفیز کے مزویک ور واجب ہے جبکہ صاحبین نے فرمایا: کہ سنت ہے۔ کیونکہ اس میں سنن کے آثار ظاہر ہیں۔لہذاوتر کامنکر کا فرند ہوگا اور نہ ہی وتر کے لئے اذان دی جائے گی۔

اورسید تاامام اعظم میشندگی دلیل بیہ کہ نبی کریم مَثَّا اَنْتُرَانِ نِے شک الله تعالی نے تم پرایک نماز زیادہ کی ہے۔ سنودہ وتر ہے۔ لہٰذاتم اس کوعشاءاور طلوع فجر کے درمیان پڑھو۔اس حدیث میں امر ہےاوروہ وجوب کے لئے آتا ہےاورای وجہ ہے بہ اجماع اس کی قضاء واجب ہے۔اور اس کے منگر کو کافر اس لئے نہیں قرار دیا کیونکہ اس کی قضاء واجب ہے۔اور اس کے منگر کو کافر اس لئے نہیں قرار دیا کیونکہ اس کا وجوب سنت سے ثابت ہوا ہے۔اور جو

مدایه ۱۱۹ کی در از این)

ھلا میں میں اور ایس کے کی بیان کی گئی ہے اس کا بھی یم معنی ہے۔ اور ورز عشاء کے وقت میں اوا کیا جاتا ہے لہندااس روایت اہام اعظم مین اللہ سر کئر کافی ہے۔

وتركى تين ركعات ايك سلام كے ساتھ ہيں

قَىالَ (الْوِتْرُ ثَلَاثُ رَكَعَاتٍ لَا يُفْصَلُ بَيْنِهِنَّ بِسَلَامٍ) لِمَا رَوَّتُ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنُهَا (اَنَّ النَّبيَّ عَلَيْدِ الطَّكَامَةُ وَالسَّكَامُ كَانَ يُوتِرُ بِثَلَاثٍ) وَحَكَّى الْحَسَنُ رَحِمَهُ اللَّهُ الجمَاعَ الْـمُسْلِمِينَ عَلَى الثَّلاثِ، هاذَا اَحَدُ اَقُوَالِ الشَّافِعِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ، وَفِي قُولٍ يُوتِرُ بِتَسْلِيْمَتَيُنِ هُوَ قُولُ مَالِكِ، وَالْحُجَّةُ عَلَيْهِمَا مَا رَوَيْنَاهُ

(وَيَهْنُتُ فِي الثَّالِثَةِ قَبُلَ الرُّكُوعِ) وَقَالَ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللّٰهُ بَعُدَهُ لِمَا رُوِى آنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالسَّلَامَ فَيَنَتُ فِي آخَرِ الْوِتْرِ وَهُوَ بَعُدَ الرُّكُوعِ . وَلَنَا مَا رُوِى آنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ قَنَتَ فَبُلَ الرُّكُوع، وَمَا زَادَ عَلَى نِصْفِ الشَّيْءِ آخِرُهُ

ے ورکی تین رکعات ہیں وہ ان کے درمیان سلام ہے فصل نہ کرے۔ کیونکہ حضرت ام المؤمنین عائشہ فی فیابیان کرتی یں کہ بی کریم مَثَاثِیْ تنین رکعت وتر پڑھا کرتے تھے۔اورامام حسن میساند فرماتے ہیں کہ تین رکعایت پرتمام مسلمانوں کا اجماع ہے۔ اورامام شافعی میشد کا بھی ایک قول اس طرح ہے۔ جبکہ دوسرے قول کے مطابق وہ دوسلاموں کے ساتھ ورزیز ھے۔اورامام مالک میشد کا بھی ایک قول میں ہے۔اوران دونوں اقوال کے خلاف دلیل وہی ہے جسے ہم بیان کر چکے ہیں۔

اوروہ دعائے تنوت تیسری رکعت میں رکوع کرنے سے پہلے پڑھے۔جبکہ امام شافعی ترینائند فرماتے ہیں کہ رکوع کے بعد پڑھے۔اس لے کہ بدروایت ہے کہ بی کریم منگانی اس ور کے آخر میں قنوت کو پڑھا۔ اور رکوع کے بعد ہے۔ اور ہماری دلیل بیہ ہے کہ روایت کی گئے ہے نی کریم منافظیم نے رکوع سے پہلے قنوت کو پڑھا۔اور جو چیز کسی چیز کے نصف سے بڑھ جائے وہ شک کا آخر ہوا کرتی ہے۔

وعائے قنوت پوراسال پڑھی جائے گی

وَيَقْنُتُ فِي جَمِيعِ السَّنَةِ خِلَافًا لِلشَّافِعِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي غَيْرِ النِّصْفِ الْآخِيرِ مِنْ رَمَضَانَ (لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالسَّلامُ لِلْحَسَنِ بُن عَلِيّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ حِينَ عَلَّمَهُ دُعَاءَ الْقُنُوتِ اجْعَلُ هٰذَا فِي وتُرك مِنْ غَيْر فَصُل .

(وَيَهْ فُرَأَ فِي كُلِّ رَكَعَةٍ) مِنْ الُوتُر (فَاتِحَةَ الْكِتَابِ وَسُورَةً) لِقَوْلِهِ تَعَالَى (فَاقُرَنُوا مَا تَيَسَّرَ مِنْ الْقُرُآن) (وَإِنْ اَرَادَ اَنْ يَنْفُنُتَ كَبَّرَ) لِآنَ الْحَالَةَ قَدُ اخْتَلَفَتُ (وَرَفَعَ يَدَيْهِ وَقَنَتَ) لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ (لَا تُرفُّعُ الْآيُدِي إِلَّا فِي سَبْعِ مَوَاطِنَ) وَذَكَرَ مِنْهَا الْقُنُوتَ (وَلَا يَقُنُتُ فِي صَلَاةٍ غَيْرِهَا) خِلَاقًا لِلشَّافِعِيّ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي الْفَجْرِ لَمَا رَوَى ابْنُ مَسْعُودٍ (رَضِيَ اللهُ عَنْهُ آنَهُ

عَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالسَّلامُ قَنَتَ فِي صَلاةِ الْفَجْرِ شَهْرًا) ثُمَّ تَوَكُّهُ

ادروہ پوراسال دعائے قنوت پڑھے جبکہ ام شافعی میشند نے رمضان المبارک نصف آخیر کے سوامیں اختلاف کیا اسے کیونکہ نبی کریم مُنافعی میشند نے مضان المبارک نصف آخیر کے سوامیں اختلاف کیا میں کریم مُنافین نے جب امام حسن بن علی رہائیئ کو دعائے قنوت سکھائی تو فر مایا: اس کواپنے وتر میں پڑھو۔ اس میں کو اس میں کو اس میں کو مایان کی گئی۔

اور وہ وترکی ہررکھت میں فاتحہ اورکی سورت پڑھے۔ کیونکہ اللہ تعالی نے فرمایا: ''' اور اگر وہ قنوت پڑھنے کا ارادہ کرے تو قنوت پڑھے۔ کیونکہ نبی کریم مُلْاَیْنِلِم نے فرمایا: ہاتھ صرف ساتھ مقامات پر ھے۔ کیونکہ نبی کریم مُلْاَیْنِلِم نے فرمایا: ہاتھ صرف ساتھ مقامات پر افغائے جا میں اور ان میں آپ نے قنوت کا بھی ذکر کیا ہے۔ اور وتر کے سواکس نماز میں قنوت نہ پڑھی جائے۔ جبکہ امام شافعی بھی تنوت نے اس میں اختلاف کیا ہے وہ فرماتے ہیں۔ فجر میں بھی قنوت پڑھی جائے کیونکہ حضرت عبد اللہ بن مسعود ڈلُلٹُوُنٹ نے ایک ماہ فجر کی نماز میں قنوت پڑھی بھرا ہے جھوڑ دیا۔

فجر "، فنوت كى منسوحيت كابيان

(فَيانُ قَننَتَ الْإِمَامُ فِي صَلَاةِ الْفَجْرِيَسُكُتُ مَنْ خَلْفَهُ عِنْدَ آبِى حَنِيْفَةَ وَمُحَمَّدٍ رَحِمَهُمَا اللَّهُ وَقَالَ اَبُويُوسُفَ رَحِمَهُ اللَّهُ يُتَابِعُهُ) لِاَنَّهُ تَبَعِّرِلِامَامِدِ، وَالْقُنُوتُ مُجْتَهَدٌ فِيهِ

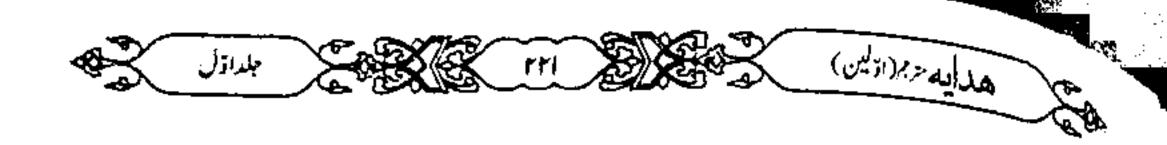
وَلَهُ مَا اَنَّهُ مَنُسُوخٌ وَلَا مُتَابَعَةً فِيهِ، ثُمَّ قِيلَ يَقِفُ قَائِمًا لِيُتَابِعَهُ فِيْمَا تَجِبُ مُتَابَعَتُهُ، وَقِيلَ يَقْعُدُ تَحْقِيقًا لِلْمُخَالَفَةِ لِآنَّ السَّاكِتَ شَرِيكُ الدَّاعِي وَالْاَوَّلُ اَظُهَرُ

وَذَلْتُ الْمَسْآلَةُ عَلَى جَوَازِ الِاقْتِدَاءِ بِالشَّفَعُويَّةِ وَعَلَى الْمُتَابَعَةِ فِى قِرَاءَةِ الْقُنُوتِ فِى الُوتُرِ، وَإِذَا عَلِمَ الْمُقْتَدِى مِنْهُ مَا يَزُعُمُ بِهِ فَسَادَ صَلاَتِهِ كَالْفَصْدِ وَغَيْرِهِ لَا يُجُزِئُهُ الاقْتِدَاءُ بِهِ، وَالْمُخْتَارُ فِى الْقُنُوتِ الْإِخْفَاءُ لِآنَهُ دُعَاءً وَاللَّهُ اَعْلَمُ.

کے اگرامام نے فجر کی نماز میں قنوت پڑھی تو طرفین کے نز دیک پیچھے والے غاموش رہیں گے۔اورامام ابو یوسف موٹارڈ نے فرمایا: کہ وہ اس کی اتباع کریں گے۔ کیونکہ وہ اپنے امام کے تالع ہیں۔اور قبوت خود مجتهد فید مسکلہ ہے۔

اورطرفین کی دلیل میہ ہے تنوت منسوخ ہے اور منسوخ مسئلے میں اتباع نہیں کی جاتی۔ پھر یہ بھی کہا گیا ہے کہ مقتدی تھہر جائے اور اس کے امام کی اتباع کرے جس کی اتباع واجب نہیں ۔اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ مقتدی بیٹھ جائے تا کہ مخالفت ٹابٹ ہو 'جائے۔ کیونکہ خاموش رہنے داعی شرکت ہوتا ہے۔اور پہلاتول زیاوہ ظاہر ہے۔

نقیشافعی اپنانے والے امام کے پیچھے اقتداء کے جواز میں اس مسئلہ نے دلالت کی ہے۔ لبنداوتر میں وہ تنوت کی قر اُت میں اس کی استاع کرے۔ اور جب مقتدی (حنفی) کوامام (شافعی میشند) کے بارے میں ایسی بات معلوم ہوجس سے نماز فاسد ہوجاتی ہے۔ جس انتباع کرے۔ اور جب مقتدی (حنفی) کوامام (شافعی میشند) کے بارے میں اخفاء ہے کیونکہ بید عاہے۔ اللہ بی سے زیادہ جانے والا ہے۔ مطرح فصد وغیرہ ہیں۔ تو اس کی اقتداء کرنا کافی نہ ہوگا۔ اور مختار قنوت میں اخفاء ہے کیونکہ بید عاہے۔ اللہ بی سے زیادہ جانے والا ہے۔



باب النوافل

ھریہ باب نوافل کے بیان مین ہے ﴾

نوافل کے باب کی مطابقت کابیان

تواس سے پہلے کمصنف نے فرائض نمازیں اوراس کے واجب نماز جیسے وتر ہے اس کو بیان کیا ہے اوران کے بعد سنن ونوافل کو اس سے پہلے کمصنف نے فرائض نمازیں اوراس کے واجب نماز جیسے وتر ہے اس کو بیان کیا ہے اوران کے بعد سنن ونوافل کو بیان کرر ہے ہیں۔ تا کہ نماز وں کی شرعی حیثیت کے مطابق ان کے مرتبے کو برقر ارد کھا جائے۔

سنن ونوافل نمازكى ركعتول وتعدادكابيان والسنة ركعتان في الفجر (وَاَرُبَعٌ قَبُلَ الظُّهُرِ، وَبَعُدَهَا رَكْعَتَانِ، وَاَرُبَعْ قَبُلَ الْعَصْرِ، وَإِنْ شَاءَ وَكُعَتَيْنِ وَرَكْعَتَانِ بَعُدَ الْمَغْرِبِ، وَاَرْبَعْ قَبُلَ الْعِشَاءِ، وَاَرْبَعْ بَعُدَهَا، وَإِنْ شَاءَ رَكُعَتَيْنِ)

وَالْاَصُلُ فِيهِ قَوْلُهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ " (مَنْ ثَابَرَ عَلَى ثِنْتَى عَشُرَةً رَكُعَةً فِى الْيَوْمِ وَاللَّيْلَةِ بَنَى اللَّهُ لَهُ بَيْتًا فِى الْجَنَّةِ) " وَفَسَّرَ عَلَى نَحْوِ مَا ذَكَرَ فِى الْكِتَابِ، غَيْرَ آنَهُ لَمُ يَذُكُو الْأَرْبَعَ قَبْلَ الْعَصْرِ فَلِهِ ذَا سَمَّاهُ فِى الْاصْلِ حَسَنًا وَخَيَّرَ لِاخْتِلَافِ الْاَثَارِ، وَالْاَفْضَلُ هُوَ الْاَرْبَعُ وَلَمُ

يَـذُكُورُ الْاَرُبَعَ قَبْـلَ الْعِشَماءِ فَعِلْهَٰـذَا كَانَ مُسْتَحَبًّا لِعَدَمِ الْمُوَاظَيَةِ، وَذَكَرَ فِيهِ رَكَعَتَيْنِ يَعُدَ

الْعِشَاءِ، وَفِي غَيْرِهِ ذَكَرَ الْاَرْبَعَ فَلِهاذَا خُيْرَ، إِلَّا آنَّ الْاَرْبَعَ اَفْضَلُ خُصُوصًا عِنْدَ آبِي حَنِيْفَةَ رَحِمَهُ اللّٰهُ عَلَى مَا عُرِفَ مِنْ مَذُهَبِهِ، وَالْاَرْبَعُ قَبْلَ الظَّهْرِ بِتَسْلِيْمَةٍ وَاحِدَةٍ عِنُدَنَا، كَذَا قَالَهُ

رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَفِيهِ خِلَاثُ الشَّافِعِيِّ .

اور جھے۔ اور کھتیں اور کھتیں، ظہرے پہلے چار کھتیں اور اس کے بعد دور کھتیں اور کھتیں اور کھتیں اور کھتیں اور اگر جا ہے تو اس کے بعد دو اور عشاء سے پہلے چار اور چاراس کے بعد اور اگر چاہے تو اس کے بعد دو اور کھتیں پڑھے۔ اور اس کی اصل یہ ہے کہ نبی کریم منائی کا فرمان ہے کہ جس نے دن رات بیں بارہ رکھتوں پر دوام اختیار کیا اللہ اس کے بخت میں گھر بنائے گا۔ اور جو آپ منائی کی اللہ اس کی تغییر بیان فرمائی ہے وہی کتاب میں ذکر ہوئی ہے۔ لیکن آپ منائی کی اللہ عمر کے پہلے والی چار رکھتوں کا ذکر نہیں فرمایا۔ اس لئے امام محمد میر اللہ نے ان چار رکھتوں کا نام میسوط میں حسن رکھا ہے۔ اور اختلاف آٹار کی وجہ سے اختیار ہے جبکہ افضل یہ ہے کہ وہ چار رکھتوں کا فام میں عشاء سے بعد دور کھتوں کا ذکر بھی نہیں ہیں جا ہے۔ اور عشاء سے پہلے والی بھی چار رکھتوں کا ذکر بھی نہیں ہیں جاتی ۔ اور وکر کر دوحد بیٹ میں عشاء کے بعد دور کھتوں کا دور کو توں کا کا میں عشاء کے بعد دور کھتوں کا

تر ہے۔اورایک دوسری حدیث میں چار رکعات کا بھی ذکر ہے۔اس دلیل کے پیش نظراس میں اختیار دیا گیا ہے ہیں تا تاہمی وکر ہے۔اس دلیل کے پیش نظراس میں اختیار دیا گیا ہے ہیں تاہمی وکر ہے۔اورظہر سے پہلے چار ہمارے نزدیک ایک سمام میں میں ہے۔اورظہر سے پہلے چار ہمارے نزدیک ایک سمام کے بات میں جس میں جسکہ اور میں جبکہ امام شافعی میں انتقال ف کیا ہے۔

شب وروز کے نوافل کا بیان

قَالَ (وَنَوَافِلُ النَّهَارِ إِنْ شَاءَ صَلَّى بِتَسْلِيْمَةٍ رَكْعَتَيْنِ وَإِنْ شَاءَ ٱرْبَعًا) وَتُكُرَهُ الزِّيَادَةُ عَلَى ذَلِكَ . وَامَّا نَافِلَهُ اللَّيُلِ قَالَ اَبُو حَنِيْفَةَ إِنْ صَلَّى ثَمَانِ رَكَعَاتٍ بِتَسْلِيْمَةِ جَازَ، وَتُكْرَهُ الزِّيَادَةُ، وَقَالَا: لا يَزِيدُ فِى اللَّيْلِ عَلَى رَكْعَتَيْنِ بِتَسْلِيْمَةٍ .

وَفِى الْبَحَامِعِ السَّغِيرِ لَمْ يَذْكُرُ الشَّمَائِي فِي صَلاةِ اللَّيْلِ، وَدَلِيْلُ الْكَرَاهَةِ آنَهُ عَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالسَّلامُ لَمْ يَزِهُ عَلَى ذَلِكَ، وَلَوْلَا الْكَرَاهَةُ لَزَادَ تَعْلِيُمًا لِلْجَوَازِ، وَالْآفُضَلُ فِي اللَّيُلِ عِنْدَ آبِئُ يُوسُفَ وَمُحَمَّدٍ رَحِمَهُ مَا اللَّهُ مَثْنَى مَثْنَى، وَفِي النَّهَارِ اَرْبَعٌ اَرْبَعٌ، وَعِنْدَ الشَّافِعِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ يُوسُفَ وَمُحَمَّدٍ رَحِمَهُ مَا اللَّهُ مَثْنَى مَثْنَى، وَفِي النَّهَارِ اَرْبَعٌ اَرْبَعٌ، وَعِنْدَ الشَّافِعِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ فِيهِمَا مَثْنَى مَثْنَى، وَعِنْدَ الشَّافِعِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ فِيهِمَا اللَّهُ مَثْنَى، وَعِنْدَ الشَّافِعِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ فِيهِمَا اللَّهُ مَثْنَى، وَعِنْدَ الشَّافِعِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ فِيهِمَا اللهُ مَنْنَى، وَعِنْدَ آبِي حَنِيْفَةً فِيهِمَا ارْبُعٌ ارْبَعٌ .

لِلْشَافِعِيِّ قَوْلُهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ " (صَلَاةُ اللَّيْلِ وَالنَّهَادِ مَثْنَى مَثْنَى) " وَلَهُمَا الِاعْتِبَارُ بِالتَّرَاوِيح، وَلَابِي حَنِيْفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ (اللَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلامُ كَانَ يُصَلِّى بَعُدَ الْعِشَاءِ أَرْبَعًا وَالسَّلامُ كَانَ يُصَلِّى بَعُدَ الْعِشَاءِ أَرْبَعًا وَرَبَعًا " رَوَتُهُ عَالِيشَةُ رَضِى اللَّهُ عَنْهَا، وَكَانَ عَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالسَّلامُ يُواظِبُ عَلَى الْاَرْبَعِ فِى الشَّكَةِ وَالسَّلامُ يُواظِبُ عَلَى الْاَرْبَعِ فِى الشَّلَةُ وَالسَّلامُ يُواظِبُ عَلَى الْاَرْبَعِ فِى الشَّلَةُ وَالسَّلامُ يُواظِبُ عَلَى الْاَرْبَعِ فِى الشَّاحِى، وَلاَنَّهُ ادُومُ تَجْدِيمَةً فَيُكُونُ اكْثَرَ مَشَقَّةً وَأَزْيَدَ فَضِيلَةً لِهِذَا لَوْ نَذَرَ انْ يُصَلِّى ارْبَعًا الشَّالِيمَةِ لا يَحْرُجُ عَنْهُ بِتَسُلِيمَةً فَيُكُونُ اكْثَرَ مَشَقَّةً وَأَزْيَدَ فَضِيلَةً لِهِذَا لَوْ نَذَرَ انْ يُصَلِّى ارْبَعًا بِيعَمُ اللهُ الْمُؤْمِدُ وَالشَّوَاوِيحُ تُؤَدِّى بِجَمَاعَةٍ فَيُراعَى فِيهَا جِهَةُ التَّيْسِيرِ، وَمَعْنَى مَا رَوَاهُ شَفْعًا لا وتُرًا، وَاللَّهُ اعْلَمُ .

اوردن کے نوافل خواہ وہ ایک سلام کے ساتھ دور کعتیں پڑھے۔ اور اگر چاہ تو چار پڑھے۔ اور اس سے زیادہ مکر وہ ہے۔ بہر حال رات کونوافل اہام اعظم میشاند کے نزدیک ایک سلام کے ساتھ آٹھ رکعتیں پڑھے تب بھی جائز ہے۔ اور اس پرزیادتی کرنامکروہ ہے اور صاحبین نے فرمایا: کدرات کے نوافل ایک سلام کے ساتھ دور کعات سے زیادہ نہ کرے جبکہ جامع صغیر میں اہام محمد میشاند آٹھ رکعتیں نوافل کا ذکر نہیں کیا۔ اور ان کی کراہت کی دلیل ہے ہے کہ نبی کریم منافق تو نبی کریم منافق تو نبی کریم منافق تو نبی کریم منافق تو نبی کریم منافق میں دورور دونوں کے نوافل میں دورور دونوں بیں ۔ اور اہام اعظم میشاند کے نزدیک دوروں کے نوافل میں دورور دونوں میں چارد کو تاریک میں ہیں۔ اور اہام اعظم میشاند کے نزدیک دوروں کے نوافل میں دورور دونوں میں چارد کو تیں ہیں۔

مدایه دیزازین) کو اور از این این از ا

الم شافی میناند کی دلیل یہ ہے کہ بی کریم مظافیر کا فرمان ہے۔ شب وروزی نماز دو، دورکعتیں ہیں۔ جبکہ صاحبین نے اس کو خاری مینا میں میناند کی دلیل یہ ہے کہ بی کریم مظافیر عشاہ کی نماز کے بعد چار کعتیں پڑھا کرتے تھے۔ یہ زادی پر قاس کیا ہے۔ اور اس دواجی مظافیر مینان عاکشہ ڈگا گائے نیان فرمائی ہے۔ اور آپ مظافیر کے جاشت میں چار کعتوں پر دوام فرمایا ہے۔ اور اس رواجی ہی ہے کہ تحریمہ کے اعتبار ہے دوام ہے۔ اس لئے کہ مشقت بھی زیادہ ہواور فعیلت بھی زیادہ ہو۔ لہذا اگر کسی نے نذر کی دوجہ یہ بھی ہے کہ تحریمہ کے اعتبار ہے دوام ہے۔ اس لئے کہ مشقت بھی زیادہ ہواور فعیلت بھی زیادہ ہو۔ لہذا اگر کسی نے نذر کی دوجہ یہ بھی ہے کہ کہ میں پڑھی گا۔ تو دوسلاموں کے ساتھ چار رکعتیں پڑھ کر اس نذر ہے نہیں نکل سکتا۔ جبکہ اس کی ہو میں ہوات کا لحاظ کیا گیا ہے۔ اور اہام سے بھی دوجہ سے اس میں ہوات کا لحاظ کیا گیا ہے۔ اور اہام شافی میں ہوات کو دہ دیادہ جانے دولا ہے۔ اور اہام شافی میں ہوات کر دہ صدیث کامعنی ''جوڑا'' ہے طاق نہیں ہے۔ اللہ بی سب سے زیادہ جانے والا ہے۔ مان میں میں ہوات کا والا ہے۔ مان میں میں ہوات کو دہ دیا دولا ہے۔ اس میں میں دولا ہے۔ اس میں میان کے دولا ہونے کی جوزا'' ہے طاق نہیں ہے۔ اللہ بی سب سے زیادہ جانے والا ہے۔ میں میں ہوات کو دہ دیا دولا ہے۔ اس میں میں دولا ہے۔ میں میں ہوات کو دہ میں میں ہوات کو دیا ہے۔

فَصُلُ فِى الْقِرَاءَ لِمَ

﴿ بیان میں ہے ﴾

قرائت كے بيان والى فعل كى مطابقت كابيان

خرائض، واجبات اورنوافل کوبیان کرنے کے بعد قرات والی فعل کولانے کی وجہ یہ ہے کہ قرات چونکہ ان مینوں تم کا نمازوں میں مختلف احکام کے ساتھ مشروع ہوئی ہے۔ لہذا اس فعل کوان مینوں نمازوں سے مؤخر کیا ہے۔ تا کہ احکام قراُت کوان نمازواں کی حیثیت کے ساتھ سمجھا جائے۔ فرائفس میں قراُت کا تھم واجبات وسنن ونوافل سے مختلف ہے۔

فرض نمازول میں قر اُت کابیان

(الْيَهِ رَاعَة فَي اللَّهُ فِي الرَّكَعَتَيْنِ) وَقَالَ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي الرَّكَعَاتِ كُلِّهَا لِللَّهُ فِي الرَّكَعَاتِ كُلِّهَا لِللَّهُ فِي الرَّكَعَاتِ كُلِّهَا لِللَّهُ فِي اللَّكَانِ الشَّافِعِيُّ رَحْمَهُ اللَّهُ فِي الرَّكَعَاتِ كُلِّهَا لِللَّهُ فِي ثَلَاثِ وَكُلُّ رَكْعَةٍ صَلَاةً " وَقَالَ مَالِكُ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي ثَلَاثِ رَكَعَاتٍ إِقَامَةً لِلْاَكْثِ مَقَامَ الْكُلِّ بَيْضِيرًا .

وَلَنَا قَوْلَه تَعَالَىٰ (فَاقُرَنُوا مَا تَيَسَّرَ مِنُ الْقُرْآنِ) وَالْآمُرُ بِالْفِعْلِ لَا يَقْتَضِى التَّكُوارَ، وَإِنَّمَا أَوْجَبُنَا فِي الشَّانِيةِ اسْتِدُلَالًا بِالْأُولَى لِآنَهُ مَا يَتَشَاكَلان مِنْ كُلِّ وَجُهِ، فَامَّا الْأُخْرِيَان فَي الشَّانِيةِ السِّيدُ لَا لَا بِالسَّفَرِ، وَصِفَةِ الْقِرَاءَةِ وَقَدْرِهَا فَلَا يَلْحَقَان بِهِمَا، وَالطَّلاَةُ فَي فَي السَّفُوطِ بِالسَّفَرِ، وَصِفَةِ الْقِرَاءَةِ وَقَدْرِهَا فَلَا يَلْحَقَان بِهِمَا، وَالطَّلاَةُ فَي فَي السَّفُوطِ بِالسَّفَرِ، وَصِفَةِ الْقِرَاءَةِ وَقَدْرِهَا فَلَا يَلْحَقَان بِهِمَا، وَالطَّلاةُ فَي السَّفَرِ عَلَى اللَّا لَا اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ وَهِى الرَّكُعَتَانِ عُرُفًا كَمَنُ حَلَفَ لَا يُصَلِّى صَلاةً بِخِلَافِ مَا إِذَا حَلَفَ لَا يُصَلِّى اللهُ
کے فرض کی دورکعتوں میں قرات واجب ہے۔جبکہ امام شافعی میں فرمایا ہے کہ اس کی تمام رکعتوں میں قرائت فرض ہے۔ کیونکہ نبی کریم مُلْافِیْزم نے فرمایا: قرائت کے بغیرنمازی نہیں۔اور ہردکعت نماز ہے۔اورا مام مالک میں فرمایا ہے کہ تیمن دکعتوں میں فرض ہے۔ کیونکہ آسانی کے پیش نظراکٹر کوکل کے قائم مقام کردیاجا تاہے۔

اور ہمارے نزدیک اللہ تعالی کا فرمان' فَ اقْتُونُوا مَا نَیسَوَ مِنْ الْقُوْنَ ''اورامر بالفعل محرار کا نقاضہ نہیں کا الہٰذاہم نے پہلی سے استدلال کرتے ہوئے دوسری میں قرائت کو واجب کرلیا۔ یونکہ بید دونوں رکعتیں ہر طرح سے ہم شکل ہیں۔ ہمرحال آخری دورکعتیں نو وہ صفر کے ساتھ حق سقوط اورصفت قرائت اوراس کی مقدار میں جدا ہو گئیں۔ لہٰذا ان دونوں کو پہلی دونوں کے ساتھ لاق نہ نہ کیا جائے گا۔ اور امام شافعی میں نہ کی روایت کردہ حدیث میں لفظ' صافی ق' کے صرتے ہوئے کی وجہ سے اس کو صلوۃ کا ملہ کی طرف بھی جو اس کو صلوۃ کا ملہ کی طرف

سے اور عرف میں جمی دور کعتیں ہیں۔ جس طرح کسی نے تتم کھائی کہ دہ نماز نہیں پڑھے گا بخلاف اس کے کہ جب اس جبر دیاجائے گا۔ اور عرف میں جبی دور کعتیں ہیں۔ جس طرح کسی نے تتم کھائی کہ دہ نماز نہیں پڑھے گا بخلاف اس کے کہ جب اس

فرائض کی آخری دورکعتوں میں قر اُت کا بیان

(وَهُ وَ مُحَيَّرٌ فِي الْأَخْرَيُنِنِ) مَعْنَاهُ إِنْ شَاءَ سَكَتَ وَإِنْ شَاءَ قَرَاً وَإِنْ شَاءَ سَبَّحَ، كَذَا رُوِى عَنْ آبِي حَنِيْفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ، وَهُوَ الْمَأْثُورُ عَنْ عَلِيّ وَابْنِ مَسْعُودٍ وَعَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ إِلَّا اَنَّ الْإَفْحَالَ اَنْ يَكُوراً لِلْأَنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ دَاوَمَ عَلَى ذَلِكَ، وَلِهٰذَا لَا يَجِبُ السَّهُوُ بِنَوْكِهَا فِي ظَاهِرِ الرِّوَايَةِ .

و ادراہے آخری دور کعتول میں اختیار ہے اس کامعنی یہ ہے کہ اگر وہ جائے تو خاموش رہے اور اگر وہ جا ہے تو برھے۔اوراگر جا ہے تو تشیح پڑھے ای طرح حضرت امام اعظم میں اندائے سے روایت ہے۔اوراسی طرح حضرت علی الرتضلی ،حضرت عبد پر مسعود اور حضرت عائشہ مِنَالُنْهُ اسے نقل کیا گیا ہے۔ جبکہ فضیلت قرائت کرنے کو ہے کیونکہ نبی کریم مَنَافِعَةِم نے اس پر مداومت ز مال ہے۔لہذاای دلیل کی بنیاد پر ظاہرالروایة کے مطابق ترک قر اُت کی وجہ سے مجدہ سہووا جب نہ ہوگا۔

نوافل كى تمام ركعتوں ميں وجوب قر أت كابيان

(وَالْقِرَاءَ هُ وَاجِبَةٌ فِي جَمِيعِ رَكَعَاتِ النَّفُلِ وَفِي جَمِيعِ الْوِتْرِ) آمَّا النَّفَلُ فَلِكنَّ كُلَّ شَفُع مِنْهُ صَلَاةٌ عَلَى حِدَةٍ، وَالْقِيَامُ إِلَى النَّالِثَةِ كَتَحُوِيمَةٍ مُبْتَدَاةٍ، وَلِهِذَا لَا يَجِبُ بِالتَّحُوِيمَةِ الْأُولَى إِلَّا رَكْعَتَان فِي الْمَشْهُورِ عَنْ اَصْحَابِنَا رَحِمَهُمُ اللَّهُ، وَلِهٰذَا قَالُوا يُسْتَفُتَحُ فِي الثَّالِثَةِ، وَامَّا الْوِتُو فَلِلاخْتِيَاطِ .

قَالَ (وَمَنْ شَرَعَ فِي نَافِلَةٍ ثُمَّ أَفْسَدَهَا قَضَاهَا) وَقَالَ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ: لَا قَضَاءَ عَلَيْهِ لِآنَهُ مُتَبَرَّعٌ فِيهِ وَلَا لُزُومَ عَلَى الْمُتَبَرِّعِ .وَلَنَا اَنَّ الْمُؤَدَّى وَقَعَ قُرْبَةً فَيَلْزَمُ الْإِتْمَامُ ضَرُورَةَ صِيَانَتِهِ عَنْ الْبُطُلَان

المنظل اور وترکی تمام رکعتوں میں قراُت واجب ہے۔ تفل کی ہر رکعت میں وجوب قراُت اس لئے ہے کہ اس کی ہر رکعت الگ نماز ہے۔اور تیسری رکعت میں کھڑا ہونا نے سرے تحریمہ کی مثل ہے۔ای لئے ہمارے اصحاب کے مشہور قول سے مطابق پہلی تحریمہ سے صرف دو رکعتیں واجب ہوتی ہیں۔اور اس کی بنیاد پر مشائخ نے کہا ہے کہ تیسری رکعت میں'' ثناء'' پڑھے۔اوروتر کا حکم احتیاط کی وجہے ہے۔

فرمایا جس نے نفل شروع کیے پھران کوتوڑ دیا تو وہ ان کی قضاء کرے۔اورامام شافعی میشند نے فرمایا:اس بر کوئی قضاء

ALINE WILL STORY OF THE STORY O

ت میں۔ کیونکہ وو نعنیات ہے۔ اور نعنیات کا اس پراٹر وم نعمل۔ جبکہ ہماری دلینل میہ ہے کہ اس نے جس قعد نظل کواوا کیا ووقر ہمتہ واقع موكيا البذا بطورمنر ورت اس وبطلان مصفحفوظ ركحنا الزي ب-

حار الفل يرهن والفي في جب دوسري دوكوفا سدكرويا:

(وَإِنْ صَـلَّى اَرْبُعًا وَقَرَا فِي الْأُولَيَئِنِ وَقَعَدَ ثُمَّ اَفْسَدَ الْأَخُويَيْنِ قَصَى زَكْعَتَيْنِ) إِلَانَ الشَّغُهَ الْآوَّلَ فَسَدْ تَسَمَّ، وَالْقِيسَامُ إِلَى الشَّالِيَّةِ بِسَمُنُ زِلَةِ تَحْرِيمَةٍ مُبْتَدَاةٍ فَيَكُونُ مُلُزِمًا، هَذَا إِذَا ٱفْسَدُ الْأَخْرَيْسْ بَعْدَ النُّسُرُوعَ فِيهِ مَا، وَلَوْ آفْسَدَ قَبُلَ الشُّرُوعَ فِى الشَّفْعِ الثَّانِي لَا يَقْضِى الْأَخُورَيَيْنِ: وَعَنْ آبِي يُوسُفَ آنَّهُ يَقُتِنِي اغْتِبَارًا لِلشَّرُوعِ بِالنَّذُرِ.

وَلَهُ مَا اَنَّ الشُّرُوعَ يَلْزَمُ مَا شُرِعَ فِيهِ وَمَا لَا صِحَّةً لَهُ إِلَّا بِهِ، وَصِحَّةُ الشَّفْع الْآوَّلِ لَا تَتَعَلَّقُ بِالنَّانِي، بِخِلَافِ الرَّكْعَةِ النَّانِيَةِ، وَعَلَى هٰذَا سُنَّةُ الظُّهُرِ لِانْهَا نَافِلَةٌ وَقِيلَ يَقْضِى اَرْبَعًا اخْتِيَاطًا لِلَانْهَا بِمُنْزِلَةِ صَلَاةٍ وَاحِدَةٍ .

اوراگراس نے چارد کعت فل شروع کیے اور اس نے دو می قرائت کی مجرائ نے قعد دکیا اور پھراس نے آخری دوکو فاسد کردیا تو وہ دورکعتوں کی قضاء کرے۔ کیونکہ پہلاشع مکمل ہو چکاہاور تیسری رکعت کی طرف قیام می تیم یمہ کے مقام میں ہے البذادى اس كى دوركعتوں كولازم كرنے والا ب-اوريكم قضاءاس وقت ب جب اس نے آخرى دوكوشروع كرنے كے بعد قاسد کیا ہو۔اور اگراس نے شفع ٹانی شروع کرنے سے پہلے فاسد کیا ہے تو آخری دو کی قضا مہیں ہے۔جبکہ امام ابو بیسٹ بیسٹ تذریبہ قیاس کرتے ہوئے قضاء کا تھم دیتے ہیں۔

ادر طرقین کی دلیل میہ نبے کہ شروع کر لینا بھی لازم کرتا ہے جس میں شروع ہوا ہے۔اور وہ تو اس کے بغیر سیحے بی نبیس ہوتا۔اور شفع اول کی محت کاشفع ٹانی کے ساتھ کوئی تعلق نہیں ہے۔ بخلاف رکعت ٹانیہ کے۔اس اختلاف کے مطابق ظبر کی سنت ہے کیونکہ و و فنل ہیں۔اور بینجی کہا گمیا ہے کہ بطوراحتیا طووہ جار کی قضاء کرے کیونکہ و والیک بی نماز کے درجے میں ہیں۔

جارر كعتول ميں سے كى ميں قر أت نه كرنے كابيان وحكم:

(وَإِنْ صَلَّى أَرْبَعًا وَلَمْ يَقُوا فِيهِنَّ شَيْئًا اَعَادَ رَكْعَتَيْنِ) وَهِلَا عِنْدَ اَبِي حَنِيْفَةَ وَمُحَمَّدٍ رَحِمَهُمَا اللَّهُ وَعِنْدَ أَبِي يُوسُفَ رَحِمَهُ اللَّهُ يَقُضِي اَرْبَعًا،

وَهَــذِهِ الْمَسْآلَةُ عَلَى ثَمَانِيَةِ أَوْجُهِ: وَالْآصْلُ فِيهَا أَنَّ عِنْدَ مُحَمَّدٍ رَحِمَهُ اللَّهُ تَوْكَ الْقِوَاءَةِ فِي الْأُولَيْسُنِ أَوْ فِي إِحْدَاهُ مَا يُوجِبُ بُطْلَانَ التَّخْرِيمَةِ لِآنَهَا تُعْقَدُ لِلْاَفْعَالِ وَعِنْدَ أَبِي يُوسُفَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَرُكُ الْقِرَاءَةِ فِي الشَّفْعِ الْأَوَّلِ لَا يُوجِبُ بُطَّلَانَ التَّحْرِيمَةِ، وَإِنَّمَا يُوجِبُ فَسَادَ الآداء لآنَ الْقِرَاءَ ةَ رُكُنْ زَائِدٌ، آلا تَرَى آنَ الصَّلَاةَ وُجُودًا بِدُوْنِهَا غَيْرَ آنَهُ لَا صِحَةَ لِلَادَاءِ إِلَّا الآدَاء لِآنَ الْقِرَاءَ لَا يَزِيدُ عَلَى تَرُكِهِ فَلَا يُبْطِلُ التَّحْرِيمَةَ بِهَا، وَلَمَسَادُ الْآدَاءِ لَا يَزِيدُ عَلَى تَرُكِهِ فَلَا يُبْطِلُ التَّحْرِيمَةَ

وَعِنْدَ آبِى حَنِيْفَةَ رَّحِمَهُ اللَّهُ تَوُكُ الْقِرَاءَ فِي الْأُولِيَيْنِ يُوجِبُ بُطُلانَ التَّحْوِيمَةِ، وَفِي وَعِنْدَ آبِى حَنِيْ الْمَعْ عِنْ النَّطُوعِ صَلاةً عَلَى حِدَةٍ وَفَسَادُهَا بِتَوْكِ الْقِرَاءَ فِي الْمُعَالَقُ عَمَا النَّعْرِيمَةِ وَحَكَمُنَا بِبَقَاءِ التَّحْوِيمَةِ وَحُكَمُنَا بِالْفَسَادِ فِي حَقِّ وُجُوبِ الْقَصَاءِ وَحَكَمُنَا بِبَقَاءِ التَّحْوِيمَةِ وَحُكَمُنَا بِبَقَاءِ التَّحْوِيمَةِ فَى كُونَ الشَّعْ وَالنَّانِي الْحَتِيَاطًا، إِذَا نَبَتَ هَذَا نَقُولُ: إِذَا لَمُ يَقُولُ فِي الشَّفْعِ الْأَولِ عِنْدَهُمَا فَلَمُ يَصِنَعَ عِنْدَهُ مَا لِللَّهُ فَصَحَّ الشُّرُوعُ فِي الشَّفْعِ النَّانِي وَبَقِيَتْ عِنْدَ آبِي يُوسُفَ رَحِمَهُ اللَّهُ فَصَحَّ الشُّرُوعُ فِي الشَّفْعِ اللَّا اللَّهُ فَصَحَّ الشُّرُوعُ فِي الشَّفْعِ اللَّهُ وَعَى الشَّفْعِ اللَّهُ وَعَى الشَّفْعِ اللَّا اللَّهُ وَعَلَيْهِ وَعَلَيْهِ فَصَاءُ اللَّهُ وَعَلَيْهِ وَعَلَيْهِ فَصَاءُ الْاللَّهُ وَصَحَّ الشُّرُوعُ فِي الشَّفْعِ اللَّهُ وَعَلَى الشَّفْعِ النَّانِي وَبَقِيَتُ عِنْدَ آبِي يُوسُفَ رَحِمَهُ اللَّهُ فَصَحَ الشُّرُوعُ فِي الشَّفْعِ النَّانِي وَبَقِيتَ عِنْدَ آبِي يُوسُفَى رَحِمَهُ اللَّهُ فَصَحَ الشُّرُوعُ فِي الشَّفْعِ التَّالَقِي وَالْمَا وَالْمَا وَالْمَاءُ الْاللَهُ وَاللَّهُ عَلَيْهِ وَصَاءُ الْاللَهُ وَعَلَاهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْحُولِ عِنْدَهُ وَاللَّهُ الْمَا اللَّهُ الْمُعَامُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُلْولُ الْمُلْلَةُ الْمُعَامُ اللَّهُ الْمُلَامُ الْمُلْعُلُولُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُعَلِي السَّفَعُ اللَّهُ الْمُعَامُ اللَّهُ الْمُعَامُ اللَّهُ الْمُلْعُلُولُ الْمُعَامُ اللَّهُ الْمُعَامُ الللَّهُ اللَّهُ الْمُعَامُ اللَّهُ الْمُعَامُ اللَّهُ الْمُعَامُ اللَّ

ے طرفین کے نزدیک جب سی شخص نے جار رکعتیں نئل اس طرح پڑھیں کہان میں کسی رکعت میں بھی قر اُت نہیں ہے ۔ کی بڑو دور کعتوں کا اعاد ہ کرے۔ جبکہ امام ابو یوسف مجھنے کے نزدیک وہ جار رکعتوں کی قضاء کرے۔

اس مسئلہ کی آٹھ صور تیں ہیں۔ اور قانون اس میں ہے ہے کہ امام محمد بہتینیہ کے بزدیک مجلی رکعت میں یاان میں ہے کسی ایک میں آڑات کو چھوڑ ناتح بیہ کو باللہ جا ہم ابو بوسف میں ہے۔

میں قرائت کو چھوڑ ناتح بیہ کو باطل کرنے کا موجب ہے۔ کیونکہ تحر بیر افعال (نماز) کو باند جینے والی ہے۔ جبکہ امام ابو بوسف میں ہے۔

کیزدیک پہلے شنع میں ترک قرائت تحر بیر کو باطل کرنے کا موجب نہیں ہے۔ بلکہ فسادادا کا موجب ہے کیونکہ قرائت رکن زاکہ ہے۔ کیا آپ نہیں دیجھے کے قرائت کے بغیراس کی ادائیگی صحیح نہیں ۔ اورادا کا فاسد ہونا ترک ہوا۔

ادا ہے زیادہ نقصان دہ نہیں ہے۔ البندا تحر بیر باطل نہ ہوگی۔

' اورامام اعظم بمینید کے نزدیک پہلی دونوں میں ترک قر اُت تحریمہ کو باطل کرنے کاموجب ہے۔اوران میں سے کسی ایک میں ترک قر اُت تحریمہ کو باطل کرنے والانہیں ہے۔ کیونکہ نفل کا ہر شفع الگ نماز ہے اور ایک رکعت میں ترک قر اُت کی وجہ سے فساد مخلف نیہ ہے۔

الندائم نے تھم فساد وجوب قضاء کے تق میں دے دیا۔اوراحتیاط کے پیش نظرتح یمہ کی بقاء کا تھم شفع ٹانی کے تروم کے تق میں دے دیا۔ جب اصول ٹابت ہو چکا ہے تو ہم کہتے ہیں کہ طرفین کے نزدیک تمام رکعتوں کی صورت میں دو رکعتوں کی قضاء کرے۔ کیونکہ ان کے نزدیک ہوگئی۔البنداشفع ٹانی کوشروع کرنای درست نہیں کے درست نہیں ۔

، اورامام ابو بوسف میشند کے نز دیکے تحریمہ باقی ہے لبنداشفع ٹانی کوشروع کر نابھی تھے ہے اور پھر جب اس نے ترک قر اُت کی وجہ سے ساری حیاروں کو فاسد کمیا۔ تو حیاروں کی قضاءوا جب ہوگئی۔

اگریملی دورکعتوں میں قر اُست کی تو آخری دو کی قضاء کابیان

(وَكُو قَرَا فِي الشَّفُعِ الثَّانِي لَا غَيْرُ فَعَلَيْهِ قَضَاءُ الْأَخُرَيَيْنِ بِالْإِجْمَاعُ) لِآنَ التَّحْوِيمَةَ لَمْ تَبُعُلُ فَصَحَّ الشَّوُوعُ فِي الشَّفُعِ الثَّانِي ثُمَّ فَسَادُهُ بِتَوْكِ الْقِرَاءَةِ لَا يُوجِبُ فَسَادَ الشَّفُعِ الْإَوَّلِ فَصَحَّ الشَّوُوعُ فِي الشَّفُعِ الْآفِي ثُمَّ فَسَادُهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ

کے اوراگراس نے صرف پہلی دور کعتوں میں قرائت کی تو وہ بداجماع آخری دو کی قضاء واجب ہے کیونکہ اس کی تحریر باطل نہیں ہوئی۔لہٰذاشفع ٹانی کوشروع کرنا تیجے ہوا۔ پھراس میں ترک قرائت کا فسادشفع اول کے فساد کو واجب نہیں۔

میلی دورکعتوں میں قرائت کی اور آخری دومیں سے ایک میں قراُت کی تو تھم

(وَكُو قَرَا فِي الْأُولَيَانِ وَإِحْدَى الْأُخْرِيَيْنِ فَعَلَيْهِ قَضَاءُ الْأُخْرِيَيْنِ بِالْإِجْمَاعِ، وَلَوْ قَرَا فِي الْأَخْرَيَيْنِ بِالْإِجْمَاعِ، وَلَوْ قَرَا فِي اِحْدَى الْأُولَيَيْنِ بِالْإِجْمَاعِ، وَلَوْ قَرَا فِي اِحْدَى الْأُولَيَيْنِ الْإِجْمَاعِ، وَلَوْ قَرَا فِي اِحْدَى الْأُولَيَيْنِ اللّهُ فَضَاءُ الْأَرْبَعِ، وَكَذَا عِنْدَ اَبِي يُوسُفَ رَحِمَهُ اللّهُ فَضَاءُ الْأَرْبَعِ، وَكَذَا عِنْدَ اَبِي حَنِيْفَةَ وَإِحْدَى اللّهُ فَضَاءُ الْأَدُ عَلَيْهِ قَضَاءُ الْأُولَيَيْنِ لِآنَ وَحِمَهُ اللّهُ عَلَيْهِ قَضَاءُ الْأُولِيَيْنِ لِآنَ السَّحْرِيمَةُ اللّهُ عَلَيْهِ قَضَاءُ اللّهُ وَلِيَيْنِ لِآنَ السَّحْرِيمَةُ قَدُ ارْتَفَعَتْ عِنْدَهُ .

وَقَدْ أَنْكُرَ اَبُويُوسُفَ رَحِمَهُ اللّٰهُ هَذِهِ الرِّوَايَةَ عَنْهُ وَقَالَ: رَوِيت لَكَ عَنْ اَبِى حَنِيْفَةَ رَحِمَهُ اللّٰهُ يَرُجِعُ عَنْ رِوَايَتِهِ عَنْهُ .

کے اوراگراس نے پہلی دورکعتوں اور آخری دؤرکعتوں میں سے کسی ایک میں قر اُت کی تو اس پر بدا جماع آخری دو رکعتوں کی قضاء واجب ہے۔اورا می طرح اگراس نے آخری دورکعتوں میں قر اُت کی اور پہلی دو میں سے کسی ایک میں قر اُت کی تو تب بھی اس پر بدا جماع پہلی کی قضاء واجب ہے۔

اوراگر پہلی دورکعتوں میں ہے ایک اور آخری دورکعتوں میں ہے کسی ایک میں قرائت کی تو امام ابویوسف مینید اورامام اعظم مینافذ کے نزویک جاررکعتوں کی قضاء کرے گا۔ کیونکہ تحریمہ باتی ہے۔ اور امام محمد برمیند کے نزدیک اس پر پہلی دو کی قضاء واجب ہے کیونکہ ان کے نزدیک تحریمہ اٹھ چکی ہے۔ with the same of t

مير رائي ميران وراه الوالي الميالية المي

اكرال مسله تلهل وورامين لال منال مندا باسالمان أعن في المعنوم

رؤلية قدرا في الحسادى الأوليتين لا غير للعدي الإبقا عند فدا، وعند فيحدي، حسد الله فعدي وتحديد حسد الله فعدي وتحديث ولد قدرا في الحسادى الأخسريتين لا غيسر قعدي ازبعًا عند ابنى أو شعب وحدة الله وعند في المحديث والمحديث الأسمالية والشاهم " الا يصابي بغاد مداه و مفلها» " تغييس وتحقين بقراء في ورتعين بعير قراء في فيحو أن بنان فرطنية الفراء في ورتعات النفل تخليد النفل.

المراس المسرك كلي وورامة والمراق المن المراق المن المراق المن المراق المن المراس المراس المراق المر

قيام پرقندرت ك باو جودهل كو بيندند يرخت كا بيان

رَيُ صَلَّى النَّافِلَة قَاعِدًا مَعَ الْقُدْرَةِ عَلَى الْفِيَامِ) لِقَوْلِه عَلَيْهِ الطّلَاةُ وَالشَّلامُ " (مللاة الفاعد عَلَى النِّصْفِ مِنْ صَلَاةِ الْقَالِمِ) " وَلَانَّ الطَّلَاةَ خَيْرُ مَوْطُوعٍ وَرُبَّهَا يَشُقُ عَلَيْهِ الْفِيَامَ فَهَجُورُ عَلَى النِّصْفِ مِنْ صَلَاةِ الْقَالِمِ) " وَلَانَّ الطَّلَاةَ خَيْرُ مَوْطُوعٍ وَرُبُّهَا يَشُعُلُهِ الْفِيَامَ فَهَجُورُ لَلهُ تَعْدُ وَيَ الْمُخْتَارُ آنْ يَفْعُدُ كَمَا يَقْعُدُ فَي لَكُ تَدَرُّكُ مُ كَنْ يَعْدُ لَكُمَا يَقْعُدُ فَي الطَّلَاةِ . حَالَةِ النَّهُ عَلِيدٍ النَّهُ عَلِيدً مَشْرُوعًا فِي الطَّلَاةِ .

کے اور قیام پر قد رت ہونے کے باوجود پیٹھ کرافل پڑھ سکتا ہے۔ کیونکہ نمی کریم مؤین ہے میا ہینے کرنے ہونے میں ہونا کی نماز قائم کی نماز سے نصف (انواب) رکھتی ہے۔ کیونکہ نماز کو بھالی بنایا کیا ہے۔ اور آکٹر اوقات بندے ہے قیام مشکل ہوجا ہے۔ کہ نماز قائم کی نماز سے نماز کا نمی ہونے ہوئے۔ اور فقتها و نے بیٹے کی اختابات نیا ہے۔ اور فقتها و نے بیٹے کی اختابات نمی ہونے ہوئے۔ اور فقتها و نے بیٹے میں اختابات نمی ہونے ہوئے۔ اور فقتها و نے بیٹے میں اختابات نمی ہونے ہوئے۔ نماز میں یہی ڈیٹے نام مرح بیٹے جس طرح تشہد میں بیٹھا جاتا ہے۔ کیونکہ نماز میں یہی ڈیٹے نام مرح بیٹے جس طرح تشہد میں بیٹھا جاتا ہے۔ کیونکہ نماز میں یہی ڈیٹے نام مرح بیٹے جس طرح تشہد میں بیٹھا جاتا ہے۔ کیونکہ نماز میں یہی ڈیٹے نام مرح بیٹے جس طرح تشہد میں بیٹھا جاتا ہے۔ کیونکہ نماز میں یہی ڈیٹے نام مرح بیٹے جس طرح تشہد میں بیٹھا جاتا ہے۔ کیونکہ نماز میں یہی ڈیٹے نام مرح و بیٹے میں اور انسان میٹھا جاتا ہے۔ کیونکہ نماز میں یہی ڈیٹے نام مرح بیٹے جس اور انسان میں بیٹھا جاتا ہے۔ کیونکہ نماز میں یہی ڈیٹے نام مرح بیٹے جس اور انسان میٹھا جاتا ہے۔ کیونکہ نماز میں یہی ڈیٹے نام میٹھا ہوئے۔ کیونکہ نماز میں کی دیٹے میں اور نام کیا کیا کہ کیا تا ہے۔ کیونکہ نماز میں کیا کہ کوئٹ کیا کہ کیا کہ کیا کیا کہ کیا کہ کیا کہ کیا کہ کیا کہ کا کہ کیا کہ ک

بغيرعذر كنفل كوبيثة كريز هينان

(وَإِنْ افْتَسَحَهَا قَائِمًا ثُمَّ قَعَدَ مِنْ غَيْرٍ عُذُرٍ جَازَ عِنْدَ آبِي حَنِيْفَة رَحِمَهُ اللَّهُ) وَهندَا اسْيَحْسَان،

Jink (Schiller)

وَعِنْدَهُمَا لَا يَجْوِيهِ، وَهُوَ قِيَاسٌ لِآنَ الشُّرُوعَ مُعْتَبُرٌ بِالنَّذُدِ. لَهُ آنَّهُ لَمْ يُبَاشِرُ الْقِبَامَ فِيْمَا بَقِيَ وَلَـمَّا بَاشَرَ صَحَّ بِدُوْنِهِ، بِيحِلَافِ النَّذُرِ لِآنَهُ الْتَزَمَهُ نَصًّا حَتَى لَوْ لَمْ يَنُصَّ عَلَى الْقِيَامِ لَا يَلُوْمُهُ الْفِيَامُ عِنْدَ بَعْضِ الْمَشَايِخ رَحِمَهُمُ اللَّهُ

کے اوراگراس نے نفلی نماز کو کھڑے ہو کر شروع کیا پھر بغیر عذر کے بیٹھ گیا تو امام اعظم مینید کے نزدیک جائز ہے۔اور یہ دلیل استحسان کی وجہ سے ہے۔اور صاحبین کے نزدیک جائز نہیں ہے۔اور یہی قیاس ہے کیونکہ شروع کرنے کونذر پر قیاس کیا جائے گا۔ام اعظم میں تیا ہے بیز قیام کے درست ہے۔ کا۔ام اعظم میں تیا ہے بیز قیام کے درست ہے۔ مخلاف نذر کیونکہ اس کا التزام نص ہے جی کہ اگرنص میں اس کے قیام کی صراحت نہ ہوتی تو بعض مشائح کے نزدیک اس کا جمعی قیام لازم نہ ہوتا۔

شهرسے باہر جانوروں پرنفل پڑھنے کا بیان

(وَمَنُ كَانَ خَارِجَ الْمِصُرِ يَتَنَفَّلُ عَلَى دَاتَتِهِ إِلَى آيِ جِهَةٍ تَوَجَّهَتُ يُومِ وَ إِيمَاءً ﴾ لِحَدِيثِ ابْنِ عُسَمَرَ رَضِى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمَ يُصَلِّى عَلَى حِمَارٍ عُسَمَرَ رَضِى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمَ يُصَلِّى عَلَى حِمَارٍ عُسَمَرَ رَضِى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمَ يُصَلِّى عَلَى حِمَارٍ وَهُ وَمُنَاهُ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمَ يُصَلِّى عَلَى حِمَارٍ وَهُ وَمُنَوَجِهُ إِلَى خَيْبَرَيُومٍ وَ إِيمَاءً ﴾ " وَلَانَّ النَّوَافِلَ عَيْرُ مُخْتَصَةٍ بِوَقْتٍ فَلَوْ اَلُوَمُنَاهُ النُّرُولَ وَهُ وَعَنُ الْقَافِلَةِ ، اَمَّا الْفَرَائِصُ فَمُخْتَصَةٌ بِوَقْتٍ ، وَاللهُ الْفَرَائِصُ فَمُخْتَصَةٌ بِوَقْتٍ ، وَالسَّنَ الرَّوَاتِبُ نَوَافِلُ .

وَعَنُ آبِى حَنِيْفَةَ رَحِمَهُ اللّٰهُ آنَهُ يَنُولُ لِسُنَّةِ الْفَجُولِ لَآنَهَا آكَدُ مِنْ سَائِرِهَا، وَالتَّقْبِيدُ بِخَارِجِ الْمُصُرِ يَنْفِى اشْتِوَاطَ السَّفَو وَالْجَوَازِ فِى الْمِصُرِ . وَعَنُ آبِى يُوسُفِ رَحِمَهُ اللّٰهُ آنَهُ يَجُوزُ فِى الْمِصُرِ يَنْفِى اشْتِوَاطَ السَّفَو وَالْجَوَازِ فِى الْمِصُرِ . وَعَنُ آبِى يُوسُفِ رَحِمَهُ اللّٰهُ آنَهُ يَجُوزُ فِى الْمِصْرِ يَنْ يُوسُفِ رَحِمَهُ اللّٰهُ آنَهُ يَجُوزُ فِى الْمِصْرِ وَالْحَاجَةُ إلَى الرُّكُوبِ فِيهِ الْمِصْرِ وَالْحَاجَةُ إلَى الرُّكُوبِ فِيهِ الْمُصَلِّ وَالْحَاجَةُ إلَى الرُّكُوبِ فِيهِ الْمُلْبُ .

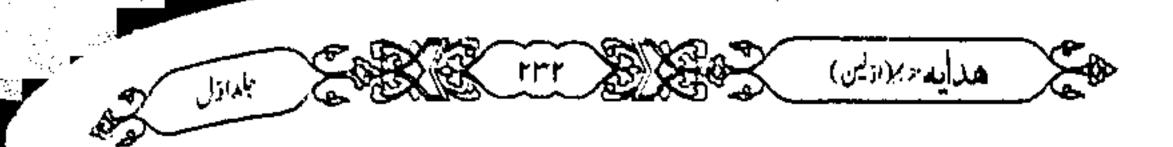
المجان المرجس آدی شہرے باہر ہودہ اپنی سواری پرنفل پڑھے جس سمت جاہے متوجہ ہواور اشارہ کرے گا۔ کیونکہ حضرت عبداللہ بن عمر بین بختانیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ سکا بیٹی کا کو جمار پر نماز پڑھتے و یکھااور آپ نجیبری طرف ستوجہ تھے اور اشارہ فر ماتے تھے۔ کیونکہ نوافل کسی وقت کے ساتھ خاص نہیں ہیں۔ لہذا اگر ہم نے اس پرنزول اور جہت قبلہ کولازم کر دیا تو اس نے نقل ختم ہوجائے گا۔ جبکہ فرائفل وقت کے ساتھ خاص ہیں اور سنون نوافل کے مرہبے ہیں ہیں۔ ختم ہوجائے گا۔ جبکہ فرائفل وقت کے ساتھ خاص ہیں اور سنون نوافل کے مرہبے ہیں ہیں۔ اور امام اعظم بھی ہیں تھے کے نزویک وہ فجر کی سنون کے لئے اثر کا کیونکہ ان کی تاکید تمام سنون سے زیادہ ہے۔ اور خارج ممرک شرط نگا نا شرط سفر کوختم کرنا ہے اور شہر میں جواز کی نفی کرنا ہے۔ اور امام ابو یوسف بھی جائز ہے۔ اور اس کی دلیا خام رہب ہی تھی ہیں بیرون شہر میں جواز کی نفی کرنا ہے۔ اور امام ابو یوسف بھی ساور کی کی زیادہ ضرورت ہوتی ہے۔

مدلید مربونت کی مدلید مربونت کی مداوی استان میداد کی مناوکا بیان مواری پرفتل شروع کرنے والے کی بناوکا بیان

إِلَّانُ الْمَثْنَعُ النَّطُوُّعُ وَاكِنَّا ثُمَّ مَوْلَ يَبِنِى، وَإِنْ صَلَّى رَكْعَةُ نَازِلًا ثُمَّ وَكِبَ اسْتَغْبَلَ) لِآنَ إِحْرَامُ الْمَالِي الْمُتَّقَدَ مُجَوِّزًا لِلرُّكُوعِ وَالشُّجُودِ لِقُلُوتِهِ عَلَى النُّزُولِ، فَإِنْ آتَى بِهِمَا صَبَّ ، وَإِحْرَامُ النَّا الْمُتَقَدَ لِوُجُوبِ الرُّكُوعِ وَالشُّجُودِ فَلَا يَقْلِوْ عَلَى تَوْلِكُ مَا لَوْمَهُ مِنْ غَيْرِ عُلُوهِ . الرُّكُوعِ وَالشُّجُودِ فَلَا يَقْلِو عَلَى تَوْلِكُ مَا لَوْمَهُ مِنْ غَيْرِ عُلُوهِ . الرُّكُوعِ وَالشُّجُودِ فَلَا يَقْلِو عَلَى تَوْلِكُ مَا لَوْمَهُ مِنْ غَيْرِ عُلُوهِ . وَعَلَى اللَّهُ إِذَا نَوْلَ آيَعُ اللَّهُ إِذَا نَوْلَ آيَعُنَا ، وَكَذَا عَنْ مُحَمَّدٍ وَحِمَهُ اللَّهُ إِذَا نَوْلَ آيَعُ اللَّهُ إِذَا نَوْلَ آيَعُ اللَّهُ إِذَا نَوْلَ آيَعُ اللَّهُ إِذَا نَوْلَ آيَعُ اللَّهُ إِلَى اللَّهُ إِلَى اللَّهُ إِلَيْ الْمُعْتَى وَعُولِ اللَّهُ اللَّهُ إِلَّهُ إِلَّهُ إِلَى الْمُعْتَى وَعِمَهُ اللَّهُ إِذَا نَوْلَ آيَعُنَا عَنْ مُحَمَّدٍ وَحِمَهُ اللَّهُ إِذَا نَوْلَ آيَعُنَا عَنْ مُحَمَّدٍ وَحِمَهُ اللَّهُ إِنْ اللَّهُ إِلَيْ الْمُلْكِلُولُ وَهُوَ الظَّاهِدُ . وَهُوَ الظَّاهِدُ .

بعد سے ہیں۔ اس نظل نماز سواری پرشروع کی بجروہ اتر آیا تو اس پربتاء کرے گا۔ اورا گراس نے زشن پرایک رکھت پڑھی ہے پر بجر سوار ہوگیا تو سے سرے سے پڑھے۔ کیونکہ سوار کی تحریمہ رکوع وجود کے لئے منعقد ہوئی تھی۔ اس نئے کہ وہ اتر نے پر تق در بر بندا اگروہ ووتوں (رکوع وجود) کرے گاتواس کی نماز سے جوگی۔ اور زشن پراتر ٹارکوع وجود کے وجوب کومنعقد کرنے والا ہے بہ بندا اس کے تو وم کے بیش نظراس کو بغیر عذر کے ترک مبیں کرسکنا۔

ہے۔ اوراہام ابو پوسٹ بینختہ کے نزدیک جب وہ اترے تو نے سرے سے پڑتھے۔اورا تی طرح امام محمد بینختہ سے روایت ہے کہ جب دہ ایک رکھت پڑھ کرا ترے۔اور زیاوہ سے پہلا تول ہے اور وہی ظاہر ہے۔



فصل فِي قِيامِ شَهْرِ رَمَضَان

﴿ بیان میں قیام کے بیان میں ہے ﴾

قيام رمضان والى فصل كى مطابقت كابيان

علامہ بدرالدین عینی حنی میں ایستے ہیں: بیفسل رمضان المبارک کے مہینے میں راتوں کے قیام کے احکام کے بیان ہے۔مصنف نے حدیث کی اتباع کرتے ہوئے قیام کالفظ اافتیار کیا ہے حضرت ابوہرمیرہ بلانٹیز بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ملکھیل لوگول کو قیام رمضان کی ترغیب دلاتے۔اور فرمایا: جس نے رمضان میں ایمان واختساب کے ساتھ قیام کیا اس کے گذشتہ گنا، معاف کردیئے جاتے ہیں۔اوراس فصل کی باب النوافل سے مناسبت بیہ ہے کہ اس کی تمام رکعات میں قر اُت ہے اور تر اوت کی مجمی تمام رکعات میں قر اُت ہے۔لہٰزاان دونوں نماز وں کی قر اُت کے اعتبار سے ایک ہی جنس ہوئی۔اورمبسوط میں ہے کہ امت کااس بات پراجماع ہے کہ اہل قبلہ میں ہے کسی نے بھی تر اور کے کا انکار نبیں کیا۔ جبکہ اہل روائض اس کا انکار کرتے ہیں۔

(البنائيشرح الهدايج ٣٠٠، ١٠٠، همانييلمان)

نمازتراوت كاعتبارلغت:

· تراویکی ،ترویکة کی جمع ہے اور آرام واستراحت کے واسطے ایک مرتبہ بیٹھنے کیلیے استعال ، وتا ہے۔علامہ ابن منظور علم لغت کی عظیم كتاب لسان العرب میں تحریر فرماتے ہیں۔ (النراویح، حمع نرویحة و هي المرة الواحدة من الراحة تفعیلة منها مثل تسليمة من السلام، والترويمة في شهر رمضان سميت بذالك لاستراحةالقوم بعد كل اربع ركعات) تراوي، ترویجة کی جمع ہےاورا یک مرتبه آرام کرنے کا نام ہے مادہ راحت سے بروزن تفعیلہ جیسیما دہ سلام سے وزن تسلیمہ ،اور ماہ رمضان کی نمازتر اوت کو کھی اسلئے تر اوت کے کہتے ہیں کہ لوگ ہر چار رکعت کے بعد آرام کرتے ہیں۔

(لسان العرب، ج5 ماده روح بس 360)

صاحب مجمع البحرين لفظر اوح كے ذيل ميں رقمطراز ہيں۔ (التراوح تفاعل من الراحة لان كلا من المتراوحين يربح صاحبه و صلاة التراويح المخترعة من هذا الباب لان المصلي يستريح بعد كل اربع) رّاوح باده راحت ياب تفاعل کا مصدر ہے بینی رو آ دمیوں کا کیے بعد ویگرے میے سے شام تک کنوئیں سے پانی کھینچنا، اس لئے کہ اسمیں بھی ایک تخص دوسرے کے لئے استراحت وآ رام کا باعث ہوتا ہے اور نماز تراوی بھی اس باب ہے ہے چونکہ نماز گذار ہر جار رکعت کے بعد آ رام کرتا ہے۔(مجمع الحرین ، ج2-1 ماد وروح بس 244)

مداید در اوت میں اوکوں کوئٹ کرنے کا بیان

المنتحث أن يَختَمِعَ النَّاسُ فِي شَهْرِ رَمَّطَانَ بَعُدَ الْعِشَاءِ فَيُصَلِّق بِهِمْ إِمَّامُهُمْ خَمْسَ المنتحاتِ، كُلُّ تَرُويِحَةٍ بِتَسُلِيْمَتَيْنِ، وَيَجْلِسَ بَيْنَ كُلِّ تَرُويِحَتَيْنِ مِقْدَارَ تَرُويِحَةٍ، ثُمَ يُويْرَ تَرُيِحَاتٍ، كُلُّ تَرُويِحَةٍ بِتَسُلِيْمَتَيْنِ، وَيَجْلِسَ بَيْنَ كُلِّ تَرُويِحَتَيْنِ مِقْدَارَ تَرُويِحَةٍ، ثُمَ يُويْرَ تَرْيِعِهِمْ اللّهُ الْاسْتِحْبَابِ وَالْاصَحْ اللّهَ السُنّة، كذَا رَوَى الْحَسَنُ عَنْ آبِي حَيْنِفَة رَحِمَهُ اللّهُ بِيمُ الْفُولُ وَالنّبِي عَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالسَّلامُ بَيْنَ الْعُذْرَ فِي تَرْكِهِ الْمُواظَّبَةَ وَهُو حَشْيَةً أَنْ تَكُتُبُ عَلَيْنًا

المعواب و منان المبارك من عشاء كے بعداوكوں كا جمع : وتامستحب بے بس امام ان كو پائى ترويح پڑھائے ۔ جرتر و يجدو ماموں كے ساتھ ہو۔ اور جرد و ترويكوں كے درميان ايك ترويح كی مقدار جیٹھے ۔ مجرودان كووتر پڑھائے ۔ اوراغظ استحباب كاذكركرنا مجنبی ہے ۔ اور زیادہ صحح ہے ہے كہ وہ سنت ہے ۔ امام حسن نے امام اعظم جمہتہ ہے اسى روايت كيا ہے ۔ كيونكہ خلفا وراشد بن نے محالی ہیں ہے ۔ اور وہ ہم پرفرض ہونے كا اندیشہ تھا۔
ای پردوام فرمایا ہے ۔ اور نبى كريم منگ فيرا نے ترك مواظبت كا عذر بيان فرمایا ہے ۔ اور وہ ہم پرفرض ہونے كا اندیشہ تھا۔

نمازتراوت كىشرعى حيثيت كابيان

(وَالسُّنَةُ فِيهَا الْجَمَاعَةُ) لَكِنْ عَلَى وَجُهِ الْكِفَايَةِ، حَتَّى لَوُ امْتَنَعَ اَهُلُ الْمَسْجِدِ عَنُ إِقَامَتِهَا كَانُوا مُسِينِينَ، وَلَوْ اَقَامَهَا الْبَعُضُ فَالْمُتَخَلِّفُ عَنُ الْجَمَاعَةِ ثَارِكٌ لِلْفَضِيلَةِ لِآنَ اَفْرَادَ الصَّحَابَةِ رَضِى اللهُ عَنْهُمُ رُوى عَنْهُمُ التَّخَلُّفُ

وَالْمُسْتَحَبُّ فِى الْمُحُلُوسِ بَيْنَ التَّرُوبِ حَتَيْنِ مِقْدَارُ التَّرُوبِ حَةِ، وَكَذَا بَيْنَ الْخَامِسَةِ وَبَيْنَ الْوِتُولِ لِعَادَةِ اَهُلِ الْحَرَمَيْنِ، وَاسْتَحْسَنَ الْبَعْضُ اللسْتِرَاحَةَ عَلَى خَمْسِ تَسْلِيْمَاتٍ وَلَيْسَ مصحبح

کے تراوت میں سنت جماعت ہے۔البتہ بیلطور کفالیہ ہے۔ حتیٰ کہا گرمسجد والے ان کوقائم کرنے میں رک مکے تو سب گنا ہگار ہوں گے۔اورا گربعض نے ان کوقائم کرلیا تو رہ جانے والافضیلت کو چھوڑنے والا ہوگا۔ کیونکہ چیجے رہ جانے کے بعد اسکیلے پڑھنے کا بیان صحابہ کرام ڈٹا گذائرے بھی روایت کیا گیا ہے۔

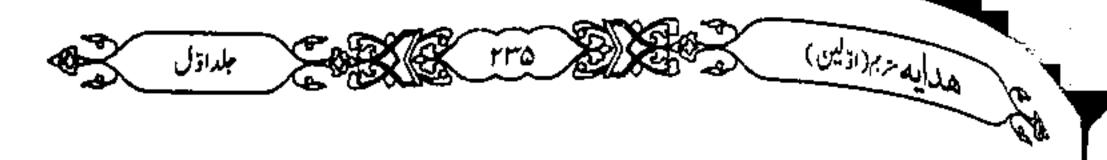
اور درتر ویحول کے درمیان ایک تر و بحد کی مقدار بیٹھنامتحب ہے۔اورای طرح یا نیجویں اور وتر کے درمیان بیٹھے کیونکہ اہل ترمین کی بہی عادت ہے۔اوربعض نے تر اور بحے یا نچے سلاموں کے بعداستراحت کوستحسن کہا ہے جو کہ تیجے نہیں ہے۔

نمازتر اوتح کے وفت کابیان

وَقَوْلُهُ ثُسَمَّ يُوتِسُ بِهِمْ يُشِيسُ إِلَى آنَّ وَقُتَهَا بَعُدَ الْعِشَاءِ قَبُلَ الْوِتُرِ، وَبِهِ قَالَ عَامَّةُ الْمَشَايِخ،

ماليد ١٢١٠ الله ١١١٠
وَالْآصَحُ أَنَّ وَفُتَهَا بَسَفَدَ الْعِشَاءِ إِلَى آجِرِ اللَّيُلِ قَبُلَ الْوِثْرِ وَبَعْدَهُ لِلَّنَهَا نَوَافِلُ مُسَنَّ بَعُهُ الْعَشَاءِ، وَلَهُ يَدُدُ لَقَوْاءَ فِيهَا، وَاكْتَرُ الْمَشَايِخ رَحِمَهُمُ اللَّهُ عَلَى آنَّ السُنَّةُ فِيهَا الْعَشَاءِ، وَلَهُ مَرَّةً فَلَا يُتُوكُ الْمُشَايِخ رَحِمَهُمُ اللَّهُ عَلَى آنَ السُنَّةُ فِيهَا الْعَشَاءِ، وَلَهُ يَدُدُ لَكُمَ اللَّهُ عَلَى آنَ السُنَّةُ فِيهَا الْعَرَاءَ فِي إِي إِي اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى آنَ السُنَّةُ فِيهَا الْعَرَّةُ مَرَّةً فَلَا يُتُوكُ لِكُسَلِ الْقَوْمِ، بِحِيلَافِ مَا بَعْدَ التَّشَهُدِ مِنُ الذَّعَوَاتِ حَيْثَ يَتُوكُهَا لِلْأَلُهُ لَا لَكُمُ اللَّهُ عَلَى يَتُوكُهَا لِلْأَلُهُ لَلْكُولُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ مُرَّةً فَلَا يُتَوْلُكُهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْعَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْعَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ الْعَلَى الْعَلَى اللَّهُ اللَّهُ الْعَلَى اللَّهُ الْعَلَى اللْعَلَى اللْعَلَى اللَّهُ اللْهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْعَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْعَلَى اللْعُلِي اللْعُلِي اللْعُلِي اللْهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْعُلِي الْعُلِي اللَّهُ اللللْهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ

(وَ لَا يُصَلَّى الْوِنُو بِجَمَاعَةٍ فِي غَيْرِ شَهْرِ رَمَّضَانَ) عَلَيْهِ اِجْمَاعُ الْمُسْلِمِينَ، وَاللَّهُ اعْلَمُ الْمِلِمِينَ، وَاللَّهُ اعْلَمُ اللَّهُ الْعَلَمُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُلِمِينَ، وَاللَّهُ الْمُلَمُ اللَّهُ الْمُعْلِمُ اللَّهُ الْمُعْلِمُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُعْلِمُ الْمُعْلِمُ الْمُعْلِمُ الْمُعْلِمُ الْمُعْلِمُ الْمُعْلِمُ الْمُعْلِمُ اللَّهُ الْمُعْلِمُ الْمُعْل



بَابُ اِدْرَاكِ الْفَرِيْضَةِ

﴿ بيرباب فرض کو پالينے کے بيان ميں ہے ﴾

ب ادراک فریضه کی مطابقت کابیان

ں: ` ` ` ` معصغیرے ہیں۔ (البنائیشرح البدایہ نے ۱۳۰۰، حقانیہ ماتان) سے سائل جامع صغیرے ہیں۔ (البنائیشرح البدایہ نے ۱۳۰۰، حقانیہ ماتان)

دوران نوافل جماعت کے شروع ہونے کا بیان

(وَمَنُ صَلَّى رَكَعَةً مِنُ الطُّهُوِ ثُمَّ أُقِيمَتُ يُصَلِّى أُخْرَى) صِيَانَةً لِلْمُؤَدّى عَنُ الْبُطُلان (ثُمَّ يَذْ خُلُ مَعَ الْقَوْمِ) إِحْرَازًا لِفَضِيلَةِ الْجَمَاعَةِ (وَإِنْ لَمُ يُقَيِّدُ الْأُولَى بِالسَّجُدَةِ يَقُطَعُ وَيَشُرَعُ مَعَ الْإِمَامِ هُوَ الصَّحِيحُ) لِكَنَّهُ بِمَحَلِّ الرَّفُضِ، وَهَاذَا الْقَطْعُ لِلْإِكْمَالِ، بِخِلَافِ مَا إذَا كَانَ فِي النَّفُلِ لِاَنَّهُ لَيْسَ لِلْإِكْمَالِ،

وَلَوْ كَانَ فِي السُّنَّةِ قَبْلَ الظَّهُرِ وَالْجُمُعَةِ فَأْقِيمَ أَوْ خَطَبَ يَقُطَعُ عَلَى رَأْسِ الرَّكُعَتَيْنِ، يُرْوَى ذَلِكَ عَنْ اَبِي يُوسُفَ رَحِمَهُ اللَّهُ، وَقَدْ قِيلَ يُتِتُّمُهَا .

ے اور جس نے ظہر کی ایک رکعت پڑھی کہ جماعت کھڑی ہوگئی تو وہ ایک رکعت کو باطل ہونے سے بیجانے کے لئے «مری رکعت اس کے ساتھ ملائے ۔ پھروہ توم کے ساتھ شامل ہوجائے۔ تا کہ جماعت کی فضیلت کو حاصل کرنے والا ہو۔اوراگر " مرا المام كے ساتھ مقدنہ بیں كيا تو وہ اے ختم كرد ہے اور سيح قول كے مطابق امام كے ساتھ نماز شروع كرد ہے۔ ال نے بہاركعت كو سجد ہے ہے ساتھ مقدنہ بین كيا تو وہ اے ختم كرد ہے اور سيح قول كے مطابق امام كے ساتھ نماز شروع كرد ہے۔ كونكہ ينتم كرنے كى جگہ ہے۔ اور بيتو ڑنامكم لكرنے كے لئے ہے۔ بخلاف اس كے كہ جب وہ فل ميں ہو كيونكہ فل كوفتم كرنامكم ل

ادرا گرکوئی مخص ظہر اور جمعہ ہے پہلے والی سنن میں تھا کہ اقامت شروع ہوگئی یا خطبہ شروع ہو گیا تو ڈورکعتیں بڑھ کرختم کے۔اورامام ابو بوسف مِن اللہ ہے بہی روایت بیان کی گئی ہے۔اور ریبھی کہا گیاہے کہ وہ ممل کرے۔

نماز کی جماعت کھری ہونے سے پہلے وہ تین رکعتیں پڑھ چکا ہے (وَإِنْ كَانَ قَدْ صَدَّى ثَلَاتًا مِنْ الظُّهُرِيُتِمُّهَا) لِآنَّ لِلْآكُثِرِ حُكْمَ الْكُلِّ فَلَا يُحْتَمَلُ النَّفُضُ، ب خِلاَفِ مَا إِذَا كَانَ فِي النَّالِثَةِ بَعْدُ وَلَمْ يُقَيِّدُهَا بِالسَّجْدَةِ حَيْثُ يَقُطُعُهَا لِلاَنَّهُ مَحَلُّ الرَّفُضِ وَيَتَخَيَّرُ ، إِنْ شَاءَ عَادَ وَقَعَدَ وَسَلَّمَ ، وَإِنْ شَاءً كَبَرَ قَائِمًا يَنُوى الدُّحُولَ فِي صَلاَةِ الإِمَامِ (وَإِذَا وَيَتَخَيَّرُ ، إِنْ شَاءً عَادَ وَقَعَدَ وَسَلَّمَ ، وَإِنْ شَاءً كَبَرَ قَائِمًا يَنُوى الدُّحُولَ فِي صَلاَةِ الإِمَامِ (وَإِذَا اتَمَهَا يَدُحُلُ مَعَ الْقَوْمِ وَالَّذِي يُصَلِّى مَعَهُمْ فَافِلَةً ﴾ لأَنَّ الْفَرْضَ لا يَتَكُورُ فِي وَقْتِ وَاحِدٍ اللَّهُ اللَّهُ مِن اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ مِن اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ عَلَيْ الْمُ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْ الْمُ اللَّهُ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْ الْمُ اللَّهُ عَلَيْ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ الْمُ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْ الْمُعَلِّى اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْ الْعَلَى اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْ الْمُعَلِّى الْمُعَلِّمُ الْمُ اللَّهُ عَلَيْ الْمُعَلِّمُ الْمُعَلِّمُ اللَّهُ الْمُعَلِّى اللَّهُ عَلَيْ الْمُعَلِّمُ الْمُعَلِّمُ الْمُعَلِّمُ اللَّهُ عَلَيْ الْمُعَلِّمُ الْمُعَلِّمُ اللَّهُ عَلَيْ الْمُعَلِّمُ الْمُعَلِّمُ الْمُعَلِّمُ الْمُعَلِّمُ الْمُعَلِي الْمُعَلِي الْمُعَلِّمُ الْمُعَلِّمُ الْمُعَلِّمُ الْمُعَلِي الْمُعَلِي الْمُعَلِّم

فجر کی سنتول کو پڑھنے اور جماعت سے ملنے کا حکم

(فَإِنْ صَلَّى مِنُ الْفَجُوِ رَكَعَةً ثُمَّ أُقِيمَتُ يَقُطَعُ وَيَذِخُلُ مَعَهُمَ) لِآنَهُ لَوُ اَضَافَ إِلَيْهَا أُخُولى تَفُوتُهُ الْجَمَاعَةُ، وَكَذَا إِذَا قَامَ إِلَى النَّالِيَةِ قَبْلَ اَنْ يُقَيِّدَهَا بِالسَّجُدَةِ، وَبَعُدَ الْإِتْمَامِ لَا يَشْرَعُ فَعُل اللَّهُ عَدَا الْعَصْوِ لِمَا قُلْنَا، وَكَذَا بَعْدَ الْفَعُوبِ فِى صَلاَةِ الْإِمَامِ لِكَرَاهَةِ التَّنَقُل بَعْدَ الْفَجُو، وَكَذَا بَعُدَ الْعَصْوِ لِمَا قُلْنَا، وَكَذَا بَعْدَ الْمَعُوبِ فِى صَلاَةِ الْإِمَامِ لِكَرَاهَةِ لِآنَ التَّنَقُل بَعْدَ الْفَجُو، وَكَذَا بَعُدَ الْعَصْوِ لِمَا قُلْنَا، وَكَذَا بَعْدَ الْمَعُوبِ فِى ظَاهِو الرِّوَايَةِ لِآنَ التَّنَقُل بِالثَّلاثِ مَكُووةٌ، وَفِى جَعْلِهَا اَرْبَعًا مُخَالَفَةً لِإِمَامِهِ.

کے اوراگراس نے فجر کی ایک رکعت پڑھی تھی کہا قامت کہددی گئی تو وہ نمازختم کرےاور جماعت میں ان کے ساتھ شامل ہوجائے۔کیونکہ

اگراس نے دوسری رکعت ملائی تو جماعت فوت ہوجائے گی۔اورای طرح جب وہ دوسری رکعت کی طرف اس کو تجدے کے ساتھ مقید کرنے پہلے کھڑا ہو گیا۔اورا پسے نماز نجر پڑھ لینے کے بعد امام کے ساتھ نماز شروع نہ کرے کیونکہ نجر کے بعد نفل مکروہ ہے۔اورای طرح عصر کے بعد کا تھم ہے جس کی دلیل ہم بیان کر بچکے ہیں۔اور طاہرالرولیة کے مطابق نماز مغرب کے بعد بھی اس طرح ہے۔کیونکہ نیمن رکعت نفل مکروہ ہے اوراس کو جا رکرنے میں امام کی تخالفت لازم آئے گی۔

اذان کے بعدمسج ہے نکلنے والے کے بیان میں

(وَمَنُ دَخَلَ مَسْجِدًا قَدُ أَذِنَّ فِيدِ يُكُرَهُ لَدُ اَنْ يَخُوْجَ حَتَى يُصَلِّى) لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الضَّلاةُ وَالسَّلامُ " (لَا يَسُحُورُجُ مِنُ الْسَمَسْجِدِ بَعُدَ النِّدَاءِ إِلَّا مُنَافِقٌ اَوْ رَجُلٌ يَخُرُجُ لِحَاجَةٍ يُوِيدُ الرُّجُوعَ)

" قَالَ (إِلَّا إِذَا كَانَ مِمَّنُ يَنْتَظِمُ بِهِ آمُرُ جَمَاعَةٍ) لِلآنَّهُ تَرْكُ صُوْرَةِ تَكْمِيلِ مَعْنَى (وَإِنْ كَانَ قَدُ

مَ لَى وَكَانَتُ الظُّهُرُ اَوُ الْعِشَاءُ فَلَا بَأْسَ بِاَنْ يَخُرُجَ) لِلاَنَّهُ اَجَابَ دَاعِى اللَّهِ مَرَّةً (إِنَّلَا إِذَا آخَذَ الْمُؤَذِّنُ فِيها الْفَامَةِ) لِلاَنَّهُ يُنَهَمُ بِمُخَالِفَةِ الْجَمَاعَةِ عِيَانًا (وَإِنْ كَانَتُ الْعَصْرَ آوُ الْمَغْدِبَ وَلَى الْمُؤَذِّنُ فِيها) لِكَرَاهَةِ الْجَمَاعَةِ عِيَانًا (وَإِنْ كَانَتُ الْعَصْرَ آوُ الْمَغْدِبَ وَلَى الْمُؤَذِّنُ فِيها) لِكَرَاهَةِ السَّفُولِ بَعْدَةًا .

العجو سے سے اور مسجد میں اذان ہو جانے کے بعد اگر کوئی اس میں داننل جوا تو اس کے لئے ٹھٹا کھروہ ہے تی کہ وہ نماز میں میں میں کریم مٹل تی ازان کے بعد مسجد سے معرف مٹافق تھٹا ہے۔ یَا وہ مختص جسے کوئی منسرورت ہو جیسے وور نیس باعی سیونکہ میں کریم مٹل تی ازان کے بعد مسجد سے معرف مٹافق تھٹا ہے۔ یَا وہ مختص جسے کوئی منسرورت ہو جیسے وور نیس

. زيااراده رڪتاجو-

آئے ہارادہ میں ہو جماعت کا انظام کرنے والا ہے۔ کیونکہ میڈ ظاہر کی طور پرتر کے جماعت ہے جیکر تنسی جس کے خور پرتر کے جائے ہے۔

ہے۔ اور دواس دقت کی نماز پڑھ چکا ہے اور بینماز ظہر یا عشاء ہے تواس کے گئے نکلنے میں کوئی حریق نہیں ہے۔ سیونکہ وواکیہ مرتبہ
اذان والے کو جواب دے جیکا ہے۔ لیکن جب مؤذن نے اقامت کہی تواس صورت میں اسے سرعام می گفت کی وجہ سے تبہت کا

ہامنا کرنا پڑے گا۔ اورا گروہ نماز عمر ہمغرب اور فجر میں نکل جائے خواومؤذن اقامت شروع کردے کیونکہ ان کے بحد نقل پڑھی تا

جماعت فجر کے دوران سنن پڑھنے کا بیان

(وَمَنُ انْتَهَى إِلَى الْإِمَامِ فِى صَلَاةِ الْفَجُو وَهُوَ لَمْ يُصَلِّ رَكَعَتَى الْفَجُو: إِنْ خَشَى اَنْ تَفُوتَهُ رَكُعَةٌ وَيُدُوكَ الْأَخُورِى يُصَلِّ وَكُعَتَى الْفَجُوعِ عِنْدَ بَابِ الْمَسْجِدِ ثُمَّ يَدُخُلُ إِلاَنَهُ اَمَكَنَهُ الْجَمْعُ بَيْنَ الْفَضِيلَتَيْنِ (وَإِنْ خَشَى فَوْتَهُمَا دَحَلَ مَعَ الْإِمَامِ) لِآنَ ثَوَابَ الْجَمَاعَةِ اَعْظَمُ اللّهَ وَالْوَعِيدَ بِالتَّرُكِ الْفَضِيلَتَيْنِ (وَإِنْ خَشَى فَوْتَهُمَا دَحَلَ مَعَ الْإِمَامِ) لِآنَ ثَوَابَ الْجَمَاعَةِ اَعْظَمُ وَالْوَعِيدَ بِالتَّرُكِ الْوَقْ لِلْ الْفَرْضِ هُوَ الطَّهُ وَمَنْ اللَّهُ اللهُ ال

وَالنَّفُيِسِدُ بِالْآذَاءِ عِنْدَ بَابِ الْمَسْجِدِ يَدُلُّ عَلَى الْكَرَاهَةِ فِى الْمَسْجِدِ إِذَا كَانَ الإِمَامُ فِى الصَّلَاهِ وَالْآفُصُ لُ فِى عَامَّةِ السُّنَنِ وَالنَّوَافِلِ الْمَنْزِلُ هُوَ الْمَرُوِى عَنُ النَّبِيَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ .

کے اور جوآ دمی نماز نجر میں امام کی طرف گیا حالانکہ اس نے نجر کی دوسنن نہیں پڑھیں۔اگرخوف ہو کہ اس کی ایک رکعت فوت ہوجائے گی۔اور وہ دوسری رکعت کو پالے گا۔تو وہ تجرکی دوسنن مسجد کے دروازے کے پاس پڑھے بچروہ داخل ہوجائے کیونکہ اک کے لئے دونوں فضیلتیں جمع کرلیناممکن ہے۔اوراگراہے دوسری رکعت کے فوت ہونے کا خوف ہوتو وہ امام کے ساتھ شامل ہو جائے۔ کیونکہ جماعت کا تواب عظیم ہےاوراس کوچھوڑنے پر وعید نہایت بخت ہے۔ بخلاف سنن ظہر کے کیونکہ دونوں حالتوں م ان کا ترک کرنے میں ممکن ہے کہ انہیں فرض کے وقت ہی میں ادا کیا جاسکتا ہے یہی سیجے ہے۔ البتہ امام ابو پوسف بینیت ادرامام محمد مریشہ کے درمیان اختلاف دور کعتوں کے نقدم و تاخر میں ہے۔ اور فجر کی سنن میں ایسانہیں ہے۔ جسے ہم ان شاءاللہ بیان کریں ہے۔

منجد کے دروازے کے پاس ادا کرنے کی قید نگانامنجد میں ادائیگی کراہت پر دلالت کرتی ہے۔جبکہ امام نماز میں ہو۔ کونکہ تمام سنن ونوافل میں فضیلت انہیں گھر میں پڑھنے میں ہے۔اور یہی نبی کریم مُنافِیْزُم نے روایت کیا گیاہے۔

نماز فجر كي سنتول كي قضاء كاحكم

قَىالَ (وَإِذَا فَاتَتُهُ رَكُعَتَا الْفَجْرِ لَا يَقُضِيهِمَا قَبُلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ) لِآنَّهُ يَبْقَى نَفَّلا مُطُلَقًا وَهُوَ مَكُرُوهٌ بَعُدَ الصَّبُحِ (وَلَا بَعُدَ ارْتِفَاعِهَا عِنْدَ آبِى حَنِيْفَةَ وَآبِى يُوسُفَ

وَقَالَ مُحَمَّدٌ: أَحَبُّ إِلَى أَنُ يَقُطِيهُمَا إِلَى وَقُتِ الزَّوَالِ) لِآنَهُ عَلَيْهِ الطَّكَاهُ وَالسَّكَامُ قَطَاهُمَا بَعُدَ ارْتِفَاعِ الشَّمْسِ غَدَاةً لَيُلَةِ التَّعُرِيسِ.

وَلَهُ مَا أَنَّ الْاَصْلَ فِى السَّنَّةِ أَنُ لَا تُقُطَّى لِانْتِصَاصِ الْقَضَاءِ بِالْوَاجِبِ، وَالْحَدِيثُ وَرَدَ فِى قَصَائِهَا تَبُعًا لِلْهُرُضِ فَبَقِى مَا رَوَاهُ عَلَى الْاَصُلِ، وَإِنَّمَا تُقُضَى تَبُعًا لَهُ، وَهُو يُصَلِّى بِالْجَمَاعَةِ قَصَائِهَا تَبُعًا لِلْفُرُضِ فَبَقِى مَا رَوَاهُ عَلَى الْاَصُلِ، وَإِنَّمَا تُقُضَى تَبُعًا لَهُ، وَهُو يُصَلِّى بِالْجَمَاعَةِ أَوْ وَحُدَهُ إِلْفَرُضِ فَبَقِى مَا رَوَاهُ عَلَى الْاَصُلِ، وَإِنَّمَا تُقُضَى تَبُعًا لَلْهُ . وَآمَّا سَائِرُ السَّنَ أَوْ وَحُدَهُ إِلْمَ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى قَضَائِهَا تَبُعًا لِلْفَرُض . سَوَاهَا فَلَا تُقَضَى بَعُدَ الْوَقْتِ وَحْدَهُ، وَاخْتَلَفَ الْمَشَائِحُ فِى قَضَائِهَا تَبُعًا لِلْفَرُض .

ے اور جس آ دمی کی فجر کی دوسنتیں قضاء ہو گئیں تو وہ طلوع سورج سے پہلے ان کی تضاء نہ کرے۔ کیونکہ وہ مطلقا نفل باتی رہ گئیں اور فل پڑھنا صبح کے بعد مکروہ ہے۔ جبکہ شخین کے زدیک سورج بلند ہونے کے بعد بھی قضاء نہیں ہے۔

اورامام محمد مرسینی نے فرمایا: مجھے تو یہ پسند ہے کہ میں وقت زوال تک ان کی قضاء کرنے کا حکم دوں۔ کیونکہ نبی کریم مُنافیق نے تعریس کی رات کوسورج کے بلند ہوجانے کے بعدان کوقضاء کیا تھا۔

اور بینخین کی دلیل ہیہ ہے کہ سنت میں اصل ہیہ ہے کہ ان کی قضاء نہ کی جائے کیونکہ قضاء واجب کے ساتھ خاص ہے۔ اور حدیث میں ان کی قضاء کا بیان فرض کے تابع ہونے کی وجہ سے ذکر ہوئی ہے۔ لہٰذااس کے سواا بنی اصل پر باقی ہے۔ اور ان کی قضاء فرض کے تابع ہوگی خواہ وہ جماعت سے پڑھے یا اکیلا پڑھنے والا ہو۔ اور اس کے بعد میں مشائخ نے اختلاف کیا ہے۔ اور تمام سنتوں کی قضاء دفت کے بعد تنہا نہ ہوگی ۔ جبکہ فرض کے تابعیت میں ان کی قضاء پرمشائخ نے اختلاف کیا ہے۔

مدرك ايك ركعت ظهر مين شار ہوگا يانہيں

وَمَنُ أَذُرَكَ مِنُ الظُّهْرِ رَكْعَةً وَلَمْ يُدُرِكَ النَّلاتَ فَانَّهُ لَمْ يُصَلِّ الظُّهْرَ بِجَمَاعَةٍ . وَقَالَ مُحَمَّدٌ:

مدایه جزیزازیان)

لله المُحْدِدُ اللَّهِ مَا عَلَى إِلاَنَّ مَنُ اَذُرَكَ آخِرَ النَّسَى عِلَا الْمَحْدِزُا ثَوَابَ الْمُحْدِزُا ثَوَابَ الْمُحَمَّاعَةِ حَقِيقَةً وَلِهَذَا يَحْنَتُ بِهِ فِي يَمِنِهِ لَا يُدُرِكُ الْجَمَاعَةِ حَقِيقَةً وَلِهَذَا يَحْنَتُ بِهِ فِي يَمِنِهِ لَا يُدُرِكُ الْجَمَاعَة ﴿ وَلَا اللَّهُ مَاعَة ﴿ وَلَا اللَّهُ مَاعَة ﴿ وَلَا يَمْنَى فِي يَمِنِهِ لَا يُدُرِكُ الْجَمَاعَة ﴿ وَلَا يَمْنَى فِي يَمِينِهِ لَا يُصَلِّى الظَّهُرَ بِالْجَمَاعَةِ .

بعث یک میں ایر جس نے ظہر کی ایک رکعت بالی اور اس نے تمن رکعتوں کوئیس بایا تو وہ ظہر کو جماعت کے ساتھ پڑھنے والا بیس میند نے فر مایا: کہ اس نے جماعت کی نفسیلت کو پالیا ہے۔ کیونکہ جس نے آخرشنی کوپایا تو وہ اس چیز کو پالینے والا ہے اور امام جمر جوالت کا تو اس جادر امام جمر ہوائت کا تو اب حاصل کرنے والا ہے۔ البتداس نے ظہر کی جماعت کو حقیقت کے ساتھ نبیس پڑھا اور اس طرح ابنی قسم ہوائت کے اور دوائی قسم ' لا یُصَلِّی الظّهُورَ بِالْجَمَاعَة ' میں حانث ندہ وگا۔ اور دوائی قسم ' لا یُصَلِّی الظّهُورَ بِالْجَمَاعَة ، ' میں حانث ندہ وگا۔

فرض نماز کی ادائیگی کے بعدای مسجد میں نوافل کابیان

(وَمَنْ اَتَى مَسْجِدًا قَدْ صَلَّى فِيهِ فَلَا بَأْسَ بِاَنْ يَتَطَوَّعَ قَبُلَ الْمَكْتُوبَةِ مَا بَدَا لَهُ مَا دَامَ فِي الْوَقْتِ) وَمُرَادُهُ إِذَا كَانَ فِي الْوَقْتِ سَعَةٌ وَإِنْ كَانَ فِيهِ ضِيقٌ تَرَكَهُ .

ے اور جوشن کسی الی مسجد میں آیا جس میں نماز ہو چکی ہے تو اس کے لئے کو کی حرج نہیں کہ وہ فرض ہے پہلے نو افل پڑھے دقت کی مخبائش کے مطابق جس قدر جاہے پڑھے۔اور اس کا معنی یہ ہے کہ جب دفت میں وسعت ہواور اگر وقت تھوڑ ا ہو تو (نفل) جھوڑ دے۔

اور کہا گیا ہے کہ مم نماز ظہر و فجری سنتوں کے علاوہ میں ہے۔ کیونکہ ان دونوں کی نصیبات زیادہ ہے۔ نبی کریم مَوَّ تَجْرِی سنتوں کے علاوہ میں ہے۔ کیونکہ ان دونوں کی نصیبات زیادہ ہے۔ جس نے ظہر ہے ہملے چار سنن کے بارے میں ان کو بر عواگر چہ تہمیں گھوڑے روند ڈالیں۔اور دومری حدیث میں ہے۔ جس نے ظہر ہے ہملے چار رکعتیں چھوڑ دیں اس کو میری شفاعت نصیب نہ ہوگ ۔اور سیکھی کہا گیا ہے کہ تھم تمام سنتوں کے بارے میں ہے کیونکہ نبی کریم مَوَّ تَجْرِیْنُ مِی کہا گیا ہے۔ کہ تھم تمام سنتوں کے بارے میں ہے کیونکہ نبی کریم مَوْتِ تَجْرِیْنُ ہِی کہا گیا ہے۔ اور سنت کا بت ہی مواظبت سے ہوا کرتی ہے۔افضل یہ نے جماعت کے فرائض کو اور اکرنے کے ساتھ ساتھ وان پر دوام فر مایا ہے۔ اور سنت کا بت ہی مواظبت سے ہوا کرتی ہونے کا خوف ہو۔ (قو جائزے واللہ میں ۔البتہ جب وقت کے فوت ہونے کا خوف ہو۔ (قو جائزے واللہ اللہ علی)۔

مدایه دیزونی)

جس نے امام کورکوع میں نہ بایا تو مدرک رکعت نہ ہو۔ کا:

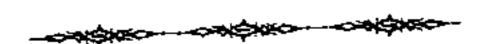
(وَمَنْ النَّهَى إِلَى الْإِمَامِ فِي رُكُوعِهِ فَكَبَّرَ وَوَقَفَ حَنَّى رَفَعَ الْإِمَامُ رَأْسَهُ لَا يَصِيرُ مُهُ ذِكَ الِيَلْلَ السَّرَّحُعَةِ حِلَافًا لِلزُفُسَ عُو يَقُولُ: آذُرَكَ الْإِمَامَ فِينُمَا لَهُ حُكُمُ الْقِيَامِ فَصَارَ كَمَا لَوُ آذُرَكَ الْإِمَامَ فِينُمَا لَهُ حُكُمُ الْقِيَامِ فَصَارَ كَمَا لَوُ آذُرَكَ الْإِمَامَ فِينَا لَهُ حُكُمُ الْقِيَامِ فَصَارَ كَمَا لَوُ آذُرَكَ الْإِمَامَ فِينَا لَهُ حُكُمُ الْقِيَامِ فَصَارَ كَمَا لَوُ آذُرَكَ الْإِمَامَ فِينَا لَهُ حُكُمُ الْقِيَامِ فَصَارَ كَمَا لَوُ آذُرَكَ الْإِمَامَ فِينَا لَهُ مُنْ اللَّهُ عَلَى الْقَلَامِ وَلَهُ عَلَى السَّرَاحُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ عَلَى الْعَلَامِ وَلَهُ مُو اللَّهُ وَاللَّهُ الْعَلَامِ وَلَا الصَّلَاةِ وَلَهُ يُوجَدُ لَا فِي الْقِيَامِ وَلَا لَيْ الرَّهُ عَلَى السَّكُوعِ وَلَهُ اللَّهُ مُعَالًا السَّلَامُ وَلَهُ اللَّالِي اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى الْعَلَامِ وَلَا السَّلَامُ وَلَهُ اللَّهُ عَلَى الْعَلَامِ وَلَهُ اللَّهُ عَلَى الْعَلَامِ وَلَهُ اللَّهُ مُنْ النَّهُ عَلَى الْعَلَامِ وَلَامُ عَلَى الْعَلَامِ وَلَا لَمُ اللَّهُ عَلَى الْمُ اللَّهُ لَهُ عَلَى الْمُعْلِي قَلْمُ اللَّهُ عَلَى الْعَلَامِ وَلَا لَمُ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْلِقُ وَاللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَمُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى الْمُؤْلِقُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَالِمُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى الْعَلَامِ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الللللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى الللللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى الللللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى ال

یک و رب اورجس شخص نے امام کورکوع میں پایا ہیں اس نے تحبیر کئی اور پکو تخبراتی کہ امام نے رکوئ سے سر اٹھالیا قال رکھت کو پانے والائیس ہے۔ جبکہ امام زفر میسید نے اس میں اختلاف کیا ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ اس نے امام کوالیے حال میں پایا کہ وہ تکم قیام تھا۔ اہم تھا۔ اہم کو پانے والا ہے۔ جبکہ ہماری دلیل رہے کہ افعال نماز میں مشارکت شرط ہے جوند رکوئ شر بائی جاری ہے۔

امام سے پہلے رکوع کیا تو تھم

(وَكُورُ كَعَ الْمُفْتَدِى قَبْلَ إِمَامِهِ فَأَذُرَكَهُ الْإِمَامُ فِيهِ جَازَ) وَقَالَ زَفَرُ: لَا يُجْزِئُهُ لِآنَ مَا آتَى بِهِ قَبْلَ الْإِمَامِ غَيْسُ مُعْتَلِي بِهِ هَاكَذَا مَا يَشِيهِ عَلَيْهِ . وَلَنَا آنَّ الشَّرُطَ هُوَ الْمُشَارَكَةُ فِي جُزْءٍ وَاحِدٍ كَمَا فِي الطَّرَفِ الْآوَلِ .

اوراگرمنقتری نے امام سے پہلے رکوع کرلیا بھرامام نے اس کورکوع میں پالیا تو جائز ہے۔اورامام زفر بہتیائے فرمایا کانی ندموگا۔ کیونکہ منفقدی نے جورکوع امام سے پہلے کیا وہ معتبر نہیں ہے۔جواس پر بنی موگا وہ بھی ای طرح غیر معتبر ہوگا۔ جبکہ ہماری دلیل ہے کہ دشرطا میک مہلی طرف کی طرح ایک جزئے۔اللہ جی سے زیادہ جانے والا ہے۔



مدايه د برادلين)

بَابُ ٰ فَخَسَاءِ الْفُوَائِت

﴿ بِهِ بِابِ فُوتِ شَدُهِ نَمَازُ وَلِ كَى قَضَاءِ كے بیان میں ہے ﴾

ب تفناء الفوائت كامطابقت كابيان ان المرس کا دوسری دجہ رہے کہ اداء تھم شری سے کامل طریقے سے بری الذمہ ہونا ہے جبکہ تضاء طریقہ ناتص ہے۔ اس کی فرع ہے۔ اس کی فرع ہے۔ اس کی فرع ہے۔ اس کی دوسری دجہ رہے میں اس سے دریا ہے۔ اس کی دوسری دوریا ہے۔ اس کی دوسری دوری دوری ہے۔ اس کی دوسری دوری ہے دوری ہے دوری ہے۔ اس کی دوسری دوری ہے کہ دوری ہے دوری ہے دوری ہوتا ہے۔ اس کی دوری ہے دوری ہے۔ اس کی دوری ہے دوری ہے دوری ہے۔ اس کی دوری ہے دوری ہے دوری ہے۔ اس کی دوری ہے۔ اس کی دوری ہے دوری ہے دوری ہے دوری ہے۔ اس کی دوری ہے دوری ہے دوری ہے۔ اس کی دوری ہے دوری ہے دوری ہے۔ اس کی دوری ہے دوری ہے دوری ہے۔ اس کی دوری ہے۔ اس کی دوری ہے دوری ہے۔ اس کی دوری ہے۔ اس کی دوری ہے دوری ہے۔ اس کی دوری ہے دوری ہے۔ اس کی دوری رب المستمراد الملم ادائیلی میں اس طرح ہے کہ جس طرح کسی کواصلی چیز میرد کرنا ہے۔ جبکہ تصا واس طرح ہے کہ می کوشلی چیز جبری دجہ یہ ہے کہ ادائیل جرں۔ ہرں۔ ہردرنا ہے۔اس کی چوتمی وجہ بیہ ہے کہ اداءاجر وثو اب کے ساتھ ہے جبکہ قضا مزجر وتو بیخ کے ساتھ ہے۔اس کی یا نچویں وجہ بیہ ہے ہردکرنا ہے۔اس کی چوتمی وجہ بیہ ہے۔ مرد رہا ہے۔ جبکہ قضاء میں تھم شری علی غیر محلہ ہوجا تا ہے۔اس کی چھٹی وجد رہے۔ادا ور کے لئے اوقات معینہ کہاداوے مسلم شری علی محلہ رہتا ہے جبکہ قضاء میں تھم شری علی غیر محلہ ہوجا تا ہے۔اس کی چھٹی وجد رہے ہے۔ادا ور کے لئے اوقات معینہ یں ہے۔ اور فہم میں سہولت ہے۔ اس کی ساتویں وجہ یہ ہے کہ دجور قضاء وجود اواء کا مختاج موتاہے۔ کیونکہ جب سے اوا علی میں سہولت ہے۔ کیونکہ جب _ میامل نمازیعنی ادا و کا تعلم نبیس پایا جا تا اور پھر جب اس کی ادائیگی کوترک ند کیا جائے تب تک تھم قضاء ثابت ندہوگا۔ لہذا سلب ری کے طور پر بھی قعنیاء کا دجود تھم ادا و پر موقوف ہے۔ (ابن صادق رضوی عفی عنہ) جن کے طور پر بھی قعنیاء کا دجود تھم

فوت شدہ نمازوں کی قضاء کرنے کابیان

(وَمَنْ فَاتَنْهُ مَلَاةٌ قَضَاهَا إِذَا ذَكَرَهَا وَقَدَّمَهَا عَلَى فَرْضِ الْوَقْتِ) وَالْاصْلُ فِيهِ أَنَّ التُّرتِيبَ بَيْنَ الْفَوَائِتِ وَٰفَرُضِ الْوَقْتِ عِنْدَنَا مُسْتَحَقٌّ . وَعِنْدَ الشَّافِعِيِّ مُسْتَحَبٌّ، لِلَانَّ كُلَّ فَرُضِ اَصْلُ بنَفْسِهِ فَلَا يَكُونُ شَرْطًا لِغَيْرِهِ

وَلَنَا قُولُهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ (مَنْ نَامَ عَنْ صَلَاةِ أَوْ نَسِيهَا فَلَمْ يَذُكُوهَا إِلَّا وَهُوَ مَعَ الْإِمَام فَلْيُصَلِّ الَّتِي هُوَ فِيهَا ثُمَّ لِيُصَلِّ الَّتِي ذَكَرَهَا ثُمَّ لِيُعِدُ الَّتِي صَلَّى مَعَ الإمَام)

" (وَلَوْ خَافَ فَوْتَ الْوَقْتِ يُقَلِّمُ الْوَقْتِيَةَ ثُمَّ يَقَضِيهَا) لِلاَنَّ التَّرْتِيبَ يَسْقُطُ بِضِيقِ الْوَقْتِ، وَكَذَا بِالنِّسْيَانِ وَكَثُرُةِ الْفَوَائِتِ كَيْ لَا يُؤَدِّى إِلَى تَفُويتِ الْوَقْتِيَّةِ،

وَلُوْ قَبْدُمَ الْفَالِتَةَ جَازِلِانَ النَّهُى عَنْ تَقْدِيمِهَا لِمَعْنَى فِي غَيْرِهَا، بِحِلَافِ مَا إِذَا كَانَ فِي الْوَقْتِ سَعَةً وَقَلَّامَ الْوَقْتِيَّةَ حَيْثُ لَا يَجُو زُرِلاَّذَ ۚ اَذَاهَا قَبْلَ وَقَتِهَا الثَّابِ بِالْحَدِيثِ .



مداید تر از لین) کی اور از لی

المسلم ا سے کہ ہمارے نزدک وقتی نماز ول اور فوت ہونے والی نماز ول کے درمیان ترتیب واجب ہے۔اور امام ثافعی میں میں وان سرید کے ہمارے نزدک وقتی نماز ول اور فوت ہونے والی نماز ول کے درمیان ترتیب واجب ہے۔اور امام ثافعی میں اور اور ک ہیں۔ بہرت میں است کے اعتبار سے اصل ہے۔ لہذاوہ دوسرے کے لئے شرط نہ ہوگا۔ اور ہماری دلیل ہیں۔ ''میں مستحب ہے۔ کیونکہ ہرفرض ذات کے اعتبار سے اصل ہے۔ لہذاوہ دوسرے کے لئے شرط نہ ہوگا۔ اور ہماری دلیل میں ہے کہ نی کریم ا منافظ المستراني الموقع الماز بهلا كرسو گيايا جس نے نماز كو بھلا ديا پس اسے ياد نه رہاليكن جب وہ امام كے ساتھ ہے تو دى نماز پڑھے۔جس میں وہموجود ہے۔ پھروہ پڑھے جواس کو یاد آئی ہے اور پھراس کا انعاد دکرے جواس نے امام کے ساتھ پڑھی ہے۔ اوراگراس کو دفت کے نکل جانے کا اندیشہ ہوتو وہ وقتیہ کومقدم کرےاور پھر قضاءنماز پڑھے۔ کیونکہ وفت کی نظی کی دجہ سے ۔ ۔ ترتیب ساقط ہوجاتی ہے۔اوراس طرح بھول جانے اور کثریت فوائت کی وجہ سے ترتیب ساقط ہوجاتی ہے تا کہ وقتیہ کی تفویت لازم

اورا گراس نے تنگی وقت کے باوجود فائنۃ کومقدم کیا تو جائز ہے کیونکہ فائنۃ کومقدم کرنے کی ممانعت ایسے تھم کی وجہ سے ہے جو . غیرکے تق میں ہے۔ بخلاف اس کے جب وقت میں وسعت ہوا دراس نے وقتیہ کومقدم کیا تو جائز نہیں ہے۔ کیونکہ اس نے نماز كواس وفت سے بہلے اواكرليا ہے جوحديث سے ثابت ہے۔

فوت شده نمازوں میں تر تیب کابیان

(وَلَوْ فَاتَنَّهُ صَلَوَاتٌ رَتَّبَهَا فِي الْقَضَاءِ كَمَا وَجَبَتُ فِي الْإَصْلِ) " (لِأَنَّ النَّبِيَّ عَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالسَّلَامُ شُعِلَ عَنْ آرْبَعِ صَلَوَاتٍ يَوْمَ الْخَنْدَقِ فَقَضَاهُنَّ مُرَبِّبًا، ثُمَّ قَالَ: عَلُّوا كَمَا رَايُتُمُونِي أَصَلِى) " (إِلَّا اَنُ تَـزِيهِ لَا الْفَوَائِثُ عَلَى سِتِّ صَلَوَاتٍ) ِ إِنَّا الْفَوَائِثَ قَدُ كَثُوَتُ (فَيَسْقُطُ التَّرْتِيبُ فِيْسَمَا بَيْسَ الْفَوَائِتِ) نَفْسِهَا كَمَا سَقَطَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ الْوَقْتِيَّةِ، وَحُدُ الْكُثْرَةِ اَنْ تَصِيرَ الْفَوَائِتُ سِتَا لِخُرُوجِ وَقُتِ الصَّلَاةِ السَّادِسَةِ وَهُوَ الْمُرَادُ بِالْمَذَّكُودِ فِي الْجَامِعِ الصَّغِيرِ، وَهُوَ قَوْلُهُ " (وَإِنْ فَسَاتَتُهُ ٱكْتُورُ مِنُ صَلَاةٍ يَوْمٍ وَلَيُلَةٍ ٱجْزَاتُهُ الَّتِي بَدَاَ بِهَا) لِانَّهُ إِذَا زَادَ عَلَى يَوْمٍ

وَعَنْ مُحَيَّدٍ رَحِمَهُ اللَّهُ آنَّهُ اعْتَبَرَ دُخُولَ وَقُتِ السَّادِسَةِ، وَالْاَوَّلُ هُوَ الصَّحِيحُ لِانَّ الْكُثْرَةَ بالدُّنُولِ فِي حُدِّ التَّكُرَارِ وَذَلِكَ فِي الْأَوَّلِ،

کے اوراگراس کی چندنمازیں قضاء ہوئی ہیں توان کی قضاء میں وہی تر تبیب رکھے جس طرح وہ اصل میں واجب ہوئیں تھیں کیونکہ نبی کریم مَلَاثِیْم جب یوم خندق نمازوں ہے مصروف کیے گئے تو آپ مَلَاثِیْم نے ترتیب سے قضاء کیا۔ پھر فر مایا:تم ای طرح نماز پڑھوجس طرح بجھےنماز پڑھتے دیکھولیکن جب بیفوائٹ زیادہ ہوکر چھ ہوگئیں۔تو بیکٹرت فوائٹ ہوگئی پس ان کے درمیان تر تبیب ساقط ہوگئی۔اورسقوط اسی طرح ہے جس طرح وقلیہ اور فائنۃ کے درمیان ہوتا ہے۔اور کٹرت کی تعریف یہ ہے کہ عدایه دیزادین ا

جونی نیاز کاونت نگل جائے۔اور جامع صغیر میں یہی مراد ذکر کی گئی ہے۔اور دوبیہ ہے کہ جب ایک دن رات ہے۔زیاد و ہوگئیں آ جب جونی نیاز کاونت نگل جائے۔اور جامع صغیر میں یہی مراد ذکر کی گئی ہے۔اور دوبیہ ہے کہ جب ایک دن رات ہے۔ زیاد وہوگئیں جب ہے۔ جب کی دونماز جس ہے ابتداء کی تھی۔ کیونکہ جب وہ ایک دن رات زیادہ ہوئیں آو وہ چوہونئیں۔ جائز ہوجائے

ر . اور امام میر برینجة سے بھی روانیت بیان کی گئی ہے کہ انہوں نے چھٹی نماز کے وفت کے داخل ہونے کا امتیا، کیا ہے لیمن قول میں ہے۔ کیونکہ کثرت محرار کی حدمیں داخل ہونے کی وجہ سے ہوتی ہے۔ اور یہ پہلے تول کی صورت میں ہوگا۔ اول زیاد وقت ہے۔ کیونکہ کثر سے محرار کی حدمیں داخل ہونے کی وجہ سے ہوتی ہے۔ اور یہ پہلے تول کی صورت میں ہوگا۔

فوائت قديمه وحديثة كابيان

وَلَوُ اجْتَهَ مَعَتْ الْفَوَائِتُ الْقَدِيمَةُ وَالْحَدِيثَةُ، قِيلَ تَجُوْزُ الْوَقْتِيَّةُ مَعَ تَذَكَّرِ الْحَدِيثَةِ لِكَثْرَةِ انْفَوَائِتِ. وَقِيلَ لَا تَجُوزُ وَيُجْعَلُ الْمَاضِي كَانُ لَمُ يَكُنُ زَجُرًا لَهُ عَنُ التَّهَاوُن وَلَوْ قَطَى بَعُضَ الْفَوَائِتِ حَتَّى قَلَّ مَا بَقِيَ عَادَ التَّرْتِيبَ عِنْدَ الْبَعْضِ وَهُوَ الْاَظْهَرُ، فَإِنَّهُ رُوِي غَنْ مُحَمَّدٍ فِيْمَنْ تَرَكَ صَلَاةً يَوْمٍ وَلَيُلَةٍ، وَجَعَلَ يَقُضِي مِنْ الْغَدِ مَعَ كُلِّ وَقُتِيَّةٍ فَائِتَةً فَالْفَوَائِتُ جَى إِن زَهُ عَسَلَى كُلِّ حَالٍ، وَالْوَقْتِيَّاتُ فَاسِدَةٌ إِنْ قَذَمَهَا لِدُخُولِ الْفَوَائِتِ فِي حَدِّ الْقِلَّةِ، وَإِنْ اَخَّوَهَا فَكَذَٰ لِكَ إِلَّا الْعِشَاءَ الْآخِيرَةَ لِآنَّهُ لَا فَائِنَةً عَلَيْهِ فِي ظَيْهِ حَالَ اَدَائِهَا .

ے اوراگرقد یمہوجدیدہ فوت شدہ نمازی جمع ہوگئیں تو کہا گیاہے کہ جدیدہ یاد ہونے کے باوجود وقتیہ کوادا کرنا جائز ہے کیونکہ فوائٹ کی کٹرت ہے۔اور بیجی کہا گیا ہے کہ جائز نہیں ہے۔اورگز ری ہوئی نمازوں کومعدوم قرار دیا جائے تا کہاہے ستی کا

اوراگراس نے پچھفوائت قضاء کیں کہ باتی چھے ہے کم رہ گئیں تو بعض کے نز دیک اس کی تر تبیب لوث آئے گی اور زیادہ ظاہر یمی قول ب۔ امام محمد میں نیاز سے موامیت ہے کہ جس نے دن رات میں نماز کو چھوڑ ااورا گلے دن ہرنماز کے ساتھ فائنة کی قضاء کی ۔ تو جائز ہے کیونکہ فوائت ہرحال میں جائز ہوتی ہیں۔اوراگر و تنبیہ کومقدم پڑھا تو وہ و قتیہ فاسد ہیں۔ کیونکہ وہ قفت کی مقدار میں داخل ۔ ہوٹئیں۔ادرعشاءاخیرہ کےسوااگرو قتیہ کومؤ خرکرے تب فاسد ہے۔ کیونکہ ادائیگی کی حالت میں اس کے گمان کےمطابق اس پرکوئی

ظهرنه يزهن والحكانمازعصر يزهن كابيان

(وَمَنُ صَلَّى الْعَصْرَ وَهُوَ ذَاكِرٌ آنَّهُ لَمُ يُصَلِّ الظُّهُرَ فَهِيَ فَاسِدَةٌ إِلَّا إِذَا كَانَ فِي آخِرِ الْوَقْتِ) وَهِيَ مَسْالَةُ التَّرْتِيب (وَإِذَا فَسَدَتُ الْفَرُضِيَّةُ لَا يَبْطُلُ اَصْلُ الصَّلَاةِ عِنْدَ اَبِي حَنِيفَةَ وَابِي يُوسُفَ .وَعِنْدَ مُحَمَّدٍ يَبْطُلُ لِآنَ التَّحْرِيمَةَ عُقِدَتْ لِلْفَرْضِ، فَإِذَا بَطَلَتْ الْفَرْضِيَّةُ بَطَلَتْ . وَلَهُ مَا آنَّهَا عُقِدَتُ لِآصُل الصَّكاةِ بوَصُفِ الْفَرُضِيَّةِ فَلَمُ يَكُنُ مِنْ ضَرُورَةِ بُطُكان الْوَصُفِ بُطُلانُ الْآصُل (ثُمَّ الْعَصُرُ يَفُسُدُ فَسَادًا مَوْقُوفًا، حَرَّى لَوْ صَلَّى سِتَّ صَلَوَاتٍ وَلَمْ يُعِدُ الظُّهْرَ

مدایه ۱۳۳۶ کی کی دانه ۱۳۳۶ کی کی دانه ۱۳۳۶ کی کی دانه ۱۳۳۶ کی کی دانه کی دانه در ۱۳۳۶ کی کی دانه کی دان

الْمُقَلَبَ الْكُلُّ جَائِزًا عِنْدَ آبِي حَنِيْفَةَ . وَعِنْدَهُمَا يَفُسُدُ فَسَادًا بَاتًا لَا جَوَازَ لَهُ بِعَالِ) وَظَذ

غُرِفَ ذَلِكَ فِي مَوُضِعِهِ .

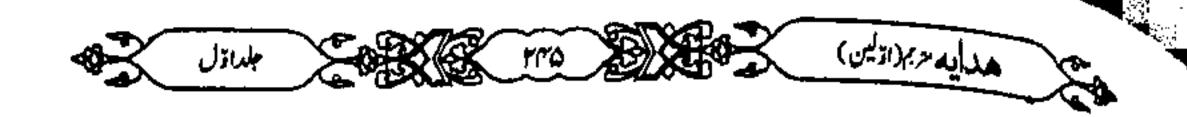
سو المرس نے عمری نماز پڑھی حالانکہ اس کو یاد ہے کہ اس نے ظہری نماز نہیں پڑھی تو یہ عمر فاسد ہوئی مرجب اس کا است سیست میں ہوجائے۔ اور بید مسئلہ ترتیب ہے۔ اور جب فرضیت فاسد ہوگئ توشیخین کے زدیک امس نماز باطل نہ ہوگی۔ جبکہ ام محمہ بریشند کے نزدیک باطل ہوجائے گی۔ کیونکہ فرض کو ہاندھنے والی تحریمہ ہے اور جب وہ باطل ہوئی تو فرصیت بھی باطل ہوئی اور شیخین کی دلیل بیہ ہے کتر یمہ دصف فرمنیت کے ساتھ امل نماز کو بائد ھے والی ہے۔لہٰذا دصف کا باطل ہونا امل کے باطل ہونے کو لازم کیس ہے۔

پھرعمر کا فسادموتوف ہوجائے گا جی کہ اگر اس نے چھنمازیں پڑھیں اور اس نے ظہر کا اعادہ نہ کیا تو اہام اعظم میلیدے نزدیک ساری نمازی جائز ہوکر فاسد ہوجائیں گیں۔اورصاحبین کے نز دیک عصریقنی طور پر فاسد ہوگئی اوراب کسی ملرح بھی جائز نہیں ہوسکتی۔اوراس کا تھم اس کے اپنے موقع پرمعلوم ہوچکا ہے۔

فجر يرصف والاجبكهاسة وترول كي قضاء يادب:

(وَكُوْ صَدَّلَى الْفَجْرَ وَهُوَ ذَاكِرُ آنَهُ لَمْ يُوتِرْ فَهِيَ فَاسِدَةٌ عِنْدَ آبِي حَنِيْفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ) خِلَاقًا لَهُ مَا، وَهَا ذَا بِسَاءً عَلَى أَنَّ الْوِتُرَ وَاجِبَةٌ عِنْدَهُ سُنَّةٌ عِنْدَهُمَا، وَلَا تَوْتِيبَ فِيمَا بَيْنَ الْغَرَائِيض وَالسُّنَنِ، وَعَلَى هُذَا إِذَا صَلَّى الْعِشَاءَ ثُمَّ تَوَضَا وَصَلَّى السُّنَّةَ وَالْوِتْرَ قُمَّ تَبِيَّنَ آنَهُ صَلَّى الْعِشَاءَ بِغَيْرِ طُهَارَةٍ فَعِنْدَهُ يُعِيدُ الْعِشَاءَ وَالسُّنَ دُوْنَ الْوِتْرِ، لِأَنَّ الْوِثْرَ فَرْضَ عَلَى حِدَةٍ عِنْدَهُ وَعِنْدَهُمَا يُعِيدُ الْوِتُو اَيُضًا لِكُونِهِ تَبَعًا لِلْعِشَاءِ، وَاللَّهُ اَعْلَمُ .

ك ادراكراس في فجركى نماز پر معى اورائ بدياد بكراس في وترنيس پر معينواس كى بينماز فاسد بديام اعظم مولید کے نزدیک ہے جبکہ معاصمین نے اختلاف کیا ہے۔اور اختلاف کی بناء یہ ہے کہ امام اعظم مولید کے نزدیک ورز واجب ہادرمماحین کے نزدیک وترسنت ہے۔ اور فرائض وسنن کے درمیان ترتیب ہیں ہے۔ اور اختلاف کی بناء پر بیمسکدہ کہ جب مسكى نے عشاء كى نماز بردمى بحراس نے وضوكيا اور اس نے سنت اور نماز وتر بردمى بحراس برظام مہوا كداس نے نماز عشاء بغير وضوك پڑھی ہے۔ پس امام اعظم میٹ کے نز دیک وہ عشاء وسنن دونوں کا اعادہ کر سے سوائے وتر کے کیونکہ ان کے نز دیک وتر ایک الگ فرض ہے۔اورصاحبین کے نزدیک وہ ای طرح وڑ کا اعادہ بھی کرے گا۔ کیونکہ وہ عشاء کے تابع ہیں۔اللہ ہی سب سے زیادہ حاننے والاہے۔



باب سجود السهو

﴿ بيرباب مهو كے سجدوں كے بيان ميں ہے ﴾

باب جود مهوكي مطابقت كابيان

بنین میں بعض ایسے عوارض لاحق ہوتے ہیں جن سے نماز فاسد ہوجاتی ہے کیکن سجدہ سہوبھی انہی عوارض میں سے بعض عوارخر کے بدلے میں کیا جاتا ہے۔ آگر چہ یہ بھی عارضہ ہے لیکن اس عارضہ سے تفاظت کے لئے سجدہ سہولا زم کیا حمیا ہے تا کہ نماز کی خاطت رہے۔ اسی وجہ سے مصنف نے اس باب کود میکرعوارض سے مؤخر ذکر کیا ہے۔ اور سجدہ تلاوت سے مقدم ذکر کرنے کی وج اس باب ہیں کثرت وقوع کی علت ہے۔

سجدہ سہوکرنے کا تھم

نماز کے سنن و مستحبات اگر ترک ہوجا کیں تو اس سے نماز میں کوئی خرابی نہیں آتی لیمی نماز میچے ہوجاتی ہے اور نماز ک فرائعن میں ہے کوئی چیز اگر سہوا یا عمداً چھوٹ جائے تو نماز فاسد ہوجاتی ہے جس کا کوئی تدارک نہیں جس کی وجہ سے نماز کا اعادہ ضروری ہوتا ہے۔ نماز کے واجبات میں سے اگر کوئی چیز عمداً چھوڑی جائے تو اس کا بھی تدارک نہیں ہوسکتا اور نماز فاس ہوجاتی ہے اور اگر نماز کے واجبات میں سے کوئی چیز عمداً نہیں بلکہ سہوا چھوڑ دی جائے تو اس کا تدارک ہوسکتا ہے اور و تدارک میہ ہے کہ قعدہ اخیر میں التحیات درود شریف اور دعا حسب معمول پڑھ کر سلام پھیرا جائے انہی سجدوں کو سجدہ سہو کہا جا

سجده مهوئے وجوب وادائیگی کاطریقه

(يَسْجُدُ لِلسَّهُ وِ فِي الزِّيَادَةِ وَالنَّقُصَانِ سَجُدَتَيْنِ بَعْدَ السَّلَامِ ثُمَّ يَتَشَهَّدُ ثُمَّ يُسَلِّمُ وَعِندَ الشَّافِعِيِّ يَسْجُدُ قَبْلَ السَّلَامِ لِمَا رُوِى (أَنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ سَجَدَ لِلسَّهُو قَبْلَ السَّلَامِ) وَرُوِى آنَهُ عَلَيْهِ الصَّلَامُ وَلَنَا قُولُهُ عَلَيْهِ الصَّلَامِ) وَرُوِى آنَهُ عَلَيْهِ الصَّلَامُ وَلَنَا قُولُهُ عَلَيْهِ الصَّلَامُ (لِكُلِّ سَهُو سَجُدَتَانِ بَعُدَ السَّلَامِ) وَرُوِى آنَهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ (سَجَدَ سَجُدَتَى السَّهُو بَعُدَ السَّلَامِ) فَتَعَارَضَتْ رِوَايَتَا فِعْلِهِ فَيقِي التَّمَسُّكُ بِقَوْلِهِ وَالسَّلَامُ (سَجَدَ سَجُدَتَى السَّهُو بَعُدَ السَّلَامِ) فَتَعَارَضَتْ رِوَايَتَا فِعْلِهِ فَيقِي التَّمَسُّكُ بِقَوْلِهِ وَالسَّلَامُ وَلَا يَعْفَلِهِ فَيقِي التَّمَسُّكُ بِقَوْلِهِ سَالِمًا، وَلاَنَّ سُجُودَ السَّهُو مِمَّا لَا يَتَكَرَّرُ فَيُؤَخِّرُ عَنْ السَّلَامِ حَتَّى لَوْ سَهَا عَنُ السَّلَامِ يَتُجِبُرُ سَالِمًا، وَلاَنَّ سُجُودَ السَّهُو مِمَّا لَا يَتَكَرَّرُ فَيُؤَخِّرُ عَنْ السَّلَامِ حَتَّى لَوْ سَهَا عَنُ السَّلَامِ يَتُجَبِرُ السَّلَامِ وَلاَنَ لِلسَّكُمِ الْمَدُّكُودِ إلَى السَّلَامِ وَلاَنَ السَّلَامِ الْمَدُكُودِ إلَى الْمَوْلَوِيَّةِ، وَيَأْتِى بِعَسْلِيْمَتَيْنِ هُو الصَّحِيحُ صَرُقًا لِلسَّكُمِ الْمَدُكُودِ إلَى مَا هُوَ الْمَعْهُودُ وَ الْمَدُودُ اللَّهِ الْمَعْهُودُ وَ الْمَعْهُودُ وَ الْمَدَّى الْمَدَالِلَّالَامُ الْمَدُودُ اللَّي الْمَعْهُودُ وَ الْمَعْهُودُ وَ الْمَالَامُ الْمَعْهُودُ وَ الْمَعْهُودُ وَ الْمَعْهُودُ وَ الْمَالِي الْمَعْهُودُ وَ الْمَالِي الْمَلْسُلِيمُ الْمَعْهُودُ وَ الْمَدُودُ الْمُ الْمُعْهُودُ وَالْمُ الْمُؤْلِدُ الْمُعْلِي الْمَالَةُ الْمُعْهُودُ وَالْمُعْدُودُ الْمَالِي السَامِ الْمُؤْلِدُ الْمُعْلِدُ الْمُعْلِي الْمُعْلِي الْمُلْعُودُ السَّلَامِ الْمُعُودُ الْمُعْلِيلُ السَّلَامُ الْمُؤْلِدُ الْمُعْلِي السَّلَامِ الْمُلْسُلِيمُ الْمُؤْلُولُولُولُ اللْمُؤْلُولُ الْمُؤْلِسُونَ السَّلَامُ السَلَّامُ الْمُعْلِيمُ الْمُعْلِيمُ السُلِيمُ الْمُؤْلِيمُ الْمُعْلِيمُ السَّلَامِ السَلَّامُ الْمُؤْلُولُ السَلَّامُ السَامُ السَلَّامُ السَامُ السَلَّامُ الْمُعْلَامُ السَلَّامُ ال

اور ہماری دلیل میہ ہے کہ نبی کریم مُزَائِیْزا نے فرمایا: ہر سہو کے لئے سلام کے بعد دو بحدے ہیں۔ اور روایت بھی ہے کہ نبی رئی مُزَائِیْزا نے سہوکے دو بحدے سام کے بعد کے البذا دونوں روایات کالفل میں تعارض واقع ہوا۔ تو تو بی حدیث وقعام لیزاباتی کیا۔ اور بیدد کی ہے کہ بحدہ ہوان امور میں سے ہے جن میں تکراز بیس ہوتا للذا اسے سلام سے مو فرکیا جائے گا۔ حق کہ اگراس سے سلام میں سہو ہوتو وہ بھی پورا ہو جائے۔ اور بیداختلاف اولیت میں ہے اور وہ دوسلاموں کے ساتھ لائے ہی صحیح ہے۔ جبکہ مادین میں ذکر کردہ سلام معہود کی طرف لوٹے والا ہے۔

قعدة مهومين تشهدو درو دشريف يرمضن كابيان

وَيَـأَتِى بِالصَّكَاةِ عَلَى النَّبِي عَلَيْهِ الصَّكَاةُ وَالسَّكَامُ وَالدُّعَاءِ فِى قَعُدَةِ السَّهُو هُوَ الصَّبِيحُ لِآنَّ الدُّعَاءَ مَوْضِعُهُ آخِرُ الصَّكَاةِ

قَالَ (وَيَسَلَزَمُهُ السَّهُ وُ إِذَا زَادَ فِى صَلَاتِهِ فِعُلا مِنُ جِنْسِهَا لَيُسَ مِنْهَا) وَهِلَا يَدُلُ عَلَى اَنَّ سَخِدَةَ السَّهُو وَاجِبَةٌ هُوَ الصَّحِيحُ، لِانَّهَا تَجِبُ لِجَبُو نَقْصِ تَمَكَّنَ فِى الْعِبَادَةِ فَتَكُونُ وَاجِبَةً كَالَ قِاجَةً الصَّحِيحُ، لِانَّهَا تَجِبُ لِجَبُو نَقْصِ تَمَكَّنَ فِى الْعِبَادَةِ فَتَكُونُ وَاجِبَةً كَاللَّهِ مَا يَعْدِي وَاجِبَ اللَّهُ اللَّه

اور دہ تعدہ مہومیں درود شریف اور دعا پڑھے۔ بہائیجے ہاں لئے کہ دعا کامقام نماز کے آخر میں ہے۔
فرمایا: جسنے نماز میں ایسے کام کی زیادتی کی جوشن نماز سے نہ ہوتو سجدہ مہووا جب ہوگیا۔ اس قول کی دلالت بیہ ہے کہ مجدہ سہووا جب ہے۔ بہائی جس کے درجو ایس کے درجو بہائی دواجب ہو ایس کے درجو بھر ایس کے درجو بھر ایس کی دوجو برک کی دوجو برک واجب، تاخیر واجب یا جس طرح جج میں قربانی دینے کا تھم ہے۔ اور قاعدہ فقہ یہ بیہ کہ جب بیدواجب ہے تواس کا دجو برک واجب، تاخیر واجب یا جول کرتا خیر رکن کی صورت میں اس دجہ سے کہ رکن کی ناخیر یا دیں۔ سے حالی نہیں ہوتا۔
ترک داجب سے حالی نہیں ہوتا۔

فرمایا: اور جب اس نے سنت کوترک کیا تو بھی لازم ہے۔ جب اس فعل سے واجب کاارادہ ہولیکن اس کا نام سنت اس وجہ سے ہے کہ اس کا وجوب سنت سے ثابت ہے۔

مدایه نزازاین) ترک فاتحه و تنوت وغیره کی صورت میں مجده مهو کا بیان

لمال (آؤ ترك فيراء ما الفاتِحة) لِآنَها وَاجِمة (أَوُ الْقُنُوتَ آوُ الشَّهُ اَوُ تَكْبِرُاتِ الْعِيدَ بْنِ)

إذا المَّا وَاجِمَاتٌ لِآلَهُ عَلَيْهِ الصَّلَامُ وَالسَّلَامُ وَاظَبَ عَلَيْهَا مِنْ غَيْرِ تَرْكِهَا مَرَّةُ وَهِى اَعَارَهُ لَا الْهُ جُوبِ وَلاَنَّهَا تُضَافُ إِلَى جَمِيعِ الصَّلَاةِ فَدَلَّ عَلَى آنَهَا مِنْ خَصَائِصِهَا وَذَلِكَ بِالْوُجُوبِ الْوُجُوبِ وَلاَنَّهَا يُنْ خَصَائِصِهَا وَذَلِكَ بِالْوُجُوبِ الْوَجُوبِ وَلاَنَّهَ فِي النَّالِيَةَ وَالْقِرَاءَ وَفِيهِمَا وَكُلُّ ذَلِكَ وَاجِبٌ، وَفِيهَا مُنْ خَصَائِصِهُ وَكُلُّ ذَلِكَ وَاجِبٌ، وَفِيهَا مُنْ الشَّهُ لِي يَحْتَمِلُ الْفَعْدَةَ الْأُولَى وَالثَّالِيَةَ وَالْقِرَاءَةَ فِيهِمَا وَكُلُّ ذَلِكَ وَاجِبٌ، وَفِيهَا مَنْ السَّعَدِيحُ .

فرمایا: ایسے ہی اگراس نے سورۃ فاتحہ پڑھنی جھوڑ دی تو بھی ہدواجب ہوگیا۔ یا اس نے قنوت ہشہداور تھبیرات عید ہن ترکیس تو بھی واجب ہوگیا۔ یا اس نے قنوت ہشہداور تھبی ترک نہ عید ہن ترکیس تو بھی واجب ہوگیا کیونکہ یہ نماز کے واجبات میں سے ہیں۔ کیونکہ نبی کریم منافی ہوگیا کے ان پرایک مرتبہ بھی ترک نہ کہا ہوان کو دوام اختیار فرمایا ہے۔ اور یہی اس کے وجوب کی علامت ہے۔ کیونکہ یہ چیزیں کھمل نماز کی طرف منسوب ہوتی ہیں لبندا ان کی دلالت اس بات پر ہے کہ یہ نماز کے خصائص میں سے ہواور یہی اختصاص (مجبوت) وجوب ہے۔ بہر صال تشہداولی ہویا دومرادونوں تعدہ کو اٹھانے والے ہیں۔ اور ان دونوں میں پڑھنا ہے لہذا ان سب میں بجدہ ہوواجب ہوگا۔ یہی تھے ہے۔

سرمیں جہراور جہرمیں سرکی وجہ سے وجوب سجدے کا بیان:

(وَلَوْ جَهَرَ الْإِمَامُ فِيْمَا يُخَافِتُ أَوْ خَافَتْ فِيْمَا يَجْهَرُ تَلْزَمُهُ سَجْدَتَا السَّهُو) لِآنَ الْجَهُرَ فِي مَوْضِعِهِ وَالْمُخَافَتَةَ فِي مَوْضِعِهَا مِنْ الْوَاجِبَاتِ .

وَاخْتَلَفَتْ الرِّوَايَةُ فِى الْمِقْدَارِ، وَالْاَصَحُ قَدُرُ مَا تَجُوْزُ بِهِ الصَّلَاةُ فِى الْفَصْلَيْنِ لَآنَ الْيَسِيرَ مِنْ الْجَهُرِ وَالْإِخْفَاءِ لَا يُمْكِنُ اللَّحِيرَازُ عَنْهُ، وَعَنْ كَثِيرٍ مُمْكِنٌ، وَمَا يَصِحُ بِهِ الصَّلَاةُ كَثِيرٌ مِنْ الْجَهُرِ وَالْإِخْفَاءِ لَا يُمْكِنُ اللَّحِيرَازُ عَنْهُ، وَعَنْ كَثِيرٍ مُمْكِنٌ، وَمَا يَصِحُ بِهِ الصَّلَاةُ كَثِيرٌ عَنْهُ وَعَنْ الْمُنْفَرِدِ لِآنَ غَيْرَ اَنَّ ذَلِكَ عِنْدَهُ آيَةٌ وَاحِدَةٌ وَعِنْدَهُمَا ثَلَاثُ آيَاتٍ، وَهَاذَا فِي حَتِي الْإِمَامِ دُونَ الْمُنْفَرِدِ لِآنَ الْجَهُرَ وَالْمُخَافَتَةَ مِنْ حَصَائِصِ الْجَمَاعَةِ .

کے اوراگرامام نے سری نماز میں جہر کیا یا جہری میں آہتہ پڑھا تواس پرسہو کے دو تجدے لازم ہو گئے۔ کیونکہ جہر کواپی عگہ میں رکھنا اورا خفاء کواپنی جگہ میں رکھنا بیدوا جہات میں ہے۔

جبکہ مقدار میں روآیات کا اختلاف ہے اور زیادہ صحیح ہے ہے کہ ان دونوں میں اتن مقدار جس سے نماز جائز ہوجاتی ہے۔ کوئکہ تقوڑے بہتے جہرواخفاء سے بچناممکن ہے۔ جبکہ کثیر سے بچناممکن ہے۔ اور کثیر وہ ہوگا جس سے نماز جائز ہوجاتی ہواور امام علام میں ہے۔ خوت میں انتہ ہے۔ کوئکہ ہے امام سے حق میں ہے نہ کہ منفر دیجی تین آیات ہیں۔ کیونکہ ہے امام سے حق میں ہے نہ کہ منفر دیجی میں ہے۔ اور جہرونخافت ہے جماعت کے خصائص میں سے ہے۔

سهوامام کی وجهسے مقتدی برلزوم سهو کابیان

قَىالَ (وَسَهُوُ الْإِمَامِ يُوجِبُ عَلَى الْمُؤْتَمِّ السُّجُودَ) لِتَقَرُّدِ السَّبَ الْمُوجِبِ فِي حَقِّ الْآصُلِ وَلِهُ ذَا يَـلُـزَمُهُ مُحُكُمُ الْإِقَامَةِ بِنِيَّةِ الْإِمَامِ (فَإِنْ لَمْ يَسُجُدُ الْإِمَامُ لَمْ يَسُجُدُ الْمُؤْتَمُ) لِآنَهُ يَصِيرُ مُخَالِفًا لِإِمَامِهِ، وَمَا الْتَزَمَ الْآذَاءَ إِلَّا مُتَابِعًا

کے فرمایا: اوراگرامام بعول گیا تو مقتدی پر بھی سجدہ سہوواجب ہوجائے گا۔ کیونکہ امام کے حق میں وجوب بجدہ کا سبب مقرر ہو چکا ہے۔ اوراس دلیل کی بنیاد پر تھم اقامت نیت امام کی وجہ سے مقتدی پر لازم ہوتا ہے۔ پس اگرامام سجدہ سہونہ کرنے و مقتدی بھی نہ کرے۔ کیونکہ اس طرح وہ امام کا مخالف بن جائے گا۔ اورادائیگی تو صرف اس کی اتباع سے ہوگی۔

سہومقتدی سے امام کے بری الذمہ ہونے کابیان

(فُيانُ سَهَا الْسُمُوَّتَسَمَّ لَمْ يَلُزَمُ الْإِمَامَ وَلَا الْمُؤْتَمَّ السُّجُودُ) ِلَآنَهُ لَوْ سَجَدَ وَخِدَهُ كَانَ مُخَالِفًا رِلِمَامِهِ، وَلَوْ تَابَعَهُ الْإِمَامُ يَنْقَلِبُ الْاَصْلُ تَبَعًا

(وَمَنْ سَهَا عَنُ الْفَعُدَةِ الْأُولَى ثُمَّ تَذَكَّرَ وَهُوَ إِلَى حَالَةِ الْفُعُودِ اَقُرَبُ عَادَ وَقَعَدَ وَتَشَهَّدَ) لِآنًا مَا يَقُرُبُ مِنْ الشَّيْءِ يَأْخُذُ حُكْمَهُ، ثُمَّ قِيلَ يَسْجُدُ لِلسَّهُو لِلتَّأْخِيرِ .

وَالْاَصَحُ آنَهُ لَا يَسُجُدُ كَمَا إِذَا لَمْ يَقُمْ (وَلَوْ كَانَ إِلَى الْقِيَّامِ اَقُرَّبَ لَمْ يَعُدُ) لِآنَهُ كَالْقَائِمِ مَعْنَى (يَسُجُدُ لِلسَّهُو) لِآنَهُ تَرَكَ الْوَاجِبَ .

کے اگر مقتدی بھول گیا تو امام و مقتدی پر سجدہ سہولا زم نہ آئے گا۔ کیونکہ اگر وہ اکیلاسجدہ سہوکرے تو وہ اپنے امام کا مخالف بنما ہے اور امام کی اس کی امتباع کرے تو اصل تا بع میں منتقل ہوتا ہے۔

اور جو مخص پہلے قعدہ کو بھول گیا پھراسے یاد آیا جبکہ وہ حالت تعود کے قریب تھا تو لوٹ جائے اور بیٹھے اورتشہد پڑھے۔ کیونکہ شنک اپنے قریب والے کا حکم پکڑتی ہے۔ پھر رہیجی کہا گیا ہے کہ تاخیر کی وجہ سے وہ مجد ہے ہوکرے۔

اورزیادہ سی ہے کہ وہ محدہ سہونہ کرے کیونکہ وہ تو کھڑا ہی نہیں ہوا۔اوراگروہ قیام کے قریب تھا تو نہلوئے کیونکہ وہ قائم کے تھم میں ہے۔اور وہ محبرہ سپوکرے کیونکہ ریزک واجب ہے۔

اگروه قعده آخيره بھول جائے تو تھکم

(وَإِنْ سَهَا عَنُ الْقَعْدَةِ الْآخِيرَةِ حَتَّى قَامَ اِلَى الْحَامِسَةِ رَجَعَ اِلَى الْقَعْدَةِ مَا لَمْ يَسْجُدُ) لِآنَ فِيهِ -اِصْلَاحَ صَلَايِهِ وَاَمْكُنَهُ ذَلِكَ لِآنَ مَا دُوْنِ الرَّكْعَةِ بِمَحَلِّ الرَّفْضِ .

قَالَ (وَاللَّغَى الْبَحَامِسَةَ) لِلآنَّهُ رَجَعَ إلى شَيْءٍ مَحَلَّهُ قَبْلَهَا فَتَرُتَفِصُ (وَسَجَدَ لِلسَّهْو) لِآنَهُ آخَرَ

والبلا . اورا کر دودوآ خری تفده بعول کیاحتی کرده یا نجویس کی طرف کمزاه و کیا ۔ توجب بکساس نے مجد وبیش کیادو تعدوی ایک سر میر دوروز می رامداد جائی میں میں میں میک تھے ۔ میریسی کی سر میک کا میں میں میں اور اور میں میک کیادو تعدوی بسب سب می ای می توجه و بین تمیاری می اصفاح ای شی ہے۔ اور ایسامکن بھی ہے کہ آیک رکعت سے آم کو چھوڑا جا سی تی ہے۔ اور فر بایا: مرف لوٹ آسے یہ کو فضول قرار دیے کیونکہ وہ ایس و وہ کی طند این سے سر رمی میں میں میں میں میں میں تاریخ کی مطند ا ۔ ۔ ۔ یہ دست سے اوچورا جاسد، ہے۔ اور ایک این کے اور ایک جنر کی طرف اوٹا ہے جس کاکل پانچویں رکھت سے پہلے ہے۔ اندا اس کو کردو انچوں رکھت کو فضول قرار دیے کیونکہ وہ ایس چنز کی طرف اوٹا ہے جس کاکل پانچویں رکھت سے پہلے ہے۔ اندا اس کو کردو انچوں سے سرکر ریکونکہ اس نے واجہ میں داخر کی مروس مرف، الدون المراجدة مهور مركي كونكماس في واجب عن تاخير كى ہے۔ جوزد الم

بجول كريانيوي ركعت كاسجده كريين كابيان

(وَإِنْ قَيْدَ الْمُحَامِسَةَ بِسَجْدَةِ بَطُلَ فَرْضُهُ) عِنْدَنَا خِلَافًا لِلشَّافِعِيْ لِاَنَّهُ اسْتَحْكَمَ شُرُوعَهُ فِي السَّافِلَةِ قَبُلَ اِنْحَمَالِ اَدْكَانِ الْمَكْتُوبَةِ، وَمِنْ ضَرُورَتِهِ خُرُوجُهُ عَنْ الْفَرْضِ وَهَاذَا لِآنَ الرَّحُعَةَ السَّافِلَةِ قَبُلَ اِنْحَمَالِ اَدْكَانِ الْمَكْتُوبَةِ، وَمِنْ ضَرُورَتِهِ خُرُوجُهُ عَنْ الْفَرْضِ وَهَاذَا لِآنَ الرَّحُعَةَ بِسَجْدَةٍ وَاحِدَةٍ صَلَاةً حَقِيقَةً حَتَّى يَحُنَّتُ بِهَا فِي يَمِينِهِ لَا يُصَلِّى .

ِ وَنَحَوَّلَتْ صَلَاتُهُ نَفَلًا عِنْدَ آبِي حَنِيْفَةَ وَآبِي يُوسُفَ) خِلاَفًا لِمُحَمَّدٍ عَلَى مَا مَرَّ (فَيَضُمُ اِلَيْهَا رَخْعَةً سَادِسَةً وَلَوْ لَمْ يَضُمَّ لَا شَيْءَ عَلَيْهِ ﴾ لِآنَّهُ مَظُنُونٌ ، ثُمَّ إِنَّمَا يَبْطُلُ فَرْضُهُ بِوَضْعِ الْجَبْهَةِ عِنْدَ آبِي يُوسُفَ لِلَانَّهُ سُجُودٌ كَامِلٌ، وَعِنْدَ مُحَمَّدٍ بِرَفَعِهِ لِلَنَّ تَمَامَ الشَّيءِ بِآخِرِهِ وَهُوَ الرَّفُعُ وَلَمْ يَصِحَّ مَعَ الْحَدَثِ، وَقُمَرَةُ الْحِلَافِ تَظُهَرُ فِيْمَا إِذَا سَبَقَهُ الْحَدَثُ فِي السُّجُودِ بَنَى عِنْدَ مُعَمَّدٍ خِلَاقًا لِآبِي يُوسُفَ .

ے اگراس نے پانچویں رکعت کو تجدے کے ساتھ مقید کردیا تو ہمارے زدیک اس کا فرض باطل ہوجائے گا۔ جبکہ امام ٹافعی میلانے اس میں اختلاف کیا ہے۔ان کے نزویک اس نے فرض کے ارکان کمل کرنے سے پہلے اس نے فل کو متحکم کرویا ے۔ حالانکہ فرض سے نکلنا اس کی ضرورت ہے۔ اور ایک سجدے کے ساتھ بیاس کی حقیقی نماز ہے تھی کہ وہ تم 'آلا مُصَلِّی، 'میں اس ے مانث ہوجائے گا۔

ادر شخین کے نزدیک اس کی نماز بدل کی نفل ہوگئ اوراس میں امام محمہ میں شکا ختلاف گزریکا ہے۔ پس وہ چمٹی رکعت لمائے ادراگراس نے ندملانی تو اس پر پچھوا جب نہیں ہے۔ کیونکہ وہ مظنون ہے۔ اور امام ابو پوسف میں تا کے مزو کیا اس کا فرض بیٹانی زمین پررکھنے کے ساتھ ہی باطن ہوجائے گا۔ کیونکہ یہ محی مجدہ کامل ہے۔جبکہ امام محمد میشاند کے نزویک سرکوا تھانے کے ساتھ کینکہ شکی اپنے آخر سے ممل ہوتی ہے۔اور اٹھانا ہے۔اور میسراٹھانا حدث کے ساتھ سیجے نہیں ہے۔اوراس اختلاف کا نتیجہ اس مورت میں ظاہر ہوگا جب اس کوسجدے میں حدث لاحق ہو۔اس صورت میں وہ امام محمد بریشاند کے نزدیک بناء کرے جبکہ امام الولوسف موسيد ناس مين اختلاف كيا ہے۔

قعده اخيره ميس مقدارتشبد بيضن كابيان

(وَلَوْ قَعَدَ فِى الرَّابِعَةِ ثُمَّ قَامَ وَلَمْ يُسَلِّمُ عَادَ إِلَى الْفَعُدَةِ مَا لَمْ يَسُجُدُ لِلْخَامِسَةِ وَسَلَّمَ) لِآنَّ النَّسُلِيْسَمَ فِى الرَّابِعَةِ ثُمَّ قَامَ وَلَمْ يُسَلِّمُ عَادَ إِلَى الْفَعُدَةِ مَا لَمْ يَسُجُدُ لِلْخَامِسَةِ وَسَلَّمَ) لِآنَ النَّسُلِيْسَمَ فِى حَالَةِ الْقِعُودِ لِآنَ مَشُرُوعِ، وَآمُكُنَهُ الْإِقَامَةُ عَلَى وَجُهِهِ بِالْفُعُودِ لِآنَ مَا دُوْنَ الرَّكُعَةِ بِمَحَلِّ الرَّفُضِ .

(وَإِنُ قَيَّدَ الْنَحَامِسَةَ بِالسَّجْدَةِ ثُمَّ تَذَكَّرَ ضَمَّ إِلَيْهَا رَكْعَةً أُخُرِى وَتَمَّ فَرُضُهُ) لِآنَ الْبَاقِيَ إِصَابَهُ لَى فَلَا لَكَ الْبَاقِيَ إِصَابَهُ لَى فَلَا الْبَرَى السَّكَامِ وَهِي وَاجِبَةٌ، وَإِنَّهَا يَصُسُمُ إِلَيْهَا أُخُرى لِتَصِيرَ الرَّكُعَتَانِ نَفَلًا لِآنَ الرَّكُعَةُ لِفُضُورِ الشَّكَامُ عَنْ الْبَتْرَاءِ)، ثُمَّ لَا تَنُوبَانِ عَنْ سُنَةِ الظَّهُومُ وَ السَّكَامُ عَنْ الْبَتْرَاءِ)، ثُمَّ لَا تَنُوبَانِ عَنْ سُنَةِ الظَّهُومُ وَ السَّكَامُ عَنْ الْبَتْرَاءِ)، ثُمَّ لَا تَنُوبَانِ عَنْ سُنَّةِ الظَّهُومُ وَ السَّكَامُ عَنْ الْبَتْرَاءِ)، ثُمَّ لَا تَنُوبَانِ عَنْ سُنَّةِ الظَّهُومُ وَ السَّكَامُ عَنْ الْبَتْرَاءِ)، ثُمَّ لَا تَنُوبَانِ عَنْ سُنَّةِ الظَّهُومُ وَ السَّكَامُ اللَّهُ وَالسَّكَامُ عَنْ الْبَتْرَاءِ)، ثُمَّ لَا تَنُوبَانِ عَنْ سُنَّةِ الظَّهُومُ وَالسَّكَامُ اللهُ وَالسَّكَامُ اللهُ وَاطْبَةَ عَلَيْهَا بِتَحْوِيمَةٍ مُبْتَدَاةٍ .

کے اوراگروہ چوتھی رکعت میں قعدہ کرئے بھروہ کھڑا ہو گیااور سلام نہیں بھیراتو قعدہ کی طرف لوٹ آئے۔ جب تکہ اس نے پانچویں کا سجدہ نہیں کیا۔اور سلام بھیرے۔ کیونکہ حالت قیام میں سلام بھیرناغیر مشروع ہے۔اور قعدہ کی حالت مشروق کے ماتھ سلام بھیرناممکن ہے۔ کیونکہ ایک رکعت ہے کم کوچھوڑنے کی جگہہے۔

ادراًگراس نے بحدے کے ساتھ پانچویں رکعت کومقید کر دیا بھراس کو یاد آیا تو وہ اس کے ساتھ ایک رکعت اور طائے تو اس کو مل مرف ساتھ ہانچویں رکعت کومقید کر دیا بھراس کو یاد آیا تو وہ اس کے ساتھ ایک رکعت اور دور کھیں ہو چکا کیونکہ اس کا اب باتی صرف سلام تک پہنچنا تھا اور وہ واجب ہے۔اور دوسری رکعت کا ملانا اس لئے تھا تا کہ دور کعتیں لم ہوجا، کیں۔کیونکہ ایک رکعت کا نی نہیں ہے۔ کیونکہ نبی کریم مَثَانِیْ اُن نہیں ہے۔ کیونکہ نبی کریم مَثَانِیْ اُن نہیں ہے۔ کیونکہ نبی کریم مَثَانِیْ اُن دور کعتوں برنی تحرید کے ساتھ دوام فرمایا ہے۔

سہوکے دو سحدوں کے استحسان ہونے کابیان

(وَيَسُبُ لُ لِلسَّهُ وِ السِّينِ اللَّهُ حُولِ لَا عَلَى الْقُصَانِ فِى الْفَرْضِ بِالْخُرُوجِ لَا عَلَى الْوَجُهِ الْمَسْنُونِ، وَلَوْ قَطَعَهَا لَمْ يَلْزَمُهُ الْقَضَاءُ لِآنَة الْمَسْنُونِ، وَلَوْ قَطَعَهَا لَمْ يَلْزَمُهُ الْقَضَاءُ لِآنَة مَ صَفْنُونِ، وَلَوْ قَطَعَهَا لَمْ يَلْزَمُهُ الْقَضَاءُ لِآنَة مَ صَفْنُونِ، وَلَوْ اَقْتَدَى بِهِ إِنْسَانٌ فِيهِمَا يُصَلِّى سِتَّا عِنْدَهُ مُحَمَّدٍ لِآنَة الْمُؤَدِّى بِهَ إِنْسَانٌ فِيهِمَا يُصَلِّى سِتَّا عِنْدَهُ مُحَمَّدٍ لِآنَة الْمُؤَدِّى بِهَ إِنْ التَّحْرِيمَةِ، وَعِنْدَهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَلَى اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللْهُ وَاللَّهُ وَالْمُ وَاللَّهُ وَالَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللْمُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ و

اوروہ بطوراسخسان ہو کے دو بحدے کرے کیونکہ فرض میں نقصان غیرمسنون طریقے سے خروج پر ہوااور نقل میں فہر مسنون طریقے سے دخول پر ہوا ہے۔اورا گراس نے نقل کوختم کر دیا تو اس کی قضاء واجب نہ ہوگی کیونکہ وہ مظنون ہے۔اگرکسی خص نے ان دورکعتوں میں اس کی اقتداء کی تو امام محمد بریافتہ کے زندیک وہ چورکعتیں پڑھےگا۔ کیونکہ اس تحریمہ کے ساتھ اتی جی تعداداوا

Purchase This Book Online Contact: Whatsapp

With home

TO TO THE TOTAL COLUMN TO

میں ہے۔ بہترین کے زویک مرف دور کعتیں پڑھے گا۔ کیونکہ اس کا فرض سے لکلنامنٹی موچکا ہے۔ اور اگر مقتدی نے اس کو کا پی جہترین کے زد یک اس پر قضا وہیں ہے۔ کیونکہ اس اور تناسی کا میں ہوچکا ہے۔ اور اگر مقتدی نے اس کو کا پی جہتری برواللہ کے زد دیک اس پر قضا وہیں ہے۔ کیونکہ اسسا اور تناسی کا میں میں بھالیا کے در دیک اس پر قضا وہیں ہے۔ کیونکہ اسسا اور تناسی کی میں بھالیہ کے در دیک اس پر قضا وہیں ہے۔ کیونکہ اسسا اور تناسی کی میں بھالیہ کے در دیک اس پر قضا وہیں ہے۔ کیونکہ اسسا اور تناسی میں بھالیہ کی میں بھالیہ کی در دیک اس پر قضا وہیں ہے۔ کیونکہ اسسا اور تناسی میں بھالیہ کے در دیک اس پر قضا وہیں ہے۔ کیونکہ اسسا اور تناسی میں بھالیہ کی بھالیہ کی در دیک اس براہ کی بھالیہ کی بھالی المدروبات المسائر کے کیونکہ عارضہ کی وجہ سے سقوط صرف امام کے ساتھ خاص ہے۔ المدروبات اللہ کی میں تفاق کا میں میں تفاق کا میں میں تفاق کا میں میں اللہ کا میں میں کا میں میں کا میں میں کا

نفل میں بھولنے والے کے سجدہ سہو کا بیان

قَالَ (وَمَنُ صَلَّى رَكُعَتَيُنِ تَطَوُّعًا فَسَهَا فِيهِمَا وَسَجَدَ لِلسَّهُو ثُمَّ اَرَادَ اَنْ يُصَلِّى أَخُرَيَيْنِ لَمُ يَسْنِ، لِآنَ السُّجُودَ يَبُطُلُ لِوُقُوعِهِ فِي وَسَطِ الصَّلَاةِ، بِخِلَافِ الْمُسَافِرِ إِذَا سَجَدَ السَّهُوَ ثُمَّ بَسْنِ، لِآنَ السُّجُودَ يَبُطُلُ لِوُقُوعِهِ فِي وَسَطِ الصَّلَاةِ، بِخِلَافِ الْمُسَافِرِ إِذَا سَجَدَ السَّهُوَ ثُمَّ * نَوَى الْإِقَامَةَ حَيُثُ يَبُنِي لِاَنَّهُ لَوْ لَمْ يَبُنِ يُبْطِلُ جَمِيعَ الصَّلَاةِ، وَمَعَ هَلَذَا لَوُ اَذَى صَعَّ لِبَقَاءِ التَّخْرِيمَةِ برُيبطل سجود السهو هو الصحيح .

و الم محد میشد نے جامع صغیر میں فرمایا ہے۔ کہ جس آ دمی نے دور کعتیں نفل پڑھیں اور ان میں بھول میا اور اس نے ے۔ سیدہ مہوکیا پھراس نے بسند کیا کہ دوسری دور کعتیں پڑھے تو وہ بنا نہیں کرے گا۔ کیونکہ اس کے درمیان میں واقع ہونے کی وجہ ہے ہوں ہواں کو باطل کرنے والا ہے۔ بخلاف مسافر کے کیونکہ جب اس نے سجدہ سہوکیا پھر نیت اقامت کی تو وہ بناء کرے۔اس لئے کے اگر اس نے بناء نہ کی تو اس کی ساری نماز باطل ہو جائے گی تحریمہ کے باقی ہونے کی وجہ سے اگر اس نے اسی طرح کیا تو سیجے ہے۔اور سجدہ سہو باطل ہوجائے گا۔ یہی قول سیح ہے۔

جب سلام پھيرنے والے امام پرسجده موتواس كابيان

﴿ وَمَنْ سَلَّمَ وَعَلَيْهِ سَجْدَتَا السَّهُوِ فَدَخَلَ رَجُلٌ فِي صَلَاتِهِ بَعْدَ التَّسْلِيْم، فَإِنْ سَجَدَ الْإِمَامُ كَانَ دَاخِلًا وَإِلَّا فَكُرَ) وَهَاذَا عِنْدَ آبِي حَنِيْفَةَ وَآبِي يُوسُفَ .

وَقَالَ مُحَمَّدٌ: هُو دَاخِلٌ سَجَدَ الْإِمَامُ أَوْ لَمْ يَسْجُدُ، لِلاَنَّ عِنْدَهُ سَلامُ مَنْ عَلَيْهِ السَّهُو لا يُخْرِجُهُ عَنُ الصَّكَاةِ اَصُلَّا لِانَّهَا وَجَبَتْ جَبُرًا لِلنُّقُصَانِ فَلَا بُدَّ مِنْ اَنُ يَكُونَ فِي إِحْرَامِ الصَّكَاةِ وَعِنْدَهُمَا يُخْرِجُهُ عَلَى سَبِيلِ التَّوَقُفِ لِلآنَّهُ مُحَلِّلٌ فِي نَفْسِهِ، وَإِنَّمَا لَا يَعْمَلُ لِحَاجَتِهِ إِلَى أَذَاءِ السَّجْدَةِ فَلَا يَظُهَرُ دُوْنَهَا، وَلَا حَاجَةَ عَلَى اعْتِبَارِ عَدَمِ الْعَوْدِ، وَيَظُهَرُ الِاخْتِلَاف فِي هَاذَا وَفِي انْتِقَاضِ الطُّهَارَةِ بِالْقَهُقَهَةِ وَتَغَيُّرِ الْفَرُضِ بِنِيَّةِ الْإِقَامَةِ فِي هَذِهِ الْحَالَةِ

ے اور جس نے سلام پھیرااوراس پرسہو کے دو تحدے تھے بس ایک شخص اس کی نماز میں سلام کے بعد داخل ہوا۔ پس اگرامام نے محدہ کیا تو وہ داخل ہونے والا ہے در نہیں ۔اور سیخین کے نز دیک ہے۔

اورامام محمد میشند نے فرمایا ہے کہ امام سجدہ کرے یا نہ کرے وہ نماز میں داخل ہونے والا ہے۔ کیونکہ آپ کے نز دیک اس کا ^{سلام}ان کونمازے بالکل خارج کرنے والانہیں ہے۔اس لئے کہ پر سجدہ سہولا زم ہے۔ کیونکہ سجدہ سہو کا وجوب نقصان کو دور کرنے مدایه در از این) مدایه در از این)

والا ہے۔ البذا مروری ہوا کہ وہ تحض نماز کے احرام میں ہے۔ اور شیخین کے نزدیک وہ سلام توقف کے طریقے پرائ کا لکا لیالا والا ہے۔ بہدا سردر اس کا حلال کرنے والا ہے۔ اوراوائے سجدہ کی ضرورت کے پیش نظروہ کوئی عمل نہ کرے کا۔ جو مستعملا ہے۔ کیونکہ سلام خوداس کا حلال کرنے والا ہے۔ اوراوائے سجدہ کی ضرورت کے پیش نظروہ کوئی عمل نہ کرے کا۔ جو مسلمے لغم ہے۔ یوں سے است سے ہم ظاہر نہ ہوگا۔اور عدم عود پر قیاس کرنے کی وجہ ہے کوئی ضروری نہیں ہے۔اور میداختلاف قبقہہ کے ساتھ وضونو نے کی صفحات میں ملاہر نہ ہوگا۔اور عدم عود پر قیاس کرنے کی وجہ ہے کوئی ضروری نہیں ہے۔اور میداختلاف قبقہہ کے ساتھ وضونو سے کی صورت میں ظاہر ہوگا۔اور نبیت اقامت کی وجہ سے تغیر فرض کی صورت میں ہوگا۔

جب نماز کوشتم کرنے والے نے سلام پھیرا حالانکہ اس مجدہ سہولا زم تھا:

وَ (مَنُ سَلَّمَ يُرِيدُ بِهِ قَطُعَ الصَّلاةِ وَعَلَيْهِ سَهُو فَعَلَيْهِ أَنْ يَسْجُدَ لِلسَّهُو) لِلاَنَّ هذا السَّلامَ غَيْهُ قَاطِع وَنِيَّتُهُ تَغُييرُ الْمَشُرُوعِ فَلَغَتْ .

﴿ وَمَنْ شَكَّ فِسَى صَلَاتِهِ فَلَمْ يَدُرِ أَثَلَاثًا صَلَّى أَمْ أَرْبَعًا وَذَلِكَ أَوَّلُ مَا عَرَضَ لَهُ اسْتَأْنَفَ إِلْقُونِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ (إِذَا شَكَّ اَحَدُكُمْ فِي صَلَاتِهِ أَنَّهُ كُمْ صَلَّى فَلْيَسْتَقْبِلُ الصَّلَاةَ ﴾ 🕰 ۔ اورجس آ دمی نے نماز کوختم کرنے کی وجہ ہے سلام پھیرااوراس پر سجدہ سہوتھا تو وہ سجدہ سہوکرے کیونکہاس کا پیراام اس کی نماز کوشتم کرنے والانہیں ہے۔ اور مشروع میں تبدیلی لانے والی نبیت نضول ہے۔

اور جسے اپنی نماز میں شک پیدا ہوالہذا و مہیں جانتا کہ اس نے تین پڑھی ہیں یا جار پڑھی ہیں۔اوراس کا یہ پہلاشک ہے توں ے سے نماز بڑھے۔ کیونکہ نبی کریم مَثَالِیَّا اِن اِسے میں کی کواپی نماز میں شک ہوکہاس نے کتنی نماز پڑھی تواہے ج**ا ہے کہ دہ نئے سرے سے نماز پڑھے۔**

نماز میں بار بار سہو پیش آنے کا بیان

(وَإِنْ كَانَ يَعُرِضُ لَهُ كَنِيرًا بَنَى عَلَى أَكْبَرِ رَأْيِهِ) لِقُوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ (مَنْ شَكَّ فِي صَلَاتِهِ فَلْيَتَحَرَّ الصَّوَابَ) (وَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ رَأَى بَنَى عَلَى الْيَقِينِ) لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ (مَنْ شَكَ فِي صَلَالِهِ فَلَهُ يَدُرِ أَثُلَاثًا صَلَّى أَمُ اَرْبَعًا بَنَى عَلَى الْاَقَلِّ) وَالِاسْتِقْبَالُ بِالسَّلامِ آوُلَى، لِلَانَاءُ عُرِفَ مُحَلِّلًا دُوْنَ الْكَلامِ، وَمُجَرَّدُ النِّيَةِ يَلْغُو، وَعِنْدَ الْبِنَاءِ عَلَى الْاَقَلِ يَقُعُدُ فِي كُلِّ مَوْضِعِ يَتَوَهُّمُ آخِرَ صَلَاتِهِ كَىٰ لَا يَصِيرَ تَارِكًا فَرُضَ الْقِعْدَةِ .

اوراگراس کوئی مرتبدشک ہوا تو وہ غالب رائے پر بناءکرے۔ کیونکہ نبی کریم مظافیظ نے فرمایا: جس کواپنی نماز میں شک نو وہ بچے کی کوشش کر ہے۔اوراس کی کوئی رائے ندنو وہ یقین پڑمل کرے۔ کیونکہ نبی کریم مُلَاثِیَّا مے فرمایا: جسےا بی نماز میں شک شک نو وہ بچے کی کوشش کر ہے۔اوراس کی کوئی رائے ندنو وہ یقین پڑمل کرے۔ کیونکہ نبی کریم مُلَاثِیَّا مِن خار مایا: جسےا بی نماز میں شک ہو وہ نہیں جانتا کہاں نے تبن یا جار پڑھی ہیں تو تم پر بناء کرے۔اور نئے سرے۔سے سلام کے ساتھ نماز پڑھنااضل ہے۔ کیونکہ ۔ اور خالی نہیں ہے۔اور خالی نیت نضول جائے گی۔اور کم بناء کرنے کی صورت میں وہ ہراس جگہ تعدہ کرے حال کرنے والاسلام ہے کلام نہیں ہے۔اور خالی نیت نضول جائے گی۔اور کم بناء کرنے کی صورت میں وہ ہراس جگہ تعدہ کرے

Purchase This Book Online Contact: Whatsapp



باب صلوة المريض

﴿ بيرباب مريض كے طريقة نماز كے بيان ميں ہے ﴾

ب صلوة الريض كى مطابقت كابيان

۔ بہاں پرمریفن بمعنی مارض ہے۔اور ماقبل باب سے مناسبت رہے کہ بحدہ مہو میں بھی عارضہ پیدا ہوتا ہے جس کے اسباب میں کشرے ہے۔اور مرض چونکہ عارضہ ساوی ہے۔اوراس کے اسباب میں بہنست سہو کے کیل ہے۔الہٰذا قلت کے پیش نظراس کے سی ہے مؤخرذ کرکیا ہے۔

قیام پرعدم قدرت کی وجہ سے بیٹھ کرنماز بڑھنے کابیان

(إذَا عَجَزَ الْسَرِيُّضُ عَنْ الْقِيَامِ صَلَّى قَاعِدًا يَرْكُعُ وَيَسْجُدُ) (لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالسَّلامُ لِعِمْ رَانَ بُنِ حُصَيْنِ رَضِى اللَّهُ عَنْهُ صَلِّ قَائِمًا، فَإِنْ لَمْ تَسْتَطِعُ فَقَاعِدًا، فَإِنْ لَمْ تَسْتَطِعُ فَعَلَى الْجَنْبِ ثُومِ وَإِيمَاءً ﴾ وَلَآنَ الطَّاعَة بِحَسَبِ الطَّاقَةِ .

قَالَ (فَانُ لَمْ يَسْتَطِعُ الرُّكُوعَ وَالسُّجُودَ اَوْمَا إِيمَاءً) يَعُنِى قَاعِدًا وَلَا يَرُفَعُ اِلَى وَجُهِهِ شَيْنًا مُسَجُودَهُ اَخْفَضَ مِنْ رُكُوعِهِ) وَلَا نَهُ قَائِمٌ مَقَامَهُمَا فَاخَدَ حُكْمَهُمَا (وَلَا يَرُفَعُ إِلَى وَجُهِهِ شَيْنًا مَسُجُودَهُ اَخُفَضَ مِنْ رُكُوعِهِ) وَالسَّكُمُ (إِنْ قَلَرُت اَنْ تَسْجُدَ عَلَى الْلَارْضِ فَاسْجُدُ وَإِلَّا بَسُجُدُ عَلَيْهِ) لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالسَّكُمُ (إِنْ قَلَرُت اَنْ تَسْجُدَ عَلَى الْلَارْضِ فَاسْجُدُ وَإِلَّا بَسُجُدُ عَلَيْهِ) لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالسَّكُمُ (إِنْ قَلَرُت اَنْ تَسْجُدَ عَلَى الْلَارْضِ فَاسْجُدُ وَإِلَّا فَارُمُ وَهُو يَخْفِضُ رَأْسَهُ اَجْزَاهُ لِوَجُودِ الْإِيمَاءِ، فَإِنْ وَمَنْ عَذَلِكَ وَهُو يَخْفِضُ رَأْسَهُ اَجْزَاهُ لِوَجُودِ الْإِيمَاءِ، فَإِنْ وَمَنْ عَلَى خَلِكَ عَلَى جَهُقِيهِ لَا يُجْزِئُهُ لِالْعِدَامِهِ

کے مریض جب قیام پرقدرت ندر کھتا ہوتو وہ بیٹھ کردکوع وجود کے ساتھ نماز پڑھے۔ کیونکہ نبی کریم مالی فیار نے عمران بن صین ملکا فیار کے میں جب تیام پرقدرت ندر کھتا ہوتو وہ بیٹھ کر رکوع وجہ سے کھڑے ہوکر نماز پڑھنے پر) فادر نہ ہوسکوتو بیٹھ کر پڑھو، اور اگر (کسی عذر کی وجہ سے کھڑے ہوکر نماز پڑھنے پر بھی) قادر نہ ہوسکوتو (پھر) کروٹ پر پڑھو۔ کیونکہ اطاعت طاقت کے مطابق ہے۔

فرمایا: پس اگر رکوع و بجود پر کی طاقت ندر کھے تو وہ اشارے سے پڑھے۔ کیونکہ یہی اس کا طریقہ ہے۔ اور وہ اپنے بجدے میں رکوع کی نسبت زیادہ جھکے۔ کیونکہ بیاشارہ انہی دونوں کے قائم مقام ہے۔ لہٰذا اس نے انہی کا تھم پکڑلیا۔اور کسی چیز کواٹھا کر چیرے کی طرف ندلائے تا کہ اس پر سجدہ کرے۔ کیونکہ نبی کریم مُلاِٹھ نظیم نے فرمایا: اگر تو زمین پر سجدہ کرنے کی طاقت رکھتا ہے تو کر ورن اپنے سمرسے اشارہ کر۔ پس اگر اس نے ایسا کیا تو دہ سرکو جمکانے والا ہے لہٰذا کا فی ہوا۔ کیونکہ اشارہ پایا گیا اگر اس نے چیز کواپی مدایه در برازاین) مدایه در برازاین) مدایه در برازاین)

پیٹالی پررکھ دیا تواشارہ معدوم ہونے کی وجہے جائز نہیں ہے۔

قعود کی عدم قدرت پرلیٹ کرنماز پڑھنے کابیان

(فَيانُ لَمْ يَسْتَطِعُ الْقَعُود اسْتَلُقَى عَلَى ظَهُرِهِ وَجَعَلَ رِجُلَيْهِ إِلَى الْقِبْلَةِ وَاوُمَا بِالرُّكُوعِ وَالسَّبُودِ) لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالسَّلامُ (يُصَلِّى الْمَرِيْضُ قَائِمًا فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعُ فَقَاعِدًا فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعُ فَاللَّهُ تَعَالَى اَحَقُ بِقَبُولِ الْعُذُرِ مِنهُ عَلَى لَمْ يَسْتَطِعُ فَاللَّهُ تَعَالَى اَحَقُ بِقَبُولِ الْعُذُرِ مِنهُ عَلَى لَمْ يَسْتَطِعُ فَاللَّهُ تَعَالَى اَحَقُ بِقَبُولِ الْعُذُرِ مِنهُ عَلَى لَمْ يَسْتَطِعُ فَاللَّهُ تَعَالَى اَحَقُ بِقَبُولِ الْعُذُرِ مِنهُ عَلَى اللهُ وَيَعْمَلُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ
کے اگروہ بیٹھنے کی طاقت ندر کھتا ہوتو وہ اپنی پشت پرلیٹ جائے اور اپنے پاؤں کو قبلہ جانب رکھے اور اشارے کے ساتھ رکوع وجود کرے۔ کیونکہ نبی کریم مُنافِیْنِ نے فرمایا؛ مریض کھڑے ہوکر نماز پڑھے پس اگروہ اس کی طاقت ندر کھتا ہوتو بیٹھ کر نماز پڑھے اور اگروہ یہ بھی نہ کر سکے تو زیادہ جن نماز پڑھے۔ اور اگروہ یہ بھی نہ کر سکے تو زیادہ جن رکھتا ہے کہوہ اس کا عذر قبول کرے۔

اوراگر بیمار کروٹ پر لیٹے اور اس کا چہرہ قبلہ جانب ہواور اس نے اشارہ کیا تو جائز ہے۔اس روایت کی وجہ ہے ہم بیان کر چکے ہیں۔لیکن ہمارے نز دیک اس کی پہلی صورت افضل ہے۔جبکہ امام شافعی میں بیٹیٹ نے اس میں اختلاف کیا ہے۔ کیونکہ چت لیٹنے والا کا اشارہ ہوائے کعبہ پر پڑتا ہے اور لیٹنے والے کا اشارہ اس کے دونوں قدموں پر پڑتا ہے۔اوراس کے ساتھ نماز اوا ہوتی

سركاشار يسيجمي عاجزة نے والے كى نماز كابيان

(فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعُ الْإِيمَاءَ بِرَأْسِهِ أُخِرَتُ الصَّلَاةُ عَنْهُ، وَلَا يُومِءُ بِعَيْنِهِ وَلَا بِقَلْبِهِ وَلَا بِحَاجِبَيْهِ) خِلَافًا لَـزُفَرَ لِمَا رَوَيْنَا مِنْ قَبُلُ، وَلِآنَ نَصْبَ الْإِبُدَالِ بِالرَّأْيِ مُمْتَنِعٌ، وَلَا فِيَاسَ عَلَى الرَّأْسِ، لِلَّنَّهُ يَتَاذَى بِهِ رُكُنُ الصَّلَاةِ دُونَ الْعَيْنِ وَأَخْتَيْهَا

وَقَوْلُهُ أُخِّرَتْ عَنْهُ اِشَارَةٌ اِلَى آنَهُ لَا تَسْقُطُ عَنْهُ الصَّلَاةُ وَإِنْ كَانَ الْعَجْزُ آكْثَرَ مِنْ يَوْمٍ وَلَيُلَةٍ ﴿ إِذَا كَانَ مُفِيقًا هُوَ الصَّحِيحُ ۚ لِآنَهُ يُفْهِمُ مَضْمُونَ الْخِطَابِ بِخِلَافِ الْمُغْمَى عَلَيْهِ .

ے اگروہ سرکے اشارے کی طافت بھی ندر کھتا تو وہ نماز کوموخر کردئے۔وہ آئکھ،دل اور حاجبین کا اشارہ نہ کرئے۔ہمار ک پہلی روایت کردہ حدیث کی وجہ سے امام زفر پر انتقاب نے اختلاف کیا ہے۔ کیونکہ رائے سے بدل قائم کرنامنع ہے۔اوراس پر قیاس بھی

سلط کے کی ہر کے ساتھ تماز کا ایک رکن ادا ہوتا ہے۔ جبکہ آٹھ اور اس کی جبیس بینی قلب و حاجبین ، کوئی رکن ادا جبیں ہو نہیں ہو نہیں ہو کہ ہوتا ہے۔ جبکہ آٹھ اور اس کی جبیس کی خواہ مجر ایک دن اس کی طرف اشارہ مقصود ہے کہ وہ نماز اس سے ساقط نہ ہوگی ۔ خواہ مجر ایک دن اس اور صاحب قد وری میں جب کے مطابق جب وہ افاقہ پانے والا ہو۔ کیونکہ مریض خطاب کے مغہوم کو سمجھنے والا ہے۔ بخلاف اس رات سے زیادہ ہو ہوتی طاری ہوگئی۔ میں بر بے ہوشی طاری ہوگئی۔

قدرت قيام برقادر جبكه ركوع وسجود برعدم قدرت كابيان

آل (وَإِنْ قَدَرَ عَلَى الْقِيَامِ وَلَمْ يَقُدِرُ عَلَى الرُّكُوعِ وَالسُّجُودِ لَمْ يَلْزَمْهُ الْقِيَامُ وَيُصَلِّى قَاعِدًا يُومِءُ إِيمَاءً ﴾ لِآنَ رُكُنِيَّةَ الْقِيَامِ لِلتَّوسُلِ بِهِ إِلَى السَّجُدَةِ لِمَا فِيهَا مِنْ نِهَايَةِ التَّعْظِيمِ، فَإِذَا كَانَ لَا يَعَقَّبُهُ السُّجُودُ لَا يَكُونُ رُكُنًا فَيَتَخَيَّرُ، وَالْاَفْضَلُ هُوَ الْإِيمَاءُ قَاعِدًا وَلَانَهُ بِالسُّجُودِ . وَإِنْ صَلَّى الصَّحِيحُ بَعْضَ صَلَاتِهِ قَائِمًا ثُمَّ حَدَثَ بِهِ مَرَضٌ يُتِمُّهَا قَاعِدًا يَرُكُعُ وَيَسُجُدُ إَوْ رُوانُ صَلَّى الصَّحِيحُ بَعْضَ صَلَاتِهِ قَائِمًا ثُمَّ حَدَثَ بِهِ مَرَضٌ يُتِمُّهَا قَاعِدًا يَرُكُعُ وَيَسُجُدُ إَوْ رُوانُ لَمْ يَقُدِرُ اَوْ مُسْتَلُقِيًّا إِنْ لَمْ يَقُدِرُ) وَلَا لَهُ فِينَاءُ الْاَذِنِي عَلَى الْاعْلَى فَصَازَ كَالِا فَيَدَاءِ . وَهُ إِلَا لَهُ مِنْ اللهُ عَلَى فَصَازَ كَالِا فَيَدَاءِ .

کی اورا گرمریض قیام پرقدرت رکھتا ہے لیکن وہ رکوع وجود پرقادر نہیں تواس پرقیام لازم نہیں ہے بلکہ وہ بیٹھ کرا شارے ناز پڑھے۔ کیونکہ قیام کارکن اس وجہ ہے ہا کہ اس کے وسلے سے بحدہ کیا جائے۔ جس میں انتہائی تعظیم ہے۔ لبذا جس قیام کے بعد بحدہ نہ ہووہ قیام رکن نہ ہوگا۔ بس عذروالے کواختیار ہے۔اورافضل یہ ہے کہ وہ بیٹھ کراشارے سے نماز پڑھے۔ کیونکہ حقیقی بحدے کے یہی مشابہ ہے۔

۔ ادراگر کسی تندرست شخص نے بچینماز قیام کے ساتھ پڑھی بھروہ بیار ہو گیا تو وہ رکوع وجود کے ساتھ یا اشارے کے ساتھ نماز کوپورا کرے۔اگراس قادر نہ ہوتولیٹ کرکمل کرے۔ کیونکہاس نے ادنیٰ کی اعلیٰ پر بناء کی ہے جوافقد اء کی طرح ہے۔

مريض كادوران نماز قدرت بإلينے كابيان

(وَمَنْ صَلَّى قَاعِدًا يَرْكُعُ وَيَسْجُدُ لِمَرَضِ ثُمَّ صَحَّ بَنَى عَلَى صَلَاتِهِ قَائِمًا عِنْدَ آبِى حَنِيْفَةَ وَأَبِى مُ يَعُمُ دُرَحِمَهُ اللَّهُ: اسْتَقُبَلَ) بِنَاءً عَلَى اخْتِكَ فِهِمْ فِي وَأَبِى يُوسُفَ رَحِمَهُ اللَّهُ: اسْتَقُبَلَ) بِنَاءً عَلَى اخْتِكَ فِهِمْ فِي الْاقْتِدَاءِ وَقَدْ تَقَدَّمَ بَيَانُهُ (وَإِنْ صَلَّى بَعُضَ صَلَاتِهِ بِإِيمَاءٍ ثُمَّ قَدَرَ عَلَى الرُّكُوعِ وَالسُّجُودِ الْاقْتِدَاءُ الرَّاكِعِ بِالْمُومِءِ، فَكَذَا الْبِنَاءُ . اسْتَأْنَفَ عِنْدَهُمْ جَمِيعًا) وَلَانَّهُ لَا يَجُوزُ الْتِدَاءُ الرَّاكِع بِالْمُومِءِ، فَكَذَا الْبِنَاءُ .

 ۔ اوراگراس نے پیمینمازاشارے کے ساتھ پڑھی پھر دہ رکوع وجود پر قادر ہو گیا۔توسب کے نز دیک نے سے سے پڑھے۔ کیوتکہ رکوع کرنے والے کی افتدا واشارہ والے کے پیچھے جائز نہیں ہے۔ یہی تھم بنا وکا ہے۔

نوافل كهرْ __ بهوكريا شيك لگاكر پر صنے كابيان

(وَمَسَ الْمُتَسَحَ النَّطُوعَ قَائِمًا ثُمَّ اَعْيَا لَا بَأْسَ بِاَنْ يَنَوَكَّا عَلَى عَصَّا اَوْ حَاثِطٍ اَوْ يَفَعُدَ) ۚ لِأَنَّ هٰذَا عُذُرٌ ، وَإِنْ كَانَ الِلاِيْكَاءُ بِغَيْرِ عُلْرٍ يُكُرَهُ ۚ لِآنَهُ إِسَاءَةٌ فِي الْآدَبِ

وَقِيلَ لَا يُكُرَهُ عِنْدَ آبِى حَنِيُفَةَ رَحِمَهُ اللّهُ ۚ لِآنَهُ لَوُ قَعَدَ عِنْدَهُ بِغَيْرِ عُذْرٍ يَجُوزُ ، فَكَذَا لَا يُكُرَهُ اللّهِ عَنْدَهُ مِعْدُو عُنْدَهُ مِعْدُو عُنْدَهُ مَا فَيُكُرَهُ اللّهِ عَنْدَهُ وَاللّهُ عَنْدَهُ وَاللّهُ عَنْدَهُ وَاللّهُ لَكُودُ عِنْدَهُ مَا فَيَكُرَهُ اللّهِ عَنْدَهُ وَإِنْ قَعَدَ بِغَيْرِ عُذْرٍ عُنْدَهُ مَا فَيَكُرَهُ اللّهِ يَكُودُ عَنْدَهُ مَا فَيَكُرَهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَنْدَهُ وَلَا تَجُوزُ عِنْدَهُ مَا وَقَدْ مَرَّ فِي بَابِ النّوَافِلِ عَنْدَهُ وَلَا تَجُوزُ عِنْدَهُ مَا وَقَدْ مَرَّ فِي بَابِ النّوَافِلِ اللّهُ اللّهُ عَنْدَهُ وَلَا تَجُوزُ عِنْدَهُ مَا وَقَدْ مَرَّ فِي بَابِ النّوَافِلِ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللّهُ الللللل الللللهُ الللهُ اللّهُ الللللللل الللللهُ اللللهُ اللّهُ اللّهُ الللهُ اللّهُ اللللهُ اللّهُ الللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللّهُ الللللهُ الللللهُ اللللّهُ الللهُ الللّهُ اللللللّهُ اللللهُ اللّهُ الللللّهُ الللللهُ اللللهُ الللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ اللّهُ اللللهُ الللهُ الللهُ اللهُ اللّهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللهُ اللّهُ اللّهُ اللللهُ الللللهُ اللللهُ اللللهُ الللهُ الللهُ الللهُ اللّهُ اللّهُ الللهُ اللللهُ اللللهُ الللهُ الللهُ الللهُ

کے اور جس نے کھڑے ہوکرنوافل شروع کیے پھروہ تھک جائے تواس پرکوئی حرج نہیں کہ وہ کسی عصا، دیوار ٹیک نگائے یا بیٹے جائے کیونکہ میں عذر ہے۔اگراس کا فیک لگانا بغیر کسی عذر کے ہے تو کمروہ ہے کیونکہ اس میں بےاد بی ہے۔

اور یہ می کہا گیا ہے کہ سیدنا امام اعظم میشاند کے زدیک کروہ ہیں ہے کیونکہ آپ کے زدیک آگروہ بغیرعذر کے بیٹھا تو جائز ہے اور ایسی بھی کروہ ہے۔ اور اگروہ بغیا تو جائز ہے اور الیسے بی فیک لگانا بھی کروہ ہے۔ اور اگروہ بغیرعذر کے بیٹھ کیا تو بدا تفاق ائمہ کروہ ہے۔ البت امام اعظم میشاند کے زدیک اس کی نماز جائز ہے جبکہ صاحبین کے زدیک اس کی نماز جائز ہیں ہے۔ جس طرح نوافل کے باب میں گذر چکا ہے۔

مشتى میں بغیرعذر کے بیٹھ کرنماز پڑھنے کابیان

اور جس نے کشی میں بغیر کی علت کے بیٹے کرنماز پڑھی تو امام اعظم میں تازد کیے کافی ہے البتہ قیام افغال ہے۔
اور صاحبین نے کہا کہ عذر کے بغیر کافی نہیں ہے۔ کیونکہ وہ قیام پرقدرت رکھنے والا ہے البذااس کو کسی علی کے سوائزک نہ کیا جائے کا ۔ اور امام اعظم برین تائیہ کی دلیل ہے ہے کہ عام طور پر کشتی میں سرکا محومنا ہے اور وہ ٹابت کی طرح ہے لیکن فضیلت قیام بی کو ہے۔ کیونکہ وہی (قیام) شبراختما ف کو دور کرنے والا ہے۔ اور جس قدر ممکن ہوگئی ہے لکانا افضل ہے۔ کیونکہ ای میں سکون قلب ہے۔ اور بیا ختمان میں سکون قلب ہے۔ اور بیا ختمان میں ہوگئی تنہ ہوگئی کنارے کی طرح ہے۔ بی تھم سے ہے۔

یا پنج نماز دں میں بے ہوشی رہی تو تھم صلوٰ ق

(وَمَنُ أُغْمِى عَلَيْهِ حَمْسَ صَلَوَاتٍ أَوُ دُوْنَهَا فَضَى، وَإِنْ كَانَ اَكُثَرَ مِنْ ذَلِكَ لَمْ يَقْضِ) وَهِذَا الشَيْخَسَانٌ وَالْقِيَاسُ آنُ لَا قَسَسِاءً عَلَيْهِ إِذَا السَّوْعَبَ الْإِغْمَاءُ وَقُتَ صَلَاةٍ كَامِلًا لِتَحَقِّقِ الْعَجْزِ فَانْبَهَ الْجُنُونَ .

وَجُهُ اللاسْتِ حُسَانِ أَنَّ الْمُدَّةَ إِذَا طَالَتْ كَثُرَتُ الْفَوَائِثُ فَيَتَحَرَّجُ فِي الْآذَاءِ وَإِذَا قَصُرَتُ وَجُهُ اللاسْتِ حُسَانِ أَنَّ الْمُدَّةِ إِذَا طَالَتْ كَثُرَتُ الْفَوَائِثُ فَيَتَحَرَّجُ فِي الْآذَاءِ وَإِذَا قَصُرَتُ وَلَيُلَةٍ وَلَيُلَةٍ وَلَيُلَةٍ وَلَيْكَةٍ وَلَيْكَةٍ وَلَيْكَةٍ وَلَيْكَةً وَلَا حَرَجَ وَالْكَثِيرُ أَنْ تَزِيدَ عَلَى يَوْمٍ وَلَيُلَةٍ وَلَا نَدُخُلُ فِي حَدِّ التَّكُوادِ،

وَالْجُنُونُ كَالْإِغْمَاءِ: كَذَا ذَكَرَهُ آبُو سُلَيْمَانَ رَحِمَهُ اللّهُ، بِحِلَافِ النَّوْمِ وَلَانَ امْتِدَادَهُ نَادِرٌ فَيَلْحَقُ بِالْقَاصِرِ، ثُمَّ الزِّيَادَةُ تُعْتَبَرُ مِنْ حَيْثُ الْاَوْقَاتُ عِنْدَ مُحَمَّدٍ رَحِمَهُ اللهُ وَلَا التَّكُرَارَ يَتَحَقَّقُ بِهِ، وَعِنْدَهُمَا مِنْ حَيْثُ السَّاعَاتُ هُوَ الْمَأْنُورُ عَنْ عَلِيِّ وَابْنِ عُمَرَ رَضِى اللهُ عَنْهُمْ.

اورجس پر پانٹے یا اسے کم نمازوں تک ہے ہوٹی طاری رہی تو قضاء کرے اوراگراس سے زیادہ تک ہے ہوٹی رہی تو قضاء کرے اوراگراس سے زیادہ تک ہے ہوٹی رہی تو قضاء نہ کرے۔ اور بید لیل استحسان کے پیش نظر ہے۔ جبکہ قیاس کا تقاضہ رہے کہ اس پرکوئی قضاء نیس ہے۔ جب اغماء نے اسے ایک نماز کے وقت تک گھیرلیا ہو۔ کیونکہ بجز ثابت ہوجائے گالہذا ریجنون کے مشابہ ہوگیا۔

اوراستسان کی دلیل بیہ کے کہا غماء کی مدت جب کمی ہوجائے گی تو تضاء نمازوں کی کثر ت ہوجائے گی جن کو پڑھنے ہے جرج لازم آئے گا اور جب مدت اغماء کم ہو گی تو نمازیں بھی تھوڑی قضاء ہوں گیس اور حرج بھی لازم نہ آئے گا۔اور کثیر اسے کہیں سے کہ 'جب ایک دن رات سے زیادہ ہوں کیونکہ وہ حد تکر ارمیں داخل ہوجاتی ہیں۔

اورجنون اغماء کی طرح ہے۔ اسی طرح حضرت ابوسلیمان نے ذکر کیا ہے۔ بخلاف نیند کے کیونکہ نیند کا تنالمباہونا ناور ہے۔ البندانیندکوعذر قاصر کے ساتھ لائل کیا جائے گا۔ اور امام محمد ٹرونند کے نزدیک کثرت کا اعتباراوقات کی طرف سے کیا جائے گا۔ کیونکہ تکراراس کے ساتھ ثابت ہوتا ہے۔ جبکہ شخصین کے نزدیک ساعات سے ہاور یہی حضرت علی الرتضی اور حضرت عبداللہ بن عمر بڑھ بھنا سے روایت کیا گیا ہے۔ اللہ بی سب سے زیادہ مجمح کو جاننے والا ہے۔

مدایه تر از این ا

باب في السجدة التلاوة

﴿ بیرباب سجدہ تلاوت کے بیان میں ہے ﴾

سجده تلاوت والي بأب كى مطابقت كابيان

علامہ بدرالدین عنی حنی مراب کھتے ہیں: یہ باب بحدہ تلاوت کے ادکام میں ہے۔ یہاں اضافت سبب کی بہ جائے مسبب کی مبد کی طرف ہے۔ جس طرح خیار عیب، خیار روئیت اور جج بیت اللہ میں نبست سبب کی بہ جائے مسبب کی طرف کی گئی ہے کیونکہ تلاوت تالی کے حق میں اور سائے سامع کے حق میں سبب ہے۔ لہذا مناسب بیتھا کہ ریہ کہا جاتا ''باب سحود التلاوۃ والسماع ہیں کہا ہوں گا کہ اس میں کوئی اختلاف نہیں کہ تلاوت سبب ہے۔ البت سام کی سبب میں اختلاف ہے۔ بلکہ بعض نے کہا ہے کہ سبب ہیں اور سائے سب کوئی اختلاف نبیس کہ تلاوت سبب ہے۔ البت سام کی سبب میں اختلاف ہے۔ بلکہ بعض نے کہا ہے کہ سام سب نہیں ہے۔

اس باب کوسجدہ مہو کے ساتھ اس ملایا گیا ہے کہ ان دونوں کے احکام میں مجدے کا بیان ہے اور مریض والے باب سے اس کئے موخر کیا گیا ہے کہ مرض عارضہ ساوی ہے۔ پس اسے مجدہ تلاوت سے مقدم کر دیا۔ (البنائی شرح البدایہ، جس میں ۲۱۲، حقانیہ ممان)

قرآن میں مجدوں کا بیان

قَالَ (سُسجُودُ الِسِّكُوةِ فِى الْقُرْآنِ اَرْبَعَ عَشُرَةَ سَجُدَةً: فِى آخِرِ الْاَعْرَافِ، وَفِى الرَّعْدِ وَالنَّسُحُولِ، وَبَسِى إِسْرَائِيلَ، وَمَرْيَمَ وَالْأُولَى فِى الْحَجّ، وَالْفُرْقَانِ وَالنَّمُلِ، والم تَنْزِيلٌ وَصِّ، وَحُمَّ السَّجْدَةِ، وَالنَّجْمِ، (وَإِذَا السَّمَاءُ انْشَقَّتُ) وَاقْرَأً

كَذَا كُتِبَ فِى مُصْحَفِ عُثْمَانَ رَضِىَ اللّٰهُ عَنْهُ وَهُوَ الْمُعْتَمَدُ وَالسَّجُدَةُ النَّانِيَةُ فِى الْحَجِّ لِللَّصَلَاةِ عِنْدَ قَوْلِهِ (لَا يَسْاَمُونَ) فِي قَوْلِ عُمَرَ لِللَّصَلَاةِ عِنْدَ قَوْلِهِ (لَا يَسْاَمُونَ) فِي قَوْلِ عُمَرَ رَكِيكَ اللّٰهُ تَعَالَى عَنْهُ وَهُوَ الْمَأْخُوذُ لِلاحُتِيَاطِ

کے امام قدوری مُوافقہ نے فرمایا: قرآن میں تلاوت کے چودہ سجدے ہیں۔سورۃ اعراف کے آخر میں،رعد میں کہل میں بکل میں بکل میں بکل میں بکل اور فرقان میں نمل میں الم تنزیل ہیں جم السجدۃ بجم'' وَاذَا السّمَاءُ انسَفَقَتْ'' اور اقراء میں ہیں۔

حضرت عثمان طلائنڈ کے مصحف میں اس طرح ہے لہٰذا اس اعتماد کیا جائے گا۔اورسورۃ کج میں دوسر اسجدہ ہمارے نز دیک نماز کے لئے ہے۔اور'دحم السجدہ'' میں سجدے کا مقام حضرت عمر رفحانیڈ کے فر مان کے مطابق (لَا یَسْاَ مُموْنَ) ہے۔اوراس کواحتیا ط کے

پین نفرا فذ کیا کمیا ہے۔

سجدہ تلاوت کے وجوب کابیان

وَالسَّجُدَةُ وَاجِبَةٌ فِى هَذِهِ الْمَوَاضِعِ عَلَى التَّالِى وَالسَّامِعِ) سَوَاءٌ قَصَدَ سَمَاعَ الْقُرْآنِ آوُ لَمُ يَالسَّجُدَةُ عَلَى مَنْ سَمِعَهَا وَعَلَى مَنْ تَلَاهَا) وَهِى كَلِمَهُ يَهُ صِدُ لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالسَّلامُ (السَّجُدَةُ عَلَى مَنْ سَمِعَهَا وَعَلَى مَنْ تَلَاهَا) وَهِى كَلِمَهُ إِيهُ صِدْ لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالسَّلامُ (السَّجُدَةُ عَلَى مَنْ سَمِعَهَا وَعَلَى مَنْ تَلَاهَا) وَهِى كَلِمَهُ إِيهُ السَّجُدَةِ فَعَيْدِ الصَّلَامُ السَّمُ اللَّهُ السَّمُ اللَّهُ اللَّهُ الْمَامُ اللَّهُ اللِهُ اللِهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الل

وران مقامات پر سامع وتالی پر مجدہ کرنا واجب ہے۔ چاہے وہ سننے کا ارادہ کرے یانہ کرے۔ کیونکہ نبی کریم ملاقی نفر مایا ہوں ہے جس نے اس کو سنا اور سے اللہ اس کے ساتھ مقید نہ ہوگا۔ اور جب امام آیت مجدہ تلاوت کر بے تو وہ مجدہ کر ہے اور مقتذی بھی اس کے ساتھ مجدہ کریں۔ کیونکہ امام کی اتباع مازم ہے۔

مقتدی کے سجدہ تلاوت میں امام اس کی انتباع نہ کرے

(وَإِذَا تَلَا الْمَأْمُومُ لَمْ يَسْجُدُ الْإِمَامُ وَلَا الْمَأْمُومُ فِي الصَّلَاةِ وَلَا بَعْدَ الْفَرَاغِ) عِنْدَ آبِي حَنِيْفَةَ وَآبِى يُوسُفَ، وَقَالَ مُحَمَّدٌ: يَسْجُدُونَهَا إِذَا فَرَعُوا ُ لِآنَ السَّبَبَ قَدْ تَقَرَّرَ، وَلَا مَانِعَ بِحِلافِ وَآبِى عَالَةِ الصَّلَاةِ وَلَا تَقَرَّرَ، وَلَا مَانِعَ بِحِلافِ حَالَةِ الصَّلَاةِ وَلَا لَا لَهُ اللَّهُ اللَّ

وَلَهُ مَا أَنَّ الْمُقْتَدِى مَحْجُورٌ عَنُ الْقِرَاءَ فِي لِنَفَاذِ تَصَرُّفِ الْإِمَامِ عَلَيْهِ، وَتَصَرُّفُ الْمَحْجُورِ لَا ثُهُ مَا أَنَّهُ الْمَعْجُورِ لَا تُحَكِّمَ لَهُ، بِخِلَافِ الْجُنبِ وَالْمَحَائِضِ لِلْآنَهُمَا عَنُ الْقِرَاءَ فِي مَنْهِبَّانِ، إِلَّا آنَّهُ لَا يَجِبُ عَلَى حُكْمَ لَهُ، بِخِلَافِ الْجُنبِ وَالْمَحَائِضِ لِلآنَهُمَا عَنُ الْقِرَاءَ فِي مَنْهِبَانِ، إِلَّا آنَّهُ لَا يَجِبُ عَلَى الْمُحَائِضِ بِتَلاوَتِهَا كَمَا لَا يَجِبُ بِسَمَاعِهَا ولانعِدَامِ الْفُلِيَّةِ الصَّلَاقِ، بِخِلَافِ الْجُنبِ .

ادرجب مقتدی نے تلاوت کی تواہام مجدہ نہ کرے ادر نہ ہی وہ مقتدی نماز میں مجدہ کرے اور نہ نمازے فارغ ہونے کے بعد محدہ کرے۔ سینجنین کے نزدیک ہے جبکہ اہام محد میں ایسانے فرہایا: جب وہ فارغ ہوں تو وہ سب مجدہ کریں۔ کیونکہ سبب مقرر ہو چکا ہے۔ اور حالت نماز کے سوا مانع کوئی نہیں ہے۔ اور سبب چونکہ اہامت کے طریقے اور نماز کے طریقے کے خلاف پہنچانے والا تھا۔ (اور اب فارغ ہونے کے بعدوہ ختم ہوگیا لہٰذا سجدہ سب کریں گے)۔

اور شخین کی دلیل میہ ہے کہ مقندی کوقر اُت سے روکا گیا ہے۔ کیونکہ اس برامام کا تصرف نا فذہ ہے لہذار و کے گئے کا تصرف کوئی اُسر کا تصرف نا فذہ ہے لہذار و کے گئے کا تصرف کوئی اُسر کی مقندی کی وجہ سے واجب نہ محکم ہیں رکھتا۔ بخلاف جنبی وحائف کے کیونکہ ان دونوں کا قر اُت منع کیا گیا ہے۔ لیکن حائض پر اس کی تلاوت کی وجہ سے واجب نہ ہوا۔ کیونکہ اس میں نماز کی اہلیت معدوم ہے۔ جبکہ جنبی میں ایسانہیں ہے۔ موگا جس طرح اس کی ساعت کی وجہ سے واجب نہ ہوا۔ کیونکہ اس میں نماز کی اہلیت معدوم ہے۔ جبکہ جنبی میں ایسانہیں ہے۔

نمازے باہرآیت سجدہ سننے والے کا تھم

(وَلَـوُ سَــمِـعَهَـا رَجُلٌ خَارِجَ الصَّلَاةِ سَجَدَهَا) هُوَ الصَّحِيحُ وَلَانَ الْحَجْرَ ثَبَتَ فِي حَقِهِمُ فَارَ

(وَإِنْ سَمِعُوا وَهُمُ فِي الصَّلاةِ سَجُدَةً مِنْ رَجُلٍ لَيْسَ مَعَهُمْ فِي الصَّلاةِ لَمْ يَسْجُدُوهَا فِي الصَّلاقِ) لِلنَّهَا لَيُسَتُ بِصَلاتِيَّةٍ 'لِآنَ سَمَاعَهُمْ هَذِهِ السَّجُدَةَ لَيُسَ مِنْ أَفْعَالِ الصَّلاةِ الصَّلاقِ الصَّلاقِ الصَّلاقِ الصَّلاقِ الصَّلاقِ الصَّلاقِ الصَّلاقِ المَّهُ يُجُوهِمُ) لِلآنَهُ نَاقِصٌ لِمَكانِ التَّهُي فَلا يَتَادَّى بِهِ الْكَامِلُ .
النَّهُي فَلا يَتَادَّى بِهِ الْكَامِلُ .

قَالَ (وَاعَادُوهَا) لِتَقَرُّرِ سَبَبِهَا (وَلَمْ يُعِيدُوا الصَّلَاةَ) وَلَا مُجَرَّدَ السَّجُدَةِ لَا يُنَافِي إِخْرَامَ الصَّلَاةِ .وَفِي النَّوَادِرِ آنَهَا تَفُسُدُ وَلَا تَهُمُ زَادُوا فِيهَا مَا لَيْسَ مِنْهَا، وَقِيلَ هُوَ قَوْلُ مُحَمَّدٍ رَحِمَهُ اللَّهُ

اوراگر کمی شخص نے نمازے باہراس کوسنا تو وہ مجدہ کرے۔ کیونکہ تھم تجرمقتدیوں کے تق میں ٹابت ہواہے جوان سے آگے نہ بڑھے گا۔اور جب نمازیوں نے حالت نماز میں ایسے تحص سے سنا جونماز میں ان کے ساتھ نہیں ہے وہ نماز میں مجدہ نہیں کریں گے۔ کیونکہ یہ مجدہ نماز کا مجدہ نہیں ہے۔اور ان لوگوں کا من لینا یہ نماز کے کاموں میں ہے نہیں ہے۔اور وہ نماز کے بعد مجدہ کریں گے۔ اس لئے کہ مجدے کا سبب متحقق ہوچکا ہے۔

اوراگرانہوں نے نماز میں مجدہ کرلیا تو بیکا فی نہ ہوگا۔ کیونکہ تھم ممانعت کی وجہ سے اداناقص ہوئی لہٰذاا دائے کامل کے طور پر ادانہ ہوا۔

صاحب ہدایہ نے کہا ہے کہ وہ اس تجدے کا اعادہ کریں کیونکہ اس کا سبب ٹابت ہو چکا ہے۔اور وہ نماز کا اعادہ نہ کریں کیونکہ محض تجدہ احرام صلوق کے منافی نہیں ہے۔جبکہ نوا در میں ہے کہ اس کی نماز فاسد ہو جائے گی۔ کیونکہ انہوں نے اس چیز کوزیادہ کیا ہے جونماز میں سے نہیں ہے۔اور بھی کہا گیا ہے کہ ایک قول امام محمد مُرافظة کا بھی یہی ہے۔

خارج نماز سننے والے پر وجوب سجدے کابیان -

(فَإِنْ قَرَاهَا الْإِمَامُ وَسَمِعَهَا رَجُلٌ لَيْسَ مَعَهُ فِي الصَّلَاةِ فَدَخَلَ مَعَهُ بَعُدَمَا سَجَدَهَا الْإِمَامُ لَمُ يَكُنُ عَلَيْهِ اَنْ يَسْجُدَهَا الْإِمَامُ لَهُ صَارَ مُدُرِكًا لَهَا بِإِدْرَاكِ الرَّكْعَةِ (وَإِنْ ذَخَلَ مَعَهُ قَبُلَ اَنْ يَسُجُدَهَا مَعَهُ فَهَاهُ اَوْلَى (وَإِنْ لَمُ يَدُخُلُ مَعُهُ يَسُمَعُهَا سَجَدَهَا مَعَهُ فَهَاهُ اَوْلَى (وَإِنْ لَمُ يَدُخُلُ مَعُهُ يَسُجُدَهَا مَعَهُ فَهَاهُ اَوْلَى (وَإِنْ لَمُ يَدُخُلُ مَعُهُ سَجَدَهَا مَعَهُ فَهَاهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللللّهُ اللّهُ الللّهُ الللللّهُ اللللّهُ الللللّهُ الللللّهُ الللللّهُ الللللّهُ الللللّهُ الللللّهُ الللللّهُ الللللّهُ الللللللهُ اللللللمُ الللّهُ اللللهُ الللهُ اللللهُ الللهُ الللهُ الللللهُ الللهُ الللهُ اللللهُ الللهُ الللهُ اللهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ اللهُ اللهُ اللهُ الللهُ الللهُ الللهُ اللهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ الللهُ اللهُ الللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ الللهُ اللهُ الللهُ اللهُ الللهُ اللهُ الللهُ اللهُ الللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ الللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ

﴿ وَكُلُّ سَجْدَةٍ وَجَهَتْ فِي الصَّلَاةِ فَلَمْ يَسُجُدُهَا فِيهَا لَمْ تُفْضَ خَارِجَ الصَّلَاقِ) وَلاَنَّهَا صَلَايَّةً وَلَهَا مَزِيَّةُ الصَّلَاةِ، فَلَا تَتَادَى بِالنَّاقِصِ

و مل کیت ہیں اگر امام نے پڑھا اور اس آوی نے سنا جوا مام کے ساتھ نماز میں نہیں ہے۔ پھروہ فض مجدہ کرنے کے بعد امام
سے ساتھ داخل ہو گیا۔ تو اس پر مجدہ کرنا واجب ندر ہا کیونکہ وہ رکعت کو پانے کی وجہ سے مجدے کو پانے والا ہو گیا ہے۔ اور اگر دہ امام
سے مردہ کرنے ہے پہلے وہ داخل ہوا تو وہ امام کے ساتھ محدہ کرے۔ اس لئے کہ اگر اس نے آیت مجدہ نہ بھی سنا ہوتا تب بھی اس پر
مجدہ واجب ہوتا ہے۔ لہٰذا یہاں سننے کی وجہ سے بدرجہ اولی واجب ہو گیا۔ اور اگر وہ امام کے ساتھ داخل نہ ہوا تو بھی اسکیلے میں سے
مجدہ واجب ہوتا ہے۔ لہٰذا یہاں سننے کی وجہ سے بدرجہ اولی واجب ہو گیا۔ اور اگر وہ امام کے ساتھ داخل نہ ہوا تو بھی اسکیلے میں سے
مجدہ ورکے کیونکہ اس کا سبب ثابت ہے۔

جدیات اور ہروہ سجدہ جونماز میں واجب ہواہے پس اس نے جب اے نماز میں ادانہ کیا تو وہ خارج نماز میں اس کی قضاء نہ کی جائے سی بریونکہ پیجدہ صلوتیہ ہے اور سجدہ نماز کوفضیات حاصل ہے لہذاوہ نقص کے ساتھ ادانہ ہوگا۔

باربارآ بيت سحده برصنے بروجوب سحدے كابيان

(وَمَنُ تَلَا سَجُدَةً فَلَمُ يَسُجُدُهَا حَتَى دَخَلَ فِي صَلَاةٍ فَاعَادَهَا وَسَجَدَ آجُزَآتُهُ السَّجُدَةُ عَنُ التَّلاوَتَيُنِ) وَلَا النَّانِيَةَ اَقُوَى لِكُونِهَا صَلاتِيَّةً فَاسُتُتْبِعَتْ الْأُولَى . وَفِي النَّوَادِرِ يَسُجُدُ أُخُرَى التَّالِيَةِ اللَّهُ وَيَى النَّوَادِرِ يَسُجُدُ أُخُرَى التَّالِيَةِ اللَّهُ وَيَى النَّوَادِرِ يَسُجُدُ أُخُرَى بَعُدَ اللَّهُ وَلَى النَّوادِرِ يَسُجُدُ أُخُرَى بَعُدَ اللَّهُ وَلَى النَّانِيَةِ قُولَةً التَّمُ اللَّهُ وَلَى قُولَةً السَّمُ وَالسَّوَيَا . قُلْنَا: لِلنَّانِيَةِ قُولَةُ اتِصَالِ الْمَقْصُودِ فَتَرَجَّحَتُ مَعَالًا اللَّهُ وَلَى اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَى اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَى اللَّهُ وَلَى اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَى اللَّهُ وَلَى اللَّهُ وَلَى اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَى اللَّهُ وَلَى اللَّهُ وَلَى اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَى اللَّهُ وَاللَّهُ وَلَى اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَى اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَى اللَّهُ وَلَى اللَّهُ وَلَى اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَلَى اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَلَوْلُولُولُولُولُولُولُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّالُ

رَوَإِنْ تَلَاهَا فَسَـجَـدَ ثُمَّ دَخَلَ فِي الصَّلَاةِ فَتَلَاهَا سَجَدَ لَهَا) ُ لِلَّنَّ الثَّانِيَةَ هِيَ الْمُسْتَتِبِعَةُ وَلَا وَجُهَ اِلَى اِلْحَاقِهَا بِالْأُولَى ُ لِلَّنَّهُ يُؤَدِّى اِلَى سَبْقِ الْحُكْمِ عَلَى السَّبَبِ

کے اورجس نے آیت سجدہ پڑھی جبکہ بحدہ نہ کیا حتی کہ وہ نماز میں واخل ہوگیا پس اس نے پھراسی آیت بحدہ کو پڑھ دیا اور
سجدہ کیا تو بہجدہ اس کی دونوں تلاوتوں کو کافی ہوگا۔ کیونکہ دوسرا سجدہ زیادہ تو ی ہے کیونکہ وہ سجدہ صلو تنیہ ہے۔ لبندا پہلا اس کے تابع
ہوگا۔ جبکہ نوا در میں ہے کہ دوسرا سجدہ نماز سے فارغ ہونے کے بعد کرے۔ کیونکہ پہلے سجدے کو تقدم قوی حاصل ہے۔ پس وہ
دونوں برابرہو گئے۔ ہم نے کہا کہ دوسرا سجدہ اتصال مقصود کی وجہ ہے ترجے پا گیا لہذا دوسرے کوترجے حاصل ہے۔

اگراس نے نمازے باہر تلاوت کی اور بحدہ کیا اور پھروہ نماز میں داغل ہوا پس اس نے پھرائ آیت کو پڑھا تو اس کے لئے بھی سجدہ کرے۔ کیونکہ دوسر اسجدہ تو تا بع کرنے والا تھا کیکن اول سجدہ کے ساتھ لاحق کرنے کی کوئی وجہبیں ہے۔ کیونکہ بیسب پر تقدم تھم کا باعث ہوگا۔

ایک ہی مجلس میں تکرار آیت سحیدہ کا بیان

(وَمَنُ كَرَّرَ تِلَاوَـةَ سَـجُدَةٍ وَاحِدَةٍ فِي مَجْلِسٍ وَاحِدٍ أَجْزَاتُهُ سَجُدَةٌ وَاحِدَةٌ، فَإِنْ قَرَاهَا فِي

هدايه جريزازلين) هدايه جريزازلين) هدايه جريزازلين مَسْجُعِلِسِيهِ فَسَجَلَعًا ثُمَّ ذَهَبَ وَرَجَعَ فَقَرَاهَا سَجَدَهَا ثَانِيَةً، وَإِنْ لَمْ يَكُنْ سَجَدَ لِلْأُولَى فَعَلَيْهِ السَّجْدَتَانِ) فَالْأَصُلُ أَنَّ مَبْنَى السَّجْدَةِ عَلَى التَّدَاخُلِ دَفْعًا لِلْحَرَج، وَهُوَ تَدَاخُلُ فِي السَّبَ دُوْنَ الْسُحُسَكُسِمِ، وَهُلْدًا ٱلْيَتَى بِسالْعِبَسادَاتِ وَالنَّسَانِي بِالْعُقُوبَاتِ وَإِمْكَانُ التَّذَاخُلِ عِنْدَ الِّعَادِ الْسَبْحِلِسِ لِكُورُنِهِ بَحَامِعًا، لِلْمُتَفَرِّقَاتِ فَإِذَا الْحَتَكَفَ عَادَ الْمُحَكُمُ إِلَى الْآصُلِ، وَلَا يَخْتَلِفُ بِسُسَجَوَدِ الْقِيَامِ بِبِحِلَافِ الْمُخَيَّرَةِ ۚ لِلَّالَّهُ ذَلِيْلُ الْإِعْرَاضِ وَهُوَ الْمُبْطِلُ هُنَالِكَ . وَفِي تَسْدِيَةِ الشُّوبِ يَشَكَّرَّدُ الْوُجُوبُ، وَفِى الْمُنْتَقِلِ مِنْ غُصُنٍ اِلَى غُصْنِ كَذَٰلِكَ فِى الْآصَحِ، وَكَذَا فِي الدِّيَاسَةِ لِلاَّحْتِيَاطِ .

کے اور جس مخص نے آیت محبرہ کوایک ہی مجلس میں بار بار پڑھا تو اس کے لئے ایک ہی محبرہ کا فی ہوگا۔اورا گراس نے ا پی مجلس میں پڑھا پھر بحدہ کیا پھروہ کہیں چلا گیا واپس آ کر پھراس آیت کو پڑھا تو دو ہارہ سجدہ کرے۔اوراس نے پہلی مرتبہ کا مجدہ نہیں کیا تو اس پر دو مجدے واجب ہیں۔قانون سے کہ حرج کو دور کرنے کے لئے مجدے کا دارو مدار مداخلت پر ہے۔اور پہ مداخلت سبب میں ہے تھم میں نہیں ہے۔عبادات میں یہی مداخلت زیادہ ملی ہوئی ہے جبکہ عقوبات میں ٹانی زیادہ ملی ہوئی ہوتی ہے۔ اور متراخل کاممکن زیادہ انتحاد مجلس کی صورت میں ہے۔ کیونکہ مجلس ہی متفرقات کوجمع کرنے والی ہے۔ جب مجلس مختلف ہوجائے تو تھم اصل کی طرف لوٹ جائے گا۔ دورمحض قیام ہے مجلس مختلف نہ ہوگی۔ بخلاف اختیار کے کہاس کی دلیل تو اعراض پر ہے اور وہی اس کو باطل کرنے والا ہے۔اور تانا تنے میں آتے جاتے میں مجدہ میں تکرار واجب ہوگا۔اور زیادہ صحیح قول کے مطابق ایک شاخ ہے دوسری شاخ کی طرف جاتے ہوئے بھی یہی تھم ہے۔اور کھلیان روندنے میں احتیاط کے پیش نظریہی تھم ہے۔

تبديلى مجلس كي صورت ميں آيت سجده كاحكم

(وَلَوْ تَبَدُّلَ مَسَجُدِلِسُ السَّامِعِ دُوْنَ التَّالِى يَتَكُوَّرُ الْوُجُوبُ) ۚ لِآنَّ السَّبَبَ فِي حَقِّهِ السَّمَاعُ (وَكَذَا إِذَا تَسَدُّلَ مَجُلِسُ النَّالِي دُوْنَ السَّامِعِ) عَلَى مَا قِيلَ، وَالْاَصَحُ آنَّهُ لَا يَتَكَرَّرُ الْوُجُوبُ عَلَى السَّامِع لِمَا قُلْنَا .

(وَمَنْ أَدَادَ السُّبِحُود كَبُّو وَلَمْ يَوْفَعْ يَدَيْهِ وَسَجَدَ ثُمَّ كَبُّو وَدَفَعَ دَأْسَهُ) اعْتِبَارًا بِسَجُدَةٍ الصَّكَاةِ وَهُوَ الْمَرُوِى عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِىَ اللَّهُ تَعَالَىٰ عَنْهُ (وَلَا تَشَهُّذَ عَلَيْهِ وَلَا سَكَامَ) وَلَا تَ ذَلِكَ لِلتَّحَلَّلِ وَهُوَ يَسْتَدُعِى سَبْقَ التَّحْرِيمَةِ وَهِيَ مُنْعَدِمَةٌ.

ے اوراگر پڑھنے والے کی مجلس تبدیل ہو گئی سوائے تلاوت کرنے والے کہ تو سامع پر وجوب مکرر ہوجائے گا۔ کیونکہ حق ساع میں سبب بی اسی طرح ہے۔اوراس طرح جب سامع کے سواتالی کی مجلس تبدیل ہوئی تو بھی وہی تھم ہے جو کہا گیا ہے جبکہ زیادہ سیجے میروایت ہے۔ کہمامع پر تکرارواجب نہ ہوگاجس کی دلیل ہم بیان کر چکے ہیں۔

عَالَ (وَيُكُونُهُ أَنْ يَقُوا الشُورَة فِي الطَّلَاةِ أَوْ غَيْرِهَا وَيَدَى آيَة السِّخِدَة) لاَنْهُ يُشْهُ الاسْتِنْكَاكَ عَنْهَا (وَلَا بَأْسَ بِآنَ يَقْرَا آيَة السِّجْدَةِ وَيَدَى مَا سِوَاهَا) لِاللهُ مُبَادَرَة الْهَا عَالَ مُحَمَّدُ رَحِمَهُ اللَّهُ: آحَبُ إلَى آنْ يَقْرَا قَبْلَهَا آيَة أَوْ آيَتَيْنِ دَفْعًا لِوَهُم التَّفْطِيلِ وَالْمَتَحْسَنُوا إِنْحَفَاءَ مَا شَفَقَةً عَلَى السَّامِعِينَ .

عنرت امام محد مینتان فرمایا: کرنماز یا نیم نماز شرکسی سورة کو پر همنااور آیت بیده کوچهور تا تکروه ب کیوکای کا مل محد مینتان فرمایا: کرنماز یا نیم نماز شرک کورت نوی همنااور آیت بیده کو تا مین کران کے مشابہ ہے۔ اوراس میں کوئی حرت نیس کدوه آیت بیده کو پر میں اراس کے مشابہ ہے۔ اوراس میں کوئی حرت نیس کدوه آیت بید یہ ہے کے تفعیل کے وہم کودور کرنے کے لئے پر سیدے میں بوصفے کی طرف اقتدام ہے۔ اورامام محمد میکھنات کے جی پندیہ ہے کے تفعیل کے وہم کودور کرنے کے لئے آیت بیده ہے بہلے ایک یا دوآیات بڑھ لے۔ سامعین پرشفقت کے جی ناظم نے علما و نے اس کے انھا رکوستیس قرار دیا ہے۔



بَابُ صَلَاةِ السَّفَرِ

﴿ بیرباب نمازسفر کے بیان میں ہے ﴾

مسافر کی نماز والے باب کی مناسبت کابیان

نماز کو کمل پڑھنا ہے تر نمیت ہے جبکہ قصر نماز جو حالت سفر میں پڑھی جاتی ہے بدرخصت ہے۔ وجود عزیمیت وجود رخصت سے مقدم ہوتا ہے۔اس کی دوسری وجہ ہے ہے کہ کمل نماز پڑھنے کا تھم حالت اصلیہ ہے جبکہ قصر حالت فرعیہ ہے حالت اصلیہ ہمیشہ حالت فرعیہ سے مقدم ہوتی ہے۔اس کی تیسری وجہ ہے کہ عزیمت علی الاطلاق ہوتی ہے جبکہ حالت رخصت مقید ہوتی ہے اور مطلق ہمیشہ مقید پر مقدم ہوتا ہے۔

نمازسفركابيان

مسافر جب اپنے گاؤں یا شہر کی آبادی ہے باہر نکل جائے تو اس پر قصر واجب ہے، پوری جار رکعت والی فرض نماز کی دو
رکعتیں ہی پڑھنا واجب ہے اگر کوئی آ دمی سفر کی حالت میں جب کہ اس پر قصر واجب ہے، پوری جار رکعتیں پڑھے گاتو گئہگار ہوگا
اور ددواجب کوچھوڑنے والا ہوگا لیعنی ایک واجب تو قصر کا ترک ہوگا اور دوسرے قعدہ اخیرہ کے بعد فور آسلام پھیرنا، کیونکہ مسافر کے
حق میں پہلا قعدہ ہی قعدہ اخیرہ ہوتا ہے اس کے بعد اسے فور آسلام پھیردینا جا ہے اگر اس نے نہیں پھیرا بلکہ کھڑا ہوگیا اس طرح
اس نے دوسرے واجب کوترک کیا۔

اں موقع پراتی بات بھی جانے چلئے کہ مسافر کے لیے قصر کے جواز میں کسی بھی عالم اور کسی بھی امام کا اختلاف نہیں ہے مرف اتنی بات ہے کہ امام ابو حنیفہ بیشند کے نز دیک تو قصر واجب ہے لیکن امام شافعی بیشند کے ہاں قصر اولی ہے اس کا مطلب سے کہ اگر کوئی مسافر قصر نہیں کرے گاتو وہ امام صاحب کے مسلک کی رو ہے گنہگار ہوگا ،گر حضرت شافعی کا مسلک اسے گنہگار نہیں قرار دے گا۔ بلکہ اولی وافضل چیز کور کے کرنے والا کہلائے گا۔

سفر کےعذر شرعی ہونے کا بیان

السَّفَرُ الَّذِى يَتَغَيَّرُ بِهِ الْآحُكَامُ أَنُ يَقْصِدَ الْإِنْسَانُ مَسِيرَةَ ثَلَاثَةِ آيَّامٍ وَلَيَالِيهَا سَيْرَ الْإِبِلِ وَمَشَى الْآقُدَامِ لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ (يَمْسَحُ الْمُقِيمُ كَمَالَ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ وَالْمُسَافِرُ لَلَاثَةَ آيَّامٍ وَلَيَالِيهَا) عَمَّ بِالرُّخُصَةِ الْجِنْسَ .

وَمِسْ ضَرُودَيْدِ عُسَمُ ومُ التَّقَدِيرِ وَقَدَّرَ اَبُويُوْسُفَ رَحِمَهُ اللَّهُ بِيَوْمَيْنِ وَاكْتَرِ الْيَوْمِ الثَّالِيْ،

وَالنَّااِفِعِيُّ بِيَوْمٍ وَلَيُلَةٍ فِي قَوْلٍ، وَكَفَى بِالسُّنَةِ حُجَّةً عَلَيْهِمَا (وَالسَّيْرُ الْمَذْكُورُ هُوَ الْوَسَطُ)
وَعَنْ آبِي حَنِيْفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ التَّقُلِيرُ بِالْمَرَاحِلِ وَهُوَ قَرِيبٌ مِنْ الْآوَلِ وَلَا مُعْتَبَرَ بِالْفَرَاسِخِ هُوَ
الصَّحِيحُ (وَلَا يُعْتَبُرُ السَّيْرُ فِي الْمَاءِ) مَعْنَاهُ لَا يُعْتَبُرُ بِهِ السَّيْرُ فِي الْبَرِّ، فَامَّا الْمُعْتَبُرُ فِي الْبَحْوِ
الصَّحِيحُ (وَلَا يُعْتَبُرُ السَّيْرُ فِي الْمَاءِ) مَعْنَاهُ لَا يُعْتَبُرُ بِهِ السَّيْرُ فِي الْبَرِّ، فَامَّا الْمُعْتَبُرُ فِي الْبَحْوِ
الصَّحِيحُ (وَلَا يُعْتَبُرُ السَّيْرُ فِي الْمَاءِ) مَعْنَاهُ لَا يُعْتَبُرُ بِهِ السَّيْرُ فِي الْبَرِّ، فَامَّا الْمُعْتَبُرُ فِي الْبَحْوِ

وہ مفرجس ہے احکام تبدیل ہوجاتے ہیں۔ یہ انسان تین دن اور اس کی راتوں ہیں اونٹ کی چال یا قدموں کی جالے ہے اور اس اور مسافر تین دن اور اس کی ارادہ کرے۔ یونکہ نبی کریم منافی آئے انے فرمایا: مقیم سے پورا کرے ایک دن اور رات اور مسافر تین دن اور اس کی ارادہ کرے۔ اور ہیں مسلم پورا کرے۔ اور ہین رخصت کو عام ہے۔ اور اس کے اواز مات سے قیاس غام ہے۔ اور امام ابو پوسف میں ہوئے نے دفر کی ہدت دوون اور تیسرے دن کا اکثر شار کیا ہے۔ اور امام شافعی برخانیہ کے ایک قول کے مطابق ایک دن اور ایک رات ہے۔ اور بیل مدے دونوں کے خلاف دلیل ہے۔ اور امام شافعی برخانیہ کی ایک جا اور امام اعظم میں ہوئے کا اندازہ ہے اور وہی پہلے مدین دونوں کے خلاف دلیل ہے۔ اور امام اعظم میں چائے گا اور بہی تھے ہے۔ اور بانی میں چلنے کا اعتبار نہیں کیا جائے گا دار بہی تھے ہے۔ اور بانی میں چلنے کا اعتبار نہیں کیا جائے گا۔ اس کا معنی سے کے ذکھی کا چلنا بانی میں چلنے پر اعتبار نہیں کیا جائے گا۔ البت سمندر میں اعتبار کیا جائے گا کیونکہ وہ اپنی حالت میں پہاڑ کی حالت کی طرح لا ہوا ہے۔

مسافرجاِ ررکعتوں والے فرائض میں دورکعتیں پڑھے گا

قَالَ (وَفَرُضُ الْـمُسَافِرِ فِى الرُّبَاعِيَّةِ رَكَعَتَانِ لَا يَزِيدُ عَلَيْهِمَا) وَقَالَ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ فَرُضُهُ الْاَرْبَعُ وَالْقَصْرُ رُخْصَةٌ اعْتِبَارًا بِالصَّوْمِ .

وَلَنَا اَنَّ الشَّفُعَ الثَّانِيَ لَا يُقُطَى وَلَا يُوُّنَمُ عَلَى تَرُكِهِ، وَهَٰذَا آيَةُ النَّافِلَةِ بِحِلَافِ الصَّوْمِ وَلَا يُوَلِّكُهُ عَلَى النَّانِيَةِ قَدُرَ التَّشَهُّدِ آجُزَآتُهُ الْأُولَيَانِ عَنُ الْفَرْضِ يُفَخَرَ عَلَى النَّانِيَةِ قَدُرَ التَّشَهُّدِ آجُزَآتُهُ الْأُولَيَانِ عَنُ الْفَرْضِ وَالْأَحُرَ عَلَى النَّانِيَةِ وَلَا التَّلَامِ (وَإِنْ لَمْ يَقُعُدُ فِي النَّانِيَةِ وَالْأَحُرَ التَّالِيَةِ اللَّالِمِ (وَإِنْ لَمْ يَقُعُدُ فِي النَّانِيَةِ وَلَا النَّانِيَةِ عَلَى النَّانِيَةِ اللَّا اللَّهُ اللَّهُ عَلَى النَّانِيَةِ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّه

ے فرمایا: اور مسافر کی فرض جار میں دور کعتیں ہیں۔اور ان دونوں پر زیادتی نہیں کی جائے گی۔اور امام شافعی میشنیہ روزے پر قیاس کرتے ہوئے فرماتے ہیں کداس کا فرض تو چار رکعتیں ہی ہے جبکہ دخصت قصر ہے۔

جبکہ ہمارے نزدیک شفعہ ٹانی کی قضا نہیں کی جائے گی اور نہ ہی اس کے ترک سے گنا ہگار ہوگا۔ اور یہی اس کے قال کی علامت ہے بخلاف روزے کے کیونکہ اس کی قضاء کی جاتی ہے۔ اور اگر اس نے جار رکعتیں پڑھیں۔ اور دوسری میں تشہد ی مقدار تعدہ کیا تو پہلی دونوں رکعتیں فرض کے لئے کافی ہوں گی۔اور دوسری دواس کے حق میں نفل ہوں گی۔اسے فجر پر قیاس کیا جائے گا۔اور تا خیر سلام کی وجہ سے وہ گنا ہگار ہوگا۔اوراگروہ دوسری تشہدکی مقدار نہ بیٹھا تو اس کی نماز باطل ہوجائے گی۔ کیونکہ

هدایه حربر(ادلین)

فرض کے ارکان پور سے ہونے سے پہلے ہی قل اس میں ال محتے۔

نماز قصر کی ابتداء کرنے کا بیان

(وَإِذَا فَسَارَقَ الْمُسَسَافِرُ بُيُوتَ الْمِصْرِ صَلَّى رَكَعَتَيْنِ) ُ لِآنَّ الْإِقَامَةَ تَتَعَلَّقُ بِدُخُولِهَا فَيَتَعَلَّقُ السَّفَرُ بِالْنُحُرُوجِ عَنْهَا .

وَفِيهِ الْاَفَرُ عَنْ عَلِيّ رَضِى اللّهُ عَنْهُ، لَوْ جَاوَزُنَا هِلَا الْخُصَّ لَقَصَرْنَا (وَلَا يَزَالُ عَلَى مُحُمِّ السَّفَرِ حَتَّى يَسُوى الْإِثْامَة فِى بَلْدَةٍ آوْ قَرْيَةٍ حَمْسَة عَشَرَ يَوْمًا اَوْ اكْثَرَ، وَإِنْ نَوَى اقَلَّ مِنُ السَّفَرِ يَجَامِعُهُ اللَّبُثُ فَقَلَّرُنَاهَا بِمُدَّةِ الطُّهُو، ذَلِكَ قَصَرَ وَعِي اللَّهُ عَنْهُمْ. وَالْآئِدُ السَّفَرَ يُجَامِعُهُ اللَّبُثُ فَقَلَّرُنَاهَا بِمُدَّةِ الطُّهُو، ذَلِكَ قَصَرَ وَضِى اللَّهُ عَنْهُمْ. وَالْآئِدُ فَي السَّفَرَ يُجَامِعُهُ اللَّبُثُ فَقَلَّرُنَاهَا بِمُدَّةِ الطُّهُو، وَالْآئُورُ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ وَابْنِ عُمَرَ رَضِى اللهُ عَنْهُمْ. وَالْآئَورُ فِي الْمَفَازَةِ وَهُو مَنْ اللهُ عَنْهُمْ. وَالْآئِدُةِ وَالْقَرْيَةِ يُشِيرُ إِلَى اللهُ لَا تَصِحُ نِيَّةُ الْإِقَامَةِ فِى الْمَفَازَةِ وَهُو الظَّاهِرُ

کے اورمسافرشہر کے گھروں سے جدا ہوتو وہ دورکعتیں پڑھے گا۔ کیونکہ تھم اقامت گھروں میں دخول کے ساتھ متعلق ہے۔ کیونکہ تھم اقامت گھروں میں دخول کے ساتھ متعلق ہے۔ لہذا سفران سے خروج کے متعلق ہوگا۔اور کی دلیل حضرت علی الرتضٰی ڈاٹٹٹٹ کا بیاثر ہے کہا گرہم ان جھونپر یوں سے آمے ہزید تو ہم تھرکریں گے۔ تو ہم تھرکریں گے۔

اور جب وہ کی شہریا گاؤں میں پندرہ دن یا اس سے زیادہ دنوں کے قیام کی نبیت نہیں کرے گا اس وقت تک تھم سنراس نے اس زائل نہ ہوگا۔اورا گراس کے کم کی نبیت کی تو وہ قصر کرے۔ کیونکہ قیام میں مدت کا ہونا ضروری ہے۔ کیونکہ سفر کے اندر بھی تھم برنا ہوتا ہے۔لہٰذا ہم نے مدت اقامت کو مدت طہر پر قیاس کرلیا۔ کیونکہ دونوں مدتمی تھم کو واجب کرنے والی ہیں۔اور یہی حضرت عبداللہ ہن عباس اور حضرت عبداللہ بن عمر ڈیٹائٹ ما تو رہے۔اوراس باب میں صحابی کا قول صدیت کی طرح ہوتا ہے۔شہراور گاؤں کی قید سے اس بات کو طرف اشارہ کرنا مقصود ہے کہ جنگل میں اقامت کی نبیت کرنا درست نہیں۔ یہی ظاہر ہے۔

شهرمين دخول وخروج سيدمسافت كابيان

(وَلَوْ دَخَلَ مِصْرًا عَلَى عَزُمِ أَنُ يَخُرُجَ غَدًا أَوْ بَعُدَ غَدٍ وَلَمْ يَنُو مُدَّةَ الْإِقَامَةِ حَتَى بَقِى عَلَى ذَلِكَ سِنِينَ قَصَرَ) لِلاَّ ابْنَ عُمَرَ أَقَامَ بِأَذْرَبِيجَانَ سِتَّةَ اَشُهُرٍ وَكَانَ يَقْصُرُ . وَعَنْ جَمَاعَةٍ مِنُ الصَّحَابَةِ رَضِى اللَّهُ عَنْهُمْ مِثْلُ ذَلِكَ .

(وَإِذَا دَخَلَ الْعَسُكُوُ اَرُضَ الْحَوْبِ فَنَوَوُا الْإِقَامَةَ بِهَا قَصَرُوا وَكَذَا إِذَا حَاصَرُوا فِيهَا مَدِيَّةً اللَّهِ عَلَى الْعَسُكُو الْوَامَةِ (وَكَذَا الْإِقَامَةَ بِهَا قَصَرُوا وَكَذَا إِذَا حَاصَرُوا فِيهَا مَدِيَّةً أَوْ وَكَذَا إِنَّا اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ الْعُلَالُمُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَمُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَمُ عَلَمُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَمُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَمُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَمُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَمُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَمُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَا

حَامَة وُوا آهُ لَ الْهَمْ فِي قَالِ الْاسْلامِ فِي غَيْرِ مِصْرِ آوُ حَامَهُ وَهُمْ فِي الْهَحْوِ) إِلاَنْ حَالَهُمْ مُهُ وَلِي الْهُ وَعِمْهُ اللّهُ عَلَيْ مِصْرِ آوُ حَامَهُ وَهُمْ فِي الْهَحْوِ) إِلاَنْ حَالَهُمْ لِلتَّمَكُنِ مُهُ وَلِي الْوَجْهَيْنِ إِذَا كَانَ الشَّوْكَةُ لَهُمْ لِلتَّمَكُنِ مُهُ وَلِي الْوَجْهَيْنِ إِذَا كَانَ الشَّوْكَةُ لَهُمْ لِلتَّمَكُنِ مَنْ الْقَرَادِ ظَاهِرًا . وَعِنْ إِلَى اللهُ يَصِحُ إِذَا كَانُوا فِي الْهُوتِ الْمَمَدِ وَلَا تَمَوْضِعُ مِنْ الْقَرَادِ ظَاهِرًا . وَعِنْ آبِي يُوسُفَ رَحِمَهُ اللّهُ يَصِحُ إِذَا كَانُوا فِي اللّهُ الْمَمَدِ وَلَا اللّهُ مَوْضِعُ مِنْ الْقَرَادِ ظَاهِرًا . وَعِنْ آبِي يُوسُفَ رَحِمَهُ اللّهُ يَصِحُ إِذَا كَانُوا فِي اللّهُ اللّهُ اللّهُ مَوْضِعُ اللّهُ مَا اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللللّهُ

کے اگر کوئی مخص شہر میں اس نیت کے ساتھ داخل ہوا کہ وہ ایک دودن کے بعد چلا جائے گا۔اوراس نے اقامت کی نیت علی ہے وہ کی سال وہاں تفہر گیا۔تو وہ قصر کرے گا کیونکہ حضرت عبداللہ بن عمر بڑنا گھنانے آذر بائجان میں چھاہ قیام کیا اور آپ قصر سرتے تھے اوں تھا بہکرام بڑنا گھنٹا کی ایک جماعت ہے بھی ای طرق روایت بیان کی گئی ہے۔

اورا گرکوئی گشکر کفار کے ملک میں داخل ہوا اور انہوں نے اقامت کی نیت بھی کی تب وہ تصرکریں مے۔اور اس طرح جب انہوں نے دارالحرب میں کسے سے کہ وہ فکست انہوں نے دارالحرب میں کسے ساکہ خیال ہے ہے کہ وہ فکست کہا کر بھاگ جائے اور دوسراخیال ہیہ ہے کہ وہ فکست دیکر قیام پذیر ہوجائے۔ کیونکہ بیدوارالاقامت نہیں ہے۔

ادرای طرح جب انہوں نے دارالاسلام میں الل بغات کاغیر شہر میں محاصرہ کیا یا انہوں نے سمندر میں محاصرہ کیا۔ کیونکہ ان کی حالت ان کی عزیمت کو باطل کرنے والی ہے۔اورامام زفر میں اللہ کے نزدیک دونوں صورتوں میں صحیح ہے۔ کیونکہ طاہری طوران کو طاقت دلانا ہے۔ جبکہ امام ابو یوسف میں اللہ کے نزدیک تب ٹھیک ہے جب وہ ٹی کے گھروں میں قیام کریں کیونکہ وہی تھمرنے کی جبکہ

خيمه بردارلوگول كى نىيت كااعتبار

مسافر مقيم كى افتداء ميں پورى نماز پڑھے گا

(وَإِنُ افْتَندَى الْمُسَافِرُ بِالْمُقِيمِ فِى الْوَقْتِ اَتَمَّ اَرْبَعًا) وَالْآنَهُ يَتَغَيَّرُ فَرْضُهُ إِلَى اَرْبَعِ لِلتَّبَعِيَّةِ كَمَا يَتَغَيَّرُ بِإِنْ الْمُتَعَيِّرِ بِالسَّبِ وَهُوَ الْوَقْتُ (وَإِنْ دَخَلَ مَعَهُ فِى فَائِتَةٍ لَمْ تُجْزِهِ) وَهُوَ الْوَقْتُ (وَإِنْ دَخَلَ مَعَهُ فِى فَائِتَةٍ لَمْ تُجْزِهِ) لِلنَّهُ لَا يَتَغَيَّرُ بِنِيَّةِ الْإِقَامَةِ فَيَكُونُ افْتِدَاءُ الْمُفْتَرِضِ لِلنَّهُ لَا يَتَغَيَّرُ بَعْدَ الْوَقْتِ لِلْأَفْتَ الْمُفْتَرِضِ بِاللَّمُنْفَقِلُ فِى حَقِّ الْقَعَدَةِ آوُ الْقِرَاءَةِ .

alle the total tot

اور اگر مسافر نے مقیم کی افتذاء کی تو جار رکھات کمل پڑھے۔ کیونکہ اتباع کی وجہ سے اس فرض جار میں تہدیا اور کی کا بر کا

جب مسافرا قامت والول كالمام مو:

(وَإِنْ صَلَّى الْمُسَافِرُ بِالْمُقِيمِينَ رَكَعَنَيْنِ سَلَّمَ وَآتَمَّ الْمُقِيمُونَ صَلَاتَهُمُ) لِآنَ الْمُفْتَلِى الْتَوْمَ الْمُفَيِمُونَ صَلَّا الْمُفَتَلِى الْمُقَيِمُونَ الْمُفَيَّدِ الْمُفَتَلِى كَالْمَسْبُوقِ، إِلَّا آنَّهُ لَا يَقُرَأُ فِي الْإَنْهُ الْمُفْتَلِ الْمُسْبُوقِ، إِلَّا آنَّهُ لَا يَقُرأُ فِي الْبَافِي كَالْمَسْبُوقِ، إِلَّا آنَّهُ لَا يَقُرأُ فِي الْمَسْبُوقِ، إِلَا آنَّهُ لَا يَقُرأُ فِي الْمَسْبُوقِ، إِلَا أَنَّهُ الْمُشْبُوقِ، إِلَا أَنَّهُ الْمُورِي الْمَسْبُوقِ، إِلَا أَنْهُ الْمُرْتَى فَوَاءَ تَحْدِيمَةً لَا فِعُلَّا وَالْفَرْضُ صَارَ مُؤَدِّى فَيَتُو كُهَا الْحَتِيَاطَاء بِخِلَافِ الْمُسْبُوقِ، إِلَّالُهُ اَدُرَكَ قِرَاءَ قَلْمُ يَتَاذَ الْفَرْضُ فَكَانَ الْإِنْدَانُ الْوَلَى، قَالَ: (وَيُسْتَحَبُ لِلْإِمَامِ إِذُ سَلَّمَ انُ يَقُولَ: اَيْتُوا صَلَاتُكُمُ فَالَّهُ عِينَ صَلَّى بِآهُلِ مَكُمَ وَهُوَ مُسَافِلٌ . وَلَاسَكُمُ فَاللَهُ حِينَ صَلَّى بِآهُلِ مَكُمَةً وَهُوَ مُسَافِلٌ .

الزام موافقت میں مرف دورکھ تو وہ دورکھات پرسلام پھیرے اور مقیم اپنی نمازکو پورا کریں کیونکہ مقتری کا النزام موافقت میں مرف دورکھ تا ہیں مسبوق کی طرح منفردہوگا۔لیکن قول سیح کے مطابق جب وہ قرات نہ کرنے ۔ اس لئے کہ وہ مقتدی تحریمہ کے اعتبارے ہوا ورفع کے اعتبارے ہیں ہے۔ اور فرض ادا کرچکا ہے۔ لہذا احتیا طاقراک کو تجھوڑ دے بخلاف مسبوق کے کیونکہ وہ ابھی تک نفل قرات پانے والا ہے اور اس نے فرض قرات ادائیس کی ۔ لہذا اس کا قرات کرتا اصلاح ۔ کرتا اضال ہے۔

ادرامام کے لئے مستحب یہ ہے کہ وہ سلام پھیرے تو یوں کیے 'اَتِیمُوا صَلاَتکُمْ فَاِنَّا فَوُمْ سَفُرٌ' 'تم اپنی نماز کو پورا کر دہم تو قوم مسافر ہیں۔ کیونکہ نبی کریم منافیج آئی نے حالت سفر میں اہل مکہ کونماز پڑھائی تھی تو آپ مَنَافِیَّا مِنْ ایسے ہی کہاتھا۔

شهرمیں داخل ہوگیا تو پوری نماز بڑھے گا

(وَإِذَا دَخَلَ الْمُسَافِرُ فِي مِصْرِهِ آتَمَ الصَّلاةَ وَإِنْ لَمْ يَنُوِ الْمُقَامَ فِيهِ) لِآنَهُ عَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالنَّامُ وَالنَّامُ وَالنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلاةُ وَإِنْ لَمْ يَنُو الْمُقَامَ فِيهِ) لِآنَهُ عَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالنَّهُ عَنْهُمْ كَانُوا يُسَافِرُونَ وَيَعُودُونَ إِلَى اَوْطَانِهِمْ مُقِيمِينَ مِنْ غَيْرِ وَالسَّلامُ وَاصْحَابَهُ رَضِي اللهُ عَنْهُمْ كَانُوا يُسَافِرُونَ وَيَعُودُونَ إِلَى اَوْطَانِهِمْ مُقِيمِينَ مِنْ غَيْرِ عَنْهِ جَدِيدٍ .

(وَمَّنُ كَانَ لَهُ وَطَنَّ فَانْتَقَلَ عَنْهُ وَاسْتَوْطَنَ غَيْرَهُ ثُمَّ سَافَرَ وَدَخَلَ وَطَنَهُ الْآوَلَ قَصَرَ) لِآنَهُ لَمُ يَبْقَ وَطَنَّا لَهُ اللهُ وَطَنَّ الْآوَلَ قَصَرَ) لِآنَهُ لَمُ اللهُ عَلَيْهِ الصَّلَامُ بَعْدَ الْهِجْرَةِ عَدَّ نَفْسَهُ بِمَكَّةً مِنَ الْمُسَافِرِينَ وَطَنَّ اللهُ عَلَيْهِ الصَّلَامُ بَعْدُ الْهِجْرَةِ عَدَّ نَفْسَهُ بِمَكَّةً مِنَ الْمُسَافِرِينَ وَطَنَّ الْآصُلِ اللهُ اللهُ عَلَيْهِ وَهُ إِللهُ اللهُ
هدایه ۱۲^{این}) بلداذل

وَبِالسُّفَرِ وَبِالْاصْلِيِّ -

سے اور جب کوئی مسافر شہر میں داخل ہو کمیا تو وہ اوری نمار پڑھے اگر چداس نے اس میں اقامت کی بیت نہ کی ہو۔ کیونکہ ی ریم خلافتی نے اور صحابہ کرام جو آفتی نے سفر کیااورائے وطن کی طرف دالیس آئے ہی بغیر سی نے ارادے کے میم ، وجاتے۔ می کریم خلافتی نے اور صحابہ کرام جو آفتی نے سفر کیااورائے وطن کی طرف دالیس آئے ہی بغیر سی نے ارادے کے میم ، وجاتے ۔ ا اور جس بندے کا کوئی وطن تھا پھروہ اس وطن سے منتقل ہو کیا اور اس کے سواکسی اور مجکہ کو وظمن بنالیا اور پھر سفیر کرتے ہوئے پہلے ۔ سے بعد مکۃ المکز مہیں اپنے آپ کومسافر شار کیا اور بیر قاعدہ ہے کہ وطن اصلی اپنی شل وطن سے باطل ہوجا تا ہے۔ جبکہ سفر سے باطل

مسافر کی دوشہروں میں نبیت کرنے کا بیان

(وَإِذَا نَوَى الْمُسَافِرُ أَنْ يُقِيمَ بِمَكَّةَ وَمِنَّى خَمُسَةَ عَشَرَ يَوُمًّا لَمْ يُتِمَّ الطَّلَاةَ) وَلاَنَّ اعْتِبَارَ النِّيَّةِ فِي مَوْضِعَيْنِ يَقْتَضِي اغْتِبَارَهَا فِي مَوَاضِعَ، وَهُوَ مُمْتَنِعٌ ۚ لِلَاَّ السَّفَرَ لَا يُعَرَّى عَنْهُ إِلَّا إِذَا لَوَى الْمُسَافِرُ أَنْ يُقِيمَ بِاللَّيْلِ فِي آحَدِهِمَا فَيَصِيرَ مُقِيمًا بِلُدُخُولِهِ فِيهِ لِلآنَ إِقَامَةَ الْمَرْءِ مُضَافَةً إِلَى

ے اور جب مسافر مکیا ورمنی میں اقامت کی پندرہ دن کی نبیت کرے تو وہ پوری نماز ندیز ھے کیونکہ دونوں جگہوں میں نیت کے اغتیار کا تقاضہ بیہ ہے کہ چندمقامات میں نبیت معتبر ہواور وہمتنع ہے۔ کیونکہ سفراس سے خالی ہیں ہوتا۔ ہاں البیته ان وونوں میں ہے کسی ایک میں رات کے قیام کی نبیت کرے تو اس مقام میں داخل ہونے کے ساتھ ہی مقیم ہو جائے گا۔ کیونکہ آ دی کامقیم ہوتا اس کی رات گذارنے کے مقام کی طرف منسوب ہوتا ہے۔

حالت سفر میں حضر کی قضاءکمل پڑھی جائے گی

﴿ وَمَنْ فَاتَنَّهُ صَلَاةٌ فِي السَّفَرِ قَضَاهَا فِي الْحَضَرِ رَكَعَتَيْنِ، وَمَنْ فَاتَّنَّهُ فِي الْحَضرِ قَضَاهَا فِي السَّفَرِ اَرْبَعًا) ۚ لِلَّانَ الْقَصَاءَ بِحَسَبِ الْآدَاءِ، وَالْمُعْتَبَرُ فِي ذَلِكَ آخِرُ الْوَقْتِ لِلْآلَهُ الْمُعْتَبَرُ فِي السَّبَبيَّةِ عِنْدَ عَدَم الْآدَاءِ فِي الْوَقْتِ .

اورجس بندے کی سفر میں نماز قضاء ہوئی تو شہر میں دور کعتوں کی قضاء کرے۔اورجس کی نماز حضر میں قضاء ہوئی تووہ حالت سفر میں جار رکعتیں پڑھے۔ کیونکہ قضاء بحسب ادا ہے۔ادراس میں آخری وقت کا اعتبار ہے۔اوراعتبار اس لئے ہے کہ اس نے اس کووفت کے اندرا دائمیں کیا۔

سفر رخصت شرعيه مين عموم كابيان

(وَالْعَاصِسِي وَالْمُسِطِيعُ فِي سَفَرِهمَا فِي الرُّخُصَةِ سَوَاءٌ) وَقَالَ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ: سَفَرُ

الْسَعُصِيَةِ لَا يُفِيدُ الرُّحُصَةَ وَلَا تَنْبُثُ تَخْفِيفًا فَلَا تَتَعَلَّقُ بِمَا يُوجِبُ التَّغُلِيظَ، وَكَنَا إِطُلاقُ السَّعُوبِيةِ ، وَإِنَّمَا الْمَعُصِيَةِ ، وَإِنَّمَا الْمَعُصِيَةُ مَا يَكُونُ بَعُدَهُ أَوُ يُبَعُاوِرُهُ . فَصَلُحَ مُتَعَلَّقُ الرُّخُصَةِ .

اورسنر کی رخصت میں عاصی اور مطیع دونوں برابر ہیں۔اورا مام شافعی میشانی خرمایا: منز معصیت رخصت کا فائرو مبیں اور مایا میں میشاند نظر مایا: منز معصیت رخصت کا فائرو مبیں ویتا۔ کیونکہ دخصت آسانی کے لئے ٹابت ہوئی ہے لہذار تخفیف اس چیز سے متعلق ندہوگی جو تغلیظ کو واجب کرنے والی ہے اور ہمارے نز دیک نصوص کے مطلق ہونے کی دلیل ہے۔ کیونکہ نفس سفر تو معصیت نہیں ہے۔ جبکہ معصیت سفر کے بعد پیرا ہوگی یا اس کے ساتھ ہوگی لہذاوہ سفر رخصت سے متعلق ہوگا۔

بَابُ صَلَاةً الْجُمُعَةِ

﴿ بيرباب نمازجمعه كے بيان ميں ہے ﴾

بابنماز جعه كى مناسبت كابيان

خسن نماز جعد کی نماز مسافر کے ساتھ مطابقت ہے کہ جس طرح جمعہ شرائط کے ستوط کی وجہ سے ساقط ہوجاتا ہے ای طرح نماز سز بھی شرائط سنر کے معدوم ہونے کی وجہ سے ساقط ہوجاتی ہے۔ جس طرح نماز سفر مقید ہے ای طرح جمعہ بھی مقید ہے۔ یعنی دونوں میں شرائط پائی جاتی ہیں۔

لفظ جمعه كي وجه تسميه اورمعني ومفهوم كابيان

لفظ جمعهم كے ساكن كے ساتھ اور جمعهم كے فتح كے ساتھ ہردوطرح سے بولا حميا ہے۔

قى المفتح قد اختلف فى تسمية اليوم بالحمعة مع الاتفاق على انه كان ليسمى فى المحاهلية والعروبة بفتح العين وضم الراء وبالوحدة الخ^{يي}ن جعه كى وجهشميه بمن اختلاف باس يرسب كا تفاق بكء تهدجا بليت من اس كويو عروبه كها كرتے تھے۔

حضرت امام ابوصنیفہ میں تھا تھے۔ خضرت عبداللہ بن عباس بھا تھا ہے دوایت کیا ہے کہ اس دن مخلوق کی خلقت تھیل کو پہنی اس لیے اسے جعد کہا گیا۔ ابن جمید میں سندسی سے جعد کہا گیا۔ ابن جمید میں سندسی سے جعد کہا گیا۔ ابن جمید میں سندسی سندسی مردی ہے کہ حضرت اسعد بن ذرارہ نے ان کو وعظ فر مایا لیس اس کا مردی ہے کہ حضرت اسعد بن ذرارہ نے ان کو وعظ فر مایا لیس اس کا مرانہوں نے جعدر کھ دیا کہوں کہ وہ سب اس میں جمع ہوئے یہ بھی ہے کہ کعب بن لوی اس دن اپنی قوم کو حرم شریف میں جمع کر کے ان کو وعظ کیا کرتا تھا اور کہا کرتا تھا کہ اس حرم سے ایک نبی کا ظہور ہونے والا ہے۔ یوم عروبہ کا نام سب سے پہلے یوم جمد کعب بن لوی بی نے دکھا۔ یہدن بزی فضیلت رکھتا ہے اس میں ایک ساعت اسی ہے جس میں جونیک دعا کی جائے قبول ہوتی ہے۔ حضرت امام بخاری رحمہ اللہ نے اپنی روش کے مطابق نماز جمعہ کی فرضیت کے لیے آ بت قرآنی ہے استدادال فرمایا جیسا کہ باب ذیل سے نام بخاری رحمہ اللہ نے اپنی روش کے مطابق نماز جمعہ کی فرضیت کے لیے آ بت قرآنی ہے استدادال فرمایا جیسا کہ باب ذیل سے نام بخاری رحمہ اللہ نے اپنی روش کے مطابق نماز جمعہ کی فرضیت کے لیے آ بت قرآنی ہے استدادال فرمایا جیسا کہ باب ذیل سے نام بخاری رحمہ اللہ ناعبید اللہ صاحب شیخ الحدیث مبار کوری فرماتے ہیں۔

جمعہ کہنے کی وجہ بیہ ہے کہ اس میں تمام جماعتوں کا اجتماع ہوتا ہے اس کا نقاضا ہے کہ اس میں تمام جماعتوں کوآنے کی اجازت ہوتا کہنام کے معنی کا ثبوت ہو۔ (بدائع الصنائع نصل شرائط الجمعة مطبوعه انتج ایم سعید کمپنی کراچی)

جمعه پڑھنے والوں کو جمعہ کا دن:

(الیم دہن کوجس کواس کے مجلہ عروی میں خرامال خرامال لے جایا جائے) کی طرح اپنے احاطہ میں لئے ہوئے ہوگا۔ یہ دن

معايد ربروزين المحالات المحالا

ان دعزوت کے لئے روش ہوگا جس کی روشن میں بیچلیں کے ان جعہ پڑھنے والوں کے رنگ پہاڑی برف کی طرح سفید ہوئے۔
جعتہ المبارک کو دنوں کا سردار کہا جاتا ہے۔ اس مبارک دن کو اللہ جل مجد و ، نے خصوصی شان سے نو اڑا ہے گراس زمانہ می اس کے قدر دوان بہت ہی کم رو کئے ہیں۔ ابوطالب کی فرماتے ہیں کہ پہلی صدی ہجری میں و یکھا جاتا تھا کہ حری اور فر کے اور فرک لوگوں سے دواستے بھرے ہوئے ۔ تھے ۔ تھے ۔ لوگوں سے داستے بھرے ہوئے دیے ۔ لوگوں سے داستے بھرے ہوئے دیے ۔ لوگوں ہے دنوں کی طرح رش کردیتے تھے ۔ حتی کہ بیمورت حال ختم ہوگی ۔ کہا جاتا ہے کہ سب سے بہلی بدعیت جو اسلام میں شروع ہوئی وہ جمعہ کے دن جامع مسجد میں سویرے سویرے نہ کہنے کی سے۔

امام غزالی فرماتے ہیں کیا ہوگیا؟ مسلمان! یہودیوں اور عیسائیوں سے حیا کیوں نہیں کرتے وہ تو اپنے گرجا گھروں کی طرف مبع سوم سے پنجی جاتے ہیں۔ ہفتہ کے دن یا ہفتہ کو اور دنیا کے طلبگار بازاروں میں خرید دفر وخت اور منافع کے لئے سورے سورے پہنچ جاتے ہیں۔ بیہ آخرت کے طالب ان ہے آگے کیوں نہیں بڑھتے ۔ فخر دوعالم خاتم الانبیاء سروردوعالم مَثَّافِیْنِم کا فرمان مقدی جمعتہ المبارک کی شان کوچار جاند دگار ہاہے۔

کے جمعہ کے دن اور جمعہ کی رات میں چوہیں گھڑیاں ہیں۔ان میں کوئی گھڑی ایسی نہیں گزرتی مگر اللہ جل شانہ ، کی طرف اس میں چیدلا کھ مسلمان دوزخ سے آزاد کر دیئے جاتے ہیں۔بعض راویوں نے بیالفاظ ذکر کئے ہیں ان سب پر دوزخ واجب ہو پچی تھی۔(مسندایو تعلی باسنادہ)

دوسری جگیفرمان حبیب کمبر میانتانیم ہے:جمعہ کا دن اللہ تعالیٰ کے نز دیک تمام دنوں کاسر دار ہےاوران سب سے بردادن اللہ تعالیٰ کے نز دیک قربانی کے دن اور عیدالفطر کے دن سے بھی بڑا دن ہے۔اس میں پانچ خصوصیات ہیں۔

- -1اس من الله تعالى في حضرت آدم علينا كو بيداكيا-
 - -2ای میں اللہ تعالی نے آدم علیہ الارار
- -3اى مى الله تعالى في حضرت آوم عليما كووفات دى ـ
- -4ای میں ایک گھڑی ایسی ہے جب بھی کوئی بندہ اس میں اللہ سے سوال کرتا ہے اللہ اس کوعطا کرتے ہیں جب تک کہ دہ اس میں حرام چیز کا سوال نہ کرے۔
- ۔5ای میں قیامت قائم ہوگا ۔کوئی مقرب فرشتہ اور کوئی آسان اور کوئی زمین اور کوئی ہوا اور کوئی پہاڑ اور کوئی دریا دسمندراییا مہیں ہے تکرییسا دے جمعہ کے دن سے محبت کرتے ہیں ۔ (مسنداحمدا بن ماجہ باسنادحسن)

قیامت کے دن جمعہ کی نماز پڑھنے والوں کی شان بھی ملاحظہ ہو کہ رب ذوالجلال کے ہاں کس قدر رفعت وشان اورانعامات عاصل کریں مے۔

چنانچے حصرت ابوموی اشعری محبوب مصطفے مُنافِیْنِم کا فرمان نقل کرتے ہیں روز قیامت تمام دنوں کوان کی اپنی اصلی عالت پ پیش کیا جائے مگا جبکہ جمعتہ السبارک کو چمکتا دمکتا ہوا پیش کیا جائے گا۔ مدانه در برازلین)

مع میں ان صفرات کے لئے روش ہوگا اور اس کی روشنی میں میں جلیس کے ان جمعہ پڑھنے والوں کے رتک پہاڑی برف کی طرح میں میں ان صفرات کے خوشبو مشک (کستوری) کی طرح ہوگی۔ میہ کافور کے پہاڑ پر آ بس میں ہا تمیں کرتے ہو تلے۔ ان کی طرف منبعہ ہو تلے جب تک میہ جمعہ والے جنت میں واخل نہیں ہو تلے ان پرشک کی نگاہ کوئیس پھیریں ہے۔ ان کے منات اور انسان دیجے تاہ ان افران دینے والوں کے جو صرف اللہ کی رضا کے لئے افران دیتے تھے۔

مانھ کو کی نہیں بیٹھ سے کا سوائے ان افران دینے والوں کے جو صرف اللہ کی رضا کے لئے افران دیتے تھے۔

مانھ کو کی نہیں بیٹھ سے کا سوائے ان افران دینے والوں کے جو صرف اللہ کی رضا کے لئے افران دیتے تھے۔

(ابن ریسہ معمد کے لئے تیاری کرنا ، خسل کرنا ، ناخن کا ٹنا ، زیرِ ناف بال کا ٹنا ، مسواک کرنا ، سرمہ لگانا ، خوشبولگانا ، نئے یا صاف نماز جمعہ کے لئے تیاری کرنا ، خسل کرنا ، ناخن کا ٹنا ، زیرِ ناف بال کا ٹنا ، مسواک کرنا ، سرمہ لگانا ، خوشبولگانا ، نئے یا صاف سفرے پہڑے پہننا ۔ سب سے پہلے اور جلدی جامع مسجد جانا مستحب ہے اورا یک ہفتہ کے گنا ہ بھی معاف ہوتے ہیں ۔ سفرے پہڑے پہننا ۔ سب سے پہلے اور جلدی جامع مسجد جانا مستحب ہے اورا یک ہفتہ کے گنا ہ بھی معاف ہوتے ہیں ۔

مرے پر سے ہا۔ ہے شاہ کار کا نئات ہنخر موجودات جناب رسالت ما ب ملاقظیم کے مبارک فرمان کو سنتے اور دیکھتے ہیں۔

حضرت سلمان فاری را الفنگز سرور دوعالم منظر فی کا فرمان فل کرتے ہیں۔ جو محص جمعہ کے دن مسل کرتا ہے اور اپنی توفیق کے مطابق یا کہزگی حاصل کرتا ہے اور اپنی توفیق کے دو شخصوں مطابق یا کہزگی حاصل کرتا ہے اور تیل لگا تا ہے اور اپنے گھر میں موجود خوشبولگا تا ہے پھر گھر سے نکلتا ہے تو کسی بھی تتم کے دو شخصوں میں بلیدگی نہیں ڈالٹا، پھر جواس کے لئے ضرور کی قرار دیا گیا ہے سنت موکدہ نماز کوادا کرتا ہے پھر جب امام خطبہ شروع کرتا ہے تو یہ فامیش ہوجاتا ہے تو اللہ تعالی اس جمعہ سے لے کرا گلے جمعہ تک مے مغیرہ گناہ معاف فرماد ہے جیں۔ (بخاری شریف)

ں ہوں ۔ لفظ جمعہ جو ہفتہ کے ایک دن کا نام ہے تئے زبان ولغت کے اعتبار سے جیم اور میم دونوں کے پیش کے ساتھ ہے لیکن جیم کے پیش اور میم کے سکون کے ساتھ بھی مستعمل ہوا ہے۔

اں دن کو جعداس لیے کہا جاتا ہے کہ اس دن حضرت آ دم علیہ اس کی تخلیق جمع اور پوری کی گئی تھی۔ بعض حضرات فرماتے ہیں کہ اس دن کو جمعے کا نام دینے کی وجہ میہ ہے کہ حضرت آ دم علیہ اللہ بہشت سے دنیا میں اتارے گئے تو اس دن زمین پروہ حضرت وا کے ساتھ جمع ہوئے تھے۔ اس کے علاوہ علماء نے اور بھی وجہ تسمیہ بیان کئے ہیں چنا نچہ بعض حضرات کا قول ہے کہ اس دن چونکہ تمام لوگ اللہ تعالی کی عبادت اور نمازے لیے جمع ہوتے ہیں اس لیے اسے یوم الجمعہ کہا جاتا ہے۔

جعداسلامی نام ہےزمانہ جاہلیت میں اس دن کوعرو بہ کہا جاتا تھا۔ کیکن بعض علاء کی تحقیق بیہ ہے کہ عروبہ بہت قدیم نام تھا تکر زمانہ جاہلیت میں بینام بدل گیا تھااور اس دن کو جمعہ کہا جانے لگا تھا۔

جعہ کاروزنبی آخرالز مان مُلَاثِیَّا کی بعثت سے پہلے زمانہ جاہلیت میں بھی ایک امتیازی اورشرف وفضیلت کا دن ما تا جاتا تھا مگر اسلام نے اس دن کواس کی حقیقی عظمت وفضیلت کے پیش نظر بہت ہی زیادہ باعظمت و بافضیلت دن قرار دیا۔

گذشته منحات میں بیہ بات بیان کی جا چکی ہے کہ اللہ تعالیٰ کونماز سے زیادہ اور کوئی عبادت پیند نہیں ہے یہی وجہ ہے کہ بندوں پراللہ جل شاند کی طرف سے جو بے انہانعتوں کی بارش ہوتی ہے اور جن کا سلسلہ انسان کی پیدائش سے لے کرموت تک ہے۔ بلکہ پیدائش سے قبل اور موت کے بعد بھی انسان اللہ تعالیٰ کی نعمتوں سے ہمکنار رہتا ہے۔ اس کے اوا بے شکر کے لئے ہردن میں بانچ وقت نماز مقرر کی اور جعے کے دن چونکہ تمام دنوں سے زیادہ نعمتیں بندوں پر نازل ہوتی ہیں۔ اس لئے اس دن ایک خاص

معرف کاتھ دیا گیا۔ جماعت کے باب میں جماعت کی حکمتیں اور اس کے فائدے بیان کئے جانچے ہیں اور پیمی فلم برہو چکا ہے کہ جماعت میں جماعت کی حکمتیں اور اس کے فائدے بیان کئے جانچے ہیں اور پیمی فلم برہو چکا ہے کہ جماعت میں جتنی زیادہ کثرت ہوگی اور مسلمان جتنی بڑی تعداد میں نماز کے لیے جمع ہوں گے اس قدران فوائد کا زیادہ فلم ہوتا ہے اور بیاسی وقت میں جہ جم ہوکر نماز بڑھیں جو نکھ بردوز پانچوں وقت اس قدراجتماع لوگوں کی پریشانی و تکلیف کے پیش نظر ممکن نہیں ہوتا اس لیے شریعت نے ہفتے میں ایک وان ایسامتر رفرا ویا جس میں مختلف کلوں اور گاؤں کے مسلمان آپس میں ایک جگہ جمع ہوکر اس عبادت کو اواء کریں اور چونکہ جمعے کا دن تمام ونوں میں ۔ سے افضل واشر ف تھا لہٰذا ہے تھے میں اس دن کے لیے گئی۔

انگی امتوں کو بھی اللہ تعالیٰ نے اس دن عبادت کا تھی فر مایا تھا مگر انہوں نے اپنے تمر دوسر شی اور اپنی برنسیبی کی بناء پر اس میں اختلاف کیا اور ان کی اس سر شنی کا بنتیجہ بیہ ہوا کہ دہ اس عظیم سعادت سے محروم رہے اور یہ فضیلت وسعادت بھی اس امت مرحومہ کے حصے میں بڑی ہے۔ یہود نے سنچر کا ون مقرر کر لیا اس خیال سے کہ اس دن اللہ تعالیٰ تمام مخلوقات کے پیدا کرنے سے فارغ ہوا تھا۔ عیسائیوں نے اتو ارکادن مقرر کیا۔ اس خیال سے کہ بیدون ابتدائے آفرینش کا ہے۔

چنانچہ اب تک بید دونوں فرتے ان دنوں میں عبادت کا بہت زیادہ اہتمام کرتے ہیں ،اپنے تمام کام کاج چھوڑ کراس دن چرج وعبادت گاہوں میں ضرور جاتے ہیں۔عیسائی حکومتوں میں اتوار کے دن ای سبب سے تمام دفاتر تعلیم گاہوں میں تعطیل ہوتی ہے۔ بعض مسلم حکومتوں کی بیرم عوبیت اور بذھیبی ہے کہ وہ بھی عیسائی حکومتوں کے اس خالص ندہبی طرزعمل کو بدل نہ عیس اور اپنے ملکوں میں بجائے جمعہ کے اتوار کے دن عام تعطیل کرنے برمجبور ہیں۔

نماز جمعه کی فرضیت:

نماز جمعہ فرض عین ہے،قر آن مجید،احادیث متواتر ہ اور اجماع امت سے ٹابنت ہے اور اسلام کے شعائر اعظم میں ہے ہے نماز جمعہ کی فرضیت کا اٹکارکرنے والا کا فراور اس کو بلاعذر چھوڑنے والا فاسق ہے،نماز جمعہ کے بارے میں ارشادر بانی ہے۔

آیت (یَاکیهَا الَّذِینَ امَنُوّا اِذَا نُوُدِی لِلصَّلوةِ مِنُ یومِ الْحُمُعَةِ فَاسُعَوُا اِلٰی ذِکْرِ اللّهِ وَذَرُوُا الْبَیعَ ذلِکُمْ خَیرٌ لَّکُمُ اِن کُنتُمْ تَعْلَمُ مُوْنَ)62۔ الجمعہ: 9) اے ایمان والو اجب نماز جمعہ کے لیے اذان کہی جائے توتم لوگ اللّه تعالی کے ذکری طرف دور قروضت چھوڑ دور تمہارے لیے بہتر ہے اگرتم جانو۔ دوڑ واور خریدو فروخت چھوڑ دور تمہارے لیے بہتر ہے اگرتم جانو۔

امام زرقانی میشد لکھتے ہیں: جمہور کے نزدیک صحیح مشہور یہی ہے کہ ہجرت کے پہلے سال فرض ہوا، آیت (جمعہ) یہ نی ہے جو دال ہے کہ جمعہ کی فرضیت مدینہ منورہ علی صاحبہا الصلوۃ میں ہوئی ،اورا کثر علماء کی یہی رائے ہے، شنخ ابوحامہ کہتے ہیں کہ جمعہ مکہ کرمہ میں فرض ہوا تھا، حافظ کہتے ہیں کہ بیقول غریب ہے۔

(شرح المواهب اللدنيه للزرقانی الباب الثانی فی ذکر صلو ة الحدمعة مطبوعه مطبعه عامره مصر) زرقانی کی شرح موطامیں ہے کہ رسمالت مآ ب مَنْ اَنْتِیْجَ جب سفر بجرت کے موقعہ پر جمعہ کے دن قباہے مدینه طیبہ کی طرف چلے تو دن خوب بلند ہو چکا تھا محلّہ بنوسالم بن عوف میں جمعہ کا وقت ہو گیا تو آ پ نے ان کی مسجد میں جمعہ اذا فرمایا ،اسی وجہ ہے اس مسجد کا عام الهيدة إله يا كيامين تابا جود تفاجوالمنور سرور عالم الأقل في اداف با باران الناق في الأول عن الرابي بيدوش تازرقاني عام الهيدة إلى ما الإطهوار معر) عد

ممازج معه كشيخ و نكري شرا الط كابيان

زَلا تَعِستُ الْسُخَلَامَةُ وَالسَّلَامُ (لَا جُسمُعَةُ وَلَا تَشْرِيقَ وَلَا فِطُرَ وَلَا تَجُوْلُ فِي الْفُرَى) لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامَةُ وَالسَّلَامُ (لَا جُسمُعَةُ وَلَا تَشْرِيقَ وَلَا فِطُرَ وَلَا آضَحَى إِلَّا فِي مِصْرِ جَامِع) وَالْمِصْرُ الْجَامِعُ: كُلُّ مَوْجِع لَهُ آمِيرٌ وَقَاصِ يُنَقِلُ الْاحْكَامُ .

تَهُ إِيهِ أَلْمُ لَوْدُ، وَهَلَمَا عِنْدَ آبِنَى يُهُوسُفَ رَحِمَهُ اللّهُ، وَعَنْهُ آنَهُمْ إِذَا اجْتَمَعُوا فِي آكْبَرِ مَسَاجِ إِهِمْ لَهُ يَسَعُهُمْ، وَالْآوَلُ اجْتِيَارُ الْكُرْخِيّ وَهُوَ الظَّاهِرُ، وَالنَّانِي اخْتِيَارُ النَّلْجِيّ، وَالْمُحَكُمُ عَيْدُ مَنْفَصُورٍ عَلَى الْمُصَلِّى بَلْ تَهُ وَلَ فِي جَمِيعِ آفَنِيّةِ الْمِصْرِ لِلَّنَهَا بِمَنْزِلَتِهِ فِي حَوَالِج آلْمَلِهِ .

اور جمعه صرف شہر یا اس کی حدود ہل تی ہے۔ جبکہ گاؤں میں جمعہ جائز تہیں۔ کیونکہ نبی کریم سُنا تی ہُم سایا:
جمعہ بھر بی جمیدالفطر اور عبداللغی صرف جامع شہر میں جائز ہے۔ اور جامع شہرات کہتے ہیں۔ ہروہ شہر جس کے لئے امیراور قامنی
ہوں جواحکا م نافذ کریں۔ اور حدود کو قائم کریں۔ بیام ابو بوسف بہنٹیا ہے روایت بیان کی تی ہے اور آپ ہے بیکی روایت ہے
کہ جب سب لوگ وہاں کی ایک مسجد میں جمع ہوں آو وہ اس میں سانہ سکتے ہوں۔ پہلے قول کو امام کرخی بین سنتے نے اختیار کیا ہے اور بین
خاہر نہ بہ ہے اور دوسرے قول کو امام بھی مجاملة بی مجاملة ہے۔ اور تھم جواز مسجد کی فناؤں پرنیس بلکہ شہر کی تمام فناؤں میں جائز
ہے۔ کیونکہ اہل شہر کی ضروریات وہ شہرے در ہے میں ہیں۔

منى ميںنماز جمعه كابيان

(وَتَ جُوزُ بِمِنَى إِذَا كَانَ الْآمِيرُ آمِيرَ الْحِجَازِ، أَوْ كَانَ مُسَافِرًا عِنْدَهُمَا . وَقَدْ قَالَ مُحَمَّدُ: لَا جُسمُعَة بِمِنَى وَلَيْهَا مِنْ الْقُرى حَتَى لَا يُعِيدَ بِهَا . وَلَهُمَا آنَهَا تَسْمَصَّرُ فِي آيَامِ الْمَوْسِمِ وَعَدَمُ السَّعْيِيدِ لِلسَّغْفِيفِ، وَلَا جُمُعَة بِعَرَفَاتٍ فِي قَوْلِهِمْ جَمِيعًا وَلَاتُهَا قَضَاءً وَبِمِنَى آبَنِيَةٌ . وَالتَّقْبِيدُ السَّغْفِيذِ وَآمِيرِ الْحِجَازِ وَلَا جُمُعَة بِعَرَفَاتٍ فِي قَوْلِهِمْ جَمِيعًا وَلاَنَهَا قَضَاءً وَبِمِنَى آبَنِيةٌ . وَالتَّقْبِيدُ اللَّهُ عِيدِ لِلسَّغُولِيةِ وَآمِيرِ الْحِجَازِ وَلا جُمُعَة الْمَوَلَايَة لَهُمَا ، آمًا آمِيرُ الْمَوْسِمِ فَيَلِى أَمُورَ الْحَجَ لَا غَيْرُ .

کے اگر جہاز کا امیر ہوتو مقام نی میں جمعہ پڑھنا جائزہے۔ یا پھر سلمانوں کا وہ خلیفہ جوبطور مسافر وہاں موجو دہو۔ یہ مجاز شیخین کے نزدیک ہے۔ جبکہ امام محمد مجیناتہ نے فرمایا: مقام منی میں جمعہ نبیں ہے۔ کیونکہ نئی گاؤں میں سے ایک گاؤں ہے بہال تک کہ اس میں عید الامنی بھی نبیں پڑھی جاتی ۔ جبکہ شخصین کی دلیل ہے ہے کہ جج کے موسم میں منی شہر بن جاتا ہے۔ اور عمید کی نماز کا نہ ہوست میں میں نظر ہے۔ اور میدان عرفات میں جمعہ جائز نہیں۔ کیونکہ وہ خالی میدان ہے۔ جبکہ منی میں مکانات ہے ہوئے ہیں سہولت کے پیش نظر ہے۔ اور میدان عرفات میں جمعہ جائز نہیں۔ کیونکہ وہ خالی میدان ہے۔ جبکہ منی میں مکانات ہے ہوئے ہیں

ادراس میں خلیفہ دامیر حجازی قیداس وجدنگائی گئی ہے کہ دلایت بھی توان دونوں کی ہے۔ جبکہ امیر موسمصر ف امور جج کا ناظم ہے۔ جمعہ کے لئے سلطان کی شرط کا بیان

(وَلَا يَسَجُوزُ إِفَامَتُهَا إِلَّا لِلسَّلُطَانِ آوُ لِمَنْ آمَرَهُ السُّلُطَانُ) لِلَّنَّهَا تُقَامُ بِجَمْعِ عَظِيمٍ، وَقَدُ تَقَعُ الْمُنَازَعَةُ فِى التَّقَدُّمِ وَالتَّقْدِيمِ، وَقَدُ تَقَعُ فِى غَيْرِهِ فِلَلَّ بُدَّ مِنْهُ تَتْعِيمًا لِلَمْرِهِ

کے سلطان یا اس کی اجازت کے بغیر جمعہ قائم کرنا جائز نہیں ہے۔ کیونکہ جمعہ ایک عظیم جماعت کے ساتھ قائم کیا جاتا ہے۔ اور اس میں تقدم و تقدیم میں تنازع واقع ہُوسکتا ہے۔ اور اس کے علاوہ بھی کسی بات پر جھڑ ہوسکتا ہے۔ لہذا جمعہ کو پورا کرنے کے لئے خلیفہ یا اس کے قائم مقام کا ہونا ضروری ہے۔

اوراس کی شرائط میں وقت بھی شرط ہے۔ بس جمعہ صرف ظہر کے وقت میں صحیح ہے۔ اس کے بعد صحیح نہیں۔ کیونکہ نبی کریم منافظی نے فرمایا: جب سورج ڈھل جائے تو کوگول کو جمعہ پڑھانا اور اگریہ وقت خارج ہو جائے اور نمازی جمعہ میں ہے تو وہ نے مرے سے ظہر کی نماز پڑھے۔ آوران دونوں کے مختلف ہونے سے ظہر کی جمعہ پر بناءنہ کرے۔

جمعه خطبه كى شرط كابيان

(وَمِنْهَا الْخُطْبَةُ) لِآنَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا صَلَّاهَا بِدُونِ الْخُطْبَةِ فِى عُمُرِهِ (وَهِى قَبُلَ الصَّلَاةِ بَعُدَ الزَّوَالِ) بِهِ وَرَدَتُ السُّنَّةُ (وَيُخُطَبُ خُطْبَتَيْنِ يَفُصِلُ بَيْنَهُمَا بِقَعْدَةٍ) بِهِ جَرِلَى الشَّكَ الصَّلَاةِ بَعُلَا الصَّلَاةِ السَّنَّةُ الرَّيَ اللَّهَ الطَّهَا مُتَوَارَكُ، ثُمَّ هِى شَرُطُ الصَّلاةِ السَّكَةِ وَيُهِمَا مُتَوَارَكُ، ثُمَّ هِى شَرُطُ الصَّلاةِ فَيُسْتَحَبُ فِيهَا الطَّهَارَةُ كَالْإَذَانَ.

(وَلَوْ خَطَبَ قَاعِدًا أَوْ عَلَى غَيْرِ طَهَارَةٍ جَازَ) لِمُصُولِ الْمَقْصُودِ إِلَّا آنَهُ يُكُرَهُ لِمُخَالَفَتِهِ التَّوَارُثَ وَلِلْفَصْلِ بَيْنَهُمَا وَبَيْنَ الصَّلَاةِ

﴿ فَالَا: لَا اُنْتَصَرَ عَلَى ذِكْرِ اللَّهِ جَازَعِنْدَ آبِي حَنِيْفَةً رَحِمَهُ اللّٰهُ وَقَالًا: لَا اُنَّذِ مِنْ ذِكْرِ طَوِيلٍ يُسَمَّى خُطْبَةً)، لِلَانَّ الْخُطْبَةَ هِيَ الْوَاجِبَةُ، وَالنَّسُبِيحَةُ أَوْ التَّخْمِيدَةُ لَا تُسَمَّى خُطْبَةً

وَقَىالَ الشَّافِعِى لَا تَسَجُوزُ حَتَّى يَخُطُبَ خُطْبَتَيْنِ اعْتِبَارًا لِلْمُتَعَارَفِ .وَلَهُ قَوُله تَعَالَى (فَاسْعَوُا اِلَى ذِكْرِ اللَّهِ) مِنْ غَيْرِ فَصُلٍ .وَعَنْ عُنْمَانَ رَضِى اللَّهُ عَنْهُ آنَهُ قَالَ: الْحَمُدُ لِلَّهِ فَارْتِجَ عَلَيْهِ فَنَوْلَ وَصَلَّى . اوراس کی شرائط میں خطبہ می شرط ہے۔ یونکہ نبی کریم الحافظ نے اپنی عرمبارک میں بہمی اس کو جمعہ کے اخبہ بین رخصا۔ اور خطبہ نماز سے بہلے اور ذوال کے بعد شرط ہے۔ اسی طرح سنت میں بیان ہوا ہے اور دونوں خطبول کے درمیان بیٹھ کرفر ق سرے کیونکہ اس میں قیام متوارث ہے۔ اور یہ خطبہ نماز جمعہ کے سرے کیونکہ اس میں قیام متوارث ہے۔ اور یہ خطبہ نماز جمعہ کے لئے شرط ہے۔ البتہ اس میں طہارت متجب ہے جس طرح افران میں ہے۔ اور اگر اس نے بیٹھ کر بغیر طہارت کے خطبہ دیا تو بھی بیٹھ شرط ہے۔ البتہ اس میں طہارت متجب ہے جس طرح افران میں ہے۔ اور اگر اس نے بیٹھ کر بغیر طہارت کے خطبہ دیا تو بھی بیٹھ شرط ہے۔ البتہ اس میں طہارت میں توارث کی مخالفت کی وجہ سے اور نماز اور خطبہ کے درمیان فاصلہ موجانے کی وجہ سے اس طرح کرنا مکروہ ہے۔

سری ہے۔ اگر اس نے ذکر اللہ پراکتفاء کیا تو امام اعظم میں ہو تھا کے خز دیک جائز ہے جبکہ صاحبین نے کہا کہ اتناظویل خطبہ جس کا نام خطبہ ہودینا ضروری ہے۔ کیونکہ خطبہ واجب ہے جبکہ بنج وتخمید کا نام خطبہ بس ہے۔

ہود یہ روزیا مثافعی کر اللہ نے کہا آجا کر نہیں لیکن وہ عرف کا اعتبار کرتے ہوئے دو خطبے پڑھے۔اورا ہام اعظم میسند کی دلیل اللہ تعالیٰ کار فرمان ہے'' فَاسْعَوْ اَ اِلْمَی فِی مُنْ مِی اللّٰہ ''لبندا اس میں کوئی تفصیل نہیں ہے۔اور حضرت عمان دلی فرز الْمَتِ مَنْ اَللّٰه ''کہا تُو آپ کی زبان رک می تو آپ اترے اور مماز پڑھائی۔

جمعه کے کئے جماعت کے شرط ہونے کا حکم

(وَمِنْ شَرَائِطِهَا الْجَمَاعَةُ) لِآنَ الْجُمُعَةَ مُشْتَقَّةٌ مِنْهَا (وَإَقَلَّهُمْ عِنْدَ آبِى حَنِيْفَةَ ثَلَاثَةٌ سِوَى الْمُشَى الْإِمَامِ، وَقَالَا الْمُنَانِ سِوَاهُ) قَالَ: وَالْآصَحُ آنَ الْمُنَا فَولُ آبِى يُوسُف وَحُدَهُ لِلَهُ آنَ فِي الْمُشَى الْإِمَامِ، وَقَالًا الْمُنانِ سِوَاهُ) قَالَ: وَالْآصَحُ آنَ الْجَمْعَ الصَّحِيحَ إِنَّمَا هُوَ الثَّلاثُ لِآنَهُ جَمْعُ مَعْنَى الْمُنْتَى الْجُمْعَ الصَّحِيحَ إِنَّمَا هُوَ الثَّلاثُ لِآنَهُ جَمْعُ مَعْنِينَةٍ وَمَعْنَى، وَالْجَمَاعَةُ شَرُطٌ عَلَى حِدَةٍ، وَكَذَا الْإِمَامُ فَلَا يُعْتَبُرُ مِنْهُمْ .

وراس کی شرائط میں سے جماعت بھی شرط ہے۔ کیونکہ جعدتو مشتق عی جماعت سے ہے۔ اور امام اعظم میں ہوئے ہے نزدیکے کم از کم امام کے سواتین افراد ہوں اور صاحبین نے کہا کہ امام کے سواد و ہوں۔ صاحب ہدایہ نے فرمایا ہے کہ جے ہی ہے کہ بید امام ابو پوسف میں ہے۔ اور جعدای سے نکلا ہے۔ اور طرفین کی دلیل ہیہ ہے۔ امام ابو پوسف میں ہے۔ اور جعدای سے نکلا ہے۔ اور طرفین کی دلیل ہیہ سے صحیح جمع تمین ہی ہے۔ اور جماعت انگ شرط ہے اور ای طرح امام ان میں شارنہ کیا جائے گا۔

غير مدرك جمعه والول كي ظهر كاحكم

(وَإِنْ نَفَرَ النَّاسُ قَبُلَ أَنْ يَرْكَعَ الْإِمَامُ وَيَسُجُدَ وَلَمْ يَبُقَ إِلَّا النِّسَاءُ وَالصِّبْيَانُ اسْتَقُبَلَ الظَّهُرَ عِنْدَ آبِئَ حَنِيْفَةَ، وَقَالَا: إِذَا نَفَرُوا عَنْهُ بَعُدَمَا افْتَتَعَ الصَّلَاةَ صَلَّى الْجُمُعَةَ، فَإِنْ نَفَرُوا عَنْهُ بَعْدَمَا رَكَعَ رَكُعَةً وَسَجَدَ سَجُدَةً بَنَى عَلَى الْجُمُعَةِ) حِلَافًا لِزُفَرَ . وَهُو يَقُولُ: إِنَّهَا شَرُطٌ فَلَا

بُدَّ مِنْ دَوَامِهَا كَالْوَقْتِ . وَلَهُمَا أَنَّ الْجَمَاعَةَ شَرْطُ الِانْعِقَادِ فَلَا يُشْتَرَطُ دَوَامُهَا كَالْخُطْبَةِ . وَلَابِي حَنِيفَةَ أَنَّ الِانْعِقَادَ بِالشُّرُوعِ فِي الصَّلَاةِ، وَلَا يَتِمُ ذَلِكَ إِلَّا بِتَمَامِ الرَّكَعَةِ وَلَانَ مَا دُونَهَا لَيْسَ بِصَلَاةٍ فَلَا بُدَّ مِنْ دَوَامِهَا إِلَيْهَا بِخِلَافِ الْخُطُبَةِ فَإِنَّهَا تُنَافِي الضَّلَاةَ فَلَا يُشْتَرَطُ دَوَامُهَا، وَلَا مُعْتَبَرَ بِبَقَاءِ النِّسُوَانِ، وَكَذَا الصِّبْيَانِ وَلَانَهُ لَا تَنْعَقِدُ بِهِمُ الْجُمُعَةُ فَلَا تَتِمُّ بِهِمُ الْجَمَاعَةُ ا گرلوگ بچوں اور عورتوں کے سواامام جمعہ کے رکوع و بچود سے پہلے بھاگ مجئے تو امام اعظم میں یہ ہے نزدیک نے سرے سے ظہر کی نماز پڑھے۔ جبکہ صاحبین نے فرمایا: اگر لوگ امام کے جمعہ شروع کرنے کے بعد بھامے ہیں تو امام جمعہ پڑھے گا۔اوراگررکوع ویجدہ کرنے کے بعد بھامے تو امام جمعے پریناء کرے۔جبکہ امام زفر میشانیڈ نے اس میں اختلاف کیا ہے وہ فرماتے میں کہ جماعت شرط ہے لہٰذااس کا آخر تک ہونا ضروری ہے۔جس طرح دفت کا ہونا ضروری ہے۔اور صاحبین کی دلیل میہ ہے کہ جماعت جمعہ کے منعقد ہونے کے لئے شرط ہے لہذا اس کا آخر تک رہنا ضروری نہیں۔ جس طرح خطبہ کا ہونا ہے۔ اور امام اعظم میلید کی دلیل میہ ہے۔ جمعے کا انعقاد نماز کے شروع کرنے ہے ہوتا ہے۔اور انعقاد ایک رکعت کے پورا ہونے ہے ممل ہوتا ہے۔ کیونکہ ایک رکعت سے کم تو نمازی ندری لہذا ایک رکعت تک جماعت کا دوام لازی ہے۔ بخلاف خطبہ کے کیونکہ وہ تو نماز کے منافی ہے پس خطبے کا ایک رکعت تک دوام شرط نہیں ہے۔اور عور توں اور بچوں کے باتی رہنے کا کوئی اعتبار نہیں۔ کیونکہ ان کے ساتھ جمعہ کا انعقاد بى نېيى موالەلىنداان كے ساتھ جماعت مكمل نەموكى _

جن لوگول پر جمعه کی فرضیت عملی اثر انداز نہیں

(وَكَلا تَسجِبُ الْسَجُسِمُعَةُ عَلَى مُسَافِرٍ وَلَا امْوَاةٍ وَلَا مَرِيْضٍ وَلَا عَبْدٍ وَلَا اَعْمَى) ۚ إِلَانَ الْمُسَافِرَ يَسْخُورُ ﴾ فِلَى الْسُحُضُودِ، وَكَذَا الْمَرِيُّصُ وَالْآعُمَى، وَالْعَبُدُ مَشْعُولٌ بِخِدُمَّةِ الْمَوْلَى، وَالْمَرْاَةُ بِسِخِسَدُمَةِ النَّزُوجِ فَسُعُذِرُوا دَفُعًا لِلْحَرَجِ وَالطَّرَدِ (فَإِنْ حَضَرُوا وَصَلَّوا مَعَ النَّاسِ اَجْزَاهُمْ عَنْ فَرُضِ الْوَقْتِ) وَلَانَّهُمْ تَحَمَّلُوهُ فَصَارُوا كَالْمُسَافِرِ إِذَا صَامَ .

(وَيَجُوزُ لِلْمُسَافِرِ وَالْعَبْدِ وَالْمَرِيُضِ اَنْ يَوْمٌ فِي الْجُمُعَةِ) وَقَالَ زُفَرُ: لَا يُجُزِئُهُ وَالْمَرِيُضِ اَنْ يَوْمٌ فِي الْجُمُعَةِ) وَقَالَ زُفَرُ: لَا يُجُزِئُهُ وَالْمَرِيُضِ اَنْ يَوْمَ ضَ عَلَيْهِ فَأَشْبَهُ الصَّبِيُّ وَالْمَرُاةَ .

وَكَنَا اَنَّ هَــٰذِهِ رُخُصَةٌ، فَإِذَا حَضَرُوا يَقَعُ فَرُضًا عَلَى مَا بَيَّنَاهُ، اَمَّا الصَّبِيُّ فَمَسْلُوبُ الْاهْلِيَّةِ، وَالْمَسَرُالَةُ لَا تَصُلُحُ لِإِمَامَةِ الرِّجَالِ، وَتَنْعَقِدُ بِهِمُ الْجُمُعَةُ وَلَانَّهُمْ صَلَحُوا لِلإِمَامَةِ فَيَصُلُحُونَ لِلاقْتِدَاءِ بطَرِيقِ الْآوُلَى .

کے مسافر بحورت ،مریض ،غلام اور نابینے پر جمعہ واجب نہیں۔اس لئے کہ مسافر کو جمعہ کے لئے نکلنے میں حرج ہوگا۔ یہی عذر مریض اور نابینا میں ہے۔اور غلام اپنے آتا کی خدمت میں مصروف ہے۔اورعورت اپنے خاوند کی خدمت میں مصروف ہے۔ سے پیش نظر بیلوگ معذور قرار دیئے محئے۔ لہذاد فع حرج وضرر سے پیش نظر بیلوگ معذور قرار دیئے محئے۔ لہذاد فع حرج وضر سے سے گئے ماضر ہوں اور لوگوں کے ساتھ نما

لوگوں ہے اس اور مریض کے لئے جائز ہے کہ وہ جمعہ کی امامت کرائیں۔اورامام زفر بینیلئے نے کہا کہ کافی نہیں ہے کیونکہ ان اور مسافر ،غلام اور مریض کے لئے جائز ہے کہ وہ جمعہ کی امامت کرائیں۔اورامام زفر بینیلئے نے کہا کہ کافی نہیں ہے کیونکہ ان رفرض نہیں ہے۔لہٰذاوہ بجے اور عورت کے مشابہ ہو گئے۔ برفرض نہیں ہے۔لہٰذاوہ بجے اور عورت کے مشابہ ہو گئے۔

روس برب ہے۔ ہے۔ ہے۔ کے دخصت تھی جب بیلوگ حاضر ہو گئے تو ان پر فرض واقع ہو گیا جس طرح ہم بیان کر بچکے ہیں۔ جبکہ اور ہماری دلیل بیرے کے دخصت تھی جب بیلوگ حاضر ہو گئے تو ان پر فرض واقع ہو گیا جس طرح ہم بیان کر بچکے ہیں۔ جبکہ بچے ہیں امامت کی اہلیت ہی نہیں۔اوراسی طرح عورت مردوں کی امامت کی اہلیت نہیں رکھتی ۔اور مسافر ،غلام اور مریض کے ساتھ جمعہ کا انعقاد ہوجا تا ہے۔ کیونکہ وہ امامت کی صلاحیت رکھتے ہیں۔ پس ان کی اقتداء بدرجہ اولی سے موگی۔

جمعہ کے دن ظہر کی کراہت کا بیان

رَوَمَنُ صَلَّى الظُّهُرَ فِى مَنْزِلِهِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ قَبْلَ صَلَاةِ الْإِمَامِ وَلَا عُذْرَ لَهُ كُرِة لَهُ ذَلِكَ وَجَازَتْ صَلَاتُهُ وَقَالَ رُفُورُ: لَا يُجْزِنُهُ لِآنَ عِنْدَهُ الْجُمُعَةَ هِى الْفَرِيْضَةُ آصَالَةً .وَالظَّهُرُ كَالْبَدَلِ عَنْهَا ، وَلَا مَصِيرَ إِلَى الْبَدَلِ مَعَ الْقُدْرَةِ عَلَى الْاصلل .

وَلَنَا آنَّ آصُلَ الْفَرْضِ هُوَ الظُّهُرُ فِي حَقِّ الْكَافَّةِ، هٰذَا هُوَ الظَّاهِرُ إِلَّا آنَهُ مَأْمُورٌ بِاسْقَاطِهِ بِآدَاءِ الْحُمُعَةِ، وَهُذَا اللَّهُ مُعَمَّةِ لِتَوَقَّفِهَا عَلَى شَرَائِطَ لَا تَتِمُ الْحُمُعَةِ لِتَوَقَّفِهَا عَلَى شَرَائِطَ لَا تَتِمُ اللَّهُ مُعَدَّةً، وَهَاذَا وَلَتَمَكُن يَدُورُ التَّكُلِيفُ .

کے اور جس نے اپنے گھر میں جمعہ کے دن امام کی نماز سے پہلے ظہر کی نماز پڑھی حالانکہ اسے کوئی عذر نہ تھا تو اس کے لئے ایسا کرنا مکر وہ ہے۔ البتہ نماز جائز ہوجائے گی۔ جبکہ امام زفر میں تینہ نے فرمایا: اس کی نماز کافی نہ ہوگی۔ کیونکہ ان کے نزدیک جمعہ فرض اصلی ہے۔ اور اصل پر قندرت ہونے کے باوجود بدل کی طرف جاسکتا۔

اور ہماری دلیل کیے ہے کہ سب کے لئے فرض اصلی ظہر ہے۔ یہی ظاہر ہے۔ لیکن جمعہ کی ادائیگی سے اس کاسقوط مامور ہے اور بھی دلیل ہے کہ ظہر کی ادائیگ پر ہر خص بذات خود قدرت رکھتا ہے۔ جبکہ جمعہ میں ایسانہیں ہے۔ کیونکہ جمعہ ایسی شرائط کے ساتھ ہے کہ اکیلا آ دمی ان کو پورانہیں کرسکتا۔ عالا نکہ قدرت پرمکلف ہونے کا دارومدار ہے۔ (قاعدہ ہنہیہ)

ظهرى طرف جانے والاجمعه كى طرف جائے تو تعلم فقهى

(فَإِنُ بَدَا لَهُ أَنْ يَحُصُرَهَا فَتَوَجَّهَ إِلَيْهَا وَالْإِمَامُ فِيهَا بَطَلَ ظُهُرُهُ عِنْدَ آبِى حَنِيُفَةَ بِالسَّعُي، وقَالاً: لَا يَبْسُطُلُ حَتْى يَدُخُلَ مَعَ الْإِمَامِ) ولاَنَ السَّعْىَ دُوْنَ الظُّهُرِ فَلَا يَنْقُصُهُ بَعْدَ تَمَامِهِ، وَالْجُمُعَةُ فَوْقَهَا فَيُنْقِصُهَا وَصَارَ كَمَا إِذَا تَوَجَّهَ بَعُدَ فَرَاغِ الْإِمَامِ . وَلَهُ أَنَّ السَّعُى إِلَى الْجُسمُعَةِ مِنْ خَصَائِصِ الْجُمُعَةِ فَيَنْزِلُ مَنْزِلَتُهَا فِى حَقِّ ارْتِفَاعِ الظُّهُرِ احْتِيَاطًا بِحِلَافِ مَا بَعُدَ الْفَرَاغِ مِنْهَا ۚ لِآنَهُ لَيْسَ بِسَعْي إِلَيْهَا .

کے پی اگراس پرواضح ہوا کہ جعد حاضر ہے اور وہ اس کی طرف متوجہ ہوا اور اہام بھی جعد میں تھا تو اس شخص کی ظہر باطل ہوجائے گی۔ اور صاحبین نے فرمایا: باطل نہیں ہوگی حتیٰ کہ وہ اہام کے ساتھ داخل ہوجائے۔ کیونکہ بیسعی ظہر سے تھوڑی ہے لہندا ظہر مکمل ہونے کے بعد سعی اس کونہ تو ڑے گی۔ اور جعد ظہر سے بڑھ کر ہے اور دہ اس کوتو ڑ دے گا۔ لہذا بیا سی طرح ہوگیا جس طرح کوئی شخص اہام کے فارغ ہونے کے بعد متوجہ ہواہے۔

اورسیرناامام اعظم بریشند کی دلیل بیہ ہے کہ جمعہ کی طرف می کرنا بیر جمعہ کے خصائص میں سے ہے۔ للبذا ظہر کوتو ڑنے میں می کوبیطور احتیاط جمعہ کے منزلے میں لے آئیں گے۔ بخلاف اس کے کہ جب امام جمعہ سے ہی فارغ ہو چکا ہو کیونکہ تب وہ جمعہ کی طرف معی ہی نہیں ہوگی۔

معندورل كي جمعه كے دن نما زظهر كابيان

(وَيُكُرَهُ آنُ يُصَلِّى الْمَعُلُورُونَ الظَّهُو بِجَمَاعَةٍ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فِي الْمِصْوِ، وَكَذَا اهْلُ السِّبُنِ السَّسَا فِيهِ مِنْ الْإِخْلَالِ بِالْمَجْمُعَةِ إِذُهِى جَامِعَةٌ لِلْجَمَاعَاتِ، وَالْمَعْلُورُ قَدْ يَقْتَلِى بِهِ غَيْرُهُ لِلْجَمَاعَاتِ، وَالْمَعْلُورُ قَدْ يَقْتَلِى بِهِ غَيْرُهُ لِلْجَمُعَةِ عَلَيْهِمُ (وَلَوْ صَلَّى قَوْمٌ اَجْزَاهُمُ) لِاسْتِجْمَاعِ شَوَافِطِهِ. بِحِلَافِ اَهْلِ السَّوَادِ وَلَا تَعْمَلُولِهِ عَلَيْهِمُ (وَلَوْ صَلَّى قَوْمٌ اَجْزَاهُمُ) لِاسْتِجْمَاعِ شَوَافِطِهِ. بِحِلَافِ اَهْلِ السَّوَادِ وَلَا يَعْمَلُ الْمُعْدُورِ عَلَيْهِمُ (وَلَوْ صَلَّى قَوْمٌ اَجْزَاهُمُ) لِاسْتِجْمَاعِ شَوافِطِهِ. اللهِ السَّوَادِ وَلَا اللهُ عَلَيْهِمُ (وَلَوْ صَلَّى قَوْمٌ الْجُزَاهُمُ) لِاسْتِجْمَاعِ شَوافِطِهِ. اللهُ السَّعَلَ السَّوادِ وَلَا اللهُ عَلَيْهِمُ (وَلَوْ صَلَّى قَوْمٌ الْجُورَاءُ مِنْ اللهِ اللهُ السِّعْمَاعِ مَا عَلَى اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ ال

جس نے امام کو جمعے میں پایااں کی بناء کا حکم

(وَمَنُ اَذُرَكَ الْإِمَامَ يَوْمَ الْمُجُمُعَةِ صَلَّى مَعَهُ مَا اَذْرَكَهُ) وَبَنَى عَلَيْهِ الْجُمُعَةَ لِقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَـلَيْهِ وَسَـلَّـمَ (مَا اَذْرَكُتُمْ فَصَلُّوا، وَمَا فَاتَكُمْ فَاقْضُوا) (وَإِنْ كَانَ اَذْزَكَهُ فِى التَّشَهُّدِ اَوْ فِى سُجُودِ السَّهُو بَنَى عَلَيْهَا الْجُمُعَةَ عِنْدَهُهَا .

وَقَـالَ مُسَحَـنَدُ رَحِمَهُ اللّهُ: إِنْ آذُرَكَ مَعَهُ اكْثَرَ الرَّكُعَةِ النَّانِيَةِ بَنَى عَلَيْهَا الْجُمُعَةَ، وَإِنْ آذُرَكَ الْحَلَمَ الْمُورِيَّةِ اللهِ الْحَمُعَةُ، وَإِنْ آذُرَكَ الْحَلَمَ السَّرَالِطِ فِي حَقِيهِ، وَلَكُمَ النَّمَ عَلَيْهَا الشَّرَالِطِ فِي حَقِيهِ، وَلَكُمْ النَّرَ اللَّهُ اللهُ اللَّهُ اللهُ ال

المُحْرَيْسِ لِاحْتِهَالِ النَّفُلِيَّةِ . وَلَهُمَا آنَهُ مُذْرِكُ لِلْجُمُعَةِ فِي هُذِهِ الْحَالَةِ حَتَى يَشْتَرِطَ نِيَةَ الْحُرَيْسِ لِاحْتِهَالِ النَّفُلِيَّةِ . وَلَهُمَا آنَهُ مُذْرِكُ لِلْجُمُعَةِ فِي هُذِهِ الْحَالَةِ حَتَى يَشْتَرِطَ نِيَةَ الْخُرِيمَةِ وَهِي رَكُعَتَانِ، وَلَا وَجُهَ لِمَا ذُكِرُ لِلْأَهُمَا مُخْتَلِفًانِ فَلَا يَبْنِى آحَلَهُمَا عَلَى تَحْرِيمَةِ الْجُهُعَةِ، وَهِي رَكُعَتَانِ، وَلَا وَجُهَ لِمَا ذُكِرُ لِلْأَهُمَا مُخْتَلِفًانِ فَلَا يَبْنِى آحَلَهُمَا عَلَى تَحْرِيمَةِ الْجُهُعَةِ، وَهِي رَكُعَتَانِ، وَلَا وَجُهَ لِمَا ذُكِرُ لِلْأَهُمَا مُخْتَلِفًانِ فَلَا يَبْنِى آحَلَهُمَا عَلَى تَحْرِيمَةِ

الانحر -

اور جس نے امام کو جمعہ میں پایا تو وہ وہی پڑھا جواس نے پایا ہے۔اور جمعہ پر ہی بناء کرے۔ کیونکہ نبی کریم مرایع نظر مایا:تم جس قدر پاؤاے پڑھواور جونوت ہوجائے اس کی قضاء کرو۔اوراگراس نے امام کوتشہد میں پایا سجدہ سہومیں پایا تر جنجین کے زدیک وہ جمعہ پر بناء کرے۔

اوراہام محمہ بریافتہ نے فرمایا: اگراس نے دوسری رکعت کا اکثر حصہ پایا ہے تو وہ جعہ پر بناء کر ہے اورا گراس نے کم حصہ پایا ہے تو وہ ظہر پر بناء کر ہے۔ کیونکہ اس کی بینماز من وجہ جمعہ ہے اور من وجہ ظہر ہے۔ اس لئے کہ اس کے تن میں بعض شرا کو فوت ہوگئی ہیں۔ الہٰداوہ خص ظہر کا اعتبار کرتے ہوئے وہائے تعدہ ہیں۔ الہٰداوہ خص ظہر کا اعتبار کرتے ہوئے وہائے تعدہ ہیں۔ الہٰداوہ خص ظہر کا اعتبار کرتے ہوئے وہ ہے تعدہ ہیں جمعہ کو پانے والا کر ہے۔ اور احتمال نقل کی وجہ ہے آخری دور کھات میں قر اُت کر ہے۔ جبکہ شیخیین کی دلیل ہے ہے کہ اس صورت میں جمعہ کو پانے والا ہے جتی کہ اس پر لا زم ہے کہ وہ جمعہ کی نیت کر ہے۔ اور جمعہ کی دور کھات ہیں۔ اور جوامام محمہ بریشتہ نے کہا ہے اس کی کوئی دلیل نہیں ہے۔ کیونکہ یہ دونوں نمازی مختلف ہیں کسی ایک کی بھی دوسرے کی تحریمہ سے بنا نہیں کی جاسکتی۔

وفتت خطبه نماز وكلام كى ممانعت كابيان

وَلاَ بِنَى حَنِيلُهَ وَرَحِمَهُ اللّٰهُ قَوْلُهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ (إِذَا نَحَرَّجُ الْإِمَامُ فَلَا صَلاةً وَلَا كَلامَ) مِنْ غَيْرِ فَصْلِ، وَلاَنَّ الْكَلامَ قَدْ يَمْتَدُّ طَبْعًا فَاشْبَهَ الصَّلاةَ .

کے اور جب امام جمعہ کے دن نکلے تو لوگ نماز و کلام کوچھوڑ دیں حتی کہ امام خطبے سے فارغ ہوجائے۔اور صاحب ہدایہ رفظتے نے فرمایا: پرامام اعظم میں انداز کے نزدیک ہے اور صاحبین نے فرمایا: کہ جب امام خطبے سے پہلے آیا ہے تو کلام میں کوئی حرج مہمل ۔ اور کی سے اور سامین نے فرمایا: کہ جب امام خطبے سے پہلے آیا ہے تو کلام میں کوئی حرج مہمل ۔ اور یہاں کوئی میں ۔ اور یہاں کوئی میں میں جب کے مار ہوجاتی ہے۔ اور یہاں کوئی سے ۔ بخلاف نمازے کیونکہ وہ مجھی طویل ہوجاتی ہے۔

اورا مام اعظم میشد کے نزدیک نبی کریم منگفتا کا بیفر مان ہے۔جب امام نظیقو کوئی نماز اور کوئی کلام نبیس ہے۔اس میں کوئی تغصیل نبیس ہے۔لہذا کلام طبعی طور پرلمیا ہوتا ہے لہٰذا ہینماز کے مشابہ ہوگیا۔

جمعہ کی طرف سعی کے دفت کا بیان

(وَإِذَا اَذَّنَ الْمُؤَذِّنُونَ الْآذَانَ الْآوَلَ تَرَكَ النَّاسُ الْبَيْعَ وَالشِّرَاءَ وَتَوَجَّهُوا إِلَى الْجُمُعَةِ) لِقَوْلِهِ ثَعَالَى (فَاسْعَوْا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ وَذَرُوْا الْبَيْعَ) (وَإِذَا صَعِدَ الْإِمَامُ الْمِنْبَرَ جَلَسَ وَاَذَّنَ الْمُؤَذِّنُونَ بَعَالَى (فَاسْعَوْا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ وَذَرُوْا الْبَيْعَ) (وَإِذَا صَعِدَ الْإِمَامُ الْمِنْبَرَ جَلَسَ وَاَذَّنَ الْمُؤَذِّنُونَ بَيْدَ يَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ بَيْنَ يَدِى اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ بَيْنَ يَدِى الْمُعْتَبَرُ أَوْ الْمُعْتَبُرُ فِي وُجُوبِ السَّعْي وَحُرُمَةِ الْبَيْعِ، وَالْآصَحُ انَ وَلَمْ يَكُنُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا هَلَا الْآذَانُ، وَلِهَاذَا قِيلَ: هُوَ الْمُعْتَبُرُ فِي وُجُوبِ السَّعْي وَحُرُمَةِ الْبَيْعِ، وَالْآصَحُ انَ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ الْآوَلُ إِذَا كَانَ بَعْدَ الزَّوَال لِحُصُولِ الْإِعْلَامِ بِهِ، وَاللَّهُ اعْلَمُ أَعْلَمُ . . .

کے اور جب مؤذ نین نے پہلی اذان دی تو کوگر بیڈوفروخت جیمور کر جمعہ کی طرف متوجہ ہوجا کیں۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ فرمان ہے۔'' فَاسْعَوُ اللّٰهِ وَلَا اللّٰهِ وَ فَذَرُو اللّٰهِ وَ فَذَرُو اللّٰهِ وَ فَرُو اللّٰهِ وَ فَرُو اللّٰهِ عَلَى اللهِ وَ فَرُو اللّٰهِ وَ فَرُو اللّٰهِ عَلَى اللهِ وَ فَرُو اللّٰهِ وَلَا لَهُ اللّٰهِ وَلَا لَهُ اللّٰهِ وَلَا لَهُ اللّٰهِ وَلَا لَهُ اللّٰهِ وَلَمْ اللّٰهِ وَلَا لَهُ اللّٰهِ وَلَا لَهُ اللّٰهِ وَلَا لَهُ اللّٰهِ وَلَا لَهُ اللّٰهُ وَلَا لَهُ اللّٰهُ وَلَا لَهُ اللّٰهِ وَلَا لَهُ اللّٰهُ وَلَا لَهُ اللّٰهُ وَلَا لَهُ اللّٰهُ وَلِي اللّٰهِ وَلَمْ اللّٰهُ وَلَوْلَ اللّٰهُ وَلَا لَهُ اللّٰهُ وَلَا لَهُ اللّٰهِ وَلَا لَا اللّٰهُ اللّٰهُ وَلَا لَا عَلَا اللّٰهُ وَلَا لَهُ اللّٰهُ وَلَا لَا اللّٰهُ اللّٰهُ وَلَا لَا اللّٰهُ الللّٰهُ الللّٰهُ الللّٰهُ الللّٰهُ الللّٰهُ اللّٰهُ الللّٰهُ الللّٰهُ الللّٰهُ الللّٰهُ الللّٰهُ الللّٰهُ الللّٰهُ اللللّٰهُ الللّٰهُ الللّٰهُ الللّٰهُ الللّٰهُ الللّٰهُ الللّٰهُ الللللّٰهُ اللللّٰهُ اللّٰهُ الللللّٰهُ الللّٰلِلللللّٰهُ الللّٰهُ الللّٰهُ الللّٰهُ اللللّٰهُ الللللّٰلِللللّ

بَابُ الْعِيدَيْنِ

﴿ بيرباب عيدين كى نماز كے بيان ميں ہے ﴾

ے نمازعیدین کی مناسبت کا بیان بنماز عبدین کی نماز کی مطابقت جمعہ کے ساتھ واضح ہے۔ کیونکہ اس میں قیاس ہی اس پر کیا جاتا ہے۔ عبدین کی نماز کی مطابقت جمعہ کے ساتھ واضح ہے۔ کیونکہ اس میں قیاس ہی اس پر کیا جاتا ہے۔

بيدكامعني

سنتمرنی زبان میں لفظ عید "عود" سے ماخوذ ہے۔ جس کامعنی لوٹنا ہے۔ اس کی وضعی حقیقت کو بیان کرتے ہوئے لغویوں میں عصر آئر کا ادراک کرنے والے خلیل بن احمد فراہیدی (۱۰ء ۳ (کتاب العین "۲۲۱۳ پر یوں بیان کرتے ہیں: عود بار بار رئے کوکہا جاتا ہے اور "عودة" ایک دفعہ لوٹنا ہے جیسا کہ ملک الموت اہل میت کوکہتا ہے: میں بار بارتمہارے ہاں آؤں گا یہاں تک رتم میں ہے کوئی بھی نہیں بچے گا۔

لفظ عيدى وضاحت كرتے ہوئے فليل بن احمد فراہيدى (١٠٥ه) كتاب العين ٢ را٢٥ پر يوں بيان كرتے ہيں: "كل يوم مجمع «جس دن لوگ الحقے ہوں اس دن كوعيد كتے ہيں -عيد اصل ميں واوكيساتھ تھا اس كى واوكو يا ميں تبديل كيا اور پھر جمع اور تصغير ميں اس طرح رہنے ديالبندائس كى جمع "اعياد" اور اس كي تصغير "عيد " آتى ہاور بيلفظ فدكرا در مونث دونوں طرح ہے استعمال ہوتا ہے۔ دوسرے لغويوں نے بھى اى معنى كو بيان كيا ہے جيسا كدلسان العرب ٣١٨ ميں اين منظور (متو فى الدھ) نے ان الفاظ كرياتہ عيدكو بيان كيا ہے جيسا كدلسان العرب ٣١٨ ميں اين منظور (متو فى الدھ) نے ان الفاظ كيا ہے ماتھ عيدكو بيان كيا ہے:

"و العِيدُ: كلُّ يـوم فيـه حَـمـع، و اشتـقـاقـه من عاديّعُود كانهم عادواإليه، و قيل: اشتقاقه من العادة لأنهم اعتادوه، و الحمع أعياد "

نمازعيد ہراس مخص پرواجب ہے جس پرجمعہ واجب ہے

قَالَ (وَتَسَجِبُ صَلَامُ الْعِيدِ عَلَى كُلِّ مَنُ تَجِبُ عَلَيْهِ صَلَاةُ الْجُمُعَةِ) وَفِى الْجَامِعِ الطَّغِيرِ: عِبَدَانِ اجْتَسَمَعَا فِي يَوْمٍ وَاحِدٍ، فَالْآوَّلُ سُنَةٌ، وَالنَّانِي فَرِيْضَةٌ، وَلَا يُتُرَكُ وَاحِدٌ مِنْهُمَا . قَالَ وَضِي النَّهُ عَنْهُ، وَالنَّانِي فَرِيْضَةٌ، وَلَا يُتُركُ وَاحِدٌ مِنْهُمَا . قَالَ رَضِي النَّهُ عَنْهُ، وَالنَّانِي فَوْلَهُ مَلَى اللهُ عَنْهُ اللهُ عَلَى النَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهَا، وَوَجُهُ النَّانِي قَوْلُهُ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهُ وَسَلَّمَ فِي حَدِيثِ الْاَعْرَابِي عَقِيبَ سُؤَالِهِ " قَالَ: (هَلُ عَلَى عَيُوهُنَ عُيُوهُنَ ؟ فَقَالَ: لَا إِلَّا إِن اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَدِيثِ الْاَعْرَابِي عَقِيبَ سُؤَالِهِ " قَالَ: (هَلُ عَلَى عَيُوهُ مَنَ ؟ فَقَالَ: لَا إِلَا إِلَا إِلَا إِلَا اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَدِيثِ الْاكُونِ عَقِيبَ سُؤَالِهِ " قَالَ: (هَلُ عَلَى عَيُوهُ هُنَ ؟ فَقَالَ: لَا إِلَّا إِلَا إِلَاهُ عَلَى عَيْرُهُنَ ؟ فَقَالَ: لَا إِلَّا إِلَاهُ عَلَى عَيْرُهُ مَنَ ؟ فَقَالَ: لَا إِلَّا إِلَاهُ عَلَى عَيْرُهُ مَنَ ؟ فَقَالَ: لَا إِلَّا إِلَّهُ الْعَلَى عَلَى الْمَلَى عَلَى عَيْرُهُ وَالَى الْعَلَى عَيْرُهُ وَلَهُ الْعَلَى عَلَى الْعَلَى عَلَى الْعَلَى عَلَى الْعَلَى عَلَى الْعَلَى عَلَى الْعَلَى عَلَى اللهُ الْعَلَى الْعُلَى الْعَلَى الْعُلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعِلَى الْعُلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعَ

ALILA CIVILLO COMPANIE DE COMP

تَطَوَّعَ) وَالْأَوَّلُ آصَحُ، وَتَسْمِيَتُهُ سُنَّةً لِوُجُوبِهِ بِالسُّنَّةِ .

معوع) والمدون السي المعنى برواجه به جس برنماز جعدواجب بالدونوا بالمع صغیر میں ہے جب ایک دان عماد ایک دان عماد عید میں جمع ہوجا کیں تو پہلی سنت ہاور دوسری فرض ہے۔ لہذا ان دونوں میں کسی ایک کوبھی چھوڑ انہیں جائے گا۔ ماحب بالی دان عماد بنی فرز اسے ہیں۔ اور یہی روایت حضرت امام اعظم مربید بی بینی فراتے ہیں۔ اور یہی روایت حضرت امام اعظم مربید بینی واجب ہے۔ اور یہی روایت حضرت امام اعظم مربید بینی کی دلیل ہے ہے کہ بی کریم مظافیق نے اس پر دوام فر مایا ہے اور دوسری کی دلیل نبی کریم مظافیق کا یہ فرمان ہے کہ جب اعرائی بینی کی دلیل ہے ہوال کیا کہ کیا ان کے سوانجی مجھ پرکوئی نماز لازم ہے تو آپ مظافیق نے فر مایا بنیوں بلکہ جس قد رنفل ہوسکا۔ اور میں کی دلیل تا میں بلکہ جس قد رنفل ہوسکا۔ اور سنت سے ہے۔ بہلا قول زیادہ سے جہاوراس کا سنت نام رکھنا اس وجہ ہے کہ اس کا وجوب سنت سے ہے۔

عيدالفطر كيسنن كابيان

(وَيُسْتَكُلُّ فِي يَوُمِ الْفِطُرِ اَنْ يَطُعَمَ قَبْلَ اَنْ يَخُوجَ إِلَى الْمُصَلَّى وَيَغْتَسِلَ وَيَسْتَكُ لِمَا رُوِى (آنَهُ عَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالسَّلامُ كَانَ يَطُعَمُ فِي يَوْمِ الْفِطْرِ قَبْلَ اَنْ يَخُوجَ إِلَى الْمُصَلَّى، وَكَانَ يَغْتَسِلُ فِي الْعِيدَيُنِ) وَلاَنَّهُ يَوْمُ اجْتِمَاعِ فَيُسَنُّ فِيهِ الْغُسُلُ وَالطِّيبُ كَمَا فِي الْجُمُعَةِ (وَيَعْلَبَسُ اَحْسَنَ ثِيَابِهِ) وَلاَنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالسَّلامُ كَانَتُ لَهُ جُبَّةُ قَنْكٍ اَوْ صُوفٍ يَلْبَسُهَا فِي الْاَعْيَادِ .

(وَيُوَيِّ وَيَتَوَجَّهُ الْفِطُو) اِغْنَاءً لِلْفَقِيرِ لِيَتَفَرَّغَ قَلْبُهُ لِلصَّلَاةِ (وَيَتَوَجَّهُ إِلَى الْمُصَلَّى، وَلَا يُكْنِرُ عِنْدَهُمَا يُكَبِّرُ) اغْتِبَارًا بِالْاَضْحَى . عِنْدَ آبِى حَنِيْفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ فِى طَرِيقِ الْمُصَلَّى، وَعِنْدَهُمَا يُكَبِّرُ) اغْتِبَارًا بِالْاَضْحَى . وَلَا يُكْلِلُ وَلَهُ أَنَّ الْاَصْلَ فِى الثَّنَاءِ الْإِخْفَاءُ، وَالشَّرْعُ وَرَدَ بِهِ فِى الْاَضْحَى ' لِلَّانَّهُ يَوْمُ تَكْبِيرٍ، وَلَا كَذَلِكَ وَلَهُ أَنَّ الْاَصْحَى ' لِلَّانَّهُ يَوْمُ تَكْبِيرٍ، وَلَا كَذَلِكَ يَوْمَ الْفِطْر .

(وَلَا يَسَنَقُلُ فِى الْمُصَلَّى قَبُلَ الْعِيدِ) ۚ لِاَنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ لَمْ يَفُعَلُ ذَلِكَ مَعَ حِوْصِهِ عَلَى الصَّلَاةِ، ثُمَّ قِيلَ الْكَرَاهَةُ فِى الْمُصَلَّى خَاصَّةً، وَقِيلَ فِيهِ وَفِى غَيْرِهِ عَامَّةً ۚ لِاَنْهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ لَمْ يَفُعَلُهُ.

کے نمازی کے لئے مستحب سے کہ وہ عید الفطر کے دن عیدگاہ جانے سے پہلے پھی کھائے مسل کرے اور مسواک کرے اور مسواک کرے اور خوشبولگائے۔ اسی روایت کی وجہ سے جو بیان کی گئی ہے کہ آپ منگائی آغیر الفطر کے دن عیدگاہ جانے سے پہلے پھی تناول فر ماتے اور آپ منگائی آغیر بن کے مسل فر مایا کرتے تھے۔ کیونکہ بیا جتماع کا دن ہے لہٰ ذااس میں عنسل کرنا ، خوشبولگا تا اسی طرح سنت ہے۔ اور وہ اچھا لباس پہنے۔ کیونکہ نبی کریم منگائی آئے کے باس فناک یا صوف کا جبہ تھا جو آپ منگی عید بن کے موقع پر پہنا کرتے تھے۔

مدایه تر از این کرده او این کرده این کرده او این کرده این کرده او این کرده این کرده او این کرده او این کرده او این کرده او این کرده
اوردہ مدقہ فطرادا کرنے تاکہ فقیر کا دل بے نیاز ہو کرنماز کے لئے فارغ ہوجائے۔اور وہ عیدگاہ کی طرف متوجہ ہواوراہام اور دہ مدقہ فطرادا کرنے ہیں تکبیر نہ کیے جبکہ صاحبین کے نزدیک عیدالاضی پر قیاس کرتے ہوئے وہ تکبیر کیے۔اہام اعظم میں تا اعظم جینے کے بناء اور ذکر میں اصل اخفاء ہے جبکہ جبر کے ساتھ تھم شرعی عیدالاضی کے بارے میں ہے۔ کیونکہ عیدالاضی تو دن می کی دہل ہے کہ بناء اور ذکر میں اصل اخفاء ہے جبکہ جبر کے ساتھ تھم شرعی عیدالاضی کے بارے میں ہے۔ کیونکہ عیدالاضی تو دن می میرکا ہے۔ جبکہ عیدالفطر میں ایسانہیں ہے۔

مبیرہ میں ہے۔ پہلے عیدگاہ میں نفلی نماز نہ پڑھے۔ کیونکہ نبی کریم مُنَافِیْنَا نے ایسانہیں فرمایا حالانکہ آپ مُنافِیْنَا کونماز کا بہت عیدگانا ہے۔ کہا ہے کہا ہے کہا ہے کہا ہے کہا ہے کہ کم کراہت عیدگاہ وغیرعیدگاہ کے اور یہ بھی فقہاء نے کہا ہے کہ محکم کراہت عیدگاہ وغیرعیدگاہ کے اور یہ بھی فقہاء نے کہا ہے کہ محکم کراہت عیدگاہ وغیرعیدگاہ کے ایسانہیں کیا۔
انے عام ہے۔ کیونکہ نبی کریم مُنَافِیْنَا نے ایسانہیں کیا۔

نمازعيد كے دفت كابيان

(وَإِذَا حَلَّتُ الصَّلَاةُ بِارْتِفَاعِ الشَّمْسِ دَخَلَ وَقُتُهَا إِلَى الزَّوَالِ، فَإِذَا زَالَتُ الشَّمْسُ خَرَجَ وَقُتُهَا) ('كِلَّنَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَانَ يُصَلِّى الْعِيدَ وَالشَّمْسُ عَلَى قَيْدِ رُمْحِ أَوُ رُمْحَيْنِ، وَلَمَّا شَهِدُوا بِالْهِلَالِ بَعْدَ الزَّوَالِ امَرَ بِالْنُحُرُوجِ إِلَى الْمُصَلَّى مِنْ الْغَدِى .

کے جب سورج بلندہوجائے تو نماز مباح ہوجائے گی حتی کہ وقت زوال داخل ہونے تک۔اور جب سورج ڈھل مجیا تو علی کہا تو ع عبد کی نماز کا وقت خارج ہو گیا۔ کیونکہ نبی کریم منگافیڈ اس وقت نماز عمید پڑھا کرتے تھے جب سورج ایک نیز ہیا دو نیز وں تک بلندہو ہاتا۔اور جب لوگوں نے زوال کے بعد ہلال کی گؤائی دی تو آپ نگافیڈ اسکے دن عمیدگاہ کی طرف نماز کا تھم دیا۔

نمازعيد كاطريقه

(وَيُصَـلِّى الْإِمَامُ بِالنَّاسِ رَكَعَتَيْنِ، يُكَبِّرُ فِي الْأُولَى لِلافْتِتَاحِ وَثَلَاثًا بَعُدَهَا، ثُمَّ يَقُرَأُ الْفَاتِحَةَ وَسُورَةً، وَيُكَبِّرُ تَكْبِيرَةً يَرْكُعُ بِهَا .

ثُمَّ يَنْتَدِهُ فِي الْرَّكُعَةِ الثَّانِيَةِ بِالْقِرَاءَةِ، ثُمَّ يُكَبِّرُ ثَلَاثًا بَعْدَهَا، وَيُكَبِّرُ رَابِعَةً يَرُكُعُ بِهَا) وَهِلْمَا قَوْلُ ابْنِ مَسْعُودٍ، وَهُوَ قَوْلُنَا .

وَقَالَ الْمُنْ عَبَّاسٍ: يُكَبِّرُ فِى الْأُولَى لِلافِتَاحِ وَحَمْسًا بَعْلَمَا وَفِى النَّانِيَةِ يُكَبِّرُ حَمْسًا ثُمَّ وَفَى رِوَايَةٍ يُكَبِّرُ اَرْبَعًا، وَظَهَرَ عَمَسُلُ الْعَامَةِ الْيَوْمَ بِقَوْلِ ابْنِ عَبَّاسٍ لِامْرِ يَنِيهِ يَفُولُ ابْنِ عَبَّاسٍ لِامْرِ يَنِيهِ الْخُلَفَاءِ وَاللَّهُ وَاللَّهُ الْعُلَامِ اللَّهُ اللِهُ اللَّهُ الللللْمُ اللَّهُ الللللْمُ اللللْمُ اللللْمُ اللللْمُ الللللْمُ الللللْمُ اللللْمُ اللللْمُ اللَّهُ اللللْمُ الللْمُ اللِمُ الللللْمُ اللللِمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللْمُ اللللْمُ ا

هدایه ربرازلین) که محلی از این که اول

وَفِى الشَّانِيَةِ لَهُ يُوجَدُ إِلَّا تَدَكِيرَهُ الرُّكُوعِ فَوَجَبَ الطَّهُ النِّهَا، وَالشَّافِعِيُّ اَخَذَ بِقَوُلِ ابْنِ عَبَّاسٍ، إِلَّا آنَـهُ حَمَلَ الْمَرُوِى كُلَّهُ عَلَى الزَّوَائِدِ فَصَارَتُ التَّكْبِيرَاتُ عِنْدَهُ بَحَمُسَ عَشْرَةً اوُ سِتَ عَشْرَةً .

۔ اور اہام لوگوں کو دورکعات نماز پڑھائے۔اور پہلی رکعت شروع کرنے کے لئے ایک تکبیر کیے۔اور بعد میں تمن تنجبیریں کیے۔پھر فاتحہ اور سور قرپڑھے۔اور ایک تنجبیر کہتا ہوا رکوع کرے۔پھر دوسری رکعت کوفٹر اُت سے شروع کرے۔پرال کے بعد تین تنجبیریں کیے۔اور چوتھی تکبیر کہتے ہوئے رکوع کرے۔حضرت عبداللہ بن مسعود دفاتی کا بہی فرمان ہے۔اور ہمارا بھی یہی مسلک ہے۔

حضرت عبداللہ بن عباس بھا نے نے مایا: پہلے شروع کرنے کے لئے تکبیر کہ تواس کے بعد پانچ تکبیریں کہے۔ اور دوری رکھت میں بھی پانچ تکبیریں کے۔ اور اس کے بعد قر اُت کرے۔ جبکہ ایک روایت کے مطابق جا تکبیریں کے۔ آج کل حضرت عبر اللہ بن عباس بھٹی کا کور پڑی ہور ہا ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ ان کی اولا دھیں سے خلفاء ہیں۔ لہٰ قا انہوں نے لوگوں کوای پڑی کرنے کرنے کا حکم دیا ہے۔ دبی بات فد بب کی تو وہ پہلا قول ہے کیونکہ تبیر اور ہاتھ اٹھانا خلاف معہود ہے۔ لہٰ قالیل کو لین افضل کو لین افضل ہے۔ اور تکبیرات میں اصل اجتماع ہے۔ اور تکبی رکھت میں ان تحبیر وال کو تکبیر تحریر اس کے بین ان تحبیر وی کو تکبیر تحریر کی دکھت میں ان تحبیر وی کو جہ ہے۔ کیونکہ فرضیت وسبقت کی وجہ ہے تکبیر تحریر یہ دوسری رکھت میں رکوئی میں کہ تعبیر وی کو تعبیر کے ساتھ ملانا واجب ہے۔ جبکہ امام شافعی میں تعبیر تحدید کی دو ایک تعبیر کے ساتھ ملانا واجب ہے۔ جبکہ امام شافعی میں تعبیر تحدید کی تعداد بندرہ یا تحداد نوایکہ پڑی تعداد بندرہ یا کہ میں انہوں نے روایت کر دہ تعداد ذوایکہ پرمحول کیا ہے۔ اس طرح امام شافعی میں تعبیر تحدید کی تعداد بندرہ یا تعداد نوایکہ پڑی تعداد بندرہ یا سے کین انہوں نے روایت کر دہ تعداد ذوایکہ پرمحول کیا ہے۔ اس طرح امام شافعی میں تعبیر کے بیا تعداد ذوایکہ پرمحول کیا ہے۔ اس طرح امام شافعی میں تعبیر کے بیا تعداد نوایکہ پرموں کیا تعداد بندرہ یا سولہ ہوگئی۔

تنكبيرات عيدين ميں رفع يدين كرنے كابيان

قَالَ (وَيَرُفَعُ يَدَيْدِهِ فِى تَكْبِيرَاتِ الْعِيدَيْنِ) يُوِيدُ بِهِ مَا سِوَى تَكْبِيرَتَى الرُّكُوعِ لِقَوُلِهِ عَلَيْهِ السَّكَلاةُ وَالسَّلامُ (لَا تُرْفَعُ الْآيُدِى إِلَّا فِى سَبْعِ مَوَاطِنَ) وَذَكَرَ مِنْ جُمُلَتِهَا تَكْبِيرَاتِ الْآغْيَادِ. وَعَنْ آبِى يُوسُفَ آنَهُ لَا يَرُفَعُ، وَالْحُجَّةُ عَلَيْهِ مَا رَوَيْنَا.

قَالَ (ثُمَّ يَسَخُطُبُ بَعُدَ الصَّلَاةِ خُطُبَتَيْنِ) بِلَالِكَ وَرَدَ النَّقُلُ الْمُسْتَفِيضُ (يُعَلِّمُ النَّاسَ فِيهَا صَدَقَةَ الْفِطُرِ وَآخُكَامَهَا) وَلَانَّهَا شُرِعَتُ لِاَجْلِهِ .

اوروہ عیدین کی تکبیرات میں رفع بدین کرے۔رکوع والی تکبیر کے سواتکبیری مراد ہیں۔ کیونکہ نی کریم مُنَافِیْمُ کِی فرمایا: کدر فع بدین صرف سات مقامات پر کیا جائے۔اووان تمام میں تکبیرات عیدین کابھی ذکر فرمایا۔ جبکہ امام ابویوسف میں تکبیرات عیدین کابھی ذکر فرمایا۔ جبکہ امام ابویوسف میں تکبیرات عیدین ندکیا جائے ان پر ہماری روایت جمت ہے۔ زو بیک رفع بدین ندکیا جائے ان پر ہماری روایت جمت ہے۔ ہے۔ پھروہ نماز کے بعد دوخطبے پڑھے جس طرح نقل سے حاصل ہوا ہے۔اس عمل لوگوں کو صدقہ فطراوراس کے احکام سکھائے سپونکہاں کی مشروعیت ہی اس وجہ سے کی گئی ہے۔ سپونکہاں کی مشروعیت ہی اس وجہ سے کی گئی ہے۔

نمازعيد كے قضاء كرنے كاطريقه

وَمَنْ فَاتَدُهُ صَلَاةً الْعِيدِ مَعَ الْإِمَامِ لَمْ يَقُضِهَا) وَلَا الصَّلَاةَ بِهَذِهِ الصِّفَةِ لَمْ تُعُرَفْ قُرْبَةً إِلَا الصَّلَاةَ بِهَذِهِ الصِّفَةِ لَمْ تُعُرَفْ قُرْبَةً إِلَا الصَّلَاةَ بِهَذِهِ الصِّفَةِ لَمْ تُعُرَفْ قُرْبَةً إِلَا المُنافِرِدِ . بَشَرَائِطَ لَا تَتِيمُ بِالْمُنْفَرِدِ .

ے اور جس شخص کی عید کی نماز امام کے ساتھ سے فوت ہوجائے۔ وہ اس کی قضاء نہ کرے اس کئے کہ نمازعید کا اس صفت سے ساتھ عبادت ہونامعلوم نہیں۔ تکرالی بینماز شرا لط کے ساتھ ہے جومنفر دسے پوری نہیں ہوسکتیں۔

رؤیت ہلال کے بیان میں

(فَإِنْ غُمَّ الْهِلَالُ وَشَهِدُوا عِنْدَ الْإِمَامِ بِرُؤْيَةِ الْهِلَالِ بَعْدَ الزَّوَالِ صَلَّى الْعِيدَ مِنُ الْعَدِ) لِآنَ هَذَا تَأْخِيرٌ بِعُدُرٍ وَقَدُ وَرَدَ فِيهِ الْحَدِيثُ (فَإِنْ حَدَثَ عُدُرٌ يَمْنَعُ مِنْ الصَّلَاةِ فِي الْيَوْمِ الثَّانِي لَمُ عُدًا تَأْخِيرٌ بِعُدُرٍ وَقَدُ وَرَدَ فِيهِ الْحَدِيثِ (فَإِنْ حَدَثَ عُدُرٌ يَمْنَعُ مِنْ الصَّلَاةِ فِي الْيَوْمِ الثَّانِي لَمُ يُصَلِّقِهَا بَعْدَهُ) وَقَدُ وَرَدَ فِيهِ الْحَدِيثِ، وَقَدُ وَرَدَ لِيهَا اللهُ الل

کے اگر جائد باول میں جھپ گیا اور لوگوں نے زوال کے بعدرؤیت ہلال کی گوائی دی تو امام دوسرے دن عید کی نماز پڑھائے کیونکہ اس میں تا خیر عذر کی وجہ سے ہوئی ہے۔ اور اس میں حدیث بھی وار دہوئی ہے۔ پس اگر ایسا عذر واقع ہوا کہ وہ دوسرے دن بھی عید کی نماز نہ بڑھ سکے تو اس کے بعدوہ نماز عید نہ بڑھیں گے۔ کیونکہ اس کی اصل بیہ ہم حد کی طرح قضاء نہ کی جائے گرم نے حدیث کی وجہ سے اسے چھوڑ دیا ہے کیونکہ اس میں عذر کی وجہ سے بوم ثانی تک تا خیر کا تھم وار دہوا ہے۔

عیدالاصحیٰ کےدن سنن کابیان

(وَيُسْتَحَبُّ فِي يَوُمِ الْآصْحَى أَنُ يَغْتَسِلَ وَيَتَطَيَّبَ) لِمَا ذَكَرُنَاهُ (وَيُؤَخِّرَ الْآكُلَ حَتَى يَفُرُ عَ مِنُ الصَّلَامِ) لِمَا ذَكَرُنَاهُ (وَيُؤَخِّرَ الْآكُلَ حَتَى يَفُرُ عَ مِنُ الصَّلَامِ) لِمَا رُوِى (أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَانَ لَا يَطْعَمُ فِي يَوْمِ النَّحُرِ حَتَى يَرُجِعَ فَيَأْكُلَ مِنْ أَضْحِيَّتِهِ

وَيَتَوَجَّهَ إِلَى الْمُصَلَّى) (وَهُوَ يُكَبِّرُ) لِآنَهُ عَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالسَّلامُ كَانَ يُكَبِّرُ فِى الطَّرِيقِ (وَيُحَلِّبُ مَلْمَ لِلْمُ عَنَيْنِ كَالْفِطْرِ) كَذَلِكَ نُقِلَ (وَيَخْطُبُ بَعُدَهَا خُطْبَتَيْنِ) لِآنَهُ عَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالسَّلامُ كَذَلِكَ فَعَلَ (وَيُعَلِّمُ النَّاسَ فِيهَا الْأَضْحِيَّةَ وَتَكْبِيرَ التَّشْرِيقِ) وَلاَنَّهُ مَشْرُوعُ الْوَقْتِ، وَالنَّكُلامُ كَذَلِكَ فَعَلَ (وَيُعَلِّمُ النَّاسَ فِيهَا الْأَضْحِيَّةَ وَتَكْبِيرَ التَّشْرِيقِ) وَلاَنَّهُ مَشْرُوعُ الْوَقْتِ، وَالنَّكُمُ النَّاسَ فِيهَا الْأَضْحِيَّةَ وَتَكْبِيرَ التَّشْرِيقِ) وَلاَنَهُ مَشْرُوعُ الْوَقْتِ، وَالنَّكُمُ مَا شُرِعَتُ إِلَّا لِتَعْلِيمِهِ . ے اور عیدالانتی کے دن متحب بیہ ہے کہ وہ مسل کرے اور خوشبولگائے۔ جیسے ہم ذکر کر بیکے ہیں۔ اور وہ کھانے کو مؤخر کرے حق کہ عید کی نمازے فارغ ہوجائے۔ اس روایت کی وجہ سے کہ نبی کریم منگافیز کم قربانی کے دن کھانا تناول نہ فرماتے حتی کہ منگازے واپس آتے اور قربانی سے کھانا تناول فرمایا کرتے۔ منگازے واپس آتے اور قربانی سے کھانا تناول فرمایا کرتے۔

اوروہ عیدگاہ جاتے ہوئے تبیر کے کیونکہ نی کریم مَا اَنْتُنظِ راستے میں تکبیر کہا کرتے تھے۔اورا مام عیدالفطر کی طرح دور کعت نماز پڑھائے۔ای طرح منقول ہےاوراس کے بعدوہ دوخطبے پڑھے۔ کیونکہ نبی کریم مَانْظِیْم نے ایسا ہی فرمایا ہے۔اوراس میں دہلوگوں کوقر بانی اور تجبیرات تشریق کے احکام سکھائے۔ کیونکہ یہی اس کا وقت مشروع ہے اور خطبے کی مشروعیت ہی اسی کی تعلیم کے لئے ہوئی ہے۔

اگر بوم اول مانع نمازعید ہوتو تھم شرعی

(فَانَ كَانَ عُذُرٌ يَمُنَعُ مِنُ الصَّلَاةِ فِي يَوْمِ الْاصْحَى صَلَّاهًا مِنُ الْعَدِ وَبَعْدَ الْغَدِ وَلَا يُصَلِّيهَا بَعْدَ ذَلِكَ) وَلاَ يُسَلِّيهَا بَعْدَ ذَلِكَ) وَلاَ يُسَلِّيةً مُوقَتَةً بِوَقْتِ الْأَصْحِيَّةِ فَتَتَقَيَّدُ بِآيًامِهَا لَكِنَّهُ مُسِىءٌ فِي التَّأْحِيرِ مِنُ غَيْر عُذُر لِمُخَالَفَةِ الْمَنْقُول.

کے آگرکسی عذر کی وجہ یوم الانتیٰ کے دن عیدنماز نہ پڑھ کیس تو دوسرے یا تیسرے دن پڑھیں اوراس کے بعد نہ پڑھیں کیونکہ بینماز قربانی کے وفت کے ساتھ موفت ہے۔للندااس کا وفت بھی ایام قربانی کے ساتھ مقید ہوگا۔البتہ نقل کی مخالفت کی وجہ سے بغیر عذر کے تا خیر کرنے والا گنا ہگار ہوگا۔

عرفه والول كے ساتھ اشتباہ كابيان

(وَالتَّعُرِيفُ الَّذِى يَصْنَعُهُ النَّاسُ لَيُسَ بِشَىءٍ) وَهُوَ اَنْ يَجُتَمِعَ النَّاسُ يَوُمَ عَرَفَةَ فِي بَعُضِ الْسَاسِ عَنْ اللهُ عَرَفَ عِبَادَةٍ مُنْعَظَةٍ بِمَكَانِ مَخْصُوصٍ فَلَا الْسَوَاضِعِ تَشْبِيهًا بِالْوَاقِفِينَ بِعَرَفَةَ لِلَّنَّ الْوُقُوفَ عُرُفُ عِبَادَةٍ مُنْعَظَةٍ بِمَكَانِ مَخْصُوصٍ فَلَا الْسَادِةِ وَهُ مَا يَوْ الْمَنَاسِكِ .

اور جولوگوں نے تعریف کی ہے وہ کہ بھی نہیں ہے اور وہ یہ ہے وف کے دن لوگ ایک میدان میں جمع ہوتے ہیں اس طرح کہ وہ وہ بال کھڑے ہونے ہیں۔ کیونکہ وقو ف عرفہ محصوص عبادت کے ساتھ مخصوص جگہ کے اس طرح کہ وہ وہاں کھڑے ہوئے والوں سے مشابہت رکھتے ہیں۔ کیونکہ وقو ف عرفہ محصوص عبادت کے ساتھ مخصوص جگہ کے ساتھ خاص ہے۔ البندااس کے سوا کھڑ اہونا عبادت نہ ہوگا۔ جس طرح تمام منا سک میں ہوتا ہے۔

فَصُلُّ فِى تَكْبِيرَاتِ التَّشْرِيقِ

﴿ يَفْ لَكُ بَيْرِات تَشْرِيق كِ بِيان مِين ہے ﴾

تحبيرتشريق كانصل كي مطابقت كابيان

میرین کی نماز کے ساتھ ان تجمیروں کی مطابقت واضح ہے۔ لہٰذاای وجہ عیدین کے باب کے بعداس فصل کا ذکر کیا ہے۔ کلمات کو تجمیرتشریق کہا جاتا ہے۔ اللہ اکبر ، اللہ اکبر ، لاالہ الا اللہ ، و اللہ اکبر ، اللہ اکبو ، اللہ المحمد زوالحبہ کی نویں تاریخ کی فجر سے ذوالحبہ کی تیرہ تاریخ کی عصر تک ہرنماز نے بعد فور آبلند آ واز سے تجمیرات تشریق پڑھنا واجب ہے، البتہ عورتمی آ ہت ہے کہیں ۔

حضرات صاحبین عمین الله کیمین میرات تشریق امام،مقندی،مسبوق،منفرد،شهری، ویباتی،مقیم،مسافر،مرداور عورت سب پرواجب ہے۔حضرات فقها کرام کے نزدیک یہی قول مفتی ہہے،اس لیے تمام افراد کوئلمبیرات تشریق ہرفرض نماز کے بعد کہدلنی جائیں۔

تكبيرات تشريق برصنے كابيان

: ﴿وَيَبُدَأُ بِتَكْبِيرِ التَّشْرِيقِ بَعُدَ صَلَاةِ الْفَجْرِ مِنْ يَوْمِ عَرَفَةَ، وَيَخْتِمُ عَقِيبَ صَلَاةِ الْعَصْرِ مِنْ يَوْمِ النَّحْرِ) عِنْدَ آبِي حَنِيْفَةَ .

وَقَالَا: يَخْتِمُ عَقِيبَ صَلَاةِ الْعَصْرِ مِنْ آخِرِ آيَّامِ التَّشْرِيقِ، وَالْمَسْاَلَةُ مُخْتَلِفَةٌ بَيْنَ الصَّحَابَةِ، فَاخُلَا بِقَوْلِ عَلِيّ آخُذًا بِالْآكُثُو، إِذْ هُوَ الاَّتِيَاطُ فِي الْعِبَادَاتِ، وَاَخَذَ بِقُولِ ابْنِ مَسْعُودٍ اَخُذًا بِالْآقَلِ وَلَا تَكْبِيرِ بِدُعَةٌ.

وَالنَّ كُبِيسُ اَنْ يَفُولَ مَسَّرَّةً وَاحِدَةً: اَللَّهُ اَكْبَرُ اللَّهُ اَكْبَرُ، لَا اِللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اَكْبَرُ، اللَّهُ اَكْبَرُ اللَّهُ اَكْبَرُ اللَّهُ الْكَبَرُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ الْكَبَرُ اللَّهُ الْكَبَرُ اللَّهُ الْكَبَرُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهِ . وَلِلْهِ الْمَعَمُدُ هَاذَا هُوَ الْمَأْنُورُ عَنُ الْمَحَلِيْل صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ .

کے اور وہ عرفہ کے دن فجر کی نماز کے بعد تھبیرات تشریق شروع کرے۔اور نحرکے دن عصر کے بعد ختم کرے۔ بیامام اعظم پیشان کے نزدیک ہے۔

اورصاحبین نے فرمایا: ایام تشریق کے آخری دن کی عصر کے بعد ختم کرے۔ اس مسئلہ میں صحابہ کرام ٹنگاؤنے کے درمیان بھی اختلاف پایا جاتا ہے۔ لہٰذا صاحبین نے اکثر بِمُل کرنے کا استدلال حضرت علی الرتضٰی ڈنٹٹؤنے کے فرمان کو ابنایا ہے۔ کیونکہ عبادات هدايه جريزاولين) في المحال الم

مين احتياط يبى ہے۔ جبكدامام اعظم مُنيَّالَةُ فِيْلُ كُواپنانے كا استدلال سيدنا عبدالله بن مسعود رَلْكُنْهُ كُورُ مان سے ليا ہے۔ بگر جم كساتھ كہنا بدعت ہے۔ اور وہ تكبير بيہ ہے' : السلّهُ الْحَبَّرُ السّلّهُ الْحَبَّرُ ، لا السّلّهُ وَالسّلّهُ وَالسّلَهُ الْحَبَرُ ، اللّهُ الْحَبُرُ وَلِلّهِ الْحَجَمَد '' يبي حضرت ابراہيم مُنِيِّاتُهُ عَلَى گئى ہے۔ الْحَجَمَد '' يبي حضرت ابراہيم مُنِيِّاتُهُ كَا كُبُرُ وَلِلّهُ الْحَجَمَد '' يبي حضرت ابراہيم مُنِيِّاتُهُ كَا كُبُرُ وَلِلّهُ الْحَجَمَد '' يبي حضرت ابراہيم مُنِيَّاتُهُ عَلَى كُنْ ہے۔

نمازوں کے بعد تکبیرات تشریق پڑھنے کابیان

(وَهُ وَ عَقِيبَ الصَّلَوَاتِ الْمَفُرُوضَاتِ عَلَى الْمُقِيمِينَ فِى الْآمُصَادِ فِى الْجَمَاعَاتِ الْمُسْتَحَبَّةِ عِنْدَ آبِى حَنِيْفَةَ وَلَيْسَ عَلَى جَمَاعَاتِ النِّسَاءِ إِذَا لَمْ يَكُنْ مَعَهُنَّ رَجُلٌ، وَلَا عَلَى جَمَاعَاتِ النِّسَاءِ إِذَا لَمْ يَكُنْ مَعَهُنَّ رَجُلٌ، وَلَا عَلَى جَمَاعَةِ الْمُسَافِدِينَ إِذَا لَمْ يَكُنْ مَعَهُمْ مُقِيمٌ .

وَقَسَالًا: هُوَ عَلَى كُلِّ مَنْ صَلَّى الْمَكْتُوبَةَ) لِآنَة تَبَعٌ لِلْمَكْتُوبَةِ، وَلَهُ مَا رَوَيْنَا مِنُ قَبَلُ وَلَانَّ الْمَكْتُوبَةِ، وَلَانَّ الْجَهْرَ بِالتَّكْبِيرِ خِلَاثُ قَبَلُ وَالتَّمُبِيرِ خِلَاثُ الْمَحْدَ، وَلَآنَ الْجَهْرَ بِالتَّكْبِيرِ خِلَاثُ السُّنَةِ، وَالشَّرِيقُ هُوَ التَّكْبِيرِ خِلَاثُ السُّنَةِ، وَالشَّرُ عُولَةَ بِهِ عِنْدَ السِّتِجْمَاعِ هَذِهِ الشَّرَائِطِ، إلَّا آنَهُ يَجِبُ عَلَى النِّسَاءِ إِذَا اقْتَدَيْنَ السُّبَةِ وَالشَّرَائِقِ مَ بِالرِّجَالِ، وَعَلَى الْمُسَافِرِينَ عِنْدَ اقْتِدَائِهِمْ بِالْمُقِيعِ بِطَرِيقِ التَّبَعِيَّةِ .

قَالَ يَعْفُوبُ: صَلَيْت بِهِمُ الْمَغُوبَ يَوُمَ عَرَفَةً فَسَهَوْتَ اَنْ أَكْبَرَ فَكَبَرَ اَبُو حَنِيْفَةَ دَلَّ اَنَّ الْإِمَامَ وَإِنْ تَسَرَكَ التَّكْبِيرَ لا يَتُرُكُهُ الْمُفْتَدِى، وَهَلَذَا ۚ لِاَنَّهُ لَا يُؤَدِّى فِى حُرُمَةِ الطَّكَاةِ فَلِمَ لَمُ الْإِمَامُ فِيهِ حَتْمًا وَإِنَّمَا هُوَ مُسْتَحَبٌ .

کے شہروں میں مقیم لوگ جومتحب جماعتوں کے ساتھ نماز پڑھتے ہیں۔امام اعظم میں یواند کے نزویک ان پرنمازوں کے بعد ہے۔ لہٰذاعورتوں کی جماعتوں پر بیکبیرنہیں ہے۔ جبکہ ان کے ساتھ کوئی مردند ہو۔اورمسافروں کی جماعتوں پر بھی تکبیرنہیں ہے جبکہ ان کے ساتھ کوئی مردند ہو۔اورمسافروں کی جماعتوں پر بھی تکبیرنہیں ہے جبکہ ان کے ساتھ کوئی مقیم نہ ہو۔

اورصاحبین نے فرمایا بخبیر ہرائ مخص پر ہے جوفرض پڑھے۔ کیونکہ تکبیر فرض نماز کے تابع ہے۔ جبکہ امام اعظم مینات کی دلیل وہ ما حدیث ہے جہ ہم بیان کر چکے ہیں۔ اورتشریق تکبیر ہی ہے اس طرح حضرت خلیل بن احمد نقل کیا گیا ہے۔ کیونکہ جرک ساتھ وار دہوا ہے۔ گر تکبیر خلاف سنت ہے۔ اور تکم شرقی ان شرائط کے جمع ہونے کے ساتھ وار دہوا ہے۔ گر تکبیر عورتوں پر بھی واجب ہوجائے گ جبکہ وہ کسی مرد کی افتداء مریں۔ اور اس طرح تابع ہونے کی وجہ مسافروں پر بھی واجب ہوجائے گی جب وہ کسی مقیم کی افتداء کریں۔ اور اس طرح تابع ہونے کی وجہ مسافروں پر بھی واجب ہوجائے گی جب وہ کسی مقیم کی افتداء کریں۔ اور اس طرح کہا ہے۔ میں نے عرف کے دن مغرب کی نماز پڑھائی اور تکبیر تشرین کہا جول گیا تو اس مقدی اس کو ترک نہ کرے اس امام اعظم پڑھائیہ نے تکبیر کہی ۔ اس قصد کی اس بات پر دلالت ہے کہا گرامام تکبیر کہنا بھول جائے تو مقدی اس کو ترک نہ کرے اس امام اعظم پڑھائیہ نے تکبیر تحرب بین بلکہ صرف متحب ہے۔

بَابُ صَلَاةً الْكُسُوفِ

﴿ بیرباب نماز کسوف کے بیان میں ہے ﴾

بابنماز کسوف کی مطابقت

ہ مرتب ہے۔ اس نماز کا وقوع قلیل ہوتا ہے ای وجہ سے مصنف نے اس کومؤخر ذکر کیا ہے۔ بھران کے وقوع کا سب مخفی ہے۔

سورج گرہن کے وفت رسول اللہ نظافیم کی نماز

حضرت عائش صدیقہ ڈاٹھافر ماتی ہیں کہرسول اکرم نگاٹی کے زمانہ مبارک میں (ہجرت کے بعدا یک مرتبہ) سورج گربمن ہوا چنانچ آپ نگاٹی نے ایک نداءوالے کو (لوگوں کے درمیان) بھیجا کہ وہ منادی کردے کہ الصلوٰ قاجامعۃ بعنی نماز جع کرنے والی ہے چنانچ آپ نگاٹی آپ نگاٹی آپ نگاٹی آپ کے بڑھے اور دور کعت نماز پڑھائی جن میں جاررکوع کے اور جاریجدے کئے۔ چنانچ (جب لوگ جمع ہو گئے قرماتی ہیں کہ (جتنے طویل رکوع اور ہجدے میں نے اس دن نماز خسوف میں کئے) اس سے زیادہ طویل میں نے دیکھی رکوع کیا اور نہ بھی سجدہ کیا۔ (مجمع ابتحاری وجمع مسلم)

یں ہے۔ اس کی ان اور میں کو جمع کرنے کے لیے الصلوٰ قاجامعۃ پکارکر کہناسنت ہے خاص طور پر جب کہلوگ اس نماز کے لیے جمع نہ ہوئے ہوں علماء کا اس بات پراجماع ہے کہ بینماز جماعت کے ساتھ جامع مسجد میں یاعبدگاہ میں پڑھی جائے نیز بینماز اوقات مروبہ میں نہ پڑھی جائے۔

نصلی اربع رکعات النے ہے معلوم ہوتا ہے کہ آپ منگائی آئے ہے اررکوع اور چار سجد سے بعنی ہررکعت میں دورکوع اور دو
سجد سے کے لیکن امام اعظم البوحنیفہ میں ایک ہیں دوسری نمازوں کی طرح اس نماز میں بھی ہررکعت میں ایک ہی رکوع ہے
ان کی دلیل وہ احادیث ہیں جن سے ایک ہی رکوع کرنا ثابت ہے بلکہ اس باب میں ایک حدیث قولی بھی منقول ہے اور یہ اصول
ہے کہ جہاں قول اور فعل ثابت ہوتے ہیں تو فعل پر قول کو ترجیح دی جاتی ہے۔

سورج گربهن كاحقيقي سبب

اور حفزت عبداللہ ابن عباس رہ کا نظرہ اتے ہیں کہ رسول اکرم مکا نظر کے زمانے میں سورج گربمن ہوا، آپ مکی نظر نے لوگوں کے ساتھ (اس طرح) نماز پڑھی کہ سورہ بقرہ کی قرائت کی بقدرطویل قیام فرمایا (یعنی اتنی دیر تک قیام میں کھڑے رہے جتنی دیر تک سورہ بقرہ پڑھی ہے آپ بھر آپ مکی نظر ہے رکوع میں اتناطویل تھا، رکوع سے سراٹھایا اور بڑی دیر تک کھڑے رہے سورہ بقرہ پڑھی جا سے مقا، بھر (دوبارہ) رکوع کیا، بیر کوع بھی طویل تھا گر پہلے رکوع سے کم بھر کھڑے ہوئے اور سجدہ کیا،

هدايه حريزاولين) والمحاول

رکوع بھی طویل تھا تمریبلے رکوع ہے تم ، پھر کھڑے اور دیر تک کھڑے رہے تمرید قیام پہلے قیام سے کم تھا، پھر رکوع میں سے بیر رکوع بھی طویل تھا تمریبلے رکوع ہے تم ، پھر کھڑے اور دیر تک کھڑے رہے تمرید قیام پہلے قیام سے کم تھا، پھر رکوع میں سکتے بیر کوع بھی طویل تھا تمریہلے رکوع ہے کم پھر کھڑے ہوئے اور تجدہ کیااس کے بعد (بینی انتحیات اور سلام کے بعد) نمازے فارغ ہوئے تو سورج روثن ہو چکا تھا، آپ مُلَافِیْز کے فرمایا سورج اور جا ندانڈ کی (قدرت کی) نشانیوں میں سے دونشانیاں ہیں ایپ نہ کی کے ۔۔ مرنے کی وجہ سے گربن ہوتے ہیں اور نہ کس کے پیدا ہونے کی وجہ سے جب تم بیدد کیھوکہ (بیگر بمن میں آ مھتے ہیں) تواللہ کی یاد میں مشغول ہوجاؤ۔محابہ کرام نے عرض کیا کہ یا رسول اللّٰد مثلَّاتُیْلِم ! (نماز کے دوران) ہم نے دیکھا کہ آپ مثلَّیْلِم نے اپی جگہ ہے کی چیز کو لینے کا ارادہ کیا پھر ہم نے آپ مُناقِظُم کو پیچھے ہنتے ہوئے دیکھا؟ آپ مُناقِظُم نے فرمایا (جب تم نے مجھے کسی چیز کے لینے کے کے آگے بڑھتے ہوئے دیکھاتھاتواں دفت) میں نے جنت کودیکھا تھاا دراس میں سے خوشہانگور لینے کاارادہ کیاتھا،اگر میں خوشہ انگور لے لیتا تو بلا شبتم اسے رہتی دنیا تک کھاتے اور جب تم نے مجھے پیچھے ہٹے ہوئے دیکھا تھا (اس ونت) میں نے دوزخ دیکھی تھی (اس کی گری کے پہنچنے کے ڈریسے پیچھے ہٹ گیا تھا) چنانچہ آج کے دن کی طرح کسی دن میں نے ایسی ہولناک جگہ مجمی نہیں ر یکھی اور دوزخ میں میں نے زیادہ عورتیں ہی دیکھی ہیں۔صحابہ کرام نے عرض کیا کہ پارسول اللہ مَا اللّٰهُ مَن وجہ ہے؟ آپ مَا اللّٰهُ عَلَيْم نے فرمایا۔ان کے کفر کی وجہ سے صحابہ کرام نے عرض کیا کہ کیاعور تیں اللہ کے کفر میں مبتلا ہیں۔؟ فرمایانہیں بلکہ وہ شوہروں کی تعمتوں اوراحسان کا کفران کرتی ہیں (یعنی شوہروں کی ناشکرونا فر مانی کرتی ہیں اورکسی کا حسان نہیں ماننتیں) چنانچےتم ان میں ہے سن کے ساتھ مدتوں تک بھلائی کرتے رہومگر جب بھی وہ کسی چیز کواپی مرضی کے خلاف پائے گی تو یہی کہے گئے کہ میں نے بھی تمہارے بہال بھلائی نہیں ویکھی۔ (صحح ابغاری وصحح مسلم)

آ بتان من ایت اللہ کا مطلب یہ ہے کہ سورج و چا ند اللہ کی الوجیت اوراس کی قدرت کی نشانیوں میں سے اس بات کی وو نشانیاں ہیں کہ بید دونوں رب قدوس کے تابعدار اور فرما نبردار بیدا کئے گئے ہیں انہیں اپنی طرف سے کسی کو نفتے ونقصان پہنچانے کی قدرت تو کیا بہوتی ہے ان میں اتنی بھی طاقت نہیں ہے کہ اپنا ایک قشم کے پیدا ہوئے نقصان اور عیب کو ختم کر سکیں ۔ لہٰذا کیے بد عقل و کندفہم اور کور بخت ہیں وہ لوگ جو اس چیز کا مشاہدہ کرتے ہوئے جاندوسورج کو معبود قر اردیتے ہیں ان کے سامنے اپنی پیٹائی مقل و کندفہم اور کور بخت ہیں وہ لوگ جو اس چیز کا مشاہدہ کرتے ہوئے جاندوسورج کو معبود قر اردیتے ہیں ان کے سامنے اپنی پیٹائی جملاتے ہیں؟ اس کے بعد آ ب مُن اللہ جا ہلیت کے اس عقیدہ کو ختم فرمایا کہ سرعظیم حادثہ مثلاً کسی بڑے آ وی فرمایا کہ بی خیالات باطل اور وہاء عام یعنی قبط وغیرہ کی وجہ سے سورج و جاندگر بہن میں آتے ہیں، چنانچہ آپ مثل گئے آئے آگاہ فرمایا کہ بی خیالات باطل اور اعتقادات فاسد ہیں حقیقت سے اس کا کوئی تعلق نہیں ہے ۔ اللہ ان دونوں گوگر ابن میں جتلا کر کے صرف اپنی قدرت کا ظہار کرتا ہو اور لوگوں کو اپنے خضب سے ڈراتا ہے۔

فاذ کروااللہ کامطلب یہ ہے کہ جاندوسورج گرئن کے وقت اگر نماز کے وقت عمروہ نہ ہوں تو کسوف وخسوف کی نماز پڑھواور اگراو قات مکر وہ ہوں تو پھرنماز نہ پڑھو بلکہ پروردگار کی تبیج وہلیل اور تکبیر نیز استغفار میں مشغول ہوجاؤ لیکن یہ بات جان لو کہ بیم امراستجا بی کے طور پر ہے وجوب کے طور پڑئیں ہے کیونکہ نماز کسوف وخسوف واجب نہیں، ہے۔ بلکہ بالا تفاق تمام علاء کے نزدیک

منت ہے۔

سورج گرمن کی نماز کابیان

: قَىالَ (إِذَا انْكَسَفَتُ الشَّمُسُ صَلَّى الإِمَامُ بِالنَّاسِ رَكْعَتَيْنِ كَهَيْنَةِ النَّافِلَةِ فِى كُلِّ رَكْعَةٍ وَيُعَالَى الْمَامُ بِالنَّاسِ رَكْعَتَيْنِ كَهَيْنَةِ النَّافِلَةِ فِى كُلِّ رَكْعَةٍ وَيُحَالَى الشَّافِعِيُّ: رُكُوعَانِ . وَكُوعَانِ .

لَهُ مَا رَوَتُ عَائِشَهُ ، وَلَنَا رِوَايَةُ ابُنِ عُمَرَ ، وَالْحَالُ اكْشَفُ عَلَى الرِّجَالِ لِقُرْبِهِمْ فَكَانَ النَّرُجِيحُ لِرِوَايَتِهِ (وَيُطَوِّلُ الْقِرَاءَ ةَ فِيهِمَا وَيُخْفِى عِنْدَ آبِى حَنِيْفَةَ ، وَقَالَا يَجْهَرُ) وَعَنُ مُحَمَّدٍ السَّرِجيحُ لِرِوَايَتِهِ (وَيُطَوِّلُ الْقِرَاءَ ةَ فِيهِمَا وَيُخْفِى عِنْدَ آبِى حَنِيْفَةَ ، وَقَالَا يَجُهَرُ) وَعَنُ مُحَمَّدٍ وَالسَّرِعِينَ قَوْلِ آبِى حَنِيْفَةَ آمَّا السَّطُولِيلُ فِي الْقِرَاءَ فِي فَيَيَانُ الْافْضَلِ، وَيُخَفِّفُ إِنْ شَاءَ ' لِآنَ الْمَسْنُونَ مِنْ الْمُؤْلِ الْوَقْتِ بِالصَّلَاةِ وَالدُّعَاءِ ، فَإِذَا خَفَفَ آحَدُهُمَا طَوَّلَ الْاخَوُ .

وَآمَّ الْإِخْفَاءُ وَالْبَحَهُ رُفَلَهُمَا رِوَايَةُ عَائِشَةَ (آنَهُ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَهَرَ فِيهَا) وَلاَ بِي حَنِيْفَةَ رِوَايَةُ ابْسِ عَبَّاسٍ وَسَمُرَةَ رَضِى اللهُ عَنْهُمْ، وَالتَّرُجِيحُ قَدْ مَرَّ مِنْ قَبُلُ، كَيْفَ وَإِنَّهَا صَلاةُ النَّهَارِ وَهِي عَجْمَاءُ.

کے جب سورج گربن ہوجائے تو امام لوگوں کونفل کی طرح اس طرح دورکعت نماز پڑھائے۔ کہ ہررکعت میں ایک رکوع ہو۔ جبکہ امام شافعی میں ایک کہ دورکوع ہیں۔ امام شافعی میں ایک وہ حدیث ہے جسے حضرت ام المؤمنین عائشہ بھی ایک دورکوع ہیں۔ امام شافعی میں ایک وہ حدیث ہے جسے حضرت ام المؤمنین عائشہ بھی ایک دورایت کیا ہے اور بھاری دلیل حضرت عبداللہ بن عمرو بن عاص المائی کی حدیث ہے۔ اوراس نماز کا حال مردول پر ذیادہ واضح ہے۔ کیونکہ وہی زیادہ قریب ہوتے ہیں۔ لہذا حضرت عبداللہ بن عمرو بن عاص والی روایت کوتر جے دی جائے گی

اور وہ دونوں رکھات میں قرائت طویل کرے۔ بیقرائت امام اعظم مینافیڈ کے بزدیک خفی جبکہ صاحبین کے بزدیک جبرکے ساتھ کرے۔ اورامام محمد مینافیڈ سے ایک روایت امام اعظم مینافیڈ کی طرح بھی مروی ہے۔ بہر حال قرائت میں طوالت بیان فعنیات ہے۔ اوراگر وہ جا ہے تو قرائت میں تخفیف کردے۔ کیونکہ سنت توبیہ ہے کہ دقت کسوف کونماز ووعا کے ساتھ کھیرتا ہے لہذاان دونوں میں سے جب کسی ایک کو کم کرے تو دوسرے کو لمبا کردے۔ اور جبر واخفاء کے مسئلے میں صاحبین کی دلیل حضرت عبدالللہ بن میں سے جب کسی ایک کو کم کرے تو دوسرے کو لمبا کردے۔ اور جبر واخفاء کے مسئلے میں صاحبین کی دلیل حضرت عبدالللہ بن عباس بھی اور حضرت سمرہ بن جندب دلی تھی والی روایت ہے۔ اور دلیل ترجی پہلے گزر چکی ہے۔ اور قرائت فنی کا تعین نہ ہوگا کیونکہ دن کی نمازیں سری ہیں۔

سورج گرئهن والی نماز کی دعا کابیان

(وَيَسَدُعُ وَ بَسَعُسَدَهَا حَتْسَى تَسْتَجَلِى الشَّمُسُ) لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الطَّلَاةُ وَالسَّلَامُ (إِذَا وَايَتُمُ مِنْ هَلِهِ الْاَفْوَاعِ شَيْسًا فَارُغَبُوا إِلَى اللَّهِ بِالدُّعَاءِ)، وَالسُّنَّةُ فِي الْاَدْعِيَةِ تَأْخِيرُهَا عَنْ الطَّلَاةِ (وَيُصَلِّى مدایه بربرازین) کی دور می اور
بِهِمْ الْإِمَامُ الَّذِي يُصَلِّى بِهِمْ الْجُمْعَةَ فَإِنْ لَمْ يَحْضُوْ صَلَّى النَّاسُ فُوّادَى) تَتَحُوُّزًا عَنْ الْفِتنَةِ فَلَا اللهُ الْمُعْنَةِ فَا الْفِتنَةِ فَلَا الْفِتنَةِ فَلَا اللهُ
چا ندگرہن میں جماعت کرانے کا بیان

(وَلَيْسَ فِى خُسُوفِ الْقَمَرِ جَمَاعَةٌ) لِتَعَذُّرِ الِاجْتِمَاعِ فِى اللَّيْلِ (اَوْ لِحَوْفِ الْفِتْنَةِ)، وَإِنَّمَا يُسَلِّلِى خُسُوفِ الْفِتْنَةِ)، وَإِنَّمَا يُسَلِّلِى خُلُ وَاحِدٍ بِنَفْسِهِ لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالسَّلامُ (إِذَا رَايَتُمْ شَيْئًا مِنْ هَذِهِ الْاَهُوالِ يُسَلِّلُهُ وَالسَّلامُ (إِذَا رَايَتُمْ شَيْئًا مِنْ هَذِهِ الْاَهُوالِ يُسَلِّقُ اللَّهُ اللِّهُ اللَّهُ اللَّلُهُ اللللْمُ اللَّهُ الللْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ

کے چاندگر ہمن میں جماعت نہیں ہے۔ کیونکہ لوگوں کارات جمع ہونا متعذر ہے یا پھر فننے کا خوف ہے۔اور بے شک ہر شخص اپنی نماز خود پڑھے گا۔ کیونکہ نبی کریم مُناتِینِم نے فرمایا: جب تک خوفناک چیزوں میں سے دیکھوتو نماز کی طرف آ جاؤ۔اور کسوف میں خطب نہیں ہےاس لئے کہ یہ منقول ہی نہیں ہوا۔

بَابُ الاستشقاء

﴿ بي باب بارش طلب كرنے كے بيان ميں ہے ﴾

بإب الاستنقاء كي مطابقت كابيان

۔ اس باب کی سابقہ باب سے مطابقت واضح ہے کیونکہ ان دونوں میں لوگوں کی کثیر تعدا د کوجمع کیا جاتا ہے۔

استنقاء كافقهى مفهوم

۔ استیقاء کے لغوی معنی ہیں پانی طلب کرنا اور اصطلاح شریعت میں اس کا مطلب ہے قبط اور خشک سالی ہیں طلب بارش کے لیے بتائے صحیح طریقوں کے مطابق نماز پڑھنا اور دعا کرنا۔

ائمة فقد كيز ديك نماز استنقاء مين مداجب:

حضرت امام شافعی میشند اورصاحبین (حضرت امام پوسف اور حضرت امام محمد) کے نزدیک استسقاء کی نماز عید کی نماز کی طرح ہے اور حضرت امام مالک میشند کا مسلک بیر ہے کہ استسقاء کی دور کعت نماز اس طرح پڑھی جائے جیسا کہ دوسری نماز پڑھی جاتی

جا در پھیرنا دراصل تغیر حالت کے لیے اچھاشکون لینے کے درجہ میں ہے جس طرح جا درالٹ بلیٹ دی مکی ہے ای طرح موجودہ حالت میں بھی تبدیلی اور تغیر ہوجائے بایں طور کہ قحط کے بدلہ ارزانی ہوجائے اور خشک سالی کی بجائے باران رحمت سے دنیا سیراب ہوجائے۔

امام اعظم میند کے نزویک استیقاء میں نماز نہیں ہے

(قَالَ اَبُو حَنِيْفَةَ: لَيُسَ فِي الاسْتِسْفَاءِ صَلَاةً مَسْنُونَةٌ فِي جَمَاعَةٍ، فَإِنْ صَلَّى النَّاسُ وُحُدَانًا جَازَ، وَإِنَّهَ اللَّهُ عَاءُ الدُّعَاءُ وَالاسْتِغُفَارُ) لِقَوْلِهِ تَعَالَى (فَقُلْتُ اسْتَغُفِرُ وُا رَبَّكُمُ إِنَّهُ كَانَ عَفَارًا) الْاَيَةَ، (وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْتَسْقَى وَلَمْ تُرُوعَ عَنْهُ الصَّلَاقُ) عَنْ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْتَسْقَى وَلَمْ تُرُوعَ عَنْهُ الصَّلَاقُ) الله عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْتَسْقَى وَلَمْ تُرُوعَ عَنْهُ الصَّلَاقُ) الله عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْتَسْقَى وَلَمْ تُرُوعَ عَنْهُ الصَّلَاقُ) الله عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْتَسْقَى وَلَمْ تُرُوعَ عَنْهُ الصَّلَاقُ)

هدايد دربراوين) د هدايد دربراوين)

صاحبین کے زویک استسقاء نمازہے:

(وَقَ الَّا: يُصَلِّى الْإِمَامُ رَكْعَتَيْنِ) لِمَا رُوِى (اَنَّ النَّبِى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى فِيهِ رَكُعَتَيْنِ كَصَلَاةِ الْعِيدِ) رَوَاهُ ابْنُ عَبَّاسِ .

قُلْنَا: فَعَلَهُ مَرَّةً وَتَرَكَّهُ أُخُرى فَلَهُ يَكُنُ سُنَّةً، وَقَلَ ذُكِرَ فِى الْآصُلِ قَوْلُ مُحَمَّدٍ وَحُدَهُ .(وَيَجُهَرُ فِيهِمَا بِالُقِرَاءَ قِ) اغْتِبَارًا بِصَلَاةِ الْعِيدِ .

(ثُنَّمَ يَسَخُسطُبُ) لِمَا رُوِى (أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَطَبَ) ثُمَّ هِى كَخُطُبَةِ الْعِيدِ عِنْدَ مُحَمَّدٍ، وَعِنْدَ آبِى يُوسُفَ خُطْبَةٌ وَاحِدَةٌ (وَلَا خُطْبَةَ عِنْدَ آبِى حَنِيْفَةَ) كِلَّاتَهَا نَبُعُ لِلْجَمَاعَةِ وَلَا جَمَاعَةَ عِنْدَهُ

(وَيَسْتَقُبِلُ الْفِبْلَةَ بِالدُّعَاءِ) لِمَا رُوِى (آنَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْتَفْبَلَ الْفِبْلَةَ وَحَوَّلَ رِدَاءَ هُ) (وَيَقُلِبُ رِدَاءَ هُ) لِمَا رَوَيْنَا . قَالَ: وَهِلْمَا قُولُ مُحَمَّدٍ، آمَّا عِنْدَ آبِى حَنِيْفَةَ فَلَا يَقْلِبُ رِدَاءَ هُ) (وَيَقُلِبُ رِدَاءَ هُ) لِمَا رَوَيْنَا . قَالَ: وَهِلْمَا قُولُ مُحَمَّدٍ، آمَّا عِنْدَ آبِى حَنِيْفَةَ فَلَا يَقْلِبُ رِدَاءَ هُ) لِكَانَ نَفَاؤُلًا (وَلَا يَقْلِبُ الْقَوْمُ الْدِيتَهُمُ) لِلاَنَّهُ لَمُ لِللَّ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الل

ہم کہتے ہیں کہ آپ منگانی ایک مرتبہ ایسا کیا پھراسے چھوڑ دیالہٰ ذابیسنت نہ ہوا۔ جبکہ مبسوط میں مذکور ہے کہ بیامام محمد مُنطقة کا قول ہے۔

صاحبین کے زدیک عید پر قیاس کرتے ہوئے دونوں رکعات میں قرائت جمرے کرے۔اور پھروہ خطبہ پڑھے۔اس کے کہ روایت ہے۔ نبی کریم منافظ کے خطبہ پڑھا ہے۔لہذا یہ خطبہ عید کے خطبہ کی طرح ہو گیا۔ضاحبین کے نزدیک ایک ہی خطبہ سیسہ

جبکہ امام اعظم میشند کے نزدیک اس میں خطبہ ہیں ہے کیونکہ جماعت کے تالع ہے اور آپ کے نزدیک جماعت ہی نہیں ہے۔ اور وہ قبلہ رخ ہوکر دعا کرے کیونکہ نبی کریم مُنَّاثِیْن ہے روایت ہے کہ آپ مَنَّاثِیْن نے قبلہ کی طرف متوجہ ہوکر دعا ما تھی۔اورا پی چا در کو اُلٹ (ے اور اس کا انقلاب کرے اس روایت کی وجہ سے جوہم بیان کر چکے ہیں۔صاحب ہدایہ نے فرمایا: یہا مام محمد مُنِیَّاتِیْنَا عدایه حربزازلین) مداید حربزازلین) مداید حربزازلین) مداید حربزازلین) مداید حربزازلین) مداید حربزازلین

جہدام منظم مینید کے بزدیک رداء قلب ہیں ہے۔ کیونکہ یہ می دعا ہے اوراہے دوسری دعاؤں پر قیاس کیا جائے گا۔ رجو فول ہے جہدام منظم مینیلڈ کے بزد کی کے طور پر تھی۔۔۔۔۔اور قوم اپنی چا دروں میں رداء قلب نہ کریں کیونکہ اس طرح منقول بی روابت بیان کی گئی وہ محض نیکی کے طور پر تھی۔۔۔۔۔اور قوم اپنی چا دروں میں رداء قلب نہ کریں کیونکہ اس طرح منقول بی روابت بیان کی گئی نے سے ابدرام ڈکھنڈ کو تھم دیا کہ ذی لوگ اس میں شامل نہ ہوں کیونکہ استدعا مزدول رحمت کی طلب کی دعا ہے بہدر میوں پر لعنت نازل ہوتی ہے۔



بَابُ صَلَاةً الْخُوفِ

﴿ بیرباب نمازخوف کے بیان میں ہے ﴾

باب صلوة الخوف كي مطابقت كابيان

نمازخوف كابيان

کفار کے خوف اور دشمن کے مقابل ہونے کے وقت جونماز پڑھی جاتی ہے اسے نماز خوف کہتے ہیں۔خوف کی نماز کتاب و سنت سے ثابت ہے۔ نیز اکثر علماء کا اس پراتفاق ہے کہ رسول اللہ مُٹاکٹیٹی کے وصال کے بعد یہ نماز باتی اور ثابت ہے اگر چراہف حضرات کا قول ہے کہ نماز خوف صرف رسول اللہ مُٹاکٹیٹی کے زمانہ مبارک ہی کے ساتھ مخصوص تھی۔ نیز بعض حضرات مثلاً حضرت اما مالک بُرٹیاتی کے نزدیک بینماز حالت سفر کے ساتھ مخصوص ہے۔ جب کہ حضرت امام اعظم ابو صنیفہ بُرٹیاتیڈ کے نزدیک بینماز سفر وحضر دونوں صورتوں میں جائز ہے۔

بحبب اختلاف زمانہ ومقام بینماز متعدد طریقوں ہے روایت کی گئے ہے چنانچ بعض حضرات نے کہا ہے کہ سولہ طریقوں ہے منقول ہے۔ بعض حضرات نے اس ہے زائداور بعض نے اس ہے کہ اہا ہے کین علاء کا اس بات پراتفاق ہے کہ احادیث میں جینے بھی طریقے منقول ہیں تمام محتر ہیں علاء کے ہاں اختلاف صرف ترجیح اور فوقیت کے بارے میں ہے کہ کس نے کسی طریقے کو ترجیح دی ہے اور اس پڑمل کیا ہے جو صحاح ستہ میں نہ کورہے۔

علامہ شنی نے کہا ہے کہ رسول اللہ منگائی آئے نمازخوف جارجگہ پڑھی ہے۔ ذات الرقاع بطن کل ،عسفان اور ذی قرد ۔لہٰذا اس سے معلوم ہوا کہ نمازخوف تھی تو حالت سفر میں مگرفقہاء نے اس پرقیاس کرتے ہوئے اس نماز کوحصر میں بھی جائز رکھا ہے۔

المنمازخوف يرمضن كاطريقه 🔑

(إِذَا اشْسَدَ الْبَحُوف جَعَلَ الْإِمَامُ النَّاسَ طَائِفَتَيْنِ: طَائِفَةٌ إِلَى وَجُهِ الْعَدُوِّ، وَطَائِفَةٌ خَلْفَهُ، فَيُصَلِّى بِهَ ذِهِ السَّلَائِقَةِ رَكْعَةً وَسَجُدَتَيْنِ، فَإِذَا رَّفَعَ رَأْسَهُ مِنَ السَّجُدَةِ النَّانِيةِ مَضَتْ هَذِهِ فَيُصَلِّى بِهِمُ الْإِمَامُ رَكْعَةً وَسَجُدَتَيْنِ وَتَشَهَّدَ الطَّائِفَةُ الْعَائِفَةُ الْعَمُ الْإِمَامُ رَكْعَةً وَسَجُدَتَيْنِ وَتَشَهَّدَ الطَّائِفَةُ إِلَى وَجُهِ الْعَدُوِ وَجَاءَ تَ تِلْكَ الطَّائِفَةُ، فَيُصَلِّى بِهِمُ الْإِمَامُ رَكْعَةً وَسَجُدَتَيْنِ وَتَشَهَّدَ وَسَنَّكَ الطَّائِفَةُ اللهُ وَلَى فَصَلُّوا رَكُعَةً وَسَنَّكَ الطَّائِفَةُ اللهُ وَلَى فَصَلُّوا رَكُعَةً وَسَنَّكُ الطَّائِفَةُ اللهُ وَلَى فَصَلُّوا رَكُعَةً وَسَنَّكُ الطَّائِفَةُ اللهُ وَلَى فَصَلُّوا رَكُعَةً وَسَنَّكُمُ وَلَمْ يُسَلِّمُ وَلَى فَصَلُّوا رَكُعَةً وَسَنَّكُ الطَّائِفَةُ اللهُ وَلَى فَصَلُّوا رَكُعَةً وَسَنَّعَ اللَّائِفَةُ اللهُ وَلَى فَصَلُّوا رَكُعَةً وَسَنَّعَ الطَّائِفَةُ اللهُ وَلَى فَصَلُّوا رَكُعَةً وَسَنَّعُ وَالْعَامُ وَلَعَلُوا رَكُعَةً وَسَلَّمُ وَلَمْ يُسَلِّمُ وَلَى فَصَلُّوا إِلَى وَجُهِ الْعَدُوقِ، وَجَاءَ ثُوا السَّعَلَةُ اللهُ ولَى فَصَلُّوا رَكُعَةً وَاللهُ ولَى فَصَلُّوا رَكُعَةً وَاللهُ ولَى فَعَلُوا رَكُعَةً وَاللهُ ولَى فَصَلُّوا رَكُعَةً وَاللهُ ولَى فَصَلُّوا وَلَى فَصَلُّوا وَلَعَ وَسَلَّهُ واللهُ ولَى فَصَلُّوا وَلَعَا وَالْعَالِقُهُ اللهُ ولَى فَاللهُ ولَى فَصَلُّوا وَلَى فَاللهُ ولَى فَاللهُ ولَى فَاللهُ ولَى فَعَلُوا وَكُولُولُ واللهُ ولَى فَاللهُ ولَى فَاللّهُ ولَى فَالْمُ ولَا الْعَلَولُ واللهُ ولَى فَاللهُ ولَى فَاللهُ ولَى فَاللّهُ اللهُ اللهُ ولَى فَاللّهُ ولَا اللهُ ولَى فَاللهُ اللهُ اللهُ ولَى فَاللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ ولَا اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ ولَا اللهُ ا

المعندة المنطقة الطلاب المنظر قراءً في المنظم الإحقون (وَتَشَهَدُوا وَسَلَمُوا وَمَصَوُا إِلَى وَجُهِ وَسَجُدَدَيْنِ بِقِرَاءً في) وَحَلَوْا رَكْعَةً وَسَجُدَدَيْنِ بِقِرَاءً في) وَالْمَائِفَةُ الْأَخْرَى، وَصَلَّوْا رَكْعَةً وَسَجُدَدَيْنِ بِقِرَاءً في) وَالْمَائِفَةُ الْأَخْرَى، وَصَلَّوْا رَكْعَةً وَسَجُدَدَيْنِ بِقِرَاءً في) وَالْمَائِفَةُ وَالسَّكُمُ مَسْبُوفُونَ وَتَنْفَقَدُوا وَسَلَّمُوا) وَالْآصُلُ فِي رِوَايَةِ ابْنِ مَسْعُودٍ (أَنَّ النَّبِيَّ عَلَيْهِ الطَّكَاةُ وَالسَّكُمُ صَلَّى وَتَنْفَقَدُوا وَسَلَّمُوا) وَالْآصُلُ فِي رِوَايَةِ ابْنِ مَسْعُودٍ (أَنَّ النَّبِيَّ عَلَيْهِ الطَّكَاةُ وَالسَّكُمُ مَلَى وَالْمَالُ فِي رَوَايَةِ ابْنِ مَسْعُودٍ (أَنَّ النَّبِيَّ عَلَيْهِ الطَّكَاةُ وَالسَّكُمُ مَلَى مَلْعَ وَالنَّا اللَّهُ وَالسَّكُمُ مَلَى مَلَى السَّيْفَةِ النِّي عَلَيْهِ الطَّيْفَةُ وَالسَّكُمُ مَا وَالْمَالُ فِي وَالْمَالُ فِي وَالْمَالُونَ وَاللَّهُ وَالسَّلَامُ صَلَى السَّلَامُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهِ الطَّلَاةُ وَالسَّلَامُ اللَّهُ وَالسَّلَامُ مَلَى مَلْدُةً الْمَالِكُ فَي وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَلَالُهُ وَاللَّهُ وَاللْهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَلَى اللْعُلُولُ وَاللَّهُ وَالْمُوالِولِهُ وَاللَّهُ وَاللَّلُو و

اور جب خوف شدت اختیار کر جائے تو اما م لوگول کے دوگروہ بنائے۔ایک گروہ کو دشمنول کے سامنے چوڑو کے۔اور پہلے گروہ کو اپنے پیچھے ایک رکعت اور دو بجد نے نماز پڑھائے۔ پس جب بیگروہ دوسرے بجد ہے۔ سرا شحائے تو بھن کے سامنے چلا جائے۔اوروہ گروہ آ جائے بس امام ان کوایک رکعت، دو بجد ہاورتشہد پڑھاورا مام سلام پھیر اور وہ سلام نہیں بلکہ وہ دشمن کے سامنے چلیں جائیں۔اور پہلاگروہ آ جائے بس وہ نماز ایک رکعت اور دو بجد نے فر ذافر ذا بغیر قرات کے نہیں ہو میں اورتشہد پڑھ کرسلام پھیر کردشن کے سامنے چلیں جائیں جائیں جائیں جائیں گروہ آ جائے وہ ایک ہور ہوا کہ وہ آ جائے وہ ایک ہور دیجد نے قرات کے سامنے بیس کے ۔اس لئے بیلوگ لاحق ہیں اورتشہد پڑھ کرسلام پھیر دیں۔اور اس میں اصل جعزت رکعت دو بجد نے قرات کے ساتھ پڑھیں۔ کیونکہ بیگروہ مسبوق ہے۔اورتشہد پڑھ کرسلام پھیر دیں۔اور اس میں اصل جعزت سینا عبد اللہ بن مسعود ڈاٹنڈوالی روایت ہے کہ نبی کریم مُل گھی آئے آئے نماز خوف کوائی طرح پڑھا ہے جو ہم نے بیان کی ہے۔ جبکہ امام ابو بیسٹ بیشائی مالے میں جو ہم بیان کی ہے۔ جبکہ امام ابو بیسٹ بیشائی میں اس کی مشروعیت ختم ہوگئی۔ لیکن ان پردلائل انہی روایات کی وجد ہے قائم ہیں جو ہم بیان کر بھی ابو بیسٹ بیشائی مالیہ اس کی مشروعیت ختم ہوگئی۔ لیکن ان پردلائل انہی روایات کی وجد ہے قائم ہیں جو ہم بیان کر بھی ابو بیسٹ بیشائی میں اس کی مشروعیت ختم ہوگئی۔ لیکن ان پردلائل انہی روایات کی وجد ہے قائم ہیں جو ہم بیان کر بھی

اگرامام مقيم هوتونمازخوف كاطريقه

قَالَ (وَإِنُ كَانَ الْإِمَامُ مُقِيمًا صَلَّى بِالطَّائِفَةِ الْأُولَى رَكْعَتَيْنِ وَبِالثَّانِيَةِ رَكْعَتَيْنِ) لِمَا رُوى (آنَهُ عَلَيْهِ السَّكَلَاةُ وَالسَّكَامُ صَلَّى الظَّهُرَ بِالطَّائِفَةِ الْأُولَى عَلَيْهِ السَّكَلَاةُ وَالسَّكَامُ صَلَّى الظَّهُرَ بِالطَّائِفَةِ أَلُولَى عَلَيْنِ رَكْعَتَيْنِ) (وَيُصَلِّى بِالطَّائِفَةِ الْأُولَى عَلَيْهِ السَّائِقِةِ الْأَولَى بِالطَّائِفَةِ الْأُولَى الشَّهُ وَاحِدَةً) لِلاَنَّ تَنْصِيفَ الرَّكُعَةِ الْوَاحِدَةِ غَيْرُ مُمْكِنِ، وَبِالثَّانِيَةِ رَكْعَةً وَاحِدَةً) لِلاَنَّ تَنْصِيفَ الرَّكُعَةِ الْوَاحِدَةِ غَيْرُ مُمْكِنِ، فَجَعَلَهَا فِي الْأُولَى الْوَلَى بِحُكْمِ السَّبُقِ .

(وَلَا يُفَاتِلُونَ فِي حَالِ الصَّلَاةِ، فَإِنْ فَعَلُوا بَطَلَتْ صَلَاتُهُمْ) ۚ لِآنَهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ شُغِلَ عَنْ اَرْبَعِ صَلَوَاتٍ يَوْمَ الْخَنْدَقِ، وَلَوْ جَازَ الْآذَاءُ مَعَ الْقِتَالِ لَمَا تَرَكَهَا .

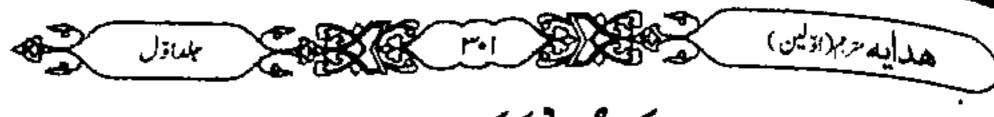
کے اگرامام مقیم ہے تو وہ پہلے گروہ کے ساتھ دورکعات اور دوسر کے ساتھ بھی دورکعات پڑھے گا۔ کیونکہ دوایت ہے کہ بی کریم مُثَالِیَّ اُنے ظہر کی نماز دونوں گروہ وں کے ساتھ ۲،۲ ہرکعت پڑھی۔اور پہلے گروہ کے ساتھ مغرب کی ارکعات اور پہلے گروہ کے ساتھ ایک رکعت کونصف کرناممکن نہیں۔اور پہلے گروہ کے سابق ہونے کی وجہ ہے ای اور دوسرے کے ساتھ ایک رکعت پڑھے۔ کیونکہ ایک رکعت کونصف کرناممکن نہیں۔اور پہلے گروہ کے سابق ہونے کی وجہ ہے ای ایک رکعت کونصف کرناممکن نہیں۔اور پہلے گروہ کے سابق ہونے کی وجہ ہے ای

حالت سواري مين نماز برط صنے كاحكم

(فَإِنْ اشْتَذَ الْخَوُفْ صَلَّوا (كُبَانًا فُرَادَى يُومِنُونَ بِالرَّكُوعِ وَالسُّجُودِ اِلِّى اَيْ جِهَةٍ شَانُوا إِذَا لَمْ يَقُدِرُوا عَلَى الْتَوَجُّهِ إِلَى الْقِبْلَةِ) لِقَوْلِهِ تَعَالَى (فَإِنْ خِفْتُمْ فَرِجَالًا أَوُ رُكُبَانًا) وَسَقَطَ التَّوَجُّهُ

وَعَنُ مُحَمَّدٍ آنَّهُمُ الْمُصَلُّونَ بِجَمَاعَةٍ؛ وَلَيْسَ بِصَحِيحِ لِانْعِدَامِ الِلاِّيِّحَادِ فِي الْمَكَانِ.

پی شدیدخوف کی وجہ ہے وہ اسکیے اسکیلے سوار یوں پرنماز پڑھیں۔اور رکوع وجود کا اشارہ کریں جس سمت بھی ممکن ہوجہ وو قبله كى طرف متوجه وفي برقا درنه بول _ كيونكه الله تعالى في فرايا: " فَانْ خِفْتُمْ فَوِجَالًا أَوْ دُسْجَانًا" اورضرورت كى وجه سيقبله ی طرف متوجہ ہونا ساقط ہوگیا۔اورامام محمد میشند ہے روایت ہے کہ وہ جماعت کے ساتھ نماز پڑھیں۔اور عدم اتحاد فی المکان کی وجہ ہے بیدروایت سی مہیں۔



بَابُ الْجَنَائِزِ

﴿ بیرباب نماز جنازہ کے بیان میں ہے ﴾

باب البخائز كى مناسبت كابيان

باب الجماري من المراب نماز جنازه كابيان شروع كرنانها بهت مناسبت طبعي كے موافق ہے۔ اور بہلي تمام نمازوں كاتعلق الل سے بہلے نمازخوف اور اب نماز جنازه كابيان شروع كرنانها بهت مناسبت طبعي كے موافق ہے۔ اور بہلي تمام نمازوں كاتعلق الل حيات سے دو مختلف احوال جن كاتعلق دندگى كے ساتھ ہے اور بدوہ نمازجس كاتعلق الل حيات سے موت كی طرف ہے۔ حيات كاتفذم واضح ہے۔ لہذا اى مناسبت سے باب جنازه كوموخرذ كركيا ہے۔

لفظ جنازة كالمعنى

ملامیلی بن سلطان محمد القاری حنی کھیے ہیں: جنائز جنازہ کی جمع ہے، لفظ جنازہ لغت کے اعتبار سے جیم کے زیراورز بردونوں کے ساتھ ستعمل ہوتا ہے کین زیادہ فصیح جیم کے زیر کے ساتھ ہی ہے۔ جنازہ میت یعنی مردے کو جو تخت پر ہو، کہتے ہیں۔
بعض حضرات نے کہا ہے کہ لفظ جنازہ لیعن جیم کے زیر کے ساتھ میت کے معنیٰ میں استعمال کیا جاتا ہے اور جنازہ لیعنی جیم کے زیر کے ساتھ میت کے معنیٰ میں استعمال کیا جاتا ہے اور جنازہ لیعنی جیم کے زیر کے ساتھ میات تے ہیں، بعض حضرات نے اس کے برعمس کہا ہے یعنی جنازہ تا بوت اور اس تخت یا چار پائی کو کہتے ہیں جس پر مردہ کور کھرا ٹھاتے ہیں، بعض حضرات نے اس کے برعمس کہا ہے یعنی جنازہ تا ہوت یا تخت کو کہتے ہیں اور جنازہ میت کو کہا جاتا ہے۔ (شرح الوقایہ فی سائل البدایہ، جامی، ہیروت)

جب كسي خص كے باس موت حاضر ہو

(إِذَا أَحْتُ ضِرَ الرَّجُلُ وُجِّهَ إِلَى الْقِبُلَةِ عَلَى شِقِّهِ الْآيُمَنِ) اعْتِبَارًا بِحَالِ الْوَضْعِ فِى الْقَبُرِ وَلَا اللهُ السَّنَهُ اللهُ ال

اورجب کوئی شخص موت کے قریب ہوتوا ہے دائیں جانب قبلہ کی طرف کردیا جائے۔ اس کوقبر میں رکھنے کی صورت پر قابا کا کا کا کا اختیار کیا گیا ہے۔ اس لئے کہ برق کیا جائے گا۔ کیونکہ اس کے لئے عزت اس طریقے پر ہے۔ جبکہ ہمارے شہوں میں چت لٹا ٹا اختیار کیا گیا ہے۔ اس لئے کہ دوح نظنے کی بہی آسان صورت ہے۔ لیکن پہلی صورت سنت ہے۔ اوراس کوشہاد تین کی تلقین کی جائے گی۔ کیونکہ نبی کریم مائی تین ہوئے اوراس کوشہاد تین کی جائے گی۔ کیونکہ نبی کریم مائی تین ہوئے اوراس صدیت میں فوت ہونے والوں سے مرادوہ ہے جوموت فرمایا تم اللہ اللہ "کی تلقین کرو۔ اوراس صدیت میں فوت ہونے والوں سے مرادوہ ہے جوموت کے قریب ہو۔ جب وہ شخص فوت ہوجائے تو اس کے جبڑوں کو باعدھ دیا جائے اوراس کی آئی میں بند کردی جائیں۔ یہی وراشتا جاری ہوئی ہونے والے کی صورت کو اچھا کرنے کے لئے یہی بہتر ہے۔



فُصُلُّ فِي الْغُسُلِ

﴿ يَصُلَّ مَيت كُوسُلُ دِينَے كے بيان ميں ہے ﴾

فصل عنسل منيت كي مطابقت فقهي كابيان

علامہ بدرالدین عینی حقی بیستہ لکھتے ہیں جب مصنف زندہ لوگوں سے متعلق احکام سے فارغ ہوئے تو اس کے بعد فوت ہونے کے بعد جوسب سے پہلا کام ہے وہ اسے شمل دینا ہے ہوئے کے بعد جوسب سے پہلا کام ہے وہ اسے شمل دینا ہے اس کے بعد اسے کفن دینے کا بیان ،اس پر نماز پڑھنے کا بیان ، پھر جناز و اس کے بعد اسے کفن دینے کا بیان ،اس پر نماز پڑھنے کا بیان ، پھر جناز و اشانے کا بیان اور اس کے بعد اس کو فن کرنے کا بیان میر تمام فصول تر تیب کے ساتھ بیان کیس تا کہ تر تیب وضع کے مطابق ہو جائے۔

(البنائيةشرح الهدايه، ج٣ جن ١٣ مهم، حقائية ممان)

میت کے وجوب عسل کی اصل کا بیان

علاً مدنیلعی حنی میشند لکھتے ہیں: ﷺ ابونفر بغدادی میشند فرماتے ہیں۔ کونسل میت کے وجوب میں اصل میہ ہے کہ فرشتوں نے حضرت آذم علینیا کونسل دیااور انہوں نے کہا کہ یہ تمہاری اولا دکے لئے بہی طریقہ ہے۔اور جب نبی کریم منگاتیو آ آپ منگاتیو آئی مونسل دیا گیا۔اوراس کے بعد بھی مسلمانوں نے ای طرح کیا۔اور صاحب درایہ فرماتے ہیں کہ زندہ لوگوں کو واجب ہے کہ وہ فوت ہونے والے کونسل دیں۔اوراس پرامت کا اجماع ہے۔ (نصب الرایہ جے ہی 200)

میت کوسل دینے کابیان

وَإِذَا اَرَادُوا غُسُلَهُ وَضَعُوهُ عَلَى سَرِيرٍ) لِيَنْصَبَّ الْمَاءُ عَنْهُ (وَجَعَلُوا عَلَى عَوْرَتِهِ خِرُقَةً) إِقَامَةً لِوَاجِبِ السَّتُو، وَيَكُتَفِى بِسَتُرِ الْعَوْرَةِ الْغَلِيظَةِ هُوَ الصَّحِيحُ تَيُسِيرًا (وَنَزَعُوا ثِيَابَهُ) لِيُمْكِنَهُمُ التَّنْظِيفُ.

(وَوُضُونُهُ مِنْ غَيْرِ مَضْمَضَةٍ وَلَا اسْتِنْشَاقٍ) لِلاَنَّ الْوُضُوءَ سُنَّةُ الِاغْتِسَالِ، غَيْرَ اَنَّ اِخْرَاجَ الْمَاءِ مِنْهُ مُتَعَذِّرٌ فَيُتُركان (ثُمَّ يُفِيضُونَ الْمَاءَ عَلَيْهِ) اغْتِبَارًا بِحَالِ الْحَيَاةِ . (وَيُجَمَّرُ سَرِيرُهُ الْمَاءِ مِنْهُ مُتَعَذِّرٌ فَيُتُرَكان (ثُمَّ يُفِيضُونَ الْمَاءَ عَلَيْهِ) اغْتِبَارًا بِحَالِ الْحَيَاةِ . (وَيُجَمَّرُ سَرِيرُهُ وَتُرا بِحَالِ الْحَيَاةِ . (وَيُجَمَّرُ سَرِيرُهُ وَتُرا) لِمَا فِيهِ مِنْ تَعْظِيمِ الْمَبِّتِ، وَإِنَّمَا يُوتَرُ وَقَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ (إِنَّ اللَّهَ وِتُر يُحِبُ الْوِتُر) لِمَا فِيهِ مِنْ تَعْظِيمِ الْمَبِّتِ، وَإِنَّمَا يُوتَرُ وَقَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ (إِنَّ اللَّهَ وِتُر يُحِبُ الْوَتُلُونَ) لِمَا فِيهِ مِنْ تَعْظِيمِ الْمَبِّتِ، وَإِنَّمَا يُوتَرُ وَقُولِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ (إِنَّ اللَّهَ وِتُولُ يُعِبُ

(وَيَهُ لِنَى الْمَاءَ بِالسِّدُ وَأَو بِالْحَوِضِ) مُبَالَغَةً فِى التَّنظِيفِ (فَإِنْ لَمْ يَكُنْ فَالْمَاءُ الْقَرَاحُ) لِحُصُولِ آصُلِ الْمَقْصُودِ (وَيُغْسَلُ رَأْسُهُ وَلِحْيَتُهُ بِالْخِطْمِيِّ) لِيَكُونَ ٱنْظَفَ لَهُ . لِحُصُولِ آصُلِ الْمَقْصُودِ (وَيُغْسَلُ رَأْسُهُ وَلِحْيَتُهُ بِالْخِطْمِيِّ) لِيَكُونَ ٱنْظَفَ لَهُ .

آور جبتم اس کوشل دینے کا ارادہ کروتو اس کوایک جارپائی (تختہ) پر تھیں۔ جس سے پانی بہہ جائے۔ اور اس کے سیر پر پڑاؤال دیں۔ تاکہ سرکا واجب ممل ہوجائے۔ اور آسانی نے پیش نظر صرف مورت غلیظ پراکتفاء کیا جائے گا۔ بجی قول سج ہے۔ اور اس کے کپڑوں کو اتاریں تاکہ اس کو پاک کر ناممکن ہو۔ پھر میت کو بغیر کل و تاک میں پانی ڈالنے کے وضو کرائی کی کونکہ است ہے۔ کلی و ناک میں پانی ڈالنا اس لئے چھوڑ دیا جائے گا کیونکہ ان دونوں سے پانی نکا لنا حعد رہے پھر میت کو بغیر کی ہوتی ہوئی و تاک میں میت کے لئے زندگی پر تیاس کرتے ہوئے اس کے جسم پر پانی بہائیں۔ اور شختے پر طاق مرتبہ خوشبوکی دعونی دی جائے۔ اس میں میت کے لئے زندگی پر تیاس کرتے ہوئے اس کے جسم پر پانی بہائیں۔ اور شختے پر طاق مرتبہ خوشبوکی دعونی دی جائے۔ اس میں میت کے لئے تعظیم ہے۔ اور طاق مرتبہ اس لئے دی جائے کہ نبی کریم مانی خوا مایا: اللہ وتر ہے دہ وتر کو بہند کرتا ہے۔

ہ اسب اور پانی کو بیری یا اشنان گھاس کے ساتھ جوش دیا جائے کیونکہ اس طرح صفائی میں زیادہ مبالغہ ہے۔اورا گریہ نہ ہوں تو مجر غالص پانی ہوتا کہ مقصود حاصل ہو جائے ۔ جبکہ اس کی داڑھی اور سر کوظمی کے ساتھ دھویا جائے ۔ تا کہ میت کوخوب معقائی حاصل ہو سید

ميت كجسم يرياني بهانے كاطريقه

(ثُمَّ يُسُسِجَعُ عَلَى شِقِّهِ الْآيُسَرِ فَيُغْسَلُ بِالْمَاءِ وَالسِّدُرِ حَتَى يُرَى اَنَّ الْمَاءَ قَدُ وَصَلَ إِلَى مَا يَهِ لِنَّ يُخْسَلُ حَتَّى يُرَى اَنَّ الْمَاءَ قَدُ وَصَلَ إِلَى مَا يَهِ لِي النَّخَتَ مِنْهُ ، ثُمَّ يُضْجَعُ عَلَى شِقِهِ الْآيُمَنِ فَيُغْسَلُ حَتَّى يُرَى اَنَّ الْمَاءَ قَدُ وَصَلَ إِلَى مَا يَهِ لِي النَّيَ هُوَ الْبُدَاءَةُ أَيِالْمَيَامِنِ (ثُمَّ يُجُلِسُهُ وَيُسْنِدُهُ إِلَيْهِ وَيَمْسَحُ بَطْنَهُ مَا يَهِ لَيَ السَّنَةَ هُوَ الْبُدَاءَةُ أَيِالْمَيَامِنِ (ثُمَّ يُجُلِسُهُ وَيُسْنِدُهُ إِلَيْهِ وَيَمْسَحُ بَطْنَهُ مَا لَيْ اللّهُ مَا يُحَدِّدُونَا عَنْ تَلُويثِ الْكُفَنِ .

(فَإِنْ خَرَجَ مِنْهُ شَيْءٌ غَسَلَهُ وَلَا يُعِيدُ غُسْلَهُ وَلَا وُضُوءَهُ) لِآنَ الْغُسْلَ عَرَفُنَاهُ بِالنَّصِ وَقَدُ حَصَلَ مَرَّةً (ثُمَّ يُنَيِّفُهُ بِنَوْبٍ) كَيْ لَا تَبْتَلَّ اكْفَانُهُ (وَيَجْعَلُهُ) أَيْ الْمَيْتَ (فِي آكُفَانِهِ وَيَجْعَلُ الْحَسَنُ وَلَيْ يَنَيِّفُهُ بِنَوْبٍ) كَيْ لَا تَبْتَلَّ اكْفَانُهُ (وَيَجْعَلُهُ) أَيْ الْمَيْتَ (فِي آكُفَانِهِ وَيَجْعَلُ الْحَسَنُ وَلَيْ يَنَيِّهُ وَالْمَسَاجِدُ اوْلَى الْحَسَنُ وَلَحْبَيْهِ وَالْكَافُورَ عَلَى مَسَاجِدِهِ) وَلاَ التَّطَيُّبَ سُنَةٌ وَالْمَسَاجِدُ اوْلَى بِرَيَادَةِ الْكَرَامَةِ .

(وَلَا يُسَرَّحُ شَعُرُ الْمَيْتِ وَلَا لِمُحَيَّنُهُ وَلَا يُقَصُّ ظُفُرُهُ وَلَا شَعُرُهُ) لِقَوْلِ عَائِشَةَ رَضِى اللَّهُ عَنْهَا: عَلَامَ تَنْصُونَ مَيْتَكُمْ، وَلَآنَ هَذِهِ الْآشِيَاءَ لِلزِّينَةِ وَقَدُ اسْتَغْنَى الْمَبِّتُ عَنْهَا، وَفِى الْحَيِّ عَنْهَا: عَلَامَ تَنْظِيفًا لِاجْتِمَا عَ الْوَسَخ تَحْتَهُ وَصَارَ كَالْخِتَان .

کے اور پھراس کو دائمیں کروٹ پرلٹا کر دھویا جائے ۔ جتی کہ دیکھ لیا جائے کہ پانی میت کے اس حصہ تک پہنچے گیا ہے جو تختے سے ملا ہوا ہے۔ اور سنت یہی ہے۔ اور ابتداء دائمیں جانب سے کرے۔ اس میت کوشس دینے والا میت کو بٹھا۔ ہُرَ اور اپنی

مرتبہ میں ہو چکا ہے۔ اس کے بعد میت کو کپڑے سے صاف کرے تاکہ نفن نہ تھیلے۔

اور وہ میت کواس کفن کے کپڑوں میں رکھ دے۔ اور میت کے سراور اس کی داؤھی پر حنوط لگائے۔ اور اس کے بجد سے دالے اعضاء پر کافورلگائے۔ اس لئے کہ خوشبولگا تاسنت ہے۔ اور بجد سے والے اعضاء اس کی عزت میں زیادتی ہے۔ اور میت کے بالوں اور داؤھی کی تنظیمی نہ کی جائے اور نہ اس کے ناخن و بال کائے جا کیں۔ اس لئے کہ حضرت ام المؤمنین عائشہ فی آئے ان فرایا بھم کی اور داؤھی کی تنظیمی نہ کی جائے اور نہ اس کے خوشبولگا تا ہے کہ جائے ہیں اور میت سجاوٹ سے ب پرواہ ہوگا ہے۔ اور زندگی میں جب وہ پاک صاف تھا تو اس کے بنچ میں و کپیل جمع ہوجاتی تھی لہذا میہ خشد کی طرح ہوگیا۔

بچل ہے۔ اور زندگی میں جب وہ پاک صاف تھا تو اس کے بنچ میں و کپیل جمع ہوجاتی تھی لہذا میہ خشد کی طرح ہوگیا۔

فَصُلُّ فِي تَكُفِينِهُ

﴿ يَ فَصَلَّ مِيتَ كُوكُفُن وينے كے بيان ميں ہے ﴾

میت کوکفن دینے کے بیان میں

(الشَّنَّةُ أَنُ يُكَفَّنَ الرَّجُلُ فِي ثَلَاثَةِ آثُوَابِ إِزَادٍ وَقَعِيصٍ وَلِفَافَةٍ) لِمَا رُوِى " (آنَهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّكُامُ كُفِّنَ فِي ثَلَاثَةِ آثُوابِ بِيضٍ سَحُولِيَّةٍ) " وَلَانَهُ آكُتُو مَا يَلْبَسُهُ عَادَةً فِي حَيَاتِهِ فَكَذَا وَالسَّكُمُ كُفِّنَ فِي فَاللَّهُ الْكُفَايَةِ لِقَوْلِ بَعْدَ مَسَمَاتِهِ (فَإِنْ الْحَصَرُولُ عَلَى ثَوْبَيْنِ جَازَ، وَالثَّوْبَانِ إِزَارٌ وَلِفَافَةٌ) وَعِلَمَا كَفَنُ الْكِفَايَةِ لِقَوْلِ بَعْدَ مَسَمَاتِهِ (فَإِنْ الْحَصَرُولُ عَلَى ثَوْبَيْنِ جَازَ، وَالثَّوْبَانِ إِزَارٌ وَلِفَافَةٌ) وَعِلَمَا كَفَنُ الْكِفَايَةِ لِقَوْلِ بَعْدَ مَسَمَاتِهِ (فَإِنْ الْعُصَرُولُ عَلَى ثَوْبَيْنِ جَازَ، وَالثَّوْبَانِ إِزَارٌ وَلِفَافَةٌ) وَعِلَمَا كَفَنُ الْكِفَايَةِ لِقَوْلِ آبِي بَعْدٍ: اغْسِلُوا ثَوْبَى عَلَيْنِ وَكَفِينُونِي فِيهِمَا، وَلِآنَةُ آذَنِي لِبَاسِ الْاَحْمَاءِ، وَالْإِزَارُ مِنْ الْقَوْنِ إِلَى الْقَدُم، وَاللِّفَافَةُ كَلَالِكَ، وَالْقَعِيصُ مِنْ آصُلِ الْعُنْقِ إِلَى الْقَدَم، وَاللِّفَافَةُ كَلَالِكَ، وَالْقَعِيصُ مِنْ آصُلِ الْعُنْقِ إِلَى الْقَدَم

کے اور مرد کے لئے سنت رہے کہ اس کو تین کپڑوں ازار قیص اور لفافے میں کفن دیا جائے۔ کیونکہ بیروایت بیان کی علی ہے کہ بی کریم منافظ کو تحولیہ کے تین سفید کپڑوں میں کفن دیا گیا ہے۔ کیونکہ زندگی میں اس کے پہننے کی اکثر عادت یہی تھی البند آ وفات کے بعد بھی اس کے ساتھ ایسانی ہوجائے۔

اگروہ دو کپڑوں کا اکتفاء کریں تو بھی جائز ہے جس میں ازاراورلفافہ ہوں گے۔اوریکن کفایہ ہے کیونکہ حضرت سید نامیدین اکبر رٹائٹڈ نے فرمایا میرےانہی دو کپڑوں کو دھو کر مجھےان کا کفن دینا۔ کیونکہ زندوں کا بہی اونی لباس ہے۔اورازارمرے لے کر قدم تک ہوتا ہےاورلفافہ بھی اسی طرح ہوتا ہے جبکہ قیص گردن سے قدم تک ہوتی ہے۔

كفن ليبين كابيان

(فَإِذَا اَرَادُوا لَفَ الْكَفَنِ الْبَدَنُوا بِبَجَانِيهِ الْآبُسَرِ فَلَقُّوهُ عَلَيْهِ ثُمَّ بِالْآيْمَنِ) كَمَا فِي حَالِ الْحَيَاةِ، وَبَسُطُهُ اَنْ تُبُسَطَ اللِّفَافَةُ اَوَّلَا ثُمَّ يُبُسَطَ عَلَيْهَا الْإِزَارُ ثُمَّ يُفَمَّصَ الْمَيْتُ وَيُوضَعَ عَلَى الْحَيَاةِ، وَبَسُطُهُ اَنْ تُبُسَطَ اللِّفَافَةُ الْإِزَارُ مِنْ قِبَلِ الْيَسَارِ ثُمَّ مِنْ قِبَلِ الْيَمِينِ، ثُمَّ اللِّفَافَةُ كَذَلِكَ (وَإِنْ حَافُوا اَنْ الْإِزَارِ ثُسَمَّ الْإِزَارُ مِنْ قِبَلِ الْيَسَارِ ثُمَّ مِنْ قِبَلِ الْيَمِينِ، ثُمَّ اللِّفَافَةُ كَذَلِكَ (وَإِنْ حَافُوا اَنْ يَنْتُرُوا الْكَفُنُ عَنْهُ عَقَدُوهُ بِخِرْقَةٍ) صِيَانَةً عَنْ الْكَشْفِ .

کے اور جب وہ کفن لیٹنے کا ارادہ کریں تو اس کی بائیں جانب سے ٹروع کریں۔ لبذا بائیں کومیت پر لیبیٹ دیں پھر دائیں کو لیبیٹ دیں جس طرح حالت حیات میں کیا جاتا ہے۔ اور کفن کو بچھانے کا طریقہ یہ ہے کہ پہلے لقانے کو بچھایا جائے پھر ازار کو بچھایا جائے۔ پھر بائیں جانب سے ازار کو موڑا جائے۔ پھر دائیں جانب ازار کو بچھایا جائے۔ پھر دائیں جانب سے ازار کو موڑا جائے۔ پھر دائیں جانب سے ایسے بی لفانے کو کیا جائے اور بیت کفن کے منتشر ہونے کا اندیٹہ ہوتو اس کو گرہ سے بائ حدیں تا کہ وہ کھلنے سے بی سے۔

عورت کے سنت کفن کا بیان

(وَتُكَفَّنُ الْمَرُاةُ فِي خَمْسَةِ آثُوَابِ دِرُع وَإِزَادٍ وَحِمَادٍ وَلِفَافَةٍ وَحِرُقَةٍ تُرْبَطُ فَوْقَ ثَدْيَنَهَ) لِحَدِيثِ أُمِّ عَطِيَّةً " (اَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَعْطَى اللَّوَاتِي غَسَّلُنَ ابْنَتَهُ خَمْسَةَ اَثُوَابِ) " وَلَانَّهَا تَخُرُجُ فِيهَا حَالَةَ الْحَيَاةِ فَكَذَا بَعُدَ الْمَمَاتِ.

(ثُمَّ هَا ذَا بَيَانُ كَفَنِ السُّنَةِ، وَإِنُ اقْتَصَرُوا عَلَى ثَلَاثَةِ ٱثْوَابِ جَازَ) وَهِى ثَوْبَانِ وَخِمَارٌ (وَهُوَ كَفَنُ الْكِفَائِةِ، وَيُكُرَهُ ٱقَلُّ مِنُ ذَلِكَ

اورعورت کو پانچ کیٹروں میں گفن دیا جائے جس میں کرنہ ،ازار ،اوڑھنی ،لفا فہ اور وہ پٹی شامل ہیں جس کواس کی چھاتیوں پر باندھا جائے گا۔حضرت ابن عطیہ ڈٹائٹٹٹ والی حدیث ہی اس کی دلیل ہے۔کہ جن عورتوں نے نبی کریم مَنْائِثْتُمْ کی صاحبزادی کوئٹسل دیا ان کو آپ مَنَائِثْتُمُ نے کفن کے یا نجے کیٹرے دیئے ہیں۔اور یہ بھی دلیل ہے کہ عورت زندگی ہیں انہی پانچ کیٹر وں کے ساتھ رہتی ہے۔لہذا موت کے بعد بھی اس کے لئے ایسا ہی ہو۔

یہ تو کفن سنت کا بیان ہے۔للہٰ دااگر تمین کپڑوں پراکتفاء کیا تو بھی جائز ہے۔اور وہ وو کپڑے،ازار،لفافہ ہیں اورایک اوڑھنی ہے۔اور بیکفن کفاریہ ہےاوراس سے بھی کم کرتا مکروہ ہے۔

مرد کے گفن مکروہ کا بیان

وَفِى الرَّجُلِ يُكُرَهُ الِاقْتِصَارُ عَلَى ثَوْبِ وَاحِدِ إِلَّا فِي حَالَةِ الصَّرُورَةِ) لِآنَ مُضْعَبَ بُنَ عُمَيْرِ رَضِى اللَّلهُ عَنهُ حِينَ اسْتُشْهِدَ كُفِّنَ فِي ثَوْبِ وَاحِدٍ وَهَاذَا كَفَنُ الضَّرُورَةِ (وَتَلْبَسُ الْمَرُاةُ اللِّرُ عَ اَوَّلا ثُمَّ يُسَجُعَلُ شَعُرُهَا صَفِيرَتَيْنِ عَلَى صَدُرِهَا فَوُقَ اللِّرْعِ، ثُمَّ الْحِمَارُ فَوْقَ ذَلِكَ تَحْتَ الْإِزَارِ، ثُمَّ الْإِزَارُ ثُمَّ اللِّفَافَةُ

قَالَ: وَتُسِجُسَمَرُ الْآكُفَانُ قَبُلَ اَنْ يُلْرَجَ فِيهَا وِتُرًا) (لآنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ امَرَ بِإِجْمَادِ اَكُفَانِ ابْنَتِهِ وِتُرًا)، وَالْإِجْمَارُ هُوَ التَّطُيبُ، فَإِذَا فَرَغُوا مِنْهُ صَلَّوُا عَلَيْهِ لِآنَهَا فَرِيْضَةٌ.

اور مردکوایک کپڑے میں گفن دینے پر اکتفاء کرنا مکروہ ہے۔ لیکن جب ضرورت ہوتو جائز ہے کیونکہ جب حضرت مصعب بن عمیر رنگائیڈ کوگفن دیا گیا تو انہیں ایک ہی کپڑے میں گفن دیا گیا تھا۔اور یہ گفن ضرورت ہے۔

سب سے پہلے عورت کو کرتی پہنا بی جائے اس کے بعداس کے بالوں کو دوحصوں میں تقتیم کرئے ہوئے کرتی کے او پراور سینے پردکھا جائے ۔اس کے بعداس کے او پراوڑھنی اور پھرنیجے از ارپہنا کی جائے۔

فرمایا: کفنول کو پہنانے سے پہلے ان کوطاق مرتبہ دھونی دی جائے۔ کیونکہ نبی کریم مُلَّاتِیَّا نے اپنی بیٹی کوکفن پہنانے سے پہلے اس کو تین مرتبہ دھونی دینے کا تھم تھا۔اور اجمار خوشبو دار کرنے کانام ہے۔لہذا جب اس سے فارغ ہو جا کیں تو میت پرنماز پڑھیں۔اس لئے کہنماز جناز وفرض ہے۔

فَصُلُّ فِي الصَّلَاةِ عَلَى الْمَيِّتِ

﴿ فصل میت پرنماز پڑھنے کے بیان میں ہے ﴾

نماز جنازه پڑھانے کا زیادہ حقدارکون ہے:

(وَ اَوْ لَى النَّاسِ بِالْسَصَلَاةِ عَلَى الْمَيْتِ السُّلُطَانُ إِنْ حَضَرَ لِلاَنَ فِي التَّقَدُّمِ عَلَيْهِ ازْدِرَاءٌ بِهِ

(فَانُ لَمْ يَحْضُو فَالْقَاضِي) لِلاَنَّهُ صَاحِبُ وِلَايَةٍ (فَإِنْ لَمْ يَحْضُو فَيُسْتَحَبُ تَقُدِيمُ إِمَامِ الْحَيِّ)

(قَانُ لَمْ يَحْضُو فَيُسْتَحَبُ تَقُدِيمُ إِمَامِ الْحَيْ وَالْاَوْلِيَّةِ (فَإِنْ لَمْ يَحْضُو فَيَسْتَحَبُ تَقُدِيمُ إِمَامِ الْحَيِّ)

(قَانُ لَمْ يَحْضُو فَي النِّكَاجِ)، .

(وَ وَضِيَهُ فِي حَالِ حَيَاتِهِ قَالَ (ثُمَّ الْوَلِيُّ وَالْاَوْلِيَاءُ عَلَى التَّرْتِيبِ الْمَذُكُودِ فِي النِّكَاجِ)، .

(وَ وَضِيهُ فِي مَا اللَّهُ اللَّهُ عِلَى اللَّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللّهُ الللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللللّهُ ا

ووبارہ نماز جنازہ پڑھانے کے بارے میں احکام شرعی

(فَإِنْ صَلَّى غَيْرُ الْوَلِيِّ آوُ السُّلُطَانِ آعَادَ الْوَلِيُّ) يَعْنِى إِنْ شَاءَ لِمَا ذَكُونَا آنَ الْحَقَّ لِلْآوُلِيَاءِ (وَإِنْ صَلَّى الْوَلِيُّ لَمُ يَجُزُ لِآحَدِ آنُ يُصَلِّى بَعْدَهُ) لِآنَ الْفَرْضَ يَتَاَذَى بِالْآوُلَى وَالتَّنَقُلَ بِهَا غَيْرُ مَشْرُوعٍ، وَلِهَذَا رَايَنَا النَّاسَ تَرَكُوا عَنْ آخِرِهِمُ الصَّلَاةَ عَلَى قَبْرِ النَّبِيِّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وَهُوَ الْيَوْمَ كَمَا وُضِعَ .

کے اگرولی و حاکم اسلام کے سوااورلوگ نماز جناز ہ پڑھ کیں تو ولی کواعاد ہ کا اختیار کہتن اولیاء کا ہے اورا گرولی پڑھ چکا تو اب کسی کو جائز نہیں کہ فرض تو پہلی نماز ہے اوا ہو چکا اور یہ نماز بطور نفل پڑھنی مشروع نہیں ولہٰذا ہم دیکھتے ہیں کہ تمام جبان کے مسلمانوں نے نبی کریم مُلَّاتِیْزُم کے مزاراقدس پرنماز چھوڑ دی حالا نکہ حضور آج بھی ویسے ہی ہیں جیسے جس دن قبر مبارک میں رکھے گئے تھے۔

بغيرنماز جنازه كے دن كين جائے والے كى نماز كاتھم (وَإِنْ دُفِنَ الْسَمَيْتُ وَلَمْ يُصَلَّ عَلَيْهِ صُلِّى عَلَى قَبْرِهِ) لِآنَ النَّبِيَّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّكَامُ صَلَّى عَـلَى قَبْرِ امْرَآةٍ مِنْ الْانْصَارِ (وَيُصَلَّى عَلَيْهِ قَبْلَ آنُ يَتَفَسَّخَ) وَالْمُعْتَبَرُ فِى مَعْرِفَةِ ذَلِكَ اكْبَرُ الرَّأْي هُوَ الصَّحِيحُ لِاخْتِلَافِ الْمَعَالِ وَالزَّمَانِ وَالْمَكَانِ .

اوراگرمیت کوبغیرنماز جنازہ کے دفن کر دیا گیا تواس کی قبر پرنماز جنازہ پڑھی جائے گا۔ کیونکہ نی کریم مُنگُونِم نے ایک انصاری عورت کی قبر پرنماز جنازہ پڑھی۔اور میت کے پھو لئے سے پہلے پہلے اس کی نماز جنازہ پڑھی جائے ۔اوراس کی پہلان میں غالب رائے کا اعتبار کیا جائے گا۔حال ، زبان ومکان کے اختلاف کی وجہ سے یہی سے حروایت ہے۔

نماز جنازه يڑھنے کا طريقه

(وَالصَّلاةُ اَنْ يُكَبِّرَ تَكْبِيرَةً يَحْمَدُ اللَّهَ عَقِيبَهَا، ثُمَّ يُكَبِّرُ تَكْبِيرَةً يُصَلِّى فِيهَا عَلَى النَّبِيّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، ثُمَّ يُكِبِّرُ تَكْبِيرَةً يَدْعُو فِيهَا لِنَفْسِهِ وَلِلْمَبِّتِ وَلِلْمُسْلِمِينَ ثُمَّ يُكِبِّرُ الرَّابِعَةَ وَيُسَلِّمُ) لِلْأَنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالسَّلامُ كَبَّرَ ارْبَعًا فِي آخِرٍ صَلاقٍ صَلَّاهًا فَنَسَعَتْ مَا قَبْلَهَا وَيُسَلِّمُ) لِلْأَنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالسَّلامُ كَبَّرَ ارْبَعًا فِي آخِرٍ صَلاقٍ صَلَّاهًا فَنَسَعَتْ مَا قَبْلَهَا (وَيُنَا، وَيَسْتَظِرُ (وَقَلُو كَبُّرَ الْإِمَامُ خَسَمُسًا لَمْ يُسَابِعُهُ الْمُؤْتَمُ) خِلَاقًا لِوُقَرِلاً لَلهُ مَنْسُوخٌ لِمَا رَوَيُنَا، وَيَسْتَظِرُ تَسْلِيمَةَ الْإِمَامُ فِي رِوَايَةٍ وَهُوَ الْمُخْتَادُ .

کے اور نماز جنازہ پڑھنے کا طریقہ میہ ہے کہ وہ تکبیر کہاں کے ساتھ ہی اللہ کی حمد بیان کرے اور پھر تکبیر کہاں کے ساتھ ہی اللہ کی حمد بیان کرے اور پھر تکبیر کہاور نی کریم مُنَّافِیْنَا پر درود پڑھے۔ پھر تکبیر کہا وراپنے لئے ،میت کے لئے اور تمام مسلمانوں کے لئے دعا مائے ہے چھرچو تھی تکبیر کہا اور کہا سلام پھیردے کیونکہ نبی کریم مَنَّافِیْنِم نے جو آخری نماز جنازہ پڑھائی تھی اس میں جارتجبیریں کہی تھیں ۔لہٰذااس سے پہلے والاطریقہ منسوخ ہوگیا۔

اوراگر پانچوی تلبیر کے تو مقتدی ہرگز اس کی اتباع نہ کرے۔ جبکہ امام زفر میں اختلاف کیا ہے۔ ہماری بیان کردہ روایت کی وجہ سے وہ (پانچویں تلبیر) منسوخ ہے۔ بلکہ ایک روایت کے مطابق وہ امام کے سلام کا انتظار کرے۔ای کوافتیار کیا گیا سر

نماز جنازہ میں بعد ملنے والا جنازہ کیسے پڑھے

(وَلَوْ كَبَّرَ الْإِمَامُ تَكْبِيرَةً اَوْ تَكْبِيرَتَيْنِ لَا يُكَبِّرُ الْآتِي حَتَّى يُكَبِّرَ أَخُرِى بَعُدَ حُضُورِهِ) عِنْدَ آبِي حَنِيْفَةَ وَمُحَمَّدٍ . وَقَالَ اَبُوْيُوسُفَ: يُكَبِّرُ حِينُ يَخْضُرُ لِآنَ الْأُولَى لِلافْتِتَاحِ، وَالْمَسُبُوقْ يَأْتِى بِخُونُ وَلَيْ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللِي اللَّهُ اللللَّهُ اللَّهُ الللللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللللْهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللللَّهُ الللللْمُ اللَّهُ الللللْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللللْمُ اللَّهُ الللْمُ الللِمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللللِّهُ الللللِمُ اللَّهُ اللَّ

اوراگرامام نے ایک یا دو تکبیریں کہی ہیں تو آنے والا اس وقت تک تکبیر نہ کہے تھی کہام اس کے آنے کے بعد کوئی دوسری تکبیر کہے۔ میں کا سے آنے کے بعد کوئی کہا کہ دوسری تکبیر کہے۔ میں مطرفین کے نزویک ہے جبکہ امام ابو یوسف تریز اللہ کے نزویک وہ آتے ہی رہ جانے والی تکبیر کے گا۔ کیونکہ پہلی دوسری تکبیر کے دوسری تکبیر کے گا۔ کیونکہ پہلی

هدایه در بازداین که هدایه در بازدای که هدایه در بازدای که در این می از در بازدای که در این می در

میں انتخاج سے لئے ہے۔ جس کومسبوق ضرور لاتا ہے۔ جبکہ طرفین کی دلیل بیہ ہے کہ برتجبیر رکعت کے قائم مقام ہے۔ اور مسبوق عمیر انتخاج سنبیں کرتا جہال سے وہ فوت ہو کی کیونکہ بیمنسوخ ہو کہا ہے۔ اور اگر کوئی فخص شروع میں ہی حاضر تھا لیکن اس نے دہاں سے شروع میں ہی حاضر تھا لیکن اس نے دہاں سے میں تو وہ بالا تفاق امام کی دوسری تجمیر کا انتظار نہ کرے۔ کیونکہ مدرک کے مرجے میں شار ہوگا امام کی دوسری تجمیر کا انتظار نہ کرے۔ کیونکہ مدرک کے مرجے میں شار ہوگا

امام كاميت كے سينے كے مقابل كھر ہے ہونے كابيان

قَى لَ (وَيَقُومُ الَّذِى يُصَلِّى عَلَى الرَّجُلِ وَالْمَرُاةِ بِحِذَاءِ الصَّدْرِ) لِآنَهُ مَوْضِعُ الْقَلْبِ وَفِيهِ نُودُ الْإِيمَانِ فَيَكُونُ الْقِيَامُ عِنْدَهُ إِشَارَةً إِلَى الشَّفَاعَةِ لِإِيمَانِهِ . وَعَنُ آبِى حَنِيْفَةَ آنَهُ يَقُومُ مِنُ الرَّجُلِ الْإِيمَانِ فَيَكُونُ الْقِيَامُ عِنْدَهُ إِشَارَةً إِلَى الشَّفَاعَةِ لِإِيمَانِهِ . وَعَنُ آبِى حَنِيْفَةَ آنَهُ يَقُومُ مِنُ الرَّجُلِ الرَّانَةِ إِلَى الشَّفَاعَةِ لِإِيمَانِهِ . وَعَنُ آبِى حَنِيْفَةَ آنَهُ يَقُومُ مِنُ الرَّجُلِ الرَّانَةُ اللَّهُ عَنْهُ فَعَلَ كَذَلِكَ وَقَالَ: هُو بِيحِذَاءِ وَسَطِلْهَا لِلاَنَّ آنَسًا رَضِى اللَّهُ عَنْهُ فَعَلَ كَذَلِكَ وَقَالَ: هُو السَّفَاءُ وَسَطِلْهَا لِلاَنَّ آنَسًا وَضِى اللَّهُ عَنْهُ فَعَلَ كَذَلِكَ وَقَالَ: هُو السَّفَاءُ اللَّهُ عَنْهُ اللهُ عَنْهُ فَعَلَ كَذَلِكَ وَقَالَ: هُو السَّالَةُ اللهُ عَنْهُ فَعَلَ كَذَلِكَ وَقَالَ: هُو السَّالَةُ اللهُ عَنْهُ اللهُ عَنْهُ فَعَلَ كَذَلِكَ وَقَالَ: هُو السَّالَةُ اللهُ عَنْهُ فَعَلَ كَذَلِكَ وَقَالَ: هُو السَّالَةُ اللهُ عَنْهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَنْهُ اللهُ عَنْهُ اللهُ عَنْهُ اللهُ اللهُ عَنْهُ اللهُ عَنْهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَنْهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَنْهُ اللهُ
ورنماز پڑھانے والاخواہ مرد کی نماز ہویا عورت کی نماز ہووہ سینے کے برابر کھڑا ہو۔ کیونکہ بھی ول کی جگہ ہے اورائ میں ایمان کا نور ہے۔ لہٰڈا اس کے سامنے کھڑا ہونا بیاس بات کی طرف اشارہ ہوگا کہ شفاعت ایمان کی وجہ ہے۔ اورامام اعظم مینیڈے ایک روایت ہے کہ مرد کے جنازے میں سرکے برابر کھڑا ہو۔ اور عورت کے درمیان میں کھڑا ہو۔ کیونکہ حضرت انس بن مالک ڈاٹیڈنے نے اس طرح کیا ہے اور فرمایا ہے کہ یہی سنت ہے۔ جبکہ ہم کہتے ہیں حضرت انس ڈاٹیڈو الی روایت کی تاویل سے ہے کے عورت کا جنازہ نبی کریم منگا بھڑا کے زمانے میں نعش والا نہ تھا۔ لہٰذا آپ عورت کے جنازے اور لوگوں کے درمیان حاکل

سواری کی حالت میں نماز جناز ہرم ھنے کا بیان

رَفَانُ صَلَّوْا عَلَى جِنَازَةٍ رُكُبَانًا اَجُزَاهُمُ) فِي الْقِيَاسِ لِآنَهَا دُعَاءٌ . وَفِي الِاسْتِحْسَانِ: لَا تُدِينِ فُهُ مِنْ عَيْرِ عُلْدٍ احْتِيَاطًا (وَلَا تُدَخِيزِ نُهُ مِنْ غَيْرِ عُلْدٍ احْتِيَاطًا (وَلَا بَنُ مِنْ مَعْنَ مِنْ عَيْرِ عُلْدٍ احْتِيَاطًا (وَلَا بَنُ مَنْ مَا لِإِذَنِ فِي صَلَاقً الْحِنَازَةِ) لِآنَ التَّقَدُّمَ حَقُّ الْوَلِيّ فَيَمْلِكُ ابْطَالَهُ بِتَقْدِيمٍ عَيْرِهِ . وَفِي بَنُ مِنْ النَّقَدُم حَقُّ الْوَلِيّ فَيَمْلِكُ ابْطَالَهُ بِتَقْدِيمٍ عَيْرِهِ . وَفِي بَنْ مَنْ النَّقَدُم حَقُّ الْوَلِيّ فَيَمْلِكُ ابْطَالَهُ بِتَقْدِيمٍ عَيْرِهِ . وَفِي بَنْ مِنْ النَّقَدُم وَقُو الْوَلِيّ فَيَمْلِكُ ابْطَالَهُ بِتَقْدِيمٍ عَيْرِهِ . وَفِي بَعْضَ النَّسَخِ: لَا بَأْسَ بِالْآذَانِ: آيُ الْإِعْلَامِ ، وَهُو اَنْ يُعْلِمَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا لِيَقُضُوا حَقَّهُ وَا مَقَى النَّسَخِ: لَا بَأْسَ بِالْآذَانِ: آيُ الْإِعْلَامِ ، وَهُو اَنْ يُعْلِمَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا لِيَقُضُوا حَقَّهُ اللَّهُ مَا اللَّهُ الْمَالِقُ الْمَالِقُ قَالِ اللَّهُ الْمَالِقُولُ مِنْ النَّكُولُ مِنْ النَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمَالِقُ قَالِهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمَالَةُ اللَّهُ الْمُعْلَمُ الْمُعْلَمُ الْمُعْلَمُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُعْلَمُ اللَّهُ الْمُعْلَمُ اللَّهُ الل

اورنماز جنازہ کی اجازت میں کوئی حرج نہیں۔ کیونکہ امام ہوٹا ولی کاحق ہے لہذا وہ دوسرے مقدم کوکرتے ہوئے اپناحق اس کے سپر دکرسکتا ہے۔اور ہدایہ کے بعض نسخوں میں پر کلھا ہے کہ نماز جنازہ میں اذن یعنی اعلان میں کوئی حرج نہیں۔اوراعلان سیہ ہے کہ کچھلوگ دوسروں کومطلع کردیں تا کہ وہ میت کاحق اداکریں۔

جماعت والى منجد مين نماز جنازه نه پرُ هائى جائے:

(وَلا يُسصَلَّى عَلَى مَيْتٍ فِي مَسْجِدٍ جَمَاعَةً) لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالسَّلامُ " (مَنْ صَلَّى عَلَى جَسَازَةٍ فِي الْمَسْجِدِ فَلاَ آجُرَ لَهُ) " وَلاَنَّهُ بُنِي لَادَاءِ الْمَسْخُتُوبَاتِ، وَلاَنَّهُ يُحْتَمَلُ تَلُويِنُ جَسَازَةٍ فِي الْمَسْجِدِ، وَفِيْمَا إِذَا كَانَ الْمَيْتُ خَارِجَ الْمَسْجِدِ الْحَيَلافُ الْمَشَايِخ رَحِمَهُمُ اللهُ .

الْمُسْجِدِ، وَفِيْمَا إِذَا كَانَ الْمَيْتُ خَارِجَ الْمَسْجِدِ الْحَيَلافُ الْمَشَايِخ رَحِمَهُمُ اللهُ .

الْمُسْجِدِ، وَفِيْمَا إِذَا كَانَ الْمَيْتُ خَارِجَ الْمَسْجِدِ الْحَيَلافُ الْمَشَايِخ رَحِمَهُمُ اللهُ .

الْمُسْجِدِ، وَفِيْمَا إِذَا كَانَ الْمَيْتُ خَارِجَ الْمَسْجِدِ الْحَيَلافُ الْمَشَايِخ رَحِمَهُمُ اللهُ .

الْمُسْجِدِ، وَفِيْمَا إِذَا كَانَ الْمَيْتُ عَارِجَ الْمَسْجِدِ الْحَيْلافُ الْمَسْجِدِ، وَفِيْمَا إِذَا كَانَ الْمَيْتُ عَارِجَ الْمَسْجِدِ الْحَيْلافُ الْمَسْجِدِ، وَفِيْمَا إِذَا كَانَ الْمَسْجِدِ عَلَى اللهُ الل

بيدائش مين استهلال كاعتبار كالحكم شِرعى:

(وَمَنُ اسْتَهَلَّ لَ الْمُولُودُ صُلِّى عَلَيْهِ، وَإِنْ لَمْ يَسْتَهِلَّ لَمْ يُصَلَّ عَلَيْهِ) لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالسَّلامُ " (إِذَا السَّهَ لَ الْمُتُولُودُ صُلِّى عَلَيْهِ، وَإِنْ لَمْ يَسْتَهِلَّ لَمْ يُصَلَّ عَلَيْهِ) " وَلاَنَّ إِلاسْتِهُلالَ دَلالَهُ الْحَيَاةِ فَنَ حَمْقَ لَ فَي حَرِقَةٍ) كَواهَمَّ لِنِي الْمَعْوَلُ الْمُعْتَاوُ فَلَيْهِ) لِمَا رَوَيْنَا، وَيُغَسَّلُ فِي غَيْرِ الظَّاهِرِ مِنْ الرِّوَايَةِ لِاَنَّهُ نَفْسٌ مِنُ وَجْهِ، وَهُوَ الْمُغْتَاوُ عَلَيْهِ) لِمَا رَوَيْنَا، وَيُغَسَّلُ فِي غَيْرِ الظَّاهِرِ مِنْ الرِّوَايَةِ لِاَنَّهُ نَفْسٌ مِنُ وَجْهِ، وَهُوَ الْمُغْتَاوُ عَلَيْهِ) لِمَا رَوَيْنَا، وَيُغَسِّلُ فِي غَيْرِ الظَّاهِرِ مِنْ الرِّوَايَةِ لِاَنَّهُ نَفْسٌ مِنُ وَجْهِ، وَهُوَ الْمُغْتَاوُ عَلَيْهِ) لِمَا رَوَيْنَا، وَيُغَسِّلُ فِي غَيْرِ الظَّاهِرِ مِنْ الرِّوَايَةِ لِاَنَّهُ نَفْسٌ مِنُ وَجْهِ، وَهُوَ الْمُغْتَاوُ عَلَيْهِ الْمُعْتَاوُ الْمُعْتَاوُ اللَّهُ وَلَيْهِ إِلَّا لَهُ اللَّهُ مِنْ وَجْهِ، وَهُو اللَّهُ عُتَاوُلُ اللَّهُ الْمُعْتَاوُ اللَّهُ وَلَمُ الْمُعْتَاوُ اللَّهُ الْمُعْتَاوُ اللَّهُ الْمُؤْمِنَ الْمُؤْمِنَ الْمُعْتَاوُ اللَّهُ الْمُؤْمِنَ الْمُؤْمِنَ الْمُؤْمِ اللَّهُ وَلَمُ اللَّهُ الْمُؤْمِ اللَّهُ الْمُعْتَاوُلُ وَاللَّهُ الْمُعْتَاوُ اللَّهُ الْمُؤْمِنَ اللَّهُ وَلَهُ اللَّهُ الْمُؤْمِنَ اللَّهُ وَلَمُ اللَّهُ وَلَمُ اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَيْكُونَ اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلِي اللَّهُ الْمُؤْمِ اللَّهُ وَالْمُ اللَّهُ وَلَهُ اللَّهُ وَلَهُ وَلَمُ اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَمُ اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَمُ اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَالِ اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ اللْمُولِ

علم جنازہ میں بیچ کوخیر کے تابع کیا جائے گا:

(وَإِذَا سُسِى صَسِى مَعَ آحَدِ ابَوَيْهِ وَمَاتَ لَمُ يُصَلَّ عَلَيْهِ) لِآنَهُ تَبَعٌ لَهُمَا (إِلَّا اَنْ يُقِرَّ بِالْإِشْلَامِ وَهُو يَعْفِلُ) لِآنَهُ صَحَّ اِسْلَامُهُ اسْتِحْسَانًا (اَوْ يُسْلِمَ اَحَدُ ابَوَيْهِ) لِآنَهُ يَتْبَعُ حَيْرَ الْإَبَوَيْنِ دِيْبًا (وَيُ يُسْلِمَ اَحَدُ ابَوَيْهِ) لِآنَهُ عَيْرَ الْإَبَوَيْنِ دِيْبًا (وَإِنْ لَسَمْ يُسْبَ مَعَهُ اَحَدُ ابَوَيْهِ صُلِّى عَلَيْهِ) لِآنَهُ ظَهَرَتْ تَبَعِيَّةُ الدَّالِ فَحُكِمَ بِالْإِسْلَامِ كَمَا فِي اللَّهِيطِ

· 🕰 اور جب کوئی بچراپے والدین میں ہے کی ایک ساتھ قید ہوااور پھروہ مرگیا تو اس کا جنازہ نہیں پڑھا جائے گا۔ کیونکہ



وہ بچہ ہے والدین کے تابع ہے۔ مگر جب وہ بجھداری کی حالت میں اقر ارکر ہے۔ لبذا اس کا اسلام استحسانا درست ہوگا۔ یااس کے والدین میں کہترین دین والے کے تابع ہے اور اگر اس والدین میں بہترین دین والے کے تابع ہے اور اگر اس والدین میں سے کوئی ایک بھی قید نہ ہواتو تب اس پر جناز ہ پڑھا جائے گا۔ کیونکہ داراالا سلام کے تابع ہوتا اس کے حق میں نہا ہر ہوگیا۔ لبذ ااسلام کا تھم دیا جائے گا۔ جس طرح تقیط کے بارے میں ہوتا ہے۔

فصل في حمل الجنازة

﴿ بیم جنازہ اٹھانے کے بیان میں ہے ﴾ جنازے کی جاریائی اٹھانے کا بیان

(وَإِذَا حَمَلُوا الْمَيِّتَ عَلَى سَرِيرِهِ آخَذُوا بِقَوَائِمِهِ الْآرْبَعِ) بِذَلِكَ وَرَدَتُ السُّنَّةُ، وَفِيهِ تَكُيْرُ الْسَجْمَاعَةِ وَزِيَادَةُ الْإِكْرَامِ وَالْحِيَانَةِ، وَقَالَ الشَّافِعِيْ: السُّنَّةُ اَنُ يَحْمِلَهَا رَجُلَانِ: يَضَعُهَا السَّامِقُ عَلَى السُّنَةُ اَنُ يَحْمِلَهَا رَجُلانِ: يَضَعُهَا السَّامِقُ عَلَى اصْدُرِهِ، لِآنَ جِنَازَةَ سَعُدِ بُنِ مُعَاذٍ رَضِى اللهُ عَنْهُ السَّامِقُ عَلَى اصْدُرِهِ، لِآنَ جِنَازَةَ سَعُدِ بُنِ مُعَاذٍ رَضِى اللهُ عَنْهُ السَّامِقُ عَلَى اللهُ عَنْهُ عَنْهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَنْهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَنْهُ اللهُ عَنْهُ اللهُ اللهُ عَنْهُ اللهُ عَنْهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَنْهُ اللهُ عَنْهُ اللهُ عَنْهُ اللهُ
اور جب لوگ میت کوچار پائی پراٹھا کمی تو اس کے چار پایوں کو پکڑلیں۔ سنت میں بہی طریقہ بیان ہواہے۔ ای میں جماعت کی کثرت ہے اورامام شافعی میسید نے کہا کہ سنت ہیں جمل جماعت کی کثرت ہے اور افاقی میسید نے کہا کہ سنت ہیں ہے کہ میت کو دومر داٹھا کمیں۔ پہلا آ دمی جنازہ کو اپنی گردن کی جز پرر کھے جبکہ دومر آخص اس کواپنے سینے پرر کھ لے۔ اس لیے حضرت کے میں معاذ دی تھا کہ فرشتوں کا بچوم اس میں زیادہ تھا۔ سعد بن معاذ دی تھی کا جنازہ بھی اس طرح اٹھایا گیا تھا۔ ہم کہتے ہیں کہ بیاس وجہ سے تھا کہ فرشتوں کا بچوم اس میں زیادہ تھا۔

جنازہ کوجلدی مگر درمیانی حال کے ساتھ لے کر چلنا

(وَيَسَمُشُونَ بِهِ مُسْرِعِينَ دُوْنَ الْنَحَبَبِ) " ِلَآنَاءُ عَلَيْهِ الطَّلَاةُ وَالسَّلَامُ حِينَ سُئِلَ عَنُهُ قَالَ: مَا دُوْنَ الْنَحْبَبِ " (وَإِذَا بَلَغُوا إِلَى قَبْرِهِ يُكُوَهُ أَنْ يَجْلِسُوا قَبُلَ أَنْ يُوضَعَ عَنْ اَعْنَاقِ الرِّجَالِ) لِآنَهُ وَلَنَ يَجُلِسُوا قَبُلَ اَنْ يُوضَعَ عَنْ اَعْنَاقِ الرِّجَالِ) لِآنَهُ قَدْ نَقَعُ الْحَاجَةُ إِلَى التَّعَاوُنِ وَالْقِيَامُ اَمْكُنُ مِنْهُ

کے اور دوڑنے کے سوا جنازہ کو جلدی لے کرچلیں۔ کیونکہ جس وقت رسول اللہ مَنَّاثِیْنِم ہے اس کے بارے ہیں سوال کیا گیا تو آپ مَنَّاثِیْم نے فرمایا: دوڑنے کے سوا (جلدی لے کرچلیں)۔اور جب اس کی فبرتک پینچ جا کیں تو جنازہ اتارنے ہے پہلے بیٹھنا مکروہ ہے۔ کیونکہ جنازہ میں مدد کی ضرورت پڑسکتی ہے۔اور حالت قیام میں مدوزیادہ کی جاسکتی ہے۔

جناز بے کواٹھانے کا طریقہ

فصل في الدفن

﴿ يَصْلَ مَيْتَ كُودُن كَرِنْ كَرِنْ كَ يَان مِينَ هِ ﴾

میت کے کے لئے قبر بنانے کابیان

(وَيُحْفَرُ الْفَهْرُ وَيُلْحَدُ) لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ " (وَاللَّحُدُ آنَا وَالشَّقُ لِغَيْرِنَا) " (وَيُدْخَلُ الْمَارُونِ وَيُلْحَدُ) لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ الْمَهْ الْمَارُونِ وَالشَّقُ لِغَيْرِنَا) " (وَيُدْخَلُ اللَّمَا وَيَ الْمَارُونِ " (آنَهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ سُلَّ سَلَّا لِمَا رُونَ " (آنَهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ سُلَّ سَلَّا اللَّهِ الْمَارُونِ " (وَلَنَا آنَ جَانِبَ الْقِبْلَةِ مُعَظَّمٌ فَيُسْتَحَبُّ الْإِدْخَالُ مِنْهُ، وَاصْطَرَبَتُ الرِّوَانَاتُ فِي إِذْخَالِ النَّبِيِّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ .

اور قبرلی بنائی جائے۔ کیونکہ نبی کریم مُلَا قِیْل نے فر مایا: ہارے لئے لید ہے۔ اور دوسروں کے لئے شق ہے۔ اور میں میں کے اور میں کا بیکتی کی طرف وافل کیا میت کو اس طرف سے وافل کیا جائے جو قبلہ سے فی ہوئی ہو۔ جبکہ اہام شافعی میکھنٹے کے نزدیک میت کا پائکتی کی طرف وافل کیا جائے۔ کیونکہ بدروایت ہے کہ رسول اللہ مُنَافِیْنِ ای طرح سل کرکے دافل کیے سے ۔ جبکہ ہماری دلیل بدہ کہ جانب قبلہ معظم ہائے۔ لہٰذااس کی طرف سے وافل کرنامتحب ہے۔ اور رسول اللہ مُنافِیْنِ کوقبر میں دافل کرنے میں مروی روایات میں اضطراب

ميت كوقبر ميس ركھنے والا كيا كے

(فَإِذَا وُضِعَ فِي لَحُدِهِ يَقُولُ وَاضِعُهُ: بِسُمِ اللهِ وَعَلَى مِلَّةِ رَسُولِ اللهِ) كَذَا قَالَهُ عَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالسَّلامُ خِينَ وَضَعَ ابَا دُجَانَةَ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ فِي الْقَبْرِ (وَيُوجَّهُ إِلَى الْقِبْلَةِ) بِلَالِكَ امَرَ رَسُولُ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (وَتُحَلُّ الْعُقْدَةُ) لِوُقُوعِ الْآمُنِ مِنْ الِانْتِشَارِ (وَيُسَوَّى اللَّهِنُ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (وَتُحَلُّ الْعُقْدَةُ) لِوُقُوعِ الْآمُنِ مِنْ الِانْتِشَارِ (وَيُسَوَّى اللَّهِنُ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّكَامُ جُعِلَ عَلَى قَبُرهِ اللَّهُنُ

کے جب کی میت کو قبر میں رکھا جائے تو رکھنے والا یہ کے'': بِسُسِم الْلَّهِ وَعَلَی مِلَّةِ رَسُولِ اللَّه سَخَافِیْلُم'' کیونکہ ٹی کریم سَلُا اُلِیْا نے حضرت ابود جانہ مُکافِیْلُم' کو قبر میں رکھتے وقت یہی کہا تھا۔اوراس کو قبلہ کی طرف متوجہ کرے۔ کیونکہ رسول الله سَکَافِیْلُم نے اس بات کا تھم دیا ہے۔اور کعد بر پچی نے کہ اب کفن کے انتشار کا خوف ختم ہو چکا ہے۔اور کعد پر پچی اینٹیں برابرکردی جا کیں۔اس لئے کہ بی کریم مَالُافِیُلُم کی قبرمہارک پر پچی اینٹیں لگائی تی تھیں۔

عورت کی قبر پر پرده کرنے کا تھکم

(ويُسَجَّى قَبُرُ الْمَرُاةِ بِثَوْبٍ حَتَّى يُجُعَلَ اللَّبِنُ عَلَى اللَّحْدِ وَلَا يُسَجَّى قَبُرُ الرَّجُلِ) لِآنَ مَهُنَى حَالِهِزَ عَلَى اللَّحْدِ وَلَا يُسَجَّى قَبُرُ الرَّجُلِ) لِآنَ مَهُنَى حَالِهِزَ عَلَى اللَّهِزَ عَلَى اللَّهُ عَلَى الانْكِشَافِ .

(وَيُكُرَهُ الْاَجُرُّ وَالْنَحَشَبُ) لِآنَهُمَا لِإِحْكَامِ الْبِنَاءِ وَالْقَبْرُ مَوْضِعُ الْبِلَى، ثُمَّ بِالْاجُرِّ يَكُولُ آثَرُ النَّادِ فَيُكُرَهُ تَفَاوُلًا (وَلَا بَأْسَ بِالْقَصَبِ) وَفِى الْجَامِعِ الصَّغِيرِ، وَيُسْتَحَبُّ اللَّبِنُ وَالْقَصَبُ لِآنَهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ جُعِلَ عَلَى قَبْرِهِ طُنَّ مِنْ قَصَبِ .

ے اور عورت کی قبر پر پردہ کیا جائے حتیٰ کہ اس کی قبر پر بچی اینٹیں لگادی جائیں۔ جبکہ مرد کی قبر پر پردہ نہ کیا جائے۔ کیونکہ پردے کا تھم صرف عور تو ل کی حالت پرلازم ہے۔ جبکہ مرد کی حالت کشف پر جنی ہے۔

اور کی اینٹیں اورلکڑی لگانا مکروہ ہے۔اس لئے کہ یہ دونوں ممارت کومضبوط کرنے کے لئے ہیں۔ جبکہ قبر گلنے کی جگہہے۔اور اس وجہ سے بھی کہ بکی اینٹ میں آگ کا اثر ہوتا ہے۔ لہذا برائی کی وجہ سے مکروہ ہوگا۔ جبکہ بانس کے استعمال میں کوئی حرج نہیں۔اور جامع صغیر میں بچی اینٹ اور بانس کے استعمال کومستحب کہا ہے۔ کیونکہ نبی کریم مُنَافِیْنِم کی قبرانور پر بانس کا ایک کھا استعمال ہوا ہے۔

قبر کوکو ہان نما بنانے کا بیان

(ثُنَّمَ يُهَالُ التُّرَابُ وَيُسَنَّمُ الْقَبْرُ وَلَا يُسَطَّعُ) أَى لَا يُرَبَّعُ " (لَاَنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلاهُ وَالسَّلامُ نَهَى عَنْ تَرْبِيعِ الْقَبُورِ) " وَمَنْ شَاهَدَ قَبْرَهُ عَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالسَّلامُ أَخْبَرَ اللَّهُ مُسَنَّمٌ .

عَنْ تَرْبِيعِ الْقُبُورِ) " وَمَنْ شَاهَدَ قَبْرَ وَعَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالسَّلامُ الْخَبَرَ اللَّهُ مُسَنَّمٌ .

عَنْ تَرْبِيعِ الْقُبُورِ) " وَمَنْ شَاهَدَ قَبْرَ وَاللهُ مَا يَاوَى جَائِم اللَّهُ مَا نَهُ بِنَالُ جَائِد (چوكورنما نه بو) اس لَمْ كَهُ بَيْ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ مَنْ يَعْلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ الل

باب الشهيد

﴿ بیرباب شہید کی نماز کے بیان میں ہے ﴾

ببشهيد كى مطابقت كابيان

باب من مسنف بریانی نے احکام الموتی کے بعد باب الشہید ذکر کیا ہے کیونکہ موتی کی تدفین و تکفین کے کلی احکام فرکر دیے مجے ہیں مسنف بریانی نے احکام الموتی کے بعد باب الشہید نے احکام سے محتاف ہیں۔ جوان احکام ہیں سے شہید کے ساتھ خاص ہیں۔ لہذا عمومی احکام اور شہید کے احکام کا بیان کرنا عین تر تیب علمی کے موافق ہے کیونکہ عموم ہمیشہ مقدم جبکہ خصوص ہمیشہ مؤخر ہوتا ہے۔ اسی طرح اس کی دوسری وجہید ہے کہ احکام الموتی کی احکام اور شہید کے احکام استثنائی احکام ہیں اور استثناء ہمیشہ مؤخر ہوتا ہے۔ لبذا باب الشہید کی دوسری وجہید ہے کہ احکام الموتی کئی احکام اور شہید کے احکام استثنائی احکام ہیں اور استثناء ہمیشہ مؤخر ہوتا ہے۔ لبذا باب الشہید کی دوسری وجہید ہے کہ احکام الموتی کئی احکام اور شہید کے احکام استثنائی احکام ہیں اور استثناء ہمیشہ مؤخر ہوتا ہے۔ لبذا باب الشہید کی دوسری وجہید ہے کہ احکام الموتی کئی احکام اور شہید کے احکام استثنائی احکام ہیں اور استثناء ہمیشہ مؤخر ہوتا ہے۔ لبذا باب الشہید کے مؤخر ذکر کیا ہے۔

شهداء کی حیات برزخی کابیا<u>ن</u>

ھے تھے۔ حاجت می ٹیس ہے کیونکہ شہید کا اجر و تو اب ایک ہی ہے جو آئیس حاصل ہے) تو ان کوچھوڑ دیا جاتا ہے (یعنی اللہ تعالی ان پوچھنا چھوڑ دیتا ہے۔ (مسلم)

پو چمنا چموژ دیتا ہے۔ (^{مسلم})

پوپ ہورر پر ہے۔ ہوں میں اعتراض پیدا ہوسکتا ہے کہ ترجمہ میں بین القوسین عبارت کے مطابق اگر دوسری بار میں بھی پہلی می بار میں انواب ملے تو پیران شہدا مرکی خواہش کا کیا فائدہ کہ ہماری روحوں کو ہمارے جسموں واپس کرکے دنیا میں بھیجے دیا جائے تا کہ ہم ووباره خدا کی راه میں مارے جاتیں۔

علاء نے اسکا جواب لکھا ہے کہ اس خواہش کے اظہار ہے اس کی مراد حقیقت میں ابنی روحوں کوجسموں میں واپس کئے جانے کی درخواست کرنانہیں ہے بلکہ ان کامقصود اللّٰہ تغالیٰ کے ان انعامات واکرامات کاشکراداکرناہے جس سے ان کونوازا گیا گو_{یا ای}ی اس خواہش کے ذریعے وہ بیرواضح کرتے ہیں کہاےاللہ! تونے ہمیں اپنی جونعتیں عطا کی ہیں اور ہمیں جن عظیم درجات سے نوازا ہاوران کی وجہ ہے ہم پر جو تیراشکرادا کرنا واجب ہاسکا تقاضا یہی ہے کہ ہم ایک مرتبہ پھردنیا میں واپس جا نیس اور تیری راہیں ا بی جان قربان کردیں۔

یا پھروہ این خواہش کا اظہارائے گمان کے مطابق کرتے ہوں کہ ہم چونکہ دوسری مرتبہ میں اور زیادہ مستعدی ہمت اور جان شاری کے فزوں تر جذبے کے ساتھ خداکی راہ میں اپنی جان قربان کریں گے اس لئے کیا عجب کے دوسری مرتبہ میں ہمیں اور زیادہ بہتر اور کامل تر جزالطے لیکن نظام قدرت اور جاری معمول چؤنکته اس کے خلاف ہے اور حق تعالیٰ کے علم میں بیہ بات ہے کہ ان کو دوسری مرتبہ میں وہی اجر ملے گاجو بہلی مرتبیل چکا ہے اور اس کی انہیں حاجت نہیں ہے تو ان سے پوچھتا جھوڑ دیا جاتا ہے۔

علاء نے بیکھا ہے کہ شہداء کی ارواح کو پرندوں کے قالب میں رکھنا ان ارواح کی عزت وتو قیراور تکریم کی بنا پر ہے جیسا کہ جوابرات کوان کی حفاظت واحتیاط کے لئے صندوق میں رکھا جاتا ہے اور ساتھ ہی بیہ مقصد ہوتا ہے کہان ارواح کوان کے دنیاوی جسم کے بغیر اس صورت (یعنی پرندوں کے قلب میں جنت میں داخل کیا جائے ، چنانچہ وہ ارواح ان پرندوں کے قالب میں جنت کے مرغز اروں میں سیر کرتی ہیں، وہاں کی فضاؤں میں تھومتی ہیں جنت کی پاکیزہ ترین خوشبوؤں اور کیف آور ہواؤں سے لطف اندوز ہوتی ہیں، وہاں کے انوار و بر کات کا مشاہدہ کرتی ہیں، وہاں کی نعمتوں اورلذتوں سے بہرہ اندوز ہوتی ہیں اوران کوصرف ان ی چیزوں کے ذریعہ ہمہ وقت کی خوش طبعی و آسورہ خاطری حاصل نہیں ہوتی بلکہ حق جل مجدہ کے مقرب ملائکہ کے قرب وجوار کی عظیم ترین سعادت بھی میسر ہوتی ہے جو بجائے خودسب سے بڑی نعمت اور فرحت وانبساط کا سبب ہے چنانچہاں آیت کریمہ میں الله تعالى كي يهمراوب كه: (يرزقون فرحين بما اتهم الله من فضله) ـ

وه رزق دیئے جاتے ہیں اور جو پچھ خدانے ان کواپے نصل سے بخش رکھا ہے اس میں خوش ہیں۔

اس موقع پریہ بات بطور خاص ملحوظ رہنی جا ہے کہ اس حدیث سے تنائخ (آ واگون) کا نظریہ ثابت نہیں ہوتا کیونکہ جو^{لوگ} تناسخ کے قائل ہیں ان کے نزد یک تناسخ اس کو کہتے ہیں کہ اس عالم میں روح کا کسی قالب و بدن میں لوٹنا کو یا ان کے نزدیک کس قالب وبدن میں روح کے لوٹے کا نظریہ آخرت ہے متعلق نہیں ہے اور یہ یول بھی ممکن نہیں ہے کہ ان سے نز دیک آخرت کا کوئی

هدایه حرم(ادّلین) نہور ہی ہیں ہے۔ بلکہ وہ آخرت کے منکر میں۔

ں۔ ایک بات ادراس حدیث سے بیمسکلہ ٹابت ہوتا ہے کہ جنت مخلوق ہےا درموجود ہے۔جبیبا کہ المی سنت و جماعنت کا مسلک

شهيد كى تعريف دا حكام

(السَّهِيدُ مَنْ قَتَلَهُ الْمُشْرِكُونَ، أَوْ وُجِدَ فِي الْمَعْرَكَةِ وَبِهِ آثَرٌ، أَوْ قَتَلَهُ الْمُسْلِمُونَ ظُلُمًا وَلَمْ يَجِبُ بِقَمْلِهِ دِيَةٌ فَيُكَفَّنُ وَيُصَلَّى عَلَيْهِ وَلَا يُغَسَّلُ إِلَّانَهُ فِي مَعْنَى شُهَدَاءِ أُحُدٍ وَقَالَ عَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالسَّلَامُ فِيهِمُ " (زَمِّلُوهُمْ بِكُلُومِهِمْ وَدِمَائِهِمْ وَلَا تُغَسِّلُوهُمْ) " فَكُلُّ مَنُ قُتِلَ بِالْحَدِيدَةِ ظُلْمًا وَهُوَ طَاهِرٌ بَالِغٌ وَلَمْ يَجِبُ بِهِ عِوَضْ مَالِيٌّ فَهُوَ فِي مَعْنَاهُمْ فَيَلْحَقُ بِهِمُ، وَالْهُوَادُ بِالْآثِرِ الْجِوَاحَةُ لِانَّهَا دَلَالَهُ الْقَتْلِ، وَكَذَا خُرُوجُ الذَّمِ مِنْ مَوْضِع غَيْرِ مُعْتَادٍ كَالْعَيْنِ

وَالشَّافِعِيُّ يُخَالِفُنَا فِي الصَّلَاةِ وَيَقُولُ السَّيْفُ مَحَّاءٌ لِلذُّنُوبِ فَأَغْنَى عَنُ الشَّفَاعَةِ، وَنَحْنُ نَهُولُ: الطَّلاةُ عَلَى الْمَبِّتِ لِإِظُهَارِ كَرَامَتِهِ، وَالشَّهِيدُ أَوْلَى بِهَا، وَالطَّاهِرُ عَنُ الذَّنُوبِ لَا

يَسْبَغُنِي عَنُ الدُّعَاءِ كَالنَّبِي وَالصَّبِي .

ے شہیدوہ فخص ہے جس کومشرکین نے تل کیایا معرد کی سے ملااس حال میں کہاس پراٹر پایا جاتا ہے۔ یاس کومسلمانوں نے ظلم سے طور برقتل کردیا ہو۔ إوراس کے قتل پر دیت واجب نہ ہوئی ہو۔ تو اس کو گفن دیا جائے اوراس کی نماز پڑھی جائے گی ۔اور ا ہے شان ہیں دیا جائے گا۔ کیونکہ اِس طِرز قبل ہونے والا شخص شہدّاء احدے تھم میں ہے۔ اس کئے کہ نبی کریم مَزَّثِیَّ اِن ہے اوحد کے پارے میں فر مایا: ان کونسل نہ دو بلکہ ان کوان کے زخموں اورخونوں کے ساتھ لبیٹ دو۔للبذا ہروہ محض جوظلم سے لو ہے کے آلیہ کے ساتھ آل کیا گیا اور وہ بالغ ہواوراس قل کی وجہ ہے مالی عوض بھی واجب نہ ہوا ہوتو وہ بھی شہداءاحد کے علم میں ہے البندااس کوانہی کے علم میں لاحق کردیا جائے گا۔

اوراثر سے مرادزخم ہے جس کی دلالت آل بر ہے۔اورای طرح غیرمعتاد جگہ سے خون کا خارج ہوتا جس طرح آ تکھاوراس کی متل چزیں ہیں۔

المام شافعی میشند نے نماز میں ہم سے اختلاف کیا ہے وہ فرماتے ہیں کہ تکوار گناہوں کومٹانے والی ہے۔ لہٰڈااس نے شفاعت سے بے برواہ کردیا ہے۔ جبکہ ہم کہتے ہیں کہ میت برنماز بڑھنااس کی عظمت کا اظہار ہے۔ اور شہید تو اس کا سب سے زیادہ حقدار ہے۔اور گنا ہول سے یاک ہونے والا بھی دعاہے مستغنی نہیں ہوتا جیسے نبی (علیُّقِا) اور جس طرح کوئی بجہ ہے۔

اہل حرب واہل بغات یا ڈیٹنی میں قتل ہونے والے کا حکم

(وَمَنُ قَتَلَهُ أَهُدُ الْحُرُبِ اَوُ اَهُلُ الْبَغْيِ اَوُ قُطَّاعُ الطَّرِيقِ فَبِاَيِّ شَيْءٍ قَتَلُوهُ لَمْ يُغَسَّلُ إِلَّ شُهَدَاءَ أَحُدٍ مَا كَانَ كُلُّهُمْ قَتِيلَ السَّيْفِ وَالسِّلَاحِ .

(وَإِذَا السُّنشُهِ لَ الْحُنُبُ عُسِّلَ عِنْدَ آبِى حَنِيْفَةً) وَقَالًا: لَا يُعَسَّلُ، لِآنَ مَا وَجَبَ بِالْجَنَابَةِ سَقَطَ بِالْمَوْتِ وَالثَّانِي لَمْ يَجِبُ لِلشَّهَادَةِ . وَلَابِي حَنِيْفَةَ آنَّ الشَّهَادَةَ عُرِفَتُ مَا نِعَةً غَيْرٌ رَافِعَةٍ فَلَا تَرُفَعُ الْجَنَابَة .

وَقَدُ صَحَّ أَنَّ حَنُ ظُلَةً لَمَّا أُسْتُشْهِدَ جُنبًا غَسَلَتُهُ الْمَلائِكَةُ، وَعَلَى هِلْذَا الْحِلافِ الْحَائِضُ وَالنَّفَسَاءُ إِذَا طَهُ رَتَا وَكَذَا قَبُلَ الِانْقِطَاعِ فِي الصَّحِيحِ مِنْ الرِّوَايَةِ، وَعَلَى هِلْذَا الْحِلافِ السَّيْفَ مَنْ الرِّوَايَةِ، وَعَلَى هِلْذَا الْحِلافِ السَّيْفَ لَهُ مَا أَنَّ الصَّبِيّ لَهُمَا أَنَّ الصَّبِيّ اَحَقُ بِهَذِهِ الْكَرَامَةِ وَلَهُ أَنَّ السَّيْفَ كَفَى عَنُ الْعُسُلِ فِي حَقِّ شُهَدَاءِ السَّيْفَ كَفَى عَنُ الْعُسُلِ فِي حَقِّ شُهَدَاءِ أَنُ الصَّبِيّ لَهُ مَا أَنَّ الصَّبِيّ فَلَمْ يَكُنُ فِي مَعْنَاهُمْ .

کے اور جس مخص کواہل حرب، اہل بغات یا ڈاکوؤں نے خواہ کسی بھی چیز سے قبل کیا ہوتو اسے بھی عسل نہیں دیا جائے گا۔ کیونکہ شہداء احد سارے کے نمارے تلوار واسلحہ سے آل ہونے والے نہ تھے۔

اوراگرکوئی محض حالت جنابت میں شہید ہوا تو امام اعظم بھتات کے فرد کیداس کوشل دیا جائے گا۔ جبکہ صاحبین کے فرد کید

اس کوشل نہیں دیا جائے گا۔اس کی دلیل ہیہ کہ جوشل جنابت کی وجہ واجب ہوا ہے وہ موت کی وجہ سے ساقط ہوجائے گا۔اور
دوسراعشل شہادت کی وجہ سے واجب نہیں ہوا۔ جبکہ امام اعظم بیانیہ کی دلیل ہیہ ہے۔ کہ شہادت عشل میت کے وجوب کو مانع ہے۔
منسل واجب سے عظم کوشم کرنے والی نہیں ہے۔ لہٰ اوہ جنابت کو دور نہیں کرسمتی۔ اور سے جروابی حضرت حنظلہ بھائی جب مسلس واجب سے عظم کوشم کرنے والی نہیں ہے۔ ہبکہ دویا کہ حالت جنابت میں شہید ہوئے تھے تو فرشتوں نے ان کوشمل دیا تھا۔اس بنیاد پر حاکض ونظاس والی کا اختلاف ہے۔ جبکہ دویا کہ ہوجا کمیں۔ اور اس طرح انقطاع سے پہلے کا حکم ہے۔ بہی روایت سے جوجا کمیں۔ اور اس اختلاف پر بچہ ہے۔ جبکہ صاحبین فرماتے ہیں کہ بچواس کر امت کا زیادہ حقد ارہے۔ اور امام اعظم بڑتا تہ ہے کر دیک شہداءاحد کے جن میں شہوا۔

شہید کے شل وخون کا تھم

(وَكَلا يُسْعُسَلُ عَنْ الشَّهِيدِ دَمُهُ، وَلَا يُنْزَعُ عَنْهُ ثِيَابُهُ) لِمَا رَوَيْنَا (وَيُنْزَعُ عَنْهُ الْفَرْوُ وَالْحَشُوُ وَالْمُقَلَنْسُوَةُ وَالسِّلَاحُ وَالْمُحْفُ) لِآنَهَا لَيُسَتُ مِنْ جِنْسِ الْكَفَنِ (وَيَزِيدُونَ وَيُنْقِصُونَ مَا شَانُوا) إِنْمَامًا لِلْكَفَنِ اورشہید کے خون کونہ دھویا جائے اوراس سے کپڑول کوا تارا جائے۔اس کی دلیل وہی روایت ہے جوہم بیان کر تھیے البتہ غن میں اور شہید سے روئی ، پوشین ہتھیار اور موزول کا دور کر دیا جائے۔اس لئے کہ بیاشیا ، کفن کی جنس سے ہی نبیس ہیں۔البتہ غن ہی اور شہید سے روئی ، پوشین ہتھیار اور موزول کا دور کر دیا جائے۔اس لئے کہ بیاشیا ، کفن کی جنس سے ہی نبیس ہیں۔البتہ غن کو پورا کرنے سے لئے جس قدر جا ہیں بڑھا کیں یا کم کریں۔

ارتاث كى تعريف دا حكام كابيان

قَالَ (وَمَنُ أُرُثُكَ غُسِّلَ) وَهُوَ مَنْ صَارَ خَلْفًا فِي حُكُمِ الشَّهَادَةِ لِنَيْلِ مَرَافِقِ الْحَيَاةِ لِآنَ بِذَلِكَ يَخُلُمُ الشَّهَادَةِ لِنَيْلِ مَرَافِقِ الْحَيَاةِ لِآنَ بِذَلِكَ يَخُلُ اللَّهُ اللِّهُ اللَّهُ اللَ

وَشُهَ آءُ أُحُدِ مَاتُوا عَطَاشَى وَالْكَأْسُ تُدَارُ عَلَيْهِمْ فَلَمْ يَقْبَلُوا حَوْفًا مِنْ نُفْصَانِ الشَّهَادَةِ، إلَّا إِذَا حُمِلَ مِنْ مَصْرَعِهِ كَىٰ لَا تَطَاهُ الْحُيُولُ، لِآنَهُ مَا نَالَ شَيْنًا مِنُ الرَّاحَةِ، وَلَوْ آوَاهُ فُسُطَاطَ آوُ إِذَا حُمِلَ مِنْ مَصْرَعِهِ كَىٰ لَا تَطَاهُ الْحُيُولُ، لِآنَهُ مَا نَالَ شَيْنًا مِنُ الرَّاحَةِ، وَلَوْ آوَاهُ فُسُطَاطَ آوُ يَخْدِمَةٌ كَانَ مُرْتَثًا لِمَا بَيَّنَا (وَلَوْ بَقِى حَيًّا حَتَى مَضَى وَقُتُ صَلَاةٍ وَهُوَ يَعْقِلُ فَهُوَ مُرْتَثًى) لِآنَ يَنْكُ الصَّلَاةَ صَارَتُ دَيْنًا فِي ذِمَيْهِ وَهُو مِنْ آحُكَامِ الْآحُيَاءِ . يَلْكَ الصَّلَاةَ صَارَتُ دَيْنًا فِي ذِمَيْهِ وَهُو مِنْ آحُكَامِ الْآحُيَاءِ .

قَى لَ: وَهِلْذَا مَرُوِى عَنْ آبِى يُوسُفَ، وَلَوُ آوُصَى بِشَىءٍ مِنْ أَمُورِ الْآخِرَةِ كَانَ ارْتِثَابًا عِنْدَ آبِى يُوسُفَ، وَلَوُ آوُصَى بِشَىءٍ مِنْ أَمُورِ الْآخِرَةِ كَانَ ارْتِثَابًا عِنْدَ آبِى يُوسُفَ لِلاَيْدُ مِنْ آخِكَامِ الْآمُواتِ . يُوسُفَ لِآنَهُ مِنْ آخِكَامِ الْآمُواتِ .

کے فرمایا: اور جس شخفی نے ارتاث کو پایا تو اسے قسل دیا جائے گا۔ اور مرتب وہ شخص ہے جوزندگی کے فوا کہ حاصل کرنے کی وجہ سے تھی شہادت میں پرانا ہوجائے۔ اس کی وجہ سے کہ اس پرظلم کا اثر بھی تو ہاکا ہوا ہے۔ لہٰذا وہ شہداء احد کے تھم میں نہوگا ارتباث اے کہتے ہیں۔ جو کھائے ، ہے ہوئے ،اس کی دواء کی جائے یا اسے معرکہ سے متعل کرلیا جائے۔ کیونکہ اس نے زندگی کے پچھوفو اکد حاصل کر لئے ہیں۔

جبکہ شہداء احدتو پیاس ہی میں دم تو ڑکے حالانکہ پیالہ انہیں پیش کیا گیا گرانہوں نے نقصان شہادت کی وجہ ہے اس کو قبول نہ کیا۔ گران کو آل گاہ ہے اس وجہ ہے اٹھا لیا گیا تھا تا کہ گھوڑے نہ روند ڈالیس ۔ لہٰذااس نے سکون ہے چھے حاصل نہ کیا اورا گراہے کی بڑے یا چھو نے نیمے میں جگہ لی تو اس نے ارتاث پالیا۔ اس کی دلیل وہی ہے جوہم بیان کر چکے ہیں۔ اورا گروہ وقت نماز تک زندہ اس طرح رہا کہ وہ بچھ ہو جھر کھتا ہے تب بھی وہ ارتاث پانے والا بھی ہوگا کیونکہ یہ نماز اس کے ذمہ میں قرض ہوگئی۔ اور زندول کے ادکام میں بھی یہی ہے۔

صاحب بدایہ نے فرمایا: بیروایت امام ابو یوسف بھینیا ہے کی بیان کی گئی ہے۔اور اگر آخروی معاملات میں ہے کسی چیز وصیت کی تب بھی وہ ارتاث پانے والا ہوگا۔ کیونکہ یہ بھی راحت ہے۔ جبکدامام محمد بریستا کے زو کیے بیارتاث بیس۔اس لئے یہ فوت ہونے والے کو الا ہوگا۔ کیونکہ یہ بھی راحت ہے۔ جبکدامام محمد بریستا کے زو کے بیارتاث بیس۔اس لئے یہ فوت ہونے والے لوگوں کے احکام میں سے ہے۔

مدوقصاص میں قتل ہونے والے کابیان

(وَمَنُ قُتِلَ فِي حَلِّ اَوُ فِصَاصٍ عُسِّلَ وَصُلِّى عَلَيْهِ) لِآنَهُ بَاذِلْ نَفْسَهُ لِإِيفَاءِ حَقِّ مُسْتَحَقِّ عَلَيْهِ، وَصُلِّى عَلَيْهِ) وَصُلِّى عَلَيْهِ، وَاللهِ تَعَالَىٰ فَلَا يَلُحَقُ بِهِمُ وَسُهُمُ لِا يُتِعَاءِ مَرْضَاةِ اللهِ تَعَالَىٰ فَلَا يَلُحَقُ بِهِمُ (وَمَنْ قُتِلَ مِنْ الْبُعَاةِ اَوْ قُطَّاعِ الطَّرِيقِ لَمْ يُصَلَّ عَلَيْهِ) لِلاَنْ عَلِيًّا رَضِى اللهُ عَنْهُ لَمْ يُصَلِّ عَلَى الْمُعَاةِ اللهُ عَنْهُ لَمْ يُصَلِّ عَلَى الْمُعَاةِ اللهُ عَنْهُ لَمْ يُصَلِّ عَلَى الْمُعَاةِ اللهُ عَنْهُ لَمْ يُصَلِّ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَنْهُ لَمْ يُصَلِّ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَنْهُ لَمْ يُصَلِّ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَنْهُ لَمْ يُصَلِّ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَنْهُ لَمْ يُصَلِّ عَلَى إِلَى اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ مَلْ عَلَيْهِ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَنْهُ لَمْ يُصَلِّ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ الْمُ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهِ الْمُ الْعَلَى اللهُ عَلَيْهِ اللهُ اللهُ عَلَيْهِ الْعَلَى اللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ اللهُ عَلَيْهِ الْعَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهِ الْعَلَى اللهُ اللهُ عَلَيْهُ الْعَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ الْعُلِيلُ عَلَيْهُ اللهُ الْعُلَاعِ الطَّولِيقِ لَمْ مُنْصَلًا عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ الْعَلَامُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ الْعُلَاعِ الطَّيْ عَلَى اللهُ الْعَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ الْعُلِيلُ اللهُ لِي اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُو

کے اور جس مخص کو صدیا قصاص میں آل کیا حمیا اسے خسل بھی دیا جائے گا اور اس پرنماز جنازہ بھی پڑھی جائے گی۔ کیونکہ اس نے اپنی جان کو ایسے تق کی خاطر پیش کیا جواس پر واجب تھا۔اور شہداء احد نے اپنی جانوں کو اللہ تعالی رضا کے لئے پیش کیا ہے لہٰذاان کے ساتھ لاحق نہیں کیا جائے گا۔

اورابل بغات، ڈاکؤوں میں سے جو تفق قبل کیا کمیا سے باز جناز وئیس پڑھی جائے گی۔ کیونکہ معزرت علی افرانسی ڈائٹلنے ان پرنماز جناز وئیس پڑھی تھی۔

باب الصَّلَاكُا فِي الْكُعْبَةِ

﴿ بيرباب كعبه مين نمازير صنے كے بيان ميں ہے ﴾

باب کعبہ میں نماز پڑھنے کی مطابقت کابیان

عدامہ بررالدین عینی حفی بیشتہ لکھتے ہیں: یہ باب کعبہ میں نماز پڑھنے کے احکام کے بارے ہیں ہے۔ اور کعبہ مجدحرام کا نام

ہوتی ہے۔ جبکہ کعبہ میں نماز پڑھنا تمام نماز ول کے طریقہ ہے مختلف ہے۔ کیونکہ برطرت کی نماز جبات اربعہ میں ہے کسی جانب ضرور

ہوتی ہے۔ جبکہ کعبہ میں نماز پڑھنا اس سے اس لئے مختلف ہے کہ اس میں جس طرف چاہے تو جہ کرتے ہوئے نماز پڑھ سکتا

ہے۔ ابندااس وجہ اس کی جنس کے اختلاف کی وجہ سے تمام نماز ول سے اس کوموخر ذکر کیا ہے۔ اور اس کی دوسری وجہ سے کہ سے

ماز قلیل ہے۔ اور جنائز کے بعد اس کو ذکر کرنے کی وجہ سے کہ نفس سے ٹابت ہے کہ کعبہ میں جو دافل ہوا اس کے لئے امن کی

ماز تا سے اور اس طرح قبرمیت کے لئے ضامن ہے۔ (البنائیشرح البدایہ جم میں جم میں جو دافل ہوا اس کے لئے امن کی

ماز تا سے اور اس طرح قبرمیت کے لئے ضامن ہے۔ (البنائیشرح البدایہ جم میں جم میں جو دافل ہوا اس کے لئے امن کی

کعبہ میں فرض دُفلی نماز کے جواز کا بیان

(جَانِئَه قَرُضُهَا وَنَفُلُهَا) خِلَاقًا لِلشَّافِعِيِّ فِيهِمَا . وَلِمَالِكِ فِي الْفَرُضِ لِآنَهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ صَلَّى فِي جَوُفِ الْكَعْبَةِ يَوْمَ الْفَتْحِ، وَلَآنَهَا صَلَّلَاةٌ اُسْتُجُمِعَتْ شَرَائِطُهَا لِوُجُودِ اسْتِفْبَالِ الْقِبْلَةِ لِآنَ اسْتِيعَابَهَا لَيْسَ بِشَرْطٍ .

کے کعبہ میں فرض ونٹل نماز پڑھنا جائز ہے۔جبکہ امام شافعی جیستیہ کاان دونوں میں اختلاف ہے۔اورامام مالک تجیستیہ کافرض نماز میں اختلاف ہے۔ کیونکہ نبی کریم مُلَّ تَجَیِّم نے فتح مکہ کے دن کعبہ کے اندرنماز پڑھی ہے۔اور یہ ایسی نمازتھی جس میں تمام شرا لکا جمع ہوئیں ۔اس لئے کہ استقبال قبلہ پایا کیونکہ سارے قبلہ استعاب شرط نہیں ہے۔

م به میں باجماعت نماز پڑھنے کابیان

(فَإِنْ صَلَّى الْإِمَامُ بِجَمَاعَةٍ فِيهَا فَجَعَلَ بَعُضُهُمْ ظَهُرَهُ إِلَى ظَهْرِ الْإِمَامِ جَازَ) لِآنَهُ مُتَوَجِّهُ إِلَى الْقِبُلَةِ،

وَلَا يَـعْتَقِدُ اِمَامَهُ عَلَى الْخَطَأُ بِخِلَافِ مَسْالَةِ التَّحَرِّى (وَمَنْ جَعَلَ مِنْهُمْ ظَهْرَهُ اِلَى وَجُهِ الْإِمَامِ لَمْ تَجُزُ صَلَاتُهُ) لِتَقَدُّمِهِ عَلَى اِمَامِهِ . جب امام مسجد حرام میں لوگوں کونماز پڑھائے:

(وَإِذَا صَلَى الْإِمَامُ فِى الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ فَتَحَلَّقَ النَّاسُ حَوُّلَ الْكَعْبَةِ وَصَلَّوْا بِصَلَاةِ الْإِمَامِ، فَمَنْ كَانَ مِنْهُمْ اَقُرَبَ إِلَى الْكَعْبَةِ مِنْ الْإِمَامِ جَازَتُ صَلَاتُهُ إِذَا لَمْ يَكُنُ فِى جَانِبِ الْإِمَامِ) إِلاَّ التَّقَدُّمَ وَالتَّاتُحُرَ إِنَّمَا يَظُهَرُ عِنْدَ اتِّحَادِ الْجَانِبِ

کے اور جب امام نے مسجد حرام میں نماز پڑھائی پس لوگوں نے کعبہ کے گردحلقہ بنایا اور انہوں نے امام کے ساتھ نماز پڑھی۔ پس جو مخص کعبہ کی طرف امام سے بھی زیادہ قریب ہوتو اس کی نماز جائز ہے اگر چہوہ جانب نہ تھا۔ کیونکہ نقذم و تاخراتجاد جانب کے وقت ظاہر ہوتا ہے۔

كعبه كي حجيت پرنماز پرمضنے كابيان

(وَمَنْ صَـلَى عَلَى ظَهُرِ الْكَعْبَةِ جَازَتْ صَلاتُهُ) خِلاَفًا لِلشَّافِعِيِّ لِاَنَّ الْكَعْبَةَ هِيَ الْعَرْصَةُ، وَالْهَوَاءُ

إِلَى عَنَانِ السَّمَاءِ عِنْدَنَا دُوْنَ الْبِنَاءِ لِآنَهُ يُنْقَلُ: آلا تَرِى آنَهُ لَوْ صَلَّى عَلَى جَبَلِ آبِى قُبَيْسِ جَازَ وَلَا بِنَاءَ بَيْنَ يَدَيْهِ، إِلَّا آنَهُ يُكُرَهُ لِمَا فِيهِ مِنْ تَرُكِ التَّعْظِيمِ، وَقَدْ وَرَدَ النَّهُى عَنْهُ عَنْ النَّبِيّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

اورجس محض نے کعبہ کی جیت پرنماز پڑھی تو اس کی نماز جائز ہے۔ جبکہ امام شافعی میں ہے۔ اختلاف کیا ہے۔ کونکہ ہمارے نزدیک کعبہ میدان اور آسان تک فضاء ہی کا نام ہے کسی ممارت کا نام نہیں۔ کیونکہ وہ نتقل کی جاسکتی ہے۔ کیا آپ یہیں در کیھتے کہ اگر کسی محف نے ابونبیس پہاڑ پرنماز پڑھی تو اس کی نماز جائز ہے۔ حالانکہ اس کے سامنے ممارت (کعبہ) بی نہیں۔ لیکن مکروہ اس کئے ہے کہ اس میں تعظیم کا ترک ہے۔ اور اس سے نبی کریم مَنْ الْحِیْمُ کے اس میں تعظیم کا ترک ہے۔ اور اس سے نبی کریم مَنْ الْحِیْمُ نے منع کیا ہے۔

كتاب الركوة

﴿ يه كتاب زكوة كے بيان ميں ہے ﴾

س_{تاب الزكوة كى مطابق**ت** كابيان}

علامہ بدرالدین عینی حنفی میشند لکھتے ہیں: یہ کتاب زکو ۃ کے احکام میں ہے مصنف نے اس کونماز کے ساتھ ملایا ہے تا کہ اس کو اساس بنایا جائے اوراس کواس کی افتداء میں لائے ہیں کیونکہ اللہ تعالی نے قرآن میں ای طرح ذکر کیا ہے۔

نماز کومقدم کرنے کی وجہ یہ ہے کہ اس کامعنی خوبی میں بغیر کی واسطہ کے ہے اور زکو قاکواس کے ساتھ لاحق کرویا آگر چاس کا معنی حسن وخوبی ہے تاہم یہ واسطہ کے ساتھ ہے۔ لہذا یہ مرتبہ میں نماز سے بعد ہوا۔ اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ ذکو قاکونماز کے ساتھ معنی حسن وخوبی ہے تاہم یہ واسطہ کے ساتھ ہے۔ لہذا یہ مرتبہ میں نماز سے بعد ہوا۔ اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ دجوب عبادت کا سب اللہ تعالی کی فعت ہے اور فعت کی دواقسام ہیں۔ (۱) نعمت بدنی (۲) نعمت مالی ۔ اور فعت بدنی بردی ہوتی ہے جبکہ عبادت مالی تو بذر ایعہ مال فعت بدنی بردی ہوتی ہے جبکہ عبادت مالی تو بذر ایعہ مال ثابت ہوتی ہے۔ (البنائیشر حالبدایہ، جسم مرحد عائی اللہ اللہ موانیہ اللہ اللہ موانیہ اللہ کا بہت ہوتی ہے۔ (البنائیشر حالبدایہ، جسم مرحد عائی ا

علامه ابن محمود البابرتی حفی مُرَاثِیَّ لَکھتے ہیں: کہ مصنف کا زکوۃ کی کتاب کو کتاب الصلوۃ سے ملاتا کتاب اللہ کی بیروی ہے۔ کیونکہ قرآن مجید ہیں آیا ہے۔'' اُفِیہ مُسوا السصّلاۃ وَ آتُوا الزَّ سَکاۃ'' کیونکہ نماز بغیر کسی واسطے کے خود پہنورنی ہے جبکہ ذکوۃ اس کے ساتھ منحق ہے۔اصول فقد والوں نے بھی بہی ترتیب رکھی ہے۔ (عنایہ ٹرح البدایہ، جسابم مہم، بیروست)

علامه صلفی حنفی میشند لکھتے ہیں: بیاس مقامات پرز کو ہ کونماز کے ساتھ ذکر کیا گیا ہے۔ (دریخار،ج ابس ۱۲۹ بجہائی دیلی)

یمی وجہ ہے کہ نماز ہر مخص پر فرض ہے خواہ وہ صاحب نصاب ہویانہ ہوئی اس کے غریب یا امیز ہونے کا کوئی اعتبار نہیں ہے۔ جبکہ اس کے خریب یا امیز ہونے کا کوئی اعتبار نہیں ہے۔ جبکہ اس کے متعالم میں اور کوئی کے تعداد میں کثرت ہے۔ جبکہ اس کے متعلق کتاب یعنی مقابلے میں ذکو قاصر ف اصحاب نصاب دیتے ہیں۔ جن کی تعداد کیل ہوتی ہے لہٰذا مصنف نے ان مسائل ہے متعلق کتاب یعنی نماز کومقدم ذکر کیا ہے۔ کیونکہ اس میں لوگوں کی کثرت ہوتی ہے۔

ز كوة كالغوى وشرعى معنى

رکوۃ کالغوی معنی ہے۔ بڑھنا، زیادہ ہونا۔ جب بھیتی بڑھ جائے توائے 'زکسا الزرع ''کہاجاتا ہے۔ جبکہ فعنہاء کے عرف میں زکوۃ کالغوی معنی ہے۔ بڑھنا، زیادہ ہونا۔ جب بھیتی بڑھ جائے توائے ۔ جبکہ اس کے وجوب کا اعتبار سال کے گزرنے میں زکوۃ اس کام کانام ہے کہ جس کے ذریعے مالی حق کے واجب کوادا کیا جاتا ہے۔ جبکہ اس کے وجوب کا اعتبار سال کے گزرنے اور نصاب معنات اعمال اور نصاب معنات اعمال اور نصاب معنات اعمال

ے بجبکہ صفات اعیان سے نیس ہے۔ اور اس کا اطلاق اوا کروہ مال پر کیا جاتا ہے۔ کیونکہ اللہ تعالی نے ارشاد فرمایا " و آنسسوا الزَّ تکافَّ" اس کا اوا کریا صرف عین ہی تھے ہے۔ (منایہ ٹرن البدایہ، جس اس میں بیروت)

علامہ ابن ہمام خفی مُرِینیۃ لکھتے ہیں: کہ ذکو ۃ وہ مخصوص مال ہے۔ اور یہی اس کا سبب ہے۔ یعنی وہ مال نامی خوا وبطور حقیقت بڑھنے والا ہو یا تھمی طور پر بڑھنے والا ہو۔ اس وجہ ہے اس کی اضافت کرتے ہوئے اس کو ذکو ۃ کا مال کہا گیا ہے۔ جبکہ فقیماء کے عرف میں نئس مال کے دینے کو ذکو ۃ کہا جاتا ہے۔ اور اس کی لغوی مناسبت یہی ہے کہ مزکی اس کا سبب تب بنمآ ہے جب مال بڑھ کر اس کو حاصل ہو جائے۔ (فتح القدیر ، جسم ہیں ۱۳۸۱، بیروت)

بنام علی بن محمد الزبیدی بغدادی حفی میشد کھتے ہیں: زکوۃ کا لغوی معنی مال کا بڑھنا ہے۔ اور یہی بڑھنا ہی اس کا سبب ہے کے ونکہ دنیا میں چیچے رہ جانے والا مال بڑھ جاتا ہے اور آخرت میں اس کا تواب بڑھ جاتا ہے۔ اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ طہارت سے عبارت ہے۔ جس طرح اللہ تعالی کا فرمان ہے۔ '' (قَلْدُ اَفْلَحَ مَنْ تَزَّتَی، ' 'یعنی انسان کو گنا ہوں سے باک کرتا ہے۔ جبکہ اصطارح شرع میں معلوم مال کی مخصوص مقدار کو اوا کرنا ہے۔ اور اہل اصول محققین کے زدیک بیمز کی کے قتل سے عبارت ہے۔ مال مؤوی سے عبارت نہیں۔ (جربرو نیزوں جابس ۱۹۵۰ء بیروت)

علامہ طبی شافعی مینید لکھتے ہیں: زکو آ کے فظی معنی ہیں طہارت و برکت اور بڑھنااصطلاح شریعت میں زکو آ کہتے ہیں اپنے مال کی مقدار متعین کے اس حصہ کو جوشر بعت نے مقرر کیا ہے کس متحق کو مالک بنا دیناز کو آ کے لغوی معنی اور اصطلاحی معنی دونوں کو سال کی مقدار متعین کے ایک حصہ کا کس متحق کو مالک بنا وینا ہے۔ اور مال کے باقی ماندہ سامنے رکھ کر میں بچھ لیجے کہ میغل بعنی اپنے مال کی مقدار متعین کے ایک حصہ کا کس متحق کو مالک بنا وینا ہے۔ اور مال کے باقی ماندہ حصے کو پاک کر دیتا ہے اس میں حق تعالیٰ کی طرف سے برکت عطافر مائی جاتی ہے اور اس کا وہ مال ندصرف بید کہ دنیا میں بڑھتا اور زیادہ ہوتا ہے بلکہ اخروی طور پر اللہ تعالیٰ اس کے تو اب میں اضافہ کرتا ہے اور اس کے مالک کو گنا ہوں اور دیگر بری خصلتوں مثانیا بخل وغیرہ سے یاک وصاف کرتا ہے اس لیے اس فعل کوز کو آ کہا جاتا ہے۔

ز کو ۃ کوصد قدیمی اس لیے کہا جاتا ہے کہ بیعل اپنے مال کا ایک حصہ نکا لنے والے کے دعویٰ ایمان کی صحت وصدافت پر دلیل ہوتا ہے۔ (شرح مشکوۃ ، کتاب الزکوۃ)

ز كوة كى تعريف:

علامہ بدرالدین عینی حنفی میں اصطلاح شرع میں آزاد، عاقل، بالغ مسلم جب مالک نصاب تام ہوجائے جس پر ایک سال گزر جائے اس مال کوالٹد کی رضا کے لئے مصرف تک پہنچانا تا کہ اس سے فرض ساقط ہوجائے اوراس میں زکو ۃ اداکر نے والے کوفائدہ بیمنی تواب اور جس کوادا کی اس کوفائدہ لیمنی دنیاوی نفع حاصل ہوجائے۔

تاج الشریعہ فرماتے ہیں۔سال گزرنے والے نصابی مال کا فقیر کو دینا زکو ہ کہلاتا ہے۔ کیونکہ اس کے وجوب کوصفات فعل کے ساتھ موصوف کیا گیا ہے۔

علامه ملاؤالدین صلفی حنفی جنالیة ککھتے ہیں: کہصاحب تنویرالابصارز کو ق کی تعریف کرتے ہوئے ککھتے ہیں ذکو ق شارع کی

مقرر ردہ حصہ کا فقط رضائے البی کے لئے کسی مسلمان فقیر کواس طرح مالک بنانا کہ ہرطرح سے مالک نے اس شے سے نفع حامل مقرر کردہ حصہ کا فقط رضائے البی کے لئے کسی مسلمان فقیر کواس طرح مالک بنانا کہ ہرطرح سے مالک نے اس شے سے نفع حامل ر مین مسلمان باشمی نه جواور نه بی اس کامونی جو - (در مقار ، ج ام ۱۲۹، جهانی دیلی) نهرناموبشر طبکه و همسلمان باشمی نه جواور نه بی اس کامونی جو - (در مقار ، ج ام ۱۲۹، جهانی دیلی) نهرناموبشر طبکه و همسلمان باشمی نه جواور نه بی اس کامونی جو - (در مقار ، ج ام ۱۲۹، جهانی دیلی)

علامہ نووی شافعی مینید کلھتے ہیں کہ امام ابولسن واحدی مینید نے کہا ہے۔ زکو ۃ مال کو پاک کرتی ہے اس کی اصلاح کرتی ہے اس کا فرق کرتی ہے۔اور میطا ہر ہے کہ اس کی اصل زیادتی ہے جس طرح کہا ہے اس نے زراعت کی تو اس میں زیادتی ہوتی ہے یعنی جس طرح زراعت میں ترقی ہوتی ہے اس کے دانے بڑھتے جاتے ہیں جوزیادہ ہوجاتے ہیں۔اور یہاں زکوۃ سے مراد بھلائی میں زیادتی ہے۔اوراسی نوگوں میں جوسب سے زیادہ نیک ہوتا ہے وہی مزکی بینی تذکیفس والا ہے۔ میں زیادتی ہے۔اوراسی نوگوں میں جوسب سے زیادہ نیک ہوتا ہے وہی مزکی بینی تذکیف والا ہے۔

(مجموع، چ۵، مل۱۸۸، بیروت)

وجوب زكوة كابيان

(الزَّىَاةُ وَاجِبَةٌ عَلَى الْمُحرِّ الْعَافِلِ الْبَالِعِ الْمُسْلِمِ إِذَا مَلَكَ نِصَابًا مِلُكًا تَامًّا وَحَالَ عَلَيْهِ الْحَوْلُ) آمَّا الْوُجُوبُ فَلِقَوْلِهِ تَعَالَىٰ (وَآتُوا الزَّكَاةَ) وَلِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الطَّكَاةُ وَالسَّكَامُ " (اَذُوا زَّكَاةً آمُوَالِكُمُ وَعَلَيْهِ إِجْمَاعُ الْأُمَّةِ .

وَالْهُوَادُ بِالْوَاجِبِ الْفَرْضُ لِآنَهُ لَا شُبُهَةَ فِيهِ، وَاشْتِرَاطُ الْحُرِّيَّةِ لِآنَّ كَمَالَ الْمِلْكِ بِهَا، وَالْعَقُلُ وَالْبُلُوعُ لِمَا نَذْكُرُهُ، وَالْإِسْلَامُ لِآنَ الزَّكَاةَ عِبَادَةٌ وَلَا تَتَحَقَّقُ العبادة مِنْ الْكَافِرِ، وَلَا بُدَّ مِنْ مِلْكِ مِقْدَارِ النِّصَابِ لِآنَهُ عَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالسَّلامُ قَدَّرَ السَّبَبِ بِهِ، وَلَا بُدَّ مِنُ الْحَوْلِ ِ لِآنَهُ لَا بُدَّ مِنْ مُدَّةٍ يَتَحَقَّقُ فِيهَا النَّمَاءُ، وَقَدَّرَهَا الشَّرْعُ بِالْحَوْلِ لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلَامُ " (لَا زَكَاةً فِي مَالِ حَسَّى يَحُولَ عَلَيْهِ الْحَوْلُ) وَلَاّنَهُ الْمُتَمَكِّنُ بِهِ مِنْ الِاسْتِمْنَاءِ لِاشْتِمَالِهِ عَـلَـى الْفُصُـولِ الْمُخْتَلِفَةِ، وَالْغَالِبُ تَفَاوُتُ الْاَسْعَارِ فِيهَا فَأْدِيرَ الْحُكُمُ عَلَيْهِ .ثُمَّ قِيلَ: هِي وَاجِبَةٌ عَـلَى الْفَوْرِ لِلَّنَّهُ مُفْتَضَى مُطْلَقِ الْآمْرِ، وَقِيلَ عَلَى التَّرَاخِي لِأَنَّ جَمِيعَ الْعُمْرِ وَقُتُ الْإِدَاءِ، وَلِهِلَا اللَّا تُضْمَنُ بِهَلَاكِ النِّصَابِ بَعُدَ التَّفُرِيطِ .

ے زکوۃ ہرآ زادہسلمان، عاقل، بالغ پرداجب ہے جبکہ وہ نصاب تام کا مالک ہوجائے اوراس پرایک سال گزرجائے ادراس كاوجوب الله تعالى كے اس فرمان كى وجد ہے ہے "و آته وا اللوّ تكاة" اور نبى كريم مَنَ تَقَيْم كاس فرمان كى وجد ہے كہم اسے اموال ہے زکو ہ دو۔اوراس پرامت کا جماع ہے۔ (ترندی،ابن مبان متدرک)

اور واجب ہے مرا دفرض ہے کیونکہ اس میں کوئی شبہیں ہے۔اور حریت کی شرط اس لئے ہے کہ ملکیت نصاب اس کے ساتھ ململ ہوتی ہے۔ عقل اور بلوغ کی دلیل ہم ذکر کر چکے ہیں۔اوراسلام کی شرط اس لئے ہے کہ زکوۃ عبادت ہے جوکسی کا فرسے ٹا بت نبیں ہوتی ۔اور ملکیت نصاب کی مقدار ضروری ہے کیونکہ نبی کریم متافقی نے اس (نصاب) کوسبب قرار دیا ہے۔اور سال کا محررنا مغروری ہے۔ کیونکہ اس کا بڑھنا آئی مدت میں تحقق ہوتا ہے۔ لہذا شریعت نے اس کوایک سمال کے ساتھ بیان کیا ہے۔

کیونکہ نجی کریم مُنافِیْن نے فرمایا بھی مال پرز کو ہ نہیں حتی کہ اس پر سمال گزر جائے۔ اور اس دلیل کی بنا و پر بھی کہ بڑھنے کی طاقت

(ایک سمال) ہی وینے والا ہے۔ اس لئے کہ سمال مختلف فعملوں کوشامل ہوتا ہے۔ اور عام طور پر ان فعملوں کی قیمتوں میں فرق ہوتا ہے۔ انہذا تھم کا دارومدار ہی (سمال) ہوگا۔

پھر(فقہاء)نے فرمایا: کہاس کوفوری طور پرادا کرنا واجب ہے۔ کیونکہ امر کے اطلاق کا نقاضہ یہی ہے۔اور یہ بھی کہا گیا ہے۔ کہ تاخیر سے واجب ہے۔ کیونکہ ساری عمراس کی ادائیگی کا وفت ہے۔لہٰذاغفلت کی صورت میں نصاب ہلاک ہونے کے بعد وہ ضامن نہ ہوگا۔

بيح اور مجنون پرز كوة واجب نه ہونے كابيان

(وَكَيْسَ عَلَى السَّيِقِ وَالْمَجْنُونِ زَكَاةٌ) حِلَاقًا لِلشَّافِعِي رَحِمَهُ اللَّهُ فَإِنَّهُ يَقُولُ: هِى غَوَامَةٌ مَسَالِيَّةٌ فَشُعْتَبُرُ بِسَانِوِ الْمُوَّنِ كَنْفَقَةِ الزَّوْجَاتِ وَصَارَ كَالْعُشُو وَالْخَوَاجِ .وَكَنَا آنَّهَا عِبَادَةٌ فَلَا تَسَاذَى إِلَّا بِسِلِا خُتِيَادِ تَعْقِيقًا لِمَعْنَى الِابْتِلَاءِ، وَلَا الْحَتِيَادَ لَهُمَا لِعَدَمِ الْعَقُلِ، بِخِلَافِ الْمُوَاجِ تَسَاذَى إِلَّا بِسِلِا خُتِيَادِ تَعْقِيقًا لِمَعْنَى الِابْتِلَاءِ، وَلَا الْحَتِيَادَ لَهُمَا لِعَدَمِ الْعَقُلِ، بِخِلَافِ الْمُوَاجِ لَا الْمُعَلِّى الْمُعْوَى الْمُولَّةِ وَمَعْنَى الْعَلَمِ الْعَقْلِ، بِخِلَافِ الْمُواجِ لَلْهُ اللهُ اللهُ مُؤْلَةُ اللهُ ا

کے بچاور مجنون پرز کو ہنہیں ہے۔ جَبکہ امام شافعی نیستیٹ نے اس میں اختلاف کیا ہے اور وہ فرماتے ہیں۔ زکو ہالی حق ہے لہذا بیتمام دوسرے مالی حقوق کی طرح ہے۔ جس طرح ہویوں کا نان ونفقہ ہے اور بیعشر وخراج کی طرح ہوگیا۔

جبکہ ہماری دلیل میہ ہے کہ زکو ۃ ایک عبادت ہے۔الہٰ ذامیہ اختیار کے بغیر ادانہیں ہوتی۔ تاکہ آ زمائش کا مطلب بورا ہو۔اور معددم عقل کےسبب ان دونوں میں کوئی اختیار نہیں۔ بہ خلاف خراج کے کیونکہ وہ زمین کی پیدوار ہے۔

اورای طرح عشر میں مؤنت کے معنی کا غلبہ ہے۔اورعبادت کا معنی تا ابع ہے۔اورا گراسے سال کے حصہ میں افاقہ ہو گیا تو یہ اس طرح ہے جیسے کسی کو رمضان کے کسی حصہ میں افاقہ ہوا۔اورا مام ابو یوسف بریسائڈ کے نز دیک تھم میہ ہے کہ سال کے اکثر حصے کا اختبار کیا جائے گا۔ جبکہ امام اعظم بریسائڈ کے نزدیک مجنون جب بالغ ہی اختبار کیا جائے گا۔ جبکہ امام اعظم بریسائڈ کے نزدیک مجنون جب بالغ ہی مجنونیت کی حالت میں ہوا تو اس کا سال افاقہ کے وقت سے شروع ہوگا۔وہ نابائغ کی طرح ہے جس طرح وہ بالغ ہوتا ہے۔ (بعنی جس طرح نابائغ بچے کے بالغ ہونے کا اعتبار وقت بلوغت کی طرح ہمنون کے افاقہ کو وقت بلوغت کی طرح مینون کے افاقہ کو وقت بلوغت کی طرح مینون کے افاقہ کو وقت بلوغت کی طرح مینون کے افاقہ کو وقت بلوغت کی طرح مینوں کے افاقہ کت کے ان کا میں میں میں کے افاقہ کی میں میں کو میں کے ان کا میں کی میں کے ان کی کو کی کو کی کو کی کا میں کو کت کے ان کی کو کی کو کی کا میں کو کی کو کو کی کو کو کی کو کو کو کی کو کی کو کو کو کو کو کو کو کی کو کو کو

مكاتب پرزكوة لازم نه بونے كابيان

(وَلَيْسَ عَلَى الْمُكَاتَبِ زَكَاةً) لِآنَهُ لَيْسَ بِمَالِكِ مِنْ كُلِّ وَجُهِ لِوُجُودِ الْمُنَافِى وَهُوَ الرِّقُ، وَلِهَادَا لَهُ يَكُنُ مِنُ اَهُلِ اَنْ يُعْتِقَ عَبُدَهُ . (وَمَنْ كَانَ عَلَيْهِ دَيُنْ يُحِيطُ بِمَالِهِ فَلَا زَكَاةَ عَلَيْهِ) وَلِهَادَا لَشَافِعِيُّ: تَجِبُ لِتَحَقَّقِ السَّبَ وَهُوَ مِلْكُ نِصَابِ تَامٍ .

وَلَنَ انَّهُ مَشُغُولٌ بِحَاجَتِهِ الْآصُلِيَّةِ فَاعْتُبِرَ مَعْدُومًا كَالْمَاءِ الْمُسْتَحَقِّ بِالْعَطَشِ وَثِيَابِ الْبِذُلَةِ وَالْمَهُ مَهُ وَالْهُ مَا كُفَرَ مِنْ دَيْنِهِ زَكَى الْفَاضِلَ إِذَا بَلَغَ نِصَابًا) لِفَرَاغِهِ عَنْ الْحَاجَةِ الْإَصْلِيَّةِ، وَالْمُرَادُ بِهِ دَيْنٌ لَهُ مُطَالِبٌ مِنْ جِهَةِ الْعِبَادِ حَتَّى لَا يَمْنَعَ دَيْنٌ النَّذُرَ وَالْكَفَّارَةَ، وَدَيْنُ الزَّكَاءَةِ مَائِعٌ حَالَ بَقَاءِ النِّصَابِ لِلْآنَهُ يُنْتَقَصُ بِهِ النِّصَابُ، وَكَذَا بَعُدَ الِاسْتِهُ لَاكِ حِلَاقًا لِزُقَرَ النَّوَاءُ وَمَا لَيُعَادِ عَلَا لَهُ مُعَالِكِ عِلَاقًا لِزُقَرَ

وَلاَبِى يُوسُفَ فِى النَّانِى عَلَى مَا رُوِى عَنْهُ لِآنَ لَهُ مُطَالِبًا لِآنَهَا وَهُوَ الْإِمَامُ فِى السَّوَائِمِ وَنَائِبُهُ فِى آمُوَالِ التِّبَارَةِ فَإِنَّ الْمُلَّاكُ نُوَّابُهُ . (وَلَيْسَ فِى دُوْرِ السُّكُنَى وَثِيَابِ الْبَدَنِ وَآثَاثِ الْمَنَازِلِ وَدَوَاتِ الرُّكُوبِ وَعَبِيدِ الْمِحْدُمَةِ وَسِلَاحِ الِاسْتِعْمَالِ زَكَاةً) لِآنَهَا مَشْغُولَةٌ بِالْحَاجَةِ الْآصُلِيَةِ وَلَيْسَتُ بِنَامِيَةٍ اَيْضًا، وَعَلَى هَٰذَا كُتُبُ الْعِلْمِ لِآهُلِهَا وَآلَاثُ الْمُحْتَرَفِينَ لِمَا قُلْنَا .

ے اور مکاتب پرزکو ہ واجب نہیں ہے۔ کیونکہ وہ کلی طور پر مالک ہی نہیں۔ کیونکہ عدم ملکیت یعنی رقیت پائی جارہی ہے۔ اہنداای وجہ سے وہ غلام کوآ زاد کرنے کی اہلیت نہیں رکھتا۔

اورجس بندے پراتنا قرض ہوکداس نے اس کے مال کو گھیرا ہوا ہوتو اس پر بھی زکوۃ واجب نہیں ہے۔جبکہ ام شافعی میشینہ نے فرمایا ہے کہ اس پر بھی ذکوۃ واجب ہے۔ کیونکہ سبب تحقق ہوا ہو نے فرمایا ہے کہ اس پر بھی ذکوۃ واجب ہے۔ کیونکہ سبب تحقق ہوا ہو مال کو حاجت اصلیہ بی شامل کیا جائے گا۔ جس طرح وہ پانی جو پیاس بھانے کے لئے تحقق ہوا ہو اورای طرح وہ کپڑا جوروز مرہ کے استعال اور خدمت گاروں کے لئے ہو۔اگر اس کا مال قرض سے زاکد ہوتو زاکد مال کی زکوۃ اورای طرح وہ کپڑا جوروز مرہ کے استعال اور خدمت گاروں کے لئے ہو۔اگر اس کا مال قرض سے زاکد ہوتو زاکد مال کی زکوۃ اورای طرح ہو ہوئی جائے۔ اور دین سے مراویہ ہے کہ بندوں کی طرف سے کوئی آس کا مطالبہ کرنے والا ہوجی کہ ندوں کی طرف سے کوئی اس کا مطالبہ کرنے والا ہوجی کہ ندوں صورتوں میں امام ابو یوسف بھنتینے نے اختلاف کیا ہے۔ اس ووٹوں صورتوں میں امام ابو یوسف بھنتینے نے اختلاف کیا ہے۔ اس ووٹوں صورتوں میں ابولیوسف بھنتینے نے اختلاف کیا ہے۔ اس دولوں میں دولوں میں ابولیوسف بھنتینے نے اختلاف کیا ہے اس کے جانوروں میں ابولیوسف بھنتینے نے اختلاف کیا ہے تا ہے۔اس کے کہ دین زکوۃ کا مطالبہ کرنے والاختص پایا جاتا ہے۔ ابنداج نے والے جانوروں میں ابولیوسف بھنتینے نے روایت کی ہے۔ اس لئے کہ دین زکوۃ کا مطالبہ کرنے والاختص پایا جاتا ہے۔ ابنداج نے والے جانوروں میں بندہ (حکم شرکی بھل درآ مدکرانے کے لئے) مسلمانوں کا اہام ہے۔ اور تجارت کے اموال اس کے تاب ہیں۔ ابندا الل کے مالکان بندہ (حکم شرکی بھل درآ مدکرانے کے لئے) مسلمانوں کا اہام ہے۔ اور تجارت کے اموال اس کے تاب ہیں۔ بندا اللے کہ الکان

هدايه حربراولين)

خودامام کے نائب ہو مکتے۔

رہائٹی محروں ، بدن کے کپڑوں ، کھر کے اٹاٹہ جات ، سواری کے جانوروں ، فدمت کے غلاموں اور استعال کے ہتھیاروں میں زکو ۃ واجب نہیں ہے۔ کیونکہ بیاشیاء جاجب اصلیہ میں مشغول کرنے والی ہیں۔ اور بیا شیاء بڑھنے والی بھی نہیں ہیں۔ اہل علم کی کتابیں اور ابل حرفت کے آلات بھی اس تھم میں ہیں۔ اس دلیل کے بیش نظر جوہم کہہ بچے ہیں۔

قرض کی مختلف صورتوں میں زکو ہے سے حکم شرعی کابیان

(وَمَنُ لَهُ عَلَى آخَوَ دَيْنٌ فَجَحَدَهُ سِنِينَ ثُمَّ قَامَتُ لَهُ بَيْنَةٌ لَمُ يُزَكِّهِ لِمَا مَضَى) مَعْنَاهُ: صَارَتُ لَهُ بَيْنَةٌ لِمُ يُزَكِّهِ لِمَا مَضَى) مَعْنَاهُ: صَارَتُ لَهُ بَيْنَةٌ بِاَنْ آفَرَ عِنُدَ النَّاسِ وَهِى مَسْالَةُ مَالِ الضِّمَادِ، وَفِيهِ خِلَاثُ زُفَرَ وَالشَّافِعِيّ، وَمِنْ جُمُلِيهِ الْمَعْلُهِ بِنَاهُ وَالْشَافِعِيّ، وَمِنْ جُمُلِيهِ اللَّهُ عَلَيْهِ بَيْنَةٌ وَالْمَالُ السَّاقِطُ فِي الْمَعْنَالُ السَّاقِطُ فِي الْمَعْنَالُ السَّاقِطُ فِي الْمَعْادُونُ فِي الْمَفَازَةِ إِذَا نَسِى مَكَانَهُ، وَآلَذِى آخَذَهُ السَّلُطَانُ مُصَادَرَةً .

وَوُجُوبُ صَدَقَةِ الْفِطْرِ بِسَبَ الْآبِقِ وَالطَّالِ وَالْمَغُصُوبِ عَلَى هٰذَا الْحِلَافِ . لَهُمَا اَنَّ السَّبِيلِ، وَلَنَا قَوُلُ عَلِي رَضِى السَّبِيلِ فَدُ تَحَقَّقَ وَقَوَاتُ الْيَلِ غَيْرُ مُحِلٍ بِالْوُجُوبِ كَمَالِ الْبِي السَّبِيلِ، وَلَنَا قَوُلُ عَلِي رَضِى السَّبِيلِ السَّبِيلِ وَلَانَ السَّبِيلِ عَمُو الْمَالُ النَّامِي وَلَا نَمَاءَ إِلَّا بِالْقُدُرَةِ عَلَى النَّهِ فَى الْمَالِ الْصِّمَادِ وَلَانَ السَّبِيلِ يَقُدِرُ بِنَائِبِهِ، وَالْمَدُفُونُ فِى الْبَيْتِ نِصَابٌ لِتَبَسُّرِ عَلَى النَّيْدِ وَلَا قُدُرَةً عَلَيْهِ . وَابْنُ السَّبِيلِ يَقُدِرُ بِنَائِبِهِ، وَالْمَدُفُونُ فِى الْبَيْتِ نِصَابٌ لِتَبَسُّرِ الْوَصُولِ إِلَيْهِ، وَفِى الْمَدُفُونِ فِى الْمَدُونِ فِى الْمَدْفُونِ فِى الْمَالِ الْوَصُولِ إِلَيْهِ، وَالْمَدُنُونُ فِى الْمَدُونِ فِى الْمَدُونِ فِى الْمَدْفُونِ فِى الْمَدْفُونُ فِى الْمَدُونُ فِى الْمَدَالِ الْعُمْدُونُ السَّبِيلِ وَلَا الْمُشَايِحِ .

وَلَوْ كَانَ الدَّيْنُ عَلَى مُقِرِ مَلِى ءِ أَوْ مُعُسِرِ تَجِبُ الزَّكَاةُ لِامْكَانِ الْوُصُولِ إِلَيْهِ ايْتِدَاءً اَوْ بِوَاسِطَةِ التَّخْصِيلِ، وَكَذَا لَوْ كَانَ عَلَى جَاحِدٍ وَعَلَيْهِ بَيْنَةٌ اَوْ عَلِمَ بِهِ الْقَاضِى لِمَا قُلْنَا وَلَوْ كَانَ عَلَى جَاحِدٍ وَعَلَيْهِ بَيْنَةٌ اَوْ عَلِمَ بِهِ الْقَاضِى لِمَا قُلْنَا وَلَوْ كَانَ عَلَى مَا حِيْفَةَ رَحِمَةُ اللَّهُ لِآنَ تَفْلِيسَ الْقَاضِى لَا يَصِحُ كَانَ عَلَى مُعَلِي مُفْلِسٍ فَهُو نِصَابٌ عِنْدَ أَبِى حَيْفَةَ رَحِمَةُ اللَّهُ لِآنَ تَفْلِيسَ الْقَاضِى لَا يَصِحُ عَيْفَةً وَعِمَةً اللّهُ عِنْدَهُ بِالتَّفْلِيسِ . وَابُولُولُوسَ مَعَ مُحَمَّدٍ فِى عَنْدَهُ بِالتَفْلِيسِ . وَابُولُولُوسَ مَعَ مُحَمَّدٍ فِى عَنْدَهُ بِالتَّفْلِيسِ . وَابُولُولُوسُ مَعَ مُحَمَّدٍ فِى عَنْدَهُ بِالتَّفْلِيسِ . وَابُولُولُوسُ مَعَ ابِي عَنْدَةً وَحِمَةُ اللّهُ فِى حُكُمِ الزَّكَاةِ وَعَايَةً لِجَانِبِ الْفُقَوَاءِ . تَحَقُّقِ الْإِفْلَاسِ ، وَمَعَ ابِي حَنِيْفَةَ رَحِمَهُ اللّهُ فِى حُكُمِ الزَّكَاةِ وَعَايَةً لِجَانِبِ الْفُقَوَاءِ .

اورجس تخص کا آورجس تخص کا قرض کسی دوسرے آ دمی پر ہے ہیں اس نے قرض کے کئی سالوں کا اُنکار کرویا۔ اور اس پرولیل قائم عولی تو وہ تخص گزرے دنوں کی زکو ۃ ادا نہ کرے گا۔ اس کا مطلب سے ہے کہ اس کے گواہ ہو گئے بینی مدیوں نے لوگوں کے سامنے قرض کا اقرار کر لیا۔ اور سے مسئلہ مال صفار کا ہے۔ مال صفار میں امام زفر ہجھ اور امام شافعی ہجھ تا کا اختلاف ہے۔ اور مال صفار ان اموال میں سے ہو مفقو دہوگیا اور وہ غلام جو بھا گ گیا ہے اور وہ جانور وغلام جو بہک کر گم ہو گئے ہیں۔ اور ای طرح وہ مال جو اس خصب کر لیا ہو اور وہ مال جس کو ہوا ہوں۔ اور دہ مال جو سمندر میں کر گیا ہواور وہ مال جس کو جنگل میں نے خصب کر لیا ہو۔ اس شرط کے ساتھ کہ خاصب پر گواہ نہ ہوں۔ اور دہ مال جو سمندر میں کر گیا ہواور وہ مال جس کو جنگل میں دفن کیا ہو۔ اور چھروہ اس کی جگہ بھول گیا ہو۔ اور وہ مال جس کو بادشاہ نے مالک سے الگ کردیا ہو۔ البت بھا گے ہوئے غلام ، گم شدہ

معد المسلم من المام المعلى من المراد المواجب المواجب المواجب المعدد الم المارون المراج المبيد عليت المراج المنطق كا فوت دوناه الإسباط الدين الماركان الدين على الماركان المراج الموقعة الماركة المراج المبيد عليت المراج المنطق كا فوت دوناه الإسباط الدين الماركان الدين المراج المراج المواجعة المو الماركة المراجعة المراقفي المرقق كا فراء المراجعة المداد المدادة مى بىرى ئىلىلىلىنىڭ ئىلىلىدىن ئىلىلىلىدىن دەرى ئىلىلىدىن ئىلىلىدىن ئادۇنىدىن ئىلىلىدىن ئىلىلىدىن ئالىلىدىن ئالىدىن ئالىلىدىن ئالىلىدىن ئالىلىدىن ئالىلىدىن ئالىلىدىن ئالىلىدىن وسب اورجومال دين وو ناشين يو بنواس و مسايل مو ناشي و مناسبة الماسية الموادر و ماساية الموادر و الماست الماست و المرج آسانان المبايل الماسية و الماسية و الماسية و الماسية و الماسية الموادر و الماست و الماسية و الماسية و ال

and the second second second

ه مدين تنهي مقرقرش دوريد و ديا ه و دمال دارد و يا تخف و مت دو قرار و قروز دري ما يوهم و دونته الى هور باي ال ا ودرا مردر

بعدولي ذريع مستقرض وصول كريم من مات ما ومدولي ذريع مستقرض ا میر آمریز ما سی ایسے تنعمل میدو جوادع کرمیات والا ہے سامروال پائے واجہ میرود اور میں تامین والاس قریش کا معم جورود می دیکھی اور اور آمریز ما سی ایسے تنعمل میدو جوادع کرمیات والا ہے سامروال پائے واجہ میرود اور میں میں تامین کا معم جورود می

ا اورا نرقرن کی ایسے تھے مقربے دو دونور ناب دوتو ایام افقعہ نہیں ناز میں یکی ڈرو تو نعمان ب دونا ہونا کی انتخاصی ویس اورا نرقران کی ایسے تھی مقربے دو دونور ناب دوتو ایام افقعہ نہیں ناز میں بیٹونی ڈرو تو نعمان ب دونا کی انتخاصی ویس عن منف قراردینا می نین به بنوره میمد نبیتنات از در کیدا میت میشندن به نفس نیاز کو قاوان به شده و می به ینگار تامش کے فلس سرے سے ایام محمد کینٹینے کے نوز کیک افازا کے دیت دوجا تا ہے ہاں وہ اوم اوج بیشک کینٹیا قبو سے افران کٹری اوم محمد کینٹیوا کے اواقعہ

شجارت كى نيت من خريرى جائ والى خدم يكام بالمرى بيار و 5 كالعلم

وَمَنْ اشْتَرى جَارِيَةً لِلتِّجَارَةِ وَنُوَاهَا لِلْجِلْمَةِ بَطَلَتْ عَنْهَا الزُّكَاةُ) لِاتِّضَالَ النِّيِّةِ بِالْعَمْلَ وَهُوْ نَ إِنَّ السِّجَارَةِ (وَإِنْ نَوَاهَا لِلسِّجَارَةِ بَعْدَ ذَلِكَ لَمْ تَكُنْ لِنَيْجَارَةِ خَتَى نِيبعْهَا فَيْكُونَ فِي تَمْيَهَا زَكَ يُنَ إِلاَنَّ النِّيَّةَ لَـمُ تَشْصِلُ بِالْعَمَلِ إِذْ هُوَ لَهُ يَنْجِزُ فَلَهُ تُخَبِّرُ . وَإِلهِمَّا يَصِيرُ الْمُسَافِرُ مُقِيمًا سِمُجَرَّدِ النِيَّةِ، وَلَا يَصِيرُ الْمُقِيمُ مُسَافِرًا بالنيقالَا بِالسَّفَرِ (وَإِنْ الْمُشْرِي صَيْنًا وَنَوَاهُ لِلْيَجَارَةِ كَانَ لِللَّهِ جَارَةِ لِاتِّتِ اللَّهِ الْعُمَّلِ. بخيلًا في ذا إذا وَرِثَ وَنُوَى النِّجَارَةَ ، لِأَنَّهُ لَا عُمَلَ مِنْهُ، وَلَوْ مَلَكَهُ بِالْهِبَةِ أَوْ بِالْوَصِيَّةِ أَوْ النِّكَاحِ أَوْ الْخُلْعِ أَوْ الضُّلُحِ عَنْ اتَّقَوْدِ وَفَوَاهُ لِلنِّيجَازَةِ كَانَ لِلسِّجَارَةِ عِنْدَ أَبِي بُوسُفَ رَحِمَهُ اللَّهُ لِاقْتِرَائِهَا بِالْقِمَالِ، وَعِنْدَ مُحَمَّدٍ لَا يَصِبرُ لِلْتُجَارَةِ لِالْتُهَا لَهُ تُقَارِنُ عَمَلَ النِّجَارَةِ، وَقِبلَ الاخْتِلَافُ عَلَى عَكَيهِ .

ے اور چس بندے نے تھارت کے نے اکید و نرق شریع تی اور اس فیدمت کی تیت کر ڈی اور اس و ندی کی زیاو تو 🔌 ہ میں ہوئی۔ کیونکہ نبیت تمن کے ساتھ متعلق ہونچیل ہے ساور و وتنی رہ کو چھوٹر ہے ساور آئراس کے بعد تنج رہ کی نبیت کرنی قوم و ونرق تجارت ك في التي رحق كره والن ونرق وجي وإيف البالي ونرق كشين من ركوة بوك وكي تعاليات ميت كل الم

هدایه دیزازلین) که هداید دیزازلین)

کے ماتھ متعل نہ ہوئی۔ کوئکہ اس مخص نے تجارت کا کوئی کام نہیں کیا للبذا نیت (تجارت) معتبر نہ ہوئی۔ بی ولیل ہے کہ ممافر میں مرف نیت کی وجہ سے مسافر نہیں ہوتا۔ مگر جب تک وہ مفر نہ کر ہے۔
مرف نیت کی وجہ سے مقیم ہوجا تا ہے۔ جبکہ تیم مرف نیت کی وجہ سے مسافر نہیں ہوتا۔ مگر جب تک وہ مفر نہ کر ہے۔
اور اگر اس نے کوئی چیز خریدی اور اس میں تجارت کے لئے نیت کی تو وہ تجارت بن گئی۔ کیونکہ یہاں نیت مل کے مماقر اور نگر ہوئی ہے۔ بہ خلاف اس مسلکہ کے کہ جب اس نے میراث میں کوئی چیز پائی اور پھر اس نے تجارت کی نیت کر لی ۔ کیونکہ اس کا کوئی میں ہوئی ہے۔ بہ خلاف اس مسلکہ کے کہ جب اس نے میراث میں کوئی چیز کا مالک بنایا وصیت کی وجہ سے مالک بن گیایا نکاح کے ذریعے تی ملک تعامل ہوا میں تجارت کی نیت کر فی تو امام ابو پوسف میں تی خزد یک وہ اثیا ہوئی ہوئی ہے۔ جبکہ امام محمد مُؤسَّسُت کے زدیک وہ چیز تجارت کی نیت تجارت کے لئے ہوجا میں گیں۔ اس لئے کہ نیت علی کے مماتھ ملی ہوئی ہے۔ جبکہ امام محمد مُؤسَّسُت کے زدیک وہ چیز تجارت کی نیت تجارت کے گئے ہوجا میں گیں۔ اس لئے کہ نیت علی کے مماتھ ملی ہوئی ہے۔ وہ بیانہ اس کے مرتب اس کے کہ نیت تجارت کے ملے کہ دو انہیں ہے۔ اور میر بھی کہا گیا ہے کہ بیا ختلاف اس کے برعمل ہے۔ میں کہا گیا ہے کہ بیا ختلاف اس کے برعمل ہے۔ میں کہا گیا ہے کہ بیا ختلاف اس کے برعمل ہے۔ میں کہا گیا ہے کہ بیا ختلاف اس کے برعمل ہے۔

ز کو ق کی اوا لیگی کے لئے نیت مقارنہ کا بیان

(وَلَا يَسَجُوزُ أَذَاءُ الزَّكَاةِ إِلَّا بِنِيَّةٍ مُقَارِنَةٍ لِلْآذَاءِ، أَوْ مُقَارِنَةٍ لِعَزْلِ مِقْدَارِ الْوَاجِبِ) لِآنَّ الزَّكَاةَ عِبَادَةٌ فَكَانَ مِنْ شَرْطِهَا النِّيَّةُ وَالْاَصُلُ فِيهَا اللاقْتِرَانُ، إِلَّا أَنَّ الدَّفْعَ يَتَفَرَّقُ فَاكْتُفِي بِوُجُودِهَا حَالَةَ الْعَزُلِ تَيْسِيرًا كَتَقَدُم النِّيَّةِ فِي الصَّوْمِ.

(وَمَنْ تَصَدَّقَ بِجَمِيعِ مَالِهِ لَا يَنْوِى الزَّكَاةَ سَقَطَ فَرُضُهَا عَنْهُ اسْتِحْسَانًا) لِآنَ الْوَاجِبَ جُزْءٌ مِنْهُ فَكَانَ مُتَعَيِّنًا فِيهِ فَلَا حَاجَةَ اِلَى التَّعْيِينِ

(وَلَوُ اَدَّى بَعُضَ النِّصَابِ سَقَطَ زَكَاهُ الْمُوَّدَى عِنْدَ مُعَمَدٍ) لِآنَّ الُواجِبِ شَائِعٌ فِي الْكُلِّ، وَعِنْدَ

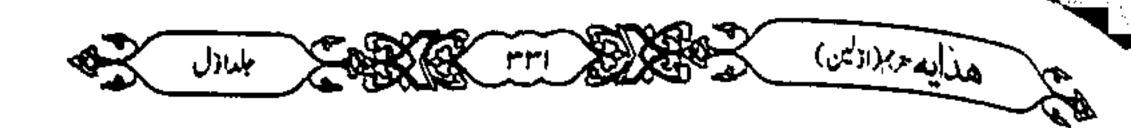
اَبِي يُوسُفَ لَا تَسْقُطُ لِآنَ الْبُعْضَ غَيْرُ مُتَعَيِّنِ لِكُونِ الْبَاقِي مَحَلًّا لِلُوَاجِبِ بِخِلَافِ الْآوَلِ .

اَبِي يُوسُفَ لَا تَسْقُطُ لِآنَ الْبُعْضَ غَيْرُ مُتَعَيِّنِ لِكُونِ الْبَاقِي مَحَلًّا لِلُوَاجِبِ بِخِلَافِ الْآوَلِ .

الله الله المواجوب كى عليم كى الله على الله على الله الله المواجوب كى عليم كى الله ولى الله واجوب كى عليم كى الله واجوب كى عليم كى الله واجوب كى عليم كى الله واجوب كي الله واجوب كو الله واجوب

اور جس تخف نے اپناسارا مال صدقہ کردیا جبکہ اس نے زکو ق کی نیت نہیں کی تو بطور استحسان اس سے فریضہ زکو ق ساقط ہو جائے گا۔اس لئے کہ اس میں ہے ایک جزواجب ہے۔اوروہ نصاب میں متعین تھالہٰذائعین کی ضرورت باقی نہ رہی۔ میں میں میں سے ایک جزواجب ہے۔اوروہ نصاب میں متعین تھالہٰذائعین کی ضرورت باقی نہ رہی۔

اورا گراس نے نصاب کا پچھ حصہ ادا کیا تو امام محمد میشند کے نزد یک ادا کیا ہوا حصہ ادا ہو گیا اور اسنے نصاب سے تھم ساقط ہو گیا۔ کیونکہ زکو قالی مقدار واجب پورے نصاب میں پھیلی ہوئی ہے۔ جبکہ امام ابو پوسف بریشند کے نزدیک اس حصہ کی زکو قاساقط نہ ہوگی۔ کیونکہ زکو قابیں اجزاء متعین نہیں ہیں۔ کیونکہ باتی رہنے والا بھی کل زکو قابے۔ یہ ستلہ اول کے خلاف ہے۔



بَابُ صَدَقَةِ السَّوَائِمِ

﴿ بيرباب سوائم كى زكوة كے بيان ميں ہے ﴾

باب صدقه سوائم كى مطابقت كابيان

علامہ ابن ہمام حنی مبینی کلیستے ہیں کہ امام محمہ ببینی نے زکو ق کے اموال کوسوائم کی زکو ق سے اس لئے شروع کیا ہے تا کہ دسول اللہ من میں ہوئے ہیں کہ امام محمہ ببینی نے زکو ق کے اموال کوسوائم کی زکو ق سے ان میں اونٹول کے جل اور یہ اللہ من بجائے ہوجائے ۔ کیونکہ نبی کریم من فقط ان کے محل اور یہ اللہ من بین ہوں ہے ۔ (فتح القدیر من میں ہوں ہوں)
ان کی جانوں کا ذکر ہے ۔ (فتح القدیر من میں ہوں ہوں)

ان ن بر رب من مودالبابرتی میشد کلیمت بین که حضرت امام محر میشد نے مبسوط میں مویشیوں کی زکو ق سے زکو ق کے باب کوشروع ملا مدان سے مراوز کو ق سے ذکو ق کے باب کوشروع کیا ہے۔ تاکدرسول الله من فیلی کے کمتوبات کی اتباع ہوجائے ۔ اور یبال صدقات سے مراوز کو ق ہے جس طمرح الله تعالی کے فرمان میں صدقات سے زکو ق مراد ہے۔ اور سوائم سائمہ کے جمع ہے۔ ج نے والے یا جانے والے کا سائم (یا وہ جانور جسے تجرایا جائے ، دغیرہ) کوسائمہ اوران کے گروہ سوائم کہتے ہیں۔ (منایشرح البدایہ ن میں مدان کے مراد کے کہ وہ سوائم کہتے ہیں۔ (منایشرح البدایہ ن میں مدان کے مراد ک

فَصُلُّ فِی الْاِبِلِ

فصل اونٹ کی زکو ہ کے بیان میں ہے ﴾ اونٹ کی زکو ہ والی فصل کی مطابقت کابیان

علامہ بدرالدین بینی حنی جینیہ لکھتے ہیں: بیضل اونوں کی زکو ہ کے بیان میں ہے۔ اور بیہ بات جان لینی چاہیے کہ کتاب می ابواب جمع ہوتے ہیں اور باب میں فصلیں جمع ہوتی ہیں۔ اور بھی فصل عنوان سے کی ہوئی ہیں کو ہمزہ اور بائے مسرہ کے ساتھ اور باء کے سکون کے ساتھ بھی پڑھنا جائز ہے۔ امام محمد بینیٹ نے جامع صغیر میں کھنے ہے کہ ابل "کو ہمزہ اور بائے مسرہ کے ساتھ اور باء کے سکون کے ساتھ بھی پڑھنا جائز ہے۔ امام محمد بینیٹ نے جامع صغیر میں کھنے ہے کہ ابل ہم لی ہم کے میں ہے کہ ابل اسم جمع ہے جس کی کوئی واحد نہیں ۔ اور جن ور بیا داخل نہیں ہوتی مگر جبکہ اس کی تصغیر ہو۔ اور جمل ناقہ کا ذوج ہے اور لفظ بھیر انسان کے واحد نہیں کے درجے میں ہے۔ اور جمل کے لئے بھی جیر کہا جاتا ہے۔

(البناميشرح البدايه، جسم بس اس حقانيه ملكان)

علامہ ابن قدامہ مقدی حنبل میں کیا ہے۔ ہیں: کہ امام خرتی میں ہیں۔ کہ امام خرتی میں کہیں از کو قاور تمام علاء کا اتفاق ہے کہ عرب میں اون علی میں سب سے بڑا جسم والا زکو قاجانوریمی ہیں۔ اور ایمل عرب میں اون میں میں اون کے تصاور زکو قاکی باب میں سب سے احسن روایت بھی انہی کے بارے میں سب سے احسن روایت بھی انہی کے بارے میں ہے۔ اور تھی بخاری میں زکو قاکے باب میں سب سے احسن روایت بھی انہی کے بارے میں ہے۔ (المغنی، جمہورہ میں میروت) ،

اوننول کی ز کو ة کابیان

قَى اللّهُ عَنْهُ (لَيْسَ فِي اَقَلَّ مِنْ خَمْسِ ذَوْدٍ صَدَقَةٌ، فَإِذَا بَلَغَتْ خَمْسًا سَائِمَةً، وَحَالَ عَلَيْهَا الْحَوْلُ فَفِيهَا شَاةٌ إِلَى تِسْع، فَإِذَا كَانَتُ عَشُرًا فَفِيهَا شَاتَان إِلَى اَرُبَعَ عَشُرَةَ، فَإِذَا كَانَتُ خَمْسَ عَشُرَةَ فَفِيهَا ثَلَاثُ شِيَاهٍ إِلَى تِسْعَ عَشْرَةَ، فَإِذَا كَانَتُ عِشُرِينَ فَفِيهَا اَرُبَعُ شِيَاهٍ إِلَنَى اَرُبَعِ وَعِشْرِينَ، فَإِذَا بَلَغَتْ خَمْسًا وَعِشْرِينَ فَفِيهَا بِنُتُ مَخَاضٍ) وَهِيَ الَّيِي طَعَنَتْ فِي الثَّانِيَة .

(إِلَى خَمْسِ وَثَلَاثِينَ، فَإِذَا كَانَتْ سِتًّا وَثَلَاثِينَ فَفِيهَا بِنْتُ لَبُونِ) وَهِيَ الَّذِي طَعَنَتْ فِي الثَّالِثَةِ

الى تعمس وآربين (فَإِذَا كَانَتُ سِنَّا وَارْبَعِينَ فَفِيهَا حِقَةٌ) وَهِى الَّتِى طَعَنَتُ فِى الرَّابِعَةِ (إلَى تعمس وَآرْبَعِينَ (فَإِنَّ عَنْ فَفِيهَا جَذَعَةٌ) وَهِى الَّتِى طَعَنَتْ فِى الْحَامِسَةِ (إلَى تعمس يَسْبَنَ، فَإِذَا كَانَتُ اِحْدَى وَسِيِّينَ فَفِيهَا بِنَتَا لَبُونِ إلَى يَسْعِينَ، فَإِذَا كَانَتُ إِحْدَى وَيَسْعِينَ وَسَبْعِينَ وَقِيهَا بِنَتَا لَبُونِ إلَى يَسْعِينَ، فَإِذَا كَانَتْ إِحْدَى وَيَسْعِينَ وَسَبْعِينَ فَفِيهَا بِنِتَا لَبُونِ إلَى يَسْعِينَ، فَإِذَا كَانَتُ إِحْدَى وَيَسْعِينَ وَسَبْعِينَ فَفِيهَا بِنَتَا لَبُونِ إلَى يَسْعِينَ، فَإِذَا كَانَتُ إِحْدَى وَيَسْعِينَ وَسَبْعِينَ فَفِيهَا بِنَتَا لَبُونِ إلَى يَسْعِينَ، فَإِذَا كَانَتُ إِحْدَى وَيَسْعِينَ فَفِيهَا بِنَتَا لَبُونَ إلَى يَسْعِينَ، فَإِذَا كَانَتُ إِحْدَى وَيَسْعِينَ فَفِيهَا بِنَتَا لَبُونَ إلَى يَسْعِينَ، فَإِذَا كَانَتُ إِحْدَى وَيَسْعِينَ فَفِيهَا بِنَتَا لَبُونَ إلَى يَسْعِينَ، فَإِذَا كَانَتُ إِحْدَى وَيَسْعِينَ فَفِيهَا بِنَتَا لَهُ مَا أَنْ أَنْ اللّهُ عَلَى اللّهُ وَاللّهُ مَنْ وَسُولِ اللّهِ صَلّى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْهِ الْمُتَعْمِلُ عَلَى اللّهُ عَلَى الللهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْهِ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللهُ اللّهُ عَلَيْهِ الللهُ عَلَى الللهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى الللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ ُ الللهُ اللهُ
عبية رسم، إذَا زَادَتُ عَلَى مِانَةٍ وَعِشُرِينَ (تُسْعَأُنَفُ الْفَرِيْضَةُ) فَيَكُونُ فِي الْحَمْسِ شَاةً مَعَ الْحِفْرِينَ وَفِي الْعَشْرِينَ اَرْبَعُ شِيَاةٍ، الْحِفْرِينَ وَفِي الْعِشْرِينَ اَرْبَعُ شِيَاةٍ، وَفِي الْعِشْرِينَ الْمَعْشِرِينَ اللّهُ مِنْ اللّهُ عِنْهَ وَحَمْسِينَ فَيَكُونُ فِيهَا ثَلَاثُ حِقَاقِ، ثُمَّ وَفِي خَمْسِ وَعِشْرِينَ اللّهُ مِنْ اللّهُ مَنْ اللّهُ مُنْ اللّهُ اللّهُ مُنْ اللّهُ اللّهُ مُنْ اللّهُ مُنْ اللّهُ اللّهُ مُنْ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ مُنْ اللّهُ مُنْ اللّهُ اللّهُ اللّهُ مُنْ اللّهُ مُنْ اللّهُ مُنْ اللّهُ مُنْ اللّهُ اللّهُ اللّهُ مُنْ اللّهُ مُنْ اللّهُ مُنْ اللّهُ مُنْ الللّهُ مُنْ اللّهُ
صاحب ہدایہ ڈالنوز نے فر مایا: پانچ ہے کم اونوں میں زکو قئیس ہے۔ البذاجب وہ پانچ ہوجا کیں اور وہ سائمہ ہون اور ان پرسال گزرگیا توان پانچ ہے نو (۹) تک ایک بحری (زکو ق) ہوگی۔ اگر وہ دی ہوجا کیں تو چودہ تک دو بحریاں ہیں۔ اور اگر وہ پندرہ ہو جا کیں تو انیس تک تین بحریاں ہیں۔ جب وہ بحیس ہوجا کیں تو چوبیں تک چار بحریاں ہیں۔ جب وہ بحیس ہوجا کیں تو چینیس اس اس میں ہو۔ جب وہ تو پنیتیس (۳۵) تک ان میں ایک بنت مخاص ہے۔ بنت مخاص اس مادہ بچے کو کہتے ہیں جو عمر کے دوسرے سال میں ہو۔ جب وہ چھیس (۳۷) ہوجا کیں تو پینتالیس (۳۵) تک ان میں ایک بنت لیون ہے۔ اور بنت لبون وہ مادہ بچہ ہے جو عمر کے قیمرے سال میں ہو میں ہو۔ اور جب وہ ایس تو پیسے ہو عمر کے چو تھے سال میں ہو اور جب وہ اکس تو ایس تو بی سے جو عمر کے چو تھے سال میں ہو اور جب وہ اکس تو ایک ہوجا کیں تو ساٹھ تک ان میں دو بنت لیون ہیں۔ اور جب وہ اکا نوے (۱۹) ہوجا کیں تو نوے (۹۰) تک ان میں دو بنت لیون ہیں۔ اور جب وہ اکا نوے (۱۹) ہوجا کیں تو ایک سومیں اور جب وہ اکا نوے (۱۹) ہوجا کیں تو ایک سومیں اللہ منافی ہیں۔ اور جب وہ اکا نوے (۱۹) ہوجا کیں تو اللہ منافی ہیں۔ اور جب وہ اکا نوے (۱۹) ہوجا کیں تو اللہ منافی ہو ہیں۔ اور جب وہ اکا نوے (۱۹) ہوجا کیں دو جے جو سے جو سول اللہ منافی ہو ہیں۔ اور جب وہ اکا نوے (۱۹) ہوجا کیں دو جے جو سے جو سول اللہ منافی ہیں۔ اور جب وہ اکا نوے (۱۹) ہوجا کیں دو جے ہیں۔ انہی دلائل کی وجہ سے جو سول اللہ منافی ہو ہیں۔

جب وہ ایک سوہیں سے زیادہ ہوجائیں تو فریضہ نے سرے شارکیا جائے گا۔ للبذا پانچ زیادہ ہونے پرایک بھری دوحقوں کے ساتھ ہوگی۔ اور ہیں میں چار بھر بیاں جبکہ بجیس سے لے کرایک سو بچاس تھے ہوں گا۔ اور ہیں میں چار بھر بیاں جبکہ بجیس سے لے کرایک سو بچاس تک ایک بنت مخاص ہوگا۔ اور ایک سو بچاس میں تین حقے ہوں گے۔ بھر سنے سرے نے کو ق کا فریضہ آئار کیا جائے گا۔ پانچ میں ایک بنت مخاص اور بھر بیاں اور ہیں میں جار بھر بیاں اور بھریں میں ایک بنت مخاص اور پھر سے میں جار بھر بیاں اور پھر بیاں اور پھر کا فریضہ میں ایک بنت مخاص اور پھر ایک بنت لون ہوگا۔ جب وہ ایک سوچھیا نوے (۱۹۲) ہوجا کی تو دوسوتک ان میں جار حقے ہوں گے۔ بھرز کو ق کا فریضہ ایک

مداید سربراز لین) کے انگراز لین کا انگر

طرح نے سرے سے شار کیا جائے گا جس طرح ایک سو بچاس کے بعد بچاس میں شار کیا گیا ہے۔اور میرہمار سے نزد کیک سے۔ امام شافعی میشاد کے نزد کیک اونٹول کے نصاب کا بیان

وَقَالَ الشَّافِعِيُّ: إِذَا زَادَتُ عَلَى مِانَةٍ وَعِشُوبِنَ وَاحِدَةً فَفِيهَا ثَلَاثُ بَنَاتِ لَبُونِ، فَإِذَا صَارَتُ مِانَةً وَلَلَالِينَ فَيفِيهَا ثَلَالُ بَعِينَاتِ وَالْتَحْمُسِينَاتِ مِانَةً وَلَلَالِينَ فَيفِيهَا حِقَةٌ وَبِنْتَا لَبُونِ، ثُمَّ يُدَارُ الْحِسَابُ عَلَى الْآرْبَعِينَاتِ وَالْتَحْمُسِينَاتِ فَالْخَمُسِينَاتِ فَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ فَنَجِبُ فِي كُلِّ اَرْبَعِينَ بِنْتُ لَبُونِ وَفِي كُلِّ خَمْسِينَ حِقَّةٌ لِمَا رُوى آنَهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ كَتَبِ " (إِذَا زَادَتُ الْإِبِلُ عَلَى مِانَةٍ وَعِشُوبِنَ فَفِي كُلِّ خَمْسِينَ حِقَّةٌ، وَفِي كُلِّ اَرْبَعِينَ بِنْتُ لَبُونِ وَيَعِمُ وِينَ فَفِي كُلِّ خَمْسِينَ حِقَّةٌ، وَفِي كُلِّ اَرْبَعِينَ بِنْتُ لَبُونِ) مِنْ غَيْر شَرُطِ عَوْدٍ مَا دُونَهَا .

وَكَنَا آنَهُ عَلَيْهِ الطَّلَاةُ وَالسَّلامُ كَتَبَ فِى آخِرِ ذَلِكَ فِى كِتَابِ عَمْرِو بُنِ حَزْمٍ " (فَهَا كَانَ اَقَلَ مِنْ ذَلِكَ، فَفِى كُلِّ حَمْسِ ذَوْدٍ شَاةٌ) فَنَعْمَلُ بِالزِّيَادَةِ (وَالْبُخْتُ وَالْعِرَابُ سَوَاءٌ) فِى وُجُوبِ الزَّكَاةِ لِآنَ مُعْلَقَ الاسْم يَتَنَاوَلُهُمَا .

اورا مام مافعی موسلت نے فرمایا جب ایک سومیں ہے زیادہ ہوں تو ان پرتمن بنت کیون میں اور جب ایک سومیں ہوں تو ان پر ایک حقہ اور اور دو بنت کیون ہیں۔ پھر ہر چالیس اور بچاس پر حساب پھیرا جائے گا۔ لہٰذا ہر چالیس پر ایک بنت کیون اور ہر پچاس پر ایک حقہ دیا جائے گا۔ کہٰذا ہر چالیس پر ایک بنت کیون اور ہر پچاس پر ایک حقہ دیا جائے گا۔ کیونکہ بی کریم میں گئی ہے کہ جب اونٹ ایک سومیس سے زیادہ ہم وہ ہر پچاس میں ایک بنت کیون ہے جبکہ اس سے کم میں عود کی شرط ند ہوگی۔ اور ہماری دلیل میہ ہو کہ بی کریم میں ایک حقہ اور ہر چالیس میں ایک بنت کیون ہے جبکہ اس سے کم میں عود کی شرط ند ہوگی۔ اور ہماری دلیل میں ہے کہ بی کریم میں ایک بنت کیونک و جو تھم دیا تھا اس کے آخر میں لکھا ہے جو اس سے کم ہوتو ہر پانچ اونٹ میں ایک بکری ہے میں ایک برک ہونے اس کی اور نے ہیں۔ اور بختی وعر بی اونٹ دونوں برابر ہیں کیونکہ وجو ب ذکو ہ میں اسم کا اطلاق دونوں کو شامل ہے۔

هُصُلُّ فِی الْبَقَرِ

﴿ یوسل گائے کی زکوۃ کے بیان میں ہے ﴾

م ين روة بن بيان كرده فصل كى مطابقت كابيان

كائے كے نصاب زكوة كابيان

(لَيْسَ فِي اَقَلَ مِنْ ثَلَاثِينَ مِنْ الْبَقِرِ السَّائِمَةِ صَدَقَةٌ، فَإِذَا كَانَتُ ثَلَاثِينَ سَائِمَةٌ وَحَالَ عَلَيْهَا الْمَحَوْلُ فَفِيهَا تَبِيعٌ آوْ تَبِيعٌ آوْ تَبِيعَةٌ) وَهِي النَّينِ عَلَى النَّائِيةِ (وَفِي آرْبَعِينَ مُسِنَّ آوُ مُسِنَّةٌ) وَهِي النَّينِ طَعَنَتْ فِي النَّائِيةِ (وَفِي آرْبَعِينَ مُسِنَّةٌ) وَهِي النَّائِيةِ وَسَلَّمَ مُعَاذًا رَضِي اللَّهُ عَنْهُ (فَإِذَا اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُعَاذًا رَضِي اللَّهُ عَنْهُ (فَإِذَا اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُعَاذًا وَعِي اللَّهُ عَنْهُ (فَإِذَا اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُعَادًا اللَّهُ عَلَيْهِ وَاللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُعَادًا وَعِي النَّالِاللَّهُ عَنْهُ وَاللَّهُ عَلَيْهِ وَاللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُعَادًا وَعِي النَّالِ اللهُ عَلَيْهِ وَاللَّهُ عَلَيْهِ وَاللَّهُ عَلَيْهِ وَاللَّهُ عَلَيْهِ وَعَى الْمُسَالِعُ وَالْمَعُلُمُ الْمُؤْلِقُ الْمُلَالَةِ ثَلَاثَةُ أَوْبَاعَ عُشُولُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلِمُ النَّلُالَةِ ثَلَاثَةُ أَوْبَاعَ عُشُولُ مُسِنَّةٍ، وَفِي النَّلَاثَةِ ثَلَاثَةُ أَوْبَاعَ عُشُولُ مُسِنَّةٍ ، وَفِي النَّلَاثَةِ ثَلَاثَةُ أَوْبَاعَ عُشُولُ مُسِنَّةٍ ، وَفِي النَّلَاثَةِ ثَلَاثَةُ أَوْبَاعَ عُشُولُ مُسِنَّةً .

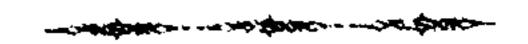
وَهَا فِي وَاللهُ الْاَصْلِ لِآنَ الْعَفُو ثَبَتَ نَصًّا بِخِلَافِ الْقِيَاسِ وَلَا نَصَّ هُنَا . وَرَوَى الْحَسَنُ عَنْهُ اللّهَ لَا يَجِبُ فِي الزِّيَادَةِ شَيْءٌ حَتَّى تَبُلُغَ خَمُسِينَ، ثُمَّ فِيهَا مُسِنَّةٌ وَرُبُعُ مُسِنَّةٍ اَوْ ثُلُثُ تَبِيع، النَّهُ لَا يَجِبُ فِي الزِّيَادَةِ شَيْءٌ حَتَّى تَبُلُغَ خَمُسِينَ، ثُمَّ فِيهَا مُسِنَّةٌ وَرُبُعُ مُسِنَّةٍ اَوْ ثُلُثُ تَبِيع، لِآنَ مَبْنَى هُلَدَا النِصَابِ عَلَى اَنْ يَكُونَ بَيْنَ كُلِّ عَقْدَيْنِ وَقُصٌ، وَفِي كُلِّ عَقْدٍ وَاجِبٌ . وَقَالَ البُويُسُوسُ وَمُحَمَّدٌ: لَا شَيْءَ فِي الزِّيَادَةِ حَتَّى تَبُلُغَ سِتِينَ، وَهُو رِوَايَةٌ عَنْ آبِي حَنِيفَة لِقَالَ البُويُسُوسُ وَمُحَمَّدٌ: لَا شَيْءَ فِي الزِّيَادَةِ حَتَّى تَبُلُغَ سِتِينَ، وَهُو رِوَايَةٌ عَنْ آبِى حَنِيفَة لِقَالَ الْبُويُ شَيْنًا) وَفَسَرُوهُ بِمَا بَيْنَ لِللّهَ وَلِي سِتَينَ الْيَ سِتِينَ الْيَ سِتِينَ الْيَ سِتِينَ الْيَ سِتِينَ الْي سِتَينَ الْي سِتِينَ الْعَالَةُ الْتُهُ الْعَالَةُ الْمُ الْمُعَالَةُ الْسَالِ الْمَالِي الْمُ الْمُ الْمُ الْعَلَالُهُ وَالسَّهُ الْعَلَامُ الْهُ وَالسَّهُ الْعَالَةُ الْعَالِي الْعَلَامُ الْمُ الْمُ الْمِي الْمِينَ الْمُ
قُلْنَا: قَدْ قِيلَ إِنَّ الْمُرَادَ مِنْهَا الصِّغَارُ (ثُمَّ فِي السِّيِّينَ تَبِيعَانِ أَوْ تَبِيعَتَانِ، وَفِي سَبُعِينَ مُسِنَةً وَتَبِيعُ، وَفِي ثَمَانِينَ مُسِنْتَانِ، وَفِي تِسُعِينَ ثَلَاثَةُ ٱتَٰبِعَةِ، وَفِي الْمِائَةِ تَبِيعَانِ وَمُسِنَّةٌ . وَعَلَى هَاذَا يَتَغَيَّرُ الْفَرْضُ فِي كُلِّ عَشْرٍ مِنْ تَبِيعِ إِلَى مُسِنَّةٍ وَمِنْ مُسِنَّةٍ إِلَى تَبِيع) لِقَوْلِهِ عَلَهُ الصَّلاةُ وَالسَّلامُ " (فِي كُلِ ثُلَاثِينَ مِنُ الْبَقَرِ تَبِيعٌ أَوْ تَبِيعَةٌ، وَفِي كُلِ أَرْبَعِينَ مُسِنَّ أَوْ مُسِنَّةً (وَالْسَجَوَامِيسُ وَالْبَقَرُ سَوَاءٌ) لِآنَ اسْمَ الْبَقَرِ يَتَنَاوَلُهُمَا إِذْ هُوَ نَوْعٌ مِنْهُ، إِلَّا أَنَّ اَوُهَامَ النَّاسِ ﴾ تَسْبِقُ إِلَيْهِ فِي دِيَارِنَا لِفِلَّتِهِ، فَلِذَلِكَ لَا يَحْنَتُ بِهِ فِي يَمِينِهِ لَا يَأْكُلُ لَحْمَ بَقَرِ، وَاللَّهُ اَعْلَمُ ۚ کے تمیں گایوں کے کم میں زکو ہوئیں ہے۔ لہذا جب وہ تمیں ہوجا کمیں اور وہ سائمہ ہوں اور ان پر ایک سال وزر مہاتے ان میں ایک تبیع (بمچیزا) یا تعبیعه (بمچیزی) داجب ہے۔اورتبیع یا تعبیعہ وہ بچہہے جوئمر کے دوسرے سال میں ہو۔اور جالیس میر ا یک مسن یا مسند واجب ہے۔اورمسن یا مُسند وہ بچہ ہے جوعمر کے تیسر ہے سال میں ہو۔ کیونکہ نبی کریم مُنَّ فَیْتِلْ ایک مسن یا مسند واجب ہے۔اورمسن یا مُسند وہ بچہ ہے جوعمر کے تیسر ہے سال میں ہو۔ کیونکہ نبی کریم مُنَّ فِیْتِلْ ای طرح محکم دیا تھا۔ (سنن دارتعنی)

جب وہ جالیس سے زیادہ ہوجا کمیں توامام اعظم میں کے نزدیک ساٹھ تک میں مقدار واجب ہے۔ لبندا ایک زائد میں ایک مسنه كا حاليسوال حصه واجب ہے۔اور دو زیادہ ہوجا كيں تومسنه كا بيسوال حصه واجب ہے۔اور جب تين زيادہ ہوجا كي تو حاليسوس كيمن حصواجب بير

اور بدروایت امام محمد جینیت کی اصل ہے ہاں گئے کہ معافی نص سے خلاف قیاس ٹابت ہوئی ہے کیونکہ یہاں کوئی نفس تہیں ہے۔اورامام حسن بن زیاد بھنڈنے امام اعظم بہتا ہے روایت کیا ہے کہ زائد میں بچھ واجب نہیں ہے۔ حتیٰ کہ وہ بچائ بینی جائیں اور پیاس پرایک ممل مسنه واجب ہوگا۔اور مسند کی چوتھائی قیمت یا تبیع کی تبائی قیمت واجب ہوگی۔ کیونکہ نصاب ک اساس میں ہےاورد ونول عقو د کے درمیان معانی ہے۔اور ہرعقد میں واجب ہے ہیں:

حضرت امام ابو بوسف بیناه اورامام محمد بمیاند کے نزویک کچھوا جب نہیں ہے یہاں تک کدان کی تعداد ساٹھ کو پہنچ جائے ۔اور حضرت امام اعظم مینیفته ہے بھی مہی روایت ہے۔ کیونکہ نبی کریم مَثَّا فَیْنِم نے حضرت معاذ خِیْنُونہ ہے ارشاد فرمایا: کہ اوقاش بقر (دو د ہائیوں کے درمیان گائے کی تعداد) ہے بچوز کو ۃ نہ لینا۔علماءنے بھی اوقاص کامعنی یبی بیان کیا ہے کہ جو تعداد جالیس اور ساٹھ کے درمیان میں ہو۔ہم احناف اس کے جواب میں یہ کہتے ہیں کہ کہا گیا ہے کہ اوقاص سے مرادنہایت چھوٹے بچے ہیں۔اوراس کے بعدساٹھ میں دوتیج یا دوتبیعہ ہیں۔اورستر میں ایک سنہ اور ایک تبیع ہے اور اس (۸۰) میں دوسنہ ہیں اور نوے (۹۰) میں تین تبیعہ ہیں اور ایک بیں (۱۲۰) میں دو تبیعہ اور ایک مسنہ ہے۔ اور اس حساب کے مطابق قیاس کرتے جا کیں گے۔البدّا ہر دہائی پڑتی سے مسند کی طرف اور مسند سے تبیع کی طرف فرض تبدیل ہوتا جائے گا۔ کیونکہ نبی کریم منگ تیٹی نے فریایا: گائے کے برتمیں برایک تبیتا یا تبیعہ ہےاور ہرجالیس پرمسن یامسنہ ہے۔ Jink Fre State of the Control of the

سبیس اور کائے دونو اسا برابر جیں کیونکہ بھے کا نظا کا اطلاق دونو اس کوشاش ہے اور بھینس بھی ایکے ضم کی کائے ہے البت ہیں اور کائے دونو اس بہت کم تعداد عمل بوئی ہے اس لئے اور اس کے خیالات بھینس کی طرف ہے جامد جانے والے نون ہارے شہروں عمل چونکہ بھینس کی طرف ہے جامد جانے والے نون ہارے شہروں عمل چونکہ بھیل سے چیش نظر کہ جب سی نے تشم کھائی '' و و ابقر کا ''و شت نیس کھائے گا' و و و بھینس کا گوشت کھائے سے ما جہ ہیں اور اس کے پیش نظر کہ جب سی نے تشم کھائی ' و و ابقر کا ''و شت نیس کھائے گا' تو و و بھینس کا گوشت کھائے سے ما جہ ہیں ۔ اور اس کی جب اور اس کے جب اور اس کی جب اور اس کی جب اور اس کے جب اور اس کے جب اور اس کی جب سے دور اس کے جب اور اس کی جب اور اس کے جب اور اس کی جب اور اس کے جب اور اس کی جب اور اس کے جب اور اس کی جب اور اس کی جب اور اس کی جب اور اس کی جب اور اس کے جب اور اس کی جب اس کی جب اور اس کی ج



قَصُلُ فِى الْغَنَمِ

﴿ بیان میں ہے ﴾

فعل بربوں کے نصاب زکوۃ کی مناسبت کابیان

علامہ ابن محود البابرتی بین اللہ ہیں: کہ مسنف نے بھر بوں والی فصل کو کھوڑوں والی فصل سے مقدم و آئر کیا ہے۔ کیؤی کر بول کی کثر ہے ہوتی ہے لہٰ داان کو بیان کرنا ضروری ہے۔ اور بددلیل مجنی ہے۔ بھر بول کے نصاب پرا تفاق کیا گیا ہے۔ یاان کی زکو ہ بالا تفاق فرض ہے۔ اور لفظ معنم' اسم جنس ہے جس کا اطلاق ندکرومؤنث دولوں پر ہوتا ہے۔ اور یہ بیان کتاب میں فلا برہ ہے۔ جس طرح ہم نے ذکر کیا ہے۔ (منایشرح الہدایہ ہے ہیں ۸۰ بیروت)

علامہ بدرالدین بینی حنفی مینیند کلھتے ہیں: کہ جو ہری نے کہاہے کہ شم اسم جنس ہے جو ندکر دمؤنث دونوں کوشامل ہے۔ادراور جب اس کی تصغیرلا کیں مصے توغلیمہ آئے گی۔اوراسا والیسی جمع ہیں جن کی لفظوں میں کو کی واحد نہیں آتی ۔

(البنايشرة البدايين ٢٠٨٠ ، كمتبر قانيدان)

بكريون كينصاب ذكوة كابيان

(لَيْسَ فِي اَقَلَ مِنْ اَرْبَعِينَ مِنْ الْغَنَمِ السَّائِمَةِ صَدَقَةٌ، فَإِذَا كَانَتُ اَرْبَعِينَ سَائِمَةً وَحَالَ عَلَيُهَا الْحَوُلُ فَفِيهَا شَاتَانِ إِلَى مِائَةٍ وَعِشُرِينَ، فَإِذَا زَادَتُ وَاحِدَةً فَفِيهَا شَاتَانِ إِلَى مِائَةٍ وَعِشُرِينَ، فَإِذَا زَادَتُ وَاحِدَةً فَفِيهَا شَاتَانِ إِلَى مِائَةٍ وَعِشُرِينَ، فَإِذَا زَادَتُ وَاحِدَةً فَفِيهَا شَاتَانِ إِلَى مِائَةٍ فَإِذَا زَادَتُ وَاحِدَةً فَفِيهَا أَرْبَعُ شِبَاهٍ، ثُمَّ فِي كُلِّ مِائَةٍ شَاةٍ ثَانًة وَاحِدَةً فَفِيهَا اَرْبَعُ شِبَاهٍ، ثُمَّ فِي كُلِّ مِائَةٍ شَاةٍ ثَانًة وَاحِدَةً فَلِيهَا اللهِ عَلَيْهِ وَسَلّمَ، وَفِي كِتَابِ آبِي يَكُو رُضِيَ اللهِ صَلّى الله عَلَيْهِ وَسَلّمَ، وَفِي كِتَابِ آبِي يَكُو رُضِيَ الله عَنْهُ وَسَلّمَ، وَفِي كِتَابِ آبِي يَكُو رُضِيَ الله عَلْمُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ، وَفِي كِتَابِ آبِي يَكُو رُضِيَ الله عَلْمُ الله عَنْهُ وَسَلّمَ، وَفِي كِتَابِ آبِي يَكُو رُضِيَ الله عَلْمُ الله عَلَيْهِ وَسَلّمَ، وَفِي كِتَابِ آبِي يَكُو رُضِي الله عَنْهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ، وَفِي كِتَابِ آبِي يَكُو رُضِي الله عَنْهُ الله عَنْهُ الله عَنْهُ وَعَلَيْهِ الْعَقَدَ الْاجْمَاعُ

(وَالسَّسَأَنُ وَالْسَمَعُزُ سَوَاءٌ) لِآنَ لَفُظَةَ الْعَنَمِ شَامِلَةٌ لِلْكُلِّ وَالنَّصُّ وَرَدَيِهِ . وَيُؤْخَذُ النَّيْئُ فِي رَوَايَةِ الْحَسَنِ عَنْ آبِي حَنِيْفَةَ . وَكَاتِهَا وَلَا يُؤْخَذُ الْجَدَعُ مِنُ الصَّأْنِ إِلَّا فِي رِوَايَةِ الْحَسَنِ عَنْ آبِي حَنِيْفَةَ وَهُوَ قَوْلُهُمَا آنَهُ وَالنَّيْقُ مِنْ الصَّلَامُ " وَالنَّيْقُ مِنْهَا مَا تَمَّتُ لَهُ سَنَةٌ، وَالْجَذَعُ مَا آتَى عَلَيْهِ آكُثَرُهَا . وَعَنْ آبِي حَنِيْفَةَ وَهُو قَوْلُهُمَا آنَهُ يُواللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللللْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الل

الْأَصْحِيَّةُ فَكَذَا الزَّكَاةُ .

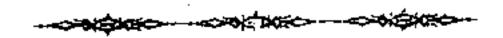
وَجِيهُ الطَّاهِرِ حَدِيثُ عَلِي رَضِىَ اللَّهُ عَنْهُ مَوْقُوفًا وَمَرْفُوعًا " (لَا يُسُونَحُهُ فِي الزَّكَاةِ إِلَّا النَّيْنَى وَجِيهُ الطَّاهِرِ حَدِيثُ عَلِي رَضِىَ اللَّهُ عَنْهُ مَوْقُوفًا وَمَرْفُوعًا " (لَا يُسُونَدُ فِيهَ الزَّكَاةِ إِلَّا النَّيْنَى فَحَدًا) وَلَانَ الْوَاجِبَ هُو الْوَسَطُ وَهَاذَا مِنُ الصِّغَارِ، وَلِهَاذَا لَا يَجُوزُ فِيهَا الْجَذَعُ مِنْ الْصَاءِ النَّهُ وَمَا الْجَوَادُ التَّصْحِيَةِ بِهِ عُرِفَ نَصًّا .

وَالْهُ مَادُ بِهَا رُوى الْجَذَعَةُ مِنُ الْإِبِلِ (وَيُؤْخَذُ فِي زَكَاةِ الْغَنَمِ الذُّكُورُ وَالْإِنَاثُ) لِآنَ اسْمَ الشَّاةِ يَنْتَظِمُهُمَا، وَقَدُ قَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ " (فِي اَرْبَعِينَ شَاةٍ شَاةٌ) .

چالیس سائکہ بربول ہے کم میں زکو ۃ واجب نہیں۔جب وہ جالیس چینے والی ہوجا کیں تو ایک سومیں (۱۲۰) تک دو بربال ہیں ۔جب دوسو ان پرایک بری نے جباران پرایک سال گزرجائے۔جب ان پرایک بری زائد ہوئی تو دوسو (۲۰۰) تک دو بربال ہیں۔جب دوسو ہے ایک بری زائد ہوئی تو چارسو (۲۰۰) تک تین بربال ہیں۔اور جب چارسو ہوجا کیں تو ان میں چار بربال ہیں۔(اس کے ایک برسو پرایک بری ہے کوئکہ نی کریم منگافیز اور حضرت ابو برصدی تی ڈائٹو کے خطوط میں بہی بیان ہوا ہے۔اور اس پراجماع کا انعقاد ہوا ہے۔(بخاری ہزندی)

منان اورمعز دونوں برابر ہیں۔اس لئے کہ لفظ عنم دونوں کوشامل ہے۔اورنص لفظ عنم کے ساتھ وارد ہوئی ہے۔اوراس کی
زکوۃ ہیں تکئی کولیا جائے گا۔اور صاک میں جذ عربیں لیا جائے گا مگر وہ روایت جوامام حسن نے امام اعظم میں ہیں ہے۔
ہے۔اورٹنگی اس بچے کو کہتے ہیں جوا کیک سال کا ہواور جزعہ وہ بچہ جس پرسال کا اکثر حصہ گرر چکا ہو۔اور سید ناامام اعظم میں ہیں ہے۔ اورٹنگی اس بچے کو کہتے ہیں جوا کیا۔اور صاحبین کا قول بھی بہی ہے۔ کیونکہ نی کریم منافی تی اس بے شک ہماراحق جذعہ اور روایت ہے کہ ضان کا جذعہ اور مید کی اور یہ دلی ہوں ہے کہ جذعہ ہے قربانی ادا ہوجاتی ہے۔لہذا زکوۃ بھی جائز ہوئی اوراس کی دلیل حضرت علی الرتضی می تی خوف میں ہوئی ہے۔ کو قا اور مرفوعا حدیث وارد ہوئی ہے۔ زکوۃ نہیں وصول کی جائے گی مگر تنگی میں یا اس سے زیادہ میں۔ کیونکہ واجب درمیا نے در ہے کا ہوتا ہے۔اور جذعہ چھوٹوں میں شار ہوتا ہے اوراس وجہ سے معز کا جذعہ زکوۃ میں جائز نہیں ۔جبکہ جذعہ کی قربانی کا حکم نص

اور بکری کی زکو قامیں نراور مادہ کا (بطورز کو قا) لینا جائز ہے۔اس لئے کہ لفظ شاقا دونوں کوشامل ہے۔اور بے شک نبی کریم مُنَّاثِیْنَ نے ارشاد فر مایا: کہ جالیس بکر یوں پرایک بکری ہے۔اوراللہ ہی سب سے زیادہ جانے والا ہے۔



فُصُلُّ فِي الْخَيْلِ

میں میں ہے۔ میں میں ہے کی زکو ہے بیان میں ہے فصل گھوڑوں کے نصاب زکوہ کی مناسبت کا بیان

علامہ بدرالدین عینی حنی مینید لکھتے ہیں: یہ فصل محوزے کی ذکوۃ کے احکام میں ہے۔ لفظ" فیل" اسم جمع ہے۔ جس کواہل عرب نے مذکر ومؤنث دونوں کے لئے استعمال کیا ہے۔ جس طرح لفظ" رکب" ہے اور یہ ایبالفظ ہے جس کی لفظوں میں واحد نہیں ہے۔ جبکہ اس کی واحد فرس آئی ہے۔ اور جو ہری نے کہا ہے کہ ذکر ومؤنث میں تصغیر کا بغیرتا کے آنا شاذ ہے۔ اور خیل فرمان کو کہتے ہیں۔ جس طرح التدتعالی کا فرمان ہے" واجہ لب علیہ معلیہ بعیلات "اور خیل کی طرح خیول ہے۔ لہذا دوس آئی ہے جس طرح لفظ" قوم" ہے۔ (البنائيشرح البدایہ جمع ہے جس طرح لفظ" قوم" ہے۔ (البنائيشرح البدایہ جمع ہے میں ادھیانی)

محور ول كى زكوة كے نصاب كابيان

(إِذَا كَانَتُ الْحَيْلُ سَائِمَةً ذُكُورًا وَإِنَاثًا فَصَاحِبُهَا بِالْحِبَارِ: إِنْ شَاءَ اَعْطَى عَنْ كُلِ فَرَسِ دِيُسَارًا، وَإِنْ شَاءَ قَوَّمَهَا وَاعْطَى عَنْ كُلِ مِانَتَى دِرُهَم حَمْسَةَ دَرَاهِمَ) وَهِلَا عِنْدَ آبِى حَنِيفَةً، وَهُو قُولُ زُفَرَ، وَقَالًا: لَا زَكَاةً فِى الْحَيْلِ لِقُولِهِ عَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالسَّكَامُ " (لَيُسَ عَلَى الْمُسْلِمِ فِى عَبْدِهِ وَلَا فِى فَرَسِهِ صَدَقَةً) وَلَهُ قَوْلُهُ عَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالسَّلامُ " (فِى كُلِّ فَرَسِ سَائِمَةٍ دِيْنَارٌ أَوْ عَشَوةُ دَرَاهِمَ) وَتَأْوِيلُ مَا رَوَيَاهُ فَرَسُ الْغَاذِى، وَهُو الْمَنْقُولُ عَنْ زَيْدِ بُنِ ثَابِتٍ . وَالتَّخِيرُ بَيْنَ الذِينَارِ وَالنَّقُومِ مَأْثُورٌ عَنْ عُمَرَ

المنظم المستماري المنائمة من الموادي الموادي الموادي الموادي الموادي الماري الماري الماري الموادي الم

مدایه دی (ادلین) مداید دی (ادلین) مداید دی (ادلین)

رو قال دینارد اوراگر چاہے تو ان کی قیمت شارکرتے ہوئے ہرددسودرہم پر پانچ درہم دے۔یام اعظم ہمینیہ کے زو کی اور امام زفر مینید کا بھی یہی قول ہے جبکہ صاحبین نے کہا ہے کہ محور وں میں زکو قابی ہیں ہے۔ کیونکہ نبی کریم من قبل نے اور امام زفر مینید کا بھی یہی قول ہے جبکہ صاحبین نے کہا ہے کہ محور وں میں زکو قابی ہے۔ کیونکہ نبی کریم من قبل نے اور سلمان پراس کے غلام اور اس کے محور اے کی زکو قابیس ہے۔اور سیدتا امام اعظم مینید کی دلیل سے ہے کہ نبی کریم من قبل نے اور صاحبین کی روایت کردہ حدیث کی تاویل سے ہے کہ اس سے غازی محور النا ایم میں ایک و بیان ہوں در ایم میں۔اور صاحبین کی روایت کردہ حدیث کی تاویل سے ہے کہ اس سے غازی محور النا النا ہوں در میان اختیار مراد ہور حضرت زید بن تا بت بین قبل کیا گیا ہے۔اور حضرت مراد جاور حضرت زید بن تا بت بین قبل کیا گیا ہے۔اور حضرت مراد جاور حضرت زید بن تا بت بین قبل کیا گیا ہے۔اور حضرت مراد جاور حضرت زید بن تا بت بین قبل کیا گیا ہے۔اور حضرت مراد جاور حضرت زید بن تا بت بین قبل کیا گیا ہے۔اور حضرت مراد جاور حضرت زید بن تا بت بین قبل کیا گیا ہے۔اور حضرت میں قاروق بی تا ہے قبل سے جو کہ میان اختیار مراد جاور حضرت زید بن تا بت بین قبل کیا گیا ہے۔اور حضرت میں قاروق بین تا بت بین قبل کیا گیا ہے۔اور حضرت میں قاروق بی تی تا بین تا بت بین تا بت بین تا بت بین تا بیا تیا تا بین تا

روایت کیا گیا ہے۔

فَصُلُّ الْفُصَلَانِ وَالْحُمَلَانِ وَالْعُجَاجِيلِ صَدَقَة

﴿ بیمل جانوروں کے بچوں میں زکو ۃ کے بیان میں ہے ﴾ فصلان جملان وعاجیل والی فصل کی مطابقت کا بیان

مصنف جب بڑے جانوروں کی زکوۃ سے متعلق احکام بیان کرنے سے فارغ ہوئے ہیں تو اب انہوں نے چھوٹے جانوروں سے متعلق احکام زکوۃ کو بیان کرنا شروع کیا ہے۔ابواب زکوۃ میں اس فصل کومؤخر کرنے کی دلیل واضح ہے۔ کہ پہلے بڑے ہوتے ہیں اور چھوٹے ان کے بعد میں ہوتے ہیں۔

دوسری دلیل ہے ہے کہ پہلے ان جانوروں کی زکو ق کابیان کیا ہے جن پر وجوب زکو ق میں ائمہ دفقہاءاور فقہی نداہب کا اتفاق ہےاوراس کے بعداختلافی مسائل پر شتمل جانوروں سے متعلق احکام زکو ق کوبیان کریں تھے۔

فصلان جملان اورعجاجيل كامعني

علامه ابن جام حنی میستاند نکھتے ہیں: کہ فسلان یہ فسیل کی جمع ہے۔ فسیل اونٹن کے اس کو بچے کو کہتے ہیں جوابھی تک ابن خاص ند ہو۔ اور بچا جیل یہ مجول کی جمع ہے اس کامعنی ہے گائے کا بچہ یعن بچھڑ اہے۔ اور حملان یہ مل کی جمع ہے۔ بکری کے بچے کوحمل کہا جاتا ہے۔ (فتح القدیر بہم بص ۳۲ ، بیروت)

جانوروں کے بچوں کی زکوٰۃ میں فقہی تصریحات:

(وَلَيْسَ فِي الْفُصْلَانِ وَالْسُحُمُلانِ وَالْعَجَاجِيلِ صَدَقَةٌ) عِنْدَ آبِيْ حَنِيْفَةَ إِلَّا آن يَكُونَ مَعَهَا كِبَارٌ، وَهَلَوَ آخِرُ اَقُوَالِهِ وَهُوَ قُولُ مُحَمَّدٍ، وَكَانَ يَقُولُ اَوَّلَا يَجِبُ فِيهَا مَا يَجِبُ فِي الْمَسَانَ، وَهُوَ قَولُ أَخْرَ وَمَالِكِ، ثُمَّ رَجَعَ وَقَالَ فِيهَا وَاحِدَةٌ مِنْهَا . وَهُوَ قُولُ آبِي يُوسُفَ وَالشَّافِعِي وَهُو قَولُ أَبِي يُوسُفَ وَالشَّافِعِي وَهُو قَولُ أَنْ يَوسُفَ وَالشَّافِعِي رَحِمَهُمَا الله . وَجُهُ قُولِهِ الْآوَلِ اَنَّ الِاسْمَ الْمَذْكُورَ فِي الْمَهَازِيلِ وَاحِدٌ مِنْهَا وَوَجُهُ الْآخِيرِ وَوَجُهُ اللَّهِ اللهُ يَعْفَى النَّعْلِ مِنْ الْجَانِبُيْنِ كَمَا يَجِبُ فِي الْمَهَازِيلِ وَاحِدٌ مِنْهَا وَوَجُهُ الْآخِيرِ وَوَجُهُ النَّالِي مَنْ الْجَانِبُيْنِ كَمَا يَجِبُ فِي الْمَهَازِيلِ وَاحِدٌ مِنْهَا وَوَجُهُ الْآخِيرِ وَوَجُهُ النَّالِي وَاحِدٌ مِنْهَا وَوَجُهُ الْآخِيرِ وَوَجُهُ النَّيْ وَاحِدٌ مِنْهَا وَوَجُهُ الْآخِيرِ وَوَجُهُ النَّالِي وَاحِدٌ مِنْ الْمُحَمَّلِ اللهُ مُولِي اللهُ ال

وَيَجِبُ فِي حَمْسِ وَعِشْرِينَ مِنُ الْفُصُلانِ وَاحِدٌ ثُمَّ لا يَجِبُ شَىء حَنَى تَبُلُغَ مَبُلُغًا لَوْ كَانَتُ مَسَانَ يُثِينِي الْوَاجِب، ثُمَّ لا يَجِبُ شَىء حَنَى تَبُلُغَ مَبْلُغًا لَوْ كَانَتُ مَسَانَ يُثَلِثُ الْوَاجِب، وَلا مَسَانَ يُثِينِي الْوَاجِب، فَلَا يَجِبُ شَىء حَنَى تَبُلُغَ مَبْلُغًا لَوْ كَانَتُ مَسَانَ يُثَلِثُ الْوَاجِب، وَلا يَحِبُ فِي الْوَاجِب، وَلا يَحِبُ فِي الْحَمْسِ خُمْسُ فَصِيلٍ، يَحِبُ فِي الْحَمْسِ خُمْسُ فَصِيلٍ، وَعَنْهُ آنَهُ يَنْظُرُ إِلَى قِيمَةِ خُمْسَ فَصِيلٍ وَسَطِ وَفِي الْعَشَرِ اللهِ عَيْبَارُ، وَعَنْهُ آنَهُ يَنظُرُ إِلَى قِيمَةِ خُمْسَ فَصِيلٍ وَسَطِ وَإِلَى قِيمَةِ شَاتَيْنِ وَإِلَى قِيمَةِ خُمْسَى وَإِلَى قِيمَةِ خُمْسَى فَصِيلٍ وَسَطِ وَإِلَى قِيمَةِ شَاتَيْنِ وَإِلَى قِيمَة خُمْسَى فَصِيلٍ وَسَطِ وَإِلَى قِيمَة شَاتَيْنِ وَإِلَى قِيمَة خُمْسَى فَصِيلٍ عَلَى هَاذَا الاعْتِبَارُ .

حصرت امام ابو یوسف میناتی کزد یک چالیس بمری کے بچوں ہے کم پراورتیس گائے کے بچوں ہے کم پرز کو ہ واجب نہیں ہے۔ اوراونٹ کے پچیس بچوں پرایک واجب ہے۔ پھرزا کد پر بچھ واجب نہیں ۔ تی کہ ان کی تعداد وہاں بہنچ جائے کہ اگروہ سنین ہوتے تو تین ہوتے تو تین کہ ان کی تعداد اتنی ہوجائے کہ اگر مسنین ہوتے تو تین واجب ہوجائے کہ اگر مسنین ہوتے تو تین واجب ہوجائے کہ اگر مسنین ہوتے تو تین واجب ہوجائے ۔ اور حضرت امام ابو یوسف میں نہیں ہے کہ واجب ہی ہے کہ اونٹ کے بچوں میں پچیس ہے کم پرکوئی زکو ہ واجب نہیں ۔ اور (اس کے سوا) دومری روایت ہے کہ پانچ بچول میں ایک فصیل کے نبیں ۔ اور دس میں ایک فصیل کے دویا بچوں میں کہ تو جواجب ہیں۔ ای طرح قیاس کرتے جوائیں گھے۔

مزكل به كے معدوم ہونے میں حكم زكوة كابيان

قَ الَ (وَمَنْ وَجَبَ عَلَيْهِ سِنٌ وَلَمْ تُوجَدُ آخَذَ الْمُصَدِّقُ آعُلَى مِنْهَا وَرَدَّ الْفَصْلَ آوُ آخَذَ دُونَهَا) وَآخَدَ الْفَصْلَ، وَهِلَذَا يَبْتَنِى عَلَى آنَ آخُذَ الْقِيمَةِ فِي بَابِ الزَّكَاةِ جَائِزٌ عِنْدَنَا عَلَى مَا نَذُكُرُ إِنْ الْخَدَ الْفَصْلَ، وَهِلْذَا يَبْتَنِى عَلَى آنَ آخُذَ الْقِيمَةِ فِي بَابِ الزَّكَاةِ جَائِزٌ عِنْدَنَا عَلَى مَا نَذُكُرُ إِنْ شَاءَ اللّهُ تَعَالَى، إِلَّا آنَ فِي الْوَجُهِ الْآوَلِ لَهُ آنُ لَا يَأْخُذَ وَيُطَالِبَ بِعَيْنِ الْوَاجِبِ آوُ بِقِيمَتِهِ لِآنَهُ شَاءَ اللّهُ تَعَالَى، إِلَّا آنَ فِي الْوَجْهِ الْآوَلِ لَهُ آنُ لَا يَأْخُذَ وَيُطَالِبَ بِعَيْنِ الْوَاجِبِ آوُ بِقِيمَتِهِ لِآنَهُ

شِرَاءٌ . وَفِي الْوَجُهِ الثَّانِي يُجُبَرُ لِانَّهُ لَا بَيْعَ فِيهِ بَلُ هُوَ اِعُطَاءٌ بِالْقِيمَةِ .

کے فرمایا: اور جس پرمسن واجب ہوا اور وہ نہیں ہاتا تو مصدق اس سے اعلی حاصل کر سے اور زیادتی کو واپس پاناد سے سے کہ ہمارے ہاں ذکو قامیں قیمت لیمنا جا کز ہے۔ ان شاء اللہ ان کو قامیں قیمت لیمنا جا کز ہے۔ ان شاء اللہ ان کو قامیں قیمت لیمنا جا کز ہے۔ ان شاء اللہ ان کہ ہمارے ہاں ذکو قامیں تیمنے البتہ بہل صورت میں مصدق کے لئے اختیارے کہ وہ اعلیٰ جانور نہ لے اور مالک سے عین کا طالب ہویا ہی کہ ہم بیان کریں مے۔ البتہ بہل صورت میں مصدق کے لئے اختیارے کہ وہ اعلیٰ جانور نہ لے اور مالک سے عین کا طالب ہویا ہی کی تیمت کے تیمت کے نہوں کے بلکہ وہ تیمت کے فرید نا ہے۔ بلکہ وہ تیمت کے ذریعے ذکو قادیے والا ہے۔ لبندا اس میں ہم جانگہ وہ تیمت کے ذریعے ذکو قادیے والا ہے۔ لبندا اس میں ہم جانگہ وہ تیمت کے ذریعے ذکو قادیے والا ہے۔

قیمت کے ذریعے زکوۃ دینے کابیان

(وَيَسَجُوزُ دَفَعُ الْقِيَسِمِ فِى الزَّكَاةِ) عِنْدَنَا وَكَذَا فِى الْكَفَّارَاتِ وَصَدَقَةِ الْفِطْرِ وَالْعُشُو وَالنَّلُذِ. وَقَالَ الشَّافِعِيُّ: لَا يَجُوزُ اتِبَاعًا لِلْمَنْصُوصِ كَمَا فِى الْهَذَايَا وَالصَّحَايَا. وَكَا آنَّ الْاَمْرَ بِالْادَاءِ إِلَى الْفَقِيرِ إِيصَالًا لِلرِّزُقِ الْمَوْعُودِ إِلَيْهِ فَيَكُونُ إِبْطَالًا لِقَيْدِ الشَّاةِ وَصَارَ كَالْجِنْرَيَةِ، بِبِحِلَافِ الْهَدَايَا لِآنَ الْفُرْبَةَ فِيهَا إِرَاقَةُ الدَّمِ وَهُوَ لَا يُعْقَلُ. وَوَجُهُ الْقُرْبَةِ فِي الْمُتَنَازَعِ فِيهِ سَدُّ خُلَّةِ الْمُحْتَاجِ وَهُو مَعْقُولٌ .

اورز کو قامی قیمت دیناجائز ہے۔ بیہ ہارے نزدیک ہے۔ اورای طرح ہے جس طرح کفارات ،صدقہ فطر ،عشراور نذر ہے اورا مام شافعی جیستے نے فر مایا : نصوص کی اتباع کرتے ہوئے جائز نہیں ہے۔ جس طرح ہدی اور قربانی میں ہے۔ اور ہماری دلیل سے کدامر بالا دا ، جوفقیر کی طرف ہے وہ اس کورز ت پہنچانا ہے جس کی طرف اس سے دعدہ کیا گیا ہے۔ پس وہ قید بکری ہے وہ باطل ہوجائے گی۔ لہذا ہے جو میں طرح ہوگیا۔ بخلاف ہدی کے کیونکہ اس میں قربت خون کا بہانا ہے اور وہ غیر معقول ہے اور قربت کی دلیل جھڑے کے داروہ معقول ہے اور قربت کی دلیل جھڑے کے داروہ معقول ہے۔

عوامل وحوامل وغيره ميس زكوة كابيان

(وَكَيْسَ فِي الْعَوَامِلِ وَالْحَوَامِلِ وَالْعَلُوفَةِ صَدَقَةٌ) خِلَافًا لِمَالِكِ لَهُ ظَوَاهِرُ النَّصُوصِ وَلَنَا قَوْلُهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ " (لَيْسَرَ فِي الْعَوَامِلِ وَالْعَوَامِلِ وَلَا فِي الْبَقِرِ الْهُ يُعِرَةِ صَدَقَةٌ)، قَوْلُهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَاللَّهِ الْمَعَالُ الْمَنَامُ الْمَنَامُ الْمِنَامَةُ أَوْ الْمُعْدَادُ لِلتِّجَارَةِ وَلَمْ يُوجَدُ، وَلاَنَ فِي وَلاَنَ الشَّبَبَ هُوَ الْمَمَالُ الْمِنَامِي وَدَلِيْلُهُ الْإِسَامَةُ أَوْ الْمِعْدَادُ لِلتِّجَارَةِ وَلَمْ يُوجَدُ، وَلاَنَ فِي الْمَعْوَلِ اللَّهَ لَمُعْمَى وَدَلِيْلُهُ الْإِسَامَةُ أَوْ الْمُعْدَادُ لِلتِّجَارَةِ وَلَمْ يُوجَدُ، وَلاَنَ فِي اللَّهَ لَيْ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ الْمُعْدَادُ لِلتِّجَارَةِ وَلَمْ يُوجَدُ، وَلاَنَ فِي اللَّهُ فِي اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُؤْمَةُ فَيَنْعَدِمُ النَّمَاءُ مَعْنَى يَثُمَّ السَّائِمَةُ هِي الْمَيْوَلِ وَلَهُ الْمُؤْمَةُ فَي الْمُولِ اللَّهُ الْمُعْوَلِ الْمُؤْمَةُ وَلَا الْمُعْلِمُ اللَّهُ الْمُؤْمِدُ الْمُؤْمِدُ وَلَا الْمُعْلِمُ الْمُعْلِمُ الْمُؤْمِدُ وَالْمُ الْمُؤْمِدُ وَلَا الْمُؤْمِدُ وَالْمُ الْمُؤْمِدُ وَلَا اللَّهُ الْمُؤْمِدُ وَاللَّهُ الْمُؤْمِدُ الْمُؤْمِدُ وَالْمُ الْمُؤْمِدُ وَالْمُ الْمُؤْمِدُ وَاللَّهُ وَلَا الْمُؤْمِدُ وَاللَّهُ الْمُؤْمِدُ وَالْمُ الْمُؤْمِدُ وَالْمُ الْمُؤْمِدُ وَالْمُ الْمُؤْمِدُ وَالْمُ الْمُؤْمِدُ وَاللَّهُ الْمُؤْمِدُ وَالْمُؤْمُ وَالْمُ الْمُؤْمِدُ وَالْمُ الْمُؤْمِدُ الْمُؤْمِدُ وَالْمُؤْمُ الْمُؤْمِدُ الْمُؤْمِدُ وَالْمُؤْمُ وَالِمُ الْمُؤْمِدُ وَالْمُؤْمُ وَالْمُؤْمِ وَالْمُؤْمُ وَالْمُؤْ

ے زوی نصوص کے طواہر ہیں۔ اور اہماری دلیل نبی کریم مُنْ اَنَّیْنَا کا فرمان ہے۔ حوامل ، عوامل اور بل چلانے والے بیل بی زوی ہی دلیل سائمہ یا تجارت کے لئے استعال کرنا بی نہیں ہے۔ اور زکو ہ کا سبب وہ مال نامی ہے اور نامی کی دلیل سائمہ یا تجارت کے لئے استعال کرنا بی جب دان دونوں میں سے کوئی بھی صورت نہیں پائی جاتی۔ اور علوفہ کو کھلانے کا بوجھ برواشت کرنا ہے لئبذا معنی نامیت بھی دوم ہے اور سائمہ وہ ہے جو سال کے اکثر حصہ میں چرنے کراکتفاء کرے یہاں تک کہ اگر جانور کو نصف سال با اکثر معدوم ہے اور سائمہ وہ ہے۔ لبذا تلین اکثر کے تابع ہے سال با بحق وہ علوفہ ہے۔ لبذا تلین اکثر کے تابع ہے سال با بحق وہ علوفہ ہے۔ لبذا تلین اکثر کے تابع ہے سال با بحق وہ علوفہ ہے۔ لبذا تلین اکثر کے تابع ہے سال با بحق وہ علوفہ ہے۔ لبذا تلین اکثر کے تابع ہے سال با بحدہ کھلا با بحوق وہ علوفہ ہے۔ لبذا تلین اکثر کے تابع ہے سال با بحدہ کھلا با بحوق وہ علوفہ ہے۔ لبذا تلین اکثر کے تابع ہے سال با بحدہ کھلا با بحوق وہ علوفہ ہے۔ لبذا تلین اکثر کے تابع ہے سال با بعدہ کھلا با بحوق وہ علوفہ ہے۔ لبذا تلین اکثر کے تابع ہے سال با بعدہ کھلا با بحوق وہ علوفہ ہے۔ لبذا تلین اکثر کے تابع ہے سال با بعدہ کھلا با بحوق وہ علوفہ ہے۔ لبذا تلین اکثر کے تابع ہے سال با بعدہ کھلا با بحوق وہ علوف ہے۔ لبذا تلین اکثر کے تابع ہے سال با بعدہ کھلا با بحوق وہ علوفہ ہے۔ لبذا تلین اسل با بعدہ کھلا با بحوق وہ علی کو تابع ہے سور سائم کے ان بات ہو تابع ہو ت

مصدق کے درمیانہ مال لینے کابیان

(وَلَا يَانُحُدُ الْمُصَلِّقُ خِيَارَ الْمَالِ وَلَا رَذَالَتَهُ وَيَأْخُذُ الْوَسَطَى لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الضَلاةُ وَالسَّلامُ " (لَا تَانُحُذُوا مِنُ حَزَرَاتِ اَمُوَالِ النَّاسِ) أَى كَرَائِمَهَا " (وَخُدُوا مِنْ حَوَاشِى اَمُوَالِهِمْ) أَى اَوْسَاطَهَا وَلاَنَّ فِيهِ نَظَرًا مِنُ الْجَانِبَيْنِ.

ورمصدق اعلیٰ مال نہ پکڑے اور نہ بی کمتر مال بکڑے۔ بلکہ وہ درمیانہ مال ہے۔ کیونکہ نبی کریم منگائیڈ آئے نے فرمایا: اور سے مالوں میں سے اعلیٰ اور بہتر مال نہ لو۔ (ابوداؤد) اور ان کے مالوں میں سے درمیانہ مال لو۔اور اس کتے بھی کہ اس میں دونوں اطراف کا خیال ہے۔

درمیان سال میں ملنے والے مال کونصاب زکوۃ میں شامل کرنے کا بیان

قَالَ (وَمَنُ كَانَ لَهُ نِصَابٌ فَاسْتَفَادَ فِي آثَنَاءِ الْحَوُلِ مِنْ جِنْسِهِ ضَمَّهُ اِلَيْهِ وَزَكَّاهُ بِهِ) وَقَالَ الشَّافِعِيُّ: لَا يَنظُمُ لِانَّهُ اَصُلٌ فِي حَقِّ الْمِلُكِ فَكَذَا فِي وَظِيفَتِهِ، بِنَحِلَافِ الْاَوْلَادِ وَالْاَرْبَاحِ النَّسَافِعِيُّ: لَا يَنظُمُ لِانَّهُ اَصُلٌ فِي حَقِّ الْمِلُكِ فَكَذَا فِي وَظِيفَتِهِ، بِنَحِلَافِ الْاَوْلَادِ وَالْاَرْبَاحِ لِانَّهُ فِي الْمِلُكِ حَتَّى مُلِكَتُ بِمِلْكِ الْاَصْلِ وَلَنَا آنَ الْمُجَانَسَةَ هِي الْعِلَّةُ فِي الْاَوْلَادِ وَالْاَرْبَاحِ لِانَّ عِندَهُمَا يَتَعَسَّرُ الْمَيْزُ فَيَعُسُرُ اعْتِبَارُ الْحَوْلِ لِكُلِّ مُسْتَفَادٍ، وَمَا شَوْطُ الْحَوْلِ الْكَلِّ مُسْتَفَادٍ، وَمَا شَوْطُ الْحَوْلِ النَّالَةِ لِلْكُلِّ مُسْتَفَادٍ، وَمَا شَوْطُ الْحَوْلِ النَّالِي اللَّالِيَ الْمُنْ الْمَيْرُ فَيَعُسُرُ اعْتِبَارُ الْحَوْلِ لِكُلِّ مُسْتَفَادٍ، وَمَا شَوْطُ الْحَوْلِ النَّالِي الْمُنْ الْمَالُولُ الْمَالُولُ الْمَالُولُ الْمَالُولُ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُعْرَالُولُ الْمَالُولُ الْمُعُولِ اللَّهُ الْمَالُولُ الْمُنْ الْمُنْ الْمُعُولِ الْمُنْادُ الْمُعُولِ الْمُعْرِي الْمُنْ الْمُنْ الْمُؤْلِلُ الْمُنْ الْمُعْلِى الْمُعْرِيقِ الْمِنْ الْمُلْلَّةُ الْمُلْلُولُ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُعُلِي الْمُؤْلِلِ الْمُعُولِ الْمُعْلِى الْمُعْلِى الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُعُلِي الْمُعْلِي الْمُعْلِى الْمُعْلِيقِ الْمُعُلِي الْمُنْ الْمُعُولِ الْمُعْلِي الْمُعْلِى الْمُعْلِي الْمُعْلِى الْمُعْلِي الْمُنْ الْمُلْلِي الْمُنْ الْمُعْتِلِ الْمُعْمِى الْمُعْلِي الْمُولِ الْمُعْلِى الْمُعْلِى الْمُعْلِي الْمُعْلِي الْمُنْ الْمُنْ الْمُعْلِى الْمُعْلِى الْمُعْلِى الْمُلْمُ الْمُعُلِي الْمُعْلِى الْمُعْلِى الْمُعْلِى الْمُعْلِى الْمُعْلِى الْمُعْلِى الْمُعْلِي الْمُعْلِى الْمُولِ الْمُؤْمِ اللْمُولِ اللْمُعْلِى الْمُعْلِى الْمُعْلِى الْمُعْلِى الْمُعْلِى الْمُعْلِى الْمُعْلِى الْمُعْلِى الْمُعْلَى الْمُعْلِى الْمُعْلِى الْمُعْلِى الْمُعْلِى الْمُعْلِى الْمُعْلِى الْمُولِي الْمُولِلَا الْمُعْلَى الْمُعْلِلِي الْمُعْلِي الْمُعْلَى الْمُعْلِ

فرمایا: اورجس محض کے پاس نصاب ہو پس اے درمیان سال میں ای جنس سے مال حاصل ہوا تو وہ اس مال کو پہلے مال کے ساتھ ملائے اور اس کی بھی زکو ۃ اوا کر ہے۔ اور امام شافعی بھی تنہ نے فرمایا: کرنیس ملایا جائے گا۔ کیونکہ وہ مال مالک کے حق میں اصل ہے اعتبارہ نے بھی اصل رہے گا۔ بخلاف اولا داور منافع کے کیونکہ اولا دمکیت کے اعتبارہ نے بھی اصل کے تابع میں اصل کے تابع ہو ہے کہ اس مملوک ہونے ہے ران پر بھی ملکیت ٹابت ہوجائے گی۔ جبکہ ہماری دلیل سے کہ مجانست ہی علت ہے جو اولا داور منافع ہی ہے۔ کیونکہ ایک سال کا شار کرنا مشکل ہے۔ لہذا ہر مال ستفاد کے لئے الگ سال کا شار کرنا مشکل ہے۔ لہذا ہر مال ستفاد کے لئے الگ سال کا شار کرنا مشکل ہے۔ البذا ہر مال ستفاد کے لئے الگ سال کا شار کرنا مشکل ہے۔ اور سال کی شرط تو صرف آ سانی کے لئے بیان کی گئی ہے۔

عفومين تحكم زكوة كابيان

قَالَ (وَالزَّكَاةُ عِنْدَ آبِى حَنِيْفَةَ وَآبِى يُوسُفَ فِى النِّصَابِ دُوْنَ الْعَفْوِ) وَقَالَ مُحَمَّدٌ وَزُفَرُ فِي فِيهِ مَا: حَشَى لَوْ هَلَكَ الْعَفُو وَبَقِى النِّصَابُ بَقِى كُلُّ الْوَاجِبِ عِنْدَ آبِى حَنِيْفَةَ وَآبِى يُوسُفَ، وَيَهِى النِّصَابُ بَقِى كُلُّ الْوَاجِبِ عِنْدَ آبِى حَنِيْفَةَ وَآبِى يُوسُفَ، وَعِنْدَ مُسحَمَّدٍ وَزُفَرَ آنَ الزَّكَاةَ وَجَبَتُ شُكُوً النِعْمَةِ الْمَالِ وَعِنْدَ مُسحَمَّدٍ وَزُفَرَ يَسْقُطُ بِقَدْرِهِ وَلِمُحَمَّدٍ وَزُفَرَ آنَ الزَّكَاةَ وَجَبَتُ شُكُوًا لِيعْمَةِ الْمَالِ وَالْكُلُّ يَعْمَةً .

وَلَهُ مَا قَوْلُهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ " (فِى حَمْسِ مِنُ الْإِبِلِ السَّائِمَةِ شَاةٌ وَلَيْسَ فِى الزِّيَادَةِ شَعَى " حَشَى تَبُلُغَ عَشُولًا) وَهَ كَذَا قَالَ فِى كُلِّ نِصَابٍ، وَنَفَى الُوجُوبَ عَنَ الْعَفُو، وَلاَنَّ الْعَفُو تَبَعْ لِلنِّصَابِ، فَيُصُرَفُ الْهَلَاكُ آوَلًا إِلَى النَّبَعِ كَالزِبْحِ فِى مَالِ الْمُضَارَبَةِ، وَلِهلذَا قَالَ ابُو تَبَعْ لِللَهِ صَلَّى الْهَكَاكُ اَوَلا إِلَى النَّبَعِ كَالزِبْحِ فِى مَالِ الْمُضَارَبَةِ، وَلِهلذَا قَالَ ابُو تَبَعْ لِللهِ الله اللهُ مَعْدَ الْعَفُو إِلَى النِّصَابِ الْآخِيرِ ثُمَّ إِلَى اللَّذِى يَلِيهِ إِلَى انْ يَنْتَهِى، لِلاَنَّ مَعْدَ الْعَفُو إِلَى النِّصَابِ الْآخِيرِ ثُمَّ إِلَى اللَّذِى يَلِيهِ إِلَى انْ يَنْتَهِى، لِلاَنْ الْمُفَارَفُ الْآذِلُ وَمَا زَادَ عَلَيْهِ تَابِعٌ .

وَعِنْدَ آبِى يُوسُفَ يُصُرَفُ إِلَى الْعَفْوِ آوَّلَا ثُمَّ إِلَى الْيَصَابِ شَائِعًا .

خرمایا: امام انظم مینینا ورامام ابو یوسف مینیند کنزدیک نصاب میں ذکو قب عنومین نبیں ہے جبکہ امام محمد مینینا ور امام زفر جیسند نے کہا کہ نصاب اور عنودونوں میں ذکو ق ہے۔ اگر عنو ہلاک ہوا در نصاب باتی رہا تو شیخین کے زدیک کل واجب باتی ہے۔ جبکہ امام محمد مینیند کے خزد یک ہلاک شدہ مقدار کے حساب سے ساقط ہوجائے گی۔ اور امام محمد مینیند کی خزد کر مینید کی در کیا تھا ہے کہ نور امام محمد مینیند کی در کو جو اسکا کی نمیند کے خور پر واجب ہوئی ہے اور سارا مال نعمت ہے اور شیخین کی دلیل مید ہے کہ نی کریم میں گئی ہے نے فرمایا: پانچ سائمہ اونوں میں ایک اون ہے اور زائد میں بھی ہیں ۔ جی دس تک بھی جا کیں۔ (ابوداؤد، ترفدی)

ادر نصاب میں ای طرح بیان فر مایا ہے۔ لہذا عنو کے وجوب کی نفی ہوئی اور بید کیل بھی ہے کہ عنونصاب کے تابع ہے۔ لہذا ہاکہ کو پہلے ہی تابع کی طرف بھیرا جائے گا۔ جس طرح مال مضار بت کے نفع کو بھیرا گیا ہے اور ای دلیل کی وجہ ہے امام انحظم جب نیا تابع کی طرف بھیرا جائے گا۔ اس کے بعداس نصاب کی طرف جواس سے ملاہوا است خطم جب نے فر مایا بلاک کوعنو کے بعد دوسر نے نصاب کی طرف بھیرا جائے گا۔ اس کے بعداس نصاب کی طرف جواس سے ملاہوا ہے تی کہ نصاب کی طرف بھیرا جائے گا۔ اس کے بعداس نصاب کی طرف بوسف بیزائندے ہے۔ جب کہ امام ابو بوسف بیزائندے میں نرد کیا دلا کی عنوطرف بھیرا جائے گا۔ بھر شاکع کے طریق پر پورے نصاب کی طرف بھیرا جائے گا۔

خارجیوں کے وصول زکو ہ کے باوجودز کو ہ وصول کرنے کا بیان

(وَإِذَا اَخَلَ الْمَحَوَارِجُ الْمَحَرَاجَ وَصَدَقَةَ السَّوَائِمِ لَا يُنَيِّيَّ عَلَيْهِمْ) إِلَانَ الْإِمَامَ لَمْ يَحْمِهِمُ وَالْحِبَايَةُ بِالْمِحِمَايَةِ، وَاَفْتَوُا بِاَنْ يُعِيدُوهَا دُوْنَ الْنَحَرَاجِ فِيمَا بينهم وبين الله تعالى فِلاَنَّهُمْ مَ صَارِثُ الْحَرَاجِ لِكُولِهِمْ مُقَاتِلَةً، وَالزَّكَاةُ مَصْرِفُهَا الْفُقَرَاءُ وَهُمْ لَا يَصْرِفُونَهَا إِلَيْهِمْ وَقِيلَ إِذَا نَوَى بِالذَّفْعِ التَّصَدُّقَ عَلَيْهِمْ سَقَطَ عَنْهُ، وَكَذَا الذَّفْعُ إِلَى كُلِّ جَائِزٌ لِلْأَهُمْ بِمَا عَلَيْهِمْ مِنْ النَّبَعَانِ فُقَرَاءُ، وَالْآوَّلُ آخُوطُ .

اورا گرخارجیوں نے خراج اور سائمہ جانوروں کی زکوۃ وصول کی تولوگوں سے دوبارہ زکوۃ کی وصول کی جائے اور تکہ خارجیوں نے خراج اور سائمہ جانوروں کی زکوۃ وصول کی تولوگوں سے دوبارہ زکوۃ کا اعادہ کریں خراج کا میں ہے۔ اور فتو کی بید یا جائے گا کہ لوگ زکوۃ کا اعادہ کریں خراج کا اعادہ نہریں۔ کیونکہ وہ (خوارج) خراج کا مصرف ہیں کیونکہ وہ لڑنے والے ہیں۔اور ذکوۃ کا مصرف فقراء ہیں۔اوروہ (خوارج) ان پر (فقراء) خرج نہ کریں گے۔ اس پر (فقراء) خرج نہ کریں گے۔

ان پر رہ کہا گیا ہے کہ جب کسی نے زکو ۃ دیتے ہوئے صدیے کی نیت تو اس سے زکو ۃ ساقط ہوجائے گی۔اوراس طرح ہر اور پینی کہا گیا ہے کہ جب کسی نے زکو ۃ دیتے ہوئے صدیے کی نیت تو اس سے زکو ۃ ساقط ہوجائے گی۔اورا حتیاط پہلے مخص کو دینا جائز ہے (جوظالم ہے) کیونکہ بیلوگ اپنے ظلم کی وجہ سے ان کے پیچھے پڑے ہوئے ہیں اور فقیر ہیں۔اورا حتیاط پہلے قول ہیں ہے۔

بنوتغلب كے جزيے كابيان

(وَلَيْسَ عَلَى الصَّبِيِّ مِنُ يَنِى تَغُلِبَ فِى سَائِمَتِهِ شَىءٌ وَعَلَى الْمَرُاةِ مِنْهُمْ مَا عَلَى الرَّجُلِ) لِآنَ الصَّلِمِينَ عَلَى الصَّلِمِينَ مَا يُؤْخَذُ مِنُ الْمُسْلِمِينَ وَيُؤْخَذُ مِنُ نِسَاءِ الْمُسْلِمِينَ دُوْنَ صِبْيَانِهِمُ عَلَى ضِعْفِ مَا يُؤْخَذُ مِنُ الْمُسْلِمِينَ وَيُؤْخَذُ مِنُ نِسَاءِ الْمُسْلِمِينَ دُوْنَ صِبْيَانِهِمُ

ور بنوتغلب کے بچے پر سائمہ میں کچھ واجب نہیں ہے اور ان کی عورتوں بروہی واجب ہے جوان کے مردیر واجب ہے۔ کیونگاب کے بچے پر سائمہ میں کچھ واجب نہیں ہے اور ان کی عورتوں بروہی واجب ہے جوان کے مردیر واجب ہے۔ کیونگ کی کا جراء اس پر ہوا کہ جو سلمانوں کی عورتوں ہے وصول کیا جاتا ہے۔ کیونگ ہے وصول کیا جاتا ہے۔ کیا جاتا ہے بچوں ہے وصولی نہیں کی جاتی۔

ہلاکت مال ہے سقوط زکو قر کا بیان

(وَإِنْ هَـلَكَ الْمَالُ بَعُدَ وُجُوبِ الزَّكَاةِ سَقَطَتُ الزَّكَاةُ) وَقَالَ الشَّافِعِيُّ: يَضُمَنُ إِذَا هَلَكَ بَعُدَ التَّمَكُنِ مِنْ الْآدَاءِ لِآنَ الْوَاحِبَ فِي الذِّمَّةِ فَصَارَ كَصَدَقَةِ الْفِطْرِ وَلَآنَهُ مَنَعَهُ بَعُدَ الطَّلَبِ فَصَارَ كَصَدَقَةِ الْفِطْرِ وَلَآنَهُ مَنَعَهُ بَعُدَ الطَّلَبِ فَصَارَ كَا لَاسْتِهُ لاكِ .

وَلَنَا اَنَّ الْوَاجِبَ جُزْءٌ مِنْ النِّصَابِ تَحْقِيقًا لِلتَّيْسِيرِ فَيَسْفُطُ بِهَلَاكِ مَحَلِّهِ كَدَفْع الْعَبْدِ بِالْجِنَايَةِ يَسْفُطُ بِهَلَاكِهِ وَالْمُسْتَحِقُ فَقِيرٌ يُعِينُهُ الْمَالِكُ وَلَمْ يَنَحَقَّقُ مِنْهُ الطَّلَبُ، وَبَعُدَ طَلَبِ السَّاعِي قِيلَ يَضْمَنُ وَقِيلَ لَا يَضْمَنُ لِانْعِدَامِ التَّفُويِتِ، وَفِي الِاسْتِهُ لَاكِ وُجِدَ التَّعَذِي، وَفِي هدایه جربزازلین) که مداید جربزازلین)

هَلَاكِ الْبَعْضِ يَسْقُطُ بِقَدْرِهِ اعْتِبَارًا لَهُ بِالْكُلِ .

ادائیگی برقدرت پالینے نے بعد ہلاک ہوا ہو وہ زکوۃ ساقط ہوگئی۔اورامام شافعی ہُنائیڈ نے کہا ہے کہ جب مال کی ادائیگی برقدرت پالینے نے بعد ہلاک ہوا ہو وہ زکوۃ کا ضامن ہوگا۔ کیونکہ زکوۃ جب ذمہ میں آتی ہوتی میں مقابہ ہوگیا۔اور ہمارے ہوتی ہے۔اور یہ کی دلیل ہے کہ اس نے طلب کے بعد زکوۃ کوروکا ہے۔لہذا تلف ہوتا تلف کرنے کے مشابہ ہوگیا۔اور ہمارے نزدیک واجب نصاب کے جزوت آئانی کی بناء پر یہ جزءا ہے محل کے تلف ہونے کی وجہ سے ماقط ہوجائے گا۔ جم طرح غلام کو جنایت کے جدلے میں دینا اس کی ہلاکت کو ساقط کر دیتا ہے۔اور مستحق اس فقیر کو کہتے ہیں جس کی تعیین مالک طرح غلام کو جنایت کے جدلے میں دینا اس کی ہلاکت کو ساقط کر دیتا ہے۔اور مستحق اس فقیر کو کہتے ہیں جس کی تعیین مالک کرے۔اور ایسے فقیر کا انگنا ثابت ہی تہمیں ہوا۔البتہ سامی کے مانتے کے بعد ہیکہا گیا ہے کہ وہ ضامین ہوگا۔اور یہ بھی کہا جی ہا گیا ہے کہ وہ ضامین نہ ہوگا۔اس لئے کہ فوت کرنا ہی معددم ہا ور تلف کرنے میں تعدی (زیادتی) پائی جاتی ہے۔اورکل پرقیاس کرتے ہوئے بعض نصاب ہلاک ہونے میں اس مقدار ساقط ہوگا۔

وقت سے پہلے زکوۃ کی ادائیگی کابیان

(وَإِنْ قَدَّمَ النَّرَكَامَةَ عَلَى الْحَوُلِ وَهُوَ مَالِكُ لِلنِّصَابِ جَازَ) لِآنَهُ اَذَى بَعْدَ سَبَبِ الْوُجُوبِ فَيَسَجُوزُ كَسَمَا إِذَا كَفَرَ بَعُدَ الْجُرْحِ، وَفِيهِ خِلَافٌ مَالِكِ (وَيَجُوزُ) (التَّعُجِيلُ لِآكُثَرَ مِنْ سَنَةٍ فَيَسَجُوزُ كَسَمَا إِذَا كَفَرَ بَعُدَ الْجُرْحِ، وَفِيهِ خِلَافٌ مَالِكِ (وَيَجُوزُ) (التَّعُجِيلُ لِآكُثَرَ مِنْ سَنَةٍ لِلسُّجُودُ لِنَصَابِ وَاحِدٌ خِلَافًا لِزُفَرَ لِآنَ النِّصَابَ لِلهُ جُودُ الشَّبَيِيَّةِ وَالزَّائِدُ عَلَيْهِ تَابِعٌ لَهُ وَاللَّهُ اَعْلَمُ .

اورا گراس نے سال ممل ہونے سے پہلے ذکو قادا کردی اور وہ نصاب کا مالک بھی ہو جائز ہے۔ کیونکہ اس نے ادائیگی وجوب سبب کے بعد کی ہوا جائز ہے۔ جس طرح کس نے زخمی کرنے کے بعد کفارہ دیا ہو۔ اور اس میں حضرت امام مالک بین نے کا خیلاف ہے۔ اور ایک سال سے زیادہ جلدی کرنا بھی جائز ہے کیونکہ وجود سبب پایا گیا ہے۔ جب اس کی ملکت میں مالک بین نے کا خیلاف ہے۔ اور ایک سال سے زیادہ جب اس میں حضرت امام زفر بینا نے کا خیلاف ہے اس لئے کہ سب ہونے ایک نصاب ہوتو بھی کئی نصابوں کی ذکو قد دینا جائز ہے۔ جبکہ اس میں حضرت امام زفر بینا نیا گا اختلاف ہے اس لئے کہ سب ہونے میں پہلانصاب ہی اصل ہے۔ اور جو اس سے زائد ہے وہ اس کے تابع ہے۔ اللہ ہی سب سے بہتر جانے والا ہے۔ میں پہلانصاب ہی اصل ہے۔ اور جو اس سے زائد ہو ہا ہی کے تابع ہے۔ اللہ ہی سب سے بہتر جانے والا ہے۔



باب زكوٰة المال

﴿ بیہ باب مال کی زکوۃ کے بیان میں ہے ﴾ زکوۃ المال کامعنی اور باب کی مطابقت فقہی کابیان

علامہ بدرالدین بین فنی جینے لکھتے ہیں: یہ باب ال کی زکو ہ کے بیان میں ہمستف جب ناطق ہالوں کی زکو ہے قار نے ہوئے تواب انہوں نے صامت مالوں کی زکو ہ کے بیان کوشروع کیا ہے۔ اور مصنف کا ناطق کومقدم کر ڈائل لئے ہے کیو کہ ناطق کومقدم کر ڈائل لئے ہے کیو کہ ناطق کومقدم کر ڈائل لئے ہے کیو کہ ناطق کومقدم کر ڈائل لئے ہوئے ہوئے ہوئے مالوں ہوئے ہوئے الزکو ہ کی انواع میں سے ایک نوع ہے۔ اور کتاب میں ابواب جمع ہوتے ہیں۔ اور مال سے مراو مال زکو ہ بھی کتاب الزکو ہ کی انواع میں سے ایک نوع ہے۔ اور کتاب میں ابواب جمع ہوئے میں ابواب جمع ہوئے ہوئے مال الیا اسم ہے جو سوائم وغیر مسب کوشائل ہے۔ اور حصرت امام محمد بھینے ہے حوال یا کیڑے ہول بیا ساز وسامان وغیرہ ہو۔ اور تو رک ان ساز سامان وغیرہ ہو۔ اور تو رک سے بھی انہاں ملک ہو اور ہو ہو۔ اور حضرت لیگ سے روایت ہے کہ جے اہل علاقہ مال کہیں اور مطرزی سے بھی اس طرح روایت ہے کہ جا بھی نے ہوئے ہا جا سے۔ اور صاحب بوایے نے کہا ساملاح میں مال وہ ہے جس کو دشمن کے مقابلہ کے لئے جمع کیا جائے۔ اور صاحب بوایے نے کہا موال آئی ہے۔ کہ تھوڑے مال جیس ذکو ہ تبین ہے کہ ورائم کے اور عرف میں اس پر مال اطلاق تبیس کیا جاسکتا۔ اور اس کی جمع اموال آئی ہے۔ کہ تھوڑے مال جیس ذکو ہ تبین ہے کہوں میں کہم اموال آئی ہے۔ کہ تھوڑے مال جیس ذکو ہ تبین ہے کہ ورائم کے اور عرف میں اس پر مال اطلاق تبیس کیا جاسکتا۔ اور اس کی جمع اموال آئی ہے۔ کہ تھوڑے مال جیس ذکو ہ تبین ہے کہوں ہوں کی جمع اموال آئی ہے۔ کہ اموال آئی ہیں۔ درائم کی جمع کیا جائے۔ درائم کی جمع اموال آئی ہیں۔ درائم کی جمع اموال آئی ہیں۔ درائم کی جمع کیا جائے۔ درائم کی جمع اموال آئی ہیں۔ درائم کی اس کو میں کی درائم کی جمع اموال آئی ہیں۔ درائم کی جمع کیا جائے۔ درائم کی خواموال آئی کی کی درائم کی حصور کی کی درائم کو خواموں کی خواموں آئی کے درائم کی جمع کیا جائے۔ درائم کی خواموں آئی کی جمع کیا جائے۔ درائم کی خواموں آئی کی خواموں کی خواموں کی درائم کی خواموں آئی کی خواموں کی خواموں کی خواموں کی کو خواموں

فصل في الفضة

﴿ یق میں ہے کے نصاب زکوۃ کے بیان میں ہے ﴾

فصل في الفضيه كي مطابقت فقهي كابيان

علامہ ابن محمود البابرتی حنی بینید کھتے ہیں: کہ جاندی کو دوسری اشیاء برمقدم کرنے کی وجہ ہے کہ بیا کشر لوگوں کے ہاتھوں میں دیکھی جاتی ہے۔ (اسی طرح سونے وغیرہ کی نسبت سے اس کا استعال کثیر ہے کیونکہ سونے کا پہنزا مردوں کے لئے جائز نہیں ہے البتہ مورتیں اس کا استعال کرتی ہیں۔ جبکہ اس کے مقابلے میں جاندی مردومورت دونوں کے استعال میں آتی ہے۔ جس کہ لوگ جبان کی کے جائز نہیں تقویر میں آتی ہے۔ جس استعال کرتی ہیں۔ جبکہ اس کے مقابلے میں جاندی کی اشیاء بنوا کرڈالتے ہیں۔ اوراسی طرح جاندی کی تختیوں میں تعویز بھی لیسٹ کر مجلے میں باندھے جاتے ہیں۔ آج کل کے دور میں قیمتی انعامات وشیلڈ زوغیرہ میں بھی جاندی کا استعال کیا جاتا ہے۔ لہٰذا اسی وجہ سے اس کومقدم ذکر کیا ہے تا کہ اس سے متعلق شرع تھم بھی لوگوں پر واضح ہوجائے)۔

(عنامیشرح الهدایه،۳۹ ص ۱۱۱ بیردت)

جإندى كے نصاب زكوة كابيان

(لَيْسَ فِيْسَا دُونَ مِائَتَى دِرُهَم صَدَقَةً) لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالسَّلامُ (لَيْسَ فِيْمَا دُونَ خَمْسِ أَوَاقٍ صَدَقَةٌ) وَالْأُوقِيَّةُ اَرْبَعُونَ دِرُهَمًا (فَإِذَا كَانَتُ مِائَتَيْنِ وَحَالَ عَلَيْهَا الْحَوُلُ فَفِيهَا خَمْسَةُ دَرَاهِمَ) (لَآنَةُ عَلَيْهَا الْحَوُلُ فَفِيهَا خَمْسَةُ دَرَاهِمَ) (لآنَةُ عَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالسَّلامُ كَتَبَ اللَّي مُعَاذٍ رَضِى اللَّهُ عَنْهُ اَنْ خُذُ مِنْ كُلِّ مِائتَى دُرَاهِمَ، وَمِنْ كُلِّ عِشْدِينَ مِثْقَالًا مِنْ ذَهَبِ نِصُفَ مِثْقَال).

دوسودراہم سے کم پرز کو ہنیں ہے۔ کیونکہ بی کریم مُنَافِیْ آنے فرمایا: پانچ او قیہ سے کم پرز کو ہنیں ہے۔ (سنن دار قبطنی) اورا یک او قیہ جا لیس دراہم کا ہوتا ہے۔ لہذا جب دوسوہو جا کیں اوران پرسال گزر جائے تو ان پر پانچ دراہم واجب ہیں۔ اس کے کہ بی کریم مُنَافِیْن نے حضرت معادیہ رفافی کی طرف لکھا کہ وہ ہر دوسو پر پانچ دراہم وصول کریں۔ (سنن دارتطنی) اور ہر بیس مثقال سونے میں نصف مثقال وصول کریں۔

دوسودراتهم يصزائد مين نصاب زكوة كابيان

قَـالَ (وَلَا شَــىُءَ فِـى النِّرِيَادَةِ حَتَّى تَبُلُغَ ارْبَعِينَ دِرْهَمًا فَيَكُونُ فِيهَا دِرُهَمٌ ثُمَّ فِي كُلِّ ارْبَعِينَ دِرُهَمًا فَيَكُونُ فِيهَا دِرُهَمٌ وَهُو قَوْلُ دِرُهَمًا فِي وَهُو قَوْلُ وَرُهُمَ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ
النَّافِيسِي لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلاهُ وَالسَّلامُ فِي حَدِيثِ عَلِي (وَمَا زَادَ عَلَى الْمِانَتِينِ فَيحسابِهِ)
النَّافِيسِي لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلاهُ وَالسَّلامُ فِي حَدِيثِ عَلِي (وَمَا زَادَ عَلَى الْمِانَتِينِ فَيحسابِهِ)
وَلاَنْ الزَّكَ الزَّكَ الزَّيْدَاءِ لَتَحَقُّقُ الْعِنَى وَبَعْدَ
وَلاَنْ الزَّكَ الزَّيْدَاءِ لَتَحَقُّقُ الْعِنَى وَبَعْدَ
النِّصَابِ فِي السَّوَائِمِ تَحَرُّزًا عَنْ التَّشْقِيصِ.

النصاب عن تعنيفة قولُهُ عَلَيْهِ الصَّلامُ وَالسَّلامُ فِي حَدِيثِ مُعَافٍ (لَا تَأْخُذُ مِنْ الْكُسُورِ شَيْنًا) وَقَوْلُهُ وَلاَ بِي حَيْيِفَة قَوُلُهُ عَلَيْهِ الصَّلامُ وَالسَّلامُ فِي حَدِيثِ مُعَافٍ (لَا تَأْخُذُ مِنْ الْكُسُورِ شَيْنًا) وَقَوْلُهُ وَالْمَعْ عَبْرِيثِ عَمْرِو بُنِ حَزُمٍ (وَلَيْسَ فِيْمَا دُوْنَ الْاَرْبِعِينَ صَدَقَةٌ) وَلاَنَّ الْحَرَجَ مَدْفُوعٌ، وَفِي فِي حَدِيثِ مَدْفُوعٌ، وَفِي فِي الدَّرَاهِمِ وَزُنُ سَبْعَةٍ، وَهُو اَنْ تَكُونَ الْعَشَرَةُ مِنْهَا وَزُنَ سَبْعَةٍ مَثَاقِيلَ، بِذَلِكَ جَرى التَّقْدِيرُ فِي دِيوَانِ عُمَرَ وَاسْتَقَرَّ الْامُوعَلَيْهِ . الْعَشَرَةُ مِنْهَا وَزُنَ سَبْعَةِ مَثَاقِيلَ، بِذَلِكَ جَرى التَّقْدِيرُ فِي دِيوَانِ عُمَرَ وَاسْتَقَرَّ الْامُوعَلَيْهِ .

العسود میں اور ایم برایک درہم ہوگا۔ یہ ام اعظم برات کے دائد ہر بھی واجب نہیں جی کہ جا ایس تک بینی جا کیں تو اس برایک درہم ہوگا۔ پھر جا لیس تک بہتی جا جا ما اعظم برات کے ہوا ہم برات کے اور امام شافعی برات کا تو ایک میں ہے۔ کیونکہ حضرت علی الرتضی برات کی دوایت میں ہی کریم شاخیا کا فرمان ہے۔ اور جو دوسوے زائد ہواس میں ای کے حساب نے ذکو ہے۔ (سنن ابودائور) کیونکہ ذکو ہ تعت مال کے شکرانے کے لئے ہوا ہم ہوئی ہوا ہم نامی ایس کے حساب نے ذکو ہے۔ (سنن ابودائور) کیونکہ ذکو ہ تعت مال کے شکرانے کے لئے واجب ہوئی ہوار ابتداء میں نصاب کی شرط جوت غزاء کے لئے ہے۔ اور سوائم کے اندر نصاب کے بعد حصول ہے بچنے کے لئے وارسید ناامام اعظم بیرائیڈ کی دلیل ہے۔ کہ حضرت معافہ ڈائٹنڈ والی دوایت میں نبی کریم نائٹنڈ کی فرمان ہے۔ کہ مورے بچھنہ ہے۔ اور سید ناامام اعظم بیرائیڈ کی دولیت میں نبی کریم نائٹنڈ کی فرمان ہے۔ کہ مورے بچھنہ کیا و۔ (سنن دار تعلیٰ کی دورہ ہم میں وزن سبعہ میں نبی کریم نائٹنڈ کی دوایت میں نبی کریم نائٹنڈ کی دوایت میں نبی کریم نائٹنڈ کی دورہ ہم سات متعال کے وزن کے دورہ کیا گیا ہے۔ حالا تکہ شور واجب کرنے کی وجہ سے حرج ہوگا۔ کیونکہ کی دورے واقف ہونا صحفہ رہے۔ اور دوا ہم میں وزن سبعہ میں ہے کہ دیں دراہم میں وزن سبعہ میں ہی کریم تا تا تھم تھا۔ اورائ تھم کو باتی رہے مطابق سیدنا فاروق اعظم منائٹنٹ کے دفتر میں اجراء تھم تھا۔ اورائ تھم کو باتی رہے مطابق سیدنا فاروق اعظم منائٹنٹ کے دفتر میں اجراء تھم تھا۔ اورائ تھم کو باتی رہے دیا گیا۔

سونے جاندی کے سکوں کی زکوۃ کابیان

مدایه در برازلین) که همازل استان که مدایه در برازلین)

کیکے اور جب کی سے میں جاندی غالب ہوتو وہ چاندی کے تکم میں ہوگا۔اور جب اس میں کھوٹ غالب ہوتو وہ ہاندی کے تکم میں ہوگا۔اور جب اس میں کھوٹ غالب ہوتو وہ ہان کے تکم میں ہوں گے۔اگران کی قبمت نصاب کو ہی جائے تو اس کا اعتبار کیا جائے گا۔ کیونکہ درا ہم تھوڑی بہتی کھوٹ سے فرانیں ہوتے کیونکہ وہ کھوٹ سے فرانیں ہوتا ہے۔ لہذا ہم نے غلبے کو فاصل قران یا ہوتا ہے۔ لہذا ہم نے غلبے کو فاصل قران یا ہوتا ہے۔ اور غلبے کی تعریف سے کہ اس کی حقیقت کا اعتبار کرتے ہوئے وہ نصف سے ذاکد ہو۔ اس کو ہم ان شاء اللہ کتاب العرف میں بیان کریں گے۔ دیس طرح تمام اسباب میں ہے۔ لیکن جب میں بیان کریں گے۔ دیس طرح تمام اسباب میں ہے۔ لیکن جب اس سے چاندی کی مقدار نصاب نکالا جاسکتا ہو۔ کیونکہ میں قیمت وزیت کا اعتبار نہیں ہے۔

فَصُلُّ فِي الذَّهَبِ

﴿ بیم ل سونے کی زکوۃ کے بیان میں ہے ﴾ فصل فی زکوۃ ذہب کی مطابقت کابیان

مصنف نے اس فصل میں سونے کی زکوۃ کو بیان کیا ہے۔ اور چاندی کی زکوۃ کواس پرمقدم کیا ہے کیونکہ چاندی کوخرید نے میں اوگوں کی رسائی بہت کم ہوتی میں اوگوں کی رسائی بہت کم ہوتی میں اوگوں کی رسائی بہت کم ہوتی ہے۔ ابزاجس نصاب سے لوگوں کا واسطہ تعداد میں زیادہ پڑتا ہے مصنف نے اس کومقدم ذکر کیا ہے اور تلیل تعلق والے کواس سے مؤخر ذکر کیا ہے۔ اور لوگوں کے ہاں بھی سونے کا معیار چاندی سے کہیں مؤخر ذکر کیا ہے۔ اور لوگوں کے ہاں بھی سونے کا معیار چاندی سے کہیں زیادہ ہے۔

سونے کی زکوۃ میں نصاب کا بیان

(لَيْسَ فِيُسَمَا دُونَ عِشْرِينَ مِثْقَالًا مِنُ الذَّهَبِ صَدَقَةٌ فَإِذَا كَانَتُ عِشْرِينَ مِثْقَالًا فَفِيهَا نِصْفُ مِثْقَالِ) لِمَا رَوَيْنَا وَالْمِثْقَالُ مَا يَكُونُ كُلُّ سَبْعَةٍ مِنْهَا وَزُنَ عَشَرَةٍ دَرَاهِمَ وَهُوَ الْمَعْرُوفَ (ثُمَّ فِي كُلِّ الْمَشْرِ وَذَلِكَ فِيمَا قُلْنَا إِذْ كُلُّ مِثْقَالِ فِي كُلِّ الْمُشْرِ وَذَلِكَ فِيمَا قُلْنَا إِذْ كُلُّ مِثْقَالٍ فِي كُلِّ الْمُشْرِ وَذَلِكَ فِيمَا قُلْنَا إِذْ كُلُّ مِثْقَالٍ عِشْرُونَ قِيرَاطًا (وَلَيْسَ فِيمَا دُونَ ارْبَعَةِ مَثَاقِيلَ صَدَقَةٌ) عِنْدَ ابِي حَيْفَة، وَعِنْدَهُمَا تَجِبُ عِشْرُونَ قِيرَاطًا (وَلَيْسَ فِيمَا دُونَ ارْبَعَةِ مَثَاقِيلَ صَدَقَةٌ) عِنْدَ ابِي حَيْفَة، وَعِنْدَهُمَا تَجِبُ مِنْ اللَّهُ الْكُسُورِ، وَكُلُّ دِيْنَادٍ عَشَرَةُ ذَرَاهِمَ فِي الشَّرْعِ فَيَكُونُ ارْبَعَةُ مَثَاقِيلَ فِي هَذَا كَارُبُعِينَ دِرُهَمًا .

قَالَ (وَفِى تِبُرِ النَّهَ بِهِ وَالْفِضَةِ وَحُلِيّهِمَا وَاوَانِيهِمَا الزَّكَاةُ) وَقَالَ الشَّافِعِيُّ: لا تَجِبُ فِي حُلِيّ النِّسَاءِ وَخَاتِمِ الْفِضَةِ لِلرِّجَالِ لِاَنَّهُ مُبْتَذَلٌ فِي مُبَاحٍ فَشَابَهُ ثِيَابَ الْبِذُلَةِ . وَلَيْ النَّمَاءِ مَوْجُودٌ وَهُوَ الْإِعْدَادُ لِلتِّجَارَةِ خِلْقَةً، وَالدَّلِيُلُ هُو وَلَئْنَا أَنَّ السَّبَبَ مَالٌ نَامٍ وَدَلِيْلُ النَّمَاءِ مَوْجُودٌ وَهُوَ الْإِعْدَادُ لِلتِّجَارَةِ خِلْقَةً، وَالدَّلِيُلُ هُو

الْمُعْتَبُرُ بِخِلَافِ النِّيَابِ .

 Jing For Signalia Sign

سکی عرف ، م ہے۔ اس کے بعد ہر چا رمنتی کی پر دوقیراط ہیں۔ کیونکہ چا نیسوال مصدی واجب ہے۔ اور بیائی بھی ہوگا جس طرح ہم نے کہا ہے۔ کیونکہ ہر مثقال ہیں قیراط کا ہوت ہے۔ اور حفزت سید نا اسم اعظم میں بینتے کے نزویک چارمثقال سے تعوز زکو ہ نیس ہے۔ بینکہ صرحین کے نزویک ای حداب سے زکو ہواجب سے اور میا بھی مسئلہ کسود ہے۔ اور شریعت کے مطابق ہروین وی وراہم کا ہے۔ بینڈائس میں چارمثقال چالیس وراہم کے کہ طرح ہون گے۔

فروری ہونی والے سوتے اور جا بھی اور ان کے زیورات اور برتوں میں ذکو قرواجب ہے۔ جبکہ امام شافعی میں خورت کہا ہے کہ عورتوں کے زیورا در مردوں کی جا ندی کی انگونٹی پر ذکو قرواجب نیس ہے۔ کیونکہ و ومباح چیز میں مصروف ہونے والا ہے۔ بندا میں دونرمرہ کیٹروں میں مصروف ہونے کی طرح ہوگا۔ اور ہی رق ولیس میہ ہے کہ سیب ذکو قامال نامی ہوائی ولیل کی المتبار نہیں ہے جاتی ہے۔ اور وہ تجارت کے لئے پیدائی طور پر پایا جاتا ہے۔ اور دیش ہی اعتبار کی جائے گی۔ کیٹروں والی ولیل کا اعتبار نیں کی

فَصُلُّ فِی الْعُرُوضِ

﴿ بیان میں ہے ﴾ ﴿ بیان میں ہے ﴾ مال تجارت والی صل کی مطابقت کابیان

فصل عروض بعنی مال تجارت کی زکو ہ کے بیان میں ہے عروض کی عین کوضمہ کے ساتھ پڑھا جائے گا۔اورعرض کی جمع ہے۔
اوراس کا معنی فیتی مال ہے۔اور بین کہا گیا ہے کہ جونفذ نہ ہو۔اورعرض کو جب دونوں بعنی فتحہ کے ساتھ پڑھیں تو اس ہے مرا دھا م
بناہے۔ای طرح صحاح اور مغرب میں ہے۔اوراگراس کے راء کوسکون کے ساتھ پڑھیں تو اس کا معنی متاع ہے۔اور ہروہ چیز جو
دراہم ودنا نیر کے بدلے میں ہوتی ہے۔لہذا اس کوسکون راء کے ساتھ پڑھنا اولی نہیں بلکہ واجب ہے۔کیونکہ اس میں ان اموال
کے احکام ہیں جو دراہم و دنا نیر اور حیوانات کے سواہیں۔(البنائیشرح الہدایہ جس میں ان افقائی میں ان

مال تتجارت كى زكۈ ة كابيان

(الزَّكَادةُ وَآجِبَةٌ فِن عُرُوضِ التِّجَارَةِ كَائِنَةً مَا كَانَتُ إِذَا بَلَغَتُ قِيمَتُهَا نِصَابًا مِنُ الُورِقِ اَوُ النَّاهَبِ) لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالسَّلامُ فِيهَا (يُقَوِّمُهَا فَيُؤَدِّى مِنُ كُلِّ مِائَتَى دِرُهَمٍ نَعُمْسَةَ وَرَاهِمَ) لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالسَّلامُ فِيهَا (يُقَوِّمُهَا فَيُؤَدِّى مِنُ كُلِّ مِائَتَى دِرُهَمٍ نَعُمْسَةَ وَرَاهِمَ) وَلَا نَتَى دِرُهَم عَمْسَةً وَرَاهِمَ) وَلَا نَقَالُهُ وَالسَّلامُ فِيهَا (يُقَوِّمُهَا فَيُؤَدِّى مِنُ كُلِّ مِائَتَى دِرُهَم نَعُمُسَةً وَرَاهِمَ) وَلَا نَقَالُهُ وَالسَّلامُ فِيهَا (يُقوِمُهَا فَيُؤَدِّى مِن كُلِّ مِائَتَى دِرُهَم نَعُمْسَةً وَلَاللهُ مَا مَعَدَّدُ وَالسَّلامُ فِيهَا (يُقوِمُهَا فَيُؤَدِّى مِن كُلِّ مِائَتَى دِرُهَم مَعَمَد اللهُ وَالسَّلامُ فِيهَا (يُقوِمُها فَيُؤَدِّى مِن كُلِّ مِائَتَى دِرُهَم مَعُمْسَةً وَلَا اللهُ مِنْ مُنْ اللهُ مُعَدَّادِ السَّرَعِ، وَتُشْتَوطُ فَيْهُ اللهُ مَا لَا اللهُ مَا اللهُ مُولِي اللهُ مَا اللهُ اللهُ اللهُ مُا اللهُ مَا اللهُ مُلِي اللهُ مَا اللهُ مِن اللهُ مِنْ اللهُ مُنَامُ اللهُ مَا اللهُ مُنَامُ اللهُ ال

نُمَّ قَالَ (يُقَوِمُهَا بِمَا هُوَ أَنْفَعُ لِلْمَسَاكِينِ) الحتِيَاطًا لِحَقِّ الْفُقَرَاءِ قَالَ رَضِى اللهُ عَنْهُ: وَهاذَا رَوَايَةٌ عَنْ آبِي حَيْدِيهُ فَي الْاَشْيَاءِ يِهِمَا سَوَاءٌ، وَوَايَةٌ عَنْ آبِي يُوسُفَ آنَهُ يُقَوِمُهَا بِمَا اشْتَرَى إِنْ كَانَ وَتَنْ آبِي يُوسُفَ آنَهُ يُقَوِمُهَا بِمَا اشْتَرَى إِنْ كَانَ وَتَنْ آبِي يُوسُفَ آنَهُ يُقَوِمُهَا بِمَا اشْتَرَى إِنْ كَانَ الشَّمَنُ مِنْ النَّقُودِ لِلاَنَّهُ اللَّهُ فِى مَعْرِفَةِ الْمَالِيَّةِ، وَإِنْ اشْتَوَاهَا بِعَيْرِ النَّقُودِ قَوَّمَهَا بِالنَّقُدِ الْعَالِبِ وَعَنْ مُحَمَّدٍ آنَّهُ يُقُومُ إِللَّهُ اللَّهُ لِللَّهُ اللَّهُ اللِهُ اللَّهُ

کے مال تجارت کے سامان میں زکوۃ واجب ہے۔خواہ سامان کی طرح کا بھی ہوائی شرط کے ساتھ کہ اس کی قیمت سونے یا جا تھی کہ اس کی قیمت لگائی سونے یا جا تھی کہ مال تجارت کے بارے میں نبی کریم مُنَافِیْنِ نے نے مامان کی قیمت لگائی جائے کہ مال تجارت کے بارے میں نبی کریم مُنَافِیْنِ نے فرمایا: سامان کی قیمت لگائی جائے کا میں ہے یا بیج درہم زکوۃ ادا کرے۔(سنن ابوداؤد) کیونکہ بندہ جب تجارت کرتا ہے تو یہ تجارت کرنا

سامان کے لئے طلب نمو ہے۔البندا میرطلب نموشر لیعت والے طلب نمو کی طرح ہوگیا۔اور ننجارت کی نیت اس لئے شرط ہے تا کہ نام ہونا ٹابت ہوجائے۔

اس کے بعدصاحب قد وری نے کہا ہے۔ کہ سامان کی قیمت الی نفذی ہے لگائی جائے جس سے مسکینوں کو فائدہ ہو فقرا،

کے جن میں احتیاط کی وجہ سے بیتھم ہے کہ مصنف بیسلینے نے کہا ہے کہ بید حضرت امام اعظم بیسلینے سے جبکہ مبسوط میں مالک کو اختیار دیا گیا ہے۔ اس لئے کہ چیزوں کی قیمت کا اندازہ کرنے میں دونوں نفذ برابر ہیں۔ اور زیادہ نفع بخش تفسیر ہے کہ ایک نفذی کے ساتھ قیمت لگائے جس کے ساتھ اندازہ کرنے میں نصاب برابر ہوجائے ۔ اور حضرت امام ابو یوسف بیسلینے سے دوایت ہے کہ وہ سامان کی قیمت اسی نفذی کے ساتھ لگائے جس نفذی سے اس نے خریداری کی تھی۔ لیکن شرط یہ کمٹن نفذی سے وی ہو۔ کہ وہ سامان کی قیمت اسی نفذی کے ساتھ لگائے جس نفذی سے اس نے خریداری کی تھی۔ لیکن شرط یہ کمٹن نفذی سے وی بیچا نے میں بیسب سے زیادہ وسیج ہے۔ اوراگر اس نے سامان نفذی کے سواکی دوسری چیز سے خریداری کرکے ہو صالت لیا ہے تو پھر اس طرح کی نفذی سے اندازہ کرے جو سب زیادہ چئے والی ہو۔ اور حضرت امام محمد بیشنی سے دوایت ہے کہ ہم صالت میں غالب نفذی کے ساتھ قیمت کا اندازہ کیا جائے گا۔ جس طرح خصب شدہ اور ہلاک شدہ سامان میں کیا جاتا ہے۔

سال کے ابتداء وانتہاء میں کامل نصاب والے مال کی زکوۃ کابیان

(وَإِذَا كَانَ النِّصَابُ كَامِلًا فِي طَرَفَى الْحَوْلِ فَنُقُصَانُهُ فِيْمَا بَيْنَ ذَلِكَ لَا يُسْقِطُ الزَّكَاةَ) لِآنَة يَشُونُ اغْتِبَارُ الْكَمَالِ فِي آثْنَائِهِ أَوْ مَا لَا بُدَّ مِنْهُ فِي الْتِدَائِهِ لِلاَئْعِقَادِ وَتَحَقُّقِ الْغِنَى وَفِي الْتِهَائِهِ يَشُلُ الْحُولِ الْمُعَالِ فِي آثْنَائِهِ أَوْ مَا لَا بُدَّ مِنْهُ فِي الْتِهَائِهِ لِلاَئْعِقَادِ وَتَحَقُّقِ الْغِنَى وَفِي الْتِهَائِهِ لِللَّهُ عَلَى الْمُعَالِ فِي الْعَنَى وَلِكَ لِآنَهُ حَالَةُ الْبَقَاءِ، بِحِلَافِ مَا لَوْ هَلَكَ الْكُلُّ حَيْثُ يَبْطُلُ لِللَّهُ حُلْلًا فَي الْمُسْالَةِ عُمْلَهُ الْمُكُلُّ حَيْثُ يَنْظُلُ اللَّهُ مَا الزَّكَاةُ لِانْعِدَامِ النِّصَابِ فِي الْجُمْلَةِ، وَلَا كَذَلِكَ فِي الْمُسْالَةِ الْأُولَى لِآنَ بَعْضَ النِّصَابِ بَاقٍ فَيَبْقَى الِلاَنْعِقَادُ .

ور جبسال کی دونوں اطراف میں نصاب کمل ہوجبکہ اس کے درمیان نصاب کم ہوتو وہ زکوۃ کو ماقط کرنے والا نہیں ہے۔ کیونکہ دوران سال نصاب کو پورار کھنے میں مشقت ہے۔ البتہ ابتدائے سال میں اس کا پورا ہونا ضروری ہے۔ تاکہ (سبب) منعقد ہو جائے۔ اور انتہاء سال میں بھی اس لئے پورا ہونا ضروری ہے تاکہ وجوب ثابت رہے۔ اور درمیان پیٹر طنبیں ہے۔ کیونکہ یہ اس کی حالت بقاء ہے۔ بخلاف اس حالت کہ جب کل مال بھی ہلاک ہوگیا ہو۔ تو سال کی حالت بقاء ہے۔ بخلاف اس حالت کہ جب کل مال بھی ہلاک ہوگیا ہو۔ تو سال کا تھم بھی باطل ہوجائے گا۔ اور ذکوۃ بھی واجب نہ ہوگ ۔ کیونکہ نصاب کلی طور پر معدوم ہے جبکہ پہلے مسئلہ میں تھم اس طرح نہیں ہے۔ کیونکہ اس صورت میں بچھنصاب باتی ہے۔ لہذا انعقاد بھی باتی رہے گا۔

قيمت سامان كوسونے جاندى كى قيمت سے ملاكر نصاب بنانے كابيان قَالَ (وَتُعَشَّهُ قِيمَةُ الْعُرُوضِ إِلَى الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ حَتَّى يَتِمَّ النِّصَابُ) لِلاَنَّ الْوُجُوبَ فِى الْكُلِّ بِاغْتِبَارِ التِّجَارَةِ وَإِنْ افْتَرَقَتْ جِهَةُ الْإِعْدَادِ (وَيُضَمُّ الذَّهَبُ إِلَى الْفِضَّةِ) لِلْمُجَانَسَةِ مِنْ حَيْثُ

Purchase This Book Online Contact: Whatsapp With home Deliv

النَّمَينَةُ، وَمِنُ هِذَا الْوَجُهِ صَارَ سَبَبًا، ثُمَّ يُضَمُّ بِالْقِيمَةِ عِنْدَ آبِى حَنِيْفَةَ وَعِنْدَهُمَا بِالْإِجْزَاءِ وَهُو وقايَةٌ عَنْهُ، حَسَّى إِنَّ مَنْ كَانَ لَهُ مِالَةُ دِرْهَم وَخَمْسَةُ مَثَاقِيلَ ذَهَبِ تَبُلُغُ قِيمَتُهَا مِائَةَ دِرْهَم وقايَةٌ عَنْهُ، حَسَّى إِنَّ مَنْ كَانَ لَهُ مِالَةُ دِرْهَم وَخَمْسَةُ مَثَاقِيلَ ذَهَبِ تَبُلُغُ قِيمَتُهَا مِائَةَ دِرْهَم فَعَلَيْهِ الزَّكَاةُ عِنْدَهُ خِلَافًا لَهُمَا، هُمَا يَقُولَانِ الْمُعْتَبُرُ فِيهِمَا الْقَدْرُ دُونَ الْقِيمَةِ حَتَى لَا تَجِبَ الزَّكَاةُ فِي مَصُوعٍ وَزُنْهُ آقَلُ مِنْ مِائَتَيْنِ وَقِيمَتُهُ فَوْقَهَا، هُو يَقُولُ: إِنَّ الطَّمَّ لِلْمُجَانَسَةِ وَهِي تَتَحَقَّقُ بِاعْتِبَارِ الْقِيمَةِ دُونَ الصُّورَةِ فَيُضَمُّ بِهَا .

اورسامان تجارت کی قیت کوسونے اور چاندی کے ساتھ ملائیں تا کہ نصاب کمل ہوجائے۔ اس لئے کہ ان تمام میں وجوب زکو ہ تجارت کے اعتبار کے ساتھ ملائی جب سے اگر چربر ہے اور نہوی جبت الگ ہے۔ اور سونے کوچاندی کے ملایا جائے گا اس لئے کہ شمن میں یہ دونوں ایک جبن سے ہیں۔ اس دیل کی بناء پر وہ سبب زکو ہ ہے۔ حضرت امام اعظم مینا کے دوایت اس طرح ہے۔ میں ایک روایت اس طرح ہے۔ میں تک کر دوایت اس طرح ہے۔ میں تک کہ جوشن سوور اہم رکھتا ہو۔ اور بانچ مشقال ایساسونا ہو کہ جس کی قیمت سودر اہم کو پینچتی ہوتے و حضرت امام اعظم بینسینہ کے میاں تک کہ جوشن سوور اہم رکھتا ہو۔ اور بانچ مشقال ایساسونا ہو کہ جس کی قیمت سودر اہم کو پینچتی ہوتے و حضرت امام اعظم بینسینہ کے دونر کی اس پر زکو ہ واجب ہے۔ جبکہ صاحبین کا اختلاف ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ سونے چاندی میں وزن کا اعتبار کیا جائے گا۔ تیمت معتبر نہ ہوگی۔ یہاں تک کہ ایسے ڈھلے ہوئے برتن میں زکو ہ واجب نہ ہوگی جس کا وزن دو (۲) سودر اہم سے تصور اہو۔ اور قیمت کے ساتھ ملایا جائے گا۔ اللہ تی سب سے بہتر اس کی قیمت دوسودر اہم سے زیادہ ہو۔ حضرت امام اعظم مینسینہ میں مالیہ ذات ہیں کہ ایک جنس ہونے کی وجہ سے ملایا جائے گا۔ اللہ تی سب سے بہتر اس کی قیمت دوسودر اہم سے زیادہ ہو۔ حضرت امام اعظم مینسینہ میں ہوتا لہذا اس کی قیمت کے ساتھ ملایا جائے گا۔ اللہ تی سب سے بہتر اس باتے والا ہے۔

باب فِيْمَنْ يَمُرُّ عَلَى الْعَاشِرِ

﴿ بیر باب عاشر کے پاس سے گزر نے والے کے بیان میں ہے ﴾ عاشر کے پاس سے گزر نے والے باب کی مطابقت کا بیان

یہ باب کتاب الزکو ہ کی اتباع میں ای طرح مصنف نے ذکر کیا ہے جس طرح مبسوط اور جامع صغیر کی شرح میں اس باب کو ذکر کیا گئیا ہے۔ اور مناسبت کی دلیل ظاہر ہے اور وہ یہ ہے کہ عشر گزرنے والے مسلم سے لیا جا تا ہے اور رہیہ بعینہ ذکو ہ ہے۔ البتہ جس طرح عاشر مسلمان سے وصول کرتا ہے۔ اور ان دونوں ہے ذکو ہ وصول نہیں کرتا طرح عاشر مسلمان سے وصول کرتا ہے۔ اور ان دونوں ہے ذکو ہ وصول نہیں کرتا اس مقدم ذکر کیا اور اس کو کتاب الزکو ہ سے متوخر ذکر کیا ہے۔

(البنائية شرح البداية بهم من والمقانية مليان)

ا نكار كرنے والے كا قول يمين كے ساتھ قبول كيا جائے گا:

(إذَا مَرَّ عَلَى الْعَاشِرِ بِمَالٍ فَقَالَ اَصَبْتُهُ مُنَدُ الشَّهُرِ اَوْ عَلَىٰ دَيْنٌ وَ حَلَفَ صُلِقَ) وَالْعَاشِرُ مَنُ لَنَصَبَهُ الْإِمَامُ عَلَى السَّلِيقِ لِيَأْخُذَ الصَّدَقَاتِ مِنْ التَّجَارِ، فَمَنُ اَنْكُرَ مِنْهُمُ تَمَامَ الْبِحُولِ اَوُ الْمُنْكِرِ مَعَ الْيَمِينِ (وَكَذَا إِذَا قَالَ: الْفَصَرَاغِ مِنْ السَّلَيْنِ كَانَ مُنْكِرًا لِلْوُجُوبِ وَالْقَوْلُ قَوْلُ الْمُنْكِرِ مَعَ الْيَمِينِ (وَكَذَا إِذَا قَالَ: الشَّنَةِ عَاشِرٌ آخَرُ وَكَذَا إِذَا قَالَ: الشَّنَةِ عَاشِرٌ آخَرُ وَكَذَا إِذَا قَالَ: المَّنْ فِي تِلْكَ السَّنَةَ وَاشِعَ الْكَانَةُ الْمَعْنَ وَصُعَ الْإِكَانَةُ الْمَعْنَ وَمُعْ الْإِكَانَةُ الْمَعْنَ وَصُعَ الْإِكَانَةُ الْمَعْنَ وَصُعَ الْعَلَاقِ وَمُعْ الْمَنْ وَكُولُ الْمُنْكِرِ مَعْ الْعَلَى السَّنَةَ وَالْمَعْنَ وَالْمَعْ الْمُعْمَلِ وَعَلَيْكُ السَّنَةَ وَالْمَعْ كَلِينَهُ بِيقِينَ وَمُعْ الْإِكَانَةُ الْمَعْنَ وَمُ الْمُعْرَ كَلِينَا اللّهُ الْمَعْنَ وَالْمَالُ الْمُعْمَلِ وَالْمُ لِلْمُ الْمُعْلِقُ وَلَى السَّنَةُ وَلَا السَّنَةُ وَلَا السَّنَةُ وَلَا السَّنَةُ وَلَا مَعْنَ اللَّهُ الْمُعْمَلِ وَلَا السَّنَةُ وَلَا السَّنَةُ وَلَ الْمُعْلِقُ وَلَى السَّعَلَ الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمَعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلِقُ وَلَى الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلِقِ وَالْمُولُ الْمُلْلِمُ الْمُعْلَى السَّنَا الْمُعْلَى الْمُعْلِي الْمُعْلَى الْمُعْلِقُولُ الْمُعْلِقُولُ الْمُعْلَى الْمُعْلِقُ الْمُعْلِقُ الْمُعْلِي

اورای طرخ اگراس شخص نے کہا کہ میں نے عشر دوسرے عشر دوسول کرنے والے کو دیا ہے۔ جبکہائی سال کوئی دوسراعشروصول کرنے والا ہو۔ تو اس کابید عومیٰ امانت کواس جگہ پرر کھنے والا ہے۔ مگر جب اس سال کوئی دوسراعشر وصول کرنے والا ہی نہیں ہے تو پھراس کا حجموث یقین کے ساتھ ظاہر ہوگیا۔

تاجر كاقول كهاس في عشر فقراء كوادا كرديا:

(وَكَلْمَ الْأَفَا قَالَ: اَذَّيْتُهَا اَلَّا) يَعْنِى إِلَى الْفُقَرَاءِ فِي الْمِصْوِ وَلَانَ الْآدَاءَ كَانَ مُفَوَّضًا إِلَيْهِ فِيهِ، وَيِلاَةُ الْآخِذِ بِالْمُرُورِ لِلُخُولِةِ تَحْتَ الْحِمَايَةِ، وَكَذَا الْجَوَابُ فِي صَدَقَةِ السَّوَائِمِ فِي ثَلَاثَةِ وَيَلاَةُ الْآخِوابُ فِي صَدَقَةِ السَّوائِمِ فِي ثَلَاثَةِ فَي وَهُو مَا إِذَا قَالَ: اَذَيْتُ بِنَفْسِي إِلَى الْفُقَرَاءِ فِي الْمِصْرِ لَا يُصَدَّقُ وَهُو مَا إِذَا قَالَ: اَذَيْتُ بِنَفْسِي إِلَى الْفُقَرَاءِ فِي الْمِصْرِ لَا يُصَدِّقُ وَهُو مَا إِذَا قَالَ: اَذَيْتُ بِنَفْسِي إِلَى الْفُقَرَاءِ فِي الْمِصْرِ لَا يُصَدِّقُ وَانُ وَالنَّانِي وَهُو مَا إِذَا قَالَ: الْآمُوالِ الْحَقِ إِلَى الْمُسْتَحِقِ . وَلَنَا النَّ حَقَّ الْآخُولِ وَالنَّانِي وَإِنْ حَلَق الْمُسْتَحِقِ . وَلَنَا النَّ حَقَ الْآوَلُ وَالنَّانِي لِللَّهُ لَا اللَّالَةِ عَلَى اللَّهُ عَلْ الزَّكَاةُ هُو الْآوَلُ وَالنَّانِي لِلسَّلُ لِللَّهُ اللَّهُ الْمُوالِ الْبَاطِئَةِ . ثُمَّ قِيلَ الزَّكَاةُ هُو الْآوَلُ وَالنَّانِي لِلسَّلُ عَلَا يَسَمُ لِلْكُ إِبْطَالَهُ بِحِلَافِ الْالْمُوالِ الْبَاطِئَةِ . ثُمَّ قِيلَ الزَّكَاةُ هُو الْآوَلُ وَالنَّانِي لِلسَّلُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُوالِ الْبَاطِئَةِ . ثُمَّ قِيلَ الزَّكَاةُ هُو الْآوَلُ وَالنَّانِي لِلسَّلُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُوالِ الْبَاطِئَةِ . ثُمَّ قِيلَ الزَّكَاةُ هُو الْآوَلُ وَالنَّانِي لِلسَّافِ عَلَى اللَّالِي اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُؤْلِلُ الْمُولِي الْمُؤْلُولُ الْمُؤْلُ اللَّهُ الْمُؤْلُولُ الْفُولُ الْمُؤْلُولُ الْمُؤْلِلُ الْمُؤْلُولُ اللَّهُ الْمُؤْلُولُ الْمُؤْلُولُ الْمُؤْلِلُ الْمُؤْلِلُ الْمُؤْلُولُ الْمُؤْلِلُ الْمُؤْلُولُ الْمُؤْلُولُ اللْمُؤْلُولُ اللْمُؤْلُولُ الْمُؤْلُولُ الْمُؤْلُولُ الْمُؤْلُولُ الْمُؤْلُولُ الْمُؤْلُولُ الْمُؤْلُولُ اللَّهُ الْمُؤْلُولُ الْمُؤْلُولُ الْمُؤْلُولُ الْمُؤْلُولُ الْمُؤْلُولُ الْمُؤْلُولُ الْمُؤْلُولُ الْمُؤْلُولُ اللْمُؤْلُولُ الْمُؤْلُولُ اللَّهُ الْمُؤْلُولُ الْمُؤْلِلُ الْ

وَقِيلَ هُوَ الشَّانِي وَالْآوَّلُ يَنْقَلِبُ نَفَّلا وَهُوَ الصَّحِيحُ، ثُمَّ فِيْمَا يُصَدَّقُ فِي السَّوَائِمِ وَآمُوَالِ الشِّجَارَةِ لَمُ يَشُتَوِطُ إِخُواجَ الْبَرَاءَةِ فِي الْجَامِعِ الصَّغِيرِ، وَشَرَطَهُ فِي الْاَصْلِ وَهُوَ رِوَايَةُ الشِّجَارَةِ لَمُ يَشُبَهُ الْبَيْ حَنِيْفَةً لِلاَنَّةُ اذَعَى، وَلِصِدُقِ دَعُواهُ عَلامَةٌ فَيَجِبُ إِبْرَازُهَا وَجُهُ الْآوَّلِ آنَ الْخَطَّ يُشْبِهُ الْخَطَّ فَلَا يُعْتَبُرُ عَلامَةً .

اورا سے ہیں جب وہ کیے کہ میں خودصد قد ادا کر چکا ہوں بین شہر کے فقیروں کوادا کر چکا ہوں۔اس لئے کہ شہر کے فقراء کوادا کرنا اس کے ذمہ پر تھا اور عاشر کو جوگر دنے کی وجہ ہے ولایت حاصل تھی بیتا جراس کی حمایت میں شامل ہوگیا ہے۔اور صد قد سوائم کی تینوں صورتوں میں یہی تھم ہے۔اور چوگی صورت میں بیہ ہے کہ اس نے کہا کہ شہر کے فقراء کو میں نے خودادا کردیا ہے بی ہر گرنسلیم نہ کیا جائے گا کوئکہ اس نے حقدار عبی بیتا جو ہر گرنسلیم نہ کیا جائے گا خواہ اس نے کہ سوائم کی زکو قر لینے کاحق بادشاہ کو حاصل ہے لاہذا می خواہ اس حق کو باطل کرنے کی سیاح بینیاں رکھتا۔ جبکہ باطنی اموال میں ایسانہیں ہے۔ پھر بہا گیا ہے کہ زکو قر تو اولا ہے اور دوسری طریقہ تو بطور سیاست ہے۔ اور ملک کرنا ہے کہ زکو قر تو اولا ہے اور دوسری طریقہ تو بطور سیاست ہے۔ اور بیسی کہا گیا ہے کہ ذکو قر تو اولا ہے اور دوسری طریقہ تو بطور سیاست ہے۔ اور بیسی کہا گیا ہے کہ ذکو قر تو اولا ہے اور دوسری طریقہ تو بطور سیاست ہے۔ اور بیسی کہا گیا ہے کہ ذکو قر تو اولا ہا میں اس کے قول کو تسلیم کر جائے گا۔ اور جامع صغیر میں برائت کے اظہار کی شرط نہیں لگائی بلکہ سوائم کی صورتوں اور تجارت کے مالوں میں اس کے قول کو تسلیم کر جائے گا۔ اور مسوط میں شرط بیان کی گئی ہے۔ اور حضرت امام حسن بھر تھی ہونے کی علامت ہے۔ ابندا اس کو ظاہر کرنا واجب ہے۔ اور پہلے کی دلیل بیہ ہے کہ خط دوسرے خط کے ساتھ مشابہت رکھتا ہے الہذا اس کا اعتبار نہیں کیا جائے گا۔

تصدیق عشر وغیرہ میں مسلمان وذمی کے لئے ایک جبیباتھم ہوگا:

قَسَالَ (وَمَسَا صُسِدِّقَ فِيهِ الْسُمُسُلِمُ صُسِدِّقَ فِيهِ الذِّمِيُّ) ُ لِأَنَّ مَا يُؤْخَذُ مِنهُ ضِعْفُ مَا يُؤْخَذُ مِنُ اللَّحَوْدِي الْسُعُفُ مَا يُؤْخَذُ مِنُ الْمَحْدِ الْسُعُفُ مَا يُؤْخَذُ مِنُ الْمَحْدِ الْمَعْدِ الْمُسُلِمِ فَتُسَرَاعَى تِلْكَ الشَّرَائِطُ تَحْقِيقًا لِلتَّضُعِيفِ (وَلَا يُصَدَّقُ الْحَرْبِيُّ إِلَّا فِي الْجَوَارِي الْسُمُسُلِمِ فَتُسَرَاعَى تِلْكَ الشَّرَائِطُ تَحْقِيقًا لِلتَّضُعِيفِ (وَلَا يُصَدَّقُ الْحَرْبِيُّ إِلَّا فِي الْجَوَارِي

يَـقُـولُ: هُنَّ أُمَّهَـاتُ أَوْلَادِى، أَوْ غِـلْـمَـانِ مَـعَهُ يَقُولُ: هُمُ أَوُلَادِى) وَلَانَ الْاخْذَ مِنْهُ بِطِرِيق الْحِسَايَةِ وَمَا فِي يَدِهِ مِنْ الْمَالِ يَحْتَاجُ إِلَى الْحِمَايَةِ غَيْرَ أَنَّ إِقْرَارَهُ بِنَسَبِ مَنْ فِي يَدِهِ مِنْهُ صَحِيحٌ، فَكَذَا بِأَمُومِيَّةِ الْوَلَدِ وَالْآنَهَا تَبُتَنِي عَلَيْهِ فَانْعَدَمَتْ صِفَةُ الْمَالِيَّةِ فِيهِنَّ، وَالْآخُذُ لَهِ يَجِبُ إِلَّا مِنُ الْمَالِ .

کے اور جن صورتوں میں مسلمان کے قول سلیم کیا جاتا ہے ان میں ذمی کی تصدیق کی جائے گی۔ کیونکہ جوذمی سے لیاجاتا ہے وہ اس سے دوگنا ہوتا ہے جومسلمان سے لیاجا تا ہے۔ لہٰذازیادتی ثابت کرنے کے لئے بھی شرائط کا اعتبار کیا جائے گا۔اور حربی کی تقیدیق صرف باندیوں سے ہوگی ۔البتہ جب وہ کہتا ہے کہ بیمیری اولا د کی مائیں ہیں۔یا ان لڑکوں سے تقیدیق ہوگی جواس کے ساتھ ہیں اور وہ کہتا ہے کہ میمیری اولا دہے۔اس لئے کہ تر بی سے عشر لینے کا سبب اس کی مدد وحفاظت ہے۔اور جو پچھاں کے یاس ہےاس کی مددوحفاظت کا مختاج ہے۔ ہاں البتہ جو تخص اس کے قبضہ میں ہے اس کے نسب کا آفر اراس کی جانب سے ہوگا۔ اور ام ولد کا اقرار بھی اسی طرح ہوگا۔ (قاعدہ فقہیہ)اس لئے کہ ام ولد ہونے کی بناء ولد کا ہونا ہے۔لہٰذا جب باندیوں میں مال ہونے کی صفت معدوم ہوئی توعشر واجب نہ ہوا۔ ہاں البتہ مال ہے ہوگا۔

مسلم، ذمی اور حربی کے عشر کا بیان

قَسَالَ (وَيُسُوُّ نَحَذُ مِنَ الْمُسْلِمِ رُبُعُ الْعُشُو وَمِنَ الذِّمِّيِّ نِصُفُ الْعُشُو وَمِنَ الْحَرُبِيّ الْعُشُرُ) هٰكَذَا اَصَرَ عُسمَسرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ سُعَاتَهُ (وَإِنْ مَرَّ حَرْبِيٌّ بِخَمْسِينَ دِرْهَمًا لَمْ يُؤْخَذُ مِنْهُ شَيءٌ إِلَّا اَنْ يَكُونُوا يَأْخُذُونَ مِنَّا مِنْ مِثْلِهَا) ؛ لِأَنَّ الْآخُذَ مِنْهُمْ بِطَرِيقِ الْمُجَازَاةِ، بِخِلَافِ الْمُسْلِمِ وَالدِّقِيَّ، لِلَانَّ الْمَأْخُوذَ زَكَالَةٌ أَوْ ضِعْفُهَا فَلَا بُدَّ مِنُ النِّصَابِ وَهَلْذَا فِي الْجَامِعِ الصَّغِيرِ، وَفِي كِتَابِ الـزَّكَـاهِ لَا نَـأُخُــذُ مِـنُ الْقَلِيْلِ وَإِنْ كَانُوا يَأْخُذُونَ مِنَّا مِنْهُ ۚ لِانَّ الْقَلِيْلَ لَمْ يَزَلُ عَفُوًا وَلِانَّهُ لَا يَخْتَاجُ إِلَى الْحِمَايَةِ .

ے فرمایا: اورمسلمان ہے عشر کا چوتھائی حصہ وصول کیا جائے گا جبکہ ذمی ہے نصف عشر اور حربی ہے مکمل عشر وصول کیا جائے گا۔حضرت عمر فاروق اعظم والفنظ سے نمائندہ کواس طرح حکم دیا تھا۔اورا گرحر بی پچیاس دراہم کے ساتھ گزرے تواس سے بچھ نہ وصول کیا جائے ہاں البتہ اس قلیل مال ہے وہ ہم سے لیتے ہیں۔ کیونکہ تربیوں سے دصول کرنا بدلے کے اعتبارے ہے، بہ ظلاف مسلمان کے اور ذمی کے کیونکہ جوان سے لیا جاتا ہے وہ زکو ہے یاز کو ہے ہے زیادہ ہے۔ کیونکہ نصاب کا ہونا ضروری ہے سیمسکلہ جامع صغیر کتاب الزکؤة میں ہے کہ حربی کے مال سے سیجھ مت او۔اگر جہ حربی ہم سے اسی طرح مال سے لیتے ہیں۔ کیونکہ تنیل مال میں ہمیشہ معافی ہےاور بیردلیل بھی ہے کہلیل مال حفاظت کا محتاج بھی نہیں ہوتا۔

دوسودراتهم واليحر في عشر لياجائے گا:

قَىالَ (وَإِنْ مَسَّ حَرْبِيٌ بِسِمَانَتَى دِرُهَم وَلَا يُعُلَمُ كُمْ يَأْخُذُونَ مِنَّا نَأْخُذُ مِنهُ الْعُشْرَ اِلْهُولِ عُمَرَ رَضِى اللَّهُ عَنهُ: فَإِنْ آغَيَاكُمُ فَالْعُشُرُ (وَإِنْ عُلِمَ آنَهُمْ يَأْخُذُونَ مِنَّا رُبُعَ الْعُشُرَ آؤ نِصْفَ الْعُشُو رَضِى اللَّهُ عَنهُ: وَإِنْ كَانُوا يَأْخُذُونَ الْكُلَّ لَا نَأْخُذُ الْكُلَّ) وَلَانَهُ غَدْرٌ (وَإِنْ كَانُوا لَا يَأْخُذُونَ الْكُلَّ لَا نَأْخُذُ الْكُلَّ) وَلَانَهُ غَدْرٌ (وَإِنْ كَانُوا لَا يَأْخُذُونَ الْكُلَّ لَا نَأْخُذُ الْكُلَّ) وَلَانَهُ عَدْرٌ (وَإِنْ كَانُوا لَا يَأْخُذُونَ الْكُلَّ لَا نَأْخُذُ الْكُلَّ) وَلَانَا الْخُذُونَ الْكُلُّ لَا نَأْخُذُ الْكُلُّ) وَلَانَا الْخُلُونَ الْكُلُّ الْمُعَلِّمُ الْاَخْلَاق .

ار جب حربی دوسودراہم لے کرگز رے اور اسے یہ معلوم نہیں کہ وہ لوگ ہم کے کس قدروصول کرتے ہیں تو عاشر اس سے عشر وصول کر نے اور اگر اور اس سے عشر وصول کر ہے۔ اور اگر اور الر سے عشر وصول کر و۔ اور اگر اسے عشر وصول کر و۔ اور اگر اسے معلوم ہوکہ ہم سے عشر کا چوتھائی یا اس کا نصف وصول کیا جاتا ہے تو ہما راعا شرای قدران سے وصول کر ہے۔ اور اگر معلوم ہوکہ حربی لوگ ہم سے سارا مال لے لیتے ہیں تو ہما راعا شرسارا مال وصول نہ کرے گا کیونکہ بیان سے عہد شکنی ہوگی۔ اور اگر حربی لوگ ہم سے سے جھند لیتے ہوں تو ہما راعا شربھی ہے دو مول نہ کرے تاکہ وہ ہمارے تاجروں سے لیما ترک کر دیں اور یہ دلیل بھی ہے کہ ہم اچھے اظلاق کے زیادہ حقد ارجیں۔

حربی سے وصولی کے بعد دو ہارہ عشر وصول نہ کیا جائے: .

فرمایا: اوراگر حربی کاگزرا سے عاشر پر ہواجی نے اسے عشر وصول کرلیا۔ پھر وہ حربی ووبارہ ای مقام ہے گزرا تو اس سے دوبارہ عشر ندلیا جائے گا۔ حتی کہ سال اس کی طرف لوٹ آئے۔ کیونکہ ہر مرتبہ عشر وصول کرنا تو مال کو بنیا د سے بی ختم کرنا ہے۔ حالا نکہ وصول عشر حفاظت مال کی وجہ ہے ۔ اور بید لیل بھی ہے کہ پہلے امان کا تکم باتی ہے۔ اور امان سال گزر نے کے بعد عشر وصول کرنا ہوں کہ کہ ساتھ ہوگ کیونکہ حربی کو ختم کے ساتھ ہوگ کیونکہ حربی کو ختم روسول کرنا گیروہ اس کے لئے دیا گیا ہے۔ اور سال کے بعد عشر وصول کرنا استیصال نہیں ہے۔ اور اگر اس عظر وصول کرلیا پھر وہ دارالحرب کی طرف واپس گیا پھر وہ اس کے بعد عشر وصول کرنا استیصال کی طرف منسوب نہیں کیا وصول کرنا استیصال کی طرف منسوب نہیں کیا جائے گا کیونکہ وہ نئی امان کے ساتھ آیا ہے اور اس کے بعد عشر وصول کرنا استیصال کی طرف منسوب نہیں کیا جائے گا۔

شراب وسور کے عشر کے بارے میں فقہی بیان

(وَإِنْ مَسَّ ذِقِسَى بِسَحَسُمُ إِلَّ حِسْزِيرٍ عَشَرَ الْحَمُرَ دُونَ الْحِنْزِيرِ) وَقَوْلُهُ عَشَرَ الْحَمُرَ: اَى مِنُ قِيسَمَتِهَا . وَقَالَ زُفَرُ: يَعْشُرُهُمَا لِاسْتِوَائِهِمَا فِيسَمَتِهَا . وَقَالَ زُفَرُ: يَعْشُرُهُمَا لِاسْتِوَائِهِمَا فِيسَمَتِهَا . وَقَالَ زُفَرُ: يَعْشُرُهُمَا لِاسْتِوَائِهِمَا فِيسَمَتِهَا . وَقَالَ السَّوَائِهِمَا لَاسْتِوَائِهِمَا فِي الْسَمَائِيَّةِ عِنْدَهُمْ . وَقَالَ الْمُويُوسُفَ: يَعْشُرُهُمَا إِذَا مَرَّ بِهِمَا جُمْلَةً كَآنَهُ جَعَلَ الْخِنْزِيرَ تَبَعًا لِلْخَمْرِ، فَإِنْ مَرَّ بِكُلِّ وَاحِدٍ عَلَى اللهُ فَوَاذِ عَشَوَ الْخَمُرَ دُونَ الْخِنْزِيرِ .

وَوَجُهُ الْفَرُقِ عَلَى الظَّاهِرِ أَنَّ الْقِيمَةَ فِى ذَوَاتِ الْقِيَمِ لَهَا حُكُمُ الْعَيْنِ وَالْخِنْزِيرُ مِنْهَا، وَفِى ذَوَاتِ الْقِيَمِ لَهَا حُكُمُ الْغَيْنِ وَالْخِنْزِيرُ مِنْهَا، وَفِى ذَوَاتِ الْاَمْتَالِ لَيْسَ لَهَا هُلَذَا الْحُكُمُ وَالْنَحَمُرُ مِنْهَا، وَلَانَّ حَقَّ الْاَخْذِ لِلْحِمَايَةِ وَالْمُسْلِمُ يَحْمِى خَنْزِيرَ لَلْيِحِمَايَةِ وَالْمُسْلِمُ يَحْمِى خَنْزِيرَ لَقُسِهِ لِلتَّخْلِيلِ فَكَذَا يَحْمِيهَا عَلَى غَيْرِهِ وَلَا يَحْمِى خِنْزِيرَ لَقُسِهِ بَلُ يَجِبُ تَسْمِيمُهُ بِالْإِسْلَامِ فَكَذَا لَا يَحْمِيهِ عَلَى غَيْرِهِ .

بنوتغلب کے بیچے پرعاشرگزر ہے تو تھم زکوۃ کابیان

(وَكُو مَرَّ صَبِى اَوْ اَمُواَةٌ مِنْ بَنِى تَغُلِنَ بِمَالِ فَلَيْسَ عَلَى الصَّبِيّ شَىءٌ، وَعَلَى الْمَوْاَةِ مَا عَلَى السَّرِّ عَلَى السَّرِي شَىءٌ، وَعَلَى الْمَوْاَةِ مَا عَلَى السَّرِي السَّرِي السَّرَةُ اَنَّ لَهُ فِى مَنْزِلِهِ السَّرِي السَّوائِمِ (وَمَنْ مَرَّ عَلَى عَاشِرِ بِمِائَةِ دِرْهَمِ وَاَخْبَرَهُ اَنَّ لَهُ فِى مَنْزِلِهِ السَّرِي السَّرَا فِي السَّرَا فِي مَنْزِلِهِ مِنْ السَّرَا فِي السَّرَا الْمَعُولُ لَمْ يُزَلِّ الَّذِي مَرَّ بِهَا) لِقِلَتِهَا وَمَا فِي بَيْتِهِ لَمُ يَدُخُلُ تَحْتَ مِائَةً أُخُورِى قَدْ حَالَ عَلَيْهَا الْحَوْلُ لَمْ يُزَلِّ الَّذِي مَرَّ بِهَا) لِقِلَتِهَا وَمَا فِي بَيْتِهِ لَمُ يَدُخُلُ تَحْتَ

عِمَايَتِهِ (وَلَوْ مَرَّ بِمِانَتَى دِرْهَم بِضَاعَةً لَهُ يَغُشُّرُهَا) ۚ لَانَّهُ غَيْرَ مَأَذُونَ بِاَذَاءِ زَكَاتِهِ .

Purchase This Book Online Contact: Whatsapp

With home Dell

اورا کر بنوتغلب کا بچہ یا عورت مال لے کر کزری تو بچے پر پچھ واجب نہیں ہا اور عورت پرای طرح واجب ہے جس طرح مرد پر واجب ہوتا ہے۔ اس کی دلیل وہی ہے جو سوام کے باب میں گزر بھی ہے۔ اورا گرکوئی مخص ایک سودرا ہم لے کر عاشر سے بی رااوراس نے عاشر کو سیجی بتایا کہ میرے گھر میں اس کے سواایک سو(۱۰۰) اور درا ہم بھی موجود ہیں۔ اوراس پر بھی سے باس سے گزرااوراس نے عاشر کو سیخروصول کرنے اس درا ہم کی زکو ۃ نہ وصول کرے گا۔ کیونکہ قلیل ہے اور جو اس کے گھر میں بنال مزرجہ بی موئے ہیں۔ اوراگر کوئی شخص بینا عت (مال کا ایک حصہ) لے کر گزراتو ہیں وہ حفاظیت سے اعتبار سے عاشر کی مدد میں داخل نہیں ہوئے ہیں۔ اوراگر کوئی شخص بینا عت (مال کا ایک حصہ) لے کر گزراتو ہیں وہ حفاظیت تنہیں دی گئی۔

مضاربت کے علم میں فقہی قیاس کابیان

قَ الَ (وَكَ ذَا الْمُ صَارَبَةُ) يَعْنِى إِذَا مَرَّ الْمُصَارِبُ بِهِ عَلَى الْعَاشِرِ وَكَانَ آبُو حَنِيْفَة يَقُولُ آوَّ لا يَمْلِكَ رَبُّ الْمَالِ نَهْيَهُ عَنُ التَّصَرُّفِ فِيهِ بَعُدَ مَا صَارَ يَعْنُ وَخَا لِفُوّةِ حَقِّ الْمُصَارِبِ حَتَّى لَا يَمْلِكَ رَبُّ الْمَالِ نَهْيَهُ عَنُ التَّصَرُّفِ فِيهِ بَعُدَ مَا صَارَ عُرُوطًا فَنُوزِلَ مَنْ زِلَةَ الْمَالِكِ ثُمَّ رَجَعَ إِلَى مَا ذَكَرُنَا فِي الْكِتَابِ وَهُوَ قَوْلُهُمَا وَلَا نَا لَكَ لَكُسَ عُنُهُ فِي الْمَالِ وَبُحْ يَبُلُغُ نَصِيبُهُ فِصَابًا فَيُؤْخَذُ بِمَا إِلَا أَنْ يَكُونَ فِي الْمَالِ وِبْحُ يَبُلُغُ نَصِيبُهُ فِصَابًا فَيُؤْخَذُ مِن فِي الْمَالِ وِبْحُ يَبُلُغُ نَصِيبُهُ فِصَابًا فَيُؤْخَذُ فِي الْمَالِ وِبْحُ يَبُلُغُ نَصِيبُهُ فِصَابًا فَيُؤْخَذُ فِي الْمَالِ وَبْحُ يَبُلُغُ نَصِيبُهُ فِي الْمَالِ وَالْمَالِ وَالْمَالِ وَالْعَلَالُ لَلْهُ لَلَهُ لَهُ مَا لِلْكَ لَهُ مَا لِكَ لَكُ لِهُ عَلَى الْعَالِ وَالْعَلَى لَهُ عَلَيْهُ وَلَا لَاللَّالُ لَهُ لَلُهُ لَلُهُ مَا لِكَ لَهُ مَا لِكَ لَلُهُ مَالِكَ لَلُكَ لَهُ مَا لِلْكَ لَلُهُ مَا لِلْكُ لَلَهُ مَا لِلْكُ لَلُهُ مَا لِلْكَ لَلَكُ لَلُهُ مَا لِلْكُ لَلُهُ مَا لِلْهُ لَهُ مُا لِلْكُ لَلُهُ مَا لِلْكُ لَلِهُ مَا لِلْكُ لِلْكُ لَلُهُ مِنْ فِي الْمُالِلُ وَلَهُ مَا لِلْكُ لَلْهُ لَا لَا عَلَى لَا لَهُ عَلَيْكُ فَا مِن مِنْ الْمَالِ وَلَا مَالِكُ لِلْكُ لِلْكُ لِلْكُ لِلْكُ لِلْكُ لِلْهُ مِنْ لِلْكُ لَلَهُ مَا لِلْكُ لِلْكُ لِلْكُ لِلْكُ لِلِكُ لِلْكُ لِلْكُونَ فِي الْمُعَالِلُ لَا مُنْ مِنْ لِلْكُ لِلْكُولُ لَا مُؤْمِنَ فَلَا مَا لَلْكُولُ لَهُ لَا مَا لِلْكُولُ لَا مُنْ لِلْكُولُ فَا لِلْكُولُ مَا لِلْكُولُ فَا مُنْ فَا لِلْكُولُ فَا لَا لَا مُعَلِقُ لَا مُنْ فَالِلْكُولُ فَا لَا مُعَلِي لَا مُعَلِي فَا مُعَلِقُولُ لَا مُعَلِي لِلْكُولُ فَلَا لَا مُعَلِي لَا لَا مُعْلِلُهُ لَا مُعِلَالِكُ فَ

صاحب ہدایہ فرماتے ہیں۔ کہ مضاربت کا بھی بہی تھم ہے۔ یعنی جب مضارب مال لے کر کر عاشر کے پاس سے

گرراتو حضرت سیدنا امام اعظم بھی تین فرماتے ہیں کہ عشروصول کرنے والا اس سے زکو ۃ وصول کرے گا۔ اس کی دلیل حق مضاربت

کاقوی ہونا ہے۔ یہنا ل تک اس کے تیجارتی مال ہوجانے کے بعد رب المال اس کواس میں تصرف سے رو کنے کا مالک تبییں ہوگا۔ للبذا

مضارب مالک کے مرتبے میں ہوگیا بھرانام صاحب نے اس سے رجوع کر لیا جے ہم نے کتاب میں ذکر کیا ہے۔ اور صاحبین کا
قول بی نے کونکہ مضارب نہ مالک ہے اور اوائے زکو ۃ میں نہ اس کا خلیفہ ہے۔ ہاں البتہ مال میں اس قدر فائدہ ہوکہ اس کا حصہ
فسار بی نے کونکہ مضارب نہ مالک ہے اور اوائے گا کیونکہ اب مضارب اس کے لئے ملکیت رکھتا ہے۔

عَبِدَ مَاذِ وَن سِيعِشروصول كرنے كابيان

َ ﴿ ﴿ وَلَكُو مَرَّ عَيْدٌ مَأْذُونٌ لَهُ بِمِائَتَى دِرُهَمِ وَلَيْسَ عَلَيْهِ دَيْنٌ عَشَرَهُ ﴾ وَقَالَ اَبُويُوسُفَ: لَا اَدْرِى اَنَّ اَلَا حَنِيْفَةَ رَجَعَ عَنْ هَلَا اَمْ لَا .

وَقِيَاسُ قَوْلِهِ النَّانِي فِي الْمُضَارَبَةِ وَهُوَ قَوُلُهُمَا آنَّهُ لَا يَعْشُرُهُ وَلَانَ الْمِلْكَ فِيمَا فِي يَدِهِ لِلْمَوْلَى وَلَهُ النَّصَرُّفُ فَصَارَ كَالْمُضَارِبِ وَقِيلَ فِي الْفَرْقِ بَيْنَهُمَا آنَّ الْعَبُدَ يَتَصَرَّفُ لِنَفْسِهِ حَتَّى لَا يَرْجِعَ بِالْعُهْدَةِ عَلَى الْمَوْلَى فَكَانَ هُوَ الْمُحْتَاجَ إِلَى الْحِمَايَةِ، وَالْمُضَارِبُ يَتَصَرَّفُ بِحُكُمِ يَرْجِعَ بِالْعُهْدَةِ عَلَى الْمَوْلَى فَكَانَ هُوَ الْمُحْتَاجَ إِلَى الْحِمَايَةِ، وَالْمُضَارِبُ يَتَصَرَّفُ بِحُكُمِ النِيابَةِ حَتَى يَرْجِعَ بِالْعُهْدَةِ عَلَى رَبِّ الْمَالِ فَكَانَ رَبُّ الْمَالِ هُوَ الْمُحْتَاجَ .

فَلَا يَكُونُ الرُّجُوعُ فِي الْمُضَارِبِ رُجُوعًا مِنْهُ فِي الْعَبْدِ وَإِنْ كَانَ مَوْلَاهُ مَعَهُ يُؤْخَذُ مِنْهُ، لِآنَ الْمِلْكَ لَهُ إِلَّا إِذَا كَانَ عَلَى الْعَبْدِ دَيْنٌ يُحِيطُ بِمَالِدِ لِانْعِدَامِ الْمِلْكِ أَوْ لِلشَّغْلِ

ال المراق الرائر المرتبات میں اذان شدہ غلام دوسو (۲۰۰) درا ہم کے کرعا شرکے ہاں سے گز رااوراس غلام پر قرض ہی نہیں ہے تو عاشراس سے عشر وصول کرے گا۔ جبح حضرت اہام ابو بوسف مجھنے شدہ کے دوسر سے قول پر قیاس اس طرح ہوگا۔ کہ عاشر اس سے عشر وصول کرے گا۔ وصل میں تعالیم المرح ہوگا۔ کہ عاشر اس سے عشر وصول ند کر سے اور صاحبین کا قول بھی بہی ہے۔ اس لئے کہ غلام کے پاس جتنا بھی ہے وہ سب مالک کا ہے۔ اور اللہ اللہ عالیہ کا حواران اللہ عن نظر صول ند کر سے اور صاحبین کا قول بھی بہی ہے۔ اس لئے کہ غلام کے پاس جتنا بھی ہے وہ سب مالک کا ہے۔ اور اللہ اللہ عاد مار میں نظر میں نظر میں نظر میں بالک کا میں اللہ علام عمر فی تجارتی مال میں نظر میں نظر میں ہوئے کہ اللہ میں نظر میں کہ بالک کو بیاں تک کہ بالک کی بال کی کہ بال اللہ کہ میں میں در الممال جاتھ ہونے کی وجہ سے نظر نے کرتا ہے۔ یہاں تک کہ بال تک کہ تمام فرم در ارک میں میں در الممال جمالیہ کہ تمام فرم کی تا ہوں غلام میں میں در الممال جمالیہ کا مقارب کے مسئلہ میں درجوں کرنا مادوں غلام کے ساتھ اس کا ماکہ بوقواس سے عشر وصول کیا درجوں کرنا مادوں غلام کے مسئلہ میں درجوں کرنے کو لازم نہیں۔ اوراگر مادون غلام کے ساتھ اس کا ماکہ بوقواس سے عشر وصول کیا جاتے گا۔ اس لئے کہ ملکست یا معدوم ہوگی یا چرم مورف ہوگی۔

خارجیوں کے عشر وصول کرنے کابیان

(وَمَنْ مَرَّعَلَى عَاشِرِ الْحَوَارِجِ فِي اَرُضِ قَدْ غَلَبُوا عَلَيْهَا فَعَشَرَهُ يُثَنَّى عَلَيْهِ الصَّدَقَةُ) مَعْنَاهُ: إِذَا مَرَّ عَلَى عَاشِرِ اَهْلِ الْعَدُلِ ۚ لِآنَ التَّقْصِيرَ جَاءَ مِنْ قِيَلِهِ حَيْثُ إِنَّهُ مَرَّ عَلَيْهِ

اورا گرکوئی ایی جگہ رہتا ہے جہاں خارجی مسلط ہیں اور وہ خارجیوں کے عاشر کے پاس سے گزرا۔ اور خارجیوں کے عاشر کے باس سے گزرا۔ اور خارجیوں کے عاشر نے اس سے عشر وصول کرلیا ہے۔ تو دوبارہ اس سے صدقہ وصول کیا جائے گا۔ اس کا مطلب بیہ ہے کہ وہ اہل عدل کے عاشر کے باس سے گزرا ہے تو اس ہیں تصوراس کا ہے۔

پاس سے گزرے اور جب وہ کسی خارجی عاشر کے پاس سے گزرا ہے تو اس ہیں تصوراس کا ہے۔

بَابُ الْمُعُدِنِ وَالرِّكَازِ

﴿ بيہ باب کا نوں اور دفینوں کے بیان میں ہے ﴾ باب المعد ن کی مطابقت فقہی کا بیان

علامہ ابن ہمام خفی میشید لکھتے ہیں کہ معدن عدن ہے بنا ہے۔ اس کامعنی ہے۔ اقامت ہے۔ جس طرح کہا ہے کہ 'عَسدَنی بائی میان ہمام خفی میشید کھتے ہیں کہ معدن عدن ہے ہیں ہو مکان میں جب قیام پذیر ہوا۔ اورای ہے جنات عدن ہے کہ یہ ہر چیز کامر کز ہوتا ہے۔ اورا بل افغت نے کہا ہے کہ معدن کا اصل میں معنی ہے کہ کسی مکان میں مقید ہو کر استقر ارپکڑنا ہے۔ پھر یہ معدن کا لفظ ان چیز وں ہے متعلق مشہور ہو گیا ہے جو قر ارپکڑنے والی ہیں اور اللہ تعالی نے جن چیز وں کوز مین کی تخلیق کے دن بنایا تھا۔ حتی کہ لفظ ابتدائی طور پر ہی بغیر می می تو ہے ہو تو ان شیاء کی طرف شقل ہو گیا۔ اور کنز اور ٹابت شدہ مال کو کہتے ہیں جو لوگوں کے تعلی وجہ ہے ہوتا ہے۔ اور رکا زمان کا حقیق عام ہے اور مفہوم عام ہے خواہ اس کو انسان نے رکھا ہو یا اللہ تعالی نے کواس کو پوشیدہ کیا ہو۔ اور ان کا حقیق معنی مشترک ہے جو دفینوں کے ساتھ خاص نہیں ہے۔ (فتح القدیر ، ج ہم میں ۱۲۵ ، ہیروت)

سونے جاندی کے دفینوں میں تمس کابیان

کے سونے یا جاندی،لوہے،رنگ یا پیتل کی وہ کان جوخراجی یاعشری زمین میں پائی گئی تو اس میں ہارے نزدیکے ٹمسر ہے۔جبکہ امام شافعی مُوشِدِ نے کہا کہ اس پر بچھ بھی نہیں ہے۔اس لئے کہ بدایک مباح چیز ہے جو پہلی مرتبہ اسے کمی ہے جس طرء شکارہے ہاں البتہ جب کان نکالی گئی چیز سونا یا جاندی ہوتو اس میں زکو ۃ واجب ہوجائے گی۔اورایک قول کے مطابق سال گز هدایه ۱۲۷ هداندن طرازلین که میکاندنی کارستان کارست کارستان کارست کارستان کارستان کارستان کارستان کارستان کارستان کارستان کارست

معی صروری نہیں ہے کیونکہ یہ مال تو سارے کا سارانموئی ہے اور سال گزرنے کی شرطنمو کی وجہ سے تھی۔ جبکہ ہماری دلیل کریم طاقیق کا فرمان ہے کہ رکاز میں خس ہے (ائکہ ستہ)اور رکاز ، رکز ہے مشتق ہے لبندا معدن پر بھی اس کا اطلاق ہوا۔ کیونکہ کا نیس کفار کے بضد میں تھیں۔ اور جب ہماراغلبان پر ہوگیا تو یہ کا نیس کفار کے بضد میں تھیں اور غزائم میں خس ہوتا ہے بیفلاف شکار کے کیونکہ شکارکسی کے بیضہ میں ہوتا۔ البتہ غازیوں کا قبضہ بطورتھم قبضہ تھا جواس کے ظاہری شبوت کی وجہ سے تھا۔ اور حقیقت میں قبضہ اس خص کا ہوا جس نے اس کے اعتبار کیا ہے۔ اور چارخس کے تق میں تبضر حقیق کی اعتبار کیا ہے۔ اور چارخس کے تق میں تبضر حقیق کی اعتبار کیا ہے۔ اور چارخس کے تق میں تبضر حقیق کی اعتبار کیا ہے۔ اور چارخس کے تق میں تبضر حقیق کی اعتبار کیا ہے۔ اور چارخس کے قائل ہو۔

اینے گھر میں پائے گئے دفینے کا بیان

(وَلُو وَجَلَةَ فِيهِ الْحُمُسُ لِإِفْلَاقِ مَا عُدِدًا فَلَيْسَ فِيهِ شَيْءٌ) عِنْدَ آبِي حَنِيْفَةَ وَقَالًا فِيهِ الْحُمُسُ لِإِفْلَاقِ مَا رَوَيْنَا وَلَهُ أَنَّهُ مِنْ اَجْزَاءِ الْلَرْضِ مُرَكِّبٌ فِيهَا وَلَا مُؤْنَةَ فِي سَائِرِ الْاجْزَاءِ فَكَذَا فِي هَذَا الْجُزُءِ، لِكَنَّ الْمُجْزَة لَا يُحَلِّفُ الْمُجْرَة لَى هَذَا الْجُزُءِ، لِلاَنَّا الْمُجْزَة لَا يُحَلِّفُ الْمُجْرَة عَلَى الْمُحْرَة عَلَى الْمُحَمِّلَة ، بِحِلَافِ الْكُنْوِ الْكُنُو وَلَا يُعَلَى الْمُحْرَة عَلَى الْمُحَمِّ فِيهَا (وَإِنَّ وَجَدَهُ فِي الْرُضِ فَعَنَ الْمُحْرَة عَلَى الْمُحَمِّ فِيهَا وَهُو رِوَايَةُ الْمُحَامِعِ الصَّغِيرِ اللهُ اللهُ وَحَدَهُ الْمُوقِ عَلَى الْحَدَاهُمَا وَهُو رِوَايَةُ الْمُحَامِعِ الصَّغِيرِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ وَجَبَ الْعُشُرُ ، وَالْمَحَوَاجُ فِي الْارْضِ وُلِهِ لَمَا وَجَبَ الْعُشُرُ ، وَالْمَحَواجُ فِي الْارْضِ وُلِهِ لَمَا اللَّارِ فَكَذَا هَلِهِ الْمُؤْنَةُ عَنُ الْمُؤْنِ وَلَى الْارْضِ وَلِهِ لَمَا الْعُشْرُ ، وَالْمَحَواجُ فِي الْارْضِ وُلِهِ لَمَا السَّعِيرِ اللَّهُ الْمُؤْنَةُ وَى الْمُؤْنَةُ وَى الْمُؤْنِ وَلَا الْمُؤْنِ وَلَا اللَّهُ وَالْمَوْلُ الْمُؤْنَةُ وَلَى الْمُؤْنَةُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا الْمُؤْنَةُ وَلَالَةً وَى اللَّالُ وَكَالَةُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللّهُ وَاللَّهُ وَاللَّالُولُ وَاللَّهُ وَلَى الللَّهُ وَاللَّهُ وَاللّه

اور اگراس نے کہا ہے کہ اس میں بھی تمس معدن پایا تو حضرت امام اعظم میسند کے زدیک اس میں کوئی چیز واجب نہیں ہے۔ اور صاحبین نے کہا ہے کہ اس میں بھی تمس واجب ہے اس صدیث کے مطلق ہونے کی وجہ سے جے بم نے روایت کیا ہے اور حضرت امام اعظم جیستہ کی دلیل ہے کہ معدن زمین کے اجزاء سے زمین کے اندر مرکب ہے ۔ جبکہ زمین کے اجزاء میں کوئی مؤنت اور بار (پھل) نہیں ہے لہندا اس جز کے اندر بھی کسی بار کا اعتبار نہ کیا جائے گا۔ اس ولین کی وجہ سے جزائے گل سے مخالف نہیں ہوا کرتا۔ بہ خلاف کنز کے کیونکہ زمین میں مرکب نہیں ہوتا۔ اور اگر اس نے اپنی مملوکہ زمین میں معدن پایا تو حضرت امام اعظم بھائی محتوز دمین میں دوروہ ایات جی اور فرق کی وجہ سے کہ ان میں ایک روایت جوجا مع صغیر میں ہوہ ہے کہ دو گھر اس طرح مملوکہ ہوا ہے کہ وہ تمام مشکلات واخراجات سے خالی ہے جبکہ زمین ایک روایت جوجا مع صغیر میں ہوتی اور خراج زمین میں واجب میں واجب سے دوجو اس مشکلات واخراجات سے خالی ہے جبکہ زمین ایک تبیں ہوتی آگ وجہ سے عشر اور خراج زمین میں واجب سے دیکہ گھر میں واجب نہیں ہوتی آگ وجہ سے کہ واجب ہوگا۔

کنز کی ز کو ۃ کے وجوب کابیان

(وَإِنْ وَجَسَدَ رِكَسَازًا) أَى كَنُسَزًا (وَجَسَ فِيهِ الْحُمُسُ) عِنْدَهُمْ لِمَا رَوَيْنَا وَاسْمُ الرِّكَازِ يَنْطَلِقُ عَسَلَى الْسُكَنُسْزِ لِمَعْنَى الرَّكْزِ وَهُوَ الْإِنْبَاتُ ثُمَّ إِنْ بَكَانَ عَلَى ضَرْبِ اَهْلِ الْإِسْلَامِ كَالْمَكْتُوبِ. عَسَلَيْهِ كَلِمَةُ الشَّهَادَةِ فَهُوَ بِسَمَنُ زِلَةِ السَّقَطَةِ وَقَدْ عُرِفَ مُحْكُمُهَا فِى مَوْضِعِةِ، وَإِنْ كَانَ عَلَى ضرب آهُ إِللهُ الْحَاهِلِيَّةِ كَالْمَنْفُوشِ عَلَيْهِ الصَّنَمُ فَفِيهِ الْحُمُسُ عَلَى كُلِّ حَالِي لِمَا بَيْنَا لُمُّ إِنْ وَجَدَهُ فِي اَرْضِ مُبَاحَةٍ فَارْبَعَهُ اَخْمَاسِهِ لِلْوَاجِدِ وَلَانَّهُ ثَمَّ الْإِحْرَازُ مِنْهُ إِذْ لَا عِلْمَ بِهِ لِلْعَانِمِينَ وَجَدَهُ فِي اَرْضِ مَجْلُوكَةٍ ، فَكُذَا الْحُكُمُ عِنْدَ آبِى يُوسُفَ لِآنَ فَيَحْتَقُ هُو اللَّهُ عَلَى الْحُكُمُ عِنْدَ آبِى يُوسُفَ وَيَعَى الْمَنْ وَجَدَهُ فِي الْمُعْتَقِلَ الْمُحْتَظِ لَهُ وَهُو الَّذِي السَّيْحَةَ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى الْمُعْتَقِلَ لَهُ وَهُو الَّذِي السَّيْحَةَ اللهُ اللهُ عَلَى الظَّاهِرِ ، كَمَنُ اصْطَادَ سَمَكَةً فِي بَطْنِهَا دُرَّةً مَلَكَ الدُّرَةَ فَمْ بِالْبَيْعِ فِي الْبَاطِنِ وَإِنْ كَانَتَ عَلَى الظَّاهِرِ ، كَمَنُ اصْطَادَ سَمَكَةً فِي بَطْنِهَا دُرَّةً مَلَكَ الدُّرَةَ فَهُ بِالْبَيْعِ فِي الْبَاطِنِ وَإِنْ كَانَتَ عَلَى الظَّاهِرِ ، كَمَنُ اصْطَادَ سَمَكَةً فِي بَطْنِهَا دُرَّةٌ مَلَكَ الدُّرَةَ فَهُ بِالْبَيْعِ فِي الْبَاطِنِ وَإِنْ كَانَتَ عَلَى الظَّاهِرِ ، كَمَنُ اصْطَادَ سَمَكَةً فِي بَطْنِهَا دُرَّةٌ مَلَكَ الدُّرَةَ فَهُ بِالْبَيْعِ فِي الْبَاطِنِ وَإِنْ كَانَتَ عَلَى الظَّاهِرِ ، كَمَنُ اصْطَادَ سَمَكَةً فِي بَطْنِهَا دُرَّةٌ مَلَكَ الدُّرَةَ فَهُ بِالْبَيْعِ فِي الْبَاعِنِ وَإِنْ كَانَتُ عَلَى الظَّاهِرِ ، كَمَنُ اصْطَادَ سَمَكَةً فِي بَطِيهَا دُرَّةٌ مَلَكَ الدُّرَائِهَا فَيُنْتَقِلُ إِلَى الْمُنْ مُنْ الْمُوالِقِ الْمُعْرَالُ فِي الْمُنْ الْمُؤْلِقُ الْمُنْ وَاللّهُ الْمُنْ الْمُؤْلِقُ الْمُنْ وَاللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الْمُنْ وَاللّهُ اللّهُ الْمُلُولُ وَلَوْ الشَّعَةِ الْمُؤْمِلُ الْمُنْ الْمُؤْلِقُ الْمُنْ وَقِيلَ الْمُعْمَلُ السَمَاعِ فِي الْمُؤْمُ الْمُعْمَلُ الْمُلْولِي الْمُعْمَلُ وَاللّهُ الْمُنْ وَلِيلُ الْمُعْلَى اللّهُ الْعُلُولُ وَلَوْ الشَّعَالَ اللْمُؤْمِ الْمُؤْمِ الْمُؤْمُ اللْمُؤْمُ الْمُؤْمُ اللْمُؤْمُ الللّهُ الْمُؤْمُ الللّهُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللْمُؤْمُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الْمُؤْمُ الللّهُ الللّهُ

ے اور جس نے کنز (دنن شدہ مال) پایا۔ تو احناف ائمہ ٹلا شہ کے نز دیک اس میں تمس واجب ہوگا۔ اس حدیث کی بتاء مر جس کوہم روایت کر بچکے ہیں۔اور رکاز کااطلاق کنز پر ہوتا ہے۔ کیونکہ رکز کامعنی اثبات ہے۔ پھراگر بیدفن شدہ مال اہل اسلام کی شم میں ہے ہے جس طرح اس پر کلمہ شہادت لکھا ہوا ہوتا ہے۔ تو سے لقطہ کے تئم میں ہوگا۔ادر لقطہ کا تھم اس کے مقام پر بہجان لیا حمیا ہے۔اوراگر دفن شدہ مال اہل جاہلیت کےطرز پر ہے جیسا کہ اس پر بت کی تصویر ہوتو اس میں ہرحال میں ٹمس واجب ہے۔ای ولیل کی نبیاد پر جسے ہم بیان کر چکے ہیں۔اور اگر اس نے زمین مباح میں پایا تو حیار تمس پانے والے کی طرح ہے۔ کیونکہ اپنی حفاظت میں لینااس کی جانب ہے۔ کیونکہ غازیوں کوتواس کاعلم بھی نہ تھا۔لہٰذا یبی آ دمی اس کےساتھ خاص ہو گیا۔اوراگراس نے مملوکہ زمین میں پایا تو حضرت امام ابو پوسف میشد کے نزویک یہی تھم ہے۔ کیونکہ بیحقداراس وجہ سے ہوا ہے کہ اس کوانی حفاظت میں لایا ہے۔اور بیاسی آ دمی سے بایا گیا ہے۔اور سیخین کے نز دیک بینخط له (جس کے لئے خط تھینچا گیا ہو) کا ہے۔اور مختط له وہ تشخص ہے جس کوا مام نے فتح ہے پہلے زمین کا ما لک بنا دیا ہو۔ کیونکہ مختط لہ کا ہاتھوائی جانب بڑھ چکا ہے۔اور بیہ خاص قبضہ ہے کنبذا اس فیضہ خاص کی وجہ ہے اس چیز کا مالک ہونا ہے اور جوز مین میں ہے اس کا بھی مالک یمی ہوگا۔ اگر چیاس کا فیضہ ظاہر پر ہے جس طرح کسی نے مچھلی کا شکار کیا جس کے پیٹ میں موتی ہے پھر فروخت کرنے کی وجہ سے مید فینداس کی ملکیت سے خارج نہ ہوگا۔ کیونکہ زمین کے ود بعت کیا ہوتا ہے۔ بہخلاف کان کے کیونکہ وہ زمین اجزاء میں سے ہے لبذا معدن خریدار کی طرف منتقل ہوجائے گا۔اوراگر مختط لہ معلوم نہ ہوتو دفینہ آخری مالک کی طرف پھیرا جائے گا۔جواسلام میں پہنچا نا جاتا ہے۔متاخرین مشائخ کا قول بھی يم ہے اور اگر تھيك مشتبہ وجائے تو ظاہرى مذہب كے مطابق اس كو كفر قرار ديا جائے گا كيونكه اس ميں اصل يہى ہے۔ اور سي محى كم گیاہے کہ ہمارے زمانہ میں اسلامی قرار دیاجائے گا۔

وارالحرب میں امان کے ساتھ داخل ہونے والے کے رکاز کا حکم

(وَمَنْ دَخَلَ دَارَ الْحَرُبِ بِامَانِ فَوَجَدَ فِي دَارِ بَعْضِهِمْ رِكَازًا رَدَّهُ عَلَيْهِمْ) تَحَرُّزًا عَنُ الْعَلْر، لِآنَ مَا فِي الدَّارِ فِي يَدِ صَاحِبِهَا خُصُوصًا (وَإِنْ وَجَدَهُ فِي الصَّحْرَاءِ فَهُوَ لَهُ) إِلاَنَّهُ لِيَسَ فِي يَدِ آحَدٍ عَلَى الْمُحُصُوصِ فَلَا يُعَدُّ غَدُرًا وَلَا شَيْءَ فِيهِ وَلاَنَّهُ بِمَنْزِلَةِ مُتَلَصِّصِ غَيْرِ مُجَاهِرٍ (وَلَيْسَ فِي الْفَيْسُرُوزَجِ اللذي يُوجَدُ فِي الْجِبَالِ خُمُسٌ) لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالسَّلامُ (لَا خُمُسَ فِي الْعَجَرِ) (وَفِي الْزِنْبَقِ الْخُمُسُ) فِي قُولِ آبِي حَنِيْفَةَ آخِرًا وَهُوَ قُولُ مُحَمَّدٍ خِلَافًا لِلَابِي يُوسُفَ

میں۔ کے آور جو محص امان کے ساتھ داراکحرب میں داخل ہو پھراس نے کسی حربی سے ہاں رکاز پایا تو وہ اس رکاز کو مکان کے مالکوں کی طرف واپس کردے۔تا کہ وہ عذراورعبد شکنی ہے نے جائے۔ کیونکہ جو چیز گھر میں موجود ہوتی ہےوہ مالک ہی کے قبضہ می ہوتی ہے اور اس نے رکاز دارالحرب کے صحراء میں پایا تو رکاز اس پانے دالا کا ہوگا کیونکہ بیسی خاص کے قبضہ میں نہیں ہے۔ لہذا ہہ عذر شارنہ ہوگا۔اوراس میں کوئی چیز واجب نہیں ہے۔ کیونکہ یہ اس تخص کے درجے میں ہوگا جوخفیہ مال چوری کرتا ہے۔اوروہ فیروز (قیمتی موتی) جو پہاڑوں میں پایا جاتا ہے اس میں ٹمس نہیں ہے۔ کیونکہ نبی کریم مَا اَنْتِیْلِ نے فر مایا: پھر میں ٹمس نہیں ہے۔ (کامل این عدى، ابن الى شيبه) اور حضرت امام اعظم ميشانية كے دوسرے قول كے مطابق زيبن (الكحل، پارہ) ميں خمس نبيس ہے اور حضرت امام محمد میسند کا قول بھی اس طرح ہے جبکہ حضرت امام ابو یوسف ٹیشائنڈ نے اس میں اختلاف کیا ہے۔

عنبرومونتول ميرحمس نههونے كابيان

(وَكَلَا نُحْمُ سَ فِي اللَّوْلُو وَالْعَنْبَرِ) عِنْدَ آبِي حَنِيْفَةَ وَمُحَمَّدٍ . وَقَالَ آبُويُوسُفُ: فِيهِمَا وَفِي كُلِّ حِلْيَةٍ تَخُوجُ مِنْ الْبَحْوِ خُمُسٌ ٰ لِلَانَّ عُمَرَ دَضِىَ اللَّهُ عَنْهُ اَنَحُذَ الْخُمُسَ مِنُ الْعَنْبَوِ. وَلَهُ مَا اَنَّ قَعْرَ الْبَحْرِ لَمْ يَرِدُ عَلَيْهِ الْقَهْرُ فَلَا يَكُونُ الْمَأْخُوذُ مِنْهُ غَنِيمَةً وَإِنْ كَانَ ذَهَبًا اَوُ فِيضَّةً، وَالْمَرُوِيُّ عَنْ عُمَرَ فِيْمَا دَسَرَهُ الْبَحُرُ وَبِهِ نَقُولُ (مَتَاعٌ وُجِدَ رِكَازًا فَهُوَ لِلَّذِي وَجَدَهُ وَفِيهِ الْخُمُسُ) مَعْنَاهُ: إِذَا وُجِدَ فِي آرُضِ لَا مَالِكَ لَهَا ۚ لِلاَّنَّهُ غَنِيمَةٌ بِمَنْزِلَةِ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ کے طرفین کے نز دیک عنبراورموتی میں ٹمس نہیں ہے جبکہ امام ابو پوسف میشانیڈ کے نز دیک ان دونوں ہیں ٹمس ہے اور ہردہ ز بورجوسمندر سے نکلے اس میں تمس ہے۔اس لئے سیدنا فاروق اعظم رٹائٹنڈنے ٹمس وصول کیا تھا۔اورطرفین کی دلیل بہ ہے کہ مند ر کے جوش وخروش پرغلبہ حاصل نہیں کیا جاسکتا۔لہذا جو بچھاس سے حاصل ہوگا وہ غنیمت نہ ہوگا خواہ وہ سونا جائدی ہی کیوں نہ ہوادر حضرت عمر فاروق بالنفظ سے روایت ہے کہ وہ الی صورت میں ہے جب سمندر نے اسے کنارے پر نکال پھینکا ہواور ہم بھی اس کے قائل ہیں۔البذاسامان بطوررکاز پایا گیاہاور بیاس کا ہوگا جس نے اسے پایا ہے۔اوراس بین خس واجب ہے بعنی الی زمین سے حاصل کیا گیاہے جس کا کوئی مالک نہیں ہے۔ کیونکہ رید مال سونے جاندی کے حساب سے غنیمت کے حتم میں ہے۔

بَابُ زُكَادٌ الزُّرُوعِ وَالتِّمَارِ

﴿ بيرباب زميني بيداواراور بجلون كى زكوة كے بيان ميں ہے ﴾

ز كۈ ة زروع كى مطابقت كابيان

یہ باب زراعت اور کھِلُوں کی زکو ہ کے بیان میں ہے۔ جب مصنف نے عبادت مالیہ مطلقہ کے احکام بیان کرنے سے فارغ ہوئے ہیں۔ (اور یے مومی عرف بھی ہے کہ مطلق مقید سے مقدم ہوتا ہے ہوئے ہیں۔ (اور یے مومی عرف بھی ہے کہ مطلق مقید سے مقدم ہوتا ہے لہٰذااس لئے اس کومؤخر ذکر کیا ہے)۔ اور عشر کا مطلب سے ہے کہ وہ مدد جوعرف میں پہچانی جائے۔ اور یہ مقید ہے جبکہ ذکو ہ کا اطلاق میں بہچانی جائے اور نے مقدم ہوتا ہے۔ اور یہ مقید ہے جبکہ ذکو ہ کا اطلاق میں بہتا ہے۔ اور زکو ہ کومصارف ذکو ہ کی طرف کھیرا گیا ہے۔

علامہ بدرالدین کردری میں اللہ ہے ہیں کہ ذکو ہ کی وجہ تسمیہ میں دوشرا نظامیں اور نصاب اوراس کا باقی رہنا ہے۔ لہذااس کی بقا اس کی فرع ہے۔ اور فطرانے کوعشر پراس لئے مقدم نہیں کیا کیونکہ عشر کی ماسبت بالزکو ہاس کی بہنست مضبوط ہے۔ کیونکہ ان دونوں میں ہے ہرایک کی بناء قدرت میسرہ ہے۔ اور ان کا سبب متحد ہے اور وہ مال ہے بہ خلاف فطرانے کے کیونکہ اس کا سبب راس ہے۔ (البنائیشرے البدایہ ہم، ۱۳۲۲، حقانیہ ملکان)

زميني پيداوار يےعشر كابيان

(قَالَ آبُو حَنِيُفَةَ رَحِمَهُ اللّهُ: فِي قَلِيْلِ مَا آخُرَجَتُهُ الْآرْضُ وَكَثِيرِهِ الْعُشُرُ، سَوَاءٌ سُقِى سَيْحًا اَوْ سَقَتْهُ السَّمَاءُ، إلَّا الْحَطَبَ وَالْقَصَبَ وَالْحَشِيشَ . وَقَالَا: لَا يَجِبُ الْعُشُرُ إلَّا فِيْمَا لَهُ ثَمَرَةٌ بَاقِيَةٌ إذَا بَلَغَ خَمْسَةَ اَوْسُقِ، وَالْوَسْقُ سِتُونَ صَاعًا بِصَاعٍ رَسُولِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ بَاقِيَةٌ إذَا بَلَغَ خَمْسَةَ اَوْسُقِ، وَالْوَسْقُ سِتُونَ صَاعًا بِصَاعٍ رَسُولِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ بَاقِيَةٌ إذَا بَلَغَ خَمْسَةَ اَوْسُقِ، وَالْوَسْقُ سِتُونَ صَاعًا بِصَاعٍ رَسُولِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَاللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَاللهِ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَلَاسَعُ مِنْ اللهُ عَلَيْهِ وَاللهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ وَاللّهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ وَلَى اللّهُ وَلَهُ اللّهُ وَاللّهُ وَاللللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَالللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَ

لَهُ مَا فِي الْآوَّلِ قَوْلُهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ (لَيْسَ فِيْمَا دُوْنَ خَمْسَةِ اَوُسُقِ صَدَقَةٌ) وَلَاَنَهُ صَدَقَةٌ فَيُشْتَرَطُ فِيهِ النِّصَابُ لِيَتَحَقَّقَ الْغِنَى .

وَلَابِى حَنِيْفَةَ رَحِمَهُ اللّٰهُ قَوْلُهُ عَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالسَّلامُ (مَا اَخْرَجَتُ الْاَرْضُ فَفِيهِ الْعُشُرُ مِنُ غَيْرِ فَصْلِ) وَتَأْوِيلُ مَا رَوَيَاهُ زَكَاةُ التِّجَارَةِ وَلَانَّهُمْ كَانُوا يَتَبَايَعُونَ بِالْآوْسَاقِ وَقِيمَةُ الْوَسُقِ آرُبَعُونَ دِرْحَمَّاء وَلَا مُعْتَبَرَ بِالْمَالِكِ فِيهِ فَكَيْفَ بِصِفَتِهِ وَهُوَ الْغِنَى وَلِهَاذَا لَا يُشْتَرَطُ الْعَوْلُ، إِلاَنَّهُ لِلاسْتِنْمَاءِ وَهُوَ كُلَّهُ نَمَاءٌ .

وَلَهُ مَا فِي النَّانِي قَوْلُهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّكَامُ (لَيْسَ فِي الْحَصْرَاوَاتِ صَدَقَةٌ) وَالزَّكَاةُ عَيْهُ مَسْفِيَّةٍ فَتَعَيَّنَ الْعُشْرُ وَلَهُ مَا رَوَيْنَا، وَمَرُوِيُّهُمَا مَحْمُولٌ عَلَى صَدَقَةٍ يَأْخُذُهَا الْعَاشِرُ، وَبِهِ اَخَذَ أَبُو حَينِيُفَةً رَحِمَهُ اللَّهُ فِيدٍ ۚ لِآنَ الْاَرْضَ قَدْ تُسْتَنُمَى بِمَا لَا يَبْقَى وَالسَّبَبُ هِيَ الْآرُضُ النَّامِيَةُ وَلِهَٰذَا يَسِجِبُ فِيهَا الْخَوَاجُ اَمَّا الْحَطَبُ وَالْقَصَبُ وَالْحَشِيشُ فَلَا تُسْتَنْبَتُ فِي الْبِحنَانِ عَادَةً بَـلُ تُسْنَقَى عَسْهُا حَتَّى لَوُ اتَّخَذَهَا مُقَصَّبَةً أَوْ مُشَجَّرَةً أَوْ مَنْبَتًا لِلْحَشِيشِ يَجِبُ فِيهَا الْعُشُرُ، وَالْمُرَادُ بِالْمَذْكُورِ الْقَصَبُ الْفَارِسِي آمًّا قَصَبُ السُّكِّرِ وَقَصَبُ الذَّرِيرَةِ فَفِيهِمَا الْعُشُرُ ۚ إِلَّانَا يَقْصِنْدُ بِهِسَمَا اسْتِعَكُلُلَ الْآدُضِ، بِسِحِلَافِ السَّعَفِ وَالْتِبُنِ ۚ لِلَّا الْمَقْصُودَ الْمَعَبُ وَالْتَعُرُ دُوْنَهُمَا .

عفرت امام اعظم مینید نے فرمایا: که زمین کی پیداوار میں عشر واجب ہے خواہ وہ کم ہویازیادہ ہو۔اورای طرح خواہ اسے جاری پانی یا بارش کے پانی سے سیراب کیا گیا ہو۔ جبکہ زکل ، ایندھن اور گھاس میں نبیں۔اور صاحبین نے کہاعشر صرف ان میں واجب ہے جن کا کھل باتی رہتا ہے۔اس شرط کے ساتھ کہوہ پانچ وس ہوجائے۔اورایک وسق نبی کریم مَثَاثَةُ فَلَم کے صاع سے ساٹھ صاع کا ہوتا ہے۔اور صاحبین کے نز دیک سبزیوں میں عشر نہیں ہے۔ یہاں اختلاف دوجگہوں میں ہے۔(۱) نصاب کی شرط لگانے میں ہے۔(۲) بقاء کی شرط لگانے میں ہے۔ پہلی صورت میں صاحبین کی دلیل میہ ہے کہ نبی کریم مُؤَیِّنَا نے فرمایا: یا نج وس سے کم پرصدقہ نہیں ہے۔(بخاری) لہٰذاعشر بھی زکو ۃ ہی ہے۔ پس اس میں ثبوت غناء کے لئے نصاب شرط ہوگا۔اور حضرت سیدنا امام اعظم میشد کی دلیل بیہ ہے کہ نبی کریم مَنَّافِیْم نے فرمایا: زمین نے جو پچھ نکالا ہے اس میں عشر ہے۔ (مشکوۃ) اس میں کسی قتم کی کوئی تفصیل نہیں ہے۔اور صاحبین کی بیان حدیث کی تا ویل یہ ہے کہ زکو ۃ تجارت ہے۔اس لئے کہ لوگ اوساق کے ساتھ خربید وفر دخت کرتے ہیں۔اور ایک وس کی قیمت چالیس وراہم بھی اور اس میں مالک کا اعتبار نہیں ہے۔لہذااس کی صف بیغنی غناء کا اعتبار کس طرح کیا جائے؟ اور اس دلیل کی وجہ سے سال گزرنے کی شرط بھی نہیں ہے۔اس لیے سال کا گزرنا نموحاصل کرنے کے لئے تھا۔ بیتو سارے کا سارانمو (بڑھوتی) ہے۔اور صاحبین کی دلیل دوسری شرط میں نی کریم مُلَّافِیْز کا یہ فرمان کہ سبر بول میں صدقہ نہیں ہے (سنن دار قطنی)اور جب زکوۃ کی نفی ہوئی توعشر ہی متعین ہو گیا۔اور امام اعظم میشات کی دلیل وہی حدیث ہے جے روایت کر بچکے ہیں۔ اور ضاحبین کی بیان کر دیو حدیث اس صدقہ پرمحول ہے جس کو عاشر وصول کرتا ہے۔اورروایت میں امام اعظم میشافلہ بھی اس سے استدلال فرماتے ہیں ۔اوراس دلیل کی وجہ ہے بھی زمین سے نموالی چیز ہے حاصل ہوتا ہے جو ہاتی رہنے والی ہی نہیں ہے۔اور سبب بھی یہی بینی زمین کا نامی ہونا ہے۔اور اس میں خراج بھی اس وجہ Purchase This Book Online Contact: Whatsapp

With hom

واجب ہے۔ اور ابندھن ، نرکل (بانس) کی لکڑی اور گھاس کا تھم تو عرف عام کے مطابق باغات میں نہیں لگائی جاتیں۔ بلکدان کو باغات ہے اکھاڑا جاتا ہے یہاں تک کہ آگر مالک اس کو نرکل کا کھیت یا ابندھن کے درختوں کا باغ یا کھاس امکانے ہی جگہ بنالے بنواس میں عشر واجب ہوگا۔ اور یہاں نرکل سے مراد فاری نرکل ہے۔ البتہ سمنے اور چرائے تان دونوں میں عشر واجب بیائی نرک ہیں اور چھوارہ ہے۔ کیونکہ ان میں مقصود چھوارہ ہے۔ بین کی بیدا وارمقعود ہوتی ہے۔ بین خلاف مجمور کی شاخوں اور بھوسے کے کیونکہ ان میں مقصود چھوارہ اور دانہ ہوتا ہے۔ بھوسہ اور شاخیس غیر مقصود ہوتی ہیں '

نصف عشر کے وجوب کا بیان

قَالَ: (وَمَا سُقِى بِغَرْبِ اَوْ دَالِيَةٍ اَوْ سَائِيةٍ فَفِيهِ نِصْفُ الْعُشْرِ عَلَى الْقَوْلَيْنِ) وَلاَنَ الْمُؤْنَة تَكُثُرُ السَّنَةِ كَمَا مُرَ فِي السَّائِمَةِ وَلَيْ السَّمَاءِ اَوْ سَيْحًا وَإِنْ سُقِى سَيْحًا وَبِدَالِيَةٍ فَالْمُعْتَبُرُ اَكُثَرُ السَّنَةِ كَمَا مَرَ فِي السَّائِمَةِ . (وَقَالَ اَبُورُيُوسُفَ رَحِمَهُ اللَّهُ: فِيمَا لا يُوسَقُ كَالزَّعُفَرَانِ، وَالْقُطْنِ يَجِبُ فِيهِ الْعُشْرُ إِذَا بَلَغَتْ قِيمَتُهُ قِيمَة خَمْسَةِ اَوْسُقِي مِنْ اَدْنَى مَا يُوسَقُ كَالزَّعُفَرَانِ، وَالْقُطْنِ يَجِبُ فِيهِ الْمُعْشَرُ إِذَا بَلَغَ فَي عَمْسَةً اَوْسُقِي عِنْ اَدْنَى مَا يُوسَقُ كَاللَّهُ عَرَانٍ وَاللَّهُ وَعَلَى السَّنَا لِللَّهُ لا يُعْفِي السَّنَا وَلَيْنَا وَلَيْنَا لَا لَهُ وَعَلَى مَا يُوسَقُ كَاللَّوْمِقُ فِي وَمَائِنَا وَلَيْنَا وَلَيْنَا وَلَيْنَا لَا لَهُ لا يُعْفِرُونُ السَّفُوعِي فِيهِ فَاعْتُبِرَتْ قِيمَتُهُ كَمَا فِي عُرُوضِ النِّيَحَارَةِ (وَقَالَ مُحَمَّدٌ رَحِمَهُ لَيُسَكِّنُ النَّقُودِيرُ الشَّوْعِي فِيهِ فَاعْتُبِرَتْ قِيمَتُهُ كَمَا فِي عُرُوضِ النِّيَحَارَةِ (وَقَالَ مُحَمَّدٌ رَحِمَهُ اللَّهُ الْمُعْرَفِي وَعَلَى مَا يُقَلِّرُ بِهِ نَوْعُهُ . وَلَى النَّعُولِ النَّهُ عَمَى الْمَعْتَالِ الْكُورُ بِهِ لَوْعُهُ . وَفِى الزَّعُفَرَانِ خَمْسَةُ امْنَاءٍ) كِلَّ حِمْلِ ثَلَامُ مِا يُقَدَّرُ بِهِ لَوْعُهُ . وَفِى الزَّعُفَرَانِ خَمْسَةُ امْنَاءً) وَمَا اللَّهُ الْمُعْمَالُ عُلَى مَا يُقَدَّرُ بِهِ لَوْعُهُ .

جوز مین ڈول، رہٹ یا اونٹی سے سراب گائی ہوتو اس میں نصف عشر ہے۔ دونوں اقوال کے مطابق بھی تھم ہے

کیونکہ اس میں مشقت زیادہ ہے۔ اور جس کو دریا یا بارش کے بانی سے سراب کیا گیا ہوتو اس میں مشقت تھوڑی ہے۔ اور دریا کے

پانی یا کسی بڑے ڈول سے سراب کیا گیا تو اس میں سال کے اکثر جھے کا اعتبار کریں گے جس طرح سائنہ جانوروں میں سال کے

اکثر کا اعتبار کیا جاتا ہے۔ اور حضرت امام ابو بوسف مُؤسِّنے کے زد کیے الیی چیز وں میں عشر واجب ہے۔ جوا کی و تن بیس جس طرح زعفر ان اور روئی ہے۔ جب وہ ایسے پانچ اوس کو تینے جاتو اونی و تن سے ہوں جس طرح ہمارے دور میں جواز ہے۔ اس طرح زعفر ان اور روئی ہے۔ جب وہ ایسے پانچ اوس کو تینے جب وہ ایسے پانچ اوس کی گئی ہوتو اس میں عشر واجب ہے۔ لیکن شرط میہ ہے کہ اس کی پیدا وارا کی نوع علی کے جس طرح تجارت کے سامان میں ہے جبکہ امام کم رئیسٹیٹ نے فر بایا؛ کہ اس میں عشر واجب ہے۔ لیکن شرط میہ ہے کہ اس کی پیدا وارا کی نوع علی کے ایس کی ہوتی ہے جبکہ زعفر ان میں پانچ من کا اعتبار کیا ہے کیونکہ و تن کے ایس کی جو تا ہے۔ البذا امام کم رئیسٹیٹ نے روئی کے ایس کی ہوتا ہے۔ البذا امام کم رئیسٹیٹ نے روئی کے ایس کی جو تا کہ اس کی جو جس کا اعتبار ای سے کونکہ و تی کے ایس کی جو تا ہے۔ البذا امام کم رئیسٹیٹ نے روئی کے ایس کی جو تا ہے۔ البذا امام کم رئیسٹیٹ نے روئی کے ایس کی خوال کیا جاتا ہے۔ اور ہمل (بڑی گانٹھ) تین سومن کی ہوتی ہے جبکہ زعفر ان میں پانچ من کا اعتبار کیا ہے کیونکہ و تن کے اس کے ساتھ اندازہ کیا جاتا ہے۔

ها الله مريزازين) والمحاول المحاول الم

جب سی نے زمین سے شہد حاصل کیا تو عشر کا حکم

(وَفِى الْعَسَلِ الْعُشُرُ إِذَا أُحِدَ مِنْ اَرْضِ الْعُشُرِ) وَقَالَ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ لَا يَجِبُ لِلاَنْ مَتُ وَلِنَا قَوْلُهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ (فِى الْعَسَلِ الْعُشْرُ) مُتَ وَلِنَا قَوْلُهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ (فِى الْعَسَلِ الْعُشْرُ) وَلِانَّ النَّهُ مَنْ اللَّهُ الْعُمَّا بِحِلَافِ دُوْدٍ وَلَا عُشْرَ فِيهَا الْعُشْرُ فَكَذَا فِيْمَا يَتَوَلَّدُ مِنْهُمَا بِحِلَافِ دُوْدٍ النَّهُ اللَّهُ يَتَنَاوَلُ مِنْ الْاَوْرَاقِ وَلَا عُشْرَ فِيهَا . نُمَّ عِنْدَ آبِى حَنِيْفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ اللَّهُ اللهُ يَجِبُ فِيهِ الْعُشُرُ فَي اللهُ ا

وَعَنهُ أَنَّهُ لَا شَىءَ فِيهِ حَتَّى يَبُلُغَ عَشُرَ قِرَبِ لِحَدِيثِ (بَنِى شَبَّابَةَ آنَّهُمُ كَانُوا يُؤَدُّونَ إِلَى رَسُولِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَذَلِكَ) وَعَنهُ خَمْسَهُ آمُناءٍ، وَعَنُ مُحَمَّدٍ رَحِمَهُ اللهُ حَمْسَةُ آمُناءٍ، وَعَنُ مُحَمَّدٍ رَحِمَهُ اللهُ حَمْسَةُ آفُرَاقٍ كُلُّ فَرَقٍ سِتَّةٌ وَثَلَاثُونَ رِظُلًا وَلَا اللهُ الشَّكِرِ خَمْسَةُ آفُرَاقٍ كُلُّ فَرَقٍ سِتَّةٌ وَثَلَاثُونَ رِظُلًا وَلَا أَقَصَى مَا يُقَدَّرُ بِهِ . وَكَذَا فِي قَصَبِ السُّكِرِ خَمْسَةُ آفُرَاقٍ كُلُّ فَرَقٍ سِتَّةٌ وَثَلَاثُونَ رِظُلًا وَلَيْمَارِ فَفِيهِ الْعُشْرُ . وَعَنُ آبِي يُوسُفَ رَحِمَهُ اللهُ آنَّهُ لَا وَمَا يُومِئُهُ وَحَمْهُ اللهُ آنَّهُ لَا وَمَا يُومِئُونَ وَعُلَالُهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ وَهُو اللهُ وَهُو اللهُ الله

هدایه تربر از لین) که هداید تربر از لین)

کام کرنے والول اور بیلول کے خریج کا حساب نہیں لگایا جائے گا:
قال (وَ مُحلُّ شَیْءٍ آخُو بَحْنَهُ الْارْضُ مِمَّا فِیهِ الْعُشُرُ لَا یُحْتَسَبُ فِیهِ آجُو الْعُمَّالِ وَنَفَقَهُ الْبَقِی)

لِآنَ النّبِی صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ حَکَمَ بِتَفَاوُتِ الْوَاجِبِ لِتَفَاوُتِ الْمُوْنَةِ فَلَا مَعُنَی لِرَفُعِهَا ۔

لِآنَ النّبِی صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ حَکَمَ بِتَفَاوُتِ الْوَاجِبِ لِتَفَاوُتِ الْمُوْنَةِ فَلَا مَعُنی لِرَفُعِهَا ۔

عضرت امام محمد مُعَنَّفَ نَهُ مَا الله عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَعْمَ مِنْ الله عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا الله وَهِيْرَ مِن صَنَّالاً جَائِلَة الله عَلَيْهِ وَاجِبِ بُولَا الله وَهِيْرَ مِن صَنَالاً جَائِهُ وَمِن الله وَهِيْرَالِ الله وَهِيَا مِنْ الله وَالله وَلَيْنَا وَالله وَلَا الله وَالله وَالله وَالله وَالله وَالله وَالله وَلَا وَاللّه وَاللّه وَاللّه وَالله وَاللّه وَالله وَاللّه وَلّه وَاللّه وَالله وَاللّه وَلّه وَاللّه وَاللّه وَاللّه وَاللّه وَاللّه وَاللّه وَاللّه وَلّه وَلّه وَلّه وَاللّ

تغلبی کی زمین ہے دوگناہ عشر کے وجوب کا بیان

قَالَ (تَغُلِبِي لَهُ اَرْضُ عُشُو عَلَيْهِ الْعُشُرُ مُضَاعَفًا) عُوفَ ذَلِكَ بِإِجْمَاعِ الصَّحَابَةِ وِضُوانُ اللَّهِ عَلَيْهِ مَ وَعَنُ مُ حَمَّدٍ رَحِمَهُ اللَّهُ: آنَّ فِيمَا اشْتَرَاهُ التَّغُلِبِي مِنْ الْمُسْلِمِ عُشُرًا وَاحِدًا وَاللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللّهُ اللَّهُ اللَّهُ

فَتَنْتَقِلُ إِلَى الْمُسْلِمِ بِمَا فِيهَا كَالْحَرَاجِ (وَقَالَ اَبُوْيُوسُفَ رَحِمَهُ اللّهُ: يَعُودُ إِلَى عُشْرِ وَاحِدٍ) لِزَوَالِ الدَّاعِي إِلَى التَّضُعِيفِ قَالَ فِي الْكِتَابِ وَهُوَ قَوْلُ مُحَمَّدٍ رَحِمَهُ اللَّهُ فِيمَا صَحَّ عَنْهُ: قَالَ رَحِمَهُ اللّهُ: اخْتَلَفَتُ النَّسَخُ فِي بَيَانِ قَوْلِهِ وَالْاَصَحُ آنَهُ مَعَ آبِي حَنِيْفَةَ رَحِمَهُ اللّهُ فِي بَقَاءِ التَّضُعِيفِ، إِلّا أَنَّ قَوْلَهُ لَا يَتَآتَى إِلّا فِي الْاصْلِيّ؛ لِلاَنَ التَّضْعِيفَ الْحَادِثَ لَا يَتَحَقَّقُ عِنْدَهُ بِلَقَاءِ التَّضُعِيفِ، إِلّا أَنَّ قَوْلَهُ لَا يَتَآتَى إِلّا فِي الْاصْلِيّ؛ لِلاَنَ التَّضْعِيفَ الْحَادِثَ لَا يَتَحَقَّقُ عِنْدَهُ لِعَدَم تَغَيُّر الْوَظِيفَةِ

حضرت اہام محمد میں ہوئی ہے۔ اور اہام محمد میں ہوئی ہے ایک روایت ہیں کا تعلی شخص کی زمین ہے دوگنا واجب ہوگا۔ کہ مسلمانوں سے خریدی ہوتو پھراس معلوم ہوئی ہے۔ اور اہام محمد میز اللہ سے ایک روایت ہی بیان کی گئی ہے کہ اگر تعلی نے وہ زمین مسلمانوں سے خریدی ہوتو پھراس میں صرف عشر واجب ہوگا۔ اس لئے کہ امام محمد میز اللہ کے تبدیلی سے سے مہتدیل نہیں ہوتا۔ اور اگر کسی تعلی نے بیز مین میں دو گئے کا وجوب ہے۔ جس طرح کہ جب وہ عاشر کسی ذی سے خریدی تو بالا تفاق وہ اپنی حالت پر ہے گا۔ کیونکہ ذی پر ہر عال میں دو گئے کا وجوب ہے۔ جس طرح کہ جب وہ عاشر کے پاس سے گزرا ہے۔ اور اس طرح اگر تعلی سے کسی مسلمان نے بیز مین خریدی یا وہ تعلی ہی مسلمان ہوگیا تو حضرت اہام اعظم میز اللہ کے باس سے گزرا ہے۔ اور اس طرح اگر تعلی سے کسی مسلمان نے بیز مین خریدی یا وہ تعلی ہی مسلمان ہوگیا تو حضرت اہام اعظم میز اللہ کے زدیک ہر حال میں دو گنا ہوگا۔ جا ہے وہ دو گنا ہونا اصلی اعتبار سے ہوکی حدثی اعتبار سے ہو۔ کیونکہ اس زمین کا عشر

دو کمناہی ہے۔

ود بہن ہے۔

لہذا بیز مین مسلمان کی طرف خراج سمیت اپ تمام احکام کے ساتھ نتقل ہوجائے گی۔ جبکہ اما ہم ایو یوسف مینید نے کہا ہے کہ وہ وزمین ایک عشر کی طرف لوٹے والی ہے۔ کیونکہ اس میں دوگنا ہونے کا تھم تھا وہ ختم ہو چکا ہے۔ اور کتاب (مبسوط) میں ہے کہ امام محمد میزاند کا تسخ قول کے بارے میں مختلف نسنے ہیں۔ اور سرب امام محمد میزاند کا تسخ بیر اس محمد میزاند کے قول کے بارے میں مختلف نسنے ہیں۔ اور سرب امام محمد میزاند کا تسخ بیروایت ہے کہ دوگنا ہونے میں امام محمد میزاند کا قول حضرت امام اعظم میزاند کے ساتھ ہے۔ البت امام محمد میزاند کی تول میں میزاند کی ساتھ ہے۔ البت امام محمد میزاند کی تول کے بارک میں میزاند کی تابت نہیں ہے۔ کیونکہ (ان کے نزد کی کا بت نہیں ہے۔ کیونکہ (ان کے نزد کی کی میر میزاند کی تاب نیل میزاند کی تبدیل مکھر سے تعمر میں ہوتا جبکہ احتاق کے خزد کی سے طے شدہ اصول ہے کہ تبدیل مکھر سے تھم بدل جاتا ہے۔ (نورالانواروغیرہ)

مسلمان سے خریدی ہوئی ذمی نصرانی کی زمین میں خراج کابیان

(وَكُوْ كَانَتُ الْآرُصُ لِـمُسُلِمِ بَاعَهَا مِنُ نَصُرَائِيّ) يُويدُ بِهِ فِقِيًّا غَيُرَ تَغُلِبِيّ (وَقَبَضَهَا فَعَلَيْهِ الْسَخَرَاجُ عِنْدَ آبِى يُوسُفَ رَحِمَهُ اللّٰهُ) وَيُصْرَفُ مَصَادِقَ الْنَعُ بِحَالِ الْكَافِرِ (وَعِنْدَ آبِى يُوسُفَ رَحِمَهُ اللّٰهُ) عَلَيْهِ الْسَعُورَ جَعِنْدَ آبِى يُوسُفَ رَحِمَهُ اللّٰهُ عَلَيْهِ الْسَعُورُ مِنْ التَّبُولِلِ عَلَيْهِ الْسُعُشُرُ مُضَاعَفًا) وَيُصْرَفُ مَصَادِفَ الْنَعَرَاجِ اغْتِبَارًا بِالتَّغُلِبِيِّ وَهِنَذَا اَهُونُ مِنُ التَّبُولِلِ عَلَيْهِ اللهُ مُعَمَّدٍ رَحِمَهُ اللهُ . هِى عُشُولِتَهُ عَلَى حَالِهَا) وَلَانَهُ صَارَ مُؤْلَةً لَهَا فَلَا يَتَبَدَّلُ كَالْحَرَاجِ الْعَنْدَ مُحَمَّدٍ رَحِمَهُ اللهُ . هِى عُشُولِتَهُ عَلَى حَالِهَا) وَاللّٰهُ عَالَ مَعْدَالِهُ اللهُ ال

اورا آروہ زمین کی مسلمان کی تھی کہ اس نے اس کونھرانی کوفروخت کردی۔ جبکہ نھرانی سے مراوتعلی کے علاوہ ذی ہے اوراس ذی نے اس پر قبضہ بھی کرلیا۔ تو حضرت اہام اعظم بیشند کے نزدیک ایسے ذمی پر فراج لازم ہوگا۔ کیونکہ کافری حالت کے نزیدہ مناسب خراج ہے۔ جبکہ حضرت اہام ابو یوسف بیشند کے نزدیک اس پر دوعشر واجب ہوں گے۔ اوراسے مصارف زکو ہیں بی فرج کیا جائے گا۔ اور یقعلی پر قیاس کیا گیا ہے۔ اور بتدیلی سے اس میں آسانی ہے۔ اور اہام محمد بر فراج کے نزدیک اپنی حالت پر عشری ہے۔ کونکہ عشری ہے۔ کونکہ عشر اس زمین کے لئے (مؤنت) تھی طور پر مقرر ہو چکا ہے۔ لبندا اب بی فراج کی طرح تبدیل نہ ہوگی۔ اور اہام محمد بر فراج میں فرج کیا جائے گا۔ جبکہ ایک روایت کے مطابق اسے مصارف فراج میں فرج کیا جائے گا۔ جبکہ ایک روایت کے مطابق اسے مصارف فراج میں فرج کیا جائے گا۔ جبکہ ایک روایت کے مطابق اسے مصارف فراج میں فرج کیا

ذمی سے شفعہ میں لوٹائی گئی زمین کے عشر کا بیان

(فَإِنُ اَخَلَهَا مِنْهُ مُسُلِمٌ بِالشَّفَعَةِ اَوُ رُدَّتْ عَلَى الْبَائِعِ لِفَسَادِ الْبَيْعِ فَلِي عُشُرِيَّةٌ كَمَا كَانَتُ) الْمَا الْآوَلُ فَلِسَسَحُ وَلَا الشَّانِي فَلَانَهُ بِالرَّذِ الْمُسْلِمِ، وَآمَّا الثَّانِي فَلَانَهُ بِالرَّذِ وَالْفَسْخِ بِحُكْمِ الْفَسَادِ جَعَلَ الْبَيْعَ كَانَ لَمْ يَكُنْ، وَلَانَّ حَقَّ الْمُسْلِمِ لَمْ يَنْقَطِعُ بِهِلَا الشِّرَاءِ وَالْفَسْرِعِ لِمُحْكِمِ الْفَسَادِ جَعَلَ الْبَيْعَ كَانَ لَمْ يَكُنْ، وَلَانَ حَقَّ الْمُسْلِمِ لَمْ يَنْقَطِعُ بِهِلَا الشِّرَاءِ

لِكُونِهِ مُسْتَعِقَ الرَّةِ (وَإِذَا كَانَتُ لِمُسُلِمِ ذَارُ خُطَّةٍ فَجَعَلَهَا بُسُتَانًا فَعَلَيْهِ الْعُشْرُ) مَعْنَاهُ إِذَا كَانَتُ لِمُسُلِمِ ذَارُ خُطَّةٍ فَجَعَلَهَا بُسُتَانًا فَعَلَيْهِ الْعُشْرُ، وَآمَّا إِذَا كَانَتُ تُسُقَى بِمَاءِ الْعَوَاجِ فَفِيهَا الْعَرَاجُ وَلَانَ الْمُؤْلَةَ فِي مِثْلِ مَسَقًا الْعَرَاجُ وَلَيْهَا الْعَرَاجُ وَلَانَ الْمُؤْلَةَ فِي مِثْلِ مَنَاهُ اللّهَاءِ الْمُعَاءِ الْمُعَاءِ الْمُعَاءِ الْمُعَاءِ الْعَرَاجُ وَلَيْهَا الْعَرَاجُ وَلَا اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلَا لَكُولُولُ مِنْ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلَا اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَالل

کے اگر کسی مسلمان نے شفعہ یا بچے فاسد ہونے کی وجہ ہے اس ذمی ہے واپس لی تو وہ زمین عشری رہے گی۔ جس طرح تھی۔ بہر حال پہلی دلیل بیہ کہ بہال صفت شفیع کی طرف ہوگئ جس طرح اس نے بیز مین مسلمان سے لی ہے اور دوسری دلیل بیہ ہے کہ تیمان اور فنخ کر دہ تھے معدوم شار ہوگی۔ کیونکہ مسلمان کاحق اس کے خرید نے کی وجہ ہے ختم نہیں ہوتا۔ اس لئے کہ بیزیج رد ہونے کاحق رکھتی ہے۔

حضرت امام محمد موسطة نے فرمایا: اگر کسی مسلم کے لئے کوئی گھر خاص (مختص) کردیا جائے بھراس نے اسے باغ بنالیا تواس پر عشر واجب ہوگا۔ ہاں البتہ جب اس کوعشری پانی سے سیراب کیا گیا ہو۔اوراگراس کوخراجی پانی سے سیراب کیا تو اس میں خراج واجب ہوگا۔ کیونکہ اس طرح کی زمین میں مؤنت (خرچہ نیکس) پانی کے ساتھ بھرنے والا ہے۔

مجوسی کے باغ میں وجوب عشر کا بیان

' (خراجی پانی کی تعریف) خراجی پانی وہ ہے جو عجمیوں کی مھودی مٹی نہروں کا پانی ہے۔اور دریائے جیحون سیحون، دجلہ اور فرات کا پانی امام محمد مراهد کے نزویک عشری ہے کیونکہ سمندروں کی طرف ان کی حفاظت کرنے والا کوئی نہیں ہے۔اور اہام ابولوسف میشد کے نزد کیے خراجی ہے کیونکہ ان دریا ول پر کشتیوں کے بل بنائے مجئے ہیں۔ادر بہی ان پر قبضہ ہی ہے۔

بنوتغلب کے بیچے اور عورت کی زمین دو گناعشر کا وجوب:

(وَفِي اَرُضِ السَّيِيِّ وَالْمَرُاةِ التَّغْلِبِيَيْنِ مَا فِي اَرْضِ الرَّجُلِ التَّغْلِبِيِّ) يَعْنِي الْعُشُوَ الْمُضَاعَفَ فِي الْعُشْرِيَّةِ وَالْنَحَوَاجَ الْوَاحِدَ فِي الْغَرَاجِيَّةِ، إِلَانَّ الصَّلْحَ قَدُ جَرَى عَلَى تَضْعِيفِ الصَّدَقَةِ دُوْنَ الْمُؤْنَةِ الْمَحْضَةِ، ثُمَّ عَلَى الصَّبِيِّ وَالْمَرْآةِ إِذَا كَانَا مِنْ الْمُسْلِمِينَ الْعُشُرُ فَيُضَعَّفُ ذَلِكَ إِذَا كَانَا مِنَهُمْ .

کے جو پچھنلی مرد کی زمین پرواجب ہوتا ہے وہی تغلی عورت اور بیچے کی زمین پرواجب ہوگا۔ لینی اگر وہ عشری زمین ہے تواس میں دوعشرواجب ہیں۔جبکہ خراجی زمین میں ایک خراج ہے۔ کیونکہ صلاقے کو دوگنا کرنے کے لئے ہوئی ہے۔ ندمن مدد کو دو گنا کرنے کے لئے ہو کی تھی۔اورا گر کو کی بچہ یا عورت مسلمان ;وں تو ان پرایک عشر دا جب ہو گا اگر چہ بید دونوں بنوتغلب سے ہوں تو اس کو بھی دو گنا کر دیا جائے گا،،

عشری زمین میں قیرونفظ کے ہونے کابیان

قَىالَ (وَلَيْسَ فِي عَيْنِ الْقِيسِ وَالنَّفُطِ فِي اَرْضِ الْعُشْرِ شَيْءٌ) ۚ لِلْآنَٰهُ لَيْسَ مِنُ ٱنْزَالِ الْآرْضِ وَإِنَّـمَا هُوَ عَيْنٌ فَوَّارَةٌ كَعَيْنِ الْمَاءِ (وَعَلَيْهِ فِي أَرْضِ الْخَرَاجِ خَرَاجٌ) وَهِلْذَا (إِذَا كَانَ حَرِيمُهُ صَالِحًا لِلزِّرَاعَةِ) وَلَانَ الْخَرَاجَ يَتَعَلَّقُ بِالتَّمَكُنِ مِنُ الزِّرَاعَةِ

کے قیراور نفظ کا چشمہ اگر عشری زمین میں ہوں تو سچھ واجب نہیں۔ کیونکہ قیراور نفظ کسی بھی زمینی پیداوار ہے نہیں ہیں۔وہ تو پھوٹنے والا پانی ہے جسے چیٹے کا پانی کہتے ہیں اور اس پرخراجی زمین میں خراج ہے۔اور یہ بھی اس وقت ہے جب اس کا گردونواح زراعت کے قابل ہو کیونکہ خراج زراعت کومکن بنانے ہے متعلق ہوتا ہے۔

بَابُ مَنْ يَجُوزُ دَفَعُ الصَّدَقَةِ النَّيهِ وَمَنْ لَا يَجُوزُ

ر بیاب ان لوگول کے بیان میں ہے جنہیں زکو قادینا جائز اور جائز ہیں ہے ﴾ مصارف ذکو قاکلیان

اس باب میں ذکو قامے مصارف کو بیان کیا گیا ہے۔ مصنف جب ذکو قاکی فرمنیت ،شرا لکا ،اموال وغیرہ سے فارغ ہوئے ہیں تو اب انہوں نے اس چیز کا بیان شروع کیا ہے جن کو غدکورہ اموال دیئے جا کیں مجے۔اس باب سےمؤخر ہونے کی دلیل طاہر ہے کہ جب تھم زکو قاتابت ہوگا تو زکو قاجس کودی جائے گی وہ بعد میں بیان ہوگا۔

، عبادات میں ہمیشہای طرح کا اسلوب ہے کہ پہلے اشیاء کے احکام ہے ان کا ثبوت اور اس کے بعد ان کے مل سے لئے اور بہای طرح جیسے پہلے کسی چیز کوٹا بت کیا جائے اور بعد میں اس پڑمل کیا جائے۔

مصرف زكوة كافقهى تعريف كابيان

امام احدرضا بر بلوی حنی بینین کھتے ہیں : مصرف زکو ق ہر مسلمان حاجمتند ہے جے اپنے مال مملوک سے مقداد نصاب فارغ عن الحوائح الاصليہ پر دسترس نہیں بشرطیک نہ ہٹی ، و نہ اپنا شوہر نہ اپنی عورت اگر چہ طلاق مغلظہ دے دی ہو، جب تک عدت سے باہر نہ آئے نہ و ابنی اولا دیمی ہے جیسے ماں باپ، داوا دادی، باہر نہ آئے نہ و ابنی اولا دیمی ہے جیسے ماں باپ، داوا دادی، نامانی ، اگر چہ بیاضی و فرخی رہتے عیا فرنی الله بند راید زنا ہوں ، نہ اپنایان بانچوال تسم ہیں کی کامملوک اگر چہ مکا تب ہو، نہ کی غنی کا نامانی ، اگر چہ بیاضی و فرخی دینے ہو، نہ کی غنی کا آزاد بندہ ، اور مسلمان حاجمتند کہنے سے کا فروغی پہلے ہی خارج ہو چکے بیہ واقعی خام بیر جنسی زکو ق د بی جائز نہیں ، ان کے سواسب کو روا ، مثلاً ہا شمیہ بلکہ فاطمیہ عورت کا بیٹا جبکہ باپ ہا شمی نہ ہو کہ تر عیس نسب باپ سے ہے۔ بعض مشہورین کہ مال کے سیدانی ہونے سے سید بن بیٹھے ہیں اور دہ باوجود تغییم اس پر اصر ارکرتے ہیں ، تکم حد مدے صحیح مستی لعنت البی ہوتے ہیں والعیا ذباللہ۔

(الله تعالى بچائے ، ہم نے اپ فاوئ میں اس کی وضاحت کردی ہے۔ت) ای طرح غیر ہائمی کا آزاد شدہ بندہ آگر چہ نو۔
اپنائی ہویا اپنے اور اپنے اصول وفر دع وزوج وزوج دہائمی کے علاوہ کسی غنی کا مکا تب یا زن فیٹنہ کا ٹا بالغ بچہ آگر چہ پیٹیم ہویا اپنائی ہویا اپنی بہویا دا ہادیا ماموں ، بلکہ انھیں دینے میں دُو ٹا ٹو اب ہے ذکو ہ وصلہ رحم یا اپنی بہویا دا ہادیا مال کا شوہر یا باپ کی مورت یا اپنی نوج کی ویا دان سولہ کوبھی ویناروا جبکہ بیسولہ اُن سولہ سے نہ ہوں از انجا کہ اُنھیں اُن سے مناسبت ہے جم مورت یا اپنی نوج کی اولا دان سولہ کوبھی ویناروا جبکہ بیسولہ اُن سولہ سے نہ ہوں از انجا کہ اُنھیں اُن سے مناسبت ہے جم سے باعث میں ہوں کو دسترس نہ ہو تا جبا عث میں کو دسترس نہ ہو تا جبا عث میں ہوں کو دسترس نہ ہو تا کہا عث میں ہوں کو دسترس نہ ہو تا کہا عث میں ہو تا کہ باعث میں کو دسترس نہ ہو تا کہا عث میں کہا عث میں کو دسترس نہ ہو تا کہا عث میں کو دسترس نہ ہو تا کہا عث میں کہا عث میں کو دسترس نہ ہو تا کہا عث میں کو دسترس نہ ہو تا کہا عث کی میں کو دسترس نہ کو دسترس نہ کو تا کہا عث کی کا دورت کی دسترس نہ کو دسترس نہ کو دیا کہا عث کہا عث کہا کو در کی کو دورت کی دورت کی علاو دورت کی دورت کا دیا کہا کہند کو دیا کہا کہ کہا عث کہا کہ کہ دیا کہا کہ کہا عث کہا کو دورت کی دورت کی کردیا کہ کو دورت کی دورت کو دورت کو دیا کہ کو دورت کی دورت کی دورت کی دورت کی کردیا کہ کردیا ہو کہا کہ کو دورت کی کردیا کہ کو دورت کو دورت کی کردیا کہ کہ کردیا کردیا کہ کردیا گورکر کردیا کہ کردیا کردیا کردیا کردیا کہ کردیا کہ کردیا کردیا کردیا کہ کردیا کردیا کردیا کہ کردیا کردیا کرد

مورت كوشال اليك يدكر السال ال ال الدركا الواسم مسكين كت إلى-

ودم مال ہو گراسے دستر منہیں، جیسے ابن السبیل بعنی مسافرجس کے پاس خرج نصلیہ جیس مستغرق، جیسے بدیون - بہارم جوائی النامی الزم ہو گراسے دستر منہیں، جیسے ابن السبیل بعنی مسافرجس کے پاس خرج ندر ہا، تو بقد یضرورت ذکو ہ لے سکتا ہے، اس سند اور اس میں السبیل بعنی مسافرجس کے پاس خرج ندر آئی اب اُسے کھانے پہنے کی تکلیف ہے تو معاد اسے نماری میں ایک مال دوسرے پر دین موجل ہے جنوز میعاد ندر آئی اب اُسے کھانے کہ ان سب مورتوں میں استرائی اس بعد یو تو ایک بعد یہ یہ بعد
(فآد کی رضویه،ج ۱۰ کتاب انز کو چ، رضا فاؤیم پیش،لامور)

جنہیں زکوہ جائزیانا جائز ہے

قَالَ دَحِمَهُ اللّٰهُ الْاصْلُ فِيهِ قَوْله تَعَالَى " (إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسَاكِينِ) " الْآيَةَ .فَهَذِهِ نَسَمَانِيَةُ اَصُنَافٍ، وَقَدُ سَقَطَ مِنْهَا الْمُؤَلَّفَةُ قُلُوبُهُمْ لِآنَ اللَّهَ تَعَالَى اَعَزَّ الْإِسْلامَ وَاَغُنَى عَنْهُمْ وَعَلَى ذَلِكَ انْعَقَدَ الْإِجْمَاعُ

(وَالْفَقِيدُ مَنْ لَهُ اَذْنَى شَىءٍ وَالْمِسْكِينُ مَنْ لَاشَىءَ لَهُ) وَهَلَا مَرُوِىٌ عَنْ اَبِى حَنِيفَة رَحِمَهُ السَّلُهُ، وَهَذَا مَرُوِىٌ عَنْ اَبِى حَنِيفَة رَحِمَهُ السَّلُهُ، وَقَدْ قِيلَ عَلَى الْعَكْسِ وَلِكُلِّ وَجُهٌ ثُمَّ هُمَا صِنْفَانِ اَوْ صِنْفٌ وَاحِدٌ مَنَذُكُرُهُ فِي كِتَابِ السَّلُهُ، وَقَدْ قِيلَ عَلَى الْعَكْسِ وَلِكُلِّ وَجُهٌ ثُمَّ هُمَا صِنْفَانِ اَوْ صِنْفٌ وَاحِدٌ مَنَذُكُرُهُ فِي كِتَابِ السَّلَهُ، وَقَدْ قِيلَ عَلَى الْعُكُسِ وَلِكُلِّ وَجُهٌ ثُمَّ هُمَا صِنْفَانِ اَوْ صِنْفٌ وَاحِدٌ مَنَذُكُرُهُ فِي كِتَابِ اللهُ مَا اللهُ تَعَالَى .

(وَالْعَامِلُ يَذْفَعُ إِلَيْهِ الْإِمَامُ إِنْ عَمِلَ بِقَدْرِ عَمَلِهِ فَيُعْطِيهِ مَا يَسَعُهُ وَاعْوَانُهُ غَيْرَ مُقَدَّرِ بِالنَّمَنِ) خِلَافًا لِلشَّافِعِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ لِآنَ اسْتِحُقَاقَهُ بِطَرِيقِ الْكِفَائِةِ، وَلِهِلْاَ يَأْخُذُ وَإِنْ كَانَ غَنِيًّا إِلَّا أَنَّ فِيدِ شُبْهَةَ الصَّدَقَةِ فَلَا يَأْخُذُهَا الْعَامِلُ الْهَاشِمِيُّ تَنْزِيهًا لِقَرَابَةِ الرَّسُولِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلامُ فِيهِ شُبْهَةَ الصَّدَقَةِ فَلَا يَأْخُذُهَا الْعَامِلُ الْهَاشِمِيُّ تَنْزِيهًا لِقَرَابَةِ الرَّسُولِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلامُ فِيهِ شُبْهَةَ الصَّدَقَةِ فَلَا يَأْخُذُهَا الْعَامِلُ الْهَاشِمِيُّ تَنْزِيهًا لِقَرَابَةِ الرَّسُولِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلامُ عَنْ شُبْهَةَ الْوَسَخِ، وَالْعَنِيُّ لَا يُوَازِيهِ فِي اسْتِحْقَاقِ الْكَرَامَةِ فَلَمْ تُعْتَبُرُ الشَّبُهَةُ فِي حَقِّهِ .

کے اس میں دلیل اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے' آئے المصدَّفَاتُ لِلْفُقُواءِ وَالْمَسَاكِينِ' البَرَايِمَ تُحاقَم ہیں۔اوران میں تالیف قلب والول کا تھم ساقط ہوگیا ہے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اسلام کو غالب کردیا ہے۔ اورا یسے لوگول کی ضرورت نہ رہی۔اور میں تالیف قلب والول کا تھم ساقط ہوگیا ہے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اسلام کو غالب کردیا ہے۔ اورا یسے لوگول کی ضرورت نہ رہی۔اور صحابہ کرام نخالفہ کا ای پراجماع منعقد ہو چکا ہے اور (۱) فقیروہ ہے جس کے اور (۲) اور مسکین وہ ہے جس کے پاس کچھ

Purchase This Book Online Contact: Whatsapp

ہیں نہ ہو۔اور بہی روایت حضرت اہام اعظم میں اللہ ہے اور اس کے برنکس بھی بیان کیا ممیا ہے۔اور ہر قول کی دلیل موجود بھی نہ ہو۔اور مسکین کی دواقسام ہیں۔یامرف ہی تشم ہےاس کوہم ان شاءاللہ کتاب الوصایا میں ذکر کریں مے۔ ہے۔ نقیراور سکین کی دواقسام ہیں۔یامرف ہی تشم ہےاس کوہم ان شاءاللہ کتاب الوصایا میں ذکر کریں مے۔

اورا مام عامل کو اتنی مقدار میں مال دے جتنا اس نے کام کیا ہے۔ اورا مام عامل کو اس قدر دیا جس ہے وہ اور اس کے محاتیوں
کو کافی ہو۔ جبکہ آٹھواں حصہ مقرر نہیں ہے۔ حضرت امام شافعی میں ہیں نے اختلاف کیا ہے کیونکہ عامل کاحق کھایت کے طریقے پر
عابی ہوا ہے۔ اس لئے عامل مال لے گا آگر چہ وہ مالدار ہو لیکن اس میں صدقے کا شک ہے۔ کیونکہ نبی کریم مثال الحق المراد ہو الدار کرامت کے ستحق ہونے میں ہاشمی کے برابر نہ ہوگا۔ کیونکہ اس کے حق میں
کی وجہ سے ہاشمی عامل اس مال کو نہ لے گا۔ اور مالدار کرامت کے ستحق ہونے میں ہاشمی کے برابر نہ ہوگا۔ کیونکہ اس کے حق میں
منہ میں کیا گیا ہے۔

مكاتبين اورمقروضول كوزكوة دين كابيان

قَالَ (وَفِي الرِّقَابِ يُعَانُ الْمُكَاتَبُونَ مِنْهَا فِي فَكِ رِقَابِهِمُ) وَهُوَ الْمَنْقُولُ (وَالْعَارِمُ مَنُ لَزِمَهُ دَيُنِ وَلَا يَسْفَلُ وَلَا يَسْفَلُ وَلَا يَسْفَلُ وَلَا يَسْفَلُ وَاللَّهُ مَنْ تَحَمَّلُ غَرَامَةً فِي إِصْلاح ذَاتِ الْبَيْنِ وَإِطْفَاءِ النَّائِرَةِ بَيْنَ الْقَبِيلَتَيْنِ (وَفِي سَبِيلِ اللهِ مُنْقَطِعُ الْغُزَاةِ عِنْدَ آبِي حَنِيْفَةَ رَحِمَهُ اللهُ مُنْقَطِعُ الْغُزَاةِ عِنْدَ آبِي حَنِيْفَةَ رَحِمَهُ الله مُنْقَطِعُ الْغُزَاةِ عِنْدَ آبِي حَنِيْفَةَ رَحِمَهُ الله مُنْقَطِعُ الْمُتَفَاهَمُ عِنْدَ الْإِطْلاقِ (وَعِنْدَ مُحَمَّدٍ رَحِمَهُ الله مُنْقَطِعُ الْحَاجِ) لِمَا رَوَى (اَنَّ رَجُلا جَعَلَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الله عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْ يَحْمِلَ عَلَيْهِ وَاللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الله عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الله عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الله عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْ يَحْمِلَ عَلَيْهِ الْحَارِقُ إِلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الله عَلَيْهِ وَالله عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْ يَحْمِلَ عَلَيْهِ الْعَالَةِ عِنْدَا إِللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الله عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الله عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الله الله عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الله عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الله عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الله الله عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الله الله عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الله الله عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعَرَاءُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الله الله عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الله الله عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الله الله عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الله عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الله وَعَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمَ الله وَلَا الْعَرْاءُ عَلَيْهِ وَاللهُ الْعَرْاءُ وَعِنْكَ عَلَيْهِ وَاللّهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ الْعَلَى الله السَّامِ السَلَّمَ الله السُعْوا الْعَلَمُ اللهُ الْعَلَاءُ الْعَالِمُ اللهُ الْعَلَمُ الله الْعُمُولِ الْعَلَمُ اللهُ السَلَّمُ الله المُعْلَى الله المُعْلَى الله المُعْلَمُ الله المُعْلَى الله المُعْلَمُ الله المُعْلَمُ المُعْلَمُ الله المُعْلَمُ الله المُعْلَمُ الله المُعْلَمُ اللهُهُ المَا المُعْلَمُ اللهُ المُعْلَمُ الله المُعْلَمُ اللهُ المُعْ

ورغلام آزادگرنے میں زکوۃ وینااوروہ اس طرح ہے کہ مکاتبین کی آزادی کے لئے ان کی مدد کی جائے۔ بہی تغییر نقل کی گئی ہے اور غلام آزادگر نے میں زکوۃ وینااوروہ اس طرح ہے کہ مکاتبین کی آزادی کے لئے ان کی مدد کی جائے۔ بہی نقل کی گئی ہے اور غارم وہ شخص ہے جس پر قرض دینا ضرور کی جواور دعزت اہام شافعی میں بیٹھنے نے فرمایا: جس نے مسلمانوں کے درمیان باہمی اختلاف کودور کرنے کی خاطراور اس نے دوقبیلوں کے درمیان وشمنی کی بھڑ کی آگر کے بجھانے کے مالی طور نقصان اٹھایا ہو۔

اوراللہ کی راہ ہیں زکو ۃ دی جائے حضرت امام ابو یوسف مجینے کنز دیک وہ غازی ہے جس کا مال ختم ہو گیا ہے۔ علی الطلاق فی سبیل اللہ کا مطلاب بہی ہے اور حضرت امام محمد مجینات کے نز دیک وہ حجاج جن کا مال ختم ہو گیا ہے۔ اس لئے کہ ایک روایت بیان کی جاتی ہے کہ ایک شخص نے اپنا اونٹ فی سبیل اللہ کیا تو نبی کریم مُثَاثِیَّ ان استحض کو تھم دیا کہ وہ اس حجاج کوسوار کرائے اور ہمارے نز دیک مالد ارغازیوں پر ذکو ۃ خرج نہ کی جائے اس لئے کہ مصرف ذکو ۃ فقراء ہیں۔

غريب الوطن مسافر كوزكوة وسينه كابيان

(وَابُسُ السَّبِيلِ مَنْ كَانَ لَهُ مَالٌ فِي وَطَنِهِ) وَهُوَ فِي مَكَان لَا شَيْءَ لَهُ فِيهِ .قَالَ: (فَهَذِهِ جِهَاثُ الزَّكَايةِ، فَلِللْمَالِكِ آنْ يَدُفَعَ إِلَى كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمُ، وَلَهُ آنُ يَقْتَصِرَ عَلَى صِنْفٍ وَاحِدٍ) وَقَالَ مداید در براز لین)

الشَّافِيعِى رَحِمَهُ اللَّهُ لَا يَجُوزُ إِلَّا أَنْ يَصُرِفَ إِلَى ثَلَاثَةٍ مِنْ كُلِّ صِنْفِ، لِلَانَّ الْإضَافَةَ بِمَوْلِ اللَّامِ لِلاسْتِخْفَاقِ .

وَلَسَا أَنَّ الْإِصَافَةَ لِبَيَانِ آنَهُمُ مَصَارِفُ لَا لِإِثْبَاتِ الْاسْتِنْحُقَاقِ، وَهَذَا لِمَا عُرِفَ أَنَّ الزَّكَاةَ عَنْ اللهِ تَعَالَى، وَبِعِلَّةِ الْفَقُرِ صَارُوا مَصَارِفَ فَلَا يُبَالِى بِاخْتِلَافِ جِهَاتِهِ، وَآلَّذِى ذَهَبُنَا اللهِ مَرُونً عَنْ عُمَّرَ وَابْنِ عَبَّاسٍ رَضِىَ اللَّهُ عَنْهُمُ

اور وہ تخص جس کا مال اس کے وطن میں ہولیکن وہ خود الی جگہ بر ہے کہ یہاں اس کے پاس کو ہی نہا ہے۔ کہ یہاں اس کے پاس کو ہی نہا ہے۔ مصنف نے کہا ہے کہ زکو ۃ اداکرنے کے مصارف ہیں۔ لہذا مالک کواختیار ہے کہ وہ ان میں سے کسی ایک کودے۔ اور حضرت امام شافعی میں پیشانیڈ نے کہا ہے ان اشام میں تیں تتم مستجھے۔ اور حضرت امام شافعی میں پیشانیڈ نے کہا ہے ان اشام میں تیں تتم سے کہ کو اور سے کم کوزکو ۃ دینا جا کر نہیں ہے۔ کیونکہ حرف لام کے ساتھ واضافت ہٹا بت ہوجاتی ہے۔

اور ہماری ولیل بیزے کہ یہاں اضافت اس تھم کو بیان کرنے کے لئے ہے کہ ندکورہ تمام اقسام زکوۃ معارف ہیں۔ بجر استحقاق ثابت کرنے کے لئے نہیں ہے۔ اور بیہ بات معلوم ہو چکی ہے کہ زکوۃ اللہ تعالی کاحق ہے اور اس کی علت فقر ہے لہذا ندگور، اقسام اس کے مصارف تھہرے ۔ پس جہت فقر کے مختلف ہونے کی جانب التفات نہ کیا جائے گا۔ اور ہمارا بیان کردہ ند ہب حضرت عمر فاروق اور حضرت عبداللہ بن عباس مختلف نے دوایت کیا گیا ہے۔

ذمی کوز کو ة دينے کے عدم جواز کابيان

(وَلَا يَجُوزُ آنَّهُ يَهُ لَفُعُ الزَّكَاةَ إِلَى ذِمِّتِي (لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ لِمُعَاذِ رَضِى اللَّهُ عَنهُ خَلْهَا مِنْ اَغْنِيَائِهِمْ وَرُدَّهَا فِى فُقَرَائِهِمْ) ".قَالَ (وَيَهُ فَعُ مَا سِوَى ذَلِكَ مِنْ الصَّدَقَةِ) وَقَالَ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ اغْتِبَارًا بِالزَّكَاةِ .وَلَنَا الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ اغْتِبَارًا بِالزَّكَاةِ .وَلَنَا قُولُهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ " (تَصَدَّقُوا عَلَى اَهُلِ الْاَدْيَانِ كُلِّهَا) " وَلَولًا حَدِيثُ مُعَاذٍ رَضِى اللَّهُ عَنهُ لَقُلْنَا بِالْجَوَازِ فِى الزَّكَاةِ .

کے اور ذمی کوز کو قادینا جائز نہیں ہے۔ کیونکہ نبی کریم مُلَّاتِیْنَا نے حضرت معاذ رُٹاٹیُز ہے فر مایا کہ زکو قان مسلمانوں کے مالداروں سے وصول کرواور ان کے فقراء میں تقسیم کرو۔ ہاں البتہ اس کے سوا ذمی کو ہرصدقہ دینا جائز ہے۔ اور حضرت امام ثافعی سینی نے فر مایا: کہ آئیس نہ دے اور حضرت امام ابو یوسف میں ایک روایت ای طرح روایت کی گئی ہے اور انہوں نے زکو قابر قیاس کیا ہے جبکہ ہماری دلیل ہے ہے کہ نبی کریم مُلَّاتِیْنَا نے فر مایا: تمام دین والوں کوصد قہ دو۔ اگر حضرت معاذر اللَّائِیْنَا الله صدیت نہ ہوتی تو ہم ذکو قادینے کا بھی کہتے۔

مال زکو ۃ ہے مسجد بنانا اور کفن میت کے عدم جواز کا بیان

روَلا يُبْنَى بِهَا مَسْجِدٌ وَلَا يُكُفَّنُ بِهَا مَيْتٌ رِلانْعِدَامِ التَّمْلِيكِ وَهُوَ الرُّكُنُ (وَلَا يُقْضَى بِهَا دَيْنُ مَيْنِي لِآنَ قَضَاءَ دَيْنِ الْغَيْرِ لَا يَقْتَضِى التَّمُلِيكَ مِنْهُ لَا سِيَّمَا مِنْ الْمَيْتِ .

ورز کو ق کے مال ہے مسجد نہ بنائی جائے اور نہ ہی اس ہے میت کو گفن دیا جائے۔ کیونکہ تملیک معدوم ہے۔ جبکہ وہی اس ہے۔ اور نہ اس سے میت کو گفن دیا جائے۔ کیونکہ تملیک معدوم ہے۔ جبکہ وہی تورس ہے۔ اور نہ اس سے میت کا قرض ادا کیا جائے۔ کیونکہ غیر کا قرض ادا کرتا اس کی (مزکی) ملکیت ہے اوا کرنے کا تقاضہ بیں مریا۔ اور خاص طور پر جب میت کا مسکلہ ہو۔

مال زكوة عنام ياباندى كوآزادكرن كاعدم جواز

(وَلا تُشْتَرى بِهَا رَفَبَةٌ تُعْتَقُ) خِلَافًا لِمَالِكٍ ذَهَبَ اللهِ فِى تَأْوِيلِ قَوْله تَعَالَى (وَفِى الرِّفَابِ) وَلَنَا آنَ الْإِعْتَاقَ السُفَاطُ الْمِلُكِ وَلَيْسَ بِتَمُلِيكٍ . (وَلا تُدُفَعُ اللَّى غَنِيّ) لِقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ " (لا تَرِحلُ الصَّدَقَةُ لِعَنِيّ) " وَهُو بِاطْلاقِ مُحجَّةٌ عَلَى الشَّافِعِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي غَنِيّ الْعُزَاةِ . وَكَذَا حَدِيثُ مُعَاذٍ رَضِىَ اللَّهُ عَنْهُ عَلَى مَا رَوَيُنَا .

باب، بیٹااور بوتے کوز کو ۃ دینے میں عدم جواز کا بیان

قَالَ (وَلَا يَدْفَعُ الْمُزَكِّى زَكَاتَهُ إِلَى آبِيهِ وَجَدِّهِ وَإِنْ عَلا ، وَلَا إِلَى وَلَدِهِ وَوَلَدِ وَلَدِهِ وَإِنْ سَفَلَ) لِآنَ مَنَافِعَ الْاَمْلَاكِ بَيْنَهُمُ مُتَّصِلَةٌ فَلَا يَتَحَقَّقُ التَّمُلِيكُ عَلَى الْكَمَالِ (وَلَا إِلَى الْمُواتِدِهِ) لِآنَ مَنَافِع عَادَةً (وَلَا تَدُفَعُ الْمَرُاةُ إِلَى زَوْجِهَا) عِنْدَ آبِى حَنِيْفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ لِمَا لِلاَمْتِواكِ فِي الْمَمْنَافِع عَادَةً (وَلَا تَدُفَعُ الْمَرُاةُ إِلَى زَوْجِهَا) عِنْدَ آبِى حَنِيْفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ لِمَا لِلاَمْتِواكِ فِي الْمَمْنَافِع عَادَةً (وَلَا تَدُفَعُ الْمَهُ اللّهُ لِمَا اللهُ لِمَا اللهُ لِمَا اللهُ لِمَا اللهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلامُ " (لَكَ آجُورُ الصَّدَقَةِ، وَآجُرُ الصَّدَقَةِ، وَآجُرُ الصَّدَقَةِ، وَآجُرُ الصَّدَقَةِ، وَآجُرُ الصَّدَقِعَ عَلَيْهِ اللهُ عَنْهُ وَقَدُ سَالَتُهُ عَنْ التَّصَدُقِ عَلَيْهِ وَالْمَا اللهُ عَنْهُ وَقَدُ سَالَتُهُ عَنْ التَّصَدُقِ عَلَيْهِ وَالْمَالَةِ عَنْهُ وَقَدُ سَالَتُهُ عَنْ التَّصَدُقِ عَلَيْهِ وَقَدُ اللهُ عَنْهُ وَقَدُ سَالَتُهُ عَنْ التَّصَدُقِ عَلَيْهِ وَالْمَالُولِ اللهُ وَاللهُ عَنْهُ وَقَدُ سَالَتُهُ عَنْ التَّصَدُقِ عَلَيْهِ وَالْمَلُولُ وَ مَنْ اللهُ عَنْهُ وَقَدُ سَالَتُهُ عَنْ التَّصَدُقِ عَلَيْهِ وَقَدُ اللهُ عَنْهُ وَقَدُ سَالَتُهُ عَنْ التَّصَدُقِ عَلَيْهِ وَالْمَالُولُ وَالْمَالُولُ وَالْمَالُولُ وَالْمَالُولُ وَالْمَالُولُ وَالْمَالُولُ وَالْمَرَاةِ عَلْهُ اللهُ عَنْهُ وَقَدُ سَالِلَهُ عَنْهُ وَقَدُ سَالِلهُ عَنْهُ وَالْمَالُولُ وَلَا اللهُ اللهُ وَالْمَالِي اللهُ
ے اورز کو قادا کرنے والا اینے باپ، دادا کوز کو قاند ماورای طرح اوپرتک اوروہ ندائے بیٹے کواور ند بینے کے

علاقت المنظم ال معرت عبدالله بن مسعود والفيظ كي بيوى سے فر ما يا تھا حالا نكدانهوں نے حضرت عبدالله بن مسعود والفظ كوصد فد دسينے سے متعلق الم تقا۔ جبکہ ہم کہتے ہیں کہ آپ مُؤَلِّمْ کا بیاجازت دینانغلی صدیقے پرمحول ہے۔

اسيخ مكاتب، مد براورام ولدكوز كوة نددسيخ كابيان

قَسَالَ (وَكَلا يَدُفَعُ إَلَى مُكَاتَبِهِ وَمُدَبَّرِهِ وَأَمَّ وَلَذِهِ) لِفُقْدَانِ التَّمْلِيكِ إِذَا كُسَبُ الْمَمْلُوكُ لِسَبِّدِهِ وَكَ حَقَّ فِي كَسُبِ مُكَاتَبِهِ فَلَمْ يَتِمَّ التَّمْلِيكُ (وَلَا إِلَى عَبُدٍ قَدْ أَغْتَقَ بَعْضَهُ) عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِسَمَهُ اللَّهُ لِآنَهُ بِمَنْزِلَةِ الْمُكَاتَبِ عِنْدَهُ وَقَالًا: يَدْفَعُ النَّهِ لِآنَهُ حُرٌّ مَذْيُونٌ عِنْدَهُمَا (وَلَا يَدُفَعُ إِلَى مَمْلُوكٍ غَنِي) إِلَانَ الْمِلْكَ وَاقِعٌ لِمَوْلَاهُ (وَلَا إِلَى وَلَدِ غَنِيّ إِذَا كَانَ صَغِيرًا) إِلَانَهُ يُعَدُّ غَنِيًّا بِيسَسارِ ٱبِيدِ، بِسخِلَافِ مَسَاءِذَا كَسَانَ كَبِيرًا فَقِيرًا لِلْآنَّهُ لَا يُعَدُّ غَنِيًّا بِيسَارِ ٱبِيهِ وَإِنْ كَانَتُ نَفَقَتُهُ عَـلَيْهِ، وَبِحِلَافِ امْوَاةِ الْغَنِيِّ لِانْهَا إِنْ كَانَتْ فَقِيرَةً لَا تُعَدُّ غَنِيَّةً بِيَسَارِ زَوْجِهَا، وَبِقُدْرِ النَّفَقَةِ لَا تَصِيرُ مُوسِرَةً .

ے فرمایا: اور وہ اپنے مکاتب، مد بر اور ام ولد کوز کو ۃ نہ دے۔ کیونکہ ان کی ملکبت مفقود ہے۔اور بیردلیل بھی ہے کہ مملوک کی کمائی اس کے مالک ہوتی ہے۔اور مالک اپنے مکاتب کے کمائی میں حق رکھتا ہے۔البذا ملکیت مکمل نہ ہوئی۔اور حضرت ا مام اعظم میشد کے نزد یک ایساغلام جس کا بچھ حصہ آزاد کیا گیا ہواس کو بھی زکو قنہ دے۔ کیونکہ آپ کے نزدیک بیغلام بھی مکاتب کے درسے میں ہے جبکہ صاحبین نے کہا کہ اس کوز کو قادا کرسکتا ہے کیونکہ صاحبین کے نزد یک وہ آزاد قرض دار کی مثل ہے۔ادر کی مالدار تخص کے غلام کو بھی نہ دے کیونکہ ملکیت تو اس کے مالک کے لئے ثابت ہوگی۔اور کسی مالدار کے بیچے کو بھی نہ دے اس شرط کے ساتھ کہوہ نابالغ ہو کیونکہ نابالغ اپنے باپ کے مال میں اعتبار کیا جاتا ہے۔ بہ خلاف اس حالت کہوہ بالغ ہواور فقیر ہو۔اس لئے بالغ اپنے باپ کے مالدار ہونے میں شار نہیں کیا جائے گا۔اگر چہاس کا نفقہاس کے باپ پر لازم ہے۔بہ خلاف مالدار کی بیوی کے کیونکہ اگر بیوی مختاج ہے تو وہ اسپے شو ہرکے مال کے حساب سے شار نہ ہوگی اور نفقہ کی مقد ارسے مالدار نہیں ہوتی۔

بنوباشم كوزكوة نهديينه كابيان

(وَكَلا يَسَدُفَعُ اِلَسِي مَسْنِسِي هَاشِمٍ) لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّكاةُ وَالسَّكَامُ (يَا يَنِي هَاشِمِ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى حَرَّمَ عَـلَيْكُمْ غُسَالَةَ النَّاسِ وَاَوْسَاخَهُمْ وَغَوَّضَكُمْ مِنْهَا بِخُمُسِ الْخُمُسِ) "بِخِلَافِ التَّطَوُّع، لِآنَّ الْمَالَ مَاهُنَا كَالْمَاءِ يَعَدَّنَسُ بِإِسْقَاطِ الْفَرْضِ . أَمَّا التَّطَوُّعُ فَبِمَنْ لِقِالنَّبَرُدِ بِالْمَاءِ . فَالَ: (وَهُمُ الْمَالَ مَاهُنَا كَالُمَاءِ يَعَدُّنُسُ بِإِسْقَاطِ الْفَرْضِ . أَمَّا التَّطُوُّعُ فَبِمَنْ لِفِالنَّبَرُدِ بِالْمَاءِ . فَالَ: (وَهُمُ اللّهَ لَهُ لَلّهِ مَا أَلَ عَلِيهِ مَا أَلُ عَلِيهِ مَا أَلَا الْحَارِثِ بْنِ عَبْدِ الْمُطّلِبِ وَمَوَالِيهِمْ) أَمَّا أَلُ عَلِيهِ وَآلُ عَلِيهِمْ وَآلُ الْحَارِثِ بْنِ عَبْدِ الْمُطّلِبِ وَمَوَالِيهِمْ) أَمَّا مَا عَلِيهِمْ يُنْسَبُونَ إِلَى يَنِى هَاشِم بْنِ عَبْدِ مَنَافِ وَنِسْبَهُ الْقَبِيلَةِ إِلَيْهِ . هُولًا عِلْمَا مُنْ عَبْدِ مَنَافِ وَنِسْبَهُ الْقَبِيلَةِ إِلَيْهِ .

هود يَّدَ اللهُ عَلَيْهِ مَ فَيلَمَ الْوَى (اَنَّ مَوْلِي لِرَسُولِ اللهِ صَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَمَلَمَ مَا آلهُ اَتَحِلُ لِي وَاللهُ عَلَيْهِ وَمَلَمَ مَا آلهُ اَتَحِلُ لِي الصَّدَقَةُ ؟ فَقَالَ: لَا آنُتَ مَوْلَانَا) " بِنِحِلَافِ مَا إِذَا اَعْتَقَ الْقُرَشِيُّ عَبُدًا نَصُوانِيَّا حَيْثُ تُوْحَدُ مِنْهُ الصَّدَقَةُ وَلَيْعَبُو كَالُ الْمُعْتَقِ لِاَنَّهُ الْقِيَاسُ وَالْإِلْحَاقَ بِالْمَوْلَى بِالنَّصِ وَقَدْ خَصَّ الصَّدَقَة . الْجِزْيَةُ وَيُعْتَبُو كَالُ الْمُعْتَقِ لِاَنَّهُ الْقِيَاسُ وَالْإِلْحَاقَ بِالْمَوْلَى بِالنَّصِ وَقَدْ خَصَّ الصَّدَقَة .

اوروہ بنو ہاشم کوز کو ق نہ دے۔ کیونکہ نی کریم مُثَاثِیَّا نے نواہا شم! اللہ نے تم پرلوگوں کا دھوون اوران کا میل کچیل جرام کیا ہے اور تہہیں اس کے بدلے تم ریا ہے۔ جبکہ نفلی صدقہ (حرام) نہیں کیا۔ کیونکہ یہاں مال پانی کی اطرح ہو میل بچیل جرام کیا ہے اور تہہیں اس کے بدلے تم اور جب ویا تا ہے۔ البت نفلی صدقہ جو ہو وہ پانی سے شندک حاصل کرنے کے درجے میں میل جوفرض کے ساقط ہونے سے میل والا ہوجاتا ہے۔ البت نفلی صدقہ جو ہو وہ پانی سے شندک حاصل کرنے کے درجے میں

ہے۔ کہا اور وہ حضرت علی الرتضلی ، حضرت عباس ، حضرت جعفر ، حضرت عقبل اور حارث بن عبد المطلب کی اولا وہیں۔ اور ان

الوہوں کے غلام بھی ، کیونکہ بیلوگ اس لئے کہ بیہ ہاشم بن عبد مناف کی اولا دسے ہیں اور ان کے قبیلہ کی نسبت ہاشم کی طرف ہے اور

البتة ان کے غلام وں کے بارے ہیں روایت ہے کہ نبی کریم مُن النیز کے غلام نے آپ من النیز کی ہے۔ بوجھا؟ کیا میرے لئے صدقہ طلال

ہے تو آپ مُن النیز کے خرمایا نہیں ۔ تو ہماراغلام ہے۔ بہ خلاف اس کے کہ جب کسی قریش نے اپنے تصرانی غلام کوآزاو کردیا ہو۔ تو اس

آزاد شدہ غلام سے جزید وصول کیا جائے گا۔ اور اس آزاد کے مال کی حالت کا اعتبار کیا جائے گا۔ کیونکہ قیاس کا نقاضہ بہی ہے۔ اور

آزاد کرنے والے سے لاحق کرنا ہے تھم نص کی وجہ سے ہے اور اس کے طعمد تہ کو خاص کیا ہے۔

فقير مجه كرغنى كوزكوة ديني مين تحكم شرعى

(قَالَ آبُو حَنِيْفَةَ وَمُحَمَّدٌ رَحِمَهُمَا اللهُ: إِذَا دَفَعَ الزَّكَاةَ إِلَى رَجُلِ يَظُنَّهُ فَقِيرًا ثُمَّ بَانَ آنَهُ غَنِي اَوْ هَاشِهِ عَنِي اَوْ كَافِرٌ اَوْ دَفَعَ فِى ظُلْمَةٍ فَبَانَ آنَهُ إِبُوهُ اَوْ ابْنَهُ فَلَا إِعَادَةَ عَلَيْهِ قَالَ ابُويُوسُفَ رَحِمَهُ اللهُ عَلَيْهِ الْإِعَادَةُ عَلَيْهِ الْإِعَادَةُ عَلَيْهِ الْإَعْدَةُ عَلَيْهِ الْإَعْدَةُ عَلَيْهِ الْعَلَاةُ وَالسَّلامُ قَالَ فِيهِ (يَا يَزِيدُ وَانَّهُ عَلَيْهِ الصَّلامُ وَالشَّلامُ قَالَ فِيهِ (يَا يَزِيدُ لَا اللهُ عَلَيْهِ الصَّلامُ وَالسَّلامُ قَالَ فِيهِ (يَا يَزِيدُ لَا اللهُ عَلَيْهِ الصَّلامُ وَالسَّلامُ قَالَ فِيهِ (يَا يَزِيدُ لَوْنَ الْوَقُوفَ عَلَى مَا نَوَيُّتِ ، وَيَا مَعُنُ لَك مَا اخَذُت) " وَقَلْدُ دَفَعَ اللهُ وَكِيلُ آبِيهِ صَدَقَتَهُ وَلاَنَ الْوُقُوفَ عَلَى مَا يَقِعُ عِنْدَهُ كَمَا إِذَا الْمُتَبَقِلُ اللهُ عَلَيْ الْكُهُ وَكِيلُ آبِيهِ صَدَقَتَهُ وَلاَنَ الْوُقُوفَ عَلَى مَا يَوْدِ اللهُ عَلَيْ اللهُ عُلَيْ اللهُ عُلِي اللهُ عَلَيْ اللهُ عَلَيْهِ الْكَامُ وَيَعِلُ اللهُ عَنِي اللهُ عَلَيْ اللهُ وَعِيلُ اللهُ عَلَيْ اللهُ عَلَيْ اللهُ اللهُ عَلَيْ الْعَلَيْ الْعَلَيْ الْعُرَالُ اللهُ اللهُ عَلَيْ الْعُرْدِي الْعُنِي آلَهُ لَا يَجْزِيهِ، وَالظَّاهِرُ هُو الْاللهُ وَعِيلُ الْعَلَى مَا يَقَعُ عِنْدَهُ كَمَا إِذَا الشَّكَ وَالطَّاهِرُ هُو اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهِ الْفَيْقِ آلَهُ لَا يَجْزِيهِ، وَالظَّاهِرُ هُو الْاللهُ اللهُ ال

مداید در از این ا

فَدَقَعَ، وَفِى اكْبَرِ دَأْيِهِ آنَهُ لَيْسَ بِمَصْرِفٍ لَا يَجْزِيهِ إِلَّا إِذَا عَلِمَ آنَهُ فَقِيرٌ هُوَ الصَّبِحِيعُ، وَلَوُ وَهُ عَ إِلَى شَنْحِي ثُمَّ عَلِمَ آنَهُ عَبُدُهُ أَوْ مُكَاتَبُهُ لَا يُجْزِيهِ لِانْعِدَامِ التَّمْلِيكِ لِعَدَمِ اَهُلِيَّةِ الْعِلْلِ وَهُ وَ الرُّئُنُ عَلَى مَا مَرٌ .

کے حضرت امام اعظم مینیت اور حضرت امام محمد مینیت نے کہا ہے کہ اگر زکو قویت والے کئ خص کو فقی بھی کر نو قوائی۔
چریت چلا کہ وہ شخص توغی ہے باہا تھی ہے۔ یا چروہ فضی کا فرے۔ ای طرح رات کے اندھرے میں زکو قوی بعد میں پہ چلا کہ وہ بسی ہے جا کہ وہ شخص کو بنیا ہے۔ یہ اس کا باب ہے یا اس کا بیٹا ہے۔ یہ وات پر دوبارہ زکو قوی نیا واجب نہیں ہے۔ جبکہ حضرت امام ابو بیست مینیت نے کہا ہے کہ اس کا باب ہے یا اس کا بیٹا ہے۔ یہ اس کی نظی یقین کے ساتھ ظاہر ہو چک ہے۔ (قاعدہ فتھیہ) اور فدکورہ اشیاء پر اطلاع پانا مگن دارہ مسئلہ برتوں اور پر فروں (تحری) کی طرح ہوگیا۔ اور طرفین کی ولیس حضرت معن بن بزید رفتین کی روایت ہے۔ کہ بی کہ کہ بیٹر نے نے اس مسئلہ کے بارے میں ارشاد فر مایا: اے بزید! تیرے لئے وعی تو اب ہوگا جس کی تونے نیت کی ہے۔ اور تیرے لئے وہی تو اب ہوگا جس کی تونے نیت کی ہے۔ اور تیرے لئے وہی تو اب ہوگا جس کی تونے نیت کی ہے۔ اور تیرے لئے وہی تو اب ہوگا جس کی تونے نیت کی ہے۔ اور تیرے لئے وہی تو اب ہوگا جس کی تونے نیت کی ہے۔ اور تیرے لئے وہی تو اب کا صدقہ و یا تھا۔ لبتہ اان امور پر مطلع ہوا اہتہ اور نیل میں جو تو نے لیا ہو بارے میں ارشاد فر مالا علی میں ہو جسے ان بیخ میں جو تو نیل میں جس کی بنا واجب اور کو تا میں اور کو تا وی تونے اس کے خرد دیک میں کہ اس مائٹ میں جس اس نے تو کی گئی کی اور زکو قوی کی اور اس کو تا کہ اور اس کا کمان غالب ہو تھا کہ وہ میں کہ باس البتہ جب اس نے تو کی کو کی تو کہ اور اس کا کمان غالب ہو تھا کہ وہ میں کہ بیر سے نو کہ کہ کہ کہ کہ کہ اس کو معلوم ہوا کہ وہ تھی اور تو تا کہ ان کا برم ہو گئی کی کو کی کو کا کو تا کہ کہ کا کہ کہ کو اس کے ذکو تا تھی کہ کی کو کہ کی کو کہ کو کہ کہ کہ کی کو کی کو کا کہ کی کو کہ کو کہ کی کو کہ کی کو کہ کی کہ کی کو کہ کی کو کہ کہ کہ کہ کہ کہ کہ کہ کو کہ کہ کہ کہ کہ کی کی کی کو کہ کی کو کہ کی کہ کی کر کے کہ کو کہ کہ کہ کہ کی کو کہ کہ کہ کہ کی کو کہ کی کو کہ کی کو کہ کی کو کہ کو کہ کو کہ کو کہ کہ کہ کی کو کہ کو کہ کہ کہ کو کہ کہ کہ کو کہ کہ کو کو کہ کو

ما لک نصاب کوز کو ہ دینے کے عدم جواز کا بیان

(وَلَا يَسَجُوزُ دَفَعُ الزَّكَاةِ إِلَى مَنُ يَمْلِكُ نِصَابًا مِنْ آيِ مَالِ كَانَ) لِآنَ الْغِنَى الشَّوْعِيَّ مُقَدَّرٌ بِهِ، وَالشَّرُطُ انْ يَكُونَ فَاضِلًا عَنْ الْحَاجَةِ الْاَصْلِيَّةِ وَإِنَّمَا شَرَطَ الْوُجُوبَ (وَيَجُوزُ دَفَعُهَا إِلَى مَنْ وَالشَّرُطُ انْ يَكُونَ فَاضِلًا عَنْ الْحَاجَةِ الْاَصْلِيَّةِ وَإِنَّمَا شَرَطَ الْوُجُوبَ (وَيَجُوزُ دَفَعُهَا إِلَى مَنْ وَالشَّرُطُ انْ يَكُونَ فَاضِلًا عَنْ الْحَاجَةِ الْاَصْلِيَةِ وَإِنَّ كَانَ صَحِيحًا مُكْتَسِبًا) لِآبَّةُ فَقِيرٌ وَالْفُقَرَاءُ هُمُ الْمَصَادِف، وَلَانَ عَرِيمًا مَكْتَسِبًا فَعُو فَقَدُ النِّصَابِ عَنْ الْمُحَارِقُ وَلَانَ صَحِيحًا مُكْتَسِبًا فَا وَهُو فَقَدُ النِّصَابِ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَى ذَلِيلِهَا وَهُو فَقَدُ النِّصَابِ عَلَى اللَّهُ مَوْاهُ وَهُ كُمُ عَلَى ذَلِيلِهَا وَهُو فَقَدُ النِّصَابِ عَلَى اللَّهُ مَوْواهُ وَهُ كَانُ عَلَى ذَلِيلِهَا وَهُو فَقَدُ النِّصَابِ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ الْعَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْعَلَالِيَ الْمُعَالِقُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُصَالِقُ اللَّهُ الْمُعَالِقُ الْمَالِكُ اللَّهُ الْمُعَالِقُ اللَّهُ الْمُعَلِيْقُ اللَّهُ الْمُعَلِقُ الْمَعْلَالِي اللَّهُ الْمُعَلِيلُهُ اللَّهُ اللَّهُ الْوَقُولُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُعْلِقُ اللَّهُ الْمُعْلِقُ الْمُؤْمِلُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْفُولُولُولُولُولُهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُعْلِقُ اللَّهُ الْمُعْلِقُ اللَّهُ ا

کے آور جو تخص نصاب کا مالک ہوخواہ وہ کی بھی مال ہے ہواس کوز کؤ ۃ دینا جائز ٹیس نے۔ کیونکہ شریعت کے مطابق مالد ار ہونے کا اعتبارا می نصاب ہے کیا گیا ہے۔البتہ شرط اصلی مال سے فارغ ہونا ہے۔اور نا می ہونا پیوجوب زکوۃ کوشرط ہے۔اورجو شخص نصاب ہے کم ملکیت رکھتا ہواس کوز کوۃ دینا جائز ہے۔خواہ وہ تن درست کمانے والای کیوں نہ ہو۔اس لئے کہ وہ فقیر ہےادر نقراءی مصارف ہیں۔اور سیمی دلیل ہے کہضر ورت کی تقیقت کا ادراک تو کرناممکن ٹیں ہے۔ کیونکہ علم کا دارہ مدارات کی دلیل رہونا ہے۔(قاعد وفقہ یہ)اور وہ نصاب کا ندہ ونا ہے۔

مقدارنصاب کے برابرسی ایک فقیر کوز کو ہ دینے کی کراہت کابیان

رَوَيُكُورُهُ أَنْ يَسَدُّفَعَ إِلَى وَاحِدٍ مِانَنَى دِرْهَم فَصَاعِدًا وَإِنْ ذَفَعَ جَازَ) وَقَالَ زُفَرُ رَحِمَهُ اللّهُ: لَا يَجُورُ لِآنَ الْغِنَى قَارَنَ الْآدَاءَ فَحَصَلَ الْآذَاءُ إِلَى الْغِنَى .

وَكُنَّا أَنَّ الْعِنَى مُحُكُمُ الْآدَاءِ فَيَتَعَقَّبُهُ لَكِنَّهُ يُكُرَّهُ لِقُرْبِ الْعِنَى مِنْهُ كَمَنْ صَلَّى وَبِقُرْبِهِ نَجَاسَةً (قَالَ: وَآنُ تُعْنِى بِهَا إِنْسَانًا آحَبُ إِلَى) مَعْنَاهُ الْإِغْنَاءُ عَنْ السُّوَّالِ يُؤْمَهُ ذَلِكَ لِآنَ الإغْنَاءَ مُطْلَقًا مَكُرُوهٌ.

اور کسی ایک محض کودوسودراہم یا اس سے زیادہ زکوۃ دینا کروہ ہے اوراگر دے دی تو جائز ہے۔اور حضرت امام زفر مجھنے نے فر مایا:اس کوزکوۃ دینا جائز نہیں ہے کیونکہ اس کاغنی مونا ادائیگی کے ساتھ ملا ہوا ہو گیا۔ البنداز کوۃ کی ادائیگی غنی کی طرف چلی ہی ۔اور ہماری دلیل یہ ہے ۔فن ہونا یقینا ادائے زکوۃ کا تھم ہے۔ پس غنی ہونا ادائے بعد ہوا ہے۔ لیکن اس کی کراہت اس وجہ ہے کہ وہ غنی کے دو غنی کے قریب ہے۔ جس طرح کس محفی نے نماز پڑھی حالانکہ اس کے قریب نجاست تھی ۔اور حضرت امام محمد مجھنے نے فرمایا: کہ زکوۃ دیتے ہوئے کسی محفی کوغنی کرنا مجھے پہند ہے۔ غناء کامعنی ہے کہ اس دن وہ سوال کرنے ہے پرواہ ہوجائے گا۔البت مطلق طوریغنی کرنا مکروہ ہے۔

ز کو چ کو دوسر ہے شہروں کی طرف منتقل کرنے کی کراہت کا بیان

قَالَ (وَيُكُرَهُ نَفُلُ الزَّكَاةِ مِنْ بَلَدِ إِلَى بَلَدِ) وَإِنَّمَا تُفَرَّقُ صَدَقَةُ كُلِّ فَرِيقِ فِيهِمُ لِمَا رَوَيْنَا مِنْ حَدِيثِ مُعَاذٍ رَضِى اللهُ عَنهُ، وَفِيهِ رِعَايَةُ حَقِّ الْجِوَارِ رَإِلَّا أَنْ يَنْقُلَهَا الْإِنْسَانُ إِلَى قَرَائِتِهِ أَوُ اللَّهِ مُعَاذٍ رَضِى اللّهُ عَنهُ، وَفِيهِ رِعَايَةُ حَقِّ الْجِوَارِ رَإِلَّا أَنْ يَنْقُلَهَا الْإِنْسَانُ إِلَى قَرَائِتِهِ أَوُ اللّهِ مَعْدُ وَهُ مُعَاذٍ وَلَوْ نَقَلَ إِلَى قَرَائِتِهِ أَوْ لَا أَنْ يَنْقُلُهُا الْإِنْسَانُ اللّهُ عَنهُ وَلَوْ نَقَلَ إِلَى قَرْائِتِهِ أَلُهُ مَا أَوْلَ اللّهُ مَا أَنْ الْمَعْرِقُ مُعْلَقُ الْفَقَرَاءِ بِالنّصِ .

کے فرمایا: زکوۃ کوایک شہرے دوسرے شہری طرف منتقل کرنا مکروہ ہے۔اور یقنا ہر گروہ کا صدقہ انہی میں تقتیم کیا جائے۔ای روایت کی وجہ ہے جس کو حضرت معاذ بڑائٹڑ نے بیان کیا ہے۔اورای میں ہمسائیوں کی رعایت ہے۔ ہاں البتۃ اگر انسان ذکوۃ اپنے قریبی رشتہ داروں کی طرف منتقل کر ہے یا ایسی قوم کی طرف منتقل کر ہے جواس شہروانوں سے زیادہ محتاج ہوں۔
کیونکہ اس میں صلہ حمی اور ضرورت دور کرنے میں اضافہ ہے۔اوراگر اس نے ان کے علاوہ کسی اور طرف منتقل کی تو بھی کائی ہو گالیکن ایسا کرنا مکروہ ہے۔اس لئے کہ ذکوۃ کا مصرف نص قرآنی میں علی الاطلاق نقراء ہیں۔اللہ ہی سب سے زیادہ جانبے والا ہے۔

PAY ALLE TAY

بَابُ صَدَقَةِ الْفِطْرِ

﴿ بيرباب فطرانے كے بيان ميں ہے ﴾

باب صدقه فطركي مطابقت كابيان

علامہ ابن مجمود البابر تی حنی بر اللہ اللہ علیہ بین کے فطرانے کی زکوۃ کے ساتھ اس طرح مطابقت ہے کہ زکوۃ کی طرح میں عبادت مالیہ کو عبادت مالیہ کو عبادت مالیہ کو عبادت برنے کی مطابقت ہے ہے کہ بیروزے کے بعد واجب ہوتا ہے۔ لہٰذا میہ عبادت مالیہ کو عبادت برنے کی طرف نتقل کرنے کے لحاظ سے درمیان میں ذکر کیا گیا ہے۔ صاحب نہا یہ نے لکھا ہے کہ یہاں ترجے ای ترتیب کو دی جائے گی کے فکہ یہاں جو کلام مقصود ہے وہ مضاف ہے۔ نہ مضاف الیہ ، کیونکہ یہا پی شرطی طرف مضاف ہے۔ اور صدقہ اللہ کی طرف سے ایس محمد تا ہے کہ عبادت جس سے مقصود اللہ تعالی سے تو اب حاصل کرنا ہوتا ہے۔ اور اس میں صدقے کی طرف دغبت دلائی گئی ہے۔ جس المرح دیگر صدقات میں ہوتا ہے۔ (عنامیر شرح الہدایہ ، ہم ۲۲۴ ، ہیروت)

فطرانے کے وجوب کا بیان

قَالَ رَحِمَهُ اللّٰهُ: (صَدَقَةُ الْفِطْرِ وَاجِبَةٌ عَلَى الْحُرِّ الْمُسْلِمِ إِذَا كَانَ مَالِكًا لِمِقُدَارِ النِّصَابِ
فَاضِلَاعَنُ مَسْكَنِهِ وَثِيَابِهِ وَآثَائِهِ وَفَرَسِهِ وَسِلَاجِهِ وَعَبِيدِهِ) آمَّا وُجُوبُهَا فَلِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الطَّكَلاةُ
فَاضِلَاعَنُ مَسْكَنِهِ وَثِيَابِهِ وَآثَائِهِ وَفَرَسِهِ وَسِلَاجِهِ وَعَبِيدِهِ) آمَّا وُجُوبُهَا فَلِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الطَّكَلاةُ
وَالسَّلَامُ فِي خُطُيَتِهِ " (اَذُّوا عَنُ كُلِّ حُرِّ وَعَبُدٍ صَغِيرٍ أَوْ كَبِيرٍ نِصْفَ صَاعٍ مِنْ بُرِّ اَوْ صَاعًا
مِنْ تَسَمْرٍ اَوْ صَاعًا مِنْ شَعِيرٍ) " زَوَاهُ ثَنْعُلَمَةُ بُنُ صُعَيْرٍ الْعَدَوِيُّ اَوْ صُعَيْرٍ الْعُذُرِيُّ رَضِي اللّٰهُ
عَنْهُ، وَبِمِثْلِهِ يَثَبُتُ الْوُجُوبُ لِعَدَم الْقَطْع

شوت ملكيت وطاعت كے لئے شرط ريت واسلام كابيان وَشَوْطُ الْحُوِّيَةِ لِيَتَحَقَّقَ التَّمْلِيكُ وَالْإِسُلامُ لِيَقَعَ قُرْبَةً، وَالْيَسَادُ لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الطَّلَاهُ وَالسَّلامُ

Purchase This Book Online Contact: Whatsapp

" (لا صَدَقَةَ إِلَّا عَنُ ظَهُرِ عِنَى) " وَهُو مُسَجَّةٌ عَلَى الشَّافِعِي رَحِمَهُ اللَّهُ فِى قَوْلِهِ: تَجِبُ عَلَى مَنُ يَدَهُ لِلكُ زِيَاصَةً عَنُ قُوتِ يَوْمِهِ لِنَفْسِهِ وَعِيَالِهِ، وَقَدْرُ الْيَسَارِ بِالنِّصَابِ لِتَقْدِيرِ الْغِنَى فِى مَنُ النَّفُسِةِ وَعِيَالِهِ، وَقَدْرُ الْيَسَارِ بِالنِّصَابِ لِتَقْدِيرِ الْغِنَى فِى النَّهُرُ عِبِهِ فَاضِلَّا عَمَّا ذُكِرَ مِنْ الْاَشْبَاءِ لِانَّهَا مُسْتَحَقَّةٌ بِالْحَاجَةِ الْاَصْلِيَّةِ، وَالْمُسْتَحَقَّ النَّهُ وَيَعَمَّقَةً بِالْحَاجَةِ الْاَصْلِيَّةِ، وَالْمُسْتَحَقَّ بِالْحَاجَةِ الْاَصْلِيَّةِ، وَالْمُسْتَحَقَّ بِالْحَاجَةِ الْاَصْلِيَّةِ كَالْمَعْدُومِ وَلَا يُشْتَرَطُ فِيهِ النَّهُوْ، وَيَتَعَلَّقُ بِهِلَا النِّصَابِ حِرْمَانُ الصَّدَقَةِ بِالْحَاجَةِ الْاَصْلِيَةِ كَالْمَعْدُومِ وَلَا يُشْتَرَطُ فِيهِ النَّهُوْ، وَيَتَعَلَّقُ بِهِلَا النِّصَابِ حِرْمَانُ الصَّدَقَةِ وَالْفِطُورَةِ .

اور آزادہونے کی شرط ہوت ملیت کی وجہ اگائی ہی ہے۔ اور اسلام کی شرط اس لئے لگائی گئے ہتا کہ تو اب واقع ہواور مالدارہونے کی شرط اس لئے بیان کی گئی ہے کہ نبی کریم من افتا نے فر مایا: صدقہ فطر صرف مالدار پر ہے۔ اور بہی حدیث امام شافعی بریشتہ کے خلاف دلیل ہے۔ کیونکہ ان کے نزد کی صدقہ فطر ہراس تخص پر واجب ہے جوا کیک دن کی روزی ہے زیادہ کا مالک ہو جواس کے لئے اور اس کے اللی وعیال کے لئے ہوتی ہے۔ اور مالداری کا حساب نصاب کے ساتھ کیا گئی ہے۔ کیونکہ شرکی طور پر غنی نصاب کے ساتھ مقدر ہے بشرطیکہ وہ فہ کورہ اشیاء ہو۔ کیونکہ فہ کورہ اشیاء تو حاجت اصلیہ کے ساتھ ٹا بت ہیں۔ اور جو نصاب حاجت اصلیہ کے ساتھ ٹا بت ہوں معدوم کی طرح ہوتا ہے۔ لبندا اس میں نمو (بردحوتی) بھی شرط نہیں۔ اور اس کے نصاب نصاب حاجت اصلیہ کے ساتھ ٹا بت ہوں معدوم کی طرح ہوتا ہے۔ لبندا اس میں نمو (بردحوتی) بھی شرط نہیں۔ اور اس کے نصاب سے ساتھ صدقہ لینے سے مجروم ہوتا بقربانی کا وجوب اور فطرانے واجب ہوتا خابت ہے۔

جن لوگوں کی طرف سے فطرانداد اکرنے کا تھم دیا گیا

قَالَ (يُخْوِجُ ذَلِكَ عَنُ نَفُسِهِ) لِحَدِيثِ ابْنِ عُمَرَ رَضِى اللّهُ عَنْهُمَا قَالَ (فَرَضَ رَسُولُ اللّهِ صَلّى اللّهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ زَكَاةَ الْفِطْوِعَلَى الذَّكْوِ وَالْأَنْثَى) " الْحَدِيثَ (وَ) يُخُوجُ عَنُ (اَوُلادِهِ صَلّى اللّهِ عَلَيْهِ لَا نَهَا تُضَافُ إِلَيْهِ يُقَالُ زَكَاةُ الرَّأْسِ، وَهِى اَمَارَةُ الشِّعَالِ) لِانَّ السّبَبَ رَأْسٌ يُمَوِّنُهُ وَيَلِى عَلَيْهِ لِانَّهَا تُضَافُ إِلَيْهِ يُقَالُ زَكَاةُ الرَّأْسِ، وَهِى اَمَارَةُ السّبَبَيَّةِ، وَالْإضَافَةُ إِلَى الْفِطُو بِاغِبَارِ انَّهُ وَقُتُهُ، وَلِهِ ذَا تَتَعَذَّدُ بِتَعَدُّدِ الرَّأْسِ مَعَ اتِبْحَادِ الْيُومِ، السّبَبَيَّةِ، وَالْإضَافَةُ إِلَى الْفِطُو بِاغْتِبَارِ انَّهُ وَقُتُهُ، وَلِهِ ذَا تَتَعَذَّدُ بِتَعَدُّدِ الرَّأْسِ مَعَ اتِبْحَادِ الْيُومِ، السّبَبَيَّةِ، وَالْإِضَافَةُ إِلَى الْفِطُو بِاعْتِبَارِ انَّهُ وَقُتُهُ، وَلِهِ ذَا تَتَعَذَّدُ بِتَعَدُّدِ الرَّأَسِ مَعَ الْبَحُودِ الْيُومِ وَالْمُونُ السَّبَعِينَ وَاللّهُ اللّهُ مَا الْوَلَايَةِ وَالْمُؤُنِّةِ، وَهِ ذَا الْدُلُومِ اللّهُ لِلْلَهُ عَلَى الْمُعَالَ الْمُ اللّهُ عَلَيْهِمُ وَلَهُ مَالٌ يُؤَدِّى مِنْ مَالِهِمْ عِنْدَ آبِى حَذِيْفَةً وَابِى يُوسُفَ اللّهُ مَا اللّهُ مَا لَى الشّرِعَ اللهُ اللهُ عَلَى الشَّرِعَ اللهُ اللهُ عَلَى الشَّرُعَ اللهُ لِالْ الشَّرُعَ اللهُ عَلَى عَلَيْهُمُ وَاللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللهُ اللّهُ اللّهُ الللهُ الللهُ اللّهُ الللهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ الللهُ اللّهُ المُعَمَّلَ اللّهُ اللّهُ الللهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ الللهُ اللللهُ الللهُ اللّهُ الللهُ الللهُ الللهُ اللّهُ الللهُ الللهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ الللهُ الللهُ اللهُ الللهُ الللهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ السّلِي السَالِي المُعَمَّلُ الللهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُولِ الللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ الللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ

کے صاحب قدوری بُرِ اللہ نے کہا ہے کہ وہ صدقہ ابنی طرف سے نکالے۔اس حدیث کی وجہ سے جس کو حضرت عبداللہ بن عمر بختا بنا نے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ منگا تی تا ہم ایا: فطر کی زکو قامر دوعورت پر فرض ہے۔اورا پی نابالغ اولا دکی طرف سے صدقہ (فطر) دے کیونکہ صدیقے کا سبب وہ رائس ہے۔جوروزانہ (پرورش) دیتا ہے۔اوروہ ان (ذمہ دار) کا ناظم ہے۔ کیونکہ صدقہ فطرای کی طرف منسوب کیا جاتا ہے اور''زکو ۃ الرائی'' کہا جاتا ہے۔ اور یہی اضافت سبب کی علامت ہے۔ اور فطر کی طرف اضافت اس وجہ سے صدقہ فطرین طرف اضافت اس وجہ سے صدقہ فطرین طرف اضافت اس وجہ سے صدقہ فطرین تعرب موگا۔ حالانکہ دن متحد ہے اور وجوب صدقہ میں اصل مالدار کا رائی ہے۔ (قاعدہ فقہیہ) اور اسے وہ روز اندویتا ہے اور اس کا ناظم بھی ہے۔ البندا اس کے ساتھ ہرائیارائی لاحق کیا جائے گا جس اس کے معنی میں ہے۔ جس طرح اس کی نابالغ اولا دہے جن کی وہ پرورش کرتا ہے اور ان کی سر پرست ہے۔

دلایت اور مدد کی قیام کی وجہ سے وہ اپنی ملکیت والے غلاموں کا صدقہ فطر بھی ادا کر ہے۔ اور بیتھم اِس وقت ہے جبکہ وہ غلام خدمت کے لئے ہوں۔ اور جب چھوٹی اولا و کا اپنا مال جب پچھ بھی نہ ہو۔ اور اگر چھوٹی اولا د کے پاس اپنا مال ہوتو شیخیین کے فطرانہ ان کے مال سے ادا کیا جائے۔ جبکہ امام محمد مُریناتی نے اختلاف کیا ہے۔ اس لئے کہ بیصد قدمؤنت کے قائم مقام ہے۔ پس بیلفقہ کے مشابہ ہوا۔

بيوى اوربرى اولا د كے صدقه فطر كابيان

(وَلَا يُهُوِّذِى عَنْ زَوْجَتِهِ) لِفُصُورِ الْوِلَايَةِ وَالْمُؤْلَةِ فَإِنَّهُ لَا يَلِيهَا فِي غَيْرِ حُقُوقِ النِّكَاحِ وَلَا يُمَوِّنُهَا فِي غَيْرِ الرَّوَاتِبِ كَالْمُدَاوَاةِ

(وَكَا عَنْ اَوْلَادِ الْكِبَارِ وَإِنْ كَانُوا فِي عِيَالِهِ) لِانْعِدَامِ الْوِلَايَةِ وَلَوُ اَذَى عَنْهُمْ اَوْ عَنْ زَوْجَتِهِ بِغَيْرِ اَمْرِهِمْ اَجُزَاهُ اسْتِحْسَانًا لِثُبُوْتِ الْإِذْنِ عَادَةً .

کے اوروہ اپنی بیوی کی طرف (فطرانہ) ادانہ کرے گا۔ کیونکہ ولا بت اورمؤنت قاصر ہے۔ اس لئے کہ شوہرنکاح کے حقوق کے سوامیں ملکیت نہیں رکھتا۔ اور خاوند طے شدہ معاملات کے علاوہ اس کی مؤنت کو برداشت نہیں کرے گا جس طرح دوا کرنا ہے۔ اور اپنی بالغ اولا دکی طرف صدقہ فطرادانہ کرے گا۔ خواہ وہ اس کے عیال میں ہوں۔ کیونکہ ولا بت معندوم ہے اور اگر اس نے ان کی جانب سے بااپنی زوجہ کی طرف سے صدقہ فطراد اکیا تو بطور استحیان ادا ہوجائے گا۔ کیونکہ اجازت بطور عرف خابت ہے۔ ان کی جانب سے بااپنی زوجہ کی طرف سے صدقہ فطراد اکیا تو بطور استحیان ادا ہوجائے گا۔ کیونکہ اجازت بطور عرف خابت ہے۔

مكاتب كى زكوة كابيان

(وَلَا) يُسخُوبُ (عَنْ مُسكَاتَبِهِ) لِعَدَمِ اللهِ لَايَةِ وَلَا الْمُكَاتَبِ عَنْ نَفْسِهِ لِفَقْرِهِ. وَفِي الْمُدَبَّرِ وَأَمِّ الْوَلَدِ وِلَايَةُ الْمَوْلَى ثَابِتَةٌ فَيُخْرِجُ عَنْهُمَا.

کے اور وہ اپنے مکاتب (غلام) کی طرف سے فطرانہ نہیں نکالے گا۔ کیونکہ ولایت معددم ہے۔اور فقر کی وجہ سے مکاتب بھی ان کی طرف سے فطرانہ نہیں نکالے گا۔ کیونکہ ولایت معددم ہے۔اور فقر کی وجہ سے مکاتب بھی اپنی طرف سے ذکو ہ مکاتب بھی اپنی طرف سے ذکو ہ نہ نکالے گا۔اور مدبراورام ولد میں آتا کی دلایت ثابت ہے لہذاان دونوں کی طرف سے ذکو ہ نکالی جائے گی۔

تنجارتي غلامول كي طرف يصصدقه فطروا جب نهيس

(وَلا) يُسخُوبُ (عَنْ مَسَالِيكِهِ لِلتِجَارَةِ) خِلَاقًا لِلشَّافِعِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ فَإِنَّ عِنْدَهُ وُجُوبَهَا عَلَى (وَلا) يُسخُوبُ (عَنْ مَسَالِيكِهِ لِلتِجَارَةِ) خِلَاقًا لِلشَّافِعِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ فَإِنَّ عِنْدَهُ وُجُوبَهَا عَلَى الْمَوْلَى بِسَبَيِهِ كَالزَّكَاةِ الْمَعْدُدِ وَوُجُوبَهَا عَلَى الْمَوْلَى بِسَبَيِهِ كَالزَّكَاةِ الْمَعْدُدِ وَوُجُوبَهَا عَلَى الْمَوْلَى بِسَبَيِهِ كَالزَّكَاةِ الْمَعْدُدِ وَوُجُوبَ الزَّكَاةِ عَلَى الْمَوْلَى بِسَبَيِهِ كَالزَّكَاةِ الْمَعْدُدُ وَوُجُوبَ الزَّكَاةِ عَلَى الْمَوْلَى بِسَبَيِهِ كَالزَّكَاةِ الْمَعْدُدِ وَوُجُوبَ الزَّكَاةِ عَلَى الْمَوْلَى فَلَا تَنَافِى، وَعِنْدَنَا وُجُوبُهَا عَلَى الْمَوْلَى بِسَبَيهِ كَالزَّكَاةِ عَلَى الْمَوْلَى الْمَوْلَى الْمَوْلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمَوْلَى اللَّهُ الْمَوْلَى الْمُولِي اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْعَالِيَ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ الْمُؤْلِي اللَّهُ اللَّهُ الْمَالِي اللَّهُ اللَّهُ الْمُؤْلِقُ عَلَى الْمُؤْلَى اللَّهُ الْعَالِقُ عَلَى اللْهُ الْمُؤْلِى الْمُؤْلِقُ عَلَى اللَّهُ الْمُؤْلِقُ عَلَى الْمُؤْلِقُ عَلَى الْمُؤْلِقُ عَلَى اللّهُ الْمُؤْلِقُ عَلَى الْمُؤْلِقُ عَلَى اللْمُؤْلِقُ عَلَى الْمُؤْلِقُ عَلَى اللّهُ الْمُؤْلِقُ عَلَى اللّهُ اللّهِ الْمُؤْلِقُ عَلَى اللّهُ الْعَلَى الْمُؤْلِقُ عَلَى الْمُؤْلِقُ عَلَى الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُ عَلَى الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُ عَلَى الْمُؤْلِقُ اللّهُ الْمُؤْلِقُ عَلَى الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُ عَلَى الْمُؤْلِقُ عَلَى الْمُؤْلِقُ الْم

عیویں ہیں۔ جب سی امام شافعی ہمیند نے جو تجارت کی غرض سے ہیں۔ جبکہ اس میں امام شافعی ہمیند نے اور دہ ذکو قانبیں دے گاان غلامول کی طرف سے جو تجارت کی غرض سے ہیں۔ جبکہ اس میں امام شافعی ہمیند نے اور ہمارے اختلاف کیا ہے۔ پس ان کے نزد کیے صدقہ فطر کا وجوب غلام پر ہے جبکہ ذکو ہ کا آقابر ہے۔ کیونکہ کوئی منافی نہیں ہے۔ اور ہمارے اختلاف کیا ہے۔ پس ان کے نزد کی منافی نہیں ہے۔ اور ہمارے نزد کی صدقہ فطر کا وجوب اپنے سبب کی وجہ ہے آقابر ہے جس طرح زکو ہ کا تھم ہے۔ لہذا میہ کر ارکا سبب سے گا۔ نزد کی صدقہ فطر کا وجوب اپنے سبب کی وجہ ہے آقابر ہے جس طرح زکو ہ کا تھم ہے۔ لہذا میہ کر ارکا سبب سے گا۔

مشتر كه غلام كے فطرانے كابيان

(وَالْعَبْدُ بَيْنَ شَوِيكَيُنِ لَا فِطْرَةَ عَلَى وَاحِدِ مِنْهُمَا) لِقُصُوْدِ الْوِلَايَةِ وَالْمُوْلَيَةِ فِى حَقِّ كُلِ وَاحِدٍ مِنْهُمَا مَا مِنْهُ مَا (وَكَذَا الْعَبِيدُ بَيْنَ الْنَيْنِ عِنْدَ آبِى حَنِيْفَةَ رَحِمَهُ اللّهُ) وَقَالًا عَلَى كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا مَا يَخْصُهُ مَنْ السُّرُنُوسِ دُونَ الْاَشْفَاصِ بِنَاءً عَلَى اللّهُ لَا يَرِى قِسْمَةَ الرَّقِيقِ وَهُمَا يَوَيَانِهِمَا ، يَخْصُهُ النَّصِيبُ قَبْلَ الْقِسْمَةِ فَلَمْ تَتِمَّ الرَّقِيةِ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا . وَقِيلَ: هُوَ بِالْإِجْمَاعِ لَاَنَّهُ لَا يَجْعَمِعُ النَّصِيبُ قَبْلَ الْقِسْمَةِ فَلَمْ تَتِمَّ الرَّقِيةَ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا . وَقِيلَ: هُوَ بِالْإِجْمَاعِ لَاَنَّهُ لَا يَجْعَمِعُ النَّصِيبُ قَبْلَ الْقِسْمَةِ فَلَمْ تَتِمَّ الرَّقِيةَ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا . وَقِيلَ: هُوَ بِالْإِجْمَاعِ لِلْاَنْهُ لَا يَجْعَمِعُ النَّصِيبُ قَبْلَ الْقِسْمَةِ فَلَمْ تَتِمَّ الرَّقِيةُ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا . واده واللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى الْعَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى الل عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ
كافرغلام كے فطرانے كابيان

(وَيُوَّذِى الْمُ سَلِمُ الْفِطُرَةَ عَنْ عَبُدِهِ الْكَافِرِ) لِإطْلاقِ مَا رَوَيْنَا وَلِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالسَّلامُ فِي حَدِيثِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِىَ اللَّهُ عَنْهُمَا " (اَدُّوا عَنْ كُلِّ حُرِّ وَعَبْدٍ يَهُودِي اَوُ نَصْرَانِي اَوُ فِي حَدِيثِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِىَ اللَّهُ عَنْهُمَا " (اَدُّوا عَنْ كُلِّ حُرِّ وَعَبْدٍ يَهُودِي اَوُ نَصْرَانِي اَوْ مَجُوسِيّ) " الْحَدِيثَ وَلاَنَّ السَّبَبَ قَدْ تَدَحَقَّقَ وَالْمَوْلَى مِنْ اَهْلِهِ، وَفِيهِ خِلاَفُ الشَّافِعِي مَجُوسِيّ) " الْحَدِيثَ وَلاَنَ عَلَى النَّبُوبَ قَدْ تَدَحَقَّقَ وَالْمَوْلَى مِنْ اَهْلِهِ، وَلَوْ كَانَ عَلَى الْعَلْمِ اللَّهُ اللهُ اللهُ لِلاَنَّ اللهُ عُلَى الْعَبْدِ، وَهُو لَيُسَ مِنْ اَهْلِهِ، وَلَوْ كَانَ عَلَى الْعَكْسِ فَلَا وَجُوبَ عِلْلاَ يَفَاقٍ .

The wind with the state of the state of the

مر المراد ال مر المراد المرا

كهاف المارم إلى المستنفظ المستنشال الدين الراجود

والمراب والمراب المال المناه المناه المناه المناه المالي

، ﴿ وَمَمَنَ بِمَا عَ هَبُمَا. ﴿ وَاحْمَا مُعْمَا بِمَالَمَ عَلَمَا لِ فَلِمُطَارِثُهُ عَلَى مَنْ يَجْسِيرُ لَكُ مَعْمَاهُ إِذَا مَرَّ يَوْمُ الْلِمُطُورِ وَالْخِمَارُ بِمَاقِ، وَقَالِ زُفَرٍ رَحْمَهُ اللَّهُ: عَلَى مِنْ لَهُ الْخِمِارُ لَانَّ الْهِلَايَةُ لَهُ .

وَهَالَ النِّسَافِيهِ مِنْ رَجِدُمِهُ النَّالَةِ: هَالِي فَنْ لَهُ الْهِلْكَ لَاثَة مِنْ وَطَالِفِهِ كَالنَّفَظَةِ، وِلَنَا انَّ الْهِلْكَ مَنْ وَقَلَ الْهَالِكَ وَلَوْ أُجِيرَ يَنْبُتُ الْهِلْكُ لِلْمُنْفَرِينَ مِنْ وَقَلَ الْعَلْدِ مَنْ وَقَلَ الْعَلْدِ مَنْ وَقَلَ الْعَلْدِ الْمَالِكُ لِلْمُنْفَالَةِ لَوْ أُجِيرَ يَنْبُثُ الْمِلْكُ لِلْمُنْفَالَةِ لَوْ أَجِيرَ يَنْبُثُ الْمَالِمُ لِللَّهُ الْمُنْفِقِة وَلَا تَلْمُلُلُ النَّوْقُفَ ، وَرَكُالُا فَيَعْدَ وَلَى النَّاجِزَة فَلا تَقْبِلُ النَّوْقُفَ ، وَرَكُالُا فَيَعْدَرُ قَلْمُ مَنَا الْمُعَالَافِ النَّاجِزَة هَالِي هَذَا الْمُعَالِفِ النَّاجِزَة هَالِي هَذَا الْمُعَلِّدُ فَي النَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللْمُلِكُ الللَّهُ اللَّهُ اللْمُلْعُلُولُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّالِمُ اللل

لا لا كا في المارة المارة المسلمة المارة المسلمة المارة المارة المسلمة المسلم

miner de la companie de la maria de la companie de

فَصُلُّ فِى مِقْدَارِ الْوَاجِبِ وَوَقْتِهِ

فصل صدقہ فطر کی واجب مقداراوراس کے وقت کے بیان میں ہے ﴾ فصل مقدار فطرانہ کی مطابقت کا بیان

مصنف ال فصل میں فطرانے کی مقدار کو بیان کریں ہے۔ کیونکہ فطرانے کے ثبوت ادراس کے احکام سے فارغ ہونے کے بعداب اس کی مقدار جو بقینا ثبوت واحکام کے بعد ڈ کر کی جائے گی۔

فطرانے کی نصابی مقدار کابیان

(الْفِطُرَةُ نِصُفُ صَاعِ مِنْ بُرِّ اَوُ دَقِيقِ اَوُ سَوِيقِ اَوُ صَاعِ مِنْ تَمْرِ اَوُ شَعِيرٍ) وَقَالَ المُويُوسُفَ وَمُحَمَّدٌ رَحِمَهُمَا اللهُ الزَّبِيثُ بِمَنْزِلَةِ الشَّعِيرِ، وَهُو رِوَايَةٌ عَنْ آبِى حَنِيْفَةَ رَحِمَهُ اللهُ الذَّيْفِةِ وَمُويُولُهِ الشَّعِيرِ، وَهُو رِوَايَةٌ عَنْ آبِى حَنِيْفَةَ رَحِمَهُ اللهُ عَنْهُ قَالَ الشَّافِعِيُّ: مِنْ جَمِيعِ ذَلِكَ صَاعٌ لِحَدِيثِ اللهُ تَعَالَى، وَالْاَوْلُ رِوَايَةُ الْجَامِعِ الصَّغِيرِ، وَقَالَ الشَّافِعِيُّ: مِنْ جَمِيعِ ذَلِكَ صَاعٌ لِحَدِيثِ (اَبِسُ سَعِيدٍ النُّحُدُرِيِّ رَضِى اللهُ عَنْهُ قَالَ: كُنَّا نُحُورِ جُ ذَلِكَ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللهِ صَلَّى اللهُ وَلَى اللهُ عَنْهُ قَالَ: كُنَّا نُحُورِ جُ ذَلِكَ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ مُ اجْمَعِينَ ، وَمَا رَوَاهُ مَحُمُولٌ عَلَى الزِّيَادَةِ تَطُولُ عَلَى اللهُ عَلَيْهِمُ اجْمَعِينَ ، وَمَا رَوَاهُ مَحُمُولٌ عَلَى الزِّيَادَةِ تَطُولُ عَلَى الْذِي اللهُ عَلَيْهِمُ الْخَمَعِينَ ، وَمَا رَوَاهُ مَحُمُولٌ عَلَى الزِّيَادَةِ تَطُولُ عَلَى الْمَعِينَ اللهُ عَلَيْهِمُ الْمُعَمِينَ ، وَمَا رَوَاهُ مَحْمُولٌ عَلَى الزِيَادَةِ تَطُولُوعًا .

کے صدقہ فطر گندم،آٹے ہتویا کشمش کا نصف صاع ہے یا تھجور یا جوکا ایک صاع ہے۔ جبکہ صاحبین نے کہا ہے کشمش جو کے مرتبے میں ہے اور ایک روایت جامع صغیر کی ہے۔ جو کے مرتبے میں ہے اور ایک روایت جامع صغیر کی ہے۔ اور ایا مثافعی میشند نے فرمایا: کہ ان سب میں ایک صاع ہے۔ کیونکہ حضرت ابوسعید خدر کی بڑا تھڑنے ان کرتے ہیں کہ رسول اللہ من اللہ جو ہم روایت کر بھے ہیں۔ اور سحابہ کرام رف ایک جماعت کا یہی ند ہب ہے جس میں خلفائے راشدین رف اللہ ہمی ہیں۔ اور امام شافعی میشند کی بیان کردہ روایت میں زیادتی نفل برمحمول کی گئی ہے۔

مشمش میں صاحبین کی دلیل کا بیان

وَلَهُ مَا فِي الزَّبِيبِ آنَهُ وَالتَّمْرُ يَتَقَارَبَانِ فِي الْمَقْصُودِ، وَلَهُ آنَهُ وَالْبُرُّ يَتَقَارَبَانِ فِي الْمَعْنَى لِآنَهُ لَا لَهُ وَالْبُرُّ يَتَقَارَبَانِ فِي الْمَعْنَى لِآنَهُ لَا لَكُو وَالنَّمُ لِآنَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا يُؤْكُلُ وَيُلْقَى مِنْ لَوْكُلُ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا يُؤْكُلُ وَيُلْقَى مِنْ النَّعَ كُلُ وَاحِدٍ مِنْهُمَا يُؤْكُلُ وَيُلْقَى مِنْ النَّهَ كُلُ وَاحِدٍ مِنْهُمَا يُؤْكُلُ وَيُلْقَى مِنْ النَّعَي النَّهُ وَلِهُ لَا النَّعَ اللَّهُ وَالنَّمُ وَالنَّهُ وَالنَّهُ وَالنَّهُ وَالنَّهُ وَلِهُ اللَّهِ وَالنَّهُ وَالنَّهُ وَالنَّهُ وَالنَّهُ وَاللَّهُ وَاللّهُ وَلَا اللّهُ وَاللّهُ وَلَا اللّهُ وَاللّهُ وَال

To the State of th

وَالسَّوِيقِ مَا يُعَدِّمُ مِنْ الْهُرِّ. أَمَّا دَفِيقُ الشَّعِيرِ فَكَالشَّعِرِ، أَلَا وَلَى أَنْ يُواعَى فِيهِما الْفَلْدِ وَالْعَهِمَةُ الْمُنِسَاطَا، وَإِنْ نَعَلَى حَلَى النَّافِيقِ فِي بَعْضِ الْلَّحَارِ، وَلَمْ يَبَيْنُ ذَلِكَ في الْكَتَابِ اغْنِيارُ اللَّعَالِبِ.

لا في المستقطى المراقع المن على المنافي المنطق الم

رونی مین قیمت کانتهار کا بیان

وَالْسَخُبُرُ تُعْتَبُرُ فِيهِ الْقِيمَةُ هُوَ الصَّيعِيخِ، ثُمَّ يُعْتَبُرُ نِصَفْ صَاعَ مِنْ بُرِّ وَزْنَا فِيلَمَا يُرُوَى عَنْ آبِي حَينِهُ فَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَعَنْ مُحَمَّدٍ رَحِمَهُ اللَّهُ آلَهُ يُعْتَبُرُ كَيْلا وَاللَّقِيقُ آوْلَى مِنْ الْبُرِ، وَالدَّرَاهِمُ اَوْلَى مِنْ اللَّقِيقِ فِيلَمَا يُرُوى عَنْ آبِى يُوسُفَّ رَحِمَهُ اللَّهُ، وَهُوَ اخْتِيَارُ الْفَقِيهِ آبِى جَعْفَر رَحِمَهُ اللَّهُ لِلَّالَهُ لِلَّالَةِ فِي فِيلَمَا يُرُوى عَنْ آبِى يُوسُفَّ رَحِمَهُ اللَّهُ، وَهُوَ اخْتِيَارُ الْفَقِيهِ آبِى جَعْفَر رَحِمَهُ اللَّهُ لِلَّالَةُ فَا اللَّهِ فِي اللَّهُ فِي اللَّهُ فِي الْفَيْمَةِ وَاعْجَلُ بِهِ، وَعَنْ آبِى بَكُرِ الْاعْمَشِ تَفْتِيمِلُ الْحِنْطَةِ لِآنَهُ اَبْعَدُ مِنْ الْحَالَافِ إِذْ فِي اللَّقِيقِ وَالْقِيمَةِ حِلَافَ الشَّافِعِي رَحِمَهُ اللَّهُ.

کے اور میں اور ایت کے مطابق روٹی میں قیمت میں کا انتہار کیا جائے کہ پھر حضرت انام انظم نہیں کے گذم کا اندم کا فضف صاح وزن کے مناتبی انتہار کیا جائے کے اور کندم کا فضف صاح وزن کے مناتبی انتہار کیا جائے کے اور کندم کا آناد مناکندم دینے سے انتہاں کے مناتبی انتہاں کے مناتبی انتہاں کے مناتبی کے مناتبی کے مناتبی کے مناتبی کے دور مناتبی کے مناتبی کے دور مناتبی کی ہے۔ اور مناتبی کی اور مناتبی کی دور مناتبی کے دور مناتبی کی ہے۔ اور مناتبی کی اور مناتبی کی اور مناتبی کے دور مناتبی کی مناتبی کی دور مناتبی کی مناتبی کی کہا ہے۔ کہا کہ انتہاں کے دور مناتبی کو انتہاں کی مناتبی کے دور مناتبی کی مناتبی کے دور مناتبی کے دور مناتبی کے دور مناتبی کی مناتبی کی دور مناتبی کے دور مناتبی کی مناتبی کی مناتبی کی دور مناتبی کی مناتبی کی دور کی دور مناتبی کی دور کی دور مناتبی کی دور مناتبی کی دور کی دو

طرفين كنزد يك صاع عراقي كابيان

قَىالَ (وَالسَّسَاعُ عِنْدَ آبِى حَيْئِفَةَ وَمُسَحَمَّدٍ رَحِمَهُمَا اللَّهُ ثَمَانِيَةُ اَرْطَالِ بِالْعِرَاقِيّ) وَقَالَ أَبُويُوسُفَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَمَانِيَةُ اَرْطَالِ بِالْعِرَاقِيّ) وَقَالَ أَبُويُوسُفَ رَحِمَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ اللَّهُ لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ " (صَاعْنَا آصْغَرُ الضِيعَان) " .

وَلَنَا مَا رُوِى (آنَهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ كَانَ يَتَوَطَّأُ بِالْمُدِّ رِطْلَيْنِ وَيَغْتَسِلُ بِالصَّاعِ لَمَانِيَةِ آدُطَالِ) " وَهَٰ كَذَا كَانَ صَاعُ عُسمَرَ رَضِى اللَّهُ عَنْهُ وَهُوَ اَصْغَرُ مِنْ الْهَاشِيقِ، وَكَانُوا يَسْتَغْمِلُونَ الْهَاشِيمَى .

فرمایا: طرفین کے عراقی صاع آنھ ارطال کا ہوتا ہے۔ جبکہ حضرت امام ابو یوسف میشند نے کہا ہے کہ پانچے ارطال اور ایک رطال کا ثلث ہو۔ اور حضرت امام شافعی میشند کا بھی ایک تول بہی ہے کوئکہ نبی کریم مُن الجنوام کا فرمان ہے ہماراصاع جبونے صاعوں میں ہے ۔ جبکہ ہماری دلیل میہ ہے کہ نبی کریم مُن الجنوام نے دورطلوں والے مدے ساتھ وضوفر مایا اور آنھ رطلوں والے صاعوں میں ہے ۔ جبکہ ہماری دلیل میہ کہ نبی کریم مُن الجنوام ہاں تھا جوالی ہائم کے صاعوں سے جبوٹا تھا اور ہائمی بھی اس کو ساتھ ساتھ ساتھ ساتھ ساتھ ساتھ کے ساتھ ساتھ کے ساتھ ساتھ کے ساتھ کے ساتھ کی اس کو ساتھ کے ساتھ کے ساتھ کے ساتھ کی اس کو ساتھ کے ساتھ کی اس کو ساتھ کے ساتھ کی ساتھ کے ساتھ کی اس کو ساتھ کے ساتھ کی ساتھ کے ساتھ کی ساتھ کے ساتھ کی
وجوب فطرانے کے متعلق فقہ شافعی و حفی کے اختلاف کا بیان

وَقَالَ (وَوُجُوبُ الْفِطُرَةِ يَتَعَلَّقُ بِطُلُوعِ الْفَجْرِ مِنْ يَوْمِ الْفِطْرِ) وَقَالَ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى: بِغُرُوبِ الشَّمْسِ فِى الْيَوْمِ الْآخِيرِ مِنْ رَمَضَانَ حَتَى إِنَّ مَنْ اَسْلَمَ اَوْ وُلِلَا لَيُلَةَ الْفِطْرِ تَعَالَى: بِغُرُوبِ الشَّمْسِ فِى الْيَوْمِ الْآخِيرِ مِنْ رَمَضَانَ حَتَى إِنَّ مَنْ اَسْلَمَ اَوْ وُلِلَا لَيُلَةَ الْفِطْرِ بَعْدَالًا وَعُنْدَهُ لَا تَجِبُ، وَعَلَى عَكْسِهِ مَنْ مَاتَ فِيهَا مِنْ مَمَالِيكِهِ اَوْ وَلَدِهِ لَلُهُ لَيَحْبَ فَطُورُ بِالْيُومِ اللَّهُ الللْهُ اللَّهُ اللللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ

(وَالْمُسْتَحَبُّ اَنْ يُخْوِجُ النَّاسُ الْفُطْرَةَ يَوْمَ الْفِطْرِ قَبْلَ الْخُرُوجِ إِلَى الْمُصَلَّى) (لآنَهُ عَلَيْهِ السَّكَاةُ وَالسَّلَامُ كَانَ يُخْوِجُ قَبْلَ اَنْ يَخُوجُ لِلْمُصَلَّى)، وَلاَنَّ الْاَمْرَ بِالْإِغْنَاءِ كَى لا يَتَشَاعَلَ الْفَقِيرُ بِالْمُسَالَةِ عَنُ الصَّلَاةِ، وَذَلِكَ بِالتَّقُدِيمِ (فَإِنْ قَذَمُوهَا عَلَى يَوْمِ الْفِطْرِ جَازَ) لِآنَةُ اَدَى الْفَقِيرُ بِالْمَسْالَةِ عَنُ الصَّلَاةِ، وَذَلِكَ بِالتَّقُدِيمِ (فَإِنْ قَذَمُوهَا عَلَى يَوْمِ الْفِطْرِ جَازَ) لِآنَةُ اَدَى بَعْدَ تَقَرُّرِ السَّبِ فَاشْبَهَ التَّعْجِيلَ فِي الزَّكَاةِ، وَلا تَفْصِيلَ بَيْنَ مُذَةٍ وَمُدَّةٍ هُو الصَّحِيحُ وقِيلَ بَعْدَ تَقَرُّرِ السَّبِ فَاشْبَهَ التَّعْجِيلَ فِي الزَّكَاةِ، وَلا تَفْصِيلَ بَيْنَ مُذَةٍ وَمُدَّةٍ هُو الصَّحِيحُ وقِيلَ بَعْدَ لَقَوْرُ السَّبِ فَاشْبَهَ التَّعْجِيلَ فِي الزَّكَاةِ، وَلا تَفْصِيلَ بَيْنَ مُدَّةٍ وَمُدَّةٍ هُو الصَّحِيحُ وقِيلَ بَعْدَ لَقَوْرُ السَّبِ فَاسَّبُ فَي السَّعْمِ الْاَحْدِيرِ مِنْ رَمَضَانَ وَقِيلَ فِي الْعُشْرِ الْاَحْدِيرِ (وَإِنْ اَتَّوُوهَا عَنْ يَوْمِ الْفُطُولِ الْمُعْرِولِ السَّبِعِيلُ فِي الْعُشْرِ الْمُعْدُولُ فَلَا يَتَقَدَّرُ وَقَعْ الْاَلْهُ عَلَى الْمُعْرَامُ وَقَلَ الْمُ اللَّهُ مُ الْمُ اللَّهُ الْمُعْرُولُ الْعُنْ عَلَيْهِمُ إِخْرَاجُهَا) لِلاَنْ وَجْهَ الْقُرُبَةِ فِيهَا مَعْقُولٌ فَلَا فَلَا يَتَقَدَّرُ وَقَتُ الْاَدَاءِ فِيهَا بِحِلَافِ الْأَصْرِي الْمُعْرَادُ وَاللَّهُ اعْلَمُ مُ الْمُعْلَى الْعُلْمَ الْمُولِي الْمُعْلِقِ الْعُلْمُ الْعُلْمُ الْعُلْمَ الْعُلْمُ الْمُعْلِلَ الْعُلْمُ الْمُعَلِيلُ الْمُولِ الْمُعْلِقِ الْمُعْلِيلُ فِيلَا الْمُعْرَالِ الْمُؤْمِلُ الْمُعْلَى الْمُولِ الْمُدَاءِ السَلَّامُ الْمُلِلَةُ الْمُلَامُ الْمُلْمُ الْمُلِيلُ اللْعُلِيلُ الْمُؤْمِلُ الْمُؤْمِلُ الْمُولُ اللْمُ الْمُولِ الْمُؤْمِ الْمُولِ الْمُؤْمِ الْمُؤْمُ الْمُؤْمِ الْمُؤْمِ الْمُؤْمِ الْمُؤْمِ الْمُؤْمِ الْمُؤْمِ الْمُوا الْمُؤْمُ الْمُؤْمِ الْمُؤْمِ الْمُؤْمِ الْمُؤْمِ الْمُؤْمُ

ماری دلیل بیہ کوا منافت بینک اختصاص کے لئے ہی ہے لیکن فطر کا اختصاص دن کے ساتھ ہے دات کے ساتھ نہیں۔

اور ستحب بیہ کہ میدالفطر کے دن لوگ عیرگاہ کی طرف جانے سے پہلے فطراندا داکریں۔ کیونکہ نبی کریم منافظ المعظم المح الله فطراندوی کو جسے نماز سے الفطر کی طرف جانے سے پہلے ادا فرمایا کرتے تھے۔ اور اغزاء کا تھم اسی لئے دیا گیا ہے کہ فقیر کہیں سوال فطراند کی وجہ سے نماز سے فافل نہ ہوجائے۔ اور اس کا حل مدقد پہلے ادا کرنے سے ہے۔ اور اگر مدقد فطرعید کے دن سے پہلے ادا کر دیا تو جائز ہے۔ کیونکہ اثبات سب کے بعدادا کیا ہے۔ لہذا میر پہلے ادا کی گئی زکو ق کے مشابہ ہو گیا البتۃ ایک مدت یا دوسری مدت کی کوئی تفعیل نہیں ہے اور کی تعمیل نہیں ہے دیا کہیں ہے ہو کہ کہی ہے۔ یہی تعمیل نہیں ہے اور کی تعمیل نہیں ہے دیا کہیں ہے دیا کہی ہے۔ یہی تعمیل نہیں ہے دیا کہی تعمیل نہیں ہے دیا کہیں ہے۔ یہی تعمیل نہیں ہے کہی تعمیل نہیں تعمیل نہ تعمیل نہیں تع

اورا گرمندقہ فطرکوعیدالفطر کے دن سے مؤخر کیا تو وہ ان سے ساقط نہ ہوگا۔ لہٰذا ان پرصدقہ وینا واجب تھہرےگا۔ کیونکہ اس میں قربت کی دلیل معقول ہے لہٰذا اس میں وقت اوامقدر نہ ہوگا جبکہ قربانی میں ایسانہیں ہے (بخلاف قربانی کے)، والتُداعلم _

خِتَابُ الصَّوْمِ

﴿ بيرکتاب روزے کے بيان ميں ہے ﴾

سمّاب الصوم كى مطابقت كابيان

صوم کالغوی وشرعی معنی

علامهابن جرعسقلاني لكصة بين:

لغت میں صوم اور صیام کے معنی ہیں امساک یعنی مطلقاً رکنا! اصطلاح شریعت میں ان الغاظ کا منہوم ہے فجر سے غروب آفاب تک روزہ کی نیت کے ساتھ کھانے ہینے ، جماع کرنے اور بدن کے اس جھے میں جوائدر کے حکم میں ہوکسی چیز کے واض کرنے سے رہے رہنا نیز روزے وار مسلمان کے لئے اور حیض ونغاس سے پاک ہوتا اس کے حجے ہونے کی شرائط میں سے ہے۔ الصوم لفت عرب میں الا مساک یعنی رکنے کو کہتے ہیں۔

شری اصطلاح میں طلوع فجر سے لے کرغروب مش تک منظر ات یعنی روز و تو ژینے والی اشیاء سے نیت کے ساتھ رکنے کو روز و کہا جاتا ہے۔

امت کا جماع ہے کہ ماہ رمضان المبارک کے روز ہے رکھنا فرض ہیں ،اس کی دلیل مندرجہ ذیل فر مان باری تعالی ہے: (اے

The State of the S

ایر ن وانوتم پرروز سے فرض کیے مکتے ہیں بش طرح تم سے پہنے فوگوں پر بھی فرض کیے مکتے تھے تا کہ تم تھو کا المتیار کرو)۔ روزے کی فرخیت پرسنت نبویہ ہیں بھی وزئل پائے جاتے ہیں بٹن میں سے ایک ولیل متدرجہ فریل فرران نبوی فوج ہے۔ ہے : واسل من بنیا ویا بھی بینزوں پر ہے۔ اور دمغران المبارک کے دوزے دکھڑا کا رائع نباری واردہ)

روز ہے کامعتی رکتے کی دلین نخت کا بیان

فَقُولِی اِبِّی مَنْذَرُثُ لِلوَّحْمَنِ صَوْمًا فَلَنُ اُکَیِّمَهُ الْہُوْءَ اِنْسِیَّا ،(مریم،۱) تو کمہ اور نِی اورا کھیمنٹری رکھ پچرا گروکی آ دی کو دیکھے تو کیدو پڑھی نے آج دِکمن کا روز ومانا ہے تو آج ہرگزکمی آ دی سے بات تہ کروں گئے۔

سی آئ دوزے ہوں یا تو مراویہ ہے کہ ان کے دوزے میں کلام منوع تھا یا یہ کیں نے ہو گئے ہے ہی دوز ورکھا ہے۔
صفرت عبداللہ بن سعوو بڑھئے نے پاک دوخص آئے۔ ایک نے توسلام کیا دوسرے نے نہ کیا آپ نے ہو چھااس کی کیا وجہ ہو گوں نے کہ اس نے تعمران کی کے اس کے بات نہ کرے گا آپ نے فرمایا اس تو زوے سلام کلام شروع کریے تو مرف صفرت مربح بیراز من بن مواقت و کرامت تا بت کرنا منظور تھی اس لئے اسے عذر بناویا تھا حضرت عبداز من بن وید کہتے ہیں جب صفرت سے با بی والد و سے کہا کہ آپ گھرا کی تو آپ نے کہا میں کیے نہ گھرا کو سے فاوی والی میں تو آپ میں کہتے ہوا ''

میں لوگوں کے ساسنے کیا جواب دے سکول گی؟ کون سائندر پیٹی کرسکول گی؟ باے کاش کہ میں اس سے پہلے ہی مرمیٰ ہوتی کاش کاش کہ میں نسیاً منسیاً ہوگئی ہوتی ۔ اس وقت محترت میسی میٹیڈ نے کہا امال آپ کوکس سے بولنے کی مشرورت نیس میں آپ ان سب سے نبد لوں گا آپ تو انہیں صرف یہ مجھا دینا کہ آج سے آپ نے چپ رہنے کی نذر مان کی ہے۔ د تشیر ابن کیڑر مربے ، ۲۹)

علامة وطبى بينين ككفته بين : روز _ كى تعريف بيه كه الأمساك عن السمفطوات مع اقتوان النية به من طلوع الفجو الى غووب الشبعس . (انترنبي)

> روزے کی نیت کے ساتھ طلوع فجرے غروب آفاب تک ہرتم کے منظرات سے رک جاناروزہ ہے۔ ریسی سے ب

روزے کی فرضیت کی تاریخ واہمیت:

اورمضان کے روز ہے جمرت کے اغیارہ ماہ بعد شعبان کے مہینے میں تحویل قبلہ کے دس روز بعد فرض کیے مکے بعض حفرات کہتے ہیں کہ اس سے قبل بھی پڑھ ایام کے روز ہے فرض ہیں تھا بدب کہ بعض حضرات کا قول ہے کہ اس سے قبل بھی پڑھ ایام کے روز ہے فرض ہتے بواس ماہ رمضان کے روز ہے فرض میں تاریخ کا میں ماہ رمضان کے روز ہے فرض میں تاریخ کا روز ہوئے ہوگئے۔ چنا نچہ بعض حضرات کے نزویک تو عاشورا تحرم کی وہویں تاریخ کا روز ہوض تھا اور بعض حضرات کا قول ہے ہے کہ ایام بینس (قمری مہینے کی تیرہویں، چودھویں اور پندرہویں راتوں کے دن) کے روز ہے فرض تھے۔ رمضان کے روز ہے کی فرضیت کے ابتدائی دنوں میں بعض احکام بہت مخت سے مثلاً غروب آ قاب کے بعد سونے سے بہلے کھانے پینے کی اجازت نہیں تھی۔ چاہے کوئی شخص بغیر کھائے سے نیا کہ اجازت تھی تگرسونے کے بعد پڑھ تھی کھانے پینے کی اجازت نہیں تھی۔ چاہے کوئی شخص بغیر کھائے

ی کیوں نہ و کمیا ہو والی طرح ہما م کسی بھی وقت اور کسی بھی مالت میں جائز نہ تھا یکر جب یہ ادکام مسلمانوں پر بہت شاق من سے اوران ادکام کی وجہ سے کی واقعات بھی ڈیش آئے تا دکام منسوخ کردیے سے اور کول ٹی باتی نہ رہی۔ من رہے اور ان ادکام کی وجہ سے کی واقعات بھی ڈیش آئے تا دیا دکام منسوخ کردیے سے اور کول ٹی باتی نہ رہی۔

اسلام سے جو پائی بنیادی ارکان ہیں ان میں روز ہے کا تمیسرا درجہ ہے کو یا روز وا سام کا تمیسر ارکن ہے اس اہم رکن کی جو اسلام سے جو پائی بنیادی ارکان ہیں ان میں روز ہے کا انکار کرنے والا کافر اور اس کا تارک فات میں ہور اندی کا انکار کرنے والا کافر اور اس کا تارک فات میں اور شد کنہ کاروقا ہے چنا نچے در مختار کے باب مایف الصوم میں بی مسئلہ اور تھم قبل کیا گیا ہے کہ و لو اسحل عمد آ اشہر ہ بلا اور اندی مفان میں با عذر علی الا علان کھا تا چیا نظر آ ہے اسے تل کردیا جائے۔

علا بست روز ہی افسیات سے بارے میں صرف ای قدر کہد دینا کافی ہے کہ بعض علا ، نے اس اہم ترین اور یا مظمت رکن کے ب انتہا فینائل دیکے کر اس کونماز جیسی عظیم الشان عبادت پر ترج اور افسیات دی ہے اگر چہ یہ بعض ہی ملا ہ کا قول ہے جب کدا کثر علا مکا منائل دیکے کہ نماز تمام اعمال ہے افسال ہے افسال ہے اور اے روز ہ پر بھی ترج و افسیات حاصل ہے تکر بتانا تو صرف ہے کہ جب اس مسلک یہی ہے کہ نماز افضل ہے یاروز ہ ؟ تو اب طاہر ہے کہ نماز کے علاوہ اور کوئی بھی دوسرا ممل اور دوسرار کن روز کی ہمی دوسرا ممل اور دوسرار کن روز کی ہمسری نہیں کرسکتا۔

قرآن کے مطابق روز سے کی فرضیت کابیان

(١) يَنْ أَيُّهَا الَّــلِيْنَ الْمَنْوُا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّلِيْنَ مِنْ فَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ لَعَلِيكُمْ لَعَلَّكُمْ لَعَلَّكُمْ لَعَلَّكُمْ لَعَلَّكُمْ لَعَلَّكُمْ لَعَلَيْكُمْ لَعَلِيكُمْ لَعَلَيْكُمْ لَعَلَيْكُمْ لَعَلِيكُ عَلَيْكُمْ لَعَلَيْكُمْ لَعَلِيكُمْ لَعَلَيْكُمْ لَعَلَيْكُمْ لَعَلِيكُمْ لَعَلَيْكُمْ لَعَلِيكُمْ لَعَلِيكُمْ لَعَلِيكُمْ لَعَلِيكُمْ لَعَلِيكُمْ لَعَلِيكُمْ لَعَلِيكُمْ لَعَلِيكُمْ لَعَلِيكُمْ لَعَلَيْكُمْ لَعَلِيكُمْ لَعَلِيكُمْ لَعَلِيكُمْ لَعَلِيكُمْ لَعَلِيكُمْ لَعَلِيكُمْ لَعَلَيْكُمْ لَعَلِيكُمْ لَعَلَيْكُمْ لَعَلَيْكُمْ لَعَلِيكُمْ لَكُمْ لَعَلَيْكُمْ لَعَلَيْكُمْ لَعَلَيْكُمْ لَعَلَيْكُمْ لَعَلِيكُمْ لَعَلِيكُمْ لَعَلَيْكُمْ لَعَلِيكُمْ لَعَلِيكُمْ لَعَلَيْكُمْ لَعَلِيكُمْ لَعَلِيكُمْ لَعَلِيكُمْ لَعَلِيكُمْ لَعَلِيكُمْ لَعَلِيكُمْ لِلْعُلِيلُكُمْ لَعَلِيكُمْ لَعَلِيكُمْ لَعَلِيكُمْ لَعَلِيكُمْ لَعَلِيكُمْ لَعَلِيكُمْ لَعَلِيكُمْ لِلْعُلِيلُكُمْ لَعَلَيْكُمْ لَعَلِيكُمْ لَعَلِيكُمْ لَعَلِيكُمْ لَعَلِيكُمْ لَيْعِلِيكُمْ لَعَلِيكُمْ لَعَلِيكُمْ لَعَلِيكُمْ لَلْكُلْكُمْ لَيْعِلْكُمْ لَعَلِيكُمْ لَعَلِيكُمْ لَعَلِيكُمْ لَيْعِلْكُمْ لَيْلِيكُمْ لَعَلِيكُمْ لَعَلِيكُمْ لِلْكُمْ لِلْكُمْ لَعَلِيكُمْ لَلْكُمْ لِلْكُمْ لَلْكُمْ لَلْكُمْ لَلْكُمْ لَلْكُمْ لَعُلْكُمْ لَعُلْلِكُمْ لَعُلِيكُمْ لَلْكُمْ لَلْكُمْ لَعُلْلِكُمْ لَعُلْكُمْ لَعُلْلِكُمْ لَعُلْلِكُمْ لَعَلْلِكُمْ لَعَلْلِكُمْ لَعَلْكُمْ لَعَلْلِكُمْ لَعُلْلِكُمْ لَعُلْلِكُمْ لَعُلْلِكُمْ لَعُلْلِكُمْ لَعُلْلِكُمْ لَعُلِلْكُمْ لَعُلْلِكُمْ لَعُلْلِكُمْ لَعُلْلِكُ لَعُلْلِلْلِلْكُمْ لَعُلْلُكُمْ لَعُلْلِكُمْ لَعَلْلِكُمْ لَعُلْ

ا _ ایمان دالوائم پرروز _ فرض کئے میئے جیسے اگلول پرفرض ہوئے تھے کہ ہیں تہمیں پر ہیزگاری طے۔ (۲) فَمَنْ شَهِدَ مِنْکُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصْمَهُ . تم مِن سے جواس ماہ کو پائے دہ ضروراس کے روز ے رکھے۔

تفاسيروآ ثارصحابه كيمطابق فرضيت روز يكابيان

حضرت معاذ برنافئۂ حضرت ابن مسعود برنافۂ حضرت ابن عباس برنافۂ عطاء تماد ہ ضحاک کا فرمان ہے کہ حضرت نوح علیہ ہمک زمانے سے ہرمہینہ بیس تنین روز وں کا تھم تھا جو حضور منافیظ کی امت کے لئے بداہ اور ان پر اس مبارک مہینہ کے روز موئے۔

حضرت حسن بھری فرماتے ہیں کہ اگلی امتوں پر بھی ایک مہینہ کامل کے روز نے فرض تھے۔ ایک مرفوع حدیث میں ہے کہ رمضان کے روز نے تم سے پہلے کی امتوں پر بھی فرض تھے، حضرت ابن عمر بڑی تؤفر ماتے ہیں کہ پہلی امتوں کو بیتھم تھا کہ جب وہ عشاہ کی نماز اوا کرلیں اور سو جا تمیں تو اس پر کھانا پیٹا عور توں سے مباشرت کرنا حرام ہوجاتا ہے، حضرت ابن عباس بڑی تو فرماتے ہیں اسکلے لوگوں سے مراوا بل کتاب ہیں۔ پھر بیان ہور ہا ہے کہ تم میں سے جو تحض ماہ رمضان میں بیمار ہویا سفر میں ہوتو وہ اس حالت میں روز سے چھوڑ و سے مشلت نہ اٹھائے اور اس کے بعد اور دنوں میں جبکہ بیمندر ہے جا کی قضا کرلیں، ہاں ابتداء اسلام میں جو تحض تذرست ہواور مسافر بھی نہ ہوا ہے گئا و رائی کے اور اس کے بعد اور دنوں میں جبکہ بیمندر ہے جا کی قضا کرلیں، ہاں ابتداء اسلام میں جو تو اور سے مواور مسافر بھی نہ ہوا ہے گئا و سے اگر ایک سے تذرست ہواور مسافر بھی نہ ہوا ہے گئی افتیار تھا خواہ روز ہ رکھے خواہ نہ رکھے گرفد یہ میں ایک مسکین کو کھانا کھلا دے اگر ایک سے

زياد وكوكملا ع توافعنل تما كوروز ومكمنا فديددسين ستعزياد وبهترتما

اول جب ني مَنْ المَّمَّمُ مَن مَن اللهُ عَن تو برم بينه من ثمن روز ب ركعة تضاور عاشوره كاروزه ركعا كرتے تھے بجراللہ تعالی نے آبت (كتب عليكم المصيام) المنع تازل فرماكر رمغمان كروز بے فرض كئے۔

دومراابتدائی سیخم تھا کہ جو چاہروزہ رکھے جو چاہ ندر کھا اورفد بددے دے پھریا آیت (فسمن شہد منکم الشہو فلیصمه) تم میں ہے جو تھی رمضان کے مہینے میں قیام کی حالت میں ہودہ دوزہ رکھا کر بہ جو تحقی مقیم ہوسافر نہ ہوتزرست ہو بہارنہ ہواں پر دوزہ رکھنا بغز افر دری ہوگیا ہاں بہاراور مسافر کے لئے رفست فی اور ایرا بوڑھا انتہائی جوروزے کی طاقت ہی ذرکھا ہوا ہوا ہے جو بہارنہ ہواں پر دوزہ رکھنا بغز ہواں بہا جائز تھا سوگیا تو ہوا ہے جو بہارتھا ہوگیا تھا ہوگیا تھی رفست دی گئی۔ تبییری حالت یہ ہے کہ ابتداء میں کھانا پینا موروں کے پاس آنا سونے سے پہلے پہلے جائز تھا سوگیا تو بھر گورات کو ہی جائے گئی دوسرے دن ہو گھانے ہے بغیردوزہ رکھا لیکن حالت بہت نازک ہوگئی حضور می جو ایک جو بھیا کہ بیکیا بات؟ تو انہوں نے سادا واقعہ کہ دیا ، ادھر بیوا تھ تو ان کے ساتھ ہوا ادھر حضر سے مرز گاتھ نے سادی اور حضور کے باس آ کر حسر سے دافسوں کے ساتھ ہوا ادھر حضر سے مرز گاتھ نے باس آ کر حسر سے دافسوں کے ساتھ ہوا ادھر دکھا تر ارکیا جس پر آیت درا سے لکھ بھوا کہ یہ کیا بات؟ تو انہوں نے سادا واقعہ کہ دیا ، ادھر سے دافسوں کے ساتھ ہوا ادھر دکھا تر ارکیا جس پر آیت درا سے کہ دیا ، ادھر سے دافسوں کے ساتھ اسے میا ادھر دکھا تر ارکیا جس پر آیت درا سے کہ دیا ۔ ادھر سے دافسوں کے ساتھ اسے میا معت کر کی اور حضور سے باس آ کر حسر سے دافسوں کے ساتھ اسے اسے مور کا افراد کیا در میں تو اسے کیا ہور کیا ہور حضور سے بیا سے معت کر کی اور حضور سے بیا س آ کر حسر سے دافسوں کے ساتھ اسے اس قصور کا افراد کیا جس پر آیت درا سے کیا ہور حضور سے کیا گور کیا ہور
نبلة الصیام الرفث الی نسانگم) سے (شم اتسموا الصیام الی الیل) تک نازل ہوئی اور مغرب کے بعد سے لے کرفت صادق کے طلوع ہونے تک رمضان کی راتوں میں کھانے پینے اور مجامعت کرنے کی رخصت دے دی گئی، بخاری مسلم میں حضرت عائشہ صدیقہ فی ہجائے عاشورہ کا روزہ رکھا جاتا جب رمضان کی فرضیت نازل ہوئی تواب ضروری ندر ہاجو جا ہتا رکھ عائشہ معنود رفی تا ہے میں معافر بیان لین بطیقونه) کا مطلب حضرت معافر بیان لین جو جا ہتا ندر کھتا ہوجا ہتا ندر کھتا اور مردوزے کے بدلے ایک مسکین کو کھانا کھلا و بتا۔ فرمات ہی کہ ابتداء اسلام میں جوجا ہتا روزہ رکھتا جوجا ہتا ندر کھتا اور مردوزے کے بدلے ایک مسکین کو کھانا کھلا و بتا۔

حضرت سلمہ بن اکوئے سے بھی صحیح بخاری میں ایک روایت آئی ہے کہ اس آیت کے نازل ہونے کے وقت جو محض جا ہتا افطار کرتا اور فدید دے دیتا یہاں تک کہ اس کے بعد کی آیت اتری اور پیمنسوخ ہوئی ،حضرت ابن عمر بھی اسے منسوخ کہتے ہیں حضرت ابن عباس فرماتے ہیں بیمنسوخ نہیں مراداس سے بوڑھامر داور بڑھیا عورت ہے جسے روزے کی طاقت نہو،

ابن انی لیلی، کہتے ہیں عظار مرسند کے پاس رمضان میں گیا دیکھا کہ وہ کھانا کھارہے ہیں جمھے دیکھ کرفر مانے لگے کہ حضرت
ابن عباس کا قول ہے کہ اس آیت نے پہلی آیت کا تھیم منسوخ کر دیا، اب بیتھم صرف بہت زیادہ بیطافت بوڑھے بوے کے لئے
ہے، حاصل کلام بیہ ہے کہ جوشف تقیم ہوا در تندرست ہواس کے لئے بیتھم نہیں بلکہ اسے روزہ بی رکھنا ہوگا ہاں ایسے بوڑھے، بوے
معمراور کمزور آ دمی جنہیں روزے کی طاقت بی نہ ہوروزہ نہ رکھیں اور نہ ان پر قضا ضروری ہے کین اگروہ مالدار ہوں تو آیا انہیں کھارہ
معمراور کمزور آ دمی جنہیں روزے کی طاقت بی نہ ہوروزہ نہ رکھیں اور نہ ان پر قضا ضروری ہے لیکن اگروہ مالدار ہوں تو آیا انہیں کھارہ

امام شافعی میشند کا ایک تول توبیہ کہ چونکہ اس میں روزے کی طافت نہیں لہٰذا یہ بھی مثل بچے کے ہے نہ اس پر کفارہ ہے نہ اس پر قضا کیونکہ اللہ نتعالیٰ کسی کواس کی طاقت سے زیادہ تکلیف نہیں دیتا، دوسرا قول حضرت امام شافعی میشند کا بیہ ہے کہ کہ اس کے ذمہ کفارہ ہے،اکثر علماءکرام کا بھی یہی فیصلہ ہے۔

حضرت ابن عباس رفائن و غیره کی تغییرول ہے بھی بھی ثابت ہوا ہے امام بخاری و مسلم بھی بھی ہے وہ فرماتے ہیں کہ بہت بڑی عمر والا بوڑھا جے روزے کی طاقت نہ ہوتو فدیدوے دے جیسے حضرت انس بن مالک رفائن نے اپنی بری عمر میں بڑھا ہے گئے خری دنوں میں سال دوسال تک روزہ نہ رکھا اور جرروزے کے بدلے ایک سکین کوروٹی گوشت کھلا دیا کرے مند البسل میں ہے کہ جب حضرت انس بڑا تھا روزہ رکھنے سے عاجز ہو گئے تو گوشت روٹی تیار کرتے تیں سکینوں کو بلا کر کھلا دیا کرتے ، البسل میں ہے کہ جب حضرت انس بڑا تھا والی عورت کے بارے میں جب انہیں اپنی جان کا بیا ہے بچے کی جان کا خوف ہو علماء میں سخت انسلاف ہے بعض تو کہتے ہیں کہ وہ روزہ نہ رکھیں فدید دے دیں اور جب خوف ہے جائے تضابھی کرلیں بعض کہتے ہیں صرف انسلاف ہے بعض تو کہتے ہیں کہ وہ روزہ نہ رکھیں فدید دے دیں اور جب خوف ہے جائے تضابھی کرلیں بعض کہتے ہیں صرف ندید ہے تھا کہ ایس فدید نہ میں اور جب خوف ہے کہتے تھا کہ کی رکھیں نہ فدید نظا کریں۔

احاديث كےمطابق فرضيت صوم كابيان

امام بخاری وسلم حضرت ابن عمر و گان نیاست روایت ہے کہ حضوراقد س مُلَّاتِیْنَ ہے ارشاد فرمایا: اسلام کی بنیاد پانچ چیزوں پر ہے: اس بات کی گوائی دینا کہ اللہ کے سواکوئی معبود تبیں اور محد من النیکے بند ہے اور سول ہیں، اور نماز پڑھنا، اور زکوۃ دینا، اور بیت هداید در از این) هداول کوه

الله كالحج كرناءاور رمضان كےروز يےر كھنا_

ندابب اربعه كےمطابق فرضيت صوم كابيان

اسلام کے سوادوسرے ندا ہب کا جائز ہلیں تو ان کے نز دیک بھی روز ہے کی مختلف کیفیات ہیں۔ جوحسب ذیل ہیں۔

روزے کا تصور کم وہیش ہر ند ہب اور ہر تو میں موجو در ہاہے اور اب بھی ہے گر اسلام میں روزے کا تصور یکر جدا گانہ منفر د اور مختلف ہے جبکہ دوسرے ندا ہب روزے کی اصل مقصدیت سے صرف نظر کرتے ہوئے روزے کواپنے مخصوص مفادات کے لیے محدود کر لیتے تھے گراسلام نے اس میدان میں بھی انسانیت کوروزے کے ذریعے ایک نظام تربیت دیا۔ دنیا کا ہر مذہب کی نہ کی صورت میں تزکیہ ننس اور روحانی طہارت کی اہمیت کو اُ جا گر کرتا رہا ہے گر ان کے ہاں اس کے مختلف انداز اور طریقے ہیں مثلا ہندوؤں کے ہاں پوجا کا تصور ہے،عیسائیوں کے ہاں رہبانیت کا رحجان ہے تو یونانی ترک دنیا کے قائل ہیں اور بدھ مت جملہ خواہشات کوقطعاً فنا کردینے کےخواہاں ہیں لیکن اسلام ایک ایساسادہ اور آسان دین ہے جوان تمام خرافات اور افراط وتفریط سے پاک ہے۔حضور نبی اکرم مَثَلِقَیْم نے ہمیں تقوی اور تزکینس کے لیے ارکانِ اسلام کی صورت میں ایک ایسا پانچ نکاتی لائح ہمل عطا کر دیا جوفطرتاً انسان ہے ہم آ منگ ہونے کے ساتھ ساتھ نہایت سادہ ، آ سان اور قابل عمل بھی ہے۔

علاوہ ازیں مختلف نداہب میں روز ہ رکھنے کے مکلف بھی مختلف طبقات میں موجود ہیں مثلاً پارسیوں کے ہاں صرف ندہی پیشوا، ہندوؤں میں برہمن اور بونانیوں کے ہاں صرف عورتیں روز ہے رکھنے کی پابند ہیں جبکہان کے اوقات روز ہیں بھی اختلاف اورافراط وتفريط پائی جاتی ہے۔

روزے کی اقسام ونیت کرنے کا بیان

قَىالَ رَحِمَهُ اللَّهُ (الصَّوْمُ ضَرْبَانِ: وَاجِبٌ وَنَفُلْ، وَالْوَاجِبُ ضَرْبَانِ: مِنْهُ مَا يَتَعَلَّقُ بِزَمَانِ بِعَيْنِهِ كَـصَـوْمِ رَمَـطَـانَ وَالنَّذُرِ الْمُعَيَّنِ فَيَجُوْزُ صَوْمُهُ بِنِيَّةٍ مِنْ اللَّيُلِ وَإِنْ لَمْ يَنُوِ حَتَّى اَصْبَحَ اَجْزَاهُ النِّيُّةُ مَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الزُّوَالِ) وَقَالَ الشَّافِعِيُّ: لَا يُجْزِيهِ

اعْسَلُهُ أَنَّ صَوْمَ وَمَسَطَسَانَ فَسِرِيْضَةٌ لِقَوْلِهِ تَعَالَى (كُتِبَ عَلَيْكُمُ الطِّيَامُ) وَعَلَى فَرُضِيَّتِهِ الْعَقَدَ الْإِجْسَمَاعُ وَلِهَاذَا يَكُفُرُ جَاحِدُهُ، وَالْمَنْذُورُ وَاجِبٌ لِقَوْلِهِ تَعَالَى (وَلَيُوفُوا نُذُورَهُمْ) وَسَبَبُ الْكُوَّلُ الشَّهْرُ وَلِهَ لَمَا يُسْطَافُ اِلَيْهِ وَيَتَكُوَّدُ بِتَكُوْدِهِ وَكُلُّ يَوْمِ سَبَبٌ لِوُجُوبِ صَوْمِهِ، وَسَبَبُ الثَّانِي النَّذُرُوَ النِّيَّةُ مِنْ شَرُطِهِ وَسَنُيَّنُهُ وَتَفْسِيرُهُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى .

ے فرمایا: روز نے کی دوانسام ہیں۔(۱) واجب(۲) نفل۔اورواجب کی دوانسام ہیں۔ان میں سے ایک تتم یہ ہے کہ جومعین زمانے کے ساتھ متعلق ہوجس طرح مضان کاروز ہ اورند رمعین کاروز ہ ہے۔ بیروز والی نببت کے ساتھ جائز ہے جورات ے کی عمیٰ ہو۔اورا کراس نے نبیت نہ کی حتیٰ کہ منتج ہوگئی تب اس کے لئے مبح اور زوال کے درمیان نبیت کر لیما کافی ہے۔ جبکہ امام شافعی میراند نئے فرمایا: کہ کافی نہیں ہے۔ شافعی میراند ناتے فرمایا: کہ کافی نہیں ہے۔

توجان کے کہ درمضان کاروز ہفرض ہے کیونکہ اللہ تعالی نے ارشاد فرمایا: تم پرروز نے فرض کیے مسے ہیں اور درمضان کے دوز ول سی فرضیت پراجراع ہو پرکا ہے۔ اس دلیل کی وجہ سے اس کا افکار کرنے والا کافر ہے۔ اور نذر کاروز ہوا جب ہے کیونکہ اللہ تعالی نے فرمایا: تم اپنی نذروں کو پورا کرو۔ اور پہلے روز ہے کا سبب شہر رمضان کے لہٰذا اس کی اضافت اس کی طرف کی گئی ہے۔ اور رمضان کا روزہ شہر رمضان کے مکر رہونے کی وجہ سے مکر رہے ۔ لہٰذارمضان کا ہردن روزے کے وجوب کا سبب ہے۔ اور نذر معین کا سبب نذر ہے۔ اور نبیت دوزے کی شرط ہے عنقریب ہم اس کو بیان کریں اور اس کی تفسیر بھی کریں مے۔ ان شا واللہ تعالی۔

روزے کی نبیت کے بارے میں فقہی احکام:

وَجُهُ قَوْلِهِ فِى الْحِلَافِيَةِ قَوْلُهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ (لَا صِيَامَ لِمَنْ لَمُ يَنُوِ الصِّيَامَ مِنْ اللَّيْلِ) وَلَاَنَّهُ لَمَّا فَسَدَ الْجُزُءُ الْآوَلُ لِفَقْدِ النِّيَّةِ فَسَدَ الثَّانِي ضَرُورَةً آنَهُ لَا يَتَجَزَّأُ بِحِلَافِ النَّفْلِ لِآنَهُ مُتَجَزَّةٌ عِنْدَهُ .

وَلَنَا قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّم (بَعْدَمَا شَهِدَ الْاعْرَائِي بِرُوْيَةِ الْهِلالِ آلا مَنُ اكلَ فَلا يَأْكُلَ الْمَعْدَاهُ لَمُ الْمَعْدَةُ وَمُ مَعْمُولٌ عَلَى نَهْيِ الْفَضِيلَةِ وَالْكَمَالِ، اَوْ مَعْنَاهُ لَمُ يَعْبُو النَّهُ صَوْمٌ مِنْ اللَّهُ عِنْ النَّيْةِ الْمُتَاجِّرَةِ يَعْبُو النَّهُ صَوْمٌ مِنْ اللَّهُ عِنْ النَّيْةِ الْمُتَاجِّرَةِ الْمُتَاقِدِ الْمُتَالِقُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُتَوْمُ وَهُو النَّهُ اللَّهُ اللللَّهُ اللَّهُ اللَّه

، کے اور اختلافی مسئلے میں حضرت اہام شافعی میشنیہ کی دلیل میہ ہے کہ بی کریم مَثَافِیْ مِنْ اِنْ اِسْ مُحْفَّ کاروزہ ہی نہیں جس نے روزے کو نیت رات نہ کی ہو۔ لہذا جب نیت کے مفقو دہونے کی وجہ ہے پہلا جزنہ پایا گیا تو دوسر ابھی مفقو دہو گیا۔ کیونکہ روزے کے اجزاء اور حصے نہیں ہوتے۔ بہ نلاف نفلی روزے کے کبونکہ امام شافعی میشند کے نزدیک اس کے جصے ہوسکتے ہیں۔ اور

ہماری دلیل ہے ۔ کہ بی کریم مُن اُنٹیو کی خدمت میں ایک اعرابی چاندگی گوائی کے بعد آیا تو آپ نے فر مایا: سنوجس نے بھی کھایا ہو وہ بوقیہ دن میں بچھ نہ کھائے اور جس نے بچھ نہیں کھایا تو وہ روز ہے ۔ اور امام شافعی بھی نہیاں کر دہ حدیث فغیلت مکمالی کنفی پر محمول کی گئی ہے۔ یااس کا معنی ہے کہ جس نے بیزیت نہ کی ہمو کہ بیروزہ رات سے ہے کیونکہ بیدن کا روزہ ہے۔ لہذو وہ ہے۔ لہذو وہ ہے البذا کو حصہ ہے ملی ہوئی ہے جس طرح نفل ہے دن کے اول میں جور کنا ہے وہ مؤخر کی نبیت کے ساتھ موقوف رہے گا۔ جو دن کے اکثر حصہ ہے ملی ہوئی ہے جس طرح نفل ہے کیونکہ روزے ایسا واحد رکن ہے جو امتداد (وقت میں اپنی ذات کو صبحین دالا) ہے ۔ جبکہ نبیت اللہ تعالی کے لئے متعین کرنے کے لئے ہے۔ لبندا اکثر جھے کے ساتھ جانب وجودی کو ترجیح ہوگی بہ خلاف نماز اور جے کے کیونکہ ان دونوں کے ٹی ارکان ہیں۔ پس نبیت کا ملاہوا ہونا دن کے اکثر جھے میں نہیں یا یا گیا۔ لبندا فوت ہونے والی جہت کو ترجیح ہوگی۔

اس کے بعدصاحب قد وری کا قول 'ممّا بَیْنَهُ وَبَیْنَ الزَّوَالِ '' جَبَد جامع صغیر میں 'فَبُلَ نِصْفِ النَّهَاد '' کہا گیا ہے اور سب نے زیادہ سجے روایت رہے کہ دن کے اکثر صے میں نیت کا پایا جانالازم ہے۔ جبکہ شرعی طور پرنصف دن طلوع فجر سے بڑھی ہوئی رچا شت کی) روشنی تک ہے نہ کہ وقت زوال تک ہے۔ لہذا اس سے پہلے ہی نیت کا کرنا شرط ہے۔ تا کہ نیت دن کے اکثر جھے میں ثابت ہوجائے۔ اور مسافر ومقیم دونوں میں کوئی فرق نہیں ہے۔ اور حضرت امام زفر ٹیوالڈ نے اختلاف کیا ہے کیونکہ ہماری بیان کردہ دلیل میں کہیں تفصیل نہیں ہے۔

معین واجب متعلق نبیت کے ساتھ کافی ہے:

وَهَٰذَا الطَّرُبُ مِنُ الطَّوْمِ يَتَادَّى بِمُطُلَقِ النِّيَةِ وَيِنِيَّةِ النَّفُلِ وَيِنِيَّةِ وَاجِبِ آخَرَ .وَقَالَ الشَّافِحِيُّ: فِي نِيَّةِ النَّفُلِ مَعْرِضٌ عَنُ الْفَرْضِ الشَّافِحِيُّ: فِي نِيَّةِ النَّفُلِ مُعْرِضٌ عَنُ الْفَرْضِ فَلَا يَكُونُ لَهُ الْفَرْضُ .

وَلَنَا آنَّ الْفَرُضَ مُتَعَيَّنٌ فِيهِ، فَيُصَابُ بِاَصُلِ النِّيَّةِ كَالْمُتَوَجِّدِ فِى الذَّارِيُصَابُ بِاسْمِ جِنْسِهِ، وَإِذَا نَوَى النَّفَلَ اَوُ وَاجِبًا آخَرَ فَقَدْ نَوَى اَصْلَ الصَّوْمِ وَذِيَادَةَ جِهَةٍ، وَقَدُ لَغَتُ الْجِهَةُ فَبَقِى الْآصُلُ وَهُوَ كَافَ النَّعِلَةُ الْبَحِهَةُ فَبَقِى الْآصُلُ وَهُوَ كَافٍ .

ے اور بیروز کے کی وہ تم ہے جومطلق نیت اور نفلی نیت اور دوسرے واجب کی نیت کے ساتھ کا فی ہے۔ اور حضرت امام شافعی عینید نے فر مایا: کہ نفلی روز کے کی نیت فضول ہے۔ اور مطلق نیت میں ان کے دوا قوال ہیں۔ کیونکہ نفل کی نیت والا فرض سے اعراض کرنے والا ہے لہٰذااس کے لئے فرض نہ ہوگا۔

Purchase This Book Online Contact: Whatsapp

With home Del

وَلا فَرْق بَيْنَ الْمُسَافِرِ وَآلُمُقِيمِ وَالصَّحِيحِ وَالسَّقِيمِ عِنْدَ آبِى يُوسُفَ وَمُحَمَّدٍ رَحِمَهُمَا اللهُ، لِآنَ الرُّخْصَةَ كَىٰ لَا تَلْزَمَ الْمَعُذُورَ مَشَقَّةٌ فَإِذَا تَحَمَّلَهَا التُبْعِق بِغَيْرِ الْمَعْدُورِ وَعِنْدَ آبِى حَنِيْفَة رَحِمَهُ اللهُ: إذَا صَامَ الْمَرِيْضُ وَالْمُسَافِرُ بِنِيَّةِ وَاجِبٍ آخَرَ يَقَعُ عَنْهُ لِآنَهُ شَعَلَ الْوَقْتَ بِالْاهَمِّ لَتَحَتَّمِهِ لِلْمَالِ وَتَخَيُّرِهِ فِى صَوْمٍ رَمَضَانَ إِلَى إِذْرَاكِ الْعِدَةِ.

وَعَنْهُ فِي نِيَّةِ النَّطَوُّعِ رِوَايَتَانِ، وَالْفَرُقُ عَلَى إِحْدَاهُمَا آنَّهُ مَا صَرَفَ الْوَقْتَ إِلَى الْاَهَمِّ .

اور صاحبین کے زویک مسافر ، مقیم اور تندرست کے درمیان کوئی فرق نہیں ہے۔ کیونکہ اس کا نوم اس لئے تھا کہ معذور کو مشقت نہ اٹھانی پڑے۔ لہذا جب اس نے مشقت کو اٹھالیا تو پھرا ہے بھی غیر معذور کے ساتھ ملا دیا جائے گا۔ اور حضرت امام اعظم میں ایک مسافر ومریض نے جب دوسرے واجب کی نیت ساتھ روزہ رکھا تو اس کا وہ دوسرا واجب ہی شار ہوگا۔ کیونکہ اس نے وقت کو ایک مقصد کے لئے مصروف کیا ہے۔ کیونکہ اس کی اس حالت میں دوسرا واجب ہی ضروری ہے۔ اور مضان کے روزے میں عدت پانے تک اس کے لئے اختیار ہے۔ اور نظی روزے کی نیت کے بارے میں حضرت امام اعظم میں تھا۔ دوروایات ہیں اور ان دونوں میں سے ایک کا فرق ہے کہ اس نے وقت کو ایک مصروف نہیں کیا۔

روزے کی دوسری قتم واجب کابیان

وَلَنَا (قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعُدَ مَا كَانَ يُصْبِحُ غَيْرَ صَائِمٍ إِنِّى إِذَا لَصَائِمٌ) وَلاَنَ الْمَشْرُوعُ خَارِجَ رَمَىضَانَ هُوَ نَفُلٌ فَيَتَوَقَّفُ الْإِمْسَاكُ فِى آوَّلِ الْيَوْمِ عَلَى صَيْرُورَتِهِ صَوْمًا بالنِّيَّةِ عَلَى مَا ذَكَرُنَا، وَلَوْ نَوَى بَعُدَ الزَّوَال لَا يَجُوزُ.

وَقَالَ الشَّافِعِيُّ: يَهُوُزُ وَيَصِيرُ صَائِمًا مِنُ حِينِ نَوَى إِذْ هُوَ مُتَجَزِّءٌ عِنْدَهُ لِكُونِهِ مَيْنِيًّا عَلَى النَّسَاطِ، وَلَعَلَّهُ يَنْشَطُ بَعُدَ الزَّوَالِ إِلَّا اَنَّ مِنْ شَرُطِهِ الْإِمْسَاكَ فِي اَوَّلِ النَّهَارِ، وَعِنْدَنَا يَصِيرُ صَائِمًا مِنْ اَوَّلِ النَّهَارِ النَّهَارِ النَّهُ عِبَادَةُ قَهْرِ النَّفُسِ، وَهِيَ إِنَّمَا تَتَحَقَّقُ بِإِمْسَاكٍ مُقَدَّرٍ فَيُغْتَبُرُ قِوَانُ النِّيَةِ بِاكْتُوهِ . النَّهَارِ لِلاَنَّهُ عِبَادَةً قَهْرِ النَّفُسِ، وَهِيَ إِنَّمَا تَتَحَقَّقُ بِإِمْسَاكٍ مُقَدَّرٍ فَيُغْتَبُرُ قِوَانُ النِّيَةِ بِاكْتُوهِ .

لوگوں کے لئے جا ندد تکھنے کا حکم

قَى الْ وَيَسْبَغِي لِلنَّاسِ آنُ يَلْتَمِسُوا الْهِلَالَ فِى الْيَوْمِ التَّاسِعِ وَالْعِشُرِينَ مِنْ شَعْبَانَ، فَإِنْ رَاَوْهُ صَامُوا، وَإِنْ غُمَّ عَلَيْهِمُ اكْمَلُوا عِدَّةَ شَعْبَانَ ثَلَاثِينَ يَوْمًا ثُمَّ صَامُوا) لِقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ صَامُوا، وَإِنْ غُمَّ عَلَيْهِمُ اكْمَلُوا عِدَّةَ شَعْبَانَ ثَلَاثِينَ يَوْمًا ثُمَّ صَامُوا) لِقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (صُومُوا لِرُولِيَةِهِ وَالْعِلِرُوا لِرُولِيَةِهِ، فَإِنْ غُمَّ عَلَيْكُمُ الْهِلَالُ فَاكْمِلُوا عِدَّةَ ضَعْبَانَ ثَلَاثِينَ وَسَلَّمَ (صُومُوا لِرُولِيَةِ وَالْعِلِمُ وَالِرُولِيَةِ مِنَا يُعَلِّمُ اللهُ عَلَيْهُمُ الْهِلَالُ فَاكْمِلُوا عِدَّةَ ضَعْبَانَ ثَلَاثِينَ وَسَلَّمَ (صُومُوا لِرُولِيَةِ مَا لَعُهُم وَاللهُ عَلَيْهُمُ اللهُ عَلَيْهُ إِلَّا يَدَالِيلُ وَلَمْ يُوجَدُد .

کے فرمایا: لوگول کے لئے مناسب ہوگا کہ وہ شعبان کی انتیس تاریخ کو جاند کو تلاش کریں ۔ پس اگر وہ دیکھیں تو روزہ رکھیں ۔اوران پراشتباہ ہوتو وہ شعبان کے تمیں دن مکمل کریں پھر روزہ رکھیں ۔ کیونکہ نبی کریم منگر تیج اس کو ایکے کر روزہ رکھواوراس کو دیکے کرافطار کرو۔اوراگر وہ تم پرمشتبہ ہوتو شعبان کے تین دن پورے کرو۔ کیونکہ اصل مہینے کی بقاء ہے لہذاوہ نتقل نہیں ہوتی مگر دلیل کے ساتھ اور دلیل یہال نہیں یائی جارہی۔

شک کے دن روز ہندر کھنے کا بیان

(وَلَا يَسُسُومُونَ يَوُمَ الشَّلِّ إِلَّا تَسَطَوُّعًا) لِقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (لَا يُصَامُ الْيَوْمُ الَّذِى يُشَكُّ فِيهِ آنَـهُ مِنْ رَمَسَانَ إِلَّا تَطَوُّعًا) وَهَذِهِ الْمَسْآلَةُ عَلَى وُجُوهِ: آحَدُهَا: اَنُ يَنُوى صَوْمَ يُشَكُّ فِيهِ آنَـهُ مِنْ رَمَسَضَانَ إِلَّا تَطُوُّعًا) وَهَذِهِ الْمَسْآلَةُ عَلَى وُجُوهِ: آحَدُهَا: اَنُ يَنُوى صَوْمَ فَهُ رُمَسَضَانَ وَهُوَ مَكُوهُ لِمَا رَوَيْنَا، وَلِإَنَّهُ تَشَبُّهُ بِاَهُلِ الْكِتَابِ لِلْآنَهُمُ ذَادُوا فِى مُدَّةٍ صَوْمِهِمْ فُهُ رَمَسَضَانَ وَهُوَ مَكُوهُ لِمَا رَوَيْنَا، وَلِإِنَّهُ تَشَبُّهُ بِاَهُلِ الْكِتَابِ لِلْآنَهُمْ ذَادُوا فِى مُدَّةٍ صَوْمِهِمْ فُهُ

بِ نَظَهَرَ آنَ الْيَوْمَ مِنْ رَمَضَانَ يَجُوِيهِ لِآنَا شَهِدَ الشَّهُرَ وَصَامَهُ وَإِنْ ظَهَرَ آنَهُ مِنْ شَعْبَانَ كَانَ إِنْ ظَهَرَ آنَ الْيَوْمَ مِنْ رَمَضَانَ يَجُوِيهِ لِآنَهُ شَهِدَ الشَّهُرَ وَصَامَهُ وَإِنْ ظَهَرَ آنَهُ مِنْ شَعْبَانَ كَانَ تَطَوْعًا، وَإِنْ ٱفْطَرَ لَمْ يَقْضِهِ لِآنَهُ فِي مَعْنَى الْمَظُنُونِ .

اس میں روز ہند کھا جائے۔ البتہ نفی روزہ رکھ سکتے ہیں۔ کیونکہ نبی کریم مکا ہی اوہ دن میں رمضان ہونے کا شک ہو

اس میں روزہ ندر کھا جائے۔ البتہ نفی روزہ رکھا جا سکتا ہے۔ اس مسلم کی مجھور تیں ہیں۔ ان میں سے ایک بیہ ہے کہ رمضان کی نبیت

سے ساتھ روزہ ندر کھے کیونکہ بیم کروہ ہے۔ اس دلیل کی وجہ سے جوہم نے بیان کی ہے۔ اور اس دلیل کی بنیاد پر کہ بیان کتاب کے

ساتھ مشاہبت ہے۔ کیونکہ انہوں نے اپنے روزوں کی تعداد میں اضافہ کیا ہے۔ بھر جب ان پر ظاہر ہوا کہ بیدون رمضان کا دن ہے

ساتھ مشاہبت ہے۔ کیونکہ انہوں نے اپنے روزوں کی تعداد میں اضافہ کیا ہے۔ بھر جب ان پر ظاہر ہوا کہ بیدون رمضان کا دن ہے

تو ہی روزہ رمضان کے لئے کافی ہوگا کیونکہ اس نے ماہ رمضان کو پایا اور اس میں روزہ رکھا ہے۔ اور اگر بینظا ہر ہوا کہ وہ دن شعبان

تو ہی روزہ رمضان کے لئے کافی ہوگا کیونکہ اس روزے کا تو ڑا تو قضاء واجب نہ ہوگی کیونکہ اس کا بیروزہ رکھنا گمان پر ہے۔

کا ہے تو اس کا بیروزہ فل ہوجائے گا۔ اور اگر اس روزے کا تو ڑا تو قضاء واجب نہ ہوگی کیونکہ اس کا بیروزہ رکھنا گمان پر ہے۔

یوم شک میں دوسرے واجب روزے کی کراہت کا بیان

وَالنَّانِي: آنُ يَنُوِى عَنُ وَاجِبِ آجَرَ وَهُوَ مَكُرُوهُ آيَضًا لِمَا رَوَيُنَا إِلَّا آنَّ هَلَا هُوْنَ الْآوَلِ فِي الْكَرَاهَةِ ثُمَّ إِنْ ظَهَرَ آنَهُ مِنْ رَمَضَانَ يَجُزِيهِ لِوُجُودِ آصُلِ النِّيَّةِ، وَإِنْ ظَهَرَ آنَهُ مِنْ شَعْبَانَ فَقَدُ الْكَرَاهَةِ ثُمَّ إِنْ ظَهَرَ آنَهُ مِنْ شَعْبَانَ فَقَدُ الْكَرَاهَةِ ثُمَّ إِنْ ظَهَرَ آنَهُ مِنْ شَعْبَانَ فَقَدُ فِي الْكَرَاهِةِ ثُمَّ إِنَّ طَهُو النَّقَدُهُ مَنُهِى عَنُهُ فَلَا يَتَاذَى بِهِ الْوَاجِبُ، وَقِيلَ: يَجُزِيهِ عَنُ الَّذِى نَوَاهُ وَهُو فَهُو الْآفَةُ مُ عَلَى رَمَضَانَ بِصَوْمٍ رَمَضَانَ لَا يَقُومُ بِكُلِّ صَوْمٍ، بِخِلَافِ الْآفَهُ مِنْ اللّهِ مَا لَكُومَ النَّقَدُهُ مَعْلَى رَمَضَانَ بِصَوْمٍ رَمَضَانَ لَا يَقُومُ بِكُلِّ صَوْمٍ، بِخِلَافِ يَوْمُ الْمَنْهِى عَنْهُ وَهُو النَّقَدُهُ مَلَى رَمَضَانَ بِصَوْمٍ رَمَضَانَ لَا يَقُومُ بِكُلِّ صَوْمٍ، وَالْكُرَاهِيَةُ هَهُنَا لِصُورَةِ النَّقَدُهُ الْمُعْورَةِ النَّقَدُهُ مَا لَا الْمَالِمُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ الْإِجَابَةِ بِلَاذِمِ كُلِّ صَوْمٍ، وَالْكُواهِيَةُ هَهُنَا لِصُورَةِ النَّقُلُهُ مَا لَو اللّهُ اللهُ مَا اللّهُ اللهُ مَا اللّهُ الْمُؤْولَةُ الْمُؤْمِ الْمُؤْمِةُ وَالْمُورَةِ الْمَالُومِ مُنْ الْمُؤْمِ الْمُؤْمِ الْمُؤْمِ الْمُؤْمِ الْمُؤْمِ الْمُؤْمِ الْمُؤْمِ الْمُعُلِي الْمَعْدُ الْمُؤْمِ الْمُؤْمِ الْمُؤْمِ الْمُؤْمِ الْمُعُلِي اللّهُ الْمُؤْمِ اللْمُؤْمِ الْمُؤْمِ الْمُؤْمِ الْمُؤْمِ اللْمُؤْمِ اللْمُؤْمِ اللْمُؤْمِ اللْمُؤْمِ اللْمُؤْمُ اللْمُؤْمِ اللْمُؤْمِ اللْمُؤْمِ اللْمُؤْمِ اللْمُؤْمِ اللْمُؤُمُ اللْمُؤْمِ اللْمُؤْمِ اللْمُؤْمِ اللْمِؤْمِ اللْمِؤْمِ اللْمُؤْمُ اللْمُؤْمِ اللْمُؤْمِ اللْمُؤْمِ اللْمُؤْمِ اللْمُؤْمِ اللْمُؤْمِ اللْمُؤْمِ اللْمُؤْمِ اللْمُؤْمِ الْمُؤْمُ الْمُؤْمِ الْمُؤْمِ الْمُؤْمِ اللْمُؤْمِ اللْمُؤْمِ اللْمُؤْمِ الْمُؤْمِ اللْم

اوراس مئلہ کی دوسری صورت ہے ہے کہ وہ اس دن کی دوسرے واجب کی نیت کر ہے اس کے لئے مگروہ ہات روایت کی وجہ ہے جو ہم بیان کر بچے ہیں لیکن ہے کہ وہ اس کی بلی صورت ہے ممتر ہے۔ بھرا گر ظاہر ہوا کہ بیر مضان تھا تو اسلی نیت کے وجود کی وجہ ہے رمضان کا روز وہ ہی کھا یت کرنے والا ہوگا اورا گراس پر بیر ظاہر ہوا کہ شعبان کا دن تھا تو بہ بھی کہا گیا ہے کہ اس کا روز فقل ہوگا ۔ کیونکہ اس روز ہے منع کیا گیا ہے۔ لہذا اس وجہ ہے اس کا واجب ادانہ ہوا۔ اور یہ بھی کہا گیا کہ واجب روز وکا فی ہوگا جس کی اس نے نیت کی تھی۔ اور یہ قول زیادہ شیح ہے کیونکہ منوع کا پایا جانا یعنی رمضان پر رمضان کے روز ہے کو مقدم کرنا ہر روز ہے کی بناء پر قائم نہ ہوگا۔ بہ فلاف یوم عید کے روز ہے کے کیونکہ اس میں جس چیز ہے تھے کیا گیا ہے وہ وعوت کا ترک ہے۔ جو ہر روز ہے کہ ساتھ ہے اور یہال کراہت نمی کی دلیل بنیا د پر ہے۔

شک کے دن فلی روز ہے کی کراہت کا بیان

وَالنَّالِثُ: اَنْ يَنُوِىَ التَّطُوُّعَ وَهُوَ غَيْرُ مَكْرُوهٍ لِمَا رَوْيُنَا وَهُوَ حُجَّةٌ عَلَى الشَّافِعِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي قَوْلِهِ يُكُوّهُ عَلَى سَبِيلِ الابْتِدَاءِ، وَالْمُرَادُ بِقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (لَا تَتَقَدَّمُوا رَمَضَانَ بِسَصَوْمٍ يَوْمٍ وَلَا بِصَوْمٍ يَوْمَيْنِ) الْحَدِيت، التَّقَدُّمُ بِصَوْمٍ رَمَضَانَ لِآنَهُ يُؤَدِّيهِ قَبْلَ اَوَانِهِ، ثُمَّ إِنْ وَالْقَ صَوْمًا كَانَ يَصُومُهُ فَالصَّوْمُ اَفْضَلُ بِالْإِجْمَاعِ: وَكَذَا إِذَا صَامَ ثَلَاثَةَ آيَّامٍ مِنْ آخِرِ الشَّهْرِ وَالتَّهْرِ النَّهُي وَقَدُ قِيلَ: الصَّوْمُ فَصَاعِدًا، وَإِنْ اَفْرَدَهُ فَفَدُ قِيلَ: الْفُومُ اَفْضَلُ احْتِرَ ازًا عَنْ ظَاهِرِ النَّهُي وَقَدُ قِيلَ: الصَّوْمُ اَفْضَلُ احْتِرَازًا عَنْ ظَاهِرِ النَّهُي وَقَدُ قِيلَ: الصَّوْمُ اَفْضَلُ احْتِرَازًا عَنْ ظَاهِرِ النَّهُي وَقَدُ قِيلَ: الصَّوْمُ اللهُ عَنْهُمَا فَإِنَّهُمَا كَانَا يَصُومَ اللهُ خُتَارُ اَنْ يَصُومُ اللهُ عَنْهُمَا فَإِنَّهُمَا كَانَا يَصُومَانِهِ، وَالْمُخْتَارُ اَنْ يَصُومُ اللهُ عَنْهُمَا فَإِنَّهُمَا كَانَا يَصُومَ مَانِهِ، وَالْمُخْتَارُ اَنْ يَصُومُ اللهُ عَنْهُمَا فَإِنَّهُمَا كَانَا يَصُومَ الزَّوَالِ ثُمَّ بِالْإِفْطَارِ نَفْيًا اللهُ عَنْهُمَا فَاللَّهُ مِ اللهُ فَالَو اللهُ عَلَى اللهُ عَنْهُمَا فَاللَّهُ مِ اللهُ وَاللهُ وَاللهُ مُ اللهُ الْمُعْتَى الْعَامَةَ بِالتَلَوْمُ إِلَى وَقْتِ الزَّوَالِ ثُمَّ بِالْإِفْطَارِ نَفْيًا لِللهُ عَلَيْهُ مَا اللهُ الْمُنْ الْعَلَقُ مُ إِلَى وَقُتِ الزَّوْلِ الْعُرَالِ اللهُ عَلِي الْعَلَى اللهُ الْمُ اللهُ الْعَلَالِ الْعُولِ الْعُلَالِ الْعُولِ اللهُ اللهُ الْعَلَامُ اللهُ الْعُلَالُهُ اللهُ الْعُلَامُ الْعُلَامِ اللهُ الْعُلَامِ اللهُ الْعُلَامُ اللهُ الْعُلَامُ اللهُ الْعُلَولُ اللهُ الْعُلَامُ اللهُ الْعُلَامُ اللهُ الْعُلَالِ اللهُ الْعَلَى الْعُلَامُ اللهُ الْعُلَامُ اللهُ الْعُلَامِ اللهُ الْعُلَامُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ الْعُلَامِ اللهُ اللهُ الْعُلَامُ اللهُ الْعُلَامُ اللهُ ال

کے اور تیسری تنم ہے کہ وہ نقل کی نیت کرے اور وہ مگر وہ نہیں ہے۔ اس روایت کی بناء پر جوہم بیان کر بھے ہیں۔ اور حضرت امام شافعی میشاتہ کے خلاف یہی حدیث دلیل ہے۔ کیونکہ وہ علی بیس الابتداء مگروہ کہتے ہیں۔ اور نبی کریم مثل فی الیم کا تعقیق کے فرمان کہ مضان سے پہلے ایک دن یا دودن کے روزے مقدم نہ کرو۔ اس سے مرادر مضان کے روزے کی نبی ہے۔ کیونکہ بیاس کو وقت سے پہلے ادا کرنا ہے۔ اورا گراس کا بیروزہ اس کے موافق ہوگیا جووہ رکھا کرتا تھا تو بیہ بیا تفاق افضل ہے۔ اورا لیے جب وہ کی ماہ کے آخر میں تین یا زیادہ روز دے رکھا کرتا ہے۔ اوراس نے صرف اس کے دونے کو مفرد کیا تو فقہاء نے اس صورت میں افطار کو افضل کہا

جبکہ ظاہری نمی سے بچتے ہوئے میرسی کہا گیا ہے کہ حضرت علی الرتضی مٹائنڈ حضرت عائشہ ڈوٹھ کیا فقد اوکرتے ہوئے میدوزہ رکھا کرتے تھے۔اور بہتر مسئلہ سے کہ احتیاط پڑمل کرتے ہوئے مفتی خود روزہ رکھے تھے۔اور بہتر مسئلہ سے کہ احتیاط پڑمل کرتے ہوئے مفتی خود روزہ رکھے۔اورلوگوں کو بھی زوال سے بہلے تک انظار کرنے کا فتو کی جاری کرے۔اوراس کے بعد وہ تہمت سے بہتے کے لئے افظار کا فتو کی دے۔

چوتھے کی روزے کی کراہت کابیان

وَالرَّالِسِعُ: أَنْ يُضْجَعَ فِى أَصُلِ النِّيَّةِ بِأَنْ يَنُوى أَنْ يَصُومَ غَذًا إِنْ كَانَ مِنْ رَمَضَانَ وَلَا يَصُومُهُ إِنْ كَانَ مِنْ شَعْبَانَ، وَفِى هَذَا الْوَجُهِ لَا يَصِيرُ صَائِمًا لِلَّنَّهُ لَمْ يَقَطَعُ عَزِيمَتَهُ فَصَارَ كَمَا إِذَا الْوَجُهِ لَا يَصِيرُ صَائِمًا لِلَّنَّهُ لَمْ يَقَطَعُ عَزِيمَتَهُ فَصَارَ كَمَا إِذَا نَوَى آنَهُ إِنْ وَجَدَ غَذًا غَدَاءً يُفُطِرُ، وَإِنْ لَمْ يَجِدُ يَصُومُ .

اوراس مئلہ کی چوتھی صورت یہ ہے کہ وہ اصلی نیت کا رد کرے۔اس طرح نیت کرے کہ وہ آنے والی کل میں روزے رکھا گا۔ اگر وہ رمضان کا دن ہوا در اگر شعبان کا دن ہوا تو وہ روز ہنیں رکھے گا۔لہذا اس صورت میں روزے دار نہ ہوگا۔ کیونکہ اس نے اینے ارادے میں قطعی فیصلہ بیں کیا۔ یہ ای طرح ہوگیا جس طرح کمی محض نے بینیت کی کہ اگر آنے والی کل سے اول وقت میں کھا نا پایا تو افظار کرے گا اور اگر کھا نا نہ ملا تو وہ روزہ رکھے گا۔

یا نچویں شم کے روزے کی کراہت کابیان

10 10 Fr. 2

وَالْمَخَامِسُ: أَنْ يُضَجَعَ فِي وَصُفِ النِّيَةِ بِأَنْ يَنُوِى إِنْ كَانَ غَذَا مِنْ رَمَصَانَ يَصُومُ عَنُهُ، وَإِنْ كَانَ غَذَا مِنْ رَمَصَانَ اَجُزَاهُ لِعَدَمِ النَّرَدُّدِ فِي اَصُلِ النِّيَةِ، وَإِنْ ظَهَرَ اللَّهُ مِنْ شَعْبَانَ لَا يَجُزِيهِ عَنْ ظَهَرَ اللَّهُ مِنْ رَمَصَانَ اَجُزَاهُ لِعَدَمِ النَّرَدُّدِ فِي اَصُلِ النِّيَةِ، وَإِنْ ظَهَرَ اللَّهُ مِنْ شَعْبَانَ لَا يَجُزِيهِ عَنْ وَاجِبِ آخَورَ لِآنَ الْجِهَةَ لَمْ تَنْبُثُ لِلتَّرَدُّدِ فِيهَا، وَآصُلُ النِّيةِ لَا يَكْفِيهِ لَكِنَهُ يَكُونُ تَطَوَّعًا غَيْرَ وَاجِبِ آخَورَ لِآنَ الْجِهَةَ لَمْ تَنْبُثُ لِلتَّرَدُّدِ فِيهَا، وَآصُلُ النِّيةِ لَا يَكْفِيهِ لَكِنَهُ يَكُونُ تَطَوَّعًا غَيْرَ وَاجِبِ آخَورَ لِآنَ الْجِهَةَ لَمْ تَنْبُثُ لِلتَّرَدُّةِ فِيهَا، وَآصُلُ النِّيةِ لَا يَكْفِيهِ لَكِنَهُ يَكُونُ تَطَوَّعًا غَيْرَ مَصَانَ إِنْ كَانَ غَدًا مِنْهُ وَعَنْ السَّعُونَ السَّعُونُ السَّعُونَ السَّعُونَ السَّعُونَ اللَّهُ وَعَنْ السَّعُونَ الْعَلَقُ عَلَى اللَّهُ مِنْ وَجِهِ، فُمَّ إِنْ ظَهَرَ آنَهُ مِنْ وَعَنْ السَّعُونَ السَّعُونَ السَّعُولَ اللهُ مَنْ وَجُهِم عَنْ رَمَصَانَ إِنْ ظَهْرَ آنَهُ مِنْ وَعَنْ السَّعُونَ الْعَرَالَةُ مِنْ وَعُهُم اللَّهُ مِنْ وَجُهِم اللَّهُ مِنْ وَجُهِم اللَّهُ مِنْ وَاللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ وَعُهُمُ اللَّهُ مِنْ وَجُهِم اللَّهُ مِنْ وَعُهُم اللَّهُ مَنْ وَاللَّهُ مِنْ وَجُهُم اللَّهُ مِنْ وَاللَّهُ مِنْ وَاللَّهُ مِنْ وَجُهُمُ اللَّهُ مَا النِيهِ وَلَوْ الْعُهْرَ اللَّهُ مِنْ وَجُهِ عَلَى اللَّهُ مِنْ وَجُهِ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ مِنْ وَاللَّهُ مِنْ وَجُه هُ وَاللَّهُ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ وَاللَّهُ مِنْ وَجُهِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْعُلُولُ اللَّهُ اللَّهُ مِنْ وَجُهُ عَلَى اللَّهُ مِنْ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّ

ادراس سندگی پانچویں صورت ہے۔ نیت کی صفت ہیں تروید کرے۔ یعنی اس نے اس طرح نیت کی کدا گرکل مضان کا دن ہواتو وہ اس کا روز ور کھے گا۔ اورابیا کرنا محروہ مضان کا دن ہواتو وہ کی دوسرے واجب کا روز ور کھے گا۔ اورابیا کرنا محروہ ہونکہ یہ سند دو حکموں کے درمیان گھونے والا ہے۔ اوراس کے بعدا گراس پر ظاہر ہوا کہ رمضان کا دن ہے تو رمضان کا روز ہ ہو گیا کیونکہ اس کی اصل نیت ہیں کوئی شک نہیں ہے۔ اوراگر اس پر بیٹ طاہر ہوا کہ شعبان کا دن ہے تو دوسرے واجب کا روز ہ ہوگا۔ کونکہ اس کی اصل نیت ہیں کوئی شک کی وجہ ہے جہت ٹائی ٹابت نہ ہوگا۔ اورکن دوسرے واجب کے لئے اصلی نیت کا فرز ہ نہیں ہوگا۔ کونکہ روز ہ فاج ہو واجب کو البذا یہ قضاء کی ضانت کے ساتھ نہیں ہوگا۔ کونکہ اس نے بیروز ہ واجب کو ساقط کرنے والا ہجھ کر رکھا ہے۔ اوراگر اس نے رمضان کی نیت کی کہ آئر کی شاگر رمضان ہوایا اس نیش کی نیت کی کہ آئر کی شعبان ہوا ہو ہو کہ کونکہ رہے گا کہ دور مضان کا دن تھا تو شعبان کا دن ہوگا ہی وہ کہ ہوا کہ وہ رمضان کا دن تھا تو ساتھ کی کہ آئر کی نیت کی کہ آئر کی شعبان ہوا کہ وہ رمضان کا دن تھا تو ساتھ کوئی ہوگا ہی وہ کی کہ بیاں ہوچگی ہے۔ اوراگر اس پر ظاہر ہوا کہ وہ شعبان کا دن ہوگا ہی وہ وہ کہ کی بیان ہوچگی ہے۔ اوراگر اس پر ظاہر ہوا کہ وہ شعبان کا دن ہوگا کی دورہ وہ اس کوئی کی دورہ وہ اس کوئی نے لئے ایسا کیا ہے اور ہوگر اس نے اسے فاسر کردیا تو اس کی قضاء واجب نہیں ہوگا۔ کوئکہ اس نے فرض کی نیت میں واضل ہوگیا۔

السيطيخص كي كوابي كے عدم قبوليت ميں صورت ميں اسے روزے كا تھم

قَالَ (وَمَنُ رَآى هِ كَلَ لَ مَضَانَ وَحُدَهُ صَامَ وَإِنْ لَمُ يَقُبَلُ الْإِمَامُ شَهَادَتَهُ) لِقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَصَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ الْقَضَاءُ دُوْنَ الْكَفَّارَةِ، وَقَالَ وَسَلَّمَ (صُومُ وَالِرُوْلِيَةِ فِي) وَقَدْ رَآى ظَاهِ رَّا وَإِنْ اَفْطَرَ فَعَلَيْهِ الْقَضَاءُ دُوْنَ الْكَفَّارَةِ، وَقَالَ الشَّافِعِيُّ: عَلَيْهِ الْكَفَّارَةُ إِنْ اَفْطَرَ بِالْوِقَاعِ لِلَّنَّهُ اَفْطَرَ فِى رَمَضَانَ حَقِيقَةً لِيَكَفَّذِه بِهِ وَحُكُمًّا الشَّافِعِيُّ: عَلَيْهِ الْكَفَّارَةُ إِنْ اَفْطَرَ بِالْوِقَاعِ لِلَّنَّهُ اَفْطَرَ فِى رَمَضَانَ حَقِيقَةً لِيَتَقُبُه بِهِ وَحُكُمًّا الشَّافِعِينَ: عَلَيْهِ وَلَنَا آنَ الْقَاضِى رَدَّ شَهَادَتَهُ بِدَلِيْلِ شَرْعِي وَهُوَ تُهُمَةُ الْعَلَطِ، فَاوُرَتُ

شُبْهَةً وَهَـذِهِ الْسَكَفَّارَةُ تَسُدُرِءُ بِسَالشَّبُهَاتِ، وَلَوْ ٱفْسَطَرَ قَبْلَ ٱنْ يَرُدَّ الْإِمَامُ شَهَادَتَهُ اخْتَلَفَ الْــمَشَايِخُ فِيهِ، وَلَوْ أَكْمَلَ هَٰذَا الرَّجُلُ ثَلَاثِينَ، يَوْمًا لَمْ يُفْطِرُ إِلَّا مَعَ الْإِمَامِ لِآنَ الْوُجُوبَ عَلَيْهِ لِلاَحْتِيَـاطِ، وَالِاحْتِيَاطُ بَعُدَ ذَلِكَ فِي تَأْخِيرِ الْإِفْطَارِ وَلَوْ اَفْطَرَ لَا كَفَّارَةَ عَلَيْهِ اعْتِبَارًا لِلْحَقِيقَةِ

اورا گرکسی شخص نے اسکیے رمضان کا جاند دیکھا تو پیخص خودروز ہ رکھے۔خواہ امام نے اس کی گوائی قبول نہ کیا ہو یو وه آ دمی خود روز ۵ رکھے۔کیونکہ نبی کریم مٹائیڈ کی نے فر مایا: کہ جاند دیکھے کر روز ہ رکھواور جاند دیکھے کر روز ہ افطار کرو۔ حالانکہ وہ مخص ظاہری حالت کے ساتھ جاند کود کیے چکاہے۔اگراس مخص نے روزہ ندر کھا تو اس پراس روزے کی قضاءواجب ہوگی اس پر کفارہ نہ ہوگا۔جبکہ حضرت امام شافعی موظیۃ نے فرمایا: کہاں پر کفارہ بھی واجب ہوگا۔جبکہاں نے افطار جماع کے ساتھ کیا ہو۔ کیونکہ جماع کے ساتھ اس کاروز ہ توڑنا میال طرح ہے جس طرح اس نے رمضان میں حقیقی معنوں میں روز ہے کوتو ڑا ہے۔ کیونکہ حقیقت میں اسے رمضان کا یقین ہے اور حکمی طور بھی کیونکہ اس پر روز ہے کی قضاء واجب ہے۔جبکہ ہماری دلیل کے مطابق قاضی نے اس شخص کی دلیل کوشری دلیل کےمطابق رد کیا ہے اورشری دلیل اس کے لئے ملطی کی تہمت ہے۔لہذا اس طرح ایک شبہ بیدا ہوجس کی وجہ ہے کفارہ ساقط ہوگیا کیونکہ کفارات شبہات کی وجہ سے ساقط ہوجاتے ہیں۔ (قاعدہ فقہیہ) ادراگر اس نے امام کی تر دید سے پہلے روزے کوتوڑ دیا تو اس میں مشائخ نے اختلاف کیا ہے کہ اگر اس آ دمی نے تمیں روزے کمل کیے ہیں تو افطار نہ کرے ہاں البعة جب وہ امام کے ساتھ ہو۔ کیونکہ پہلے روزے کا وجوب اس پرصرف احتیاط کی دلیل پر بنی تھا۔اور اس کے بعد جواحتیاط ہے وہ تاخیر انطار کی دجہ سے ہے۔اوراگراس نے افطار کیا تو اس پر کفارہ واجب نہ ہوگا۔ای حقیقت پر قیاس کرتے ہوئے جواس کے ہاں ٹابت

جب أسمان ابرآ لود موتو تحكم شهادت:

قَـالَ (وَإِذَا كَانَ بِالسَّمَاءِ عِلَّةٌ قَبِلَ الْإِمَامُ شَهَادَةَ الْوَاحِدِ الْعَدْلِ فِي رُولِيَةِ الْهِلَالِ رَجُلًا كَانَ اَوْ امُسرَلَمَةً حُسرًًا كَانَ أَوْ عَبُسدًا) لِلْآنَاءُ اَهُسرٌ دِيْسِيٌّ، فَسَاشَبَة رِوَايَةَ الْإِنْحِبَارِ وَلِهاذَا لَا يَخْتَصُّ بِلَفْظِ الشَّهَا لَذِهِ، وَتُشْتَرَطُ الْعَدَالَةُ لِآنٌ قَولَ الْفَاسِقِ فِي الذِيَانَاتِ غَيْرُ مَقُبُولٍ، وَتَأْوِيلُ قَوْلِ الطَّبِحَادِيِّ عَدْلًا كَانَ أَوْ غَيْرَ عَدْلِ أَنْ يَكُونَ مَسْتُورًا وَالْعِنَّةُ غَيْمٌ أَوْ غُبَارٌ أَوْ نَحُوهُ، وَنِي اِطْلَاقِ جَوَابِ الْكِتَابِ يَدْخُلُ الْمَحُدُودُ فِي الْقَذُفِ بَعْدَ مَا تَابَ وَهُوَ ظَاهِرُ الرِّوَايَةِ لِآنَهُ حَبَلَ دِيُسِيٌّ، وَعَسْ أَبِي سَمِنِيُفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ: آنَّهَا لَا تُقْبَلُ لِآنَّهَا شَهَادَةٌ مِنْ وَجُهِ، وَكَانَ الشَّافِعِي فِي اَحَدِ قَوْلَيْدِ يَشْتَوطُ الْمَشْنَى وَالْحُجَّةُ عَلَيْهِ مَا ذَكُرْنَا، وَقَدْ صَحَّ (اَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَسَلُّمَ قَبِلَ شَهَادَةَ الْوَاحِدِ فِي رُؤْيَةِ هَلالِ رَمَضَانَ) ثُمَّ إِذَا قَبِلَ الْإِمَامُ شَهَادَةَ الْوَاحِدِ وَصَامُوا

نَكَرِيدِنَ يَوْمًا لَا يُفْطِرُونَ فِيْمَا رَوَى الْحَسَنُ عَنْ آبِى حَنِيْفَةَ رَحِمَهُ الله لِلاحْتِيَاطِ، وَلَانَ الْفِطْرَ لَا يَثْبُتُ بِشَهَا دَةِ الْوَاحِدِ، وَعَنْ مُحَمَّدٍ آنَّهُمُ يُفُطِرُونَ وَيَثُبُتُ الْفِطْرُ بِنَاءً عَلَى ثُبُوتِ الرَّمَ ضَائِيَةٍ بِشَهَادَةِ الْوَاحِدِ، وَإِنْ كَانَ لَا يَثُبُثُ بِهَا ابْتِدَاءً كَامْتِحْقَاقِ الْإرُثِ بِنَاءً عَلَى الرَّمَ ضَائِيَةٍ بِشَهَادَةِ الْقَابِلَةِ .

صاف مطالع كي صورت كثير لوگوں كو گوا ہي كا تحكم

قَالَ (وَإِذَا لَهُ تَكُنُ بِالسَّمَاءِ عِلَّةٌ لَمُ تُقْبَلُ الشَّهَادَةُ حَتَّى يَرَاهُ جَمْعٌ كَثِيرٌ يَقَعُ الْعِلْمُ بِبِحَبَوِهِمُ الْعَلَطَ فَيَجِبُ التَّوَقُّفُ فِيهِ حَتَّى يَكُونَ جَمْعًا لِآنَ النَّفَرُدُ بِالرُّوْلِيَةِ فِي مِثْلِ هَذِهِ الْحَالَةِ يُوهِمُ الْعَلَطَ فَيَجِبُ التَّوَقُّفُ فِيهِ حَتَّى يَكُونَ جَمْعًا كَنَ النَّفَرُ اللَّهُ عَلَى مَوْضِعَ الْقَمَرِ فَيَتَفِقُ لِلْبَعْضِ كَثِيرًا، بِخِلَافِ مَا إِذَا كَانَ بِالسَّمَاءِ عِلَّةٌ لِآنَهُ قَدُ يَنُشَقُ الْعَيْمُ عَنْ مَوْضِعَ الْقَمَرِ فَيَتَفِقُ لِلْبَعْضِ السَّطَرُ، نُحَمَّ قِيلَ أَنْ اللَّهُ خَمْسُونَ رَجُكُلُا السَّعَلَةِ، وَعَنْ آبِي يُوسُفَ رَحِمَهُ اللَّهُ خَمْسُونَ رَجُكُلُا الْمَحَلَّةِ، وَعَنْ آبِي يُوسُفَ رَحِمَهُ اللَّهُ خَمْسُونَ رَجُكُلُا الْمَحَلَّةِ، وَعَنْ آبِي يُوسُفَ رَحِمَهُ اللَّهُ خَمْسُونَ رَجُكُلُا الْعَجَارِئُ الْمَالِكُ الْمَعَلِي عَلَيْ وَاللَّهُ اللَّهُ خَمْسُونَ وَجُلًا الْعَجَارَةُ مِنْ وَرَدَ مِنْ خَارِجِ الْمِصْرِ، وَذَكَرَ الطَّحَادِئُ آنَهُ الْمُعَلِي الْمَعْرَاءُ إِللَّهُ سَامَةِ وَكَلَ الْمَعَلِي الْمُهُمِ وَمَنْ وَرَدَهِ مِنْ خَارِجِ الْمِصْرِ، وَذَكَرَ الطَّحَادِئُ آنَهُ الْمُعَلِي الْمُعَلِي الْمُعَلِي عَلَى الْمُعَلِي عَلَى الْمُعَلِي وَمَنْ وَرَدَ مِنْ خَارِجِ الْمِصْرِ، وَذَكَرَ الطَّحَادِي اللَّهُ مَامَةُ وَلَا فَرُقَ بَيْنَ الْهُلُ الْمُعَلِي وَمَنْ وَرَدَ مِنْ خَارِجِ الْمِصْرِ، وَذَكَرَ الطَّحَادِي الْمَعَلَوى الْمَالِي الْمُعَلِي الْمُعَلِي الْمُا الْمُعَلِي اللَّهُ عَلَى اللَّهُ مَا مَالِهُ الْمُعَلِي الْمُعْمَلُ وَلَعْ مَا مُنْ وَرَعَ مِنْ خَارِجِ الْمُعَلِى الْمُعَلِى الْمُعَلِى الْمُعَالِي الْمُعَلِى الْمُعْلِى الْمُعْلِى الْمُعْلِى الْمُعَلِى الْمُعُلِى الْمُعْلِى الْمُعْمِى وَمَنْ وَرَدَ مِنْ خَارِجِ الْمُعْلِى الْمُعْلَى الْمُعَالِى الْمُعْلَى الْمُعْلِى الْمُعْلِى الْمُعْلِى الْمُعْلِى الْمُعْلِى الْمُعْلِى الْمُعْلِى الْمُعْلِى الْمِنْ وَالْمُعُلِى الْمُعْلِى الْمُعْلِى الْمُعْلِى الْمُعْلَى الْمُعْلِى الْمُعْلِى الْمُعْلِى الْمُعْرَالِ الْمُعْلِى الْمُعْلَى الْمُعْلِى الْمُعْلِى الْمُعْلِى الْمُعْلِى الْمُعْلِى الْمُعْلِى الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلِى الْمُعْلِى الْمُعْلِى الْمُو

تُـقُبَـلُ شَهَادَـةُ الْوَاحِـدِ إِذَا جَـاءَ مِنْ خَارِجِ الْمِصْرِ لِقِلَّةِ الْمَوَانِعِ، وَإِلَيْهِ الْإِشَارَةُ فِى كِتَابِ الإسْنِحُسَان، وَكَذَا إِذَا كَانَ عَلَى مَكَان مُرْتَفِع فِى الْمِصْرِ

کے اور آسمان پر کسی بتم کی کوئی علت نہ ہوتو گوائی کو بُرگز قبول نہ کیا جائے حتیٰ کہ ایک بڑی جماعت و کھے لےجن کی نجر سے یقین حاصل ہوجائے ۔ کیونکہ اس طرح کی حالت میں اسکیے آ دمی کے لئے روئیت ہلال کا ہوناغلطی کا وہم ہے۔ لبنرااس مورت میں توقف ضروری ہے جتیٰ کہ ایک بڑی جماعت و کیفنے والی ہو۔ بہ خلاف اس کے کہ جب آسمان پر کوئی علت ہو کیونکہ علمت کی صورت میں جاند بھی ابنی جگہ سے الگ ہوجا تا ہے ۔ تو بعض لوگوں کی نظر وہاں پڑھتی ہے۔ اور بڑی جماعت سے مرادائل مخلہ اوگر

حضرت امام ابو یوسف میشند کے نز دیک بری جماعت بچاس آ دمی ہیں۔انہوں قسامت پر قیاس کیا۔ہے۔اورالہتہ اس میں کوئی فرق نہیں ہے کہ وہ شہری لوگ ہوں یا باہر سے آئے ہوئے لوگ ہوں۔

حضرت امام طحاوی پُیتائنڈنے کہاہے کہ ایک شخص کی گواہی قبول کی جائے گی۔جب وہ باہرے آیا ہو۔ کیونکہ وہاں موافع (عدم روئیت) کے تھوڑے ہیں۔اور کماب الاستحسان میں اس کی طرف اشار ہ کیا گیا ہے۔اوراسی طرح و ہخص جو کسی بلند جگہ ہے جا دیکھے۔

عيدالفطرك عانديس ايك عادل كي كوابي كوقبول نبيس كياجائكا:

قَالَ (وَمَنْ رَآى هَلالَ الْفِطْرِ وَحُدَهُ لَمْ يُفْطِلُ الْحَتِيَاطَّا، وَفِى الصَّوْمِ الِلمُحتِيَاطُ فِى الْإِيجَابِ
قَالَ (وَإِذَا كَانَ بِالسَّمَاءِ عِلَّةٌ لَمْ يَقُبَلُ فِى هِلَالِ الْفِطْرِ إِلَّا شَهَادَةُ رَجُلَيْنِ اَوْ رَجُلٍ وَالْمُواتَيْنِ)
لِاَنَّهُ تَعَلَّقَ بِهِ نَفْعُ الْعَبْدِ وَهُوَ الْفِطُرُ فَاشْبَهَ سَائِرَ مُقُوقِهِ، وَالْاَضْحَى كَالْفِطْرِ فِى هِذَا فِى ظَاهِرِ النَّهُ تَعَلَّقَ بِهِ نَفْعُ الْعَبْدِ وَهُوَ الْفِطُرُ فَاشْبَهَ سَائِرَ مُقُوقِهِ، وَالْاَضْحَى كَالْفِطْرِ فِى هِذَا فِى ظَاهِرِ السَّمَاءِ وَهُو الْفِطُرُ فَاشْبَهَ سَائِرَ مُقُوقِهِ، وَالْاَصْحَى كَالْفِطْرِ فِى هَذَا فِى ظَاهِرِ السَّمَاءَ فِى هَا السَّمَاءِ عَلَالًا وَمَصَانَ لِلاَّيْ السَّمَاءِ عَلَالًا وَمَصَانَ لِلاَّيْ اللهُ اللهُ عَلَيْهِ وَهُو النَّوَشُعُ بِلُحُومِ الْاَضَاحِيّ (وَإِنْ لَمْ يَكُنُ بِالسَّمَاءِ عِلَّهُ لَمُ يَقُبُلُ اللّهُ اللهُ عَلَمُ الْعَلَمُ بِحَبَرِهِمْ كُلُولُ الْاَصَاحِيّ (وَإِنْ لَمْ يَكُنُ بِالسَّمَاءِ عِلَّهُ لَمُ يَقُبُلُ اللّهُ اللهُ عَلَى اللّهُ مَا عُقِلَ اللهُ اللهُ عَلَمُ الْعَلَمُ بِحَبَرِهِمْ الْكَافَ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ الْعَلَمُ بِعَادِ وَهُو التَّوَشُعُ الْعَلَمُ بِحَبَرِهِمْ الْاللهُ اللهُ لِ اللهُ ا

ے فرمایا: اوراگر کمی نخص نے تنہاء طور پرعیدالفطر کا جاندد یکھا تو بطورا حتیاط افطار نہ کرے۔ کیونکہ روزے (کے احکام میں)احتیاط روزے کو واجب کرنے والی ہے۔ (تاعدہ فقہیہ)

اور جب آسان برکوئی علت ہوتو عیدالفطر میں دومردون یا ایک مرداوردو مورتوں کی گوائی صرف قبول کی جائے گی (اس سے کم کی گوائی نا قابل قبول اور نصاب سے زیادہ کی گوائی کے قبول میں کوئی شبہیں ہے) کیونکہ اس کے ساتھ لوگوں کے منافع متعلق ہیں اور وہ فطر ہے۔ لہٰذا تمام حقوق بندے کے مشابہ ہو گئے۔ (قاعدہ فقہید) اور ظاہر الروایت کے مطابق عیدالاضی کا تھم چاند دیکھنے میں عیدالفطر کی طرح ہے۔ اور یہی روایت سب سے زیادہ تھے ہے۔ بہ خلاف اس روایت کے جس کو حضرت امام اعظم میں ہوائے سے روایت ی منی ہے۔ کہ عبد الانکیٰ کا چاند رمضان کے چاند کی طرح ہے۔ کیونکہ اس کے ساتھ بھی بندوں کا فائدہ متعلق ہے۔ اور فائدہ قربانیوں کے گوشت وسعت کا پایا جانا ہے۔ اور آسمان پر کسی فتم کی کوئی علت نہ ہوتو محواتی کو ہر گز قبول نہ کیا جائے حتیٰ کہ ایک ہوی جماعت دیجھے لیجن کی خبرسے یفتین حاصل ہوجائے۔ جبیبا کہ ہم ذکر کر بچے ہیں۔

روز ہے کے ابتدائی وانتہائی وفت کابیان

قَالَ (وَوَفَتُ الصَّوْمِ مِنُ حِينِ طُلُوعِ الْفَخِرِ النَّانِي إِلَى عُرُوبِ الشَّمْسِ) لِقَوْلِهِ تَعَالَى (وَكُلُوا وَالشَّرِهُ وَاخْتَى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْمَخِيطُ الْآبْيَضُ) إِلَى اَنُ قَالَ (ثُمَّ آيَمُوا الصِّيامَ إِلَى اللَّيلِ) وَالشُّرِ وَالْجِمَاعِ وَالْمَحْفَانِ بَيَاضُ النَّهَادِ وَسَوَادُ اللَّيلِ (وَالصَّوْمُ هُوَ الْإِمْسَالُ عَنُ الْآكُلِ وَالشُّرْبِ وَالْجِمَاعِ وَالْجِمَاعِ لَوُرُودِ وَالْجَمَاعِ النِّيَةِ) لِآنَهُ فِي جَقِيقَةِ اللَّغَةِ: هُوَ الْإِمْسَاكُ عَنُ الْآكُلِ وَالشُّرْبِ وَالْجِمَاعِ لِوُرُودِ لَهُ النَّيْ عَمْ اللَّيْ فَي الشَّرْعِ لِتَتَمَيَّزَ بِهَا الْعِبَادَةُ مِنُ الْعَادَةِ، وَاخْتَصَ السَّيْعِ مَالِ فِيهِ إِلَّا آنَهُ ذِيهَ عَلَيْهِ النِّيَةُ فِي الشَّرْعِ لِتَتَمَيَّزَ بِهَا الْعِبَادَةُ مِنُ الْعَادَةِ، وَاخْتَصَ اللَّهُ اللَّهُ لِي لِكُونَ عَلَى حِلَافِ الْعَادَةِ، وَاخْتَصَ وَالنَّهُ إِلَى النَّهُ لِي الْعَادَةِ، وَالْحَيْضِ وَالنِّهَارِ الْمَالُ كَانَ تَعْيِينُ النَّهَادِ الْوَلَى لِيَكُونَ عَلَى حِلَافِ الْعَادَةِ، وَعَلَيْهِ مَنْنَى الْعَبَادَةِ، وَالطَّهَ الْعَيْوِلُ الْعَادَةِ، وَالْمُؤَارَةُ عَنُ الْعَيْفِ وَالْيَقَاسِ شَوْطٌ لِتَتَحَقِّقِ الْآلَادَةِ، وَالطَّهَارَةُ عَنُ الْعَيْفِ وَالْيَقَاسِ شَوْطٌ لِتَتَحَقِّقِ الْإِلَامِي وَلَا الْعَادَةِ، وَالطَّهَارَةُ عَنُ الْحَيْضِ وَالنِّفَاسِ شَوْطٌ لِتَحَقِّقِ الْآلَادَةِ، وَالطَّهَارَةُ عَنُ الْحَيْضِ وَالنِّفَاسِ شَوْطُ لِتَحَقِّقِ الْآلَادَةِ، وَالطَّهَارَةُ عَنُ الْحَيْضِ وَالنِّفَاسِ شَوْطُ لِتَحَقِّقِ الْآلَادَةِ فِي حَقِي النِسَاءِ .

کے اور نجر ٹانی کے طلوع سے لے کرسے غروب تک روزے کا وقت ہے۔ کیونکہ اللہ تعالی کا فرمان ہے کہم کھا دیج حتی اُ کہ تمہارے لئے نجر کے سیاہ ڈورے سے سفید ڈورا ظاہر ہوجائے۔اور اللہ تعالی کا یہ بھی فرمان ہے کہم روزے کورات تک بورا کرو۔اور دونوں ڈرول سے مراد دن کی سفیدی اور رات کی سیابی ہے۔

اورتمام دن کھانے پینے اور جماع ہے رکنے کا نام روزہ ہے۔ کیونکہ صوم کامعنی حقیق لغت کے مطابق اساک ہے۔ پھراس کا ورد کھانے پینے اور جماع ہے برکئے میں استعمال ہوا ہے۔ اور شریعت میں اس پر نیت کا اضافہ کیا گیا ہے تا کہ عمباوت وعادت میں فرق ہوجائے۔ (قاعدہ تفہیہ) اور روزے کا دن کے ساتھ خاص ہونا اس آیت کی وجہ ہے جہے ہم تلاوت کر بچلے ہیں۔ کیونکہ وصال (ملانا) معتقد رہوا تو دن کا تعین افضل ہے۔ (قاعدہ تھہیہ) اس لئے کہ عادت کے خلاف ہوجائے۔ اور عمباوت کی بنیاد ہی خلاف عادت پر ہے۔ اور عور تو ل کے تی میں ثبوت صوم کے لئے چیف ونفاس پاک ہونا شرط ہے۔

مشریعت میں اس پر نیت کا اضافہ کیا گیا ہے تا کہ عمباوت وعادت میں فرق ہوجائے۔ (قاعدہ تھمیہ)

کیونکہ وصال (ملانا) معتقد رہوا تو دن کا تعین افضل ہے۔ (قاعدہ تقہیہ)



باب ما يوجب القضاء والكفارة

ر برباب ان اسباب کے بیان میں ہے جو قضاءاور کفارے کوواجب کرتے ہیں باب وجوب قضاء و کفارہ کی مطابقت نقہی کابیان

علامہ بدرالدین عینی حنق برات کی تھے ہیں: کہ یہ باب ان اسباب کے بیان میں ہے جوقضاءاور کفارے کو واجب کرتے ہیں۔ مصنف جب روزہ اور اس کی اقسام کے بیان سے فارغ ہوئے ہیں تو اب انہوں نے اس کے عوارض کو بیان کرنا شروع کیا ہے کیونکہ عوارض ہمیشہ مؤخر ہوتے ہیں۔ (البنائیشرح البدایہ جسم ہم، ۱۸۰ حقانیہ کمان)

قضاء کے احکام ہمیشہ موَ خر ہوتے ہیں کیونکہ قضاءادا کی مختاج ہوتی ہے جب تک کسی حکم شرعی کاادا ٹیگی کا حکم ثابت نہیں ہوتا تکم قضائی ثابت ہی نہیں ہوسکتااور پھر قضاءاس دقت ہوگی جب کوئی شخص حکم ادا سے غفلت برتے گا۔

قضاءروزوں میں شلسل وعدم شلسل کابیان

تضاءروزے بے در بے رکھنا شرط اور ضروری نہیں ہے تا ہم متحب ضرور ہے تا کہ واجب ذمہ سے جلدا تر جائے ای طرح یہ مستحب ضرور ہے تا کہ واجب فرمہ سے جلدا تر جائے ای طرح یہ بھی مستحب ہے جسٹند ہے کہ جس شخص کاعذر زائل ہو جائے وہ فوراً روزے شروع کر دے کیونکہ اس میں تا خیر مناسب نہیں ہے ویسے مسئلہ یہ ہے کہ قضاء روز وں کا معا عذر زائل ہوتے ہی رکھنا بھی ضروری نہیں ہے اختیار ہے کہ جب چاہے رکھے۔ تماز کی طرح اس میں تر تیب بھی فرض نہیں ہے تضار وزے رکھے بغیرا داکے روزے رکھے جاسکتے ہیں۔

اس موقع پریہ بات بھی جان لیجئے کہ شریعت میں تیرہ شم کے روزے ہیں جن میں سے سات شم کے روزے تو وہ ہیں جوعلی الاتصال بینی ہے در ہے جاتے ہیں۔(۱) رمضان کے مہینے کے روزے (۲) کفارہ ظہار کے روزے (۳) کفارہ آتی کے روزے (۳) کفارہ کی روزے (۳) کفارہ کے روزے (۳) کفارہ کی روزے (۲) کفارہ کے روزے (۲) نذر معین کے روزے (۲) کا دروزے (۲) کا دروزے (۲) کا دروزے (۲) کا دروزے کے دوزے۔

اور چیتم کےروزے ایسے ہیں جن میں اختیار ہے جا ہے تو ہے در ہے داکھے جا کیں جا ہے متفرق طور پر لیعنی ناغہ کے ساتھ۔ (۱) نفل روزے (۲) رمضان کے قضاروزے (۳) متعہ کے روزے (۳) فدیہ طلق کے روزے (۵) جزاءعمد کے روزے (۲) نذر مطلق کے روزے۔

صحیح یہ ہے کہ نفل روزے کا بھی بغیر کسی عذر کے توڑ ڈالنا جائز نہیں ہاں اتنی بات ہے کہ نفل روزہ شروع ہوجانے کے بعد واجب ہوجا تا ہے لبنداوہ کسی بھی حالت میں توڑ ہجائے گا تواس کی قضا مغروری ہوگی ہاں پانچے ایام ایسے ہیں جن میں اگرنفل روزہ بعد شروع کر بچکے کے توڑ دیا جائے تو قضا واجب نہیں ہوتی ، دودن تو عیدو بقرعید کے اور تین دن تشریق (ذی الحجہ کی ۱۲،۱۲،۱۲،۱۲ تاریخ)

Purchase This Book Online Contact: Whatsapp

With home

ے ، چونکہ ان ایام کے روزے رکھنے ممنوع بین تبذاان ایام میں جب روز ہٹروع بی ہے وہجب نبیس ہوگا تو اس کے تو ڑنے پر قضا مجی واجب نبیس ہوگی -

۔ آگر کوئی شخص ان یا نجوں ایام کے روزے کی نذر مانے یا پورے سال کے روزے کی نذر مانے تو ان دونوں مسورتوں جس انت مام میں روزے ندر کھے جائمیں بلکہ دوسرے دنوں میں ان کے بدلے تضار وزے رکھے جائمیں۔

ی آخر میں ایک مسئلہ یہ بھی جان کیجئے کہ جب بچے میں روزے رکھنے کی طاقت آجائے تواہے روز ورکھنے کے لیے کہا جائے اور جب وہ دس برس کا ہوجائے تو روز و ندر کھنے کی معورت میں اس برختی کی جائے اور اسے روز ورکھنے پرمجبور کیا جائے جبیبا کہ نماز کے بارے میں تھم ہے۔

بھول کر کھانے یہنے ہے روزے کے ندٹو نے کا بیان

قَالَ (وَإِذَا اَكُلَ الصَّائِمُ أَوُ شَرِبَ أَوُ جَامَعَ نَهَاوًا نَاسِبًا لَمْ يُفُطِقٌ وَالْقِيَاسُ آنُ يُغُطِرَ ، وَهُوَ قَوْلُ مَالِكِ لِوَجُودِ مَا يُصَادُ الصَّوْمَ فَصَارَ كَالْكَلامِ نَاسِبًا فِى الصَّلاةِ ، وَجُهُ الاسْتِحْسَانِ (قَوْلُهُ عَلَيْ الصَّلاةُ وَالسَّلامُ لِلَّذِى أَكُلَ وَشَرِبَ نَاسِبًا تِمَ عَلَى صَوْمِك فَإِنَّمَا اَطْعَمَك اللهُ وَسَقَاك عَلَيْ الصَّلاةُ وَالشَّلامُ لِللَّهُ وَالشَّلامُ لِللَّهُ وَالشَّرُبِ ثَبَت فِى الْوِقَاعِ لِلاسْتِواءِ فِى الرُّحُينَةِ بِحِلافِ الصَّلاةِ وَالشَّلاةِ الْمُدَوّلِ وَالشُّرُبِ ثَبَت فِى الْوِقَاعِ لِلاسْتِواءِ فِى الرُّحُينَة بِحِلافِ الصَّلاقِ لَانَ مَنْ لَهُ اللهُ وَالشُّرُبِ ثَبَت فِى الْوِقَاعِ لِلاسْتِواءِ فِى الرُّحُومِ فَيَغُلِبُ وَلا فَرْق بَيْنَ لِاتَّ وَلا مُذَكِّرَ فِى الصَّوْمِ فَيَغُلِبُ وَلا فَرْق بَيْنَ الشَّوْمِ وَلَعُلِبُ الشَّعُومِ فَيَغُلِبُ وَلا فَرْق بَيْنَ الشَّلاقِ الصَّلاقِ السَّلَاقِ الصَّلاقِ الصَّلاقِ الصَّلاقِ الصَّلاقِ الصَّلاقِ السَّلَاقُ اللهُ اللهُ وَلَوْ كَانَ مُنْ يَعُلِبُ وَجُودُهُ وَعُذُو النِسْسَانِ عَالِبٌ لَللهُ اللهُ المُعَلِي وَالْمَولِيضِ فِى الصَّورُ وَالْمَالِي اللهُ ا

اور جب کی روزے دارنے بحول کر کھائی لیا جماع تو اس کا روز ہنیں ٹوئے گا جبکہ قیاس کا تقاضہ ہے کہ اس کا روز ہ فوٹ گیا ہے۔ اور حضرت اہام ہالک بھنٹ کا قول بھی ہی ہے۔ ان کی ولیل یہ ہے کہ روزے کی ضد پائی گئی ہے۔ لہذا یہ نماز میں بھول کر کلام کرنے والے کی طرح ہے۔ اور استحسان کی ولیل یہ ہے کہ نمی کریم سی قیم ہے اس آوی کے بارے میں ارشاوفر ہایا: جس نے بھول کر کھائی لیا تو وہ اپنا روز وہ ہورا کرے۔ کونکہ تجھے اللہ نے کھلایا اور پلایا ہے۔ اور جب بیتھم کھانے چینے میں ثابت ہوگیا تو جمل کے بھی ثابت ہوگیا تو وہ اپنا روز وہورا کرے۔ کونکہ تجھے اللہ نے کھلایا اور پلایا ہے۔ اور جب بیتھم کھانے چینے میں ثابت ہوگیا تو وہ ایک ہونے کے اعتبار ہے سب برابر میں۔ کیونکہ نماز کی حالت اسے خود یا دکرانے والی جماع کے لئے بھی ثابت ہوگیا۔ کیونکہ ارکان ہونے کے اعتبار ہے سب برابر میں۔ کیونکہ نماز کی حالت اسے خود یا دکرانے والی ہے۔ البندا اس میں بھولنا غالب نہ ہوا۔ (قاعدہ فعبیہ) جبکہ روزے وارکوئی یا و دلانے والانہیں ہے۔ لبندا یہاں نسیان کا غلبہ پایا گیا ہے۔ اور فرض نفل کے روز وں کے افظار وعدم ، افطار کی صورت میں الگ احکام) نہیں ہے۔

اوراگر روزے دارہے کوئی خلطی ہوئی یا اس کومجود کیا گیا تو اس پر قضاء واجب ہے۔ اس میں حضرت اہام ہمانی ہیں ہوئے۔ اختلاف کیا ہے کیونکہ وہ اس کو بھی بھولنے والے پر قیاس کرتے ہیں۔ جبکہ ہماری دلیل بیہے کہ مجبودی کی صورت میں خطاع پایا جاء غالب نہیں ہے۔ اور نسیان کا عذر میں غلبہ ہے۔ اور یہ بھی ہے نسیان اس کی جانب ہے ہے۔ مس کاحق ہے جبکہ مجبودی غیری جانب سے ہے لہذا مجبودی اور نسیان بید دونوں الگ الگ ہیں۔ جس طرح مقید (قیدی) اور مریض کے جن میں نمازی تضاء کا تھی ہے۔

احتلام سےروزے کے عدم فساد کابیان

قَىالَ (فَانُ نَامَ فَاحْتَكُمَ لَمْ يُفُطِلُ) لِقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (ثَلَاثٌ لَا يُفُطِوُنَ الصِّيَامُ الْقَيْءُ وَالْرِحِبَامَةُ وَالِاحْتِكَامُ)، وَلَاَنَّهُ لَمْ تُوجَدُّ صُوْرَةُ الْجِمَاعِ وَلَا مَعْنَاهُ وَهُوَ الْإِنْزَالُ عَنْ شَهُوَةٍ بِالْمُبَاشِرَةِ .

(وَكَدَدَا إِذَا نَسَطُ رَالِكَى امْرَاةٍ فَامْنَى) لِمَا بَيْنَا فَصَارَ كَالْمُتَفَكِّرِ إِذَا اَمْنَى وَكَالْمُسْتَمْنِى بِالْكَفِّ عَلَى مَا قَالُوا .

(وَكُوُ اذْهَنَ لَهُم يُفُطِلُ لِعَلَمِ الْمُنَافِى (وَكَلَا إِذَا احْتَجَمَ) لِهِذَا وَلِمَا رَوَيُنَا (وَكُو اكْتَحَلَ لَمُ يُفُطِلُ إِلَا الْحَتَجَمَ) لِهِذَا وَلِمَا رَوَيُنَا (وَكُو اكْتَحَلَ لَمُ يَنُولُ الْمَسَامِ لَا يَفُطُلُ وَالدَّاعِ مَنْفَذَ وَالدَّمْعُ يَتَوَشَّعُ كَالْعَرَقِ وَالدَّاحِلُ مِنَ الْمَسَامِ لَا يَفُطُلُ وَالدَّمْعُ يَتَوَشَّعُ كَالْعَرَقِ وَالدَّاحِلُ مِنَ الْمَسَامِ لَا يَفُطُلُ اللَّهُ عَمَا لَوْ اغْتَسَلَ بِالْمَاءِ الْبَارِدِ (وَلَوْ قَبَلَ لَا يَفُسُدُ صَوْمٌ) يُويدُ بِهِ إِذَا لَمُ يُنُولُ لِعَدَمِ الْمُسَامِّلُ فَي مَوْرَةً وَمَعْنَى بِحِلَافِ الرَّجُعَةِ وَالْمُصَاهَرَةِ لِلاَنَّ الْمُحَكَمَ هُمَاكَ أَدِيرَ عَلَى السَّبِعِ عَلَى الْمُسَامِعِ عَلَى مَا يَأْتِي فِى مَوْرَةً وَمَعْنَى بِحِلَافِ الرَّجُعَةِ وَالْمُصَاهَرَةِ لِلاَنَّ الْمُحْكَمَ هُمَاكَ أَدِيرَ عَلَى السَّبِعِ عَلَى السَّبِ عَلَى مَا يَأْتِي فِى مَوْرَةً وَمَعْنِي إِنْ شَاءً اللَّهُ

کے فرمایا: اگر دوزے دوارسویا اوراس کواحتلام ہو گیا تو اس کا دوزہ نیس ٹوئے گا۔ کونکہ نی کریم مُنَافِیْز اِنے فرمایا: کرتین کی روزے کو تو ڈنے والی نیس ہیں۔ (۱) تینے (۲) پچھنا لگوانا (۳) احتلام۔ اس دلیل کی وجہ ہے کہ بیمصور تا ومعتا کسی طرح مجمی جماع نہیں ہے۔ جبکہ جماع کا معنی بیہ ہے کہ شہوت کے ساتھ مباشرت کر کے انزال کا ہوتا ہے۔ اور ای طرح جب اس نے کسی محورت کو دیکھا تو اس کی منی خارج ہوگئی۔ اس کی دلیل بھی وہی ہے جس ہم بیان کر بچے ہیں۔ اور بیای طرح ہوگیا جس طرح تصور کرنے والا ہوتا ہے۔ جبکہ اس کی منی خارج ہوگئی تو وہ ہاتھ می لگا لئے والے کی طرح ہوگیا۔ مشائخ کا قول بھی ہی ہیں۔ ۔

اگرروزے دارتیل لگایا توروز انہیں ٹوٹے گا۔ کیونکہ روزے کوتو ڑنے والانہیں پایا گیا۔اورای طرح جب اس نے پچھٹا لگوایا میم میں اس دلیل کے مطابق ہے۔اورای حدیث کی وجہ سے جسے ہم بیان کر چکے ہیں۔

اور اگراس نے سرمدلگایا تو بھی روز ہنیں ٹوٹے گا۔ کیونکہ آنکھاور دیاغ کے درمیان کوئی راستہیں ہے۔ آنسو پینے کی طرح بہتے ہیں ۔ اور مساموں میں داغل ہونے والی چیز روزے ہے روکنے والی نہیں ہے۔ جس طرح اگر کسی نے تعتذے پانی ہے عشل کر لیا ہے۔ اورا مراس نے عورت کا بوسد لیا تو روز ہے دار کا روزہ فاسد نہ ہوگا۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ جب انزال نہ ہوا ہو۔ کیونکہ صور تا روزے کا کوئی منافی نہیں پایا حمیا۔ اور نہ ہی معنوی طور پر کوئی مانع پایا حمیا ہے۔ بہ خلاف رجعت ومصابرت کے کیونکہ رجعت ومصابرت سے کیونکہ رجعت ومصابرت ہے کے کیونکہ رجعت ومصابرت میں تھے۔ وصابرت میں تھے۔

اگر بوسے سے انزال ہوا تو وجوب قضاء کا تھم

کے اگرروزے دارکو بوسہ لینے یامس کرنے ہے انزال ہواتو اس پر قضاء واجب ہے۔ کفارہ واجب نہیں ہے۔ کونکہ معنوی طور پر جماع پایا گیا ہے اور بطور صورت ومعنی روزے کورو کئے والے کا پایا جانا بطور احتیاط قضاء کو واجب کرنے میں کائی ہے۔ جبکہ کفارہ کمل جنایت پرموتوف ہے۔ لہٰذا کفارات شبہات کی وجہ سے ساقط ہوجاتے ہیں۔ جس طرح حدود شبہات کی وجہ سے ساقط ہوجاتی ہیں۔ جس طرح حدود شبہات کی وجہ سے ساقط ہوجاتی ہیں۔ (تاعدہ فقہیہ)

اور جب اسے اپنفس پراطمئنان ہوتو ہوسہ لینے میں کوئی حرج نہیں۔ یعنی جماع وانزال سے مائمون ہو۔اورا گرمطمئن نہ ہو تو کمروہ ہے۔اگر چہ ہوسہ بالذات روزے کوتو ڑنے والانہیں ہے لیکن عام طور یہ بھی اپنے انجام کے طور پرمفطر صائم بن جاتا ہے۔ اگر کوئی شخص مطمئن ہے تو ہوسے کے مین کا اعتبار کریں گے۔اور روزے دار کے لئے مباح ہے۔اورا گرمطمئن نہ ہوتو اس کے انجام (آخر) کا اعتبار ہوگا لہٰذا اس کوروز ہ دار کے لئے مباح قرار نہیں دیا جائے گا۔

حصرت امام شافعی بمیند کے نز دیک دونوں صورتوں میں علی الاطلاق مباح ہے۔اورامام شافعی بمیند کے خلاف دلیل وہی ہے جسے ہم بیان کر بچکے ہیں۔اور ظاہرالروایت کے مطابق مباشرت فاحشہ بوسہ لینے کی طرح ہے۔

امام مخمر مُرَّاتُنَة ﷺ سے روایت ہے کہ مباشرت فاحشہ مکروہ ہے۔ کیونکہ مباشرت فاحشہ فتنے سے خالیٰ ہیں ہوتی۔البتہ کہیں تھوڑی سی کم ہو(تواس کا اعتبار بطور دلیل نہیں کیا جاسکتا)۔

حلق میں کھی کے دخول سے عدم افطار کا تھم

(وَلَوْ دَخَلَ حَلْقَهُ ذُبَابٌ وَهُوَ ذَاكِرٌ لِصَوْمِهِ لَمْ يُفُطِنُ وَفِي الْقِيَاسِ يَفُسُدُ صَوْمُهُ لِوُصُولِ

الْمُفْطِرِ الِّي جَوُفِهِ، وَإِنْ كَانَ لَا يَتَغَذَّى بِهِ كَالنَّرَابِ وَالْحَصَاةِ .

وَجُسُهُ اِلْاسْتِحْسَانِ آنَّهُ لَا يُسْتَطَاعُ اِلاحْتِرَازُ عَنُهُ فَاَشْبَهَ الْغُبَارَ وَاللُّخَانَ، وَاخْتَلَفُوا فِى الْمَطَوِ وَالنَّلُجِ، وَالْاَصَحُ آنَهُ يَفْسُدُ لِإِمْكَانِ اِلِامْتِنَاعِ عَنُهُ إِذَا آوَاهُ نَحِيْمَةٌ أَوْ سَقُفْ

کی اگردوزے دارے حلق میں مکھی داخل ہوگئ اوراسے روزہ بھی یا دھاتو اس کاروزہ نہیں ٹونے گا۔ جبکہ تیاں کا تفافہ ہے کہ اس کاروزہ ٹوٹ جائے گا۔ کیونکہ روزے کوتو ڑنے والی چیز جوف (معدہ) تک پہنچ گئی ہے۔ اگر چہاں سے غذا عامل نہیں جاتی جس طرح مٹی اور کنگری کا تھم ہے۔ اوراسخسان کی دلیل میہ ہے کہ تھی سے بچنا ممکن نہیں ہے۔ لہذا می غبارا وردھویں کے مثابہ ہو گیا اور مشاریخ فقہاء نے بارش اور برف میں اختلاف کیا ہے اور سب سے زیادہ تیجے روایت میہ کہ دوزہ فاسد ہو جائے گا۔ کینکہ ان سے بچنا ممکن ہے۔ جبکہ روزے دارے لئے کوئی حیوت یا خیمہ میسر ہو۔

دانتول کے درمیان پائے جانے ریشے کو نگلنے والے کے روزے کا حکم

(وَلَوْ أَكُلُ لَحُمَّا بَيْنَ اَسْنَانِهِ فَإِنْ كَانَ قَلِيلًا لَمْ يُفْطِرُ وَإِنْ كَانَ كَثِيرًا يُفْطِرُ) وَقَالَ ذُفَرُ: يُفْطِرُ فِي الْوَجُهَرُ بِدَلاَنَ الْفَلِلُ الْفَعَى فِيمًا بَيْنَ الْاَسْنَانِ، وَالْفَاصِلُ مِقْدَارُ تَابِعٌ لِاَسْنَانِ، وَالْفَاصِلُ مِقْدَارُ تَابِعٌ لِاَسْنَانِ، وَالْفَاصِلُ مِقْدَارُ الْحِمْسَطَةِ وَمَا دُونَهَا قَلِيلً (وَإِنْ اَخُرَجَهُ وَاَحَذَهُ بِيدِهِ ثُمَّ اكلَهُ يَنْبَغِى اَنْ يَفُسُدَ صَوْمُهُ وَلَوْ الْفَاصِلُ مِقْدَارُ الْحِمْسَطَةِ وَمَا دُونَهَا قَلِيلً (وَإِنْ اَخُرَجَهُ وَاَحَذَهُ بِيدِهِ ثُمَّ اكلَهُ يَنْبَغِى اَنْ يَقُسُدَ صَوْمُهُ وَلَوْ اكلَهَا الْعِدَاءُ وَيَعَلَى اللّهُ طَعَامٌ مُتَعَيِّرٌ، وَلَا بِي يُوسُفَ وَعِنْدَ ذُفَرَ عَلَيْهِ الْكَفَّارَةُ الطَّيْعُ الْآنَةُ طَعَامٌ مُتَعَيِّرٌ، وَلَا بِي يُوسُفَ وَعِنْدَ ذُفَرَ عَلَيْهِ الْكَفَّارَةُ الطَّنِعُ الْآلَةُ طَعَامٌ مُتَعَيِّرٌ، وَلَا بِي يُوسُفَ وَعِنْدَ ذُفَرَ عَلَيْهِ الْكَفَّارَةُ الطَّنِعُ الْآلَةُ طَعَامٌ مُتَعَيِّرٌ، وَلَا بِي يُعَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الْمَثْمَا لِلْآلَةُ طَعَامٌ مُتَعَيِّرٌ، وَلَا بِي يُوسُفَ وَعِنْدَ ذُفَرَ عَلَيْهِ الْكَفَّارَةُ الطَلْعُ عَلَمُ مُتَعَيِّلًا عَلَى الْعَلَادِ الْحَمْصَةِ عَلَيْهِ الْقَطَاءُ الْوَلِهُ الْعَلَامُ الْمَلْعُ الْعَلَامُ الْعَلَامُ الْعَلَامُ الْمَلْعُ الْمَلْعُلِلْ اللّهُ الْعَلَمُ الْمُنْ اللّهُ الْمُؤْمُ الطَلْعُ عُلَامُ الْمَالِمُ الْمَلْعُ الْمُؤْمُ الطَلْعُ عُلَامُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمُ الطَلْعُ وَلَا الْعَلَامُ الْمُؤْمُ الْمُعَامُ الْعُرَامُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمِ الْمُؤْمُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمُ الْمُعَامُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمُ الْمُع

کے اگرکوئی شخص دانتوں کے درمیان گوشت کے دیشے کو کھا گیا۔اگر وہ تھوڑا ہے تو روزہ فاسد نہ ہوگا اورا گروہ زیادہ ہے قو روزہ فاسد ہوجائے گا۔

حضرت امام زفر مُشَنِّدُ نے کہا ہے کہ دونوں صورتوں میں روز ہ ٹوٹ جائے گا۔ کیونکہ منہ کے لئے طاہری تھم بہی ہے۔ ہاں البتہ کلی کرنے سے اس کاروز ہ فاسد نہ ہوگا۔

جبکہ ہماری دلیل ہے ہے کہ قلیل اس کے دانتوں کے تابع ہو کر روزے کو تو ڑنے والا نہیں ہے۔ بے خلاف کیٹر کے کیونکہ وہ دانتوں کے درمیان باتی نہیں رہتا۔ اوران کے درمیان فیصلہ کرنے کی مقدار چنے کی مقدار ہے۔ جواس سے کم ہووہ قلیل ہے۔ آئورا گراس نے اس چیز کو ٹکال کر ہاتھ میں لیا پھراس کا کھا لیا تو مناسبت اس تھم سے ہے کہ اس کاروزہ فاسد ہوجائے گا۔ حضرت امام محمد میزاند کیسے اس طرح روایت ہے۔ کہ روزے دار جب تل کا وانہ دائنوں کے درمیان سے نظافواس کاروزہ فاسدنہ ہو گا۔اورامراس نے تل ابتدائی وقت میں کھایا تو روز ہ فاسد نہ ہوگا۔ کیونکہ وہ ملوث ہوختم ہوجائے گا اور چنے کی مقدارے فاسد ہونے والےروزے میں اس برقضاء واجب ہے كفاره واجب نبیس ہے۔

حضرت امام ابولوسف مینه و اور حضرت امام زفر میند کنز دیک اس پر کفاره مجمی واجب برکونکه بیکها تا بی ملا موا ب اور امام ابو یوسف میشد کی دلیل بدہ کہ طبیعت اس کو مکروہ جانتی ہے۔

خود بہخورا نے والی قئے میں روز ے کاظم

(َ إِن ذَرَعَهُ الْقَبَى ءُ لَمْ يُنفُطِرُ) لِقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (مَنْ قَاءَ فَلَا قَضَاءَ عَلَيْهِ وَمَنْ اسْتَـقَاءَ عَـامِـدًا فَـعَـلَيْهِ الْقَصَاءُ) وَيَسْتَوِى فِيهِ مِلْءُ الْفَمِ فَمَا دُوْنَهُ فَلَوْ عَادَ وَكَانَ مِلْءَ الْفَمِ فَسَدَ عِنْدَ آبِي يُوسُفَ رَحِمَهُ اللَّهُ لِآنَهُ خَارِجٌ حَتَّى انْتَقَضَ بِهِ الطَّهَارَةُ وَقَدْ دَخَلَ وَعِنْدَ مُحَمَّدٍ لَا يَفْسُدُ لِلَانَّـٰهُ لَـمْ تُوجَدُ صُوْرَةُ الْفِطْرِ وَهُوَ الِائْتِلَاعُ وَكَذَا مَعْنَاهُ لِلآنَّهُ لَا يَتَغَذَّى بِهِ عَادَةً، إِنْ اَعَـادَهُ فَسَـدَ بِـالْإِجْمَاعِ لِوُجُودِ الْإِدُخَالِ بَعْدَ الْخُرُوجِ فَتَتَحَقَّقُ صُوْرَةُ الْفِطْرِ .وَإِنْ كَانَ اَقَلَّ مِنْ مِسلُءِ الْفَسِمِ فَعَادَ لَمْ يَفُسُدُ صَوْمُهُ لِآنَهُ غَيْرُ خَارِجٍ وَلَا صُنْعَ لَهُ فِي الْإِدْ خَالِ، وَإِنْ اَعَادَهُ فَكَذَلِكَ عِنْدَ آبِى يُوسُفَ لِعَدَمِ الْنُحُرُوجِ، وَعِنْدَ مُحَمَّدٍ دَحِمَهُ اللَّهُ يَفْسُدُ صَوْمُهُ لِوُجُودٍ الصُّنُع مِنْهُ فِي الْإِذْ خَالِ .

اگرروزے دارکوخو دبہ خود نے آگئ تو اس کاروز و نہیں ٹوئے گا۔ کیونکہ نی کریم مَنْ تَعْیَمُ نے فرمایا: جس کو قئے آئی اس یر قضاء نیس ہے۔اور جس نے جان بوجھ کرتنے کی تو اس پر قضاء واجب ہے۔اس حدیث میں منہ مجراور اس سے کم قئے وونوں مراد ہیں۔پھراگر وہ قئے خودلٹ گئی جومنہ بھرتھی تو حضرت امام ابو پوسف ٹریٹائنڈ کے نز دیک اس کاروز ہ فاسد ہوجائے گا۔ کیونکہ وہ خارج ہے کیونکہ اس سے وضوبھی ٹوٹ جاتا ہے۔اوراس حالت میں وہ پھر داخل بھی ہوگئی۔

حضرت امام محمد مُرِينَة كَنْ كَنْ وَيك فاسدنه موكا كيونكه لينى اس كانگلنانبيس يا يا حميا للبذااي طرح افطار كامعنى بحي نبيس يا يا حميا اور عام طور پراس سے غذا بھی حاصل نہیں کی جاتی ۔ ہاں البتداگراس نے اس کولوٹایا تو پھر بدا تفاق روز ہ فاسد ہوجائے گا۔ کیونکہ بیزوج کے بعد داخل کرتا ہے۔لہذا افطار کا تھم ٹابت ہوگیا۔اگروہ منہ بھرہے کم ہواور واپس لوٹ گی تو اس کا روزہ فاسد نہ ہوگا کیونکہ اس میں کوئی خارج ہے اور نہ ہی روز ہے دار کا کوئی ایساعمل جو داخل کرتے میں ہو۔

حضرت امام ابو یوسف میشد کے نزویک جب اس نے واپس لوٹایا تو بھی ای طرح تھم ہے کیونکہ خارج نہیں پایا گیا۔ جبکہ امام محمد مِيَّاللَةِ كَنْ وَيك اس كاروز ہ فاسد ہوجائے گا۔ كيونكہ دخول ميں اس فعل كوشائل ہے۔

منه بھرسے کم قئے کے لوٹے کی صورت میں روز سے کا حکم

(فَوَانُ اسْتَفَاءَ عَمُدًا مِلُءَ فِيهِ فَعَلَيْهِ الْقَضَاءُ) لَمَا رَوَيْنَا وَالْقِيَاسُ مَرُّ، وَكَ بِهِ وَلَا تَكَفَّارَةَ عَلَيْهِ

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad.

لِنَدَمِ السُّورَةِ وَإِنْ كَانَ اَفَلَ مِنْ مِنْ مِنْ الْفَمِ فَكَذَالِكَ عِنْدَهُ الْحَدَمِ اللَّهُ لِإَطْلَاقِ الْحَدِيثِ، وَعِنْدَ آبِى يُوسُفَ رَحِرَا اللَّهُ لَا يَفْسُدُ لِعَدَمِ الْنُحُونِ حُكْمًا ثُمَّ إِنْ عَادَ لَمْ يَفْسُدُ عِنْدَهُ لِعَدَمِ مَسْتِي الْتُحُرُوج، وَإِنْ اَعَادَهُ فَعَنَهُ: آنَهُ لَا يَفْسُدُ لِمَا ذَكُونَا، وَعَنَهُ: آنَهُ يَفْسُدُ فَالْحَقَهُ بِعِلْءِ الْفَمِ لِكُنُوةِ الصَّنْع.

کے اگراس نے ارادے ہے منہ بحرقئے کی تو اس پر قضاء ضروری ہے اس کی دلیل وہی ہے جوہم روایت بیان کر پیکے ہیں۔اوراس دلیل کی بنیاد پر قیاس کوترک کردیا گیا ہے اوراس پر کوئی کفارہ نہیں ہے۔ کیونکدافطار کی صورت نہ پائی گئی۔اگروہ مز مجرے کم ہوتو امام مجمد مجرور تنظم ہے۔ کیونکہ حدیث مطلق ہے۔

صفرت اما مابویوسف مین کی اسدروزہ فاسد نہ ہوگا کیونکہ میں طور پرخرہ نہیں پایا میا۔اوراگرہ اس کے بعدلوث گئ تو امام ابویوسف مین کی اور اگر اس نے لوٹایا تو امام ابویوسف مین کی اور اگر اس نے لوٹایا تو امام ابویوسف مین کی کی ۔ اور اگر اس نے لوٹایا تو امام ابویوسف مین کی ایک روایت کے مطابق بھی وہ روزہ تو ڑنے والی نہ ہوگی۔ای دلیل کے ساتھ جسے ہم نے ذکر کردیا ہے۔اور حضرت امام ابویوسف مین کی دوسری روایت کے مطابق وہ مفسد ہے کیونکہ آپ نے اس کومنہ مجرکے تھم سے طاویا ہے یا فعل میں کشرت کی وجہ سے اس کے عظم میں طاویا ہے۔

كنكرى بالو بانكلنے كى صورت ميں فساد صوم كا حكم

قَالَ: (وَمَنُ ابْتَلَعَ الْحَصَاةَ آوُ الْحَدِيدَ أَفْطَرَ) لِوُجُودِ صُورَةِ الْفِطْرِ (وَلَا كَفَّارَةَ عَلَيْهِ) لِعَدَمِ الْمَهُنَى

کے فرمایا: اوراگراس نے کنگری یالو ہے کونگلاتو اس کاروز ہ نوٹ جائے گا۔ کیونکہ افظار کی صورت پائی جارہی ہے اوراس پر کفارہ واجب نہ ہوگا۔ کیونکر اس کامعنی معدوم ہے۔

سبیلین میں جماع کی صورت میں فسادصوم کا بیان ہ

(وَمَنُ جَامَعَ فِى آحَدِ السَّبِيلَيْنِ عَامِدًا فَعَلَيْهِ الْقَضَاءُ) اسْتِدُرَاكًا لِلْمَصْلَحَةِ الْفَائِتَةِ (وَالْكَفَّارَةُ) لِتَكَامُ لِ الْمَصْلَحَةِ الْفَائِتَةِ وَلَا يُشْتَرَطُ الْإِنْزَالُ فِى الْمَحَلَيْنِ اعْتِبَارًا بِالاغْتِسَالِ، وَهِلذَا لِلآنَ قَضَاءَ الشَّهُوَةِ يَتَحَقَّقُ دُونَهُ وَإِنَّمَا ذَلِكَ شِبَعْ، وَعَنْ آبِى حَنِيْفَةَ رَحِمَهُ اللّهُ: آنَهُ لَا تَجِبُ الْكَفَّارَةُ الشَّهُوَةِ يَتَحَقَّقُ دُونَهُ وَإِنَّمَا ذَلِكَ شِبَعْ، وَعَنْ آبِى حَنِيْفَةَ رَحِمَهُ اللّهُ: آنَهُ لَا تَجِبُ الْكَفَّارَةُ بِالْجِمَاعِ فِى الْمَوْضِعِ الْمَكُرُوهِ اعْتِبَارًا بِالْحَدِّ عِنْدَهُ.

وَالْاَصَتْ اَنْهَا تَجِبُ لِآنَ الْحِنَايَةَ مُنَكَامِلَةٌ لِلْقَضَاءِ الشَّهُوَةِ (وَلَوْ جَامَعَ مَيْتَةٌ آوُ بَهِيمَةٌ فَلَا كَفَّارَةَ اَنْزَلَ اَوْ لَمْ يُنُولُ) خِلَاقًا لِلشَّافِعِيّ رَحِمَهُ اللهُ وَلاَنَّ الْجِنَايَةَ تَكَامُلُهَا بِقَضَاءِ الشَّهُوَةِ فِي مَحَلِّ مُشْتَهًى وَلَهُم يُوجَدُهُ ثُمَّ عِنْدَنَا كَمَا تَجِبُ الْكَفَّارَةُ بِالْوِقَاعِ عَلَى الرَّجُلِ تَجِبُ عَلَى

الْمَرْ أَدِّ

وَقَالَ النَّمَافِعِيُ رَحَمَهُ اللَّهُ فِي قَوْلِ: لَا تَجِبُ عَلَيْهَا لِاَنَّهَا مُتَعَلِّقَةٌ بِالْجِمَاعِ وَهُوَ فِعْلُهُ وَإِنَّمَا مِن مَحَلُّ الْفِعْلِ، وَفِي قَوْلِ: تَجِبُ، وَيَتَحَمَّلُ الرَّجُلُ عَنْهَا اغْتِبَارًا بِمَاءِ الاغْتِسَالِ. وَيَعَجَمُّلُ الرَّجُلُ عَنْهَا اغْتِبَارًا بِمَاءِ الاغْتِسَالِ. وَكَلِمَةُ مَن وَلَنَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (مَن ٱلْحُطُرَ فِي رَمَضَانَ فَعَلَيْهِ مَا عَلَى الْمُطَاهِلِ) وَكَلِمَةُ مَن تَنتَظِمُ الذُّكُورَ وَالْإِنَات، وَلَا نَاسَبَ جِنَابَةُ الْإِفْسَادِ لَا نَفْسُ الْوِقَاعِ وَقَدْ شَارَكُته فِيهَا وَلَا يَتَحَمَّلُ النَّكُمُ لِلاَنَّهَا عِبَادَةٌ أَوْ عُقُوبَةٌ، وَلَا يَجُرِى فِيهَا التَّحَمُّلُ .

ورجس فخص نے دونوں راہتوں میں کسی ایک راستے اللہ بھی جماع کیا تو اس پر قضاء واجب ہے۔ تا کہ مفقود مصلحت کو حاصل کیا جا سکے اور اس پر کفارہ بھی واجب ہے کیونکہ کال جنایت پائی گئی ہے۔ اور قسل والے مسئلہ پر قیاس کرتے مصلحت کو حاصل کیا جا سکے اور اس پر کفارہ بھی واجب ہے کیونکہ کال جنایت پائی گئی ہے۔ اور قسل والے مسئلہ پر قیاس کرتے ہوئے دونوں مجلوں میں از ال کی شرط نہ ہوگی ۔ کیونکہ بغیر از ال کے شہوت کا پورا ہونا تا بت ہے۔ جبکہ از ال تو محض بہاؤہ۔

حضرت امام اعظم مونظیہ کے زویک جب کس نے دبر میں جماع کیا تو کفارہ واجب ندہوگا۔اور آپ کے زویک اس مسئلہ کو حدر تیاس کیا گیا ہے۔اور جبکہ زیادہ سی جب کہ اس مسئلہ کو حدر تیاس کیا گیا ہے۔اور جبکہ زیادہ سی کے روایت سے کہ اس صورت میں بھی کفارہ واجب ہے۔کیونکہ شہوت اواکرنے سے جنایت کا لمہ یائی جارہی ہے۔

اوراگر کسی روزے دارنے مردہ عورت یا کسی جانورے ارادے کرتے ہوئے جماع کیا تو اس بر کفارہ واجب نہیں ہے۔
اگر چاس کو انزال ہویانہ ہو جبکہ حضرت اہام شافعی میں بیند نے اس میں اختلاف کیا ہے۔ اس لئے کہ جنایت کا لمہ کا کمسل ہونا شہوت میں پورا ہوتا ہے اور یہ بات نہیں گئی۔ اس کے بعد ہمارے نزدیک جماع کی وجہ ہے جس طرح مرد پر کفارہ واجب ہوتا ہے اس طرح عورت پر بھی واجب ہوتا ہے۔ جبکہ حضرت اہام شافعی میں ہوتا ہے کا کہ قول کے مطابق عورت کفارہ واجب نہیں ہے۔ کیونکہ کفارہ جماع کے ماتھ تعلق معلق ہوادر جماع مردکا فعل ہے عورت تو محض اس فعل کا کل ہے۔ اورایک قول کے مطابق واجب نہیں واجب ہے۔ کیونکہ کفارہ جماع کے ساتھ تعلق معلق ہوادر جماع مردکا فعل ہے عورت تو محض اس فعل کا کل ہے۔ اورایک قول کے مطابق واجب ہے۔ کیونکہ کونٹ کے در ایک قول کے مطابق واجب ہے۔ کیونکہ کونٹ کی کا در برداشت کرے گا۔ اسے شمل پرقیاس کیا گیا ہے۔

اور ہماری دلیل میہ ہے کہ نبی کریم مظافیظ نے فرمایا جس نے رمضان میں روزہ تو ڑااس پروہی واجب ہے جوظہار کرنے والے
پرواجب ہے۔اس میں کلمہ''من مردوعورت دونوں کوشائل ہے۔البذا کفارے کاسب روزے کا فاسد کرنے والی جتابت ہے نفس
جماع (سبب) نہیں ہے۔اوراس جنابت میں مرد کے ساتھ عورت بھی شامل ہے۔البذاعورت کی طرف مرد برداشت نہیں کرے گا۔
جماع (سبب) نہیں ہے۔اوراس جنابت میں مرد کے ساتھ عورت بھی شامل ہے۔البذاعورت کی طرف مرد برداشت نہیں کرے گا۔
کیونکہ کفارہ خواہ عہادت ہو یا عقوبت ہوان دونوں میں سے ایک کا دوسرے کی جانب سے بوجم اٹھانے کا تھم جاری نہیں کیا جائے

غُذَا لَى اشياء كھائے كى صورت بيس قضاء وَكفار ہے كابيان (وَكُوْ اَكِلَ اَوْ شَرِبَ مَا يَتَعَلَّمُ الْعَالَى بِيهِ اَوْ يَتَدَاءَى بِيهِ فَعَلَيْهِ الْفَضَاءُ وَالْكَفَّادَةُ) وَقَالَ الشَّافِيعِيُّ (وَكُوْ اَكِلَ اَوْ شَرِبَ مَا يَتَعَلَّمُ الْعَالَى بِيهِ اَوْ يَتَدَاءَى بِيهِ فَعَلَيْهِ الْفَضَاءُ وَالْكَفَّادَةُ) وَقَالَ الشَّافِيعِيُّ رَحِـمَهُ اللّهُ: لَا كُفَّارَةَ عَلَيْهِ لِلَّنَّهَا شُرِعَتْ فِي الُوِقَاعِ بِخِلَافِ الْقِيَاسِ لِارْتِفَاعِ الذَّنْبِ بِالتَّوْبَةِ فَلَا يُقَاسُ عَلَيْهِ غَيْرُهُ .

وَلَنَا اَنَّ الْكُفَّارَةَ تَعَلَّفَتْ بِجِنَايَةِ الْإِفْطَارِ فِي رَمَضَانَ عَلَى وَجُهِ الْكَمَالِ وَقَدْ تَحَقَّفَتْ، وَبِايجَابِ الْإِغْتَاقِ تَكْفِيرًا عُرِفَ اَنَّ التَّوْبَةَ غَيْرُ مُكَفِّرَةٍ لِهَذِهِ الْجِنَايَةِ .

کے اوراگرروزے دارایسی کوئی چیز کھانے والی یا چینے والی لی جس غذا بنتی ہویا جس سے دوائی دی جاتی ہوتو اس پر تضاء اور کفارہ دونوں واجب ہیں۔

حضرت امام شافعی ٹرسند نے فرمایا کہ اس پر کفارہ ہیں ہوگا۔ کیونکہ کفارہ اس جماع کے بارے میں مشروع ہے جوخلاف قیاس ہے۔اور گناہ تو بہ کرنے کی وجہ سے دور ہوگیا ہے لہٰ زااس کو دوسری چیز پر قیاس نہیں کیا جائے گا۔

ہماری دلیل میہ ہے کہ دمضان المبارک میں جب پوری طرح جنایت افطار پائی تو کفارہ اس کے ساتھ متعلق ہے اوروہ ٹابت ہوگیا ہے۔اوراس کی پہچان بطور کفارہ غلام کی آزادی واجب کرنے سے ہے۔لہذا تو بہ جنایت سے دور کرنے والی نہیں ہے۔

روزے کا کفارہ ظہار کے کفارے کی طرح ہے:

ثُمَّ قَالَ (وَالْكُفَّارَةُ مِثُلُ كَفَّارَةِ الظِّهَارِ) لِمَا رَوَيْنَا، وَلِحَدِيثِ (الْاَعْرَابِيّ فَإِنَّهُ قَالَ: يَا رَسُولَ اللّهِ هَلَكْت وَاهْلَكُ اللّهِ هَلَكْت وَاهْلُكُ اللّهِ هَلَكْت وَاهْلُكُ اللهِ عَلَيْهِ وَسَلّمَ: مَاذَا صَنعُت قَالَ: وَاقَعْت امْرَاتِي فِي نَهَارِ رَمَضَانَ مُتَعَيِّدًا، الله عَلَيْهِ وَسَلّمَ: اَعْتِقُ رَقَبَةً فَقَالَ: لَا اَمْلِكُ إِلّا رَقَيْتِي هَذِهِ، فَقَالَ: صُمُ شَهْرَيْنِ فَقَالَ صَلّى اللّهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ: اَعْتِقُ رَقَبَةً فَقَالَ: لَا اَمْلِكُ إِلّا رَقَيْتِي هَذِهِ، فَقَالَ: صُمُ شَهْرَيْنِ مُمْ يَتَنِي مِسْكِينًا فَقَالَ: لَا اللهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ اللهُ عَلْهُ وَسُلّمَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ اللهُ عَلْهُ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ اللهُ عَلْهُ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ اللهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ اللهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ اللهُ
وَيُسرُوَى بِعِسرْقِ فِيهِ خَسمُسَةَ عَشَرَ صَاعًا، وَقَالَ: فَرِّقُهَا عَلَى الْمَسَاكِينِ فَقَالَ: وَاللَّهِ مَا بَيُنَ لَابَسَى الْمَسَاكِينِ فَقَالَ: وَاللَّهِ مَا بَيُنَ لَابَسَى الْسَمِدِيْنَةِ اَحَدٌ اَحُوَجُ مِنِي وَمِنْ عِيَالِى، فَقَالَ: كُلُ اَنْتَ وَعِيَالُك، يَجُزِيك وَلَا يَجُزِى اَحَدًا بَعُدَك)، وَهُو حُجَّةٌ عَلَى الشَّافِعِيِّ فِى قَوْلِهِ يُخَيَّرُ لِآنَ مُقْتَضَاهُ التَّرُيِيبُ وَعَلَى مَالِكٍ فِى نَفِي النَّيَ النَّي النَّي النَّي عَلَى النَّي اللَّهُ اللَّهُ التَّرُيِيبُ وَعَلَى مَالِكٍ فِى نَفِي النَّي النَّي النَّي النَّي عَلَيْهِ .

کے پھر فرمایا: کہ دوزے کا کفارہ ظہار کے کفارے کی طرح ہے۔ اس دوایت کی وجہ ہے جس کوہم روایت کر چکے ہیں کہ حضرت سیدنا ابو ہر یہ وہ گائی گئی ہوا کہ ایک ہوگیا۔ حضرت سیدنا ابو ہر یہ وہ گئی کے ہیں کہ ایک مخص نبی کریم مُن اللہ ہوگیا۔ نبی کریم مُنا اللہ کے کس چیز نے ہلاک کیا؟ اس نے کہا کہ میں رمضان میں اپنی ہوی ہے جماع کر بیٹھا۔ آپ مُنا اللہ ہو کہا کہ تو ایک غلام یا لونڈی آزاد کر سکتا ہے؟ اس نے کہا کہ ہیں۔ آپ مُنا اللہ ہو مہینے کے دوزے لگا تارہ کھ سکتا ہے؟ اس نے کہا کہ ہیں۔ آپ مُنا اللہ ہو ہریہ وہ اللہ ہو ہریہ وہ اللہ ہو ہیں)

پھروہ بیٹھار ہا یہاں تک کہ نی منافظ کے پاس مجوروں کا ایک ٹوکرا آیاروائت کیا گیا ہے کہ اس ٹوکر ہے بی پندرہ صاع مجوری تھیں۔ تو آپ منافظ نے فرمایا کہ جامیہ مکینول کو صدقہ دے دے۔ اس نے کہا کہ مدینہ کے دونوں کنکر لی کالے پھروں والی زمینوں کے درمیان بیس مجھ سے بڑھ کرکوئی ممکین ہے؟ بلکہ اس علاقہ میں کوئی گھروالا مجھ سے بڑھ کرمتائ نہیں تو نبی منافظ ہم ہوگئے۔ پھرآپ کوئکہ میر تربید کا نقاضا کرتی ہے اور امام مالک میسے میں جت ہے۔ کیونکہ میر تربید کا نقاضا کرتی ہے اور امام مالک میسے میں جت ہے۔ کیونکہ میر تربید کا نقاضا کرتی ہے اور امام مالک میسے میں در یک تسلسل کی نئی پرمحول ہے کیونکہ اس پرنص ہے۔

سوائے فرج میں جماع کی صورت میں صرف قضاء کا بیان

(وَمَنُ جَامَعَ فِيُمَا دُوْنَ الْفَرْجِ فَانْزَلَ فَعَلَيْهِ الْقَضَاءُ) لِوُجُودِ الْجِمَاعِ مَعْنَى (وَلَا كَفَارَةَ عَلَيْهِ) لِانْعِدَامِهِ صُوْرَةً

ے اور جس مخف نے فرج کے سوامیں جماع کیا تو پس اے انزال ہو گیا تو اس پر قضاء ہے کیونکہ جماع کامعتی پایا تھیا ہے۔اوراس پر کفارہ نہیں ہے کیونکہ جماع بطور صورت معدوم ہے۔

غیررمضان کے کسی روز ہے کے قساد میں کفارہ ہیں ہے:

(وَكَيُسَ فِى إِفْسَادِ صَوْمٍ غَيْرِ رَمَضَانَ كَفَّارَةٌ) لِآنَ الْإِفْطَارَ فِى رَمَضَانَ اَبُلَغُ فِى الْجِنَايَةِ فَلَا يَلْحَقُ بِهِ غَيْرُهُ .

کے اور غیررمضان کے روزے میں فساد وجہ ہے کفار ہنیں ہے۔ کیونکہ رمضان مین روزے کا تو ژنا میرب ہے بوی جنایت ہے اور لہٰذااس کوکسی دوسر کی جنایت کے ساتھ میں ملایا جائے گا۔

حقنه كراني ياناك مين قطرے دالنے مين فساد صوم كابيان

(وَمَنُ احْتَفَىنَ اَوْ اسْتَعَطَ اَوْ اَفْسَطَ فِى أَذُنِهِ اَفْطَى لِقَوُلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (الْفِطُوُ مِثَا دَحَلَ) وَلِوجُودِ مَعْنَى الْفِطْرِ، وَهُوَ وُصُولُ مَا فِيهِ صَلاحُ الْبَدَنِ إِلَى الْجَوُفِ (وَلَا كَفَّارَةَ عَلَيْهِ) لِانْعِدَامِهِ صُوْرَةً .

> (وَلَوْ اَقُطَرَ فِى أُذُنِهِ الْمَاءَ اَوْ دَخَلَهُ لَا يَفُسُدُ صَوْمُهُ) لِانْعِدَامِ الْمَعْنَى وَالصُّورَةِ. بِخِلَافِ مَا إِذَا دَخَلَهُ الدُّهُنُ

کے اور جس آ دمی نے حقنہ کرایا یا کسی چیز کوناک میں چڑھایا یا سینے کان میں دواءاستعال کی تواس کاروز وٹوٹ جائے گا کیونکہ نبی کریم مَثَاثِیَّا کِی فِر مایا: روزہ چیز ہے ٹو ٹما ہے جو داخل ہوللہٰ زااس میں افطار کامعنی پایا گیا۔اورافطار کامطلب ہے کسی چیز کا ؤف (معدہ) تک پنچنا جس ہے بدن کی اصلاح ہو۔اوراس پر کفار ذہیں ہے کیونکہ داخل ہونے کی صورت معدوم ہے۔ ازراگرروزے دارنے اپنے کا نوں بس پانی کے قطرے ڈالے یا داخل کیے تو اس کاروز ہ فاسد نہ ہوگا کیونکہ بطور صور_{ت و}معی سی طرح بھی افطار نہ پایا گیا۔ بہ خلاف، جب اس نے تیل داخل کیا ہے۔

محدے یاد ماغ میں پہنچنے والی دوائی کی صورت میں فسادصوم کابیان

(وَكُوْ دَاوَى جَائِفَةً أَوْ آمَّةً بِنَوَاءٍ فَوَصَلَ إِلَى جَوْفِهِ آوُ دِمَاغِهِ أَفْطَى عِنْدَ آبِى حَنِيْفَةَ رَحِمَهُ السُّلُهُ، وَٱلَّذِى يَصِلُ هُوَ الرَّطْبُ، وَقَالًا: لَا يُفْطِرُ لِعَدَمِ النَّيَقُنِ بِالْوُصُولِ لِانْضِمَامِ الْمَنْفَذِ مَرَّةً وَاتِسَاعِهِ أَخْرَى، كَمَا فِى الْيَابِسِ مِنُ الدَّوَاءِ.

وَكَ هُ أَنَّ رُطُوبَةَ الدَّوَاءِ تَلَافِى رُطُوبَةَ الْجِرَاحَةِ فَيَزُدَادُ مَيُّلًا إِلَى الْاسْفَلِ فَيَصِلُ إِلَى الْجُونِي، بِخِلَافِ الْيَابِسِ لِلْآنَهُ يُنَشِّفُ رُطُوبَةَ الْجِرَاحَةِ فَيُنْسَدُّ فَمُهَا (وَلَوْ اَقْطَرَ فِي اِخِلِيْلِهِ لَمُ يُفُطِنُ عِنْهُ الْيَابِ الْيَابِي اللهُ يُفْطِنُ وَقَوْلُ مُحَمَّدٍ: مُضُطَرِبٌ فِيهِ فَكَانَّهُ وَقَعَ عِنْدَ اَبِى حَنِيْفَةَ رَحِمَهُ اللهُ وَقَالَ البَوْيُوسُفَ: يُفُطِنُ وَقَوْلُ مُحَمَّدٍ: مُضُطرِبٌ فِيهِ فَكَانَّهُ وَقَعَ عِنْدَ اَبِى حَنِيْفَةَ وَعَنْدَ اَبِى يُوسُفَ اللهُ ال

کے اوراگرروزے دارنے جا کفہ کاعلاج کیایا د ماغ کاعلاج کیااور دوائی اس کے جوف یا د ماغ تک پہنچ گئی تو حضرت ایام عظم میشند کے نز دیک افطار ہوجائے گا کیونکہ پہنچنے والی دوائی ترہے۔

جبکہ صاحبین نے فرمایا ہے کہ روز ہ افطار نہیں ہوگا۔ کیونکہ زوا کا پہنچٹا بقین نہیں ہے کیونکہ بھی بیراستہ بند بھی کھلا ہوتا ہے۔جس طرح خشک دوامیں ہوتا ہے۔

حضرت امام اعظم میشندگی دلیل میہ کرخم کی رطوبت جب دوا کی رطوبت سے ملتی ہے تواس کار جھان نیچے کی جانب بڑھ با تا ہے۔ بھروہ جوف تک بینج جاتی ہے۔ بہ خلاف خٹک دوائی کے کیونکہ وہ زخم کی رطوبت کوجذب کرنے والی ہے۔ لہذااس کا منہ مرہوجا تا ہے۔

تجكضے يعد فساد صوم ياعدم فساد كابيان

(وَمَنُ ذَاقَ شَيْسًا بِفَسِهِ لَمْ يُفْطِرُ) لِعَدَمِ الْفِطْرِ صُوْرَةً وَمَعْنَى (وَيُكُرَهُ لَهُ ذَلِكَ) لِمَا فِيهِ مِنُ تَعْرِيْضِ الصَّوْمِ عَلَى الْفَسَادِ .

﴿ وَيُكُمُّ لَكُمْ وَأَنِهِ أَنْ تَمْضُغَ لِصَبِيَّهَا الطَّعَامَ إِذَا كَانَ لَهَا مِنْهُ بُدُّ) لِمَا بَيَّنَا ﴿ وَلَا بَأْسَ إِذَا لَمْ تَجِدُ * مِنْهُ بُدًّا ﴾ صِيَانَةً لِلُولَدِ . آلا قرسى أنَّ لَهَا أَنْ تُفْطِرُ إِذَا خَالَمَتْ عَلَى وَلَدِهَا (وَمَضُعُ الْعَلْكِ لَا يُفَظِّرُ الصَّائِم) لِآنَهُ لَا يَصِلُ إِلَى جَوْلِهِ . وَقِيلَ: إِذَا لَمْ يَكُنْ مُلْتَئِمًا يَفْسُدُ لِآنَهُ يَصِلُ إِلَيْهِ بَعْضُ أَجْزَائِهِ .

وَقِيلَ: إِذَا كَانَ اَسُودَ يَفُسُدُ وَإِنْ كَانَ مُلْتَئِمًا لِآنَهُ يَتَفَتْتُ (إِلَّا آنَهُ يُكُرَهُ لِلصَّائِمِ) لِمَا فِيهِ مِنْ تَعُرِيْضِ الصَّوْمِ لِلْفَسَادِ، وَلَآنَهُ يُتَهَمُّ بِالْإِفْطَارِ وَلَا يُكْرَهُ لِلْمَرْآةِ إِذَا لَمْ تَكُنْ صَائِمَةً لِقِبَامِهِ مَقَامَ السِّوَائِدِ فِي حَقِهِنَ، وَيُكْرَهُ لِلرِّجَالِ عَلَى مَا قِيلَ إِذَا لَمْ يَكُنْ مِنْ غَلَّهِ، وَقِيلَ: لَا يُسْتَحَبُّ لِمَا السِّوائِدِ فِي حَقِهِنَ، وَيُكْرَهُ لِلرِّجَالِ عَلَى مَا قِيلَ إِذَا لَمْ يَكُنْ مِنْ غَلَّهِ، وَقِيلَ: لَا يُسْتَحَبُّ لِمَا فِيهِ مِنْ السَّيْوَائِدِ : لِا يُسْتَحَبُّ لِمَا فِيهِ مِنْ السَّمَةِ: بِالنِسَاءِ .

کے اور جس نے اپنے منہ ہے کسی چیز کو چکھ لیا تو اس کاروز ہ فاسر نہ ہوگا کیونکہ بطور صورت و منی کسی طرح بھی افتال نہیں ایا سمیا کیکن اس کا بیکام کرنا نکروہ ہے۔ کیونکہ بیفل فساد صوم کا چیش رہ ہے۔

پہتر ہے۔ اورعورت کے لئے اپنے بچے کے لئے کھانا چہا کردینا مکروہ ہے ہاں البتہ شرط یہ ہے جب کوئی دوسراؤر بعیہ ہو۔اس کی دلیل وہی جوہم بیان کر بچلے ہیں۔اور دوسرا کوئی ذریعہ نہ ہوتو اس کے لئے مکروہ نہیں ہے۔ کیونکہ اس میر) بیچے کی ح^{وا ہو} ہے۔ کیا آپ نہیں جانے کہ جب اس کو بچے کاخوف ہوتو اس کے لئے افطار کرنے کا اجازت ہے۔

سرمهاورمونچھوں کوتیل لگانے کی صورت میں عدم فساد کا بیان

(وَلَا بَأْسَ بِالْكُحُلُ وَدَهُنِ النَّارِبِ) لِلْأَنْهُ نَوْعُ ارْتِفَاقِ وَهُوَ لَيْسَ مِنْ مَحُظُورَاتِ الصَّوْمِ، وَقَدُ نَدَتِ النَّبِيُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى الانْتِحَالِ بَوْمَ عَاشُورَاءَ وَإِلَى الصَّوْمِ فِيهِ، وَلَا بَأْسَ نَدَت النَّبِيُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى الانْتِحَالِ بَوْمَ عَاشُورَاءَ وَإِلَى الصَّوْمِ فِيهِ، وَلَا بَأْسَ بِنَا النَّبِينَ مَا اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى الانْتِحَالِ بِلَا يُحَتَّلُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَا يَنْهُ وَلَ الزِّينَةِ، وَ يُسْتَحْسَنُ دَهُنُ الشَّارِبِ إِذَا لَمْ يَكُنْ بِالانْتِحَةِ عَالِ لِلرِّجَالِ إِذَا قَصَدَ بِهِ التَّذَاوِى دُونَ الزِّينَةِ، وَ يُسْتَحْسَنُ دَهُنُ الشَّارِبِ إِذَا لَمْ يَكُنْ مِنْ اللَّهُ عَلَى لِللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى الْعَل

هدايه زيزازلين) هدايد (الألين) هدايد الألين)

ہاور کوئی بھی آسائش ممنوعات روز ہیں سے نیس ہے۔

نی کریم منگافیز کے باشورہ کے دن روز ہ رکھنے اور سرمدلگانے کومتحب قرار دیا ہے۔ اور مردول کے لئے سرمدلگانے میں کوئی حرب نہائی کے سے سرمدلگانے میں کوئی حرب نہائی کرتا ہے۔ ہاں البتة داڑھی بڑھانے میں کوئی حرب نہیں ہے۔ جبکہ اس تعال بطور دوا ہونہ کہ بطور سجاوٹ ہو۔ اور میہ خضاب کا کام بھی مہیا کرتا ہے۔ ہاں البتة داڑھی بڑھانے کے لئے ایسانہ کیا جائے جبکہ داڑھی سنت کی مقد ارکے مطابق ہوا وروہ ایک مشی کی مقد ارہے۔

ختک وترمسواک کرنے کی اباحت کابیان

(وَلَا بَأْسَ بِالسِّوَاكِ الرَّطُبِ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيّ لِلصَّائِمِ) لِقَوْلِهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (خَيْرُ خِلَالِ الصَّائِمِ السِّوَاكُ) مِنْ خَيْرٍ فَصُلِ.

وَقَالَ الشَّافِعِى: يُكُرَهُ بِالْعَشِيِ لِمَا فِيهِ مِنْ إِزَالَةِ الْآثِرِ الْمَحْمُودِ، وَهُوَ الْحُلُونَ فَشَابَهُ ذَمَ الشَّهِيدِ. فَلْنَا: هُوَ آثُرُ الْعِبَادَةِ اللَّائِقُ بِهِ الْإِخْفَاءُ . بِخِلَافِ دَمِ الشَّهِيدِ لِآنَهُ آثُرُ الظُّلْمِ، وَلَا فَرُقَ بَيْنَ الرَّطْبِ الْاَخْضَرِ وَبَيْنَ الْمَبُلُولِ بِالْمَاءِ لِمَا رَوَيْنَا .

کرنے میں کوئی جہری کے لئے میں وشام میں ترمسواک کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ کیونکہ نی کریم مُنَّافِیْزُم نے ارشاد فرمایا کر دور نہیں ہے۔ کیونکہ نی کریم مُنَّافِیْزُم نے ارشاد فرمایا کر دور نے دار کی بہترین عادت میں ہے کہ وہ مسواک کرے اس حدیث میں کوئی تفصیل نہیں ہے (لبندائے اطلاق پررہ گی) معفرت امام شافعی مُرِیْنِیْ نے فرمایا: شام کے وقت مسواک کرنا مکر دہ ہے۔ کیونکہ اس وقت اثر محمود (پاکیزہ خوشبو) کا زائل کرنا ہے۔ اور وہ خلوف ہے۔ لبندایہ شہید کے خون سے مشاہبت رکھنا ہوگیا۔

ہم نے کہا کہ بیرخلوف عبادت کا اثر ہے۔عبادت میں زیادہ مناسبت یہی ہے کہ اس کو چھپایا جائے ببرخلاف خون شہید کے کیونکہ ظلم کا اثر ہے۔اورترمسواک میں اصلی تریا پانی ہے کیلی کرنے والی تری میں کوئی فرق نہیں ہے۔ای حدیث کی وجہ ہے بیان کے چکے ہیں۔

جب شدئت مرض كاخوف هوتوا فطار وقضاء كاحكم

(وَمَنُ كَانَ مَرِيْطًا فِي رَمَضَانَ فَخَافَ إِنْ صَامَ ازْدَادَ مَرَضُهُ اَفَطَرَ وَقَضَى) وَقَالَ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ: لَا يُفْطِرُ، هُوَ يَغْتَبِرُ خَوْفَ الْهَلَاكِ اَوْ فَوَاتَ الْعُضُو كَمَا يَغْتَبِرُ فِي التَّبَمُّمِ، وَنَحْنُ نَقُولُ: إِنَّ زِيَادَةَ الْمُرَضِ وَامْتِدَادَهُ قَدْ يُفْضِى إِلَى الْهَلَاكِ فَيَبِعِبُ الِاحْتِرَازُ عَنْهُ (وَإِنْ كَانَ نَقُولُ: إِنَّ زِيَادَةَ الْمُرَضِ وَامْتِدَادَهُ قَدْ يُفْضِى إِلَى الْهَلاكِ فَيَبِعِبُ الِاحْتِرَازُ عَنْهُ (وَإِنْ كَانَ مُسَافِرًا لَا يَسْتَضِرُ بِالصَّوْمِ فَصَوْمُهُ اَفْضَلُ، وَإِنْ اَفْطَرَ جَازَ) لِلاَنَّ السَّفَرَ لَا يَعْرَى عَنُ الْمَشَقَةِ مُسَافِرًا لَا يَسْتَضِرُ بِالصَّوْمِ فَصَوْمُهُ اَفْضَلُ، وَإِنْ اَفْطَرَ جَازَ) لِلاَنَّ السَّفَرَ لَا يَعْرَى عَنُ الْمَشَقَةِ فَعُرَا لَا يَسْتَضِرُ بِالصَّوْمِ فَصُومُ لَا الْمَرَضِ فَإِنَّهُ قَدُ يُخَفَّفُ بِالصَّوْمِ فَشُوطً كَوْنَهُ مُفْضِيًا إِلَى الْحَرْمِ .

وَقَالَ النَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ: الْفِطُرُ اَفْضَلُ لِفَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَمَلَمَ (لَيْسَ مِنْ الْبِرِ الْصِيَامُ فِي النَّهُ عَلَيْهِ وَلَنَا اَنَّ رَمَضَانَ اَفْضَلُ الْوَقْتَيْنِ فَكَانَ الْاَدَاءُ فِيهِ اَوْلَى، وَمَا رَوَاهُ مَحْمُولُ عَلَى غَالِهِمَا لِللَّهُ عَلَيْهِ الْأَرْمُهُمَّا الْفَضَاءُ) لِآنَهُمَا لَمُ حَالَةِ الْجَهْدِ (وَإِذَا مَاتَ الْمَرِيْضُ اَوُ الْمُسَافِرُ وَهُمَا عَلَى حَالِهِمَا يَلْزَمُهُمَا الْفَضَاءُ) لِآنَهُمَا لَمُ يَالِهِ اللَّهُ مَا اللَّهُ مُعَالِمُ اللَّهُ مَا اللَّهُ اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَهُ مَا اللَّهُ مَا الْمُعَامُ اللَّهُ مَا اللْهُ مُلِكُولُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مُا اللَّهُ مَا اللُ

کے اور جو شخص رمضان میں بیار ہوا ہیں اسے خوف ہوا کہ اگر وہ روز ہ رکھے گاتو اس کا مرض بڑھ مبائے گاتو وہ افطار کرےاور قضاءکرے۔

حضرت امام شافع میشند نے فرمایا: که وہ افظار نہ کرے کیونکہ آپ میشند ہلاکت کے خوف یا کسی عضو کوفوت کرنے والے خوف کا اعتبار کرتے ہیں سس طرح ہم تیم میں اعتبار کرتے ہیں۔ہم کہتے ہیں کہ کسی مرض کا برد همنا اور اس کا لمباہونا بھی بلاکت تک پہنچانے والا ہے لہٰذا اس سے بچنا ضروری ہے۔

اگر مسافر کوروزہ رکھنے میں تکلیف نہ ہوتو اس کے لئے افضل ہی ہے کہ وہ روزہ رکھے۔اورا گراس نے ندر کھاتو بھی جائز ہے۔اس لئے سفر مشقت سے خالی نہیں ہے۔ کیونکہ نسس سفر کوعذر قرار دیا گیا ہے۔ بہ خلاف مرض کے۔اس لئے کہ روزہ مجمی سفر میں ہلکا ہوتا ہے۔ای وجہ ہے حرج کی طرف پہنچنے کی شرط لگائی گئی ہے۔

حضرت امام شافعی میشند نے فرمایا کہ افطار افضل ہے۔ کیونکہ نبی کریم منافیق نے فرمایا: سفر میں روز ورکھنا کوئی نیکی نہیں ہے اور ہماری دیا ہے۔ کہ اور کہ نیکی نہیں ہے اور کہ اور کہ منافعی میشند کی بیان کردہ ہماری دلیل میہ کہ کہ درمضان رمضان دونوں اوقات سے افضل ہے البندا اس میں اداکر ناافضل ہے اور امام شافعی میشند کی بیان کردہ صدیث کو مشقت برمحول کیا جائے گا۔ اور اگر مسافر و مریض دونوں فوت ہوجا کیں جبکہ وہ اس حالت میں ہوں تو ان پر قضا بم فروری نہیں ہیا ہے۔ نہیں ہے کیونکہ نے دوسرے دنول سے تضاء کرنے مقدار وقت ہی نہیں یا ہے۔

اگر بیار تندرست ہوگیا اور مسافر مقیم ہوگیا کچر دونوں فوت ہوئے ہیں۔ تو ان پر تندری کی مقدار اورا قامت کی مقدار قضاء ضرور کی ہے۔ کیونکہ دوسر سےایا م اتنی مقدار میں پائے مجھے ہیں۔اور مغادیہ ہوگا کہ فدیہ طعام دینے میں ومیت مغروری ہے۔ المصل ایک کیا ہائی کی سے مسئل میں مصنا میں میں نہ

امام طحاوی کابیان کرده نذر کے مسکے میں احناف کا اختلاف

وَذَكَرَ الطَّحَاوِيُّ فِيهِ خِلَافًا بَيْنَ آبِي حَنِيفَةَ وَآبِي يُوسُفَ وَبَيْنَ مُحَمَّدٍ وَلَيْسَ بِصَحِيح وَإِنَّمَا الْخِلَافُ فِي النَّذُرِ

وَالْفَرُقُ لَهُ مَا اَنَّ النَّذُرَ سَبَبٌ فَيَظُهَرُ الْوُجُوبُ فِى حَقِّ الْنُحُلُفِ، وَفِى هَذِهِ الْمَسْآلَةِ السَّبَبُ إِذْرَاكُ الْعِدَةِ فَيَتَقَدَّرُ بِقَدْرِ مَا آذُرَكَ .

اور حضرت امام طحاوی حَنْ مِینات اس مسلد میں شیخین اور حضرت امام محمد مِینات کے درمیان اختلاف بیان کیا ہے۔

۔ کہ بیتی نہیں ہے کیونکداختلاف نذروالےمسئلہ میں ہے۔اور پیخیین کےمطابق فرق بیہ ہے کہ نذرسبب ہےلبزا خلیفہ کے حق میںاں کا وجوب ظاہر ہوگا۔اوراس مسئلہ میں ادراک علت سبب ہے۔للبذا جتنی مقدار میں دوسرے ایام پائے مجئے اتنی مقدار میں وجوب قضاء ضروری ہوگا۔

رمضان کے قضاءروز وں کومتفرق یا ایک ساتھ رکھنے کا بیان

(وَقَصَاءُ رَمَضَانَ إِنْ شَاءَ فَرَقَهُ وَإِنْ شَاءَ تَابَعَهُ) لِإطْلاقِ النَّصِّ، لَكِنَّ الْمُسْتَحَبُّ الْمُتَابَعَةُ مُسَارَعَةً إِلَى إِسْقَاطِ الْوَاجِبِ (وَإِنْ آخَرَهُ حَتَى دَخَلَ رَمَضَانُ آخَرُ صَامَ النَّانِي) لِآنَهُ فِي وَقَيْهِ مُسَارَعَةً إِلَى إِسْقَاطِ الْوَاجِبِ (وَإِنْ آخَرَهُ حَتَى دَخَلَ رَمَضَانُ آخَرُ صَامَ النَّانِي) لِآنَهُ فِي وَقَيْهِ مُسَارَعَةً إِلَى إِسْقَاطِ الْوَاجِبِ (وَإِنْ آخَرَهُ حَتَى دَخَلَ رَمَضَانُ آخَرُ صَامَ النَّانِي) لِآنَهُ فِي وَقَيْهِ (وَلَا فِلْدَيةَ عَلَيْهِ) لِآنَ وُجُوبَ الْقَضَاءِ عَلَى التَوَانِي، وَلَا فِلْدَيةَ عَلَيْهِ) لِآنَ وُجُوبَ الْقَضَاءِ عَلَى التَوَانِي، كَانَ لَهُ أَنْ يَعَلَى الْمَا عَلَى التَوَانِي، كَانَ لَهُ أَنْ يَتَطُوعَ .

کے اور دمضان کے تضاءاگر وہ چاہتے مسلسل دکھے اور اگر وہ چاہتو الگ الگ دکھے کیونکہ اس بارے میں نعی مطاق ہے۔ لیکن مستحب بیہ ہے کہ مسلسل روزے دکھے کیونکہ اس میں سقوط وجوب میں جلدی ہے۔ اور اگر اس نے مؤخر کیا حتی کہ دوہرے رمضان آگیا تو وہ دوسرے دمضان کا روزہ رکھے کیونکہ وہ تو اپنے وقت میں ہے۔ اور اس کے بعد پہلے دمضان کی قضاء کرے گا کیونکہ اس کے لئے نغلی روزہ جائز کیونکہ اس کے لئے نغلی روزہ جائز موائز ہوتا ہے۔ حتیٰ کہ اس کے لئے نغلی روزہ جائز ہوجائے۔ موجائے۔

حامل یاد رہ بلانے والی عورت کے قضاءروز وں کابیان

(وَالْسَحَامِلُ وَالْسَرَ اَ اَذَا خَافَتًا عَلَى ٱنْفُسِهِمَا آوُ وَلَدَيْهِمَا ٱفْطَرَتَا وَقَضَتَا) دَفُعًا لِلْحَرَج (وَلَا ثَالُهُ وَلَا عَلَى اللهُ عَلَيْهِمَا اَوْ وَلَدَيْهِمَا اَفُطَرَتَا وَقَضَتَا) دَفُعًا لِلْمَعَرَج (وَلَا فِلْإِيَةَ عَلَيْهِمَا) حِلَاقًا لِلشَّافِعِيّ رَحِمَهُ اللَّهُ فِيْمَا إِذَا خَافَتُ عَلَى الْوَلَدِ، هُوَ يَعْتَبِرُهُ بِالشَّيْخِ الْفَانِي .

وَكَنَا أَنَّ الْفِذْيَةَ بِحِلَافِ الْقِيَاسِ فِى الشَّيْخِ الْفَانِي، وَالْفِطُرَّ بِسَبَبِ الْوَلَدِ لَيْسَ فِى مَعْنَاهُ لِآنَهُ عَاجِزٌ بَعْدَ الْوُجُوبِ، وَالْوَلَدُ لَا وُجُوبَ عَلَيْهِ اَصْلًا .

اورحامل اوردورہ پلانے والی عورتوں کو جب اپنی جان یا اپنے بیٹے کا خوف ہوتو وہ دونوں افطار کریں اور دہ دونوں روزوں کی قضاء کریں۔ (بیشر کی رخصت) حرج کو دور کرنے کے لئے ہے۔ اور ان دونوں پر کفار ہنیں ہے۔ کیونکہ انہوں نے عذر کی قضہ بست ہے۔ اور ان دونوں پر کفار ہنیں ہے۔ کہ جب ان کی قوجہ سے افطار کیا ہے۔ اور ان دونوں پر کوئی فدیہ بھی نہیں ہے۔ جبکہ امام شافعی میشند نے اس میں اختلاف کیا ہے۔ کہ جب ان دونوں کواپنے بیٹے کا خوف ہو۔ انہوں نے اس مسئلہ کوشنے فانی پر تیاس کیا ہے۔ اور ہمارے زدیک شخ فانی میں فدیہ فلاف تیاس سے۔ جبکہ افطار سینے کی وجہ سے۔ اور ہمادایہ (شخ فانی) کے معنی بین نہیں ہوگا کیونکہ وہ وجوب کے بعد عاجز ہے۔ اور ہماد تو اس بنہیں ہوگا کیونکہ وہ وجوب کے بعد عاجز ہے۔ اور ہماد تو اس بنہیں ہوگا کیونکہ وہ وجوب کے بعد عاجز ہے۔ اور ہماد تو اس بنہیں ہوگا کیونکہ وہ وجوب کے بعد عاجز ہے۔ اور ہماد تو اس بنہیں ہوگا کیونکہ وہ وجوب نی نہیں ہے۔

شيخ فانى عدم قدرت على الصيام ك ليحم فديد

(وَالنَّهُ عُنُ الْفَانِي الَّلِي لَا يَقُلِهُ عَلَى القِبَامِ يُفْطِرُ وَيُطْعِمُ لِكُلِّ يَوْمٍ مِسْكِينًا كَمَا يُطُعِمُ فِي الْمَعْنَاهُ:

الْكَفَّارَاتِ) وَالْاَصْلُ فِيهِ قَوْله تَعَالَى (وَعَلَى الَّلِينَ يُطِيقُونَهُ فِلْيَةٌ طَعَامُ مِسْكِينٍ) قِبلَ مَعْنَاهُ:

لَا يُطِيقُونَهُ، وَلَوْ قَدَرَ عَلَى الصَّوْمِ يَبُطُلُ حُكُمُ الْفِدَاءِ لِآنَ شَوْطَ الْمُعَلِّفِيَةِ اسْتِعْورَارُ الْعَجْوِ .

ورود بورُها فانی محض جوروزه رکفے کی صلاحت تہیں رکھتا۔ وہ روزہ ندر کھا ور بردن ایک فقیر کو کھا تا کھلائے جس طرح کفارات میں کھا یا جاتا ہے۔ اوران میں قانون الله تعالی کا فرمان "" ہے کہا گیا ہے کہاس کامعنی ہے جواس کی طاقت نہیں رکھتے۔ اورائر وہ روزے پر قادر ہو گیا تواس کے لئے فدیے کا حَمْ خَمْ ہوجائے گا۔ کیونکہ ظیفہ کی بجز میں دوام کی وجہ سے تھی۔ (جس کے ختم ہوجائے گا۔ کیونکہ ظیفہ کی بجز میں دوام کی وجہ سے تھی۔ (جس کے ختم ہوجائے گا۔ کیونکہ ظیفہ کی بجز میں دوام کی وجہ سے تھی۔ (جس کے ختم ہوجائے گا۔ کیونکہ ظیفہ کی بجز میں دوام کی وجہ سے تھی۔ (جس کے ختم ہوجائے گا۔ کیونکہ ظیفہ کی بجز میں دوام کی وجہ سے تھی۔ (جس کے ختم ہوتے ہی تھی اصل یعنی روزے دی تھی اس نیمی دوام کی وجہ سے تھی۔ (جس

روزے کی وصیت کوصد قہ فطر کی مقدار کے مطابق مکمل کیا جائے

(وَمَنُ مَاتَ وَعَلَيْهِ فَضَاءُ رَمَضَانَ فَاوُصَى بِهِ اَطُعَمَ عَنْهُ وَلِيَّهُ لِكُلِّ يَوْمٍ مِسْكِنَا نِصْفَ صَاعِ مِنْ بُرِّ اَوْ صَاعًا مِنْ تَمْرِ اَوْ شَعِيرٍ) لِآنَّهُ عَجَزَ عَنْ الْآدَاءِ فِي آخِرٍ عُمْرِهِ فَصَارَ كَالشَّيْحِ الْفَانِي، ثُمَّ لَا بُدَّ مِنْ الْإِيصَاءِ عِنْدَنَا خِلَافًا لِلشَّافِعِيِّ رَحِمَهُ اللهُ، وَعَلَى هَلَا الزَّكَاةُ مَعُويَعَتِرُهُ بِدُيُونِ الْعِبَادِ إِذْ كُلُّ ذَلِكَ حَقَّ مَالِئَ تَجْرِى فِيهِ النِّيَابَةُ . وَلَنَا آنَهُ عِبَادَةٌ وَلَا بُدَّ فِيهِ مِنْ الاخْتِيَارِ . الْعِبَادِ إِذْ كُلُّ ذَلِكَ حَقَّ مَالِئَ تَجْرِى فِيهِ النِّيَابَةُ . وَلَنَا آنَهُ عِبَادَةٌ وَلَا بُدَّ فِيهِ مِنْ الاخْتِيَارِ . وَذَلِكَ فِي الْإِيصَاءِ دُونَ الْوِرَاثَةِ لِآنَهَا جَبْرِيَّةٌ، ثُمَّ هُو تَبَرُّعُ ايْتِدَاءً حَتَى يُعْتَبَو مِنْ الثَّلُثِ، وَذَلِكَ فِي الْإِيصَاءِ دُونَ الْورَاثَةِ لِآنَهَا جَبْرِيَّةٌ، ثُمَّ هُو تَبَرُّعُ ايْتِدَاءً حَتَى يُعْتَبَو مِنْ الثَّلُثِ، وَلَا لِسَعَادِهُ مَا السَيْحُسَانِ الْمُشَايِخ، وَكُلُّ صَلاةٍ تُعْتَبُرُ بِصَوْمٍ يَوْمٍ هُوَ الصَّحِيحُ (وَلَا يُصَلِّى) لِقَولُهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (لَا يَصُومُ عَنْهُ الْوَلِيُّ وَلَا يُصَلِّى) لِقَولُهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (لَا يَصُومُ اَحَدٌ عَنْ اَحَدٍ وَلَا يُصَلِّى) لِعَوْلِهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (لَا يَصُومُ اَحَدٌ عَنْ اَحَدٍ وَلَا يُصَلِّى) . اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (لَا يَصُومُ اَحَدٌ عَنْ اَحَدٍ وَلَا يُصَلِّى) .

کے اور جوشف فوت ہوا جبکہ اس پر رمضان کی قضاء تھی ہیں اس نے وصیت کی تھی تو اس کا ولی ہران ایک مسکین کواس کی طرف سے ایک نصف صاع گندم یا ایک صاع مجور یا ایک صاع بو دےگا۔ کیونکہ وہ شخص اپنی عمر کے آخر میں روز واوا کرنے سے عاجز تھا۔ لہٰذاوہ شخ فانی کی طرح ہو گیا۔ اور ہمارے بزدیک اس کے لئے وصیت کرنا واجب ہے۔

حضرت امام شافعی میشندنے اس میں اختلاف کیا ہے۔ اور مسئلہ زکوٰ ہی ای اختلاف پر ہے۔ امام شافعی مُرینی بیکدوں کے قرضوں پراس قرض کو قیاس کرتے ہیں۔ کیونکہ ریتمام مالی حقوق ہیں جن کے اندر نیابت جاری ہوتی ہے۔

ہماری دلیل میہ ہے کہ فدید دینا ایک عبادت ہے اور اس پرائٹ یا رضر وری ہے۔ اور بیتی وصیت کی صورت میں حاصل ہوجا تا ہے کیکن ورائٹ میں حاصل نہیں ہوتا۔ کیونکہ وراثت میں زبردت ہے۔ اور وصیت کرنا ابتدا کی طور پرتفویٰ ہے۔ لبندا و و تہا کی مال تک معتبر ہوگی۔ اور مشائخ فقہاء کے مطابق بطور استخسان نما زروزے کی طرح ہے۔ لہٰذا ہر نماز کو ہران کے روزے پر قیاس کیا جائے گا یمی سب سے زیادہ سے روایت ہے۔اور میت کی طرف ہے اس کے لئے ولی کے لئے اجازت نہیں ہے کہ دواس کے لئے روزو رکھے یانماز پڑھے۔ کیونکہ نبی کریم مُلَاثِیْزُم نے فرمایا: کو کی فض کسی دوسرے کی طرف سے روز ور کھے اور نہ ہی نماز پڑھے۔

تفلی نمازیاروزے کور سرد کرنے پر قضاء کے وجوب کابیان

(وَمَنُ دَخَلَ فِي صَلَاةِ النَّطَوُّعِ اَوْ فِي صَوْمِ النَّطَوُّعِ ثُمَّ اَفْسَدَهُ قَضَاهُ) خِلَافًا لِلشَّافِعِي رَحِمَهُ اللَّهُ لَهُ أَنَّهُ نَبَرَّعَ بِالْمُؤَّدَّى فَلَا يَلُوَمُهُ مَا لَمْ يَتَبَرُّعُ بِدِ .

وَلَنَا أَنَّ الْمُؤَدَّى قُرُبَةٌ وَعَمَلٌ فَتَجِبُ صِيَانَتُهُ بِالْمُضِيِّ عَنُ الْإِبْطَالِ، وَإِذَا وَجَبَ الْمُضِيّ وَجَبَ الْقَضَاءُ بِتَرْكِهِ .

ثُمَّ عِنْدَنَا لَا يُبَاحُ الْإِفْطَارُ فِيهِ بِغَيْرِ عُذُرٍ فِي إِحْدَى الرِّوَايَتَيْنِ لِمَا بَيَّنَا وَيُبَاخِ بِعُذُرٍ، وَالطِّيافَةُ عُذُرٌ لِقُوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (اَفُطِرُ وَاقْضِ يَوْمًا مَكَانَهُ).

کے اور چوشن نفلی نمازیانفلی روزے میں داخل ہوا پھراس نے اس کو فاسد کر دیا تو وہ اس کی قضاء کرے۔جبکہ حضرت اہام شافعی میشندنے اس میں اختلاف کیا ہے۔

حضرت امام شافعی بیشد کی دلیل بیہ کداس نے اداشدہ کے ساتھ تبرع کیا ہے لہٰذااں پروہ چیز لازم نہ ہوگی جس کے ساتھ ال نے تبرع کیاہے۔

ہماری دلیل میہ ہے کدادا کی جانے والی چیز عبادت اور عمل ہے جس کو باطل ہونے سے بچانا ضروری ہے کیونکہ جب اس کو عمل کرنا ضروری ہے تو پھراس کے چھوڑنے پر قضاء بھی لا زم آئے گی۔اورای طرح ہمارے نزدیک دونوں روایات میں ہے ایک مطابق سیم ہے کہ فل میں بغیر کی عذر کے افطار کرنا جائز نہیں ہے اسی دلیل کی وجہ سے جسے ہم نے بیان کر دیا ہے۔ ہاں البتہ عذر کی وجهسے جائزے۔اورضیافت ایک عذرہے کیونکہ بی کریم مَلَّاتِیْم نے فرمایا: کدایک افطار کرواوراس کی جگدایک روز ورکھو۔

رمضان المبارك كے دن میں بچہ بالغ ہوا تو بقیہ دن کھانا پیناترک كرے

(وَإِذَا بَلَغَ الصَّبِيُّ اَوُ اَسُلَمَ الْكَافِرُ فِي رَمَضَانَ اَمُسَكًا بَقِيَّةَ يَوْمِهِمَا) قَضَاءً لِحَقِّ الْوَقْتِ بِ التَّشَبُّهِ (وَلَوْ أَفْطَرَا فِيهِ لَا قَضَاءَ عَلَيْهِمَا) لِأَنَّ الصُّومَ غَيْرُ وَاجِبٍ فِيهِ (وَصَامَا مَا بَعُدَهُ) لِتُحَبِقُ قِ السَّبَ وَالْاَهْلِيَّةِ (وَلَمْ يَقُضِيا يَوْمَهُمَا وَلَا مَا مَضَى) لِعَدَمِ الْخِطابِ، وَهلذا بِخِلافِ الصَّلاةِ لِآنَ السَّبَبَ فِيهَا الْجُزْءُ الْمُتَّصِلُ بِالْآدَاءِ فَوُجِدَتُ الْآهُلِيَّةُ عِنْدَهُ، رَفِي الصَّوْمِ الْجُزْءُ الْآوَّلُ وَالْآهُلِيَّةُ مُنْعَدِمَةٌ عِنْدَهُ .

وَعَنُ آبِي يُوسُفَ رَحِمَهُ اللَّهُ آنَّهُ إِذَا زَالَ الْكُفُرُ أَوُ الصِّبَا قَبْلَ الزَّوَالِ فَعَلَيْهِ الْقَضَاءُ، إِلاّنَهُ أَذُرَّكَ

وَقُتَ النِّيْةِ . وَجُهُ الظَّاهِرِ آنَّ الصَّوُمَ لَا يَتَجَزَّأُ وُجُوبًا وَآهْلِيَّةُ الْوُجُوبِ مُنْعَدِمَةٌ فِي آوَّلِهِ إِلَّا آنَّ لِلصَّبِيِّ آنُ يَنُوِى النَّطُوعُ فِي هَذِهِ الصُّورَةِ دُونَ الْكَافِرِ عَلَى مَا قَالُوا، لِآنَ الْكَافِرَ لَيْسَ مِنْ السَّورَةِ دُونَ الْكَافِرِ عَلَى مَا قَالُوا، لِآنَ الْكَافِرَ لَيْسَ مِنْ آهُلِ النَّطُوعُ وَيَصَاءُ وَالصَّبِيُّ آهُلُ لَهُ .

اوراگر بچدرمضان کے دن میں بالغ ہوایا کوئی کا فرمسلمان ہوا تو وہ دن کے بقیہ جے میں بچھندرک جائیں تا کہ اہل عیام کے ساتھ مشابہت رکھتے ہوئے وقت کا حق ادا ہوجائے۔ اوراگران دونوں نے دن کے بقیہ جے میں افطار کیا تو ان پر قضاء ضروری نہ ہوگی ۔ کیونکہ اس دن میں ان پر روزہ واجب نہیں ہے۔ اوراس دن کے بعد والے رمضان کے دنوں میں روزے رحمی سے کیونکہ ان کے سبب اورا بلیت تا بت ہو پیچل ہے۔ وہ دونوں اپنے اس سابقہ (مسلمان ہونے والے ، بالغ ہو نیوا لے دن) قضاء نہیں کریں گے۔ کیونکہ نماز کے کیونکہ نماز میں سبب وہ جز ہے جواداء کے ساتھ ملا ہوا ہیں کریں گے۔ کیونکہ نماز میں سبب وہ جز ہے جواداء کے ساتھ ملا ہوا ہیں کریں گے۔ کیونکہ نماز میں میں میں میں خطاب نہیں بایا گیا۔ بہ خلاف نماز کے کیونکہ نماز میں سبب وہ جز ہے جواداء کے ساتھ ملا ہوا ہے۔ لبندااس وقت ان کی اہلیت معدوم تھی۔ حضرت امام ابو بوسف بوتایت کی مطابق جب کفریا عدم بلوغ زوال سے پہلے ختم ہوا تو اس ون کی قضاء ان پر واجب ہے۔ کیونکہ اس نے نیت کا وقت پالیا ہے اور طاجر الروایت کے مطابق دلیل یہ ہے کہ دوزے کے حصرت کیا ورست ہے جبکہ کا فر کے لئے اس صورت میں نقل کی نیت کرنا ورست ہے جبکہ کا فر کے جائز نہیں ہے جبکہ کیفل کی اہلیت معدوم ہے۔ اس البتہ نیچ کے لئے اس صورت میں نقل کی نیت کرنا ورست ہے جبکہ کا فر کے جائز نہیں ہے۔ جس طرح مشائح نے کہا ہے البار اوازی کی تھیا ہیں ہیں ہے جبکہ کیفل کی اہلیت رکھتا ہے۔

افطار كرنے والامسافر جب زوال سے پہلے شہر میں واخل ہوا

(وَإِذَا نَوَى الْسُهُسَافِرُ الْإِفْطَارَ ثُمَّ قَدِمَ الْمِصْرَ قَبْلَ الزَّوَالِ فَنَوَى الصَّوْمَ اَجْزَاهُ) إِلَّ السَّفَرَ لَا يُسَافِى السَّفُوءَ الْسُّوَى السَّفُوءَ السَّفَرَ السَّفَرَ السَّفَرَ السَّفَرَ السَّفَرَ اللَّهُ الْوَالِ يُسَافِرَ الْمُ يَصُومَ) لِزَوَالِ يُسَافِرَ لَا يُسَافَرَ لَا يُسَافِرُ لَا يُسَافِرُ لَا يُسَافِرَ لَا يُسَافِرُ لَا يُسَافِرُ لَا يُسَافِرَ لَا يُسَافِرُ لَا يُسَافِرَ لَا يَسَافِرَ لَا يُسَافِرَ لَا يُسَافِرَ لَا يَسَلَّهُ اللَّهُ اللَّ

ور جب مسافر نے افظار کی نیت کی پھروہ زوال ہے پہلے می شہر میں آ کر مقیم ہو گیا اور اس نے روزہ کی نیت کر لی تو اس کے لئے وہ می روزہ کا فی ہوگا۔ کیونکہ سفر اہلیت وجوب اور صحت مشروع کے منانی نہیں ہے۔ اور اگر اس طرح رمضان میں ہوا تو اس کے لئے وہ می روزہ کھنا واجب ہے۔ کیونکہ نیت کے وقت میں رخصت وینے والاختم ہو چکا ہے۔ کیا آپ نہیں ویجھتے کہ اگر کوئی شخص ون اس کا روزہ رکھنا واجب ہے۔ کیونکہ نیت کے وقت میں رخصت وینے والاختم ہو چکا ہے۔ کیا آپ نہیں ویجھتے کہ اگر کوئی شخص ون کے اول جسے میں مقیم ہوجائے اور پھروہ سفر کر ہے تو اس کے لئے اباحت نہیں ہے کیونکہ جانب اتا مت کو ترجیح دی جاتی ہے۔ لہذا افضل میں ہوجائے اور پھروہ سفر کر ونوں صورتوں میں افظار کر لیا تو اس پر کفارہ لازم نہ ہوگا کیونکہ اباحت کا شہرقائم

ہے ہوشی والے دن کے روزے کی قضاء کا حکم

(وَمَنْ أُغُمِى عَلَيْهِ فِي رَمَضَانَ لَمْ يَقُضِ الْيَوْمَ الَّذِى حَدَثَ فِيهِ الْإِغْمَاءُ) لِوُجُودِ الصَّوْمِ فِيهِ وَهُو الْإِمْسَاكُ الْمَقُرُونُ بِالنِّيَةِ إِذَ الظَّاهِرُ وَجُودَهَا مِنْهُ (وَقَضَى مَا بَعُدَهُ) لِانْعِدَامِ النِّيةِ (وَإِنْ وَهُو الْإِمْسَاكُ الْمَقُرُونُ بِالنِّيةِ إِذَ الظَّاهِرُ وَجُودُهَا مِنْهُ (وَقَضَى مَا بَعُدَهُ) لِانْعِدَامِ النِّيةِ (وَإِنْ أَعْرِسَى عَلَيْهِ اَوَّلَ لَيُلَةٍ مِنْهُ قَضَاهُ كُلَّهُ عَيْرَ يَوْمِ ثِلْكَ اللَّيْلَةِ) لِمَا قُلْنَا . وَقَالَ مَالِكُ: لَا يَقْضِى مَا أَعُدِمَ وَعِنْدَنَا لَا بُدَّ مِنْ النِّيةِ بَعْدَهُ لِلاَنْ لِلهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ
کے ادر جو خص رمضان میں ہے ہوئی ہوا تو وہ ہے ہوئی والے دن کی قضاء نہ کرے کیونکہ اس دن وجود صوم موجود ہاور اس کار کنانیت کے ساتھ پایا گیا ہے۔ کیونکہ طاہری حالت اس کی نیت کے ساتھ ہے اور اس دن کے بعد والے دنوں کی قضا وکرے میں۔ اس کئے کہ ان کی نیت معید وم ہے۔

اوراگر رمضان المبارک کی پہلی رات میں اس پر ہے ہوتی طاری ہوئی تو وہ پورے رمضان کی قضاء کرے گا۔گراس رات والے دن کی قضاء نہیں کرے گاہی دلیل کی بنیاد پر جوہم بیان کر چکے ہیں ۔''

حضرت امام مالک ٹیشنڈنے فرمایا:اس کے بعد والے دنوں کی قضاء بھی نہیں کرے گا کیونکہ ان کے نز دیک ایک نیت کے ساتھ تمام روز وں کی اوائیکی ہے۔جس طرح اعتکاف میں ہوتا ہے۔

جبکہ ہمارے نزدیک روزانہ ہرروزے کی نیت کا ہونا ضروری ہے اس لئے روزے علیحدہ علیحدہ عبادت ہیں۔ کیونکہ دودنوں کے درمیان ایسا خلاموجود ہے جواس عبادت کا وقت نہیں ہے۔ بہ خلاف اعتکاف کے (کیونکہ اس کے درمیان کو کی شم کا خلامیں ہے) ادرجس فخص پر پورے دمفان میں غشی طاری رہی تو وہ قضاء کرے گا کیونکہ رہیجی بیاری کی شم ہے جوطافت کو کم کرتی ہے۔ اور اس سے تھم ختم نہ ہوگا ہاں البتہ تا خیر کا عذر ثابت ہوجائے گا جبکہ اسقاط نہ ہوگا۔

جو خص بورارمضان حالت جنون میں رہاتوروز ہے کی قضاء کا حکم ہے

(وَمَنُ جُنَّ رَمَسَانَ كُلَّهُ لَمْ يَقُضِهُ إِنِهِ لَمَا لِلهِ هُوَ يَعْتَبِرُهُ بِالْإِغْمَاءِ . وَلَنَا أَنَّ الْمُسْقِطَ هُوَ الْمَحْرَجُ وَالْجُنُونُ يَسْتَوُعِهُ فَيَتَحَقَّقُ الْحَرَجُ الْسَجَرَجُ وَالْجُنُونُ يَسْتَوُعِهُ فَيَتَحَقَّقُ الْحَرَجُ الْسَجَرَجُ وَالْجُنُونُ يَسْتَوُعِهُ فَيَتَحَقَّقُ الْحَرَجُ (وَالْ اللهُ عَمَا اللهُ عَمَا اللهُ عَمَا اللهُ عَمَا اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ الْاَدَاءُ لِانْعِدَامِ الْاَهْلِيَّةِ، وَالْقَضَاءُ مُرَثَبٌ عَلَيْهِ، وَصَادَ كَالْمُسْتَوْعَبِ عَلَيْهِ الْاَدَاءُ لِانْعِدَامِ الْآهْلِيَّةِ، وَالْقَضَاءُ مُرَثَبٌ عَلَيْهِ، وَصَادَ كَالْمُسْتَوْعَبِ .

وَلَنَ آنَ السَّبَ قَدُ وُجِدَ وَهُوَ الشَّهُرُ وَالْآهُلِيَّةُ بِالذِّمَّةِ، وَفِى الْوُجُوبِ فَائِدَةٌ وَهُوَ صَيْرُورَتُهُ مَعْلُوبًا عَلَى وَجُهِ لَا يَخُرُجُ فِى اَدَائِهِ، بِخِلَافِ الْمُسْتَوْعَبِ لِآنَهُ يَخُرُجُ فِى الآدَاءِ فَلَا فَائِدَةً وَلَا الْمُسْتَوْعَبِ لِآنَهُ يَخُرُجُ فِى الآدَاءِ فَلَا فَائِدَةً وَتَمَامُهُ فِى الْخِلَافِيَاتِ، ثُمَّ لَا فَرُقَ بَيْنَ الْاصَٰلِيِّ وَالْعَارِضِيِّ، قِيلَ هَذَا فِى ظَاهِرِ الرِّوَايَةِ . وَتَمَامُهُ فِى الْخُلَافِيَ اللهُ آنَهُ فَرَقَ بَيْنَهُ هَا لِآنَةُ إِذَا بَلَغَ مَجُنُونًا الْتَحَقَ بِالصَّبِيِ فَانْعَدَمَ الْخِطَابُ وَعَنُ مُحَمَّدٍ مَ حِمَهُ اللهُ آنَهُ فَرَقَ بَيْنَهُهُمَا لِآنَهُ إِذَا بَلَغَ مَجُنُونًا الْتَحَقَ بِالصَّبِي فَانْعَدَمَ الْخِطَابُ بِخِيلَافِ مَا إِذَا بَلَغَ مَا إِذَا بَلَغَ مَا إِذَا بَلَعَ مَا إِذَا بَلَعَ عَاقِلًا ثُمَّ جُنِّ، وَهِ لَذَا مُخْتَارُ بَعْضِ الْمُتَآخِرِينَ

ی جوخص پورے رمضان میں پاگل رہا ہے تو وہ اس کی قضاء نہیں کرے گا۔ جبکہ حضرت امام مالک بیستین نے اختلاف کیا ہے وہ جوخص پورے رمضان میں پاگل رہا ہے تو وہ اس کی قضاء نہیں کرے گا۔ جبکہ حضرت امام مالک بیستین ہوتی پر قیاس کرتے ہیں۔ ہماری دلیل رہے کہ سماقط کرنے والا جوحرج ہے وہ اغماء ہے جو عام طور پر پورے مہینے کے مسابقہ سے دہ اغماء ہے جو عام طور پر پورے مہینے کے مسابقہ سے دانوں ہوتے ہا۔ کو تھیرنے والا نہیں ہے۔ البنداحرج بھی واقع نہ ہوا۔ جبکہ جنون پورے ماہ کو تھیر لیتا ہے لبندائس میں حرج ٹابت ہو کیا۔

ہماری دلیل میہ کے سبب (شہو درمضان) پایا گیا ہے اور اہلیت کا ہونا ذمہ سے متعلق ہے۔ اور فائدہ مجمی وجوب میں ہے اور وہ مطلوب بھی اس طرح ہوا آہے کہ اس کی اوائیگی میں کوئی حرج واقع نہیں ہوائے۔ بہ خلاف استیعاب کے کیونکہ اس کی اوائیگی میں حرج واقع ہوگا۔ لہٰذااس میں کچھ فائدہ نہیں۔ اور اس کی کمل بحث خلافیات میں ہے۔

جنون اصلی وعارض کے درمیان فرق نہیں کیا جائے گا۔ادر کہا گیا ہے کہ ظاہرالروایت کے مطابق بم تھم ہے۔ حضرت امام محمد میں اسلی سے کہ دونول کے درمیان فرق کیا جائے گا۔ کیونکہ جب مجنون ہوکر بالغ ہواتو وہ بچے کے ساتھ لاحق ہوگیا اور خطاب معددم ہوگیا ہے بہ خلاف اس محض کے کہ جب وہ عاقل ہوکر بالغ ہوا پھرمجنون ہوااور یہی متاخرین فقبا و کا اختیار کردہ ہے۔

بورارمضان روزول کی نیت نه کرنے والے کابیان

(وَمَنْ لَمْ يَنُو فِى رَمَضَانَ كُلِّهِ لَا صَوْمًا وَلَا فِطُرًا فَعَلَيْهِ فَضَاؤُهُ) وَقَالَ زُفَرُ رَحِمَهُ اللّهُ: يَتَاذَى صَوْمٌ رَمَ ضَانَ بِدُونِ النِّيَةِ فِى حَقِّ الصَّحِيحِ الْمُقِيمِ لِآنَّ الْإِمْسَاكَ مُسْتَحَقَّ عَلَيْهِ، فَعَلَى آيِ صَوْمٌ رَمَ ضَاكَ مُسْتَحَقَّ عَلَيْهِ، فَعَلَى آيِ وَجُهِ يُوَّ دِيهِ يَقَعُ عَنْهُ، كَمَا إِذَا وَهَبَ كُلَّ النِّصَابَ مِنُ الْفَقِيرِ.

وَلَنَا اَنَ الْمُسْتَحَقَّ الْإِمُسَاكُ بِجِهَةِ الْعِبَادَةِ وَلَا عِبَادَةَ إِلَّا بِالنِّيَّةِ، وَفِي هِبَةِ النِّصَابِ وُجِدَ نِيَّةُ الْقُرْبَةِ عَلَى مَا مَرَّ فِي الزَّكَاةِ .

(وَمَنُ اَصُبَحَ غَيْرَ نَاوِ لِلصَّوْمِ فَاكَلَ لَا كَفَّارَةَ عَلَيْهِ) عِنْدَ اَبِى حَنِيْفَةَ رَحِمَهُ اللهُ .وَقَالَ زُفَرُ: عَـلَيْهِ الْكَفَّارَةُ لِلاَنَّهُ يَتَادَى بِغَيْرِ النِّيَّةِ عِنْدَهُ .وَقَالَ اَبُوْيُوسُفَ وَمُحَمَّدٌ رَحِمَهُمَا اللَّهُ: إِذَا اكَلَ قَبُـلَ الزَّوَالِ تَسجِبُ الْكُفَّارَةُ لِآنَهُ فَوَّتَ اِمْكَانَ التَّحْصِنِ لِ فَصَارَ كَغَاصِبِ الْغَاصِبِ، وَلاَ إِي حَنِيُفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ: أَنَّ الْكُفَّارَةَ تَعَلَّقَتُ بِالْإِفْسَادِ وَهَٰذَا امْتِنَاعٌ اِذْ لَا صَوْمَ إِلَّا بِالنِيرِةِ

کے اور جس بندے نے تمام رمضان میں روزہ رکھنے اور اس کے افطار کی نیت نہ کی تو اس پراس کی قفاء واجب ہے۔ جبکہ امام زفر میں ہوئے ہے اور جماع رک وزہ بغیر نیت ادا ہو جاتا ہے۔ کیونکہ کھانے پینے اور جماع رک جانا اس بر واجب ہوتا ہے۔ لیزاوہ جس طرح اس کوادا کرے گاسی کی طرف سے ادا ہوجائے گا۔ جس طرح کسی مخف نے پورانصاب فقر کو بہر کردیا ہو۔

ہماری دلیل میہ ہے کہ امساک وہ واجب ہے جوعبادت کے طریقہ پر ہو۔اور نبیت کے بغیر عبادت نہیں ہوتی ۔جبکہ نصاب ہر ''کرنے کی صورت میں نبیت پائی جاتی ہے جس طرح کتاب الزکو ۃ میں گزرچکا ہے۔

اور جس بندے نے اس حالت میں صبح کی کہ وہ روز ہے کی نیت نہیں رکھتا پھراس نے پچھ کھایا تو حصرت امام اعظم مینیدے نزدیک اس پر کفار ہے کا وجو بہیں ہوگا۔

حضرت امام زفر پُوَاللَّهُ نے کہا ہے کہ اس پر کفارہ واجب ہے کیونکہ آپ کے نزدیک روزہ نیت کے بغیرادا ہو جاتا ہے اور معاصبین نے کہا کہ اگر اس نے زوال ہے پہلے کھایا تو کفارہ واجب ہوگیا کیونکہ اس بندے نے روزے کو حاصل کرنے کا امکان فوت کردیا ہے لہٰذا پیخص اس طرح ہوگیا جیسے کو کی صحف غاصب سے فصب کرے۔

حضرت امام اعظم مُشَنِد کی دلیل میہ ہے کہ کفارے کا تعلق روز ہ توڑنے کے ساتھ ہے اور بیآ دمی روز ہ رکھنے ہے رکنے والا ہے کہذا نبیت کے بغیراس کاروز ہ درست نہ ہوگا۔

حیض ونفاس والی عورت روز وں کی قضاء کرے گی

(وَإِذَا حَساطَستُ الْمَرُاةُ أَوْ نَفِسَتُ اَفُطَرَتُ وَقَضَتُ) بِنِحِلَافِ الصَّلَاةِ لِلنَّهَا تُنْحَرَجُ فِي قَضَائِهَا وَقَدْ مَرَّ فِي الصَّلَاةِ

(وَإِذَا قَدِمَ الْمُسَافِرُ أَوُ طَهُرَتُ الْحَائِضُ فِي بَعْضِ النَّهَارِ اَمْسَكَا بَقِيَّةَ يَوْمِهِمَا) وَقَالَ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ: لَا يَجِبُ الْإِمْسَاكُ وَعَلَى هٰذَا الْخِلَافِ كُلُّ مَنْ صَارَ اَهُلَّا لِلْزُومِ وَلَمْ يَكُنْ كَذَلِكَ فِي أَوَّلَ الْيَوْمِ .

هُ وَ يَقُولُ: التَّشْبِيهُ خَلَفٌ فَلَا يَجِبُ إِلَّا عَلَى مَنْ يَتَحَقَّقُ الْاَصْلُ فِي حَقِّهِ كَالْمُفُطِرِ مُتَعَمِّدًا اَوُ مُحْطِئًا

وَكَنَسَا آنَدُهُ وَجَبَ قَسَسَاءً لِحَقِّ الْوَقْتِ لَا خَلَقًا لِلَاّنَّهُ وَقُتْ مُعَظَّمٌ، بِخِلَافِ الْحَائِضِ وَالنَّفَسَاءِ وَالْمَصَرِيْسَضِ وَالْمُسَسَافِرِ حَيْثُ لَا يَسِجِبُ عَلَيْهِمْ حَالَ قِيَامِ هَذِهِ الْاَعْذَارِ لِتَحَقُّقِ الْمَانِعِ عَنْ

التَّشْبِيهِ حَسَبَ تَحَقَّقِهِ عَنُ الصَّوْمِ.

ے اور جب کی عورت کو چین یا نفاس آئے تو وہ روز ہند کھے بلکه اس کی تفناء واجب ہے۔ بے فلاف نماز کے کیونکہ اس كوقضاء كرنے سے حرج لازم آئے كاجس طرح كتاب العلوة بي بيستا كزرج كاب

اور جب مسافر دن کے کسی حصے میں آیا یا حائف پاک ہوئی تؤوہ دونوں بقیہ دن میں رک جائیں۔جبکہ حضرت امام شافعی میشدیے نے کہا ہے کدان کے لئے رکناواجب نبیں ہے۔اورای اختلاف کی بنیاد پر ہراس مخص کا تھم ہوگا جوروزے کے اوم کا اہل ہوگیا۔ جبكه دن كےشروع میں وہ ایبانہ تھا۔

حضرت امام شافعی میشد کہتے ہیں کہ روزے دار کی مشابہت کی وجہ سے وہ روزے کا خلیفہ بن ممیا میمرسوائے اس مخص کے جس برروزه تابت نہیں ہواجس طرح عمدایا غلطی سے افطار کرنے والا ہے۔

ہاری دلیل ہے ہے کہ امساک کا تھم وفت کے حق کی وجہ سے واجب ہوا ہے۔ جہت خلافت کی وجہ سے نہیں ہوا ہے۔ کیونکہ رمضان الهبارك كاون ايك عزت والي وقت ميں ہے۔ به خلاف حائض ونفساء، مریض ومسافر کے كيونكه اس ميں عذر كيوجه ہے امساک واجب نہیں ہے۔ کیونکہ روزے دارمشابہت ہے روکنے والا (سبب)موجود ہے جس طرح روزے کا ماتع موجود ہے۔

سحرى وافطاري ميس غلط كمان كي وجهه يصطم قضاء

قَىالَ (وَإِذَا تَسَبَّحَرَ وَهُوَ يَسُظُنُ أَنَّ الْفَجْرَ لَمُ يَطُلُعُ فَإِذَا هُوَ قَدْ طَلَعَ، أَوُ اَفُطَرَ وَهُوَ يَرَى أَنَّ الشُّمْسَ قَدْ غَرَبَتُ فَإِذَا هِيَ لَمْ تَغُرُبُ آمُسَكَ بَقِيَّةً يَوْمِهِ) قَضَاءً لِحَقِّ الْوَقْتِ بِالْقَدْرِ الْمُمْكِنِ اَوُ نَـفَيًا لِلتُهْمَةِ (وَعَلَيْهِ الْقَضَاءُ) لِانَّهُ حَقٌّ مَضْمُونْ بِالْمِثْلِ، كَمَا فِي الْمَرِيْضِ وَالْمُسَافِرِ (وَلَا كَفَّارَةَ عَلَيْهِ) إِلَانَّ الْجِنَايَةَ قَاصِرَةٌ لِعَدَمِ الْقَصْدِ، وَفِيهِ قَالَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: مَا تَجَانَفُنَا إِلا نُمِ، قَضَاءُ يَوْمٍ عَلَيْنَا يَسِيرٌ، وَالْمُرَادُ بِالْفَجْرِ الْفَانِي، وَقَدُ بَيَّنَّاهُ فِي الصَّكاةِ

ے صاحب قدوری نے فرمایا ہے۔ کہ اگر سحری کھانے کی حالت میں گمان کرتا ہے کہ فجر طلوع نبیں ہوئی ہے جبکہ بعد میں معلوم ہوا کہ فجر طلوع ہو چک ہے یااس نے سورج غروب ہونے کے خیال سے افطار کرنیا پھر معلوم ہوا کہ غروب نہیں ہوا تو پیض بقیددن میں رک جائے تا کہ بفقر رامکان وقت کاحق ادا کر سکے یا تہمت ہے دور ہونے کے لئے اس پر قضاء واجب ہے۔ کیونکہ پیٹلی ضانت کاحق ہے ؛ جس طرح مریض ومسافر کے بارے میں ہے اور اس پر کفارہ نہیں ہے۔ کیونکہ عدم اراد وکی وجہ ہے اس کا جرم قاصر ہے اور اس بارے میں حضرت فاروق اعظم ولائن نے فرمایا ہے کہ ہم نے کسی گناہ کی طرف رغبت نہیں کی ۔ لبتدا ہم برایک ون کی قفناء كرنے ميں آسانى ہے۔اور فجر سے مراد فجر ٹانی ہے جے ہم كتاب الصلوٰ ہم ميان كر يكے ہيں۔

سحری کے استحیاب کا بیان

(ثُمَّ التَّسَحُورُ مُسْتَحَبٌّ) لِفَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالسَّلامُ (تَسَحَّرُوا فَإِنَّ فِي السَّحُور بَرَكَةً)

(وَالْمُسْتَ حَبُّ تَأْخِيرُهُ) لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالسَّلامُ (الكَّنْ مِنْ آخَلاقِ الْمُرْسَلِينَ: تَعْجِيلُ الْإِلْفَطَارِ، وَتَأْخِيرُ السَّحُورِ، وَالسِّوَاكُ) (إلَّا آنَّهُ إِذَا شَكَّ فِي الْفَجْرِ) وَمَعْنَاهُ تَسَاوِي الظَّنَيْنِ (الْإِلْفَطَارِ، وَتَأْخِيرُ السَّحُورِ، وَالسِّوَاكُ) (إلَّا آنَّهُ إِذَا شَكَّ فِي الْفَجْرِ) وَمَعْنَاهُ تَسَاوِي الظَّنَيْنِ (الْإِلْفَطَارِ، وَتَأْخِيرُ السَّحُورِ، وَالسِّوَاكُ) (إلَّا آنَهُ إِذَا شَكَ فِي الْفَجْرِ) وَمَعْنَاهُ تَسَاوِي الظَّنَيْنِ (الْافَحَدُ اللَّهُ عَلَيْهِ ذَلِكَ، وَلَوْ آكَلَ فَصَوْمُهُ تَامُ (الْآلُولُ الْمُحَرَّمِ، وَلَا يَجِبُ عَلَيْهِ ذَلِكَ، وَلَوْ آكَلَ فَصَوْمُهُ تَامُ لِللَّهُ الْاَثُلُ اللَّهُ الْمُعَوْمِ، وَلَا يَجِبُ عَلَيْهِ ذَلِكَ، وَلَوْ آكَلَ فَصَوْمُهُ قَامُ لِللَّهُ الْاَصْلَ هُوَ اللَّهُ الْعُلُولُ الْفَالِي الْعُلُولُ الْعَلْمُ اللَّهُ الْمُعَلَّمُ اللَّهُ الْعُلْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْعُلُولُ الْعُلُولُ الْعُلْمُ اللَّهُ الْعُلُولُ الْعُلَالُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْعُلُولُ الْعُلُولُ الْعُلُولُ الْعُلْمُ اللَّهُ الْعُلُولُ الْعُلُولُ الْعُلُولُ الْعُلُولُ اللَّهُ الْعُلُولُ الْعُلُولُ الْعُرَالُ الْعُلُولُ الْعُلْمُ اللَّهُ الْعُلُولُ الْعُلُولُ الْعُلِيلُ الْعُلُولُ اللَّهُ اللَّهُ الْعُلُولُ اللَّهُ الْعُلُولُ الْعُلُولُ الْعُلُولُ الْعُلُولُ الْعُلُولُ الْعُلُولُ الْعُلُولُ اللَّهُ الْعُلُولُ اللْعُلُولُ الْعُلُولُ الْعُلُولُ اللْعُلُولُ اللْعُلُولُ الْعُلُولُ الْعُلُولُ اللْعُلُولُ الْعُلُولُ الْعُلْمُ اللْعُلُولُ اللَّهُ الْعُلْمُ اللْعُلُولُ اللْعُلُولُ اللَّهُ الْعُلُولُ اللَّلُولُ اللْعُلُولُ اللْعُلُولُ اللْعُلُولُ الللْعُلُولُ اللْعُلُولِ اللْعُلُولُ اللْعُلُولُ اللْعُلُولُ اللْعُلُولُ اللْعُلُولُ الللَّهُ اللْعُلْمُ الللَّهُ اللْعُلُولُ اللْعُلُولُ اللْعُلُولُ ا

کے سحری کھانامتحب ہے۔ کیونکہ نبی کریم سُلَیْتُونِم نے فرمایا: سحری کرو بے شک سحری میں برکت ہے۔ اور سحری کرنے میں تاخیر مستحب ہے۔ کیونکہ نبی کریم سُلُیْتُونِم نے فرمایا: تبن با تبی مرسلین کے اخلاق میں سے بیں افطار میں جلدی کرنا ہجری میں تاخیر کرنا اور مسواک کرنا ہے۔ ہاں البتہ جب اس کوفیر میں شک ہواور شک کا مطلب یہ ہے کہ دونوں اطراف سے برابر گمان ہو۔ تو بہتر یہ ہے کہ دونوں اطراف سے برابر گمان ہو۔ تو بہتر یہ ہے کہ حرام سے نبیخے کے لئے کھانا جھوڑ دے لیکن اس پرکھانا جھوڑ نا واجب نہیں ہے۔ لہذا اگر اس نے کھالیا تو اس کا روزہ پورا ہوجائےگا۔ کیونکہ اصل میں تو رات ہے۔

جہاں فجر کاظہور نہ ہوتا ہواس کے لئے فقہی تھم

وَعَنُ آبِى حَنِيْفَةَ رَحِمَهُ اللّهُ: إِذَا كَانَ فِى مَوْضِع لَا يَسْتَبِينُ الْفَجُرَ، آوُ كَانَتُ اللَّيُلَةُ مُقْمِرَةً آوُ مُتَعَيِّمَةً . آوُ كَانَ بِسَصَرِهِ عِلَّةٌ وَهُو يَشُكُ لَا يَأْكُلُ، وَلَوْ آكَلَ فَقَدُ اَسَاءَ لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الطَّلَاةُ وَالسَّلَامُ (وَعُ آكَلَ فَقَدُ اَسَاءَ لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الطَّلَاةُ وَالسَّلَامُ (وَعُ مَا يَوِيبُكَ إِلَى مَا لَا يَوِيبُكَ) وَإِنْ كَانَ آكْبَرُ رَأَيِهِ آنَهُ آكَلَ وَالْفَجُو طَالِعٌ فَعَلَيْهِ وَالسَّلَامُ (وَعُ مَا يَوِيبُكَ إِلَى مَا لَا يَوِيبُكَ) وَإِنْ كَانَ آكْبَرُ رَأَيهِ آنَهُ آكَلَ وَالْفَجُو طَالِعٌ فَعَلَيْهِ وَالسَّلَامُ (وَعُ مَا يَوِيبُكَ إِلَى مَا لَا يَوِيبُكَ) وَإِنْ كَانَ آكْبَرُ رَأَيهِ آنَهُ آكَلَ وَالْفَجُو طَالِعٌ فَعَلَيْهِ وَاللَّهُ فَعَلَيْهِ وَاللَّهُ عَمَلًا بِعَالِهِ الرَّاقُ عَمَلًا بِعَالِبِ الرَّأَي، وَفِيهِ الاحْتِيَاطُ . وَعَلَى ظَاهِرِ الرِّوَايَةِ لَا قَضَاءَ عَلَيْهِ لِآنَ الْيَقِينَ الْمُؤْلِهِ، وَلَا يَوْالُهُ إِلَا مُعْتَاعًا عَلَيْهِ لِآنَ الْيَقِينَ لَا يُوالُهُ إِلَا يُعَلِيهِ لَا يَعِمُلُهِ بِعَالِمِ الرَّأِي الرَّعُ اللهِ عَلَى ظَاهِ وَالْهُ وَالْهُ وَالْهُ اللَّهُ اللهُ إِلَا لَا يَعْمَلُهُ اللهُ إِلَا لَا يَعْمَلُهُ اللّهُ اللهُ إِلَا لُولِهُ اللّهُ لَا يُوالُهُ إِلَا لَا إِلَاهُ إِللْهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللللّهُ اللللّهُ اللللّهُ اللللّهُ الللللّهُ اللللّهُ الللّهُ الللللهُ الللللهُ اللللهُ الللهُ الللهُ اللللهُ الللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ الللهُ اللهُ الللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ الللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللهُ الللهُ الللهُ اللهُ اللهُ الللهُ الللهُ اللهُ الللهُ اللهُ الللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ

وَلَوْ ظَهَرَ اَنَّ الْفَجْوَ طَالِعٌ لَا كَفَّارَةَ عَلَيْهِ لِآنَّهُ بَنَى الْاَمُرَ عَلَى الْاَصْلِ فَلَا تَتَحَقَّقُ الْعَمُدِيَّةُ (وَلَوُ ظَهَرَ النَّهَارُ (وَلَوْ اَكُلَ فَعَلَيْهِ الْقَضَاءُ) شَكَّ فِى عُرُوبِ الشَّمْسِ لَا يَحِلُ لَهُ الْفِطُرُ) لِآنَ الْآصُلَ هُوَ النَّهَارُ (وَلَوْ اَكُلَ فَعَلَيْهِ الْقَضَاءُ) عَسَمَّلا بِالْاَصْلِ، وَإِنْ كَانَ اكْبَرُ رَأْيِهِ آنَهُ اكلَ قَبْلَ الْغُرُوبِ فَعَلَيْهِ الْقَضَاءُ رِوَايَةً وَاحِدَةً لِآنَ النَّهَارَهُ لَا اللَّهُ الْعُرُوبِ فَعَلَيْهِ الْقَضَاءُ رِوَايَةً وَاحِدَةً لِآنَ النَّهَارَهُ لَا اللَّهُ اللَّهُ الْعُرُوبِ فَعَلَيْهِ الْقَضَاءُ وَايَةً وَاحِدَةً لِآنَ اللَّهُ اللهُ اللهُ عَمُوبُ يَنْبَغِى اَنْ تَجِبَ الْكَفَّارَةُ لَطُوا اللَي اللهُ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ وَالرَّالُ اللهُ الل

کے حضرت امام اعظم میں تھنے ہے روایت ہے کہ اگر دہ ایسے مقام پر ہے جہاں فجر ظاہر نہیں ہوتی یارات جاندنی ہویارات ابرآنود ہویاس کی نظر میں کوئی مرض ہو۔ ایسے محض کو فجر میں شک ہوتو دہ نہ کھائے۔اور اگر اس نے کھایا تو برا کیا کیونکہ نبی کریم مؤتی نے فرمایا: شک میں ڈالنے والی چیز کو چھوڑ کر اسے اختیار کر جو تجھے شک میں نہ ڈالے۔اور اگر اس کا غالب گمان بہی ہواس نے سحری کی ہے حالانکہ فجر طلوع ہوگئی تو اس پر قضاء واجب ہے۔اس لئے کہ غالب رائے پر عمل کرنا واجب ہے۔اور احتیاط کا تقاضہ بھی بہی ہے جبکہ ظاہر الروایت کے مطابق اس پر قضاء نہیں کیونکہ یعتین صرف اپنی مثل (یعتین) سے ذائل ہوتا ہے۔

اوراگراس کوخروب آفتاب میں شک ہواتو اس کے لئے افطار کرنا طال نہیں ہے کیونکہ اس کی ایمل دن ہے اورا گراس نے کھایا تو اصل پڑھل کرنے کی وجہ سے قضاء واجب ہے۔ اوراگراسے غالب گمان یہ ہوا کہ اس نے غروب سے قبل کھایا ہے تو اس پر ایک روایت کے مطابق قضاء ہے کیونکہ اصل تو وئی دن ہے۔ اوراگراسے غروب شمس میں شک کرنے والا ہے اور فاہر ہوا کہ وہ غروب نہیں ہواتو مناسب سے ہے کہ اصل (ون) کی طرف نظر کرتے ہوئے کفارے کے وجوب کا تکم ویا جائے گا۔

بھولنے کے بعد جانتے ہوئے کھانے والے کا تھم

(وَمَنُ اكَلَ فِي رَمَضَانَ نَاسِيًّا وَظَنَّ اَنَّ ذَلِكَ يُفْطِرُهُ فَاكُلَ بَعُدَ ذَلِكَ مُتَعَمِّدًا عَلَيْهِ الْقَضَاءُ دُوْنَ الْكَفَّارَةِ) لِآنَ بِلَغَهُ الْحَدِيثُ وَعَلِمَهُ الْكَفَّارَةِ) لِآنَ بِلَغَهُ الْحَدِيثُ وَعَلِمَهُ الْكَفَّارَةِ) لِآنَ بِلَغَهُ الْحَدِيثُ وَعَلِمَهُ الْكَفَّارَةِ) لِآنَ الشَّيْمَا وَكَذَا عَنْهُمَا لِآنَهُ لَا فَكَ لَلِكَ فِي ظَاهِرِ الرِّوَايَةِ، وَعَنْ آبِي حَنِيْفَةً رَحِمَهُ اللَّهُ آنَهَا تَجِبُ، وَكَذَا عَنْهُمَا لِآنَهُ لَا فَكَ لَلِكَ فِي ظَاهِرِ الرِّوَايَةِ، وَعَنْ آبِي حَنِيْفَةً رَحِمَهُ اللَّهُ آنَهَا تَجِبُ، وَكَذَا عَنْهُمَا لِآنَهُ لَا اللهُ الل

کھایا تو اس پر تضاء واجب ہے کفارہ نہیں ہول کر کھایا اور گمان یہ کیا کہ اس کاروز و نوث می اتو اس کے بعداس نے اراوے سے کھایا تو اس پر تضاء واجب ہے کفارہ نہیں ہوگا۔ کیونکہ اس کا شبہ قیاس سے سند پکڑنے والا ہے اور و و شبہ ٹابت ہے۔ اگر چہاسے صدیث پہنچی اور اس نے اسے بچھ بھی لیا تب بھی ظاہرالروایت کے مطابق اس طرح ہے۔

حفرت امام اعظم مُرَخِنَة ہے روایت ہے کہ کفارہ واجب ہے اور صاحبین ہے بھی ای طرح روایت ہے۔ کیونکہ جب کوئی اشتباہ ندہوا تو شبہ بھی ندہوا۔ پہلے کی دلیل ہے ہے کہ قیاس کی طرف نظر کرتے ہوئے جوشہ قائم ہور ہاتھ ہو کسی ٹلم کے بغیر ختم نہیں ہوتا جس طرح باپ جب اپنے بیٹے کی باندی سے وظی کرتا ہے۔

تحضي لكواكر جب روزه توسف كالكمان مواتو وجوب قضاء

(وَلَوُ احْتَ جَسَمَ وَظَنَّ اَنَّ ذَلِكَ يُفُطِرُهُ ثُمَّ اكَلَ مُتَعَقِدًا عَلَيْهِ الْقَضَاءُ وَالْكَفَّارَةُ بِهَ الظَّنَّ مَا الشَّفَ لَا الْفَتُوى دَلِيُلْ شَرْعِيٍّ فِي حَقِيهِ، وَلَوُ الشَّفَ لَا اللهُ لَكَ اللهُ الْفَاهُ فَقِيهٌ بِالْفَسَادِ لِآنَ الْفَتُوى دَلِيُلْ شَرْعِيٍّ فِي حَقِيهِ، وَلَوُ الشَّسَادِ اللهُ تَعَالَى، لِآنَ قَوْلَ الرَّسُولِ عَلَيْهِ بَلَغَهُ اللهُ تَعَالَى، لِآنَ قَوْلَ الرَّسُولِ عَلَيْهِ بَلَغَهُ اللهُ تَعَالَى، لِآنَ قَوْلَ الرَّسُولِ عَلَيْهِ السَّلَاهُ وَالسَّكَامُ لَا يَنُولُ عَنْ قَوْلِ الْمُفْتِى، وَعَنْ آبِى يُوسُفَى رَحِمَهُ اللهُ تَعَالَى، عِلَاقُ دَلِكَ عَنْ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ تَعَالَى عِلَاقَ ذَلِكَ، السَّلَاهُ وَالسَّكَامُ لَا يَنُولُ عَنْ قَوْلِ الْمُفْتِى، وَعَنْ آبِى يُوسُفَى رَحِمَهُ اللهُ تَعَالَى عَلَى اللهُ تَعَالَى عَلَى اللهُ تَعَالَى عَلَى اللهُ تَعَالَى عَلَى اللهُ عَلَى الْعَامِي اللهُ عَلَى الْعَامِ اللهُ عَلَى الْعَامِي اللهُ عَلَى عَلَى الْعَامِي اللهُ الْعَلَى الْعَامِ اللهُ الْمُعْلَى الْعَامِ اللهُ الْعَلَى الْعَامِي اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى الْعَامِ اللهُ الْعَلَى الْعَامِ اللهُ الْعَلَى اللهُ المُ اللهُ
تَأْوِيلَهُ تَسِجِبُ الْكَفَّارَةُ لِانْتِفَاءِ الشَّبُهَةِ، وَقَوْلُ الْآوْزَاعِيّ رَحِمَهُ اللَّهُ لَا يُورِثُ الشَّبُهَةَ لِمُخَالَفَتِهِ الْقِيَاسَ .

اوراگرای نے پیچنالگوایا اور یہ گمان کیا کہ وہ روزے کوتو ڑنے والا ہے پھراس نے اراد تا کھایا تو اس پر تضاءاور کفارواز مے اوراگرای نے بیونکہ اس محصی کا یہ گمان کسی دلیل شرعی سے سند پکڑنے والانہیں ہے۔ ہاں جب اسے کسی فقیہ نے فسادروزے کا فتو کی دیا ہو کیونکہ اس کے حق میں فتو کی دلیا تو حضرت امام مولی تو اس نے اس پراعتا دکر لیا تو حضرت امام محمد مُونِدَ کے زویکہ اس کے جس میں فتو کی دلیا تو حضرت امام محمد مُونِدَ کے خزد میک ہوسکتا ہے؟

حضرت امام ابو بوسف برشانید کے نز دیک اس کے خلاف روایت ہے کیونکہ عام طور پرلوگ فقہا ، کی اتباع کرتے ہیں۔ کیونکہ اس لئے حدیث کی پیجیان کا راستہ معدوم ہے۔اور اگر اس نے حدیث کی تاویل کو مجھ لیا تو کفارہ واجب ہوگا کیونکہ شیہ تم ہے۔اور حضرت امام اوز اعی برشانیہ کا قول شبہ پیدائہیں کرسکتا کیونکہ وہ قیاس کے خلاف ہے۔

غيبت کے بعد جان بوجھ کر کھایا تو قضاء و کفارہ دونوں واجب ہیں

(وَكُوْ اَكُلُ بَعُدَمَا اغْتَابَ مُتَعَمِّدًا فَعَلَيْهِ الْقَضَاءُ وَالْكَفَّارَةُ كَيْفَمَا كَانَ) لِآنَ الْفِطْرَيُنَ الْفِطْرَيُنَ الْفِطْرَيُنَ الْفِطْرَيُنَ الْفِطْرَيُنَ الْفِطْرَيُنَالِكُ الْفِيلُانُ الْفِطْرَيُنَ الْفِطْرَيُنِ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّ

کے ۔خواہ کیے بھی ہو۔ کیونکہ نیبت کرنے کے بعدارا دے کے ساتھ کچھ کھایا بیاتو اس پر تضاءادر کفارہ دونوں واجب ہوں گے ۔خواہ کیے بھی ہو۔ کیونکہ نیبت سے روز سے کاٹو ٹنا خلاف قیاس ہے اور حدیث بداجماع تاویل شدہ ہے۔

نائمهومجنوندس جماع كرنے والے علم قضاء ہے

(وَإِذَا جُومِعَتُ النَّائِمَةُ اَوُ الْمَجْنُونَةُ وَهِى صَائِمَةٌ عَلَيْهَا الْقَضَاءُ دُوْنَ الْكَفَّارَةِ) وَقَالَ زُفَرُ وَالشَّافِعِى رَجِهَهُ مَا اللَّهُ تَعَالَى: لَا قَضَاءَ عَلَيْهِمَا اعْتِبَارًا بِالنَّاسِى، وَالْعُذُرُ هُنَا اَبُلَعُ لِعَلِمَ الْقَصْدِ . وَلَنَا اَنَّ النِّسْيَانَ يَغُلِبُ وُجُودُهُ وَهِ ذَا نَادِرٌ، وَلَا تَجِبُ الْكَفَّارَةُ لِانْعِدَامِ الْجِنَايَةِ .

اوراً گرکسی نے سوئی ہوئی عورت یا پاگل عورت سے جماع کیا اور وہ عورت روزے دارتھی تو عورت پر روزے کی قضاء واجب ہے۔ اور امام شافعی بیشنیہ وامام زفر بیشنیہ نے کہا ہے کہ بھو لنے والے پر قیاس کرتے ہوئے ان دونوں صورتوں میں اس پر قضاء واجب نہیں ہے۔ کوئلہ عدم قصد کی وجہ سے بہال زیادہ عذر پایا جارہا ہے۔ اور ہماری دلیل میہ ہے کہ تسیان غالب طور پر پایا جارہا ہے اور ہماری دلیل میہ ہے کہ تسیان غالب طور پر پایا جارہا ہے اور اس پر کفارہ واجب نہیں ہوگا کیونکہ جنایت معددم ہے۔

یوم نحرمیں نذر ماننے والے کے لئے افطار وقضاء کا حکم

(وَإِذَا قَالَ: لِللَّهِ عَلَى صَوْمُ يَوْمِ النَّحْرِ اَفْطَرَ وَقَضَى): فَهِلْذَا النَّذُرُ صَحِيحٌ عِنْدَنَا حِلَافًا إِزُفَرَ وَالشَّافِعِينَ رَحِمَهُمَا اللّٰهُ .هُمَا يَقُولَانِ: إِنَّهُ نَذُرٌ بِمَا هُوَ مَعْصِيَةٌ لِوُرُودِ النَّهْي عَنْ صَوْمٍ هَذِهِ

لآيّام

وَلَنَ اللهُ نَـلَرَ بِصَوْمٍ مَشُرُوعٍ وَالنَّهُى لِغَيْرِهِ، وَهُوَ تَوْكُ اِجَابَةِ دَعْوَةِ اللهِ تَعَالَى، فَيَصِحُ نَلْرُهُ لَكَا اللهِ اللهِ تَعَالَى، فَيَصِحُ نَلْرُهُ لَكَا اللهُ اللهِ اللهُ الل

ے اور جس نے کہا کہ اللہ کے لئے مجھ پر قربانی کے دن کا روزہ ہے۔ تو وہ افطار کرےاوراس کی قضا وکرے گا۔ پس اس کی نذر ہمارے نزدیک سیجے ہے۔

حضرت امام زفر میند وامام شافعی میند نے اختلاف کیا ہے وہ دونوں کہتے ہیں کہ بینذرمعصیت کے ساتھ ہے کیونکہ ال دنوں میں روز ہ رکھنے ہے نئے کیا حمیا ہے۔

ہماری دلیل یہ ہے کہ بینذ رمشر دع روزے کی ہے اوراس میں نہی غیر کی وجہ ہے ہے اور وہ اللہ کی دعوت کو چھوڑتا ہے لئبذااس کی نذر سیحے ہوگی لیکن وہ روز و افطار کرے گاتا کہ وہ روزے کے ساتھ کمی ہوئی معصیت سے چھے اوراسقاط وجوب کے لئے بعد میں ان کی قضاء کرے گا۔اوراگر اس نے اس دن روزہ تو بھی بری الذمہ ہوجائے کیونکہ اس نے اسی طرح اوا کیا ہے جس طرح اس پرلازم ہوا۔

كفاره كے وجوب والے مسئله كى جيھ صورتوں كابيان

(وَإِنُ نَوَى يَمِينًا فَعَلَيُهِ كَفَّارَةُ يَمِينٍ) يَعْنِى إِذَا ٱفْطَرَ، وَهَذِهِ الْمَسْاَلَةُ عَلَى وُجُوهٍ سِتَّةٍ: إِنْ لَمُ يَنُو شَيْئًا اَوْ نَوَى النَّذُرَ لَا غَيْرَ، اَوْ نَوَى النَّذُرَ وَنَوَى اَنْ لَا يَكُونَ يَمِينًا يَكُونُ نَذُرًا لِلَّانَّةُ نَذَرَ بَصِيغَتِهِ .

كَيْفَ وَقَدْ قَرَّرَهُ بِعَزِيمَتِهِ؟ وَإِنْ نَوَى الْيَمِينَ وَنَوَى آنُ لَا يَكُونَ نَذُرًا يَكُونُ يَمِينًا وَلَا الْيَمِينَ الْيَمِينَ وَلَوَى آنُ لَا يَكُونُ نَذُرًا وَيَمِينًا عِنْدَ آبِى حَنِيفَةَ مُستَعَمِيلٌ كَلامَهُ وَقَدْ عَيْنَهُ وَنَفَى غَيْرَهُ، وَإِنْ نَوَاهُمَا يَكُونُ نَذُرًا وَيَمِينًا عِنْدَ آبِى حَنِيفَة وَمُستَعَمَدٍ رَحِمَهُ مَا الله مَا يَكُونُ نَذُرًا، وَلَوْ نَوَى الْيَمِينَ فَكَذَلِكَ عَنْدَهُ مَا وَعِنْدَهُ يَكُونُ نَذُرًا، وَلَوْ نَوَى الْيَمِينَ فَكَذَلِكَ عَنْدَهُ مَا وَعِنْدَهُ يَكُونُ نَذُرًا، وَلَوْ نَوَى الْيَمِينَ فَكَذَلِكَ عَنْدَهُمَا وَعِنْدَهُ يَكُونُ نَذُرًا، وَلَوْ نَوَى الْيَمِينَ فَكَذَلِكَ عَنْدَهُ مَا وَعَنْدَهُ يَكُونُ نَذُرًا، وَلَوْ نَوَى الْيَمِينَ فَكَذَلِكَ عَنْدَهُ مَا وَعِنْدَهُ يَكُونُ نَذُرًا، وَلَوْ نَوَى الْيَمِينَ فَكَذَلِكَ عَنْدَهُ مَا وَعِنْدَهُ يَكُونُ نَذُرًا، وَلَوْ نَوَى الْيَمِينَ فَكَذَلِكَ

لَابِي يُوسُفَ أَنَّ النَّذُرَ فِيهِ حَقِيقَةٌ وَالْيَمِينَ مَجَازٌ حَتَّى لَا يَتَوَقَّفَ الْآوَّلُ عَلَى النِيَّةِ، وَيَتَوَقَّفَ النَّانِي فَلَا يَنْتَظِمُهُمَا، ثُمَّ الْمَجَازُ يَتَعَيَّنُ بِنِيَّةِ، وَعِنْدَ نِيَّتِهِمَا تَتَرَجَّحُ الْحَقِيقَةُ .

وَلَهُمَا آنَهُ لَا تَنَافِى بَيُن الْجِهَنَيْنِ لِآنَهُمَا يَقْتَضِيَانِ الْوُجُوبَ إِلَّا آنَّ النَّذُرَ يَقْتَضِيهِ لِعَيُنِهِ وَالْيَمِينَ لِلنَّهُمَا يَقْتَضِيهِ لِعَيُنِهِ وَالْيَمِينَ لِلنَّالِيَلَيْنِ، كَمَا جَمَعْنَا بَيْنَ جِهَتَى التَّبَرُّعِ وَالْمُعَاوَضَةِ فِى الْهِبَةِ لِنَعْيُرِهِ، فَجَمَعُنَا بَيْنَ جِهَتَى التَّبَرُّعِ وَالْمُعَاوَضَةِ فِى الْهِبَةِ بِشَرْطِ الْعِوَض.

اوراگراس نے شم کی نبیت کی اوراس میں نذر کی نبیت نہ کی تو بیکلام بھی نمین ہوگا کیونکہ اس کا کلام نمین ہی کا احتال رکھا ہے۔ کیونکہ اس نے اس کوشعین کر کے اس کے سواکی فنی کر دی ہے۔

اگراس نے دونوں کی نیت کی تو طرفین کے نز دیک بیرکلام نذراور یمین دونوں ہوں مے جبکہ امام ابو پوسف میں ہے۔ صرف یمین ہوگی۔

اگراس نے بمین کی نیت کی تو بھی طرفین کے نزدیک بید کلام نذراور بمین دونوں ہوگا اور حضرت امام ابویوسف جیئیا کے نزدیک مرف بمین ہوگا۔

حضرت امام ابو یوسف مینید کی دلیل به ہے کہ حقیقت میں کلام نذر ہے جبکہ مجازی طور پر بمین ہے کیونکہ نذر ہونا نیت پر موقوف نہیں ہے۔ جبکہ بمین ہونا نیت پرموقوف ہے۔ لہذا بید دونوں کلام کوشائل نہ ہوں مے۔ پھرمجاز کا تعین نیت سے ہوتا ہے۔ پس ان دونوں کی نیت کی تو تب حقیقت کوتر جیح دی جائے گی۔

طرفین کی دلیل ہے کہ دونوں اطراف میں کوئی تصادبیں ہے۔ کیونکہ دونوں اطراف وجوب کا تقاضہ کرنے والی ہیں۔ ہاں البتہ نذر تقاضہ دجوب بالذات کرتی ہے جبکہ یمین تقاضہ وجوب بالغیر کرنے والی ہے۔ لہذا ہم نے دونوں دلائل کوجمع کرتے ہوئے دونوں پڑمل کیا ہے۔ دونوں پڑمل کیا ہے۔ دونوں پڑمل کیا ہے۔

قَالَ (وَعَلَيْهِ كَفَّارَةُ يَمِينٍ إِنْ اَرَادَ بِهِ يَمِينًا) وَقَدْ سَبَقَتْ وُجُوهُهُ .

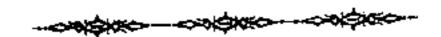
انفر بعیدال منی اورایا م تشریق میں افطار کرے۔ بلکه ان کی تضاء کرے۔ کیونکہ سال کے دوزے (لازم) ہیں۔ آو وہ مید الفر بعیدال منی اورایا م تشریق میں افطار کرے۔ بلکه ان کی تضاء کرے۔ کیونکہ سال کی نذران دنوں کوشائل ہے۔ تبغابیہ جب یہ معین ہو یکے ہیں تو ان میں تسلسل کیسا تحدود زے رکھنائن ونوں سے خالی معین ہو یکے ہیں تو ان میں تسلسل کیسا تحدود زے رکھنائن ونوں سے خالی خابیہ ہو سے المجند اور امام شافعی میشند نے اختلاف کیا ہے۔ کیونکہ ایمام میں کرے۔ کیونکہ جتنا ہو سے تسلسل ہا ہت ہوجائے۔ اور معزت المام فر جینیت اورامام شافعی میشند نے اختلاف کیا ہے۔ کیونکہ ایمام میں دوزوں کی ممانعت کا حکم بیان ہوا ہے۔ اور نبی کریم موجود ہوئی کی کا میں موزوں کی ممانعت کا حکم بیان ہوا ہے۔ اور نبی کریم موجود ہوئی کریم موجود کے دن ہیں۔ اور ہم اس میں دلی میں دوزوں میں عذر ہونے کو بھی بیان کیا ہے۔ اورا گرفض نے دوزوں میں تسلسل کی شرط نہ دن ہیں۔ اور ہم اس میں دلیل بھی بیان کی اورای میں عذر ہونے کو بھی بیان کیا ہے۔ اورا گرفض نے دوزوں میں تسلسل کی شرط نہ دن ہیں۔ اور ان دنوں میں جو بچھادا کرے گاتو وہ تاقع ہوگا۔ اس لئے کہ اس نے این اورائی میں جو بچھادا کرے گاتو وہ تاقع ہوگا۔ کیونکہ ان کے بارے میں نبی کا عظم موجود ہوئی جس اس نے ان دنوں کا تعین کرلیا ہے کیونکہ اس نے کرزور وصف کے ساتھ والی اور کا نورائی کی اس کی اورائی گیارہ ہوگا گراس نے تھی کا ادادا کرتا بھی اس وحف کے ساتھ واصل ہوگا جس کواس نے لازم کیا ہے۔ فرمایا: اورائی پر مف کے ساتھ واصل ہوگا ہوں نے دن ان میں اس کے دنوں سے اورائی کے دلائل گزر ہوئے ہیں۔

جس نے یوم محرروزے سے کی اور پھرا فطار کیا

(وَمَنُ اَصْبَحَ يَوُمَ النَّحُوِ صَائِمًا ثُمَّ اَفْطَرَ لَا شَيُءَ عَلَيْهِ، وَعَنْ آبِى يُوسُفَ وَمُحَمَّدٍ رَحِمَهُمَا اللَّهُ فِي النَّوَادِرِ اَنَّ عَلَيْهِ الْفَضَاءَ) لِلَّنَ الشُّرُوعَ مُلُزِمٌ كَالنَّذُرِ، وَصَارَ كَالشُّرُوعِ فِي الصَّلاةِ فِي الْوَلْتِ الْمَكُرُوهِ .

وَالْفَرُقُ لِآبِى حَنِيْفَةَ رَحِمَهُ اللهُ، وَهُوَ ظَاهِرُ الرِّوَايَةِ أَنَّ بِنَفُسِ الشُّرُوعِ فِي الطَّوْمِ يُسَمَّى صَائِسَا حَتَى يَحْنَتَ بِهِ الْحَالِفُ عَلَى الصَّوْمِ فَيَصِيرُ مُرْتَكِبًا لِلنَّهُي بِنَفُسِ النَّلْرِ وَهُوَ الْمُوجِبُ، صِيَانَتُهُ وَوُجُوبُ الْقَضَاءِ يُبْتَنَى عَلَيْهِ، وَلَا يَصِيرُ مُرْتَكِبًا لِلنَّهُي بِنَفُسِ النَّلْرِ وَهُو الْمُوجِبُ، صِيَانَتُهُ وَوُجُوبُ الْقَضَاءِ يُبْتَنَى عَلَيْهِ، وَلَا يَصِيرُ مُرْتَكِبًا لِلنَّهُي بِنَفُسِ النَّلْرِ وَهُو الْمُوجِبُ، وَلَا بِننفُسِ الشَّرُوعِ فِي الصَّلَاةِ حَتَى يُتِمَّ رَكْعَةً، وَلِهِلْاَ لَا يَحْنَثُ بِهِ الْحَالِفُ عَلَى الصَّلَاةِ وَتَى الصَّلَاةِ حَتَى يُتِمَّ رَكْعَةً، وَلِهِ لَا يَحْنَثُ بِهِ الْحَالِفُ عَلَى الصَّلَاةِ وَهُو الْمُؤَدِّدِ وَهُو اللهُ لَا يَحْنَثُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ السَّلَاةِ اللهُ المُسَلِّلَةِ اللهُ اللهُ الْحَالِقُ اللهُ
اورجس نے یوم نحروزے ہے کی اور پھر افطار کیا تو اس پر پچھالازم نہیں ہے۔ جبکہ صاحبین کی روایت نو اور جمی یہ بیان کی گئے ہے کہ اس پر قضاء وا جب ہے۔ کیونکہ اس کا بیروزہ شروع کرنا نذر کی طرح اس مخض کے قب لازم ہو گیا ہے۔ اور بیا ی طرح ہے جس طرح مکر وہ وقت میں نماز کوشروع کرنا ہے۔ اور حضرت امام اعظم مین تھا کے نزدیک فرق کی دلیل میں ہے جو ظاہر الروایت میں ہے۔ کہ دوزہ شروع ہوتے ہی اے روزے دار کہا جاتا ہے یہاں تک کوشم کھانے والا اس طرح حاضت ہوجاتا ہے۔ الروایت میں ہے۔ کہ دوزہ شروع ہوتے ہی اے روزے دار کہا جاتا ہے یہاں تک کوشم کھانے والا اس طرح حاضت ہوجاتا ہے۔

لہذا وہ شروع کرنے سے ایک تھم نمی کا ارتکاب کرنے والا ہے۔ لہذا اس کو باطل کرنے واجب ہے۔ ای وجہ سے اس کی تفاقی واجب نہیں ہے۔ اور وجوب قضاء ای (حفاظت) پر جنی ہے۔ اور نذر رکھنے والانس نذر کی وجہ سے نمی کا ارتکاب کرنے والانہیں ہے۔ کو نکہ نذر بی تو واجب کرنے والی ہے۔ اور نفس نماز کے آغاز سے ارتکاب نمی نہیں ہوتا حتی کہ وہ ایک رکعت پڑھ لے اس وجہ سے نماز پر تم کھانے والا (ایک رکعت سے کم پر) جانٹ نہ ہوگا۔ لہذا مؤدی کی حفاظت واجب ہے۔ اور وہ قضاء کرنے کا ضام وجہ سے نماز پر تم کھانے والا (ایک رکعت سے کم پر) جانٹ نہ ہوگا۔ لہذا مؤدی کی حفاظت واجب ہے۔ اور وہ قضاء کرنے کا ضام وی جوگا اور حضرت امام اعظم میں سے دوایت سے بھی ہے کہ نماز کی صورت میں بھی اس پر قضاء واجب نہیں ہے۔ اور ان کی بہل روایت سے نیادہ فلا ہر ہے۔ اور اللّٰہ بی سب سے زیادہ فلا ہے۔



بَابُ الْإعْتِكَافِ

﴿ بيرباب مسجد ميں اعتكاف بيضنے كے بيان ميں ہے ﴾

اعتكاف سے باب كى فقهى مطابقت كابيان

حافظ ابن کیر لکھتے ہیں: کہ قرآن پاک میں روزے کے بیان کے بعداعتکاف کا ذکر ہے اس لیے اکثر مصنفین نے بھی اپنی اپنی کتابوں میں روزے کے بعد ہی اعتکاف روزے کے این کتابوں میں روزے کے بعد ہی اعتکاف روزے کے مالت میں کا بیات کی طرف بھی اشارہ ہے کہ اعتکاف روزے کی حالت میں کرنا چاہئے یا دمضان کے آخر میں آنحضرت میں اعتکاف کیا کرتے ہے۔ (تغییر ابن کثیر ، البقرہ)

اعتكاف كافقهي مفهوم

اعتکاف کا لغوی معنی تفہرنا، رکنا ہے۔ (لسان العرب25219، المصباح المنیر: 424/2 وغیرہ) اصطلاحی معنی عبادت کی غرض ہے مبد کولازم پکڑتا ہے۔ لغوی اعتبار ہے اعتکاف کامعنی کسی چیڑ پرجم کر بیٹھ جانا اورنفس کواس کے ساتھ لگائے رکھنا ہے۔ اوراسی اطرح اعتکاف کے معنی جیں ایک جگر تھر بنا ادر کسی مکان میں بندر ہنا ادراصطلاح شریعت میں اعتکاف کامغبوم ہے اللہ رہا لعزت کی رضا وخوشنو دی کی خاطراعتکاف کی نیت کے ساتھ کسی جماعت والی مسجد میں تھر بڑا۔

اعتکاف کے لیے نیت ای مسلمان کی معتبر ہے جو عاقل ہواور جنابت اور چیش ونفاس سے پاک وصاف ہو، رمضان کے آخری عشرہ میں ہیشہ اعتکاف فرمائے تتے درمختار میں لکھا ہے کوئکہ نبی کریم مُنَّافِیْرُم رمضان کے آخری عشرہ میں ہیشہ اعتکاف فرمائے تتے درمختار میں لکھا ہے کہ سنت موکدہ علی الکفایہ ہے لینی اگر ایک محض بھی اعتکاف کرلے تو سب کی طرف سے تھم ادا ہو جاتا ہے اوراس صورت میں اعتکاف نرکے ذالوں برکوئی ملامت نہیں۔

اعتکاف کے لئے زبان سے نذر مانے سے اعتکاف واجب ہوجاتا ہے خواہ فی الحال ہوجیے کہ کوئی کے بیں اللہ تعالیٰ کے لئے

اہنے او پراستے دنوں کا اعتکاف لازم کرتا ہوں اورخواہ معلق ہوجیے کوئی کیے کہ میں بینڈر مانتا ہوں کہ اگر میرا کام ہوجائے گا تو میں

استے دنوں کا اعتکاف کروں گا۔ گویا اعتکاف کی بیدونشمیں ہو کمیں لیعنی ایک تو سنت مؤکدہ جورمضان کے آخری عشرہ میں ہواور

دومرا واجب جس کا تعلق نذر سے ہان وو تسموں کے علاوہ تیسری شم مستحب بیعنی رمضان کے آخری عشرہ کے سوااور کی زمانہ

میں خواہ رمضان کا پہلا دومراعشرہ ہویا اور کوئی ممبینہ ہوا عشکاف کر تامشحب ہے۔

اعتکاف مستحب کے لئے اکثر زیادہ سے زیادہ مدت کوئی مقدار متعین نہیں ہے اگر کوئی شم کے اعتکاف کی بھی نہیت کر

لے تو جائز ہے البتہ اقل (کم سے کم) مدت کے بارے میں علاء کے اختلافی اقوال ہیں امام محمہ یون فیڈ کے زدیک اعتکاف متحب
کے لئے کم سے کم مدت کی بھی کوئی مقدار متعین نہیں ہے دن ورات کے سی بھی حصہ میں ایک منٹ بلکہ اس سے بھی کم مدت کے لئے اعتکاف کی نبیت کی جا مام اعظم ابو صنیفہ بیز ہوئے گی ظاہر روایت بھی یہی ہے اور حنفیہ کے یہاں اسی قول پر فتوئی ہے لہذا ہم مسلمان کے لئے مناسب ہے کہ وہ جب بھی متجد میں واحل ہوخواہ نماز کے لئے یا اور سی مقصد کے لئے تو اس طرح اعتکاف کی نبیت کرتا ہوں جب تک کہ متجد میں ہوں۔

ای طرح بلاکسی مشقت و محنت کے دن میں کئی مرتبہ اعتکاف کی سعادت و فضیلت حاصل ہو جایا کرے گی حضرت امام ابو جایا کرے گی حضرت امام ابو پوسف میشند کے نزد یک اقل مدت دن کا اکثر حصہ یعنی نصف دن سے زیادہ ہے نیز حضرت امام اعظم میشند کا ایک اور تول بیہ کہ اعتکاف کی اقل مدت ایک دن ہے بیتول حضرت امام اعظم میشند کی ندکورہ بالا ظاہرر دایت کے علاوہ ہے جس پر فتو کا نہیں ہے۔

کراعتکاف کی اقل مدت ایک دن ہے بیتول حضرت امام اعظم میشند کی ندکورہ بالا ظاہرر دایت کے علاوہ ہے جس پر فتو کا نہیں ہے۔

ا میرین نہیں اس اس اس جی میسند کریں ہے۔

اعتكاف والبالے كے التے دوج اور دوعمروں كا ثواب

حضرت امام حسین رافتن سے دوایت ہے کہ رسول اللہ منافق کے ارشاد فر مایا کہ: جستخص نے رمضان المبارک میں آخری دی دنوں کا اعتکاف کیاتو محویا کہ اس نے دوج اور دوعمر ہےا دا کیے ہوں۔ (شعب الایمان)

حضرت عبداللہ بن عباس بڑگائیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ مظافیظ نے معتکف (اعتکاف کرنے والے) کے بارے میں فرمایا کہ: وہ گنامول سے باز رہتا ہے اور نیکیاں اس کے واسطے جاری کردی جاتی ہیں، اس شخص کی طرح جویہ تمام نیکیاں کرتام و پاسن این ماجہ مکنون

اعتكاف كىشرعى حيثيت كابيان

قَىالَ (اِلاغْتِكَافُ مُسُتَسَحَبٌ) وَالصَّحِيعُ آنَهُ سُنَةٌ مُؤَكَّدَةٌ، لِآنَّ النَّبِىّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلامُ وَاظَبَ عَلَيْهِ الْعَشْرَ الْاَوَاخِرَ مِنُ رَمَضَانَ وَالْمُوَاظَنَةُ ذَلِيْلُ السَّنَّة .

کے فرمایا: اعتکاف مستخب ہے اور صحیح میہ ہے کہ وہ سنت مؤکدہ ہے کیونکہ نبی کریم مٹانڈی نے رمضان کے آخری عشرے میں اس پر دوام فرمایا ہے۔ اور آپ مٹانڈیلم کی مواظبت فرمانا ہی اس کے سنت ہونے کی دلیل ہے۔

اعتكاف كى تعريف واحكام كابيان

(وَهُوَ اللَّبُ فَ فَرَكُنُهُ لِآنَهُ يُسَبِعِدِ مَعَ الصَّوْمِ وَنِيَّةِ الاغْتِكَافِ) آمَّا اللَّبُ فَرُكُنهُ لِآنَهُ يُسُبِءُ عَنهُ فَكَانَ وُجُودُهُ بِهِ، وَالصَّوْمُ مِنْ شَرْطِهِ عِنْدَنَا خِلَاقًا لِلشَّافِعِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ، وَالنِيَّةُ شَرُطٌ فِي سَائِرِ الْعِبَادَاتِ، هُو يَقُولُ: إِنَّ الصَّوْمَ عِبَادَةٌ وَهُوَ اَصُلٌ بِنَفُسِهِ فَلَا يَكُونُ شَرُطًا لِغَيْرِهِ . سَائِرِ الْعِبَادَاتِ، هُو يَقُولُ: إِنَّ الصَّوْمَ عِبَادَةٌ وَهُو اَصُلٌ بِنَفُسِهِ فَلَا يَكُونُ شَرُطًا لِغَيْرِهِ . وَلَنَا قَوْلُهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ (لَا اغْتِكَافَ اللَّهِ بِالصَّوْمِ) وَالْقِيَاسُ فِي مُقَابِلَةِ النَّصِّ الْمَنْقُولِ وَلَنَا قَوْلُهُ عَلَيْهِ الصَّوْمُ مُ شَرْطٌ لِصِحَةِ الْوَاحِدِ مِنْهُ رِوَايَةً وَاحِدَةً، وَلِصِحَةِ التَّطَوُّعِ فِيْمَا رَوَى غَيْسُ مَقْبُولٍ، ثُمَّ الصَّوْمُ مُشَرُطٌ لِصِحَةِ الْوَاحِدِ مِنْهُ رِوَايَةً وَاحِدَةً، وَلِصِحَةِ التَّطَوُّعِ فِيْمَا رَوَى

الْحَسَنُ عَنْ آبِى حَنِيْفَةَ رَحِمَهُ اللّهُ تَعَالَى لِظَاهِرِ مَا رَوَيْنَا وَعَلَى هَذِهِ الرِّوَايَةِ لَا يَكُونُ آقَلَ مِنْ يَوْمِ . وَلِي رَوَايَةِ الْآصُلِ . وَهُ وَ قُولُ مُ حَسَمَةٍ رَحِمَهُ اللّهُ تَعَالَى آقَلُهُ سَاعَةٌ فَيَكُونُ مِنْ غَيْرٍ يَوْمُ . وَلِي رَوَايَةِ الْآصُلِ . وَهُ وَ قُولُ مُ حَسَمَةٍ رَحِمَهُ اللّهُ تَعَالَى آقَلُهُ سَاعَةٌ فَيَكُونُ مِنْ غَيْرٍ صَوْمٍ . صَوْمٍ .

لِآنَّ مَبُنَى النَّفُلِ عَلَى الْمُسَاهَلَةِ آلَا تَرَى آنَهُ يَقُعُدُ فِى صَلَاةِ النَّفُلِ مَعَ الْقُدُرَةِ عَلَى الْقِيَامِ . وَلَوْ شَرَعَ فِيهِ ثُنَّمَ قَلَمُ عَلَى الْقِيَامِ . وَلَوْ شَرَعَ فِيهِ ثُنَمَ قَلَمُ يَكُنُ الْقَطْعُ الْمَالَا يُومِ وَايَةِ الْاَصُلِ لِآنَهُ عَيْرُ مُقَدَّرٍ فَلَمْ يَكُنُ الْقَطْعُ إِنْ الْمَالَا ؛ وَفِي رِوَايَةِ الْحَسَنِ: يَلْزَمُهُ لِآنَهُ مُقَدَّرٌ بِالْيَوْمِ كَالصَّوْمِ .

اوروہ روزے کے ساتھ اعتکاف کا نہت کی کرتے ہوئے مجد می تغییر نا ہے۔ اور پی تغییر نا ہی اعتکاف کا رکن ہے کہ وکند اعتکاف ای کی فیرد نے کے ساتھ ہوگا اور ہمارے نزد کیک روز ہال کی شرط ہے جہدال میں امام شافعی بینین کی کاختلاف ہے کہ نیت تمام عبادات میں شرط ہے اور امام شافعی بینین فر باتے ہیں کہ روز ہا کہ عبادت ہے ۔ اور خود اصل ہے لہذا وہ کی دوسری عبادت کے لئے شرط (فرع) نہ ہوگا۔ جبکہ ہماری دلیل ہے ہے کہ ہی کریم مان خوا نہیں کی فر بایا: اعتکاف صرف روز ہے کہ ہی کریم مان ہوتو اس کے مقابلے میں کسی قسم کے قیاس کو قبول نہیں کیا جباستا اور واجب اعتکاف صرف روز ہے کہ اور جب کوئی نص قبول شدہ ہوتو اس کے مقابلے میں کسی قسم کے قیاس کو قبول نہیں کیا جاستا اور واجب اعتکاف صرف کے طاہری مغیور کی مقابلے اور واجب اعتکاف کے خوا ہری مغیور کی مقابلے کہ میں میں ہوتو اس کے مقابلی جو معنزت امام حسن میں ہوتو نے کے لئے روز ہ نظی اعتکاف (شرط) قرار دیا گیا ہے۔ اور ای صدیت کے ظاہری مغیوم کی بنیاء پر جو ہم نے ذکر کی ہے۔ اور ای روایت کی بناء عزاف ایک دن سے کم نہ ہوگا۔ اور دھزت امام مجمد میں ہوتا کی قبل اور کی بنیاد ہی بناء پر جو ہم نے ذکر کی ہے۔ اور ای روایت کی بناء عزاف ایک ہوتا ہے۔ لہذا ایسا اعتکاف بغیر روز ہے ہوگا۔ کو کو کی کو کی کو کہ تا کو کا ہوتا ہے۔ لہذا ایسا اعتکاف بغیر روز ہے کہ کو کہ کو کہ کو کہ اس مقدار معین نہیں کی دوایت کے مطابق کو کہ کو کہ کو کہ اس مقدار معین نہیں کی دوایت کے دائر ایسا کا خراد کا اور کیراس کو قراد یا تو مبسوط کی روایت کے مطابق وہ اس کی قضاء نہیں کر سے گا۔ کیونکہ اس مقدار معین نہیں ہے۔ لہذا اعتکاف ختم کر نااس کو باطل نے کرے گا۔

جبکہ امام حسن بیشند کی روابیت کے مطابق اس پر قضاء کرنالازم نہیں ہے کیونکہ اعتکاف روزے کی طرح ایک دن کے ساتھ متعین ہے۔

جامع متجدمين اعتكاف بيضخ كابيان

، ثُمَّ الاغْتِكَاثَ لَا يَصِحُ إِلَّا فِي مَسْجِدِ الْجَمَاعَةِ لِقَوْلِ حُلَيْفَةَ رَضِىَ اللَّهُ عَنْهُ " لا اغْتِكَاتَ إِلَّا فِي مَسْجِدٍ يُصَلَّى فِيهِ اللَّهُ: اللَّهُ: اللَّهُ لَا يَصِحُ إِلَّا فِي مَسْجِدٍ يُصَلَّى فِيهِ اللَّهُ الل

کے اعتکاف مرف جامع متجد میں صحیح ہے۔ کیونکہ حضرت حذیفہ دلائٹھڈنے فرمایا: اعتکاف مرف جامع متجد میں ہے اور حضرت امام اعظم میں بائج نمازیں بڑھی جاتی ہوں۔ کیونکہ حضرت امام اعظم میں بائج نمازیں بڑھی جاتی ہوں۔ کیونکہ اعتکاف اس صرف اس متحد میں جاتی ہوں۔ کیونکہ اعتکاف نماز کا انتظار ہے للبذاوہ ایسی جگہ کے ساتھ خاص ہوگا جہاں نماز اواکی جاتی ہو۔ جبکہ عورت اپنے گھرکی متجد میں اعتکاف کرے گے۔ کیونکہ اس کے لئے نماز کی جگہ دہی ہے للبذااس کا انتظار نماز اس میں ثابت ہوگا۔

ضروريات شرعيه وطبعيه كي بغير معتكف مسجد سے باہر نہ جائے

(وَلَا يَخُورُجُ مِنْ الْمَسْجِدِ إِلَّا لِحَاجَةِ الْإِنْسَانِ اَوُ الْجُمُعَةِ) أَمَّا الْحَاجَةُ فَلِحَدِيثِ عَانِشَةَ رَضِى اللَّهُ عَنْهَا (كَانَ النَّبِيُّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ لَا يَخُورُجُ مِنْ مُعْتَكَفِهِ إِلَّا لِحَاجَةِ الْإِنْسَانِ) وَظِى اللَّهُ عَنْهَا (كَانَ النَّبِيُّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ لَا يَخُورُجُ مِنْ مُعْتَكَفِهِ إِلَّا لِحَاجَةِ الْإِنْسَانِ) وَلَا تَهُ مَعْلُومٌ وُقُوعُهَا، وَلَا بُدَّ مِنْ النَّهُورِ لِلاَنَّ مَا ثَبَتَ بِالطَّرُورَةِ يَتَقَدَّرُ بِقَدُرِهَا، وَاللَّا الْجُمُعَةُ فَلِانَهَا مِنْ يَعْدَ فَوَاغِهِ مِنَ الطَّهُورِ لِلاَنَّ مَا ثَبَتَ بِالطَّرُورَةِ يَتَقَدَّرُ بِقَدْرِهَا، وَاللَّا الْجُمُعَةُ فَلِانَهَا مِنْ الطَّهُودِ وَالْحَالِيَ مَا اللَّهُ مُورَةِ يَتَقَدَّرُ بِقَدْرِهَا، وَالمَّا اللَّهُ مُعَلَّامً وَالْعَالَ اللَّهُ مُعَلَّالًا اللَّهُ مُعَلِّمَ وَلَا يَعْلَى مَعْلُومٌ وُقُوعُهَا .

کے اور وہ متحد سے باہر نہ جائے گرانسانی ضرورت یا جعد کے لئے۔ اور حاجت کے لئے باہر نکلنے کی وئیل حضرت ام المحومتین عائشہ صدیقہ بڑتھ کی اور دیشہ ہے۔ کہ نبی کریم مثل تی گئے ہے اعتکا نسی حالت میں صرف انسانی حاجت کے لئے باہر تشریف المحاسمین عائشہ صدیقہ جائے گئے ہاہر تکلا جائے للہذا یہ لایا کرتے تھے۔ کیونکہ ضرورت انسانی کا وقوع معلوم ہے اور بیضروری ہے کہ ضروریات کو پورا کرنے کے لئے باہر تکلا جائے للہذا یہ خروج مشتی ہوگا۔ اور طہارت حاصل کرنے کے بعد معتکف نہ تھہرے۔ کیونکہ جو چیز ضرورت کے تحت ثابت ہو وہ بقدر ضرورت ہی معلوم ہے۔ مباح ہوتی ہے۔ (قاعدہ فقہیہ) اور جہال جعد کا تعلق ہے تو وہ سب سے اہم ضرورت ہے۔ کیونکہ اس کا وقوع بھی معلوم ہے۔ مباح ہوتی ہے۔ (قاعدہ فقہیہ) اور جہال جعد کا تعلق ہے تو وہ سب سے اہم ضرورت ہے۔ کیونکہ اس کا وقوع بھی معلوم ہے۔

فقه شافعی کے مطابق جمعہ کے لئے معتکف کا نکلنا مفیداء تکاف ہے

وَقَالَ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ: الْحُرُوجُ إِلَيْهَا مُفْسِدٌ لِآنَهُ يُمْكِنُهُ الاغتِكَافُ فِي الْجَامِع، وَنَحُنُ نَفُولُ: الاغتِكَافُ فِي كُلِّ مَسْجِدٍ مَشُرُوعٌ، وَإِذَا صَحَّ الشُّرُوعُ فَالطَّرُورَةُ مُطْلَقَةٌ فِي الْخُووج، وَيَخُوجُ جِينَ تَزُولُ الشَّمُسُ لِآنَ الْخِطَابَ يَتَوَجَّهُ بَعْدَهُ، وَإِنْ كَانَ مَنْزِلُهُ بَعِيدًا عَنْهُ الْخُرُوجِ، وَيَخُوجُ جِينَ تَزُولُ الشَّمُسُ لِآنَ الْخِطَابَ يَتَوَجَّهُ بَعْدَهُ، وَإِنْ كَانَ مَنْزِلُهُ بَعِيدًا عَنْهُ يَخُوبُ فِي وَايَةٍ سِتَّا، الْاَرْبَعُ سُنَّةً، يَخُورُجُ فِي وَقَيْتٍ يُسمَكِنُ فَا أَذُرَاكُهَا وَيُصَلِّى قَبْلُهَا ارْبَعًا، وَفِي رِوَايَةٍ سِتَّا، الْارْبَعُ سُنَّةً، وَالْمَرْبُعُ سُنَةً الْجُمُعَةِ، وَالْمَرْبُعُ اللهُ عَسَبِ الاخْتِلَافِ فِي سُنَةِ الْجُمُعَةِ، وَاللهَ الْمُعْمَةِ الْجُمُعَةِ الْمَعْمَةِ الْمُعْمَةِ الْمُعْمِعِةِ الْجَامِعِ الْمُعْمَةِ وَلَو اللّهُ اللهُ
اور حفرت امام شاقعی بر است فرماتے ہیں۔ کداع کاف والے کا جمعہ کے لکانا اس کے اعتکاف کو قاسد کردیا ہے۔ کیونکہ اس مختف کے سٹر وجیت ہر ہے۔ کیونکہ اس مختف کے سٹر وجیت ہر مسجد ہیں ہے۔ اور اس وقت لکے جب مسجد ہیں ہے۔ اور جب ہر مسجد ہیں اس کی مشروعیت ہو مضرورت کے لئے نگلنے کی اجازت بھی ہے۔ اور اس وقت لکے جب مسجد ہیں ہوری وقعل جائے کیونکہ (بلانے) کا خطاب زوال آفاب کے بعد ہے۔ اور اس کا اعتکاف اگر جامع مسجد ہے وور ہو تو ایسے وقت میں جائے کہ اس ہیں جمد کو پالینا ممکن ہو۔ اور جمعہ سے پہلے چار رکعتوں کی اوائیگی کرے۔ اور ایک روایت کے مطابق چھر کعتیں میں جائے کہ اس بیل جورکعتیں پڑھے۔ جمعہ کی سنوں کی طرح ہیں جس جس جارست اور دورکعت تحیة المسجد ہیں۔ اور جمعہ کے بعد چار رکعتیں پڑھے یا چھر کعتیں پڑھے۔ جمعہ کی سنوں کی طرح ہیں ان کا بھی اختلاف ہے اور جمعسنن جمعہ کے تائع ہیں۔ لبنداان کو جمعہ کے ساتھ لاحق کردیا جائے گا۔ اور آگراعتکاف والے نے اس سے ذاکہ وقت جامع مسجد بھی گل اعتکاف والے نے اس البتاس میں سے زاکہ وقت جامع مسجد بھی گل اعتکاف والے میں اس سے زاکہ وقت جامع مسجد بھی گل اعتکاف ہوا کے متحد میں اس سے بیل البتاس کی سے دیں کہ وکلہ وہ اعتکاف کو ایک متحد میں کرنے کو لازم کر چکا ہے۔ لبندا بغیر کی مشرورت کے دو مساجد میں اسے یور آئیں کرسکا۔

بغيرعذرك مسجد سے باہر جانے والے كااعتكاف فاسد ہوجائے گا

(وَلَوْ خَرَجَ مِنُ الْمَسْجِدِ سَاعَةً بِغَيْرِ عُذُرٍ فَسَدَ اغْتِكَافُهُ) عِنْدَ آبِي حَنِيْفَةَ رَحِمَهُ اللهُ تَعَالَى لِوَجُودِ الْمُسَافِى وَهُوَ الْقِيَاسُ، وَقَالَا: لَا يُفْسِدُ حَتَى يَكُونَ اكْثَرَ مِنْ نِصْفِ يَوْمٍ وَهُوَ لِوَجُودِ الْمُسَافُ لِانَ فِي الْقَلِيُلِ ضَرُورَةً . الاسْتِخْسَانُ لِانَ فِي الْقَلِيُلِ ضَرُورَةً .

اوراگروہ مجدت بغیر کسی ضرورت کے تھوڑی دیر کے لئے نکلاتو حضرت امام اعظم می تعقید کے زویک اس کا اعتکاف فاسد ہو گیا۔ کیونکہ اعتکاف فاسد ہو گیا۔ کیونکہ اعتکاف کو فاسد کرنے والاعمل پایا گیا ہے اور قیاس بھی ای کا تقاضہ کرتا ہے جبکہ صاحبین نے فرمایا: کہ اس کا اعتکاف فاسد نہ ہوگا حتی کہ اس کا خروج نفف دن سے زائد ہوجائے۔ اوراستحسان کا تقاضہ یمی ہے۔ کیونکہ قبل میں ضرورت لاحق ہوتی ہے۔

اعتكاف والكومسجد ميس كهانے پينے كى اجازت كابيان

قَالَ (وَامَّنَا الْآكُلُ وَالشَّرُبُ وَالنَّوْمُ يَكُونُ فِي مُعْتَكَفِهِ) لِآنَ النَّبِيَّ عَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالسَّلامُ لَمُ يَكُونُ فِي مُعْتَكَفِهِ) لِآنَ النَّبِيَّ عَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالسَّلامُ لَمُ لَمُ لَمُ لَا الْمَسْجِدَ، وَلاَنَّهُ يُمْكِنُ قَضَاءُ هَذِهِ الْحَاجَةِ فِي الْمَسْجِدِ فَلاَ ضَرُورَةً إِلَى الْخُرُوجِ. اللَّحُرُوج.

ے فرمایا: اعتکاف والے کے لئے مسجد میں کھانا بینا اور سونا جائز ہے۔ کیونکہ رسول الله منافقیق (اعتکاف کی حالت میں) صرف مسجد میں آرام فرمایا کرتے تھے۔ اور بی بھی دلیل ہے کہ بیضرورت مسجد میں پوری کرناممکن ہے۔ لہٰذامسجد سے نکلنے کی ہرگز سنرورت نہیں ہے۔ هدایه ۱۲۰۰ اداین که مداول که

اشياء حاضر كيے بغير مسجد ميں ان كى خريد وفروخت كا حكم

(وَلَا بَأْسَ بِاللهُ بَهِيعَ وَيُبْتَاعَ فِي الْمَسْجِدِ مِنْ غَيْرِ اللهُ يُحْضِرَ السِّلْعَةَ) لِآلَةً قَلْ يَحْتَاجُ إِلَى ذَلِكَ بِاللهُ مِن يَقُومُ بِحَاجَتِهِ إِلَّا النَّهُمُ قَالُوا: يُكُوهُ إِحْصَارُ السِّلْعَةِ لِلْبَيْعِ وَالسِّرَاءِ إِلاَنَ الْمَسْجِدَ مَحَرَّرٌ عَنْ حُقُوقِ الْعِبَادِ، وَفِيهِ شَعْلُهُ بِهَا، وَيُكُوهُ لِغَيْرِ الْمُعْتَكِفِ الْبَيْعُ وَالشِّرَاءُ فِيهِ الْمَسْجِدَ مُحَرَّرٌ عَنْ حُقُوقِ الْعِبَادِ، وَفِيهِ شَعْلُهُ بِهَا، وَيُكُوهُ لِغَيْرِ الْمُعْتَكِفِ الْبَيْعُ وَالشِّرَاءُ فِيهِ لَلْمَسْجِدَ مُحَرَّرٌ عَنْ حُقُوقِ الْعِبَادِ، وَفِيهِ شَعْلُهُ بِهَا، وَيُكُوهُ لِغَيْرِ الْمُعْتَكِفِ الْبَيْعُ وَالشِّرَاءُ فِيهِ لَلْمَا الْمَسْجِدَةُ وَالشَّرَاءُ فِيهِ اللهَالَةُ وَالشَّرَاءُ فِيهِ اللهَاكُهُ وَمِيهِ اللهُ الْمَسْرَاءُ كُمْ وَشِرَاءَ كُمْ وَشِرَاءَ كُمْ وَشَرَاءً كُمْ وَشِرَاءً كُمْ وَشَرَاءً كُمْ وَشَرَاءً كُمْ وَاللَّهُ وَاللَّهُ الْمَالَةُ وَالسَّلَامُ وَلَا يَتَكَلَّمُ وَلَا يَتَكَلَّمُ وَلَا يَتَكَلَّمُ وَالْعَرْدُ وَلَا يَتَكَلَّمُ اللَّهُ مِنْ مُنْ فَالَ وَالْاَعْدُى الْمُسْتِولِ وَيُكُولُ الْمُعْدِي وَيُكُولُهُ لَهُ الصَّمْتُ اللَّهُ مُن اللَّهُ مُ اللَّهُ مِنْ مَا يَكُونُ مَا أَنْهَا .

کے اور مبحد میں خرید وفر وخت کرنے میں کوئی حرج نہیں بشرطیکہ اشیاء (خرید وفر وخت) کو مجد میں ندلایا جائے۔ کیؤنکہ
اعتکاف کرنے والے کواس طرح کرنے کی ضرورت پیش آسکتی ہے۔ اور یہ بھی دلیل ہے کہ جب وہ اس طرح کا آدمی ند پائے جو
اس کی ضرورت کو پورا کرسکتا ہو۔ البستہ مشائے نے کہاہے کہ خرید وفر وخت کے لئے سامان مجد میں لا نا مگر وہ ہے۔ کیونکہ مجر کو بندوں
کے حقوق کے لئے محفوظ کیا گیا ہے۔ اور سامان حاضر کرنے کی صورت میں بندوں کو سامان کے ساتھ مصروف کرنالازم آئے گا۔ اور
اعتکاف ندکرنے والے کے لئے مسجد میں خرید وفر وخت کرنا مگر وہ ہے۔ کیونکہ نبی کریم مگاری انے کیا اور کو مساجد سے اعتکاف ندکرنے والے کے لئے مسجد میں خرید وفر وخت کرنا مگر وہ ہے۔ کیونکہ نبی کریم مگاری ان کے مایان کے مایان کے وال کو مساجد سے اندکاف ندکرنے والے کے لئے مسجد میں خرید وفر وخت کرنا مگر وہ ہے۔ کیونکہ نبی کریم مگاری ان کیا تا ایک بجوں کو مساجد سے انگر کی وساجد سے انگر کی والے کے لئے میں خرید وفر وخت کو بھی دور رکھو۔

اوراعتکاف والاصرف اچھی بات کے ساتھ کلام کرے اور اسکا خاموش رہنا بھی مکر وہ ہے۔ کیونکہ خاموشی کا روز ہ ہاری شریعت کے مطابق عبارت نہیں ہے۔ مگراعتکاف کرنے والاا یسے کلام سے بازر ہے جومعصیت ہے۔

معتكف كے لئے جماع كى ممانعت كابيان

(وَيَحُومُ عَلَى الْمُعْتَكِفِ الْوَطْنَى) لِقَوْلِهِ تَعَالَى (وَلَا تَبَاشِرُوهُنَّ وَآنْتُمُ عَاكِفُونَ فِي الْمَسَاجِدِ) (وَ) كَسُذَا (السَّسُمُسُ وَالْقُبْلَةُ) لِلَاَّهُ مِنْ دَوَاعِيهِ فَيَخْرُمُ عَلَيْهِ إِذْ هُوَ مَحْظُورُهُ كَمَا فِي الْإِخْرَامِ بِخِلَافِ الصَّوْمِ؛ لِلَاَّ الْكُفَّ رُكُنَهُ لَا مَحْظُورُهُ فَلَمْ يَتَعَدَّ إِلَى دَوَاعِيهِ .

(فَإِنْ جَامَعَ لَيُّلا أَوْ نَهَارًا عَامِدًا أَوْ نَاسِيًا بَطَلَ اعْتِكَافُهُ) لِآنَ اللَّيْلَ مَحَلُّ الِاعْتِكَافِ بِخِلَافِ الصَّوْمِ وَحَالَةُ الْعَاكِفِينَ مُذَكِّرَةٌ فَلَا يُعُذَرُ بِالنِّسْيَانِ (وَلَوْ جَامَعَ فِيْمَا دُوْنَ الْفَرْجِ فَٱنْزَلَ آوُ الْصَّوْمُ، وَلَوْ لَمُ قَبْلَ اَوْ لَسَمْسَ فَانْوَلَ بَطَلَ اعْتِكَافُهُ) لِآنَهُ فِي مَعْنَى الْجِمَاعِ حَتَى يَفْسُدَ بِهِ الصَّوْمُ، وَلَوْ لَمُ قَبْلَ اَوْ لَمُ اللّهُ لَلْ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللللللّهُ الللللّهُ الللّهُ الللللللللّهُ الللللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللل

اوراعتکاف والے پروطی حرام ہے۔ کیونکہ اللہ تعالی نے فرمایا بھورتوں سے مہاشرت نہ کرو جبکہ تم مسجدوں میں اعتکاف کرنے والے ہو۔ اوراسی طرح چھونا اور بوسہ لینا بھی حرام ہے کیونکہ بیوطی کی طرف لے جانے والے ہیں لہٰذا اس پر بیعی حرام ہوں اوراس ولیل کی وجہ سے بھی کہ وطی کواعتکاف میں منع کیا گیا ہے۔ جس طرح احرام میں ہے بہ خلاف روزے کے کیونکہ وطی ہے۔ رکناروزے کارکن ہے تو وہ والی تک متعدی (بہنچانے والا) نہوگا۔

اگراعتکاف والے نے دن میں یارات میں تصدایا بھول کر جماع کرئیا تواس کااعتکاف باطل ہوجائے گا۔ کیونکہ رات بھی اعتکاف کا عتکاف والے کواعتکاف کی حالت یاد اعتکاف کا حالت یاد اعتکاف کی حالت یاد کرانے والی ہے۔ بہ خلاف روزے کے (کیونکہ اس کی رات میں جماع جائز ہے) اوراعتکاف والے کواعتکاف کی حالت یاد کرانے والی ہے اس لئے بھولنے والا اس کاعذر قبول نہیں کیا جائے گا۔

اوراگراس نے شرمگاہ کے سواجماع کیااورانزال ہوگیایااس نے بوسدلیایا مس کیا پھرانزال ہوگیا تواس کا عتکاف باطل ہو جائے گا۔ کیونکہ بیضور تیں جماع کے معنی میں ہیں۔ کیونکہ اس سے روز ہے بھی فاسد ہو جاتا ہے اورا گرانزال نہیں ہوا تو اعتکاف فاسد نہ ہوگا۔ اگر چہرام ہے۔ کیونکہ بیر عدم انزال کی صورت میں) جماع کے معنی میں نہیں ہے۔ اور فاسد کرنے والا مرف جماع ہے اور ای وجہ سے اس سے روزہ فاسد نہ ہوگا۔ (کیونکہ انزال بیرجماع کے معنی میں نہیں ہے)

جس نے اوپرخوداعتکاف لازم کیا

قَ الَ (وَمَنُ اَوْجَبَ عَلَى نَفْسِهِ اعْتِكَافَ آيَّامِ لَزِمَهُ اعْتِكَافُهَا بِلَيَالِيهَا) لِآنَ فِحُ الْآيَامِ عَلَى سَبِيلِ الْجَمْعِ يَتَنَاوَلُ مَا بِإِذَائِهَا مِنُ اللَّيَالِي، يُقَالُ: مَا رَايَتُك مُنْدُ آيَّامٍ وَالْمُرَادُ بِلَيَالِيهَا وَكَانَتُ صَبِيلِ الْجَمْعِ يَتَنَاوَلُ مَا بِإِذَائِهَا مِنُ اللَّيَالِي، يُقَالُ: مَا رَايَتُك مُنْدُ آيَّامٍ وَالْمُرَادُ بِلَيَالِيهَا وَكَانَتُ (مُتَنَابِعَةً وَإِنْ لَمْ يَشْتَرِطُ التَّتَابُع) لِآنَ مَبْنَى إلاعْتِكَافِ عَلَى التَّتَابُع، لِآنَ الْاوْقَاتَ مُكَلَّهَا قَابِلَةً (مُتَنَابِعَ وَإِنْ التَّابُع التَّفُرُقِ لِآنَ اللَّيَالِي غَيْرُ قَابِلَةٍ لِلصَّوْمِ فَيَجِبُ عَلَى التَّفَرُقِ لَا اللَّيَالِي غَيْرُ قَابِلَةٍ لِلصَّوْمِ فَيَجِبُ عَلَى التَّفَرُقِ لَا التَّابُع (وَإِنْ نَوَى الْآيَامَ خَاصَّةً صَحَتْ نِيَّتُهُ) لِآنَهُ نَوَى الْحَقِيقَة .

(وَمَنُ اَوْجَبَ عَلَى نَفْسِهِ اعْتِكَافَ يَوْمَيْنِ يَلْزَمُهُ بِلَيْلَتَيْهِمَا) . وَقَالَ اَبُوْيُوسُفَ رَحِمَهُ اللّهُ: لا تَدْخُلُ النَّيْلَةُ الْأُولَى لَانَّ الْمُشَنَّى غَيْرُ الْبَحَمْعِ، وَفِى الْمُتَوَسِّطَةِ ضَرُورَةُ الاِتِصَالِ . وَجُهُ الظَّاهِرِ اَنَّ فِى الْمُتَوَسِّطَةِ وَاللَّهُ اَعْلَمُ . الظَّاهِرِ اَنَّ فِى الْمُثَنَّى مَعْنَى الْجَمْعِ فَيَلْحَقُ بِهِ الْحِبَيَاطًا لِلْمُرِ الْعِبَادَةِ، وَاللَّهُ اَعْلَمُ .

اورجس نے خودا ہے اوپر پھو دنوں کا عنکاف لازم کیا تو اس پران دنوں کا اعتکاف داتوں سمیت لازم ہوجائے گا۔ کیونکہ دنوں کا ذکر جعیت کے ساتھ ان دنوں کے مقابل میں ہے جن میں راتیں بھی ساتھ ہوتی ہیں۔ جس طرح کہا جاتا ہے کہ میں نے بچھے کچھ دنوں سے نہیں دیکھا۔ اور اس سے مفہوم یہ ہوتا ہے کہ ان دنوں میں راتوں سمیت نہیں دیکھا۔ اور ایر دن سلسل ہوں میں نے بچھے کچھ دنوں سے نہیں دیکھا۔ اور اس سے مفہوم یہ ہوتا ہے کہ ان دنوں میں راتوں سمیت نہیں دیکھا۔ اور اس سے مفہوم یہ ہوتا ہے کہ ان دنوں میں راتوں سمیت نہیں دیکھا۔ اور اس میں موں سمے بیوں سمے دورہ اس میں نہیں ہوتا ہے۔ اس کے کہ راتیں روزے کو قبول نہیں کرتیں ۔ البذار دنرے الگ واجب ہوں خلاف روزہ کے کیونکہ اس میں فرق کیا جاسکتا ہے۔ اس کے کہ راتیں روزے کو قبول نہیں کرتیں ۔ البذار دنرے الگ واجب ہوں

هدایه ۱۲/۱۱زاین) کی مدایه ۱۲/۱۱زادین) کی مدایه ۱۲/۱۱زادین)

ے۔ جن کے دونسلسل کی مراحت کرے۔ اور اگراس نے خاص ایام کی نبیت کی تو اسکا بینیت کرنا تھے ہے کیونکہ اس نے ایک حقیقت

اورجم فحض نے دودنوں کا اعتکاف لازم کیا تو وہ اعتکاف راتوں سمیت ہوگا۔ جبکہ حضرت امام ابو یوسف بُر اللہ نے ہیں کہ ان میں پہلی رات شامل نہ ہوگی۔ اس لئے کہ جمع کے علاوہ تو شنیہ ہے لہٰذا رات کے درمیان میں اتصال (ملانے) کی ضرورت نہیں۔ اور ظاہر الروایت کی دلیل میہ کہ شنیہ میں جمع کا معنی پایا جاتا ہے۔ لہٰذا تھم عبادت کی وجہ سے شنیہ کو بطور احتیا ہے جمع کے ساتھ ملادیا جاسے گا۔ اور اللہ ہی سب سے زیادہ علم والا ہے۔

﴿ بِيكَابِ عِ كَ بِيان مِينَ ہِے ﴾

ستاب المج ك فقهي مطابقت كابيان

علامہ ابن محمود البابرتی مینید لکھتے ہیں کہ مصنف نے جب کماب الجے کو کتب عبادات کے بعد مرتب کیا ہے۔ اور ضرورت کے مطابق اس محمود البابرتی مینی ہے۔ اور ضرورت کے مطابق اس کے معاملات کی کتب کا بیان ہے۔ البندا عبادات مقدم ہوتی ہیں۔ (عنایہ شرح البدایہ ہے میں ۱۳۸۳ میروت)

علامدابن ہمام خفی میشد لکھتے ہیں کہ مصنف نے کتاب الج کو کتاب الصوم ہے مؤخر کیا ہے۔ کیونکہ روز ونفس پر بختی کرتا ہے اور اس کوشہوات سے رو کنا جو چیزیں اسے پہند ہیں ان سے رکنا ہے۔ جس طرح کھانے پینے اور جماع سے رکنے کا تھم ہے۔ جبکہ نماز وجج میں ایسانہیں ہے۔ اور ان وونوں کی حقیقت مختلف ہے اور شہوات سے رو کنانماز میں بھی ہے۔ جبکہ بعض اوقات جج میں نہیں ہے۔ لہذا دونوں کے مقام میں فرق ہے کیونکہ جج سفر پر مشتمل ہے۔ (مٹح القدیر، نہم میں 400، بیروت)

ج کی فرضیت کا اگر تاریخی جائزہ لیا جائے تو بھی بات ساسنے آتی ہے کہ جج بقیدا دکام ہے موخر ہے۔ کیونکہ اس کی فرضیت کی تاریخ مؤخر ہے۔ لیونکہ اس کی فرضیت کی تاریخ مؤخر ہے۔ لہذافقہی ترتیب میں اس کا بھی خیال رکھا گیا ہے۔ تا کہ زیادہ سے زیادہ اسلامی احکام کے ساتھ استہا ہ باتی رہے اوران کا مقام سب سے مقدم ہے۔

نمازے اس کے تاخر کی دلیل وہی ہے جوز کو ق کی ہے کیونکہ اس کے لئے صاحب نصاب ہو تا ضروری ہے اور روزے ہے۔ تا خیر کی ایک دلیل ہیہے کہ اس کا وقوع زندگی میں ایک بار فرض ہے جبکہ روز ہ ہرسال فرض ہوتا ہے۔

ز کو ۃ سے مؤخرر کھنے کی دلیل ہے ہے کہ زکو ۃ ہیں نصاب کے بعد کسی تشم کے سفر کی ضرورت نہیں ہوتی جبکہ اس کے لئے سفراور پھراس کے ساتھ زادراہ وغیرہ کی ضرورت بھی موجود ہے۔

نماز اورروز ہصرف عبادات بدنے ہیں اورز کو ۃ عبادت مالیہ ہے۔جبکہ جج عبادت بدنیہ و مالیہ کامجموعہ ہے۔ لبندااس میں کلی عبادات کے فوائد کوجمع کیا گیا ہے۔

حج كالغوى وشرعي معني

لغوی زوے جج کامعنی قصد کرنا ، زیارت کا ارادہ کرنا ہے۔اصطلاح شریعت میں مخصوص اوقات میں خاص طریقوں سے ضروری عبادات اور مناسک کی بجا آور کی کے لئے بیت اللہ کا قصد کرنا ، کعبۃ اللہ کا طواف کرنا اور میدان عرفات میں مفہرنا مج کہلاتا ہے۔ افت کے اعتبار سے فجے کے معنی ہیں کی باعظمت چیزی طرف جانے کا قصد کرنا اور اصطلاح شریعت میں کعبہ محرمہ کا طواف اور مقام عرفات میں قیام انہیں خاص طریقوں سے جوشارع نے بتائے ہیں اورائ خاص زمانے میں جوشریعت سے منقول ہے، فج کہلاتا ہے۔ فجے دین کے ان پانچ بنیا دی ستونوں میں سے ایک عظیم القدرستون ہے جن پر اسلام کے عقائد واعمال کی پوری ممارت کوئی ہوئی ہے فج کا ضروری ہونا (جس کو اصطلاح فقہ میں فرض کہا جاتا ہے) قرآن مجید سے ای طرح صراحت کے ساتھ ٹابت ہے جس طرح ذکو ق کی فرضیت ٹابت ہے۔

علامه ابن منظورا فريقي لكصة بين:

جج دین اسلام کا پانجوال رکن ہے، جس کے نفظی معنی ہیں قصد کرنا ، کسی جگہ اراد ہے سے جانا جبکہ اصطلاح شرنیت میں اس سے مراد مقررہ دنول میں مخصوص عبادات کے ساتھ اللہ تھا گی کے گھر کی زیارت کرنا ہے۔ (ابن منظورا فریقی، لسان العرب، 3(52 جج کے مقررہ دنول کے علاوہ بھی کسی وقت مخصوص عبادات کے ساتھ اللہ تعالیٰ کے گھر کی زیارت کرنے کو عمرہ کہتے ہیں۔ اصطلاح شربیت میں عمرہ سے مراد شرا کیا مخصوصہ اور افعالی خاصہ کے ساتھ بیت اللہ شریف کی ذیارت کرنا ہے۔ (الجزیری، المقدمی المداب الارمة، 1 (1121)

حج کی وجہ شمیہ کا بیان

ا مام قرطبی رحمه الله تعالی تفسیر قرطبی میں کہتے ہیں۔

عرب کے ہاں جج معلوم ومشہورتھا، اور جب اسلام آیا تو آئبیں اس سے ہی مخاطب کیا جسے وہ جانتے تھے اور جس کی آئبیں معرفت تھی اسے ان برلازم بھی کیا۔ (تغییرالقرطبی (92/2) احکام القرآن لا بن العربی، جا ہم ۲۸۱) ملاعلی قاری حنفی میں نہ تھتے ہیں:

جج کے اصل معنی ارادے کے ہیں ،کسی چیز کا ارادہ کیا جائے تو کہا جاتا ہے "حسجہ جت الشنبی"۔ شریعت کی اصطلاح میں بیت اللّٰہ شریف کی از را و تعظیم مخصوص اعمال کے ساتھ زیارت کا ارادہ کرنے کا نام جج ہے۔

جج "ُح" کے زیر اور "ح" کے زیر دونوں طرح میدلفظ نقل کیا گیا ہے اور قر آن مجید میں بھی دونوں طریقوں پر قرات جائز ہے۔(عمدۃ القاری، جہاہس اے ا، بیروت)

حج كى فرضيت كابيان

(الْتَحَبُّ وَاجِبٌ عَلَى الْآخْرَارِ الْبَالِغِينَ الْعُقَلَاءِ الْآصِحَّاءِ إِذَا قَدَرُوا عَلَى الزَّادِ وَالرَّاحِلَةِ فَاضِلًا عَنُ الْمَصَّدِ وَمَا لَا بُدَّ مِنْهُ، وَعَنُ نَفَقَةٍ عِيَالِهِ اللَى حِينِ عَوْدِهِ وَكَانَ الطَّرِيقُ فَاضِلًا عَنُ الْمَصَدَّ الْمَصَلَى وَمَا لَا بُدَّ مِنْهُ، وَعَنُ نَفَقَةٍ عِيَالِهِ اللَى حِينِ عَوْدِهِ وَكَانَ الطَّرِيقُ أَعَلَى السَّلَا اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى الله على الله على الله على الله على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلا.

(وَلا يَجِبُ فِي الْعُمُرِ إِلَّا مَرَّةً وَاحِدَةً) لِاَنَّهُ عَلَيْهِ الطَّلاةُ وَالشَّلاهُ قِيلَ لَهُ (الْحَجُ فِي كُنِّ عَنْهِ الْحَمَرَةُ وَاحِدَةً فَعَا زَادَ فَهُو تَطُوَّعُ) وَلاَنَّ مَتِهُ الْبَنْ وَاتَّهُ لا يَتَعَتَّهُ اللهُ عَرَّةً وَاحِدَةً فَعَا زَادَ فَهُو تَطُوَّعُ) وَلاَنَّ مَتِهُ الْبَنْ وَاتَهُ لا يَتَعَتَّهُ فَا وَاحِدَةً فَعَا زَادَ فَهُو تَطُوَّعُ) وَلاَنَّ مَتِهُ النَّهُ وَالْمَعْ وَاحِبٌ عَلَى الْنَوْرِ عِنْدَ آبِي يُوسُفَ وَحِمَهُ اللهُ وَعَنْ آبِي حَيْفَةً وَعَنْ آبِي حَيْفَةً وَعِنْهُ مَا يَكُلُ مَا يَكُلُ عَلَيْهِ وَاجِبٌ عَلَى النَّوْرِ عِنْدَ آبِي يُوسُفَ وَحِمَهُ اللهُ عَلَى النَّهُ وَعِنْهَ مُحَمَّدٍ وَالشَّافِعِي وَحِمَهُ عَا اللَّهُ عَلَى النَّوَاحِي لاَتَعَالَى اللهُ عَلَى النَّوَاحِي لَا عَلَيْهِ وَعِنْهُ وَعِيْمَةً وَعِنْهَ وَالْمَا فِعِي وَحِمَهُ عَلَى اللهُ عَلَى النَّوْدِ عِنْهُ اللهُ عَلَى النَّهُ وَعِنْهَ فَعَلَى النَّهُ وَعِنْهُ فَعَى النَّهُ وَعِنْهُ وَعِنْهُ فَا اللهُ عَلَى النَّهُ وَعِنْهُ فَاللهُ اللهُ عَلَى النَّهُ وَعِنْهُ فَي اللهُ عُلُولُ اللهُ عَلَى النَّهُ وَالْمَنْ اللهُ عُلُولُ اللهُ اللهُ عَلَى النَّهُ وَعِنْهُ اللهُ اللهُ عَلَى النَّهُ وَعِنْهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى النَّهُ وَالْمُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى النَّهُ وَالْمُولُولُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى النَّهُ وَعِنْ اللهُ
وَجُهُ الْآوَّلِ آنَهُ يَهُ خَسَصُ بِوقَتِ خَاصٍ، وَالْمَوْتُ فِي سَنَةٍ وَاحِدَةٍ غَيْرُ نَادِدٍ فَيَسَنَقُ سَحِبَاعًا وَالْعَوْتُ فِي سَنَةٍ وَاحِدَةٍ غَيْرُ نَادِدٍ فَيَسَنَقُ سَحِبَاعًا وَلِهَاذَا كَادَ التَّعُجِبُلُ اَفْضَلَ، بِحِلَافِ وَقُتِ الصَّلَاةِ لِآنَ الْمَوْتَ فِي مِثْلِهِ نَادِرٌ .

جولوگ آزاد، عاقل، بالغ ، تندرست اورزادراه وسواری پرق در بون توان پر جی فرض ہے۔ شرو ہے ساتھ وہ است تحد وہ (سواری) تفہر نے سے فارغ ہو۔ اور وہ محض ضرورت کی چیزوں اور واپسی تحد اللی وعیال کے تفقد سے قارغ ہو۔ اور دو وہ مصنف نے جی کو وجوب کے ساتھ موصوف کیا ہے وہ گئد جی فرض تھی ہے۔ اس کی فرخیت کیا ہے است ہے۔ است میں استطاع الیہ سیدلا" ہے۔ اور وہ الله علی الناس حج البیت میں استطاع الیہ سیدلا" ہے۔

اورج عمر میں صرف ایک مرتبہ واجب ہوتا ہے۔ یوتکہ ٹی کریم مرقظ سے جب پوچھ کی کہ جی برس فرش ہے ہے ہیں ہوجہ فرض ہے ایک مرتبہ فرض ہے۔ بندا جو زیاد و کرے و فض ہوگا۔ دید ورست ، جبہ بقتی ہا وربیہ دیل ہی ہے کہ اس کا سب بیت (بیت اللہ) ہے اور بیت میں تعدویک ہے۔ بنداس کے جوب میں بھی تعدویک رہ ہوگا۔ دیل ہی ہے کہ اس کا سب بیت (بیت اللہ) ہے اور بیت میں تعدویک ہے۔ معزیت امام ابو یوست میں بندیک کرد کی گئی و ایست میں تعدویک کے فرک طور پر واجب ہے۔ اور حضرت امام ابھی میں بیت ہے۔ بنداس کے دیا ہے کہ ایک روایت میا گئی ہے۔ جس کی دلالت بھی کہی ایک روایت میں میں بیت کرد ہے گئی ہے۔ جس کی دلالت بھی کہی ہے۔ جبکہ امام شافعی میں بیت ہے۔ اور اول کی دیش بیت کہ بھی شامی وقت کے مرتبی تحقیق ہے۔ بور کا ایک ممال میں آتا غیر ما درہے ۔ لبندا بطور احتیاط وقت میں کی گئی ہے۔ اور ای ویش کی بیٹے ویری کی بیٹے ویری کے کوجستی اوا کرتا ہفتی ہے۔ دور ای دیس کی بندا ویری کی بیٹے ویری کی جوجستی اور ایک ویش کے۔ اور ای ویش کی بیٹے ویری کی کوجستی اور کی تا تا میں کہیں کے خلاف ہے۔ کی کو کوجستی اور کرتا تا ویری کی کوجستی اور کی دیس کی بیٹے کہ دیے کہ ویک کو تا کہ کہ کہ کہ کہ کہ تاتا کے میال میں آتا غیر ما در ہے۔ کی کو کہ کہ تاتا ہے۔ دورت کی کو کی کو کا تاتا ہے۔ کرد کی کو کو کھر کی دورت کے خلاف ہے۔ کرد کے کو کو کھر کی اور کی دیس کی کو کی کہ کو کہ کو کہ کی کو کھر کی کو کہ کو کہ کو کہ کو کہ کہ کو کو کھر کو کو کہ ہو کہ کو کھر کو کہ کو کھر کو کہ کو کو کہ کو کو کہ کو کو کہ کو کو کہ کو کو کہ
مج كىشرائط كے دلائل كابيان

وَإِنَّىمَا شَرَطَ الْمُحرِيَّةَ وَالْبُلُوعَ لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَاهُ وَنَيْمَا عَبُدٍ حَجَّ عَشُرَ حِجَحِ ثُمَّ وَالسَّلَاهُ وَنَيْمَا صَبِي حَجَّ عَشُرَ حِجَح ثُمَّ بَلَغَ فَعَلَيْهِ حَجَّةُ الْإِسْلَاهِ، وَآيُهَا صَبِي حَجَّ عَشُرَ حِجَح ثُمَّ بَلَغَ فَعَلَيْهِ حَجَّةُ الْإِسْلَاهِ، وَآيُهَا صَبِي حَجَّ عَشُرَ حِجَح ثُمَّ بَلَغَ فَعَلَيْهِ حَجَّةُ الْإِسْلَاهِ، وَآيُهَا صَبِي حَجَّ عَشُرَ حِجَح ثُمَّ بَلَغَ فَعَلَيْهِ حَجَّةُ الْإِسْلَاهِ، وَآيُهَا صَبِي حَجَّ عَشُرَ حِجَح ثُمَّ بَلَغَ فَعَلَيْهِ حَجَّةُ الْإِسْلَاهِ، وَآيُهَا صَبِي حَجَّ عَشُرَ حِجَح ثُمَّ بَلَغَ فَعَلَيْهِ حَجَّةُ الْإِسْلَاهِ، وَآيُهَا صَبِي حَجَّ عَشُرَ حِجَح ثُهُ بَلَغَ فَعَلَيْهِ حَجَّةُ الْإِسْلَاهِ، وَآيُهَا صَبِي حَجَّ عَشُرَ حِجَح ثُهُ بَلَعَ فَعَلَيْهِ حَجَّةُ الْإِسْلَاهِ، وَآيُهَا صَبِي حَجَّ عَشُرَ حِجَح ثُهُ بَلَعَ فَعَلَيْهِ حَجَّةُ الْإِسْلَاهِ، وَآيُهَا صَبِي حَجَّ عَشُرَ حِجَح ثُهُ بَلَعَ فَعَلَيْهِ حَجَّةُ الْإِسْلَاهِ، وَآيُهَا صَبِي حَجَّ عَشُرَ حِجَح ثُهُ بَلَعَ فَعَلَيْهِ حَجَّةُ الْإِسْلَاهِ مَا وَضُوعَةً عَنُ الْقِبْلِيانَ

وَالْعَقُلُ شَوْطٌ لِصِحَةِ النَّكُلِيفِ وَكَذَا صِحَّةُ الْجَوَارِحِ لِأَنَّ الْعَجْزَ مُوْنَهَا لَازِمْ وَالْاعْمَى إِذَا وَجَدَ مَنُ يَكُفِيهِ مُوْنَةَ سَفَرِهِ وَوَجَدَ زَادًا وَرَاحِآ أَكَا يَجِبُ عَلَيْهِ الْحَثَّ عِنْدَ آبِي حَنِيَعَةَ وَحِمَهُ اللُّهُ خِلَافًا لَهُمَا، وَقَدُ مَرَّ فِي كِتَابِ الصَّلَاةِ . وَامَّا الْمُفْعَدُ، فَعَنْ اَبِي حَنِيْفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ يَهَدُ يَجِبُ لِآنَهُ مُسْتَطِيعٌ بِغَيْرِهِ فَاَشْبَهَ الْمُسْتَطِيعَ بِالرَّاحِلَةِ .

وَعَنْ مُسَحَمَّدٍ وَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى آنَّهُ لَا يَجِبُ لِآنَهُ غَبُوُ قَادِدٍ عَلَى الْآدَاءِ مِنَفُسِهِ، بِيخِلَخِ الْآعُسمَى لِآنَهُ لَوُ هَدَى يُوَدِّى بِنَفْسِهِ فَسَاشَهَ الضَّالَّ عَنُهُ، وَلَا بُدَّ مِنْ الْقُلُوَةِ عَلَى الزَّادِ وَالرَّاحِلَةِ، وَهُوَ قَدْدُ مَا يَكْتَرِى بِهِ شِقَّ مَحْمَلِ اَوْ دَأْسَ زَامِلَةٍ، وَقَلْوَ النَّفَقَةِ ذَاحِبًا وَجَائِيًا، (لَا نَسَهُ عَلَيْهِ الصَّلَا أُ وَالسَّلَامُ سُسِهَ لَ عَنْ السَّبِيلِ الَّذِهِ فَقَالَ: الزَّادُ وَالرَّاحِلَةُ) وَإِنْ امْكَتَهُ اَنْ يَكُتُوِى عَقَبَةً فَلَاشَىءَ عَلَيْهِ، لِآنَهُمَا إِذَا كَانَا يَتَعَاقَبَانِ لَمْ تُوجَدُ الرَّاحِلَةُ فِي جَعِيعِ السَّفَوِ .

ے اور آزاوی وبلوغ کی شرط اس وجہ سے لگائی گئی ہے۔ کہ نبی کریم سُؤَیْزِ مِن فی نیز مایا: اگر کسی غلام نے دس تج کے پجروہ آزاد ہوگیا تو اس پراسلام کا جج فرض ہے۔اور جس بچے نے دس جج کیے پھروہ بالغ ہوگیا تو اس پراسلام کا جج فرض ہے۔ کیوتکہ جج ایک عبادت ہے۔ اور بچول سے تمام عبادات کو اٹھا لیا گیا ہے۔ اور صحت مکلف کے لئے عمل شرط ہے۔ اور اسی طرح اعدیٰ وکو تندرست ہوناشرط ہے کیونکہ اعضاء کی سلامتی کے بغیر بجز لازم آئے گا۔

اور نابینا جب ایسے بندے کو پائے جواس کی سفری مشقت کو دور کرنے والا ہواور زادِ راء اور سواری بھی پائے تب بھی اہ اعظم میند کے زویک اس پرج فرض ہیں ہے۔ جبکہ صاحبین نے اختلاف کیا ہے جو کتاب الصلوۃ میں گزرچکا ہے۔

مفلوج الرجل کے بارے میں حضرت امام اعظم مریند ہے روایت ہے کداس پر واجب ہے کیونکدوہ ودسرے کے ساتھ استطاعت رکھتا ہے۔للبذاوہ راحلہ کے ساتھ استطاعت رکھنے والے کی طرح ہوگیا۔

حضرت امام محمد نیشند سے روایت ہے کہ مفلوج الرجل پر حج فرض نبیں ہے کیونکہ دوخود بہخوداس پرق درنیں ہے بہخلاف ہین کے کیونکہا گراس کی کوئی مدد کرنے والا ہوتو وہ بالذات خودادا کرنے والا ہے لبنداوہ مقام جج سے بھٹکتے والے کے مثابہ ہوگیا۔

اور زادراہ اور سواری پر قادر ہونا ضروری ہے اور وہ بیہ ہے کہ اتنا مال ہوجس سے سوار نی ایک شق یا ایک راس زاملہ کرائے پر کے سکے۔اورآنے جانے کے نفقہ پر قدرت رکھنے والا ہو۔ کیونکہ نبی کریم من تیؤم سے راہ مجے سے متعلق سوال کیا گیا تو آپ مُرتیم من تیؤم نے فرمایا: کہ دہ زادراہ اور سواری ہے۔ (عالم) اوراگر عقبہ (باری) کرائے پر حاصل کرنے کی طافت ہوتو اس پر پچھے واجب نیس ہے۔ کیونکہ بیددونوں اشخاص جب باری ہے سواری کرتے ہیں تو تمام سفر میں را حلہ نہ یا یا گیا۔

زادراه اور راحله گھریلوضروریات سے زائد ہو

وَيُشْتَرَطُ اَنْ يَكُونَ فَاضِلًا عَنُ الْمَسْكَنِ وَعَمَّا لَا بُذَ مِنْهُ كَالْبَحَادِمِ وَاَنَاثِ الْبَيْتِ وَلِيَابِهِ، إِلَاقً هَـذِهِ الْاَشْيَاءَ مَشْغُولَةً بِالْحَاجَةِ الْآصْلِيَّةِ، وَيُشْتَوَطُ اَنْ يَكُونَ فَاضِلًا عَنُ نَفَقَةِ عِيَالِهِ اِلَى حِينِ عَوُدِهِ، لِإَنَّ النَّفَقَةَ حَقٌّ مُسْتَحَقٌّ لِلْمَرُاةِ، وَحَقُّ الْعَبُدِ مُقَدَّمٌ عَلَى حَقِّ النَّسَرُع مِامُوهِ .

وَلَيْسَ مِنْ شَرْطِ الْوُجُوبِ عَلَى الْهِلِ مَكْةَ وَمَنْ حَوْلَهُمْ الرَّاحِلَةُ، لِآنَهُ لَا تَلْحَقُهُمْ مَشَقَّةٌ زَالِدَةً فِي الْآوَاءِ فَآشَبَة السَّعْى إلى الْجُمُعَةِ وَلَا بُذَ مِنْ آمْنِ الطَّرِيقِ لِآنَ الاسْتِطَاعَة لَا تَعْبُثُ دُونَةً . في الْآوَاءِ فَآرُونَ اللَّهُ عَنْ اللَّهُ عَنْ آبِى حَنِيْفَة رَحِمَة مُنَا إِلَى الْمُحْوَلِ حَنِّى لَا يَجِبَ عَلَيْهِ الْإِيصَاءُ وَهُوَ مَرُونَ عَنْ آبِى حَنِيْفَة رَحِمَة اللَّهُ عَنْ اللَّهُ عَنْ أَبِى حَنِيْفَة رَحِمَة اللَّهُ عَنْ اللَّهُ عَنْ أَبِى حَنِيْفَة وَحِمَة اللَّهُ عَنْ اللَّهُ عَنْ أَبِى حَنِيْفَة وَالسَّلَامُ فَسَرَ اللَّهُ عَنْ اللَّهُ وَالسَّلَامُ فَسَرَ اللَّهُ اللَّهُ عَنْ اللَّهُ عَلْهُ وَاللَّهُ اللَّهُ عَنْ اللَّهُ عَنْ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْهُ وَاللَّهُ اللَّهُ عَنْ اللَّهُ عَنْ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَنْ اللَّهُ عَنْ اللَّهُ عَنْ اللَّهُ عَنْ اللَّهُ عَلَيْهُ وَاللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَنْ اللَّهُ عَنْ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَنْ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى الْعَلَالُهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى الْعَلَالِي اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللْعَلَالِي اللْعَلَالِ الللْعُلَالِ اللْعَلَالِقُ عَلَى اللْعَلَالِمُ اللْعَلَمُ اللْعَلَالِمُ اللْعَلَى اللْعَلَالِمُ اللْعَلَمُ اللَّهُ عَلَى اللْعَلَمُ اللَّهُ ع

اور بیجی شرط لگائی آئی ہے کہ اس کا یہ مال رہنے کی جگہ اور منر وریات زندگی ہے زائد ہوجس طرت خادم ، کھر بلوائہ بات اور کیڑے ہیں۔ یونکہ یہ اشیاء حاجت اصلیہ کے ساتھ طنے والی بیں اور یہ بی شرط ہے کہ اس میں منظر زائد ہو کیونکہ نفقہ عورت تی واجب رکھتا ہے۔ اور حکم شراعت کے مطابق بندے کا حق شراعت کے حق پر مقدم ہمت عیال سے نفقہ زائد ہو کیونکہ نفقہ عورت تی واجب رکھتا ہے۔ اور حکم شراعت کے مطابق بندے کا حق شراعت کے حق پر مقدم ہمت ہے۔ (قاعدہ فتہ ہیہ) اور مکہ وااول کے لئے وجوب جج کے لئے راحل شرط نبیس ہے کیونکہ انہیں ہے کہ کہ اس میں ہوتا ہمی لازم ہے جسمر نے کے لئے کوئی زائد مشقت ملنے والی نہیں ہے۔ لاہذا سے جمعہ والی سعی کے مشابہ ہوگیا اور راستے کا پرامن ہوتا ہوجوب کی شرط کیونکہ راستے کے پرامن نہ ہونے کی صورت استطاعت ثابت نہ ہوگی۔ پھر یہ بھی کہا گیا ہے کہ داستے کا پرامن ہوتا ہے وجوب کی شرط سے یہاں تک کہ اس پروصیت کرنا واجب نہیں ہے۔

عورت کے لئے بغیرمرم کے جج پرجانے کی ممانعت کابیان

قَالَ (وَيُعْتَبَرُ فِي الْمَرُاةِ آنْ يَكُونَ لَهَا مَحُرَمٌ تَحُجُّ بِهِ آوْ زَوْجٌ، وَلَا يَجُوزُ لَهَا آنُ تَحُجَّ بِغَيْرِهِمَا إِذَا كَانَ بَيْنَهُ وَكَالَ الشَّافِعِيُّ: يَجُوزُ لَهَا الْحَجُّ إِذَا خَرَجَتْ فِي إِذَا كَانَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ مَكَةً مَسِيرَةُ ثَلَاثَةِ آيَّامٍ) وَقَالَ الشَّافِعِيُّ: يَجُوزُ لَهَا الْحَجُّ إِذَا خَرَجَتْ فِي إِذَا كَانَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ مَكَةً مَسِيرَةُ ثَلَاثَةِ آيَّامٍ) وَقَالَ الشَّافِعِيُّ: يَجُوزُ لَهَا الْحَجُّ إِذَا خَرَجَتْ فِي رُفْقَةٍ وَمَعَهَا نِسَاءٌ ثِقَاتٌ لِحُصُولِ الْآمُنِ بِالْمُرَافَقَةِ .

رَصَةٍ رَبِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ (لَا تَحُجَّنَ امْرَاةٌ إِلَّا وَمَعَهَا مَحْرَمٌ) وَلَانَهَا بِدُونِ الْمَحْرَمِ وَلَنَهَا فَوْلُهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ (لَا تَحُرَّمُ الْمَالَةُ اللَّهُ الْحَلُوةُ بِالْاجْنَبِيَةِ وَإِنْ كَانَ يُنعَانُ عَلَيْهَا الْفَوْدَةُ بِالْاجْنَبِيَةِ وَإِنْ كَانَ مَعَهَا عَيْرُهَا الْفَوْدَةُ بِالْاجْنَبِيَةِ وَإِنْ كَانَ مَعَهَا عَيْرُهَا الْفَوْدَةُ بِاللَّهُ يُبَاحُ لَهَا الْخُورُوجُ مَعْهَا عَيْرُهَا، بِحِلافِ مَا إِذَا كَانَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ مَكَةَ اقَلُ مِنْ ثَلَاثَةِ آيَامٍ، لِلآنَّهُ يُبَاحُ لَهَا الْخُرُوجُ مَعْهَا عَيْرُهَا، بِحِلافِ مَا إِذَا كَانَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ مَكَةَ آقَلُ مِنْ ثَلَاثَةِ آيَامٍ، لِلآنَهُ يُبَاحُ لَهَا الْخُرُوجُ إِلَى مَا دُونَ السَّفَرِ بِغَيْرِ مَحْرَمٍ .

ابسی ما سوں اسسیو بسیر سے لیے گا کہ اس کے لئے محرم ہوجس کے ساتھ وہ جج کرے۔یااس کا خاد ند ہو۔ ا کے فرمایا: اور عورت کے لئے تکم دیا جائے گا کہ اس کے لئے محرم ہوجس کے ساتھ وہ جج کرے۔یااس کا خاد ند ہو۔ ان دونوں کے سواعورت کے لئے جج پر جانا جائز نہیں ہے۔ جب اس عورت اور مکہ کے درمیان تین دن کی مسافت ہو۔ حضرت امام شافعی نہیں نیے فرماتے ہیں کہ عورت کے لئے جج کو جانا جائز ہے جبکہ وہ ساتھ والیوں کے ساتھ نظے اور اس

هي هدايه ۱۱۶۰ ايان) کوهک هدايه ۱۱۶۰ ايان

سأته ثقة عورتيس مول كيونكه ان كے ساتھ سے امن حاصل ہے۔

ہماری دلیل میہ ہے کہ نبی کریم منگافیا ہے فرمایا؛ کہ کوئی عورت محرم کے بغیر حج پر نہ جائے۔(سنن دار قطنی) کیونکہ بغیرمرم کے فتنے کا اندیشہ ہے اور اس کے ساتھ اس کے سوا (محرم) ملنے سے فتنے میں اضافہ ہوگا۔ اسی دلیل کی بنیاد پر اجنبی عورت کے ساتھ خلوت حرام ہے۔اگر چہاس کے ساتھ اس کے سوابھی ہو۔ بہ خلاف اس کے کہ جب اس کے درمیان اور مکہ کے درمیان تمن دن ہے کم مسافت ہو۔ کیونکہ بیسفر (شرع کھم کے اطلاق والے) بغیر محرم عورت کے لئے جائز ہے۔

محرم کے ہوتے ہوئے شوہرممانعت کاحق نہیں رکھتا

(وَإِذَا وَجَدَتُ مَـحُرَمًا لَمُ يَكُنُ لِلزَّوْجِ مَنْعُهَا) وَقَالَ الشَّافِعِيُّ: لَهُ آنُ يَمُنَعَهَا لِآنً فِي الْخُورُوجِ تَفُويتَ حَقِّهِ .

وَلَنَا أَنَّ حَقَّ الزَّوْجِ لَا يَظُهَرُ فِي حَقِّ الْفَوَائِضِ وَالْحَجُّ مِنْهَا، حَتَّى لَوُ كَانَ الْحَجُّ نَفَكُ لَهُ أَنُ يَـمُنعَهَا، وَلَوْ كَانَ الْمَحْرَمُ فَاسِقًا قَالُوا: لَا يَجِبُ عَلَيْهَا لِآنَ الْمَقْصُودَ لَا يَحْصُلُ بِهِ (وَلَهَا أَنُ تَـخُـرُجَ مَعَ كُلِّ مَحُرَمِ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مَجُوسِيًّا) ِلَآنَهُ يَعُتَقِدُ إِبَاحَةَ مُنَاكَحَتِهَا، وَلَا عِبْرَةَ بِالطّبِيّ وَالْمَجْنُونِ لِاَنَّهُ لَا تَتَآتَى مِنْهُمَا الصِّيَانَةُ، وَالصَّبِيَّةُ الَّتِي بَلَغَتْ حَدَّ الشَّهُوَةِ بِمَنْزِلَةِ الْبَالِغَةِ حَتَّى لَا يُسَافَرَ بِهَا مِنْ غَيْرِ مَحْرَمٍ، وَنَفَقَةُ الْمَحْرَمِ عَلَيْهَا لِلَائَهَا تَتَوَسَّلُ بِهِ إِلَى آدَاءِ الْحَجِّ . وَاخْتَلَفُوا فِي أَنَّ الْمَحْرَمَ شَرْطُ الْوُجُوبِ آوْ شَرْطُ الْاَدَاءِ عَلَى حَسَبِ اخْتِلَافِهِمْ فِي آمُنِ

کے جب عورت کا کوئی محرم ہوتو اس کے خاوند کو پیاختیار نہیں کہ وہ اس کوننع کرے۔اور حضرت امام شافعی میشد نے فرمایا ہے کہ خاونداس کونع کرسکتا ہے۔ کیونکہ اس کے خروج کی وجہ سے اس کاحق فوت ہوتا ہے۔

ہاری دلیل میہ ہے کہ خاوند کاحق فرائض کے حقوق میں ظاہر (قبضہ کرنے والا) نہ ہوگا اور جج بھی ایسے ہی فرائض میں ہے ہے ہاں البت نفلی ہوتو شو ہرکوا ختیار ہے۔ کہ وہ عورت کو جانے سے روک سکتا ہے۔اورا گرعورت کامحرم بدکار ہے تو فقہاءنے فرمایا ہے کہ اس يرجح فرض بيس كيونكه اس طرح كيمرم يدمقصد حاصل ندبوتا .

اورعورت ہرشم کے محرم کے ساتھ جج پر جاسکتی ہے سوائے اس مجوی کے کیونکہ وہ اس عورت زکاح جائز سمجھتا ہے اور بجے اور مجنو کا بھی اعتبار نہیں کیا جائے گا کیونکہ ان دونو ل سے حفاظت نہیں کی جاسکتی۔اوروہ بڑی جوحد شہوت کو پہنچ گئی وہ ہالغہ کے مرتبے میں ہے حتیٰ کہ اس کے محرم سفر نہ کرے اور محرم کا نفقہ عورت پر ہے۔ کیونکہ عورت اس کو جج ادا کرنے کا وسیلہ بنانے والی ہے۔ اور اس میں اختلاف ہے کہ محرم وجوب کی شرط ہے یا اوا کی شرط ہے۔اوراختلاف بھی راستے کے امن والے کی طرح ہے۔

احرام کے بعد بچہ کی بلوغت ہوئی توج کا تھم

کر د وی فصل

﴿ بیان میں ہے ﴾ ﴿ بیان میں ہے ﴾

ميقات حج والى نصل كى فقهى مطابقت كابيان

علامہ بدرالدین عنی حنفی رہے۔ لکھتے ہیں کہ مصنف جب حج کے وجوب اوراس کی شرائط سے فارغ ہوئے ہیں تو اب انہوں نے کے مناسک کے لئے میقات سے تجاوز کرنا جائز نہیں ہے۔ لہذاای وجہ انہوں نے جج کے مناسک کے لئے میقات سے تجاوز کرنا جائز نہیں ہے۔ لہذاای وجہ سے انہوں نے میقات کے بیان کومقدم کیا ہے۔ اور مواقیت وہ جگہیں ہیں جہاں سے انسان بغیراحرام کے آگے ہیں جاسکتا۔ اور مصنف کی عبارت ہیں مواقبت مبتدا ہے ای کے مرفوع ہاور خمسة اس کی خبر ہے لہذاوہ بھی مرفوع ہوگ۔

(البناميشرح الهدامية، ج٥ بص٢١، حقانيه مليان)

مواقیت حج اوراس کے احکام

(وَانْــمـوَاقِيــتُ الَّتِــى لَا يَسجُــزُزُ اَنْ يُسجَاوِزَهَا الْإِنْسَانُ اِلَّا مُحْرِمًّا خَمْسَةٌ: لِآهُلِ الْمَدِيْنَةِ ذُو الْحُلَيْفَةِ، وَلاَهْلِ الْعِرَاقِ ذَاتُ عِرَقِ

وَلاَهُ لِ الشَّامِ الْجُهِ حُفَةُ، وَلاَهُلِ نَجُدٍ قَرُنْ، وَلاَهُلِ الْيَمَنِ يَلَمُلَمُ) هنگذا وَقَّتَ رَسُولُ اللهِ صَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذِهِ الْمَوَاقِيتَ لِهَوُّلاءِ .

وَفَائِسَهُ النَّاقِيتِ الْسَنَعُ عَنْ تَأْخِيرِ الْإِحْرَامِ عَنْهَا، لِآنَهُ يَجُوْزُ التَّقُدِيمُ عَلَيْهَا بِالاِتِّفَاقِ، ثُمَّ الْاَفَاقِينُ إِذَا انْتَهَى إِلَيْهَا عَلَى قَصْدِ دُخُولِ مَكَةَ عَلَيْهِ اَنْ يُحْرِمَ قَصَدَ الْحَجَّ اَوُ الْعُمُرَةَ اَوْ لَمُ الْاَفَاقِينُ إِذَا انْتَهَى إِلَيْهَا عَلَى قَصْدِ دُخُولِ مَكَةَ عَلَيْهِ اَنْ يُحْرِمَ قَصَدَ الْحَجَّ اَوُ الْعُمُرَةَ اَوْ لَمُ يَعُومُ وَالْعَمُ وَالْمُعُومِ اللَّهُ وَالسَّلَامُ (لَا يُجَاوِزُ اَحَدٌ الْمِيقَاتَ إِلَّا مُحْرِمًا) وَلاَنَ وُجُوبَ يَقْصِدُ عِنْدُنَا لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ (لَا يُجَاوِزُ اَحَدٌ الْمِيقَاتَ إِلَّا مُحْوِمًا) وَلاَنَ وُجُوبَ الْاحْرَامِ لِتَعْظِيمِ هَذِهِ النَّقُعَةِ الشَّرِيفَةِ فَيَسْتَوى فِيهِ الْحَاجُ وَالْمُعْتَمِرُ وَغَيْرُهُمَا .

کے اور مواقیت وہ جگہیں ہیں جہال سے انسان آحرام کے بغیر آ گئییں جاسکتا ہے۔ وہ پانچ ہیں۔ اہل مدینہ کے لئے زوانحل علیہ اللہ علیہ کے لئے فران ہے۔ اور اہل بحد کے لئے قرن ہے۔ اور اہل بحن کے لئے دو الحکیف ہے۔ اور اہل محرات مقرر فرمائے ہیں۔ اور میقات کو مقرد کرنے کا فائدہ یہ ہے کہ احرام میں لئے یکم کم ہے۔ نبی کریم من فی فی اور ام کو مقدم کرنا جائز ہے۔ تا خبر سے بچنا ہے۔ ان مواقیت سے احرام کو مقدم کرنا جائز ہے۔

آفاقی آدمی جب مکہ میں داخل ہونے کے ارادے کے لئے میقات پر پہنچ تو ہارے نزد کیک اس پراحرام ہاند معناواجب ہے خواہ وہ جج کا ارادہ کرے یا عمرے کا ارادہ کرے یا کچھ بھی ارادہ نہ کرے کونکہ نبی کریم نکا بھائے نے فرمایا: کو کی شخص میقات ہے آگے نہ بروجے حتیٰ کہ احرام ہاندھ لے۔ (ابن ابیہ شیبہ طبرانی) کیونکہ احرام کا وجوب اس بقد مبارکہ کے اوب کے لئے ہے۔ اس لئے اس بیں جج یا عمرہ کرنے کا ارادہ کرنے والا اوران دونوں کے مواسب (احرام ہاندھ بین) برابر ہیں۔

مكه ميس رہنے والول كے لئے بغيراحرام كے دخول كى اجازت كابيان

(وَمَنُ كَانَ دَاخِلَ الْمِيقَاتِ لَهُ أَنُ يَدُخُلَ مَكَةً بِغَيْرِ إِخْرَامِ لِحَاجَتِهِ) لِآنَهُ يَكُثُرُ دُخُولُهُ مَكَةً،
وَلِي إِيجَابِ الْإِخْرَامِ فِي كُلِّ مَرَّةٍ حَرَجٌ بَيَنَ فَصَارَ كَاهْلِ مَكَّةَ حَيْثُ يُبَاحُ لَهُمُ الْخُرُوجُ مِنْهَا فُمَ وَلِي إِيجَابِ الْإِخْرَامِ فِي كُلِّ مَرَّةٍ حَرَجٌ بَيَنَ فَصَارَ كَاهْلِ مَكَّةَ حَيْثُ يُبَاحُ لَهُمُ الْخُرُوجُ مِنْهَا فُمَ وَخُولُهَا بِغَيْرِ إِخْرَامِ لِحَاجَتِهِمُ، بِخِلَافِ مَا إِذَا قَصَدَ اذَاءَ النَّسُكِ لِآنَهُ يَتَحَقَّقُ اَخْيَانًا فَلَا حَرَجَ وَ فَي كُلُّ مَوْمَ مِنْ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَ

میقات سے تقدیم احرام کے جواز کابیان

میقات میں رہنے والوں کے لئے مقام طل کامیقات ہونا

(وَمَسُ كَانَ دَاخِلَ الْمِيقَاتِ فَوَقُتُهُ الْحِلُ) مَعْنَاهُ الْحِلُ الَّذِى بَيْنَ الْمَوَاقِيتِ وَبَيْنَ الْحَرَمِ لِآنَهُ يَسَجُوُذُ إِحْرَامُهُ مِنْ دُوَيُرَةِ اَهْلِهِ، وَمَا وَرَاءَ الْمِيقَاتِ اِلَى الْحَرَمِ مَكَانٌ وَاحِدٌ (وَمَنْ كَانَ بِمَحَّكَةً فَوَقُتُهُ فِي الْحَبِّ الْحَرَمُ وَفِي الْعُمْرَةِ الْحِلُّ) لِآنَ النَّبِي عَلَيْهِ الطَّلَاةُ وَالسَّلامُ امَرَ اَصْعَابُهُ رَضِي اللهُ عَنْهُمَ اَنْ يُحْرِمُوا بِالْحَبِّ مِنْ جَوُفِ مَكَةً، وَامَرَ اَخَا عَائِشَةَ رَضِيَ اللهُ عَنْهُمَا اَنْ يُعْمِرَهَا مِنُ النَّنُعِيمِ وَهُوَ فِي الْحِلِّ، وَلاَنَّ اَدَاءَ الْحَبِّ فِي عَرَ وَهِي فِي الْحِلِّ فَيكُونُ الْإِحْوَامُ مِنْ الْحِلِّ فَيكُونُ الْإِحْوَامُ مِنْ الْحِلِّ فَيكُونُ الْإِحْوَامُ مِنْ الْحِلِ الْحَوْمِ الْحَرَمِ فَيكُونُ الْإِحْوَامُ مِنْ الْحِلِ الْحَلِي لِهِذَا، إِلَّا التَّعْمِ الْعَوْلُ الْإِحْوَامُ مِنْ الْحِلِ الْهُذَا، إِلَّا التَّعْمِ الْعَوْلُ الْوَرُودِ الْلَاقِ لِهِذَا، إِلَّا الصَّوابِ .

ے اور جو بندہ میقات میں رہتا ہے اس کامیقات طن ہے طل وہ ہے جومواقیت اور حرم کے درمیان ہے کیونکہ اس کواپنے لوگوں کے گروپ کے ساتھ احرام باندھنا جائز ہے۔میقات کے اندرسے مکہ کے حرم تک جگہ ایک ہی ہے۔

اور مکہ میں رہنے والے خص کا میقات جی کی صورت میں حرم ہے جبکہ عمرہ کی صورت میں حل ہے کوئکہ نی کریم من فیزانے ا ایپ صحابہ کرام جن انتیا کو تھم دیا کہ احرام جی جوف مکہ سے با ندھیں اور حضرت ام الموسنین عائشہ صحیح ہے مالی کو تھم دیا کہ وہ عالی کو تھم ہے عمرہ کرائیں۔ (مسلم) اور تعقیم حرم کی صدود سے باہر حل میں ہے۔ کیونکہ جی کا اوا کرنا عرفات میں ہوتا ہے۔ البذاجج کا احرام حرم سے ہوگا اس کے کہ ایک طرح کا سفر ٹابت ہوجائے۔ جبکہ عمرہ کی اوا سی ہوتی ہے ای وجہ سے البذاجج کا احرام حل سے ہوگا اس کے کہ ایک طرح کا سفر ٹابت ہوجائے۔ جبکہ عمرہ کی اوا سی ہوتی ہے ای وجہ سے عرف کے ساتھ الروارد ہے۔ عرب میں ہوتی ہے البدتہ تعلیم افضل ہے کیونکہ تعلیم کے ساتھ الروارد ہے۔

بَابُ الْإِحْرَامِ

﴿ بيرباب احرام كے بيان ميں ہے ﴾

باب الاحرام كى فقهى مطابقت كابيان

علامہ بدرالدین بینی حقی پریشتہ لکھتے ہیں کہ مصنف نے میقات کے بعدا ترام کے باب کو شروع کیا ہے کیونکہ اس میں احرام

باند صنے کا طریقہ بیان کیا گیا ہے۔ احرام مصدر ہے۔ جب کوئی شخص حرمت میں داخل ہوتا ہے تو اسے کہا جاتا ہے "احرم الرجل"

جبہ فقہاء کے عرف میں احرام بیہ ہے کہ انسان اس عبادت کی ادائیگی کی وجہ سے اپنے آپ پر مباح چیز وں کو حرام کر لیتا ہے اور عبادات ایسی بی ہیں جو تحریم خارت دوزہ اور ذرات عبادات ایسی بی ہیں جو تحریم خارت دوزہ اور ذرات عبادات اس طرح نہیں ہیں جس طرح روزہ اور ذرات اور اس میں ایسے امور ہیں جن تک عقل کی رسائی نہیں ہے جس طرح غیر سلہ ہوا کیڑا ہے خوشبو کو چھوڑ تا ہے صفائی کو ترک کرتا ہے ۔ اور اس میں ایسے امور ہیں جن تک عقل کی رسائی نہیں ہے جس طرح غیر سلہ ہوا کیڑا ہے خوشبو کو چھوڑ تا ہے صفائی کو ترک کرتا ہے گئتی کی کئریاں مارتا ہے اور ان تمام کی تخبید مردہ سے ہے۔ (ابنائیشری البدایہ، جدم دم دم دورہ کا میں ا

احرام باند حصته وفت عسل ياوضوكي فضيلت كابيان

(وَإِذَا آرَادَ الْإِحْرَامَ اغْتَسَلَ آوُ تَوَضَّا وَالْغُسُلُ افْضَلُ) لِمَا رُوِى (اَنَّهُ عَلَيْهِ الطَّلاةُ وَالسَّلامُ اغْتَسَلَ الْإِحْرَامِهِ) إِلَّا آنَـهُ لِلتَّنْظِيفِ حَتَى تُؤْمَرَ بِهِ الْحَائِضُ، وَإِنْ لَمْ يَقَعُ فَرُضًا عَنْهَا فَيَقُومَ اغْتَسَلَ الْحُصُوءُ مَ قَامَهُ كَمَا فِي الْجُمُعَةِ، لَكِنَّ الْغُسُلَ اَفْضَلُ لِآنَ مَعْنَى النَّطَافَةِ فِيهِ آتَمُ، وَلاَنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالسَّلامُ اخْتَارَهُ .

اور جب وہ احرام باند ھنے کا قصد کرنے تو دہ شمل کرے یا وضوکر سالبتہ شمل کرنا افضل ہے۔ کیونکہ روایت کیا ممیا ہے کہ نبی کریم مَن اُنٹیؤ نے احرام کے لئے کیا ہے۔ (ترفدی بطبرانی ، وارقطنی) لیکن یہ پاکیزگی حاصل کرنے کے لئے ہے۔ یہاں ہے کہ نبی کریم مَن اُنٹیؤ نے احرام کے لئے کیا ہے۔ (ترفدی بطبرانی ، وارقطنی) لیکن یہ پاکیزگی حاصل کرنے کے لئے ہے۔ یہاں ہے کہ حاکض کو تکم و یا جائے گا جا ہے اس سے فرض واقع نہ ہو۔ لبذا وضواس مسل کے قائم مقام ہوجائے گا جس طرح جمعہ میں ہوتا ہے گا جس طرح جمعہ میں ہوتا ہے۔ لیکن عنسل کرنا افضل ہے کیونکہ تھے معنوں میں پاکیزگی کا مغہوم منسل میں ہے۔ ای لئے رسول اللہ مَن اُنٹیز ہے اس کو اختیار کیا ہے۔ لیکن عنسل کرنا افضل ہے کیونکہ تھے معنوں میں پاکیزگی کا مغہوم منسل میں ہے۔ ای لئے رسول اللہ مَن اُنٹیز ہے کے اس کو اختیار کیا

احرام میں استعال ہونے والے کیٹروں کا بیان

مَّ اللهُ النَّزَدَ وَلَيْسَ فَوْبَيْسِ جَدِيدَيْنِ اَوْ غَيدِيلَيْنِ إِذَارًا وَدِدَاءً ﴾ لِآنَهُ عَلَيْهِ الطَّلاةُ وَالسَّلامُ النَّزَدَ قَالَ (وَلَيْسَ فَوْبَيْنِ جَدِيدَيْنِ اَوْ غَيدِيلَيْنِ إِذَارًا وَدِدَاءً ﴾ لِآنَهُ عَلَيْهِ الطَّلاةُ وَالسَّلامُ النَّزَدَ وَلَا النَّعُورَةِ وَدَفْعِ الْحَرِّ وَارْتَدَى عِنْدَ إِحْرَامِهِ، وَلَآنَهُ مَمْنُوعٌ عَنْ لُبْسِ الْمَخِيطِ وَلَا بُدَّ مِنْ سَتْرِ الْعَوْرَةِ وَدَفْعِ الْحَرِّ وَارْتَدَى عِنْدَ إِحْرَامِهِ، وَلَآنَهُ مَمْنُوعٌ عَنْ لُبْسِ الْمَخِيطِ وَلَا بُدَّ مِنْ سَتْرِ الْعَوْرَةِ وَدَفْعِ الْحَرِ

وَالْبَرُدِ، وَذَلِكَ فِيْمَا عَيْنَاهُ، وَالْجَدِيدُ ٱثْمَالُ لِلَاَّنَّهُ ٱقْرَبُ إِلَى الطَّهَارَةِ .

ے فرمایا: اور وہ وہ نئے کیئے ہے یاد حطے ہوئے بہنے، (۱) از ار (۲) جاور۔ کیونکہ نی کریم مُنَّاثِیْزُانے اے احرام کے وقت از ار پہنا اور ایک جاور اوڑھی۔ (بخاری) کیونکہ احرام والے کو سلے ہوئے کپڑوں سے منع کیا گیا ہے۔ ستر کو چھپانا اور گرمی ومردی سے بچاضروری ہے اور اس کا حصول اس تعین سے ہوگا۔ البتہ نئے کپڑے پہننا افضل ہے کیونکہ پاکیزگی کے زیادہ قریب بہا ہے۔

احرام باندهت وفت خوشبولگانے كابيان

قَالَ (وَمَسَّ طِيبًا إِنْ كَانَ لَهُ) وَعَنْ مُحَمَّدٍ رَحِمَهُ اللّهُ: اَنَّهُ يُكُرَهُ إِذَا تَطَيَّبَ بِمَا تَبَقَى عَيْنُهُ بَعُدَ الْإِحْرَامِ، وَهُوَ قَوُلُ مَالِكٍ وَالشَّافِعِي رَحِمَهُ مَا اللّهُ، لِآنَّهُ مُنْتَفِعٌ بِالطِّيبِ بَعُدَ الْإِحْرَامِ. وَالشَّافِعِي رَحِمَهُ مَا اللّهُ، لِآنَهُ مُنْتَفِعٌ بِالطِّيبِ بَعُدَ الْإِحْرَامِ. وَالشَّافِعِي رَحِمَهُ مَا اللّهُ عَنُهَا قَالَتُ كُنْتَ أُطَيِّبُ رَسُولَ اللّهِ صَلَّى اللّهُ عَنُهَ السَّمَشُهُ و حَدِيثُ (عَائِشَةَ رَضِى اللّهُ عَنُهَا قَالَتُ كُنْتَ أُطَيِّبُ رَسُولَ اللّهِ صَلَّى اللّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِإِحْرَامِهِ قَبُلَ اللهُ عَرُهِمَ) " وَالْمَمُنُوعُ عَنْهُ التَّطَيُّبُ بَعُدَ الْإِحْرَامِ، وَالْبَاقِي كَالتَّابِع عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِإِحْرَامِهِ قَبُلَ الْ يُحْرِمَ) " وَالْمَمُنُوعُ عَنْهُ التَّطَيُّبُ بَعُدَ الْإِحْرَامِ، وَالْبَاقِي كَالتَّابِع لَهُ لِاتِّصَالِهِ بِهِ، بِحِلَافِ الثَّوْبِ لِلْآنَهُ مُهَاينٌ عَنْهُ .

کے فرمایا: اور اگراس کے ہاں مہیا ہوتو خوشبولگائے۔ اور حفرت امام محمد مین اللہ سے دوایت ہے کہ اس کے لئے خوشبولگائ مروہ ہے کیونکہ اس کی ذات احرام کے بعد بھی باتی رہتی ہے۔ حضرت امام مالک مین سینے اور حضرت امام شافعی مین کا تول بھی بی ہے۔ کیونکہ وہ شخص احرام کے بعد بھی اس خوشبو سے فائدہ حاصل کرنے والا ہے۔ اس قول مشہور کی دلیل حضرت ام المؤمنین عائشہ میں رسول اللہ منگر ہے بدن مبارک کوخوشبولگاتی تھی اور یہ آپ مالی میں رسول اللہ منگر ہے بدن مبارک کوخوشبولگاتی تھی اور یہ آپ منگر ہے الح ہونے کی میں اور جس سے روکا گیا ہے وہ احرام کے بعد خوشبولگاتا ہے۔ البتہ بقیداس کے تابع ہونے کی طرح ہیں۔ کیونکہ بدن تو ملا ہوا ہوتا ہے بہ خلاف کیڑے کے کہ وہ ملا ہوا نہیں ہوتا۔

احرام کی دور کعات کابیان

قَىالَ (وَصَـلَى رَكُعَتَيْنِ لِمَا رَوَى جَابِرٌ رَضِى اللّهُ تَعَالَىٰ عَنُهُ (اَنَّ النَّبِيَّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلامُ صَلَّى بِذِى الْحُلَيْفَةِ رَكَعَتَيْنِ عِنْدَ إِحْرَامِهِ قَالَ وَقَالَ: اللّهُمَّ إِنِّى أُرِيدُ الْحَجَّ فَيَسِّرُهُ لِى وَتَقَبَّلُهُ مِسْنَى) ذِلاَنَ اَدَاءَ هَمَا فِى اَزْمِنَةٍ مُتَفَرِقَةٍ وَامَاكِنَ مُتَايِنَةٍ فَلاَ يُعَرَّى عَنُ الْمَشَقَّةِ عَادَةً فَيَسُالُ مِسْنَى) ذِلاَنَ اَدَاءَ هَمَا فِى اَزْمِنَةٍ مُتَفَرِقَةٍ وَامَاكِنَ مُتَايِنَةٍ فَلاَ يُعَرَّى عَنُ الْمَشَقَّةِ عَادَةً فَيسُالُ التَّيْسِيرَ، وَفِى الصَّلاةِ لَمُ يَذُكُو مِثْلَ هِلْمَا اللهُ عَاءِ لاَنْ مُلتَهَا يَسِيرَةٌ وَادَاءَ هَا عَادَةً مُتَيْسِيرَ، وَفِى الصَّلاةِ لَمُ يَذُكُو مِثْلَ هِلهَ اللهُ اللهُ عَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالسَّلامُ لَبَى فِى دُبُولِ مَنْ النَّيْ عَلَيْهِ الصَّلاةِ وَالسَّلامُ لَبَى فِى دُبُولَ مَنْ اللّهُ الصَّلامُ اللّهُ اللهُ اللّهُ الللللّهُ اللّهُ الللللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّه

کے فرمایا:اور دورکعات بڑھے کیونکہ حضرت جابر بن عبداللہ بنگاننا ہے دوایت ہے کہ بی کریم مُنائیکا نے ذوالحلیفہ میں جالت احرام میں دورکعات نماز پڑھی۔(مسلم)صاحب قدوری نے قرمایا ہے کہ وہ محض یہ کیےا ہے اللہ! میں جج کاارادہ کرتا بوں تو اس کومیرے لئے آسان فرمادے اور میری طرف اس کو قبول فرما۔ کیونکہ نجے کی ادائی مختلف زمانوں میں اور مختلف جگہوں
میں ہوتی ہے۔ لبذا وہ عام طور پر مشقت سے فالی نیس ہوگا۔ اس لئے انڈ تعالی ہے اس میں آسان کے لئے دعایا تخی جا ہے۔ جبکہ
نماز میں اس طرح کی دعا کا ذکر نہیں کیا گیا کیونکہ اس کا وقت آسان ہے اور عام طور پر اس کی آوائی آسان ہے۔ اور صاحب
قد ورک نے کہا ہے بھروہ اپنی نماز کے بعد تبلید کے کیونکہ روایت ہے کہ نبی کریم ماڑ تی آسان کے بعد تبلید کہا۔ (ترفی بنسائی) اور
اگر وہ اپنی سواری کو سے کرنے کے بعد تبلید کے جب بھی درست ہے۔ لیکن فضیلت پہلے طریقے کو ہے اس حدیث کے جیش نظر جو ہم
روایت کر بھے ہیں۔

مفردتلبيه كرنے ميں جج كى نيت كرے

﴿ فَإِنْ كَانَ مُ فُرِدٌ الِهِ الْحَجِّ يَنُوى بِتَلْبِيَةِ الْحَجِّ) لِآنَهُ عِنَادَةٌ وَالْآعُمَالُ بِالنِبَاتِ (وَالتَّلْبِيَةُ اَنْ يَفُولَ: لَيَنْكَ اللَّهُ مَ لَبَيْكَ اللَّهُ مَ لَبَيْكَ اللَّهُ مَ لَبَيْكَ اللَّهُ مَ لَبَيْكَ اللَّهُ مَ لَكَ لَكَ لَكَ لَكَ لَكَ لَكَ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْهُ وَالنِّعْمَةَ لَك وَالْمُلْكَ، لَا شَرِيكَ لَك البَيْكُونَ الْبِيَدَاءً لَا بِنَاءً إِذْ الْفَتْحَةُ صِفَةُ شَرِيكَ لَك) وَقَوْلُهُ إِنَّ الْحَمُدَ بِكَسُرِ الْآلِفِ لَا بِفَنْحِهَا لِيَكُونَ الْبِيدَاءً لَا بِنَاءً إِذْ الْفَتْحَةُ صِفَةُ اللّهُ عَلَيْهِ عَلَى مَا هُوَ الْمَعُرُونَ فِي الْفَصَّةِ (وَلَا لَا لَهُ عَلَيْهِ عَلَى مَا هُوَ الْمَعُرُونَ فِي الْفِقَةِ (وَلَا يَنْهُ عَلَيْهِ عَلَى مَا هُوَ الْمَعُرُونَ فِي الْفِقَةِ (وَلَا يَنْهُ عَلَيْهِ عَلَى مَا هُوَ الْمَعُرُونَ فِي الْفِقَةِ (وَلَا يَنْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَى مَا هُوَ الْمَعُرُونَ فِي الْفِقَةِ (وَلَا يَنْهُ عَلَيْهِ عَلَى مَا هُوَ الْمَعُرُونَ فِي الْفِقَةِ (وَلَا يَنْهُ عَلَيْهِ عَلَى مَا هُوَ الْمَعُرُونَ فِي الْفِقَةِ (وَلَا يَنْهُ عَلَيْهُ عَلَى الْفَعَى الْفَعَلَةِ عَلَيْهُ عَلَى الْمُعَلِيلِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَى مَا هُوَ الْمَعُرُونَ فِي الْفَعْمُ وَلِي الْمُعَلِيلُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَى مَا هُوَ الْمَعُرُونَ فِي الْفَعْمَةِ وَلَا اللّهُ عَلَيْهِ عَلَى الْمُعَلِى الْفَعْمَ وَالْعُلَالِ عَلَى الْمُعْلَى الْعُلَالَ عَلَى الْمُعْرُونَ الْمُعَلِى عَلَيْهِ عَلَى الْمُعَلِّمُ اللّهُ عَلَيْهُ عَلَى الْعُولُونَ الْمُعْرُونَ الْعَلَى الْمُعْلِى الْعَقْلَ عَلَيْهُ عَلَى الْعُولِ الْعَلَى الْمُعْرُونَ الْعُلِيمُ الْعُلَى الْمُعْلِى الْمُعْرُونَ الْعُلِمُ الْعُولِ الْعُلِيمُ الْعَلَى الْعُلْمُ اللّهُ الْمُعْرُونَ الْعُلْمُ الْعُلِيمُ الْعُلْمُ اللّهُ الْعُلْمُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الْعُلِمُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الْعُلْمُ الْعُلُولُ اللّهُ الْعُلْمُ اللّهُ اللْعُلْمُ اللّهُ اللّهُ اللْعُولُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللْعُلُولُ اللّهُ اللْعُلْمُ اللْعُولُ الْعُلْمُ اللْعُ

هُوَ الْمَنْقُولُ بِاتِّفَاقِ الرُّواةِ فَلَا يَنْقُصُ عَنْهُ . (وَلَوُ زَادَ فِيهَا جَازَ)

اورا گریخص صرف ج کرنے والا ہو تلبیہ میں صرف ج کی نیت کرے اس لئے کہ ج ایک عبادت ہاورا ہمال کا دار مدار نیتوں پر ہوتا ہے۔ اور تلبیہ الفاظ میر ہیں۔ ' لَبَیْنُ کَ اللّٰهُ مَّ لَبَیْنَ کَ الْبَیْفَ اللّٰهُ مَّ لَبُیْنَ اللّٰهُ مَ لَبُیْنَ اللّٰهِ مِن اللّٰهِ مَا تُحدِیلًا اللّٰهُ مَا اللّٰهِ اللّٰهِ مَا اللّٰهِ اللّٰهِ مَا اللّٰهِ اللّٰهُ وَالْحَدَى اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰمُ اللّٰم

تلبیہ کے کلمات میں کمی بیشی کرنے کابیان

خِلَافًا لِلشَّافِعِيِّ رَحِسَهُ اللَّهُ فِي رِوَايَةِ الرَّبِيعِ رَحِمَهُ اللَّهُ عَنْهُ هُوَ اعْتَبَرَهُ بِالآذَانِ وَالتَّشَهُدِ مِنْ حَيْثُ اللَّهُ عَنْهُ هُوَ اعْرَاقُ بِالآذَانِ وَالتَّشَهُدِ وَابْنِ عُمَرَ وَآبِي هُرَيْرَةً مِسْنُ حَيْثُ إِنَّهُ وَكُنَا أَنَّ آجِلَاءَ الصَّحَابَةِ كَابْنِ مَسْعُودٍ وَابْنِ عُمَرَ وَآبِي هُرَيْرَةً مِسْنُ حَيْثُ إِنَّهُ وَكُنْ مَنْعُودٍ وَابْنِ عُمَرَ وَآبِي هُرَيْرَةً وَكُنْ الْمَقْصُودَ الثَّنَاءُ، وَإِظْهَارُ الْعُبُودِيَّةِ فَلَا يُمُتَعُ رَضِى اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ زَادُوا عَلَى الْمَأْثُورِ، وَلَآنَ الْمَقْصُودَ الثَّنَاءُ، وَإِظْهَارُ الْعُبُودِيَّةِ فَلَا يُمُتَعُ مِنْ الزِّيَادَةِ عَلَيْهِ .

ے حضرت امام شافعی میر این اس میں اختلاف کیا ہے انہوں نے حضرت رئیج سے روایت کی ہے اور تلبیہ کواز ان اور تشہد پر قیاس کیا ہے کیونکہ ذکر بھی منظوم کلام ہے۔

جبکہ ہماری دلیل یہ ہے کہا کا برصحابہ کرام شکائٹٹم جس طرح حضرت عبداللہ بن مسعود، حضرت عبداللہ بن عمراور حضرت ابو ہریرہ شکائٹٹر سے زیادتی نقل کی گئے ہے۔لہذا تلبیہ کا مقصداللہ تعالی کی تعریف اورا بنی بندگی کا اظہار کرنا ہے۔اس لئے اس پرزیادتی ممنوع نہیں ہے۔

جب تلبيه پڙھانومحرم ہوگيا

قَ الَ (وَإِذَا لَبْسَى فَ هَدُ آخُرَمَ) يَعْنِى إِذَا نَوَى لِآنَ الْعِبَادَةَ لَا تَتَآذَى إِلَّا بِالنِيَّةِ إِلَّا آنَهُ لَمُ يَذُكُوْهَا لِسَفَ دِيمِ الْإِشَارَةِ إِلَيْهَا فِى قَوْلِهِ " اللَّهُ مَّ إِنِّى أُرِيدُ الْحَجَّ " (وَلَا يَصِيرُ شَارِعًا فِى الْإِحْرَامِ لِسَنَةَ دِيمِ الْإِشَارَةِ إِلَيْهَا فِى قَوْلِهِ " اللَّهُ مَا أَرِيدُ الْحَجَّ " (وَلَا يَصِيرُ شَارِعًا فِى الْإِحْرَامِ بِمُجَرَّدِ النِّيَّةِ مَا لَمْ يَأْتِ بِالتَّلْبِيَةِ) حِلَافًا لِلشَّافِعِي رَحِمَهُ اللَّهُ لِآنَةُ عَقَدَ عَلَى الْآدَاءِ فَلَا بُدَ مِنْ بِسَمَجَرَّدِ النِّيَةِ مَا لَمْ يَأْتِ بِالتَّلْبِيةِ) حِلَافًا لِلشَّافِعِي رَحِمَهُ اللَّهُ لِآلَةُ عَقَدَ عَلَى الْآدَاءِ فَلَا بُدَ مِنْ فَرِيسِيَّةً فَا لِيسَةً فَارِسِيَّةً فَا رَسِيَةً فَارِسِيَّةً فَارِسِيَّةً وَلَا مُنْ اللَّهُ لَكُولِيكَةً اللَّهُ لَكُولَاكُمْ اللَّهُ لَكُولَاكُمْ اللَّهُ لَكُولَاكُمْ اللَّهُ لَكُولِيكَةً وَالْمَشْهُورُ عَنْ أَصُحَابِنَا رَحِمَهُمُ اللَّهُ لَكُولِيكَ وَالْمَالُيْ .

وَالْفَرُقُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الصَّلَاةِ عَلَى اَصَٰلِهِمَا اَنَّ بَابَ الْحَجِّ اَوْسَعُ مِنْ بَابِ الصَّلَاةِ، حَتَّى يُقَامَ غَيْرُ الذِّكْرِ مَقَامَ الذِّكْرِ كَتَقْلِيدِ الْبُدُنِ فَكَذَا غَيْرُ التَّلْبِيَةِ وَغَيْرُ الْعَرَبِيَّةِ

کے فرمایا: جب وہ تلبیہ کے اور احرام باندھ لے تو وہ نیت کرے کیونکہ نیت کے بغیر عبادت کی اوائیگی نہیں ہوتی لیکن صاحب قد وری نے نیت کا ذکر نہیں کیا کیونکہ نیت کی جانب اس کا بیقول'السلائھ ہے آیسی أُدِید اُلْ یحسے" بطورا شارہ پہلے گزر چکا ہے۔ اور دہ صرف نیت سے احرام باندھنے والانہ ہوگا جتی کہ وہ تلبیہ نہ پڑھ لے۔

حضرت امام شافعی ٹیشنٹ نے اس میں اختلاف کیا ہے کیونکہ احرام ان کے نز دیک ایک عقد کا نام ہے لہٰذااس کی ادا پر ذکر کرنا ضرور ک ہے۔ جس طرح نماز میں تکبیرتحریمہ ہے۔ اور ایسے ذکر سے ابتداء کرنے والا ہوگا جس سے تعظیم کا قصد ہو۔ سوائے تلبیہ کے خواہ وہ تلبیہ فاری میں باعر بی میں ہو۔ ہمارے اصحاب سے نہی مشہور ہے۔

صاحبین کی دلیل کےمطابق نماز اور جج میں فرق بیہ ہے کہ حج کا باب نماز کے باب سے بہت زیادہ وسعت والا ہے لہذا غیر ذکر ذکر کے قائم مقام ہوگیا۔جس طرح بدنہ کے گلے میں قلادہ ڈالنا ہے ہے پس اسی طرح ہی تلبیہاوروہ عربی کےسوا ہے۔

محرم کے لئے قسق وجدال سے ممانعت کا تھم

قَ الَ (وَيَتَقِى مَا نَهَى اللّٰهُ تَعَالَى عَنْهُ مِنُ الرَّفَثِ وَالْفُسُوقِ وَالْجِدَالِ) وَالْآصُلُ فِيهِ قَوْله تَعَالَىٰ (فَلَا رَفَتَ وَالْجِدَالِ) وَالْآصُلُ فِيهِ قَوْله تَعَالَىٰ (فَلَا رَفَتَ وَلَا يُعْدَالُ فِي الْجَجَ) فَهٰذَا نَهْىٌ بِصِيغَةِ النَّفُي وَالرَّفَتُ الْجِمَاعُ أَوْ

الُكَلامُ الْفَاحِشُ، أَوُ ذِكُرُ الْحِمَاعِ بِحَضْرَةِ النِّمَاءِ وَالْفُسُوقُ الْمَعَاصِى وَهُوَ فِى حَالِ الْإِحْرَامِ الْفَاحِشُ، وَالْجِدَالُ اَنْ يُجَادِلَ رَفِيقَهُ، وَقِيلَ: مُجَادَلَةُ الْمُشْرِكِينَ فِى تَقْدِيمِ وَقْتِ الْحَرَامِ اللَّهُ وَالْجِدِهِ وَالْجِدَالُ اَنْ يُجَادِلَ رَفِيقَهُ، وَقِيلَ: مُجَادَلَةُ الْمُشْرِكِينَ فِى تَقْدِيمِ وَقْتِ الْحَجْ وَتَأْخِيرِهِ .

اوراحرام والاان چیزوں سے پر بیز کرے جن سے اللہ تعالی نے منع کیا ہے۔ وہ رفٹ بنتی اور جدال ہیں۔ اوراک میں دلیل اللہ تعالی کا بیفر بان ہے کہ تج میں کوئی رفٹ بنسوق اور جدال نہیں ہے۔ بیمینڈ نفی کے ساتھ نمی ہے۔ اور رفٹ جماع کی باتوں کو کہتے ہیں۔ اور فسوق معصیت کو کہتے ہیں۔ جواحرام کی حالت میں ہرے کلام کو کہتے ہیں۔ جواحرام کی حالت میں شد پرترین حرام ہے۔ اور جدال بیہے کہ اپنے ساتھ جھڑا کیا جائے۔ اور اسکامعنی بیمی بیان کیا گیا ہے کہ جے ہیلے یا بعد میں مشرکین سے جھڑا کرنامراوہ۔

محرم شكار يااس كى طرف دلالت بھى نەكر ك

(وَلا يَنْفُتُ لُ صَيْدًا) لِقَوْلِهِ تَعَالَى (لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ حُرُمْ) (وَلا يُشِيرُ إِلَيْهِ وَلا يَدُلُ عَلَيْهِ)

لِحَدِيثِ آبِى قَتَادَةَ رَضِى اللَّهُ عَنْهُ (اللَّهُ اصَابَ حِمَارَ وَحْشِ وَهُوَ حَلالٌ وَاصْحَابُهُ مُحُومُونَ،

فَقَالَ النَّبِي عَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالسَّلامُ لِاصْحَابِهِ: هَلُ اَشَرُتُمْ؟ هَلُ ذَلَلْتُمْ؟ هَلْ اَعَنْتُمْ؟ فَقَالُوا: لَا،

فَقَالَ: إِذًا فَكُلُوا) وَلاَنَهُ إِذَالَهُ الْامْنِ عَنْ الصَّيْدِ لِاَنَّهُ آمِنْ بِتَوَخُشِهِ وَبُعْدِهِ عَنْ الْآغَيْنِ

فَقَالَ: إِذًا فَكُلُوا) وَلاَنَهُ إِذَالَهُ الْامْنِ عَنْ الصَّيْدِ لِاَنَّهُ آمِنْ بِتَوَخُشِهِ وَبُعْدِهِ عَنْ الْآغَيْنِ

فَقَالَ: إِذًا فَكُلُوا) وَلاَنَهُ إِذَالَهُ الْامْنِ عَنْ الصَّيْدِ لِاَنَّهُ آمِنْ بِتَوَخُشِهِ وَبُعْدِهِ عَنْ الْآغَيْنِ

فَقَالَ: إِذَا وَكُلُوا) وَلاَنَهُ إِذَاللَهُ اللهُ عَنْ الصَّيْدِ لِلاَنَّةُ آمِنْ بِتَوَخُشِهِ وَبُعْدِهِ عَنْ الْآعَيْنِ اللهَ عَنْ الْعَنْدِ اللهِ اللهُ عَنْ الْعَنْدِ اللهُ عَنْ الْعَنْدِ اللهُ عَنْ الْعَنْدِ اللهُ وَاللهُ عَنْ الْعَنْدِ اللهُ وَلا اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَنْ الْعَنْمُ عَلَمُ اللهُ عَنْ الْعَنْدِ وَلا اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَنْ الْعَنْدُ اللهُ عَلَى اللهُ وَلا اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَنْ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَمُ عَلَالَ عَلَى اللّهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَالَهُ وَلا اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ اللّهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ لِ اللهُ ا

محرم کے لئے قیص، پاجامہ، عمامہ اور موزے بہننے کی ممانعت کابیان

قَالَ (وَلَا يَالْبَسُ قَيمِيطًا وَلَا سَرَاوِيلَ وَلَا عِمَامَةً وَلَا خُفَيْنِ إِلَّا اَنْ لَا يَجِدَ نَعُلَيْنِ فَيَقُطُعُهُمَا الشَّفَلَ مِنُ الْكُعْبَيْنِ) لِمَا رُوِى اَنَ النَّبِي عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلامُ (نَهَى اَنْ يَلْبَسَ الْمُحُوم هَذِهِ السَّفَلَ مِنُ الْكُعْبَيْنِ) اللهُ عُرِهِ (وَلَا خُفَيْنِ إِلَّا اَنْ لَا يَجِدَ نَعُلَيْنِ فَلْيَقُطَعُهُمَا اَسُفَلَ مِنْ الْكُعْبَيْنِ) الْاَشْيَاءَ) وَقَالَ فِي آخِرِهِ (وَلَا خُفَيْنِ إِلَّا اَنْ لَا يَجِدَ نَعْلَيْنِ فَلْيَقُطَعُهُمَا اَسُفَلَ مِنْ الْكُعْبَيْنِ) وَالْكَعْبَيْنِ فَلْيَقُطَعُهُمَا اللّهُ مُولِ النَّالِيءَ فِيمَا وَوَى وَاللّهُ اللّهُ اللّهُ عَنْ مُحَمَّدٍ رَحِمَهُ اللّهُ .

سے اور احرام والاقیص، پانجامہ، عمامہ اور موزے نہ سنے کیکن سے جب جو تیاں نہ ہوں تو ان کو گنوں کے ہے۔

کاٹ دے کیونکہ بیدروایت بیان کی گئی ہے کہ نبی کریم منٹائیٹی سے ان چیزوں کو پہنے ہے منع فر مایا ہے۔اورامی روایت کے آخر میں م فر مایا: کہ وہ موزے نہ پہنے ہاں البنتہ جب وہ جوتے نہ یائے تو ان کونخنوں کے بیچے سے کا منہ وے۔

حضرت ہشام میں نے حضرت امام محمد میں اللہ ہے روایت کی ہے اس میں بیتھم ہے کہ یمہال کعب سے مراد قدم کا درمیان حصہ ہے۔ جوقدم میں تسمہ باندھنے والے جوڑ کا نام ہے۔

سراور چبرے کوڈ ھانینے کی ممانعت کابیان

قَالَ (وَلَا يُنغَظِّى وَجُهَهُ وَلَا رَأْسَهُ) وَقَالَ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى: يَجُوزُ لِلرَّجُلِ تَغْطِيَةُ الْوَجُدِ لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ (اِحْرَامُ الرَّجُلِ فِي رَأْسِهِ وَاِحْرَامُ الْمَوْاَةِ فِي وَجُهِهَا). الْوَجُدِ لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ (لَا تُخَيِّرُوا وَجُهَهُ وَلَا رَأْسَهُ فَإِنَّهُ يُبْعَثُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مُلَبِيًا) وَلَنَ الْمَوْاَةَ لَا تُغَطِّى وَجُهَهَا مَعَ آنَ فِي الْكَشُفِ فِيْنَةٌ فَالرَّجُلُ بِالطَّرِيقِ قَالَهُ فِي مُحُرِمٍ تُوفِي مَ الْفَرْقُ فِي تَغْطِيَةِ الرَّأْسِ .

کے اوراحرام والا اپنے چہرہ اورسرنہ ڈھانے۔جبکہ حضرت امام شافعی میشند نے فرمایا ہے کہ مرد کے لئے چہرہ ڈھانپنا جائز ہے کیونکہ بی کریم منگافیز آنے نے مایا: مرد کا احرام اس کے سرمیں ہے اورعورت کا احرام اس کے چہرے میں ہے۔

ہماری دلیل میہ ہے کہ نبی کریم مَثَاثِیَّا نے فرمایا: کہتم اس کا چہرہ نہ ڈھانپواور نہاس کا سرڈھانپو۔ کیونکہ یہ قیامت کے دن تعبیہ کہتا ہوا اٹھے گا۔ بیار شاد آپ مَثَاثِیَّا نے فوت ہونے والے محرم کے بارے میں ارشاد فرمایا تھا۔اور یہ دلیل بھی ہے کہ ہاوجود فتنے کے ، موااشھے گا۔ بیارشاد فرمایا تھا۔اور مید دلیل بھی ہے کہ ہاوجود فتنے کے ، عورت اپنے چہرے کونہیں ڈھانپے گا۔اور حصرت امام شافعی مُرَّالَّة کی بیان کردہ روایت کا فائدہ سرڈھانپنے ہیں فرق کرنے کے لئے ہے۔

محرم کے لئے خوشبولگانے اور بال کٹوانے کی ممانعت کابیان

قَالَ (وَلَا يَمَسُّ طِيبًا) لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ (الْحَاجُ الشَّعِثُ التَّفِلُ) (وَكَذَا لَا يَدَّهِنُ) لِسَمَّا رَوَيْ نَسَا (لَا يَسْحُلِقُ رَأْسَهُ وَلَا شَعْرَ بَدَنِهِ) لِقَوْلِهِ تَعَالَى (وَلَا تَحْلِقُوا رُنُوسَكُمُ) الْايَةَ (وَلَا يَضُلِقُوا رُنُوسَكُمُ) الْإِيَةَ (وَلَا يَضُلُقُ مِنْ لِحْيَتِهِ) لِلاَنَّ فِيهِ إِذَالَةُ الشَّعَتِ وَقَضَاءِ التَّفَيْ .

کے فرمایا: اور وہ خوشبونہ لگائے کیونکہ نبی کریم مظافیظ نے فرمایا: جج کرنے والا خوشبولگائے بغیر ختہ حال بالوں والا ہے۔ اور اسی طرح وہ تیل بھی استعال نہ کرے اسی حدیث کی وجہ سے جوہم نے روایت کی ہے۔ اور وہ اپنے سراور اپنے بدن کے بال نہ مونڈ ہے کیونکہ اللہ تعالی نے ارشاد فرمایا: تم اپنے سرول کا طلق نہ کراؤ، النے ، اور وہ اپنی داڑھی کے بال نہ کتر وائے۔ کیونکہ اس بیس بھی حلق کا معنی ہے۔ کیونکہ اس میں ختہ حالی کا از الہ ہے۔ اور میل کچیل کو دور کرنا ہے۔ (جو حالت احرام میں نہ کی جائے)

زعفران ورسكے ہوئے كيڑے كى ممانعت كابيان

قَالَ (وَلَا يَلْبَسُ ثَوْبًا مَصُبُوعًا بِوَرْسٍ وَلَا زَعْفَرَانِ وَلَا عُصْفُي لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالسَّلامُ (لَا يَلْبَسُ الْسُحُومُ فَوْبًا مَسَّهُ زَعْفَرَانٌ وَلَا وَرْسٌ) قَالَ (إِلَّا آنْ يَكُونَ غَسِيلًا لَا يَنفُضُ) لِلآنَ الْمَنعَ لِللّهُ يَلِمَ الْمُعَصِفِرِ لِآنَهُ لَوْنَ لَا طِبِ الْمَعَنِي لَا لِلَّوْنِ . وَقَالَ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللهُ: لَا بَأْسَ بِلُبُسِ الْمُعَصِفِرِ لِآنَهُ لَوْنَ لَا طِبِ لَلُهُ إِلَيْ اللهُ وَالْمَا الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللهُ: لَا بَأْسَ بِلُبُسِ الْمُعَصِفِرِ لِآنَهُ لَوْنَ لَا طِبِ لَلْهُ إِلَيْ اللهُ وَالْبَالُهُ اللهُ اللّهُ اللهُ الله

وردہ ورس، گھاس، زعفران اور کسم سے رہتے گئے گئے کیڑے کو ندیپنے کو نکہ نی کریم من بھی نے فر ایا : کہ محرم ایسا کپڑانہ پہنے جس کو زعفران نے مس کیا ہواور نہ ورس پہنے ہاں البنۃ وہ اس طرح وحمل کیا ہو کہ خوشبونہ دے۔ کیونکہ مما نعت خوشبو کی وجہ سے ہے رنگ کی وجہ سے نہیں ہے۔

ے رہے۔ حضرت امام شافعی مجانبہ نے کہاہے کہ سم ہے رہتے ہوئے کیڑے کو مہننے میں کوئی حرج نہیں ہے کیونکہ وہ اس طرح کار مجک ہے جس میں خوشبو ہی نہیں ہے۔ جبکہ ہماری دلیل میہ ہے کہ اس میں یا کیزہ خوشبوموجود ہے۔

محرم کے لئے خسل و دخول حمام کابیان

قَالَ (وَلَا بَأْسَ بِاَنُ يَغُتَسِلَ وَيَدُخُلَ الْحَمَّامَ) لِلآنَّ عُمَرَ رَضِى اللَّهُ عَنْهُ اغْتَسَلَ وَهُوَ مُحْوِمٌ (وَ) لَا بَنْسَ بِاَنَ (يَسْتَظِلَّ بِالْبَيْتِ وَالْمُحْمَلُ) وَقَالَ مَالِكُ: يُكْرَهُ اَنُ يَسْتَظِلَّ بِالنَّسُطَاطِ وَمَا اَشْبَهَ ذَلِكَ، لِآنَهُ يُشْبِهُ تَغُطِيَةَ الرَّأْسِ .

دَلِكَ، لِاللهُ يَسَبِ لَعَسِمَ اللهُ تَعَالَى عَنْهُ كَانَ يُضَرَّرُ ، أَدُّ فُسْطَاطٌ فِي إِخْرَامِهِ وَلَانَّهُ لَا يَمَسُّ بَدَنَهُ وَلَنَا أَنَّ عُثْمَانَ رَضِيَ اللهُ تَعَالَى عَنْهُ كَانَ يُضْرَرُ ، أَدُّ فُسْطَاطٌ فِي إِخْرَامِهِ وَلَانَّهُ لَا يَمَسُّ بَدَنَهُ

فَاتُشُبَةَ الْبَيْتَ .

اورمرم کے لئے مسل کرنے اور جمام یں واغل ہونے میں کوئی حرج نہیں ہے کیونکہ حضرت فاروق اعظم می تی تنزنے نے عسل کرنے اور جمام میں تھے۔اور کی جھونپروی ایمل سے سامیہ لینے میں جج اکو کی جرج نہیں ہے۔
عسل فر مایا ہے۔حالانکہ آپ حالت احرام میں تھے۔اور کی جھونپروی ایمل سے سامیہ کرتا مکروہ ہے۔ کیونکہ میسر ڈھا چنے کے حضرت امام مالک بیجھیے نے فر مایا سمی ہے۔ یا ای طرح می بیز سے سامیہ کرتا مکروہ ہے۔ کیونکہ میسر ڈھا پینے کے حضرت امام مالک بیجھیے نے فر مایا سمی ہورے گئے۔

مثابہ ہے۔ ہماری دلیل میہ ہے کہ حضرت عثمان عنی منافظ کے لئے عالت احرام میں آیک بڑا خیمہ نصب کیا گیا اور و واس طرح نصب کیا جاتا کرآپ کا بدن اس کومس نہیں کرنا تھا۔اس لئے وہ جھونپڑی کی طرح ہو گیا۔

پ ابین مانے کابیان کعبے کے بردوں ہے لیٹ جانے کابیان کعبے کے بردوں ہے لیٹ جانے کابیان وَجُهَهُ فَلَا بَأْسَ بِهِ وَلَوْ دَخَلَ تَمْحُتَ اَسْتَارِ الْكَعْبَةِ حَتَى غَطَّتُهُ، إِنْ كَانَ لَا يُصِيبُ رَأْسَهُ وَلَا وَجُهَهُ فلَا بَأْسَ بِهِ



لِاَنَّهُ اسْتِظُلالٌ .

ے اورا گرمحرم کیجے کے پردوں کے نیچے داخل ہو گیاحتیٰ کہ پردوں نے اس کوڈھانب لیااور پردواس کے چ_{بر ساور ہرکو} مس کرنے والانہیں ہے تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔ کیونکہ بیسا بیر حاصل کرنا ہے۔

مرمیں ہمیانی باندھنے کے جواز کابیان

(وَ) لَا بَأْسَ بِاَنُ (يَشُدَّ فِي وَسَطِهِ الْهِمْيَانَ) وَقَالَ مَالِكٌ رَحِمَهُ اللَّهُ: يُكُرَهُ إِذَا كَانَ فِيهِ نَفَقَهُ غَيْرِهِ لِلَاَنَّهُ لَا ضَرُورَةً ۔

وَلَنَا آنَهُ لَيْسَ فِي مَعْنَى لُبُسِ الْمَخِيطِ فَاسْتَوَتْ فِيهِ الْحَالَتَانِ (وَلَا يَغْسِلُ رَأْسَهُ وَلَا لِحُيَّهُ بِالْخِطْمِيّ) لِلَاّنَهُ نَوْعُ طِيبٍ، وَلَانَّهُ يَقُتُلُ هَوَامْ الرَّأْسِ.

کے اوراپی کمر میں اگر ہمیاتی باندھی تو اس میں بھی کوئی حربے نہیں ہے۔ جبکہ حضرت امام مالک میں اگر ہمیاتی باندھی تو اس میں بھی کوئی حربے نہیں ہے۔ جبکہ حضرت امام مالک میں اگر ہمیاتی باندھنا یہ سلا اس میں دوسرے کا نفقہ ہوتو مکروہ ہے کیونکہ اس کو اس کی کوئی ضرورت نہیں ہے۔ جبکہ ہماری دلیل میہ ہوئے کہ ہمیاتی باندھنا یہ سلے دونوں حالتیں برابر ہیں۔اوراحرام والا اپنے سراور داڑھی کوظمی کے ساتھ نہ دھوئے کیونکہ یہ بھی ایک طرح خوشبو ہے اور بید لیل بھی ہے کہ خطمی سرکے بالوں کوئل کرنے والے ہے۔

محرم نمازوں کے ساتھ مکثرت تلبیہ کھے

قَالَ (وَيُكُونُ مِنُ التَّلْبِيَةِ عَقِيبَ السَّلَوَاتِ وَكُلَّمَا عَلَا شَرَفًا أَوْ هَبَطَ وَادِيًا أَوْ لَقِى رَكُبًا وَبِالْاَسْبَحَارِ) لِآنَ اَصْحَابَ رَسُولِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانُوا يُلَبُّونَ فِى هَذِهِ الْاَحُوالِ، وَالتَّلْبِيَةُ فِى الْإِحْرَامِ عَلَى مِثَالِ التَّكْبِيرِ فِى الصَّلَاةِ، فَيُوتِي بِهَا عِنْدَ الانْتِقَالِ مِنْ حَالِ إِلَى

تحالی ۔

ور مایا: احرام والانمازوں کے بعد کثرت کے ساتھ تلبیہ والا ذکر کرے۔ جب وہ کسی بلندی پر جائے یا کی پہتی کی جائے باکی پہتی کی جائے یا کہ پہتی کی جائے بالان احوال جائے بالان احوال جائے بالان احوال جائے بالان احوال ہے ملاقات کرے اور سحری کے وقت بھی تلبیہ کہے۔ کیونکہ بی کریم مُل اُنٹیڈ کے اصحاب ان احوال بیں تلبیہ کہا اسی طرح ہے جس طرح نماز میں تکبیر کہنا ہے۔ اس لئے ایک حالت سے دوسری میں تلبیہ کہا جائے گا۔

عالت کی طرف نعقل ہوتے وقت تلبیہ کہا جائے گا۔

تلبیے والا ذکر بلندآ واز کے ساتھ کرنے کا بیان

َ (وَيَرْفَعُ صَوْتَهُ بِالتَّلْبِيَةِ) لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الطَّكَاهُ وَالسَّكَامُ (أَفْضَلُ الْحَجِّ الْعَجُّ وَالنَّجُ) فَالْعَجُّ رَفْعُ الطَّوْتِ بِالتَّلْبِيَةِ، وَالثَّجُ إِسَالَهُ الدَّمِ وروہ بلندآ دازے تبید کے کوئکہ ہی کریم مریخ اللہ افضل جج آواز کو بلند کریا اور خون بہانا ہے تہذاتی کا مطلب تبید کے ساتھ آواز بلند کرتی ہے۔ اورای طرح مج کا معنی خون بہانا (قربانی) ہے۔

سب سے بہلے معدرام میں داخل ہو

قَوْلُهُ (فَاذَا دَحَلَ مَكَةَ ابْتَدَا بِالْمَسْجِدِ الْحَوَامِ) لِمَا رُوِى (اَنَ النَّبِيَ عَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالسَّلامُ كُلَّمَا دَخِلَ مَكَةَ دَحَلَ الْمَسْجِدِ) وَلاَنَ الْمَفْصُودَ زِيَارَةُ الْبَيْتِ وَهُوَ فِيهِ، وَلا يَضُرُّهُ لَيْلا كُلَّمَا دَخَلَهَا دَوْلَا اللهُ مَكَةَ دَحَلَ الْمَسْجِدِ) وَلاَنَ الْمَفْصُودَ زِيَارَةُ الْبَيْتِ وَهُوَ فِيهِ، وَلا يَضُرُّهُ لَيْلا كُلَّهُ مَا يَفُولُ اللهُ عَنْهُمَا يَقُولُ اللهَ عَنْهُمَا يَقُولُ : إِذَا لَقِي الْبَيْتَ بِاسْمِ اللهِ

وَاللَّهُ اكْبَرُ . وَمُحَمَّدٌ رَحِمَهُ اللَّهُ لَمْ يُعَيِّنُ فِي الْاصْلِ لِمَشَاهِدِ الْحَجْ ضَبْنًا مِنْ الدَّعَوَاتِ لِلَانَّ النَّوْقِيتَ يُذُهِبُ بِالرِّقَةِ، وَإِنْ تَبَرَّكَ بِالْمَنْقُولِ مِنْهَا فَحَسَنْ .

کی محرم جب مکہ میں داخل ہوتو وہ سب سے پہلے مجد حرام سے شروع کرے۔ کیونکہ روایت ہے کہ رسول الله منافیق جب مکہ میں داخل ہوئے۔ (بخاری وسلم) کیونکہ مقصد بیت اللہ کی زیارت کرنا ہے اور بیت اللہ کی زیارت کرنا ہے اور بیت اللہ کی مجد ہے۔ البت اس میں حرج نہیں ہے کہ وہ رات کو یا دن کو داخل ہو کیونکہ شہر میں داخل ہوتا ہے اور اس میں دان رات کا کوئی اختصاص نہیں ہے۔ جب وہ بیت اللہ کود کھے تو تھ بیم تربیل پڑھے۔

حضرت عبداللہ بن عمر خواجن جب بیت اللہ میں داخل ہوتے تو آپ یہ کہتے ''بسم اللہ واقلہ اکبو ''اور حضرت امام محمہ بیسینے نے مشاہد حج کے لئے کسی دعا کا تعین نہیں کیا ہے۔ کیونکہ اس میں تقرر کرنا ول کی نرمی کو دور کرنا ہے اور اگر اس نے عل شدہ دعاؤں کے ساتھ برکت حاصل کی توبیاس کے لئے احجا ہے۔

حجراسود کے بوے واستلام کابیان

قَالَ (ثُمَّ الْبَسَلَةَ بِالْسَحَجِدِ الْآسُودِ فَاسْتَفْبَلَهُ وَكَبَّرَ وَهَلَّلَ) لِمَا رُوى (اَنَّ النَّيِّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وَخَلَ الْسَمَسُجِدَ فَالْبَعْدَا بِالْحَجِرِ فَاسْتَفْبَلَهُ وَكَبَّرَ وَهَلَلَ) (وَيَرْفَعُ يَدَيُه) لِقَولِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وَلَا تُسرَفَعُ الْآيُدِى إِلَّا فِي سَبْعَةِ مَوَاطِنَ وَذَكَرَ مِنْ جُمْلَتِهَا الْسَيَلَامَ الْحَجَرِ) الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وَالسَّلَامُ (لَا تُسرَفَعُ الْآيُدِى إِلَّا فِي سَبْعَةِ مَوَاطِنَ وَذَكَرَ مِنْ جُمْلَتِهَا السَيَلَامَ الْحَجَرِ) وَالسَّلَامُ وَالسَّلَامُ وَالسَّلَامُ وَاللَّهُ عَنْهُ إِنَّ السَّطَاعَ مِنْ غَيْرِ اَنْ يُؤْذِى مُسْلِمًا) لِمَا رُوى (اَنَّ النَّيَى عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ قَبَلَ الْحَجَوَ الْآلُهُ عَنْهُ : إِنَّكُ وَجُلَّ اللهُ عَنْهُ : إِنَّالَ السَّعَلَى الْحَجَرِ، وَلَكِنُ إِنْ وَجَدُت فُرْجَةً فَاسْتَلِمُهُ وَاللَّ فَعُولُ وَحَدُن أَوْ وَحَدُق السَّلِمُ وَالْتَعَرُدُ عَنْ اَذَى الْمُسْلِمَ وَاجِبٌ .

کے فرمایا: پھروہ جج اسود سے شروع کر ہے تو اس کا بوسہ لے اور تکبیر وہلیل پڑھے۔ کیونکہ روایت ہے کہ جب رسول الله منافظیّن نے مسجد میں داخل ہوئے۔ (ابن الی شیبہ) تو آپ منافظیّن نے حجر اسود سے ابتداء کی اور آپ منافظیّن اس کی طرف متود ہوئے اور' الله اکبر' اور لا الہ الالله'' پڑھا۔ (مسلم)

صاحب قد وری نے کہا ہے کہ وہ اپنے دونوں ہاتھوں کو بلند کرے گا۔ کیونکہ نی کریم مُلَّاقِیْنَ نے صرف سات مقامات پر ہاتھوں کو بلند کیا تھا۔ اور ان میں سے ایک استلام حجر ہے۔ جبکہ وہ مسلمانوں کو تکلیف پہنچائے بغیر ممکن ہو۔ کیونکہ روایت ہے کہ نی کریم مُلَّاقِیْنَ نے حجر اسود کو بوسد یا تو آپ مُلَّاقِیْنَ نے دونوں مبارک ہونٹ اس پر رکھے اور آپ مُلَّاقِیْنَ نے حضرت عمر دُلُاقِیْن نے اور آپ مُلَّاقِیْن نے حضرت عمر دُلُاقِیْن نے اور اس کو تکاری کے دونوں مبارک ہونٹ اس پر رکھے اور آپ مُلَّاقِیْن نے حضرت عمر دُلُاقِیْن نے اور اس کو تکاری نے کا۔ لہذا حجر اسود کے پاس لوگوں میں تھس نہ جانا کیکن جب کشادگی پائے تو جمر اسود کا استلام کر لینا۔ ورنہ جمر اسود کے ساسنے ہوتے ہوئے تعمیر وہلیل پڑھ لینا۔ کیونکہ استلام سنت ہے جبکہ مسلمان کو تکلیف پہنچانے سے بچنا واجب ہے۔

اگر حجراسود کوصرف حیموناممکن ہوتو بھی اے حیمو لے

قَالَ (وَإِنْ اَمْكُنَهُ اَنْ يَمَسَّ الْحَجَوَ شَيْئًا فِي يَلِهِ) كَالْعُرُجُونِ وَغَيُوهِ (ثُمَّ قِيلَ ذَلِكَ فُعِلَ) لِمَا رُوِى (أَنَّهُ عَلَيْهِ الطَّلَاةُ وَالسَّلَامُ طَافَ عَلَى دَاحِلَتِهِ وَاسْتَلَمَ الْاَزْكَانَ بِمِحْجَنِهِ) وَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعُ شَيْئًا مِنْ ذَلِكَ اسْتَقْبَلَهُ وَكَبَّرَ وَهَلَّلَ وَحَمِدَ اللَّهَ وَصَلَّى عَلَى النَّبِيِ عَلَيْهِ الطَّلَاةُ وَالسَّكَامُ

کے فرمایا: اوراگر حجرا سود کواس طرح کی چیزے میں کرناممکن ہوجواں کے ہاتھ میں ہوجی طرح عرجون دغیرہ ہے۔ آو وہ پھراسے بوسد دیتو بھی ویسا ہی کرے۔ کونکہ روایت بیان کی گئے ہے کہ نبی کریم مُلَاثِیَّا نے اپنی سواری پر طواف کیا اورا پی چھڑی سے ارکان کا استلام کیا۔ اوران میں سے کوئی صورت بھی ممکن نہ ہوتو پھروہ استقبال کرے اور تکبیر کیے اور اللہ تعالی کی حمد کیے اور اللہ تعالی کی حمد کیے اور نبی کریم مُلَاثِیَّا برصلوٰ قاوسلام پڑھے۔

اضطباع سيا در كابيان

قَ الَ (ثُمَّ اَنَحَ لَ عَنُ يَمِينِهِ مِمَّا يَلِى الْبَابَ وَقَدُ اصْطَبَعَ دِدَاءَهُ قَبُلَ ذَلِكَ فَيَطُوفُ بِالْبَيْتِ سَبُعَةَ اَشُوَاطٍ) لِمَا رُوِى (آنَهُ عَلَيْهِ الطَّلَاةُ وَالسَّلَامُ اسْتَلَمَ الْحَجَرَ ثُمَّ اَحَذَ عَنْ يَمِينِهِ مِمَّا يَلِى الْبَابَ فَطَافَ سَبْعَةَ اَشُواطٍ) (وَالِاصْطِبَاعُ اَنْ يَجْعَلَ رِدَاءَهُ تَمْتَ اِبْطِيهِ فَطَافَ سَبْعَةَ اَشُواطٍ) (وَالِاصْطِبَاعُ اَنْ يَجْعَلَ رِدَاءَهُ تَمْتَ اِبْطِيهِ الْمَارُونِ اللّهِ عَلَيْهِ الطَّلَاةُ الطَّلَاةُ وَالسَّلَامُ . وَقَدْ نُقِلَ ذَلِكَ عَنْ رَسُولِ اللّهِ عَلَيْهِ الطَّلَاةُ وَالسَّلَامُ .

حطیم کعبہ کے باہر۔ سے طواف شردرع کرے

قَالَ (وَيَجُعَلُ طَوَّافَهُ مِنْ وَرَاءِ الْحَطِيمِ) وَهُوَ السَّمْ لِمَوْضِعِ فِيهِ الْمِيزَابُ، سُرِّى بِهِ لِآنَهُ حُظِمَ مِنُ الْبَيْتِ: اَى كُيسرَ، وَسُيقى حِجُرًّا لِآنَةُ حُجْرَ مِنْهُ: اَى مُنعَ، وَهُوَ مِنْ الْبَيْتِ لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الْصَلَاةُ وَالسَّلَامُ فِي حَدِيثِ عَالِاً تَرَضِى اللَّهُ تَعَالَى عَنُهَا (فَإِنَّ الْحَطِيمَ مِنْ الْبَيْتِ) فَلِهِ أَلَا الصَّلَاءُ وَالسَّلَامُ فِي حَدِيثِ عَالِاً تَرَضِى اللَّهُ تَعَالَى عَنُهَا (فَإِنَّ الْحَطِيمَ مِنْ الْبَيْتِ) فَلِهِ أَلَا الصَّلَاءُ وَالسَّلَامُ فِي حَدِيثِ عَالِاءً تَرَضِى اللَّهُ تَعَالَى عَنُهَا (فَإِنَّ الْحَطِيمَ مِنْ الْبَيْتِ لَا يَجُوزُهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ مَا اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ الْعُلَامُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّه

فر بایا: اوروہ اے طواف کو طیم کے باہر کرے۔ اور حظیم اس جگہ کانام ہے جس میں میزاب رحمہ واقع ہے۔ کو تکہ سے کانام حظیم اس وجہ ہے کہ حظم (کامعنی توڑنا ہوتا ہے) ہے۔ یہ اللہ سے نوڑا گیا ہے۔ اور ان کانام حظیم اس وجہ ہے۔ کو حظم (کامعنی توڑنا ہوتا ہے) ہے۔ یہ اللہ کی درایس کانام حظیم اس میں تاثید کی درایس کا گئی ہے کہ بیت اللہ کی درایس کا گئی ہے کہ حظیم سے باہر کیا جائے گا جتی کہ طواف کرنے والا اگر اس جگہ و سطیم میں ہوا جو حظیم اور بیت اللہ کے درمیان ہے جو جائز نہیں۔ اگر نمازی نے حظیم کو قبلہ بنایا تو اس کی نماز جائز نہیں۔ کو یک ہیت اللہ داخل ہواجو حظیم اور بیت اللہ کے درمیان ہے جو جائز نہیں۔ اگر نمازی نے حظیم کو قبلہ بنایا تو اس کی نماز جائز نہیں۔ کو یک ہیت اللہ داخل ہواجو حظیم سے تابت ہے۔ لہذا بطور احتیاط اس سے اوائیگی نہ ہوگی۔ جس کا جوت بی خبر واحد ہا درطواف میں احتیاط ہے۔ کہ وہ حظیم سے باہر ہونا چاہے۔

اگرلوگون كارش ہوتورمل كائتكم

فَإِذَا وَجَدَ مَسْلَكًا رَمَلَ) لِآنَّهُ لَا بُدَّ لَهُ فَيَقِفُ حَتَى يُقِيمَهُ عَلَى وَجُهِ السُّنَةِ بِحِلَافِ الاسْتِكَامِ

لِآنَّ الاسْتِقْبَالَ بَدَلٌ لَهُ قَالَ (وَيَسْتَلِمُ الْحَجَرَ كُلَّمَا مَرَّ بِهِ إِنْ اسْتَطَاعَ) لِآنَ آشُواطَ الطَّوَافِ

كَرَّكَعَاتِ الطَّلَاقِ، فَكَمَا يَفُتَتِحُ كُلَّ رَكُعَةٍ بِالتَّكْبِيرِ يَفْتَتِحُ كُلَّ شَوْطٍ بِاسْتِكَامِ الْحَجَرِ .

عَرَّكَعَاتِ الطَّلَاقِ، فَكَمَا يَفُتَتِحُ كُلَّ رَكُعَةٍ بِالتَّكْبِيرِ يَفْتَتِحُ كُلَّ شَوْطٍ بِاسْتِلَامِ الْحَجَدِ .

عَرَى تَعَاتِ الطَّلَاقِ، فَكَمَا يَفْتَتِحُ كُلَّ رَكُعَةٍ بِالتَّكِبِيرِ يَفْتَتِحُ كُلَّ شَوْطٍ بِاسْتِلَامِ الْمَحْجَرِ .

عَرَالَ اللَّهُ الْمُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّ

نے ای پراتفاق کیا ہے اور مل کرنا حجر سے لے کر حجر اسود تک ہے۔ ای طرح رسول اللہ مٹائیڈ اسے نقل کیا گیا ہے۔
اورا گرمل کرنے میں لوگوں کارش ہوتو وہ کھڑا رہے جب وہ راہ پائے تو رمل کرے کیونکہ ومل کا کوئی بدل نہیں ہے لہذا تھم ہم ہم ہم اورا گردا سے مطابق صحیح طور پرادا کیا جا سکے ۔ بہ خلاف استلام کے کیونکہ اس کا بدل ہے۔ اورا گراستطاعت رکھتا ہو ہم مرتبہ گزرتے ہوئے حجر اسود کو بوسہ دے۔ کیونکہ طواف کے چکر نماز والی رکعتوں کی طرح ہیں۔ لہذا جیسے ہم رکعت کی ابتداء تجمیر کے ساتھ کی جاتب ہم کے جاتھ کی جاتبے کے ساتھ کی جاتب ہم کرے جاتھ کی جائے۔

أكروه برمر تنبداستلام كي طافت ندر كهتا به وتو تحكم فقهي

وَإِنْ لَسَمْ يَسْتَطِعُ الِاسْتِكَامَ اسْتَقْبَلَ وَكَبَّرَ وَهَلَّلَ عَلَى مَا ذَكُونَا (وَيَسْتَلِمُ الرُّكُنَ الْيَمَانِيّ) وَهُوَ حَسَنٌ فِى ظَاهِرِ الرِّوَايَةِ، وَعَنْ مُحَمَّدٍ رَحِمَهُ اللَّهُ آنَهُ سُنَةٌ، وَلَا يَسْتَلِمُ غَيْرَهُمَا فَإِنَّ النَّبِيَّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّكَامُ كَانَ يَسْتَلِمُ هَذَيْنِ الرُّكُنَيْنِ وَلَا يَسْتَلِمُ غَيْرَهُمَا (وَيَخْتِمُ الطَّوَافَ بِالاسْتِكَامِ) يَعْنِى اسْتِكَامَ الْحَجَر .

کے اوراگروہ استلام کی استطاعت نہ رکھتا ہوتو وہ استقبال کرے اور تکبیر پڑھے۔اور''لا الدالا اللہ''پڑھے ای دلیل کی وجہ سے جوہم بیان کر بچکے ہیں۔اور رکن بمانی کا بھی استلام کرے اور ظاہرالروایت کے مطابق بیمستحب ہے۔

حفزت امام محمہ میشند سے روایت ہے کہ بیسنت ہے اور وہ حجر اسود اور رکن یمانی کے سوا استلام نہ کرے۔ کیونکہ نبی کریم مُنَّافِیْنِمُ ان دونوں ارکانوں کا استلام فر مایا کرتے تھے۔اور آپ مُنَّافِیْنِم نے ان دونوں کے علاوہ کہیں استلام نبیں کیا اور طواف کو استلام بیعن حجر اسود کے استلام پرختم کرے۔(امام تر نہ کی کے سوابقیہ ائمہ نے روایت کی ہے)

مقام ابراہیم پرنماز پڑھنے کا تھم

قَىالَ (ثُسمَّ يَسَأَيْسَ الْسَمَقَامَ فَيُسصَـلِّى عِنْدَهُ رَكَعَتَيْنِ اَوْ حَيْثُ تَيَسَّرَ مِنْ الْمَسْجِدِ) وَهِى وَاجِبَةٌ عِنْدَنَا .وَقَالَ الشَّافِعِيُّ دَرِحَمَهُ اللَّهُ: سُنَّةٌ لِانْعِدَامِ دَلِيْلِ الْوُجُوبِ

وَلَنَا قَوْلُهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ (وَلِيُصَلِّ الطَّائِفُ لِكُلِّ أُسْبُوع رَكْعَتَيْنِ) وَالْآمُرُ لِلُوجُوبِ
(ثُمَّ يَعُودُ إِلَى الْحَجَرِ فَيَسْتَلِمُهُ) لِمَا رُوى (أَنَّ النَّبِيَّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ لَمَّا صَلَّى رَكْعَتَيْنِ
عَادَ إِلَى الْحَجَرِ، لِآنَ الطَّوَافَ لَمَّا كَانَ عَلَ طَوَافٍ بَعْدَهُ سَعِي يَعُودُ إِلَى الْحَجَرِ، لِآنَ الطَّوَافَ لَمَّا كَانَ عَادَ إِلَى الْحَجَرِ، لِآنَ الطَّوَافَ لَمَّا كَانَ عَلَا السَّعَى يَعُودُ إِلَى الْحَجَرِ، لِآنَ الطَّوَافَ لَمَّا كَانَ يَفْتَتَحُ بِهِ، بِخِلَافِ مَا إِذَا لَمْ يَكُنُ بَعْدَهُ سَعَى .

کے پھروہ مقام ابراہیم کے پاس آئے اور دور کعت نماز پڑھے۔ یامبحد حرام میں جہاں جگہ ملے وہاں پڑھے۔ ہمارے نزدیک ایسا کرنا واجب ہے۔ حضرت اہام شافعی میت نے کہا ہے کہ بیسنت ہے کیونکہ اس میں وجوب کی دلیل معدوم ہے اور ہوار تی دلیل ہے ہے کہ خواف سرنے والا ہرسات چکرول کے لئے دور کعت نماز پڑھے اور بہال امر وجوب کے لئے ہے۔ پھر وہ چراسود کی طرف وٹ ہے اور کا استلام کرے۔ کیونکہ نمی کریم مُلَّ فِیْنِ ہے جب دور کعتیں نماز پڑھی آو آپ ما فیٹی جراسود کی طرف واپس تشریف نائے ۔ اور بیا استلام کرے۔ کیونکہ نمی کریم مُلَّ فیٹی ہے ہے بودسی کرنی ہواس میں چراسود کی طرف لوٹنا ہوگا۔ کیونکہ جس طرح خواف کی ابتداء اسلام کے ساتھ ہوتی ہے۔ بہ خلاف اس معودت کے کہ جس کے بعدسی شدیو۔ استلام کے ساتھ ہوتی ہے۔ بہ خلاف اس معودت کے کہ جس کے بعدسی شدیو۔ استلام کے ساتھ ہوتی ہے۔ بہ خلاف اس معودت کے کہ جس کے بعدسی شدیو۔

طواف قدوم کے فقہی احکام کابیان

قَالَ (وَهَاذَا الطَّوَافُ طَوَافُ الْفُدُومِ) وَيُسَمَّى طُوَافُ التَّحِيَّةِ (وَهُوَ مُنَةٌ وَكَيْسَ بِوَاجِبٍ) وَقَالَ مَالِكٌ رَحِمَهُ اللَّهُ: إِنَّهُ وَاجِبٌ لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّكَاةُ وَالسَّكَامُ (مَنُ آتَى الْبَيْتَ فَلْبُحَيِّهِ بِالطَّوَافِ) مَا لِكُو وَالْجَبُ الطَّوَافِ، وَالْآمُرُ الْمُطْلَقُ لَا يَقْتَضِى التَّكُولَ وَقَلْ تَعَيَّنَ طُوَافُ وَلَيْلَ اللَّهُ ال

صاحب قد دری نے کہا ہے کہ بی طواف قد دم کا طواف ہے۔ اور اس کوتھ کا طواف بھی کہتے ہیں اور و وسنت ہے واجب نہیں ہے حضرت امام مالک می ہے تھنڈ نے کہا ہے کہ و دواجب ہے کیونکہ تبی کریم مُؤَیِّرِ نے فرمایا: جو تخص بیت انقد میں آئے اسے حاسب کہ وہ طواف کرے۔ (مسلم ابن ماجہ ابوداؤد)

ج بہہ ہمارے نزدیک اللہ تعالی نے طواف کا مطلقا تھم دیا ہے اور جوام مطلق ہو وہ تحرار کا تقاضیس کرتا ہے۔ جبکہ طواف زیارت بداجماع متعین ہو چکا ہے۔ اور حضرت امام مالک برخت کی پیش کروہ حدیث میں جس طواف کا ذکر ہے وہ اس کا: مبطواف تی ہے۔ اور اس کا تحیہ ہوتا مستحب ہونے کی دلیل ہے۔ اور مکہ والوں پرطواف قد وم نیس ہے۔ کیونکہ ان کے تق میں قدوم معدوم

صفامروه پرچڑھ کرجن اعمال کو بجالانے کا تھم ہے

 بَ ابِ بَنِي مَخْزُومٍ، وَحُوَ الَّذِى، يُسَمَّى بَابَ الصَّفَا لِلاَّنَّهُ كَانَ اَقْرَبَ الْآبُوَابِ إِلَى الصَّفَا لَهِ آزَهُ

ے فرمایا:اس کے بعدوہ صفا بہاڑی کی جانب نکلے اوراس پر پڑھے اور بیت اللّٰہ کی طرف منہ کرتے ہوئے تجبر تبلیل پڑھے اور رسول الله مَنَا فَيْنِ مِي مِلْوَ ة پڑھے اور اپنے دونوں ہاتھوں کو بلند کرتے ہوئے اپنی ضرورت کے لئے دعا مائے۔ کیونکہ روایت کیا گیا ہے کہ نی کریم مَنَائِیْنِم صفایر جُرُ ہے تو آپ مُنَائِیْز نے بیت اللہ کودیکھااور آپ منَائِیْز کم نے بوکر دعاما تکی۔ (مسلم)لبذا ثناءو در دوان دونوں کو دعا پرمقدم کیا جائے ۔اور دعا کی قبولیت قریب ہوتی ہے جس طرح دوسری دعا وَل میں ہوتا ہے۔ادر دعامی ہاتھ اٹھانا سنت ہے۔ اور صفا پراتنا چڑھے کہ بیت اللہ اس کی نگا ہوں میں ہو۔ کیونکہ صفا پر چڑھنے کا مقصد استقبال ہے۔ اور و مفا کی جانب جس دروازے ہے جا ہے نگلے۔ جبکہ بی کریم منگافیڈ اب بخزوم سے نگلے۔ (طبرانی)اوراس کو اِر پر صفا کہاجا تا ہے۔اور یجی در دازه دوسرے در دازرل کی برنسبت قریب ہے۔اوراس لئے نہیں کہ بیکوئی سنت (متواترہ) ہے۔

میلین اخضرین کے درمیان دوڑ نے کابیان

قَىالَ (ثُمَّ يَنُحُطُّ نَحُوَ الْمَرُورَةِ وَيَهُ شي تَمَاي هَيْنَةِ " فَرَدَ بَلَعَ يَسُل سُوسِير يَدُ كي أ. إي المُحَدِّدُ مَا اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهَا وَيَفْعَل كَمَا فَعَلَ عَـلَى الصَّـفَا) لِمَا رُوِى (أَنَّ النَّبِيَّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ نَزَلَ مِنُ الصَّفَا وَجَعَلَ يَمُشِي نَحُوَ الْسَمَـزُوَحِةِ وَسَسَعَى فِي بَطُنِ الْوَادِي، حَتَّى إِذَا نَرَجَ مِنْ بَطُنِ الْوَادِي مَشَى حَتَّى صَعِدَ الْمَرُوَةَ وَطَافَ بَيْنَهُمَا سَبُعَةَ ٱشُوَاطٍ) قَالَ (وَهَٰذَا شُوطٌ وَاحِد "

کے فرمایا: اس کے بعدوہ مروہ کی طرف اتر کرسکون کے ساتھ چلے۔ پھر جب وہ وادی بطن میں پہنچے تو وہ دونوں میلین اخضرین کے درمیان دوڑ ہے اور پھرسکون کے ساتھ چلے ۔ تی کہ وہ مروہ بھنچ جائے۔اوراس پرچڑھے اوراس پروہی کرے جو پچھے اس نے صفایر کیا تھا۔ کیونکہ بیروایت بیان کی گئی ہے کہ بی کریم مَنْ تَیْزُم صفا سے انز کر مروہ کی جانب چلنے لگے اور آپ مُزَیْزُم نے وادی بطن میں سعی فرمائی یہاں تک کہ جب آپ سنا تی مان یوادی بطن سے نظافت آپ سناتی میں کرمروہ یر چڑھے۔ (بخاری وسلم) اوروہ ان دونوں کے درمیان سات چکرلگائے اور بیا یک شوط ہے۔

سعی کی ابتداء صفایہ جبکہ اختیام مروہ پر کرے

فَيَ طُوفُ سَبُعَةَ اَشُوَاطٍ يَبُدَأُ بِالصَّفَا وَيَخْتِمُ بِالْمَرُوةِ) وَيَسْعَى فِي بَطْنِ الْوَادِي فِي كُلِّ شَوْطٍ لِمَسا رَوَيْنَا، وَإِنَّمَا يَبُدَأُ بِالصَّفَا لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ فِيهِ (ابْدَنُوا بِمَا بَدَاَ اللَّهُ تَعَالَى بِهِ) بُهُمُ السَّعْيُ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرُوةِ وَاجِبٌ وَلَيْسَ بِرُكَنِ -

وَقَالَ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ: إِنَّهُ رُكُنَّ لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ (إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى كَتَبَ عَلَيْكُمُ السَّعُيَ فَاسْعَوُا) .

وَلَنَا قَوْلُه تَعَالَى (فَلَا جُنَاحَ عَلَيُهِ أَنْ يَطُوَّفَ بِهِمَا) وَمِثْلُهُ يُسْتَعُمَلُ لِلِآبَاحَةِ فَيَنْفِى الرُّكِنِيَّةَ وَالْإِيجَابِ وَلَانَّ الرُّكِنِيَّةَ لَا تَنْبُتُ إِلَّا بِدَلِيْلِ مَقْطُوعٍ بِهِ وَلَمْ وَالْإِيجَابِ . وَلَانَّ الرُّكُنِيَّةَ لَا تَنْبُتُ إِلَّا بِدَلِيْلِ مَقْطُوعٍ بِهِ وَلَمْ يُوجَدُ نُنَمَّ مَعُنَى مَا رُوى كُتِبَ اسْتِحْبَابًا كَمَا فِى قَوْله تَعَالَى (كُتِبَ عَلَيْكُمُ إِذَا حَضَرَ بُوجَدُ نُلَمَّ مَعُنَى مَا رُوى كُتِبَ اسْتِحْبَابًا كَمَا فِى قَوْله تَعَالَى (كُتِبَ عَلَيْكُمُ إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ) الْآيَةَ .

کے لہذاوہ سات اشواط بورے کرے۔ دوصفاے ابتداء کرے اور مردہ پرختم کرے اور شوط کرتے وقت وہ وادی بطن میں سعی کرے۔ اس حدیث کی بناء پر جوہم نے روایت کی ہے۔ اور صفاے شروع کرنے کی دلیل میہ ہے کہ نبی کریم من افتا ہے فرمایا: کہتم اس سے شروع کرے جس سے اللّٰہ نے شروع کیا ہے۔ اور صفا اور مروہ کے درمیان سعی کرنا واجب ہے۔ اور رکن نہیں

حضرت!مام شافعی میشند نے کہا ہے کہ میسی کرنارکن ہے کیونکہ نی کریم منافقیظ نے فرمایا: کدانلدتعالی نے تم پرسعی کولکھ دیا ہے۔ البذائم سعی کرو۔ (طبران، ماکم، دارقطنی)

ہماری دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالی نے فرمایا جج یا عمرہ کرنے والے پر کوئی حرج نہیں کہ وہ صفا مردہ کا طواف کرے۔ یہ کلام اباحت میں استعال ہوا کرتا ہے۔ لہٰ ذااس رکنبت وہ جوب دونوں ختم ہوجا کیں مے۔ البتہ ہم نے وجوب میں اس کے خروج کیا تاکہ اس کی رکنیت ثابت بنہ ہوسوائے ولیل قطعی کے۔ حالانکہ ایسی دلیل نہیں پاؤاگی ۔ اور جھنرت امام شافعی میشند کی پیش کردہ حدیث کا معنی یہ ہے کہ ستخب ہونالکھ ویا ہے۔ جس طرح اللہ تعالی کا فرمان '' مُحیّبَ عَلَیْکُمْ إِذَا حَصَّرَ آحَدَ مُحمُ الْحَوْثَ 'میں ہے۔

سعی کرنے کے بعد حالت احراث بیں مکہ قیم رہے

قَىالَ (ثُمَّ يُقِيمُ بِمَكَّةَ حَرَامًا) لِإِنَّهُ مُحْرِمٌ بِالْحَبِّ فَلَا يَدَ َ مَنَّلُ قَبْلَ الْإِثْيَانِ بِآفَعَالِهِ، قَالَ (وَيَطُوفَ بِالْبَيْتِ كُلَّمَ يُقِيمُ بِمَكَّةَ حَرَامًا) لِإِنَّهُ مُحْرِمٌ بِالْحَبِّ فَلَا يَدَ مَلُهُ وَالسَّلَامُ (الطَّوَافَ بِالْبَيْتِ بِالْبَيْتِ كُلَّمَ مَا بَدَا لَهُ) لِلاَّذَ أَنْ يُشْبِهُ الطَّوَافَ) إِلَّا آنَهُ لَا يَسْعَى عَقِيبَ هَذِهِ الْاَطُوفَةِ فِي هَذِهِ صَلَاةٌ . وَالصَّلَاةُ خَيْرُ مَوْضُوعٍ ، فَكَذَا الطَّوَافَ) إِلَّا آنَهُ لَا يَسْعَى عَقِيبَ هَذِهِ الْاَطُوفَةِ فِي هَذِهِ الْمُكَةِ لِللَّهُ لَا يَسْعَى عَقِيبَ هَذِهِ الْاَطُوفَةِ فِي هَذِهِ الْمُكَةِ لِللَّهُ لَا يَجِبُ فِيهِ إِلَّا مَرَّةً . وَالتَّنْقُلُ بِالسَّعْي غَيْرُ مَشُرُوعٍ . وَيُصَلِّى لِكُلِّ أَسُبُوعِ الْمُكَةِ لِلْاَلْوَافِ عَلَى مَا بَيَنَا

کے اس کے بعدوہ احرام کی حالت میں مکہ میں تفہرے کیونکہ وہ نج کرنے والامحرم ہے بنداوہ جج کے مناسک کرنے سے پہلے حلال نہیں ہوگا۔اور جتنی باراس کا دل جاہے وہ طواف کرتا رہے۔ کیونکہ طواف نماز کے مشابہ ہے۔ کیونکہ نبی کریم من جینے کے اس کے حلال نہیں ہوگا۔اور جتنی باراس کا دل جاہے وہ طواف کرتا رہے۔ کیونکہ طواف نماز کے مشابہ ہے۔ کیونکہ نبی کریم من جائے گئے ہے۔ (ابن فرمایا: بیت اللہ کا طواف کمی نیکی کے لئے بنایا حمیا ہے۔ (ابن

حبان ،ترندی طبرانی) ہاں البنۃ اس دوران نفلی طواف کرنے کے بعد سعی نہیں کرےگا۔ کیونکہ ایک مرتبہ سعی کرنا جج میں واجب ہے۔ بطورنفل کے سعی کرنامشر وع نہیں ہے اور ہرسات چکرلگانے کے بعد بید دورکعت نماز پڑھے اور بیطواف کی دورکعتیں ہیں ای دلیل کی وجہ ہے جس کوہم نے بیان کیا ہے۔

سات ذوالج كوامام كےخطبدد يخ كابيان

قَالَ (فَاِذَا كَانَ قَبُلَ يَوْمِ التَّرُويَةِ بِيَوْمِ خَطَبَ الْإِمَامُ خُطْبَةً يُعَلِّمُ فِيهَا النَّاسَ الْخُرُوجَ إِلَى مِنَى وَالْصَلَاةَ بِعَرَفَاتٍ وَالْوَفُوفَ وَالْإِضَافَةِ) وَالْحَاصِلُ أَنَّ فِى الْحَجْ ثَلَاتَ خُطَبِ: أَوَّلُهَا مَا ذَكَرُنَا، وَالثَّانِيَةُ بِعَرَفَاتٍ يَوْمَ عَرَفَةَ، وَالثَّالِثَةُ بِمِنَى فِى الْيَوْمِ الْحَادِى عَشَرَ، فَيُفْصَلُ بَيْنَ كُلِ ذَكَرُنَا، وَالثَّانِيَةُ بِعَرَفَاتٍ يَوْمَ عَرَفَةَ، وَالثَّالِثَةُ بِمِنَى فِى الْيَوْمِ الْحَادِى عَشَرَ، فَيُفْصَلُ بَيْنَ كُلِ خُطُبَتَيْسِ بِيَوْمٍ . وَقَالَ ذُفُرُ رَحِمَهُ اللَّهُ: يَخُطُبُ فِى ثَلَاثَةِ آيَّامٍ مُتَوَالِيَةٍ آوَلُهَا يَوْمُ التَّرُويَةِ لِآنَهَ اللهُ اللهُ عَلَيْهُم مِتَوَالِيَةٍ آوَلُهَا يَوْمُ التَّرُويَةِ وَيَوْمُ النَّوْمِ الْمَعْصُودَ مِنْهَا التَّعْلِيْمُ . وَيَوْمُ التَّرُويَةِ وَيَوْمُ النَّوْمِ النَّعْرَ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ ا

کے فرمایا بیم تروبیہ ہے ایک دن پہلے خطیب لوگوں کو خطبہ دے اور اس میں لوگوں کومنی کی طرف نکلنے اور عرفات میں نماز اور وقوف اور وہاں ہے روائگی کے احکام سکھائے۔الحاصل یہ کہ جج میں تین خطبات ہیں۔ پہلا خطبہ یہی ہے جوہم نے ذکر کر دیا ہے اور دوسرا خطبہ عرفہ کے دن میدان عرفات میں ہے اور تیسرا خطبہ گیارہ تاریخ کومنی میں ہے۔لہٰذا وہ ہر دوخطبوں کے درمیان ایک دن کا فاصلہ رکھے۔

حضرت امام زفر بینانی کہا ہے کہ وہ مسلسل تین خطبات پڑھے۔اوروہ پہلا خطبہ تر وید کےون دے کیونکہ بیدن جج اوراہل حج کے خاص ایام ہیں۔ ہماری دلیل ہیہ ہے کہ ان خطبات سے مقصد حج کے افعال کی تعلیم ہے اور تر وید کا دن اورنح کا دن مصروفیت کے دن ہیں۔لہذا جوہم نے ذکر کر دیا ہے وہی زیادہ نفع بخش اور دلوں میں اثر کرنے والا ہے۔

تر دیہ کے دن صبح کی نماز کے بعد منی میں آنے کا تھم

(فَاذَا صَلَى الْفَجُرَيَوُمَ التَّرُويَةِ بِمَكَّةَ خَرَجَ إِلَى مِنَّى فَيُقِيمُ بِهَا حَتَى يُصَلِّى الْفَجُرَ مِنْ يَوْمِ عَرَفَةً) "لِمَا رُوِى (أَنَّ النَّبِيَّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ صَلَّى الْفَجُرَ يَوْمَ التَّرُويَةِ بِمَكَّةً، فَلَمَّا طَلَعَتْ الشَّمُسُ رَاحَ إِلَى مِنَّى فَصَلَّى بِمِنَّى الظُّهُرَ وَالْعَصْرَ وَالْمَغُوبَ وَالْعِثَناءَ وَالْفَجُرَ ثُمَّ طَلَعَتْ الشَّمُسُ رَاحَ إِلَى مِنَّى فَصَلَّى بِمِنَّى الظُّهُرَ وَالْعَصْرَ وَالْمَغُوبَ وَالْعِثَناءَ وَالْفَجُرَ ثُمَّ طَلَعَ الشَّمُسُ رَاحَ إِلَى مِنَّى فَصَلَّى بِمِنَّى الظُّهُرَ وَالْعَصْرَ وَالْمَغُوبَ وَالْعِثَناءَ وَالْفَجُرَ ثُمَّ عَدَا إِلَى عَرَفَاتٍ وَمَرَّ رَاحَ إِلَى عَرَفَاتٍ وَمَرَّ اللهُ عَرَفَاتٍ وَالْمَهُ نُسُكِ، وَلَكِنَّهُ اَسَاءَ بِعَرْكِهِ الاقْتِلَاءَ بِعَرْكِهِ الاقْتِلَاءَ اللهُ صَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّى فِي هَذَا إِلْهُ مَا لَاللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّى الْمُعَلِّى الْمُعَلِي المُعَلِيةِ وَاللهُ الْمُعَلِي الْمُعَلِيْهِ وَاللهُ الْمُعَلِي الْمُعَلِي الْمُعَلِي الْمُعَلِي الْمُعَلِي الْمُعَلِي الْمُعَلِي الْمُعَلِي المُعَلِي الْمُعَلِي الْمُعَلِي الْمُعَلِي الْمُعَلِي الْمُعَلِي الْمُعَلِي المُعَلِي المُعَلِي الْمُعَلِي الْمُعَلِي الْمُعَلِي الْمُعَلِي الْمُعَلِي الْمُعُولِ الْمُعَلِي الْمُعَلِي الْمُعَلِي الْمُعَلِي الْمُعَلِي الْعُلِي الْمُعَلِي الْمُعَلِي الْمُعَلِي الْمُعَلِي الْمُعَلِي الْمُعُلِي الْمُعَلِي الْمُعَلِي الْمُعَلِي الْمُعَلِي الْمُعَلِي ال

جب وہ ہوم ترویہ (آٹھ ذوالحبہ) کو مکہ میں منے کی نماز پڑھ لے تو وہ منی کی طرف روانہ ہو جائے۔اور ہوم کوفہ (نو الحبہ) کی منح کی نماز پڑھ لیے تک وہیں قیام کرے گا۔ کیونکہ روایت بیان کی گئے ہے کہ نمی کریم من بھر بھر بعفر والحبہ کو نجر کی نماز مکہ میں پڑھی اوراس کے بعد جب سورے نکلاتو آپ من کھر خرف روانہ ہوئے۔اور منی میں طرب ورعشاء کی نماز پڑھی اس کے بعد عرفات کی طرف روانہ ہوئے۔اوراگر جج کرنے والے نے عرف کی رات مکہ میں گڑاری اور مکہ میں مناسک جی پڑھتے ہی منج صبح عرفات کوروانہ ہوا اور منی سے سرف گڑ رکھیا تو اس میں کھا تھے۔ کونکہ یہ دن منی میں مناسک جج پڑھے ہی ہے۔ البتداس نے رسول اللہ منافیظ کی اقتداء کوترک کرنے کی وجہ سے براکیا ہے۔

عرفات كى طرف متوجه موكر قيام كرنے كابيان

قَالَ (نُسَمَّ يَسَوَجَّهُ إِلَى عَرَفَاتٍ فَيُقِيمُ بِهَا) لَا رَوَيْنَا، وَهِلَا بَيَانُ الْاوُلَوِيَّةِ . أَمَّا لَوْ دَفَعَ قَبُلَهُ جَازَ لِانَّتِ الْمُقَامِ حُكُمٌ . قَالَ فِي الْآصُلِ: وَيَنْزِلُ بِهَا مَعَ النَّاسِ لِآنَ إِلانُتِبَاذَ تَجَبُّرٌ وَالْنَعْ اللَّهِ مِنْ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى الطَّوِيقِ كَى وَالْمَحَالُ حَالُ تَضَرُّع وَالْإِ جَابَةُ فِي الْجَمْعِ الرَّجِي . وَقِيلَ مُرَادُهُ أَنُ لَا يَنْزِلَ عَلَى الطَّوِيقِ كَى الْا يُضَيِّقَ عَلَى الْطَوِيقِ كَى لَا يُضَيِّقَ عَلَى الْمَارَّةِ . لَا يُضَيِّقُ عَلَى الْمَارَّةِ .

کے اس کے بعدوہ عرفات کی طرف متوجہ بوجائے اور اس میں قیام کرے۔ای روایت کی بناء پر جوہم روایت کر کچکے جیں۔اوراس میں قیام کرے۔ای روایت کی بناء پر جوہم روایت کر کچکے جیں۔اوراس کی اولیت کی دلیل ہے بہر حال اگروہ سورج نکلنے سے پہلے عرفات کوروانہ بواتو تب بھی جائز ہے۔کیونکہ اس مقام کے متعلق کوئی تھم بیان نہیں ہوا۔

حضرت امام محمد بین الله نے مبسوط میں لکھا ہے کہ عرفات میں لوگوں کے ساتھ اترے۔ کیونکہ اس کا اکیلار ہنا تکمر ہے جبکہ حالت عاجزی وائلساری والی ہونی جا ہے۔ اور جماعت کے ساتھ قبولیت کی زیادہ توقع ہے۔ اور یہ کی کہا میں ہے کہ امام محمد مجد بعد تھ کا مطلب یہ ہے کہ وہ مخص راستے میں نداتر سے تاکہ گزرنے والوں کے لئے مشقت کا سبب نہ ہے۔

میدان عرفات میں نماز وں کوجع کرنے کابیان

قَالَ (وَإِذَا زَالَتُ الشَّمُسُ يُصَلِّى الْإِمَامُ بِالنَّاسِ الظُّهُرَ وَالْعَصْرَ فَيَبْتَدِءُ فَيَخْطُبُ خُطْبَةً يُعَلِّمُ فِيهَا النَّاسَ الْوُقُونَ بِعَرَفَةً وَالْمُزُدَلِفَةِ وَرَمْىَ الْجِمَارِ وَالنَّحُرَ وَالْحَلْقَ وَطُوَافَ الزِّيَارَةِ، فِيهَا النَّاسَ الْوُقُوفَ بِعَرَفَةً وَالْمُزُدَلِفَةِ وَرَمْىَ الْجِمَادِ وَالنَّحُرَ وَالْحَلْقَ وَطُوافَ الزِّيَارَةِ، يَخْطُبُ خُطُبَتَ مِن يَفْصِلُ بَيْنَهُمَا بِجِلْسَةٍ كَمَا فِي الْجُمُعَةِ) هَا كَذَا فَعَلَهُ رَسُولُ اللَّهِ عَلَيْهِ الضَّلَاةُ وَالسَّكُمُ .

وَقَسَالَ مَسَالِكُ رَحِسَهُ اللَّهُ: يَنحُ طُبُ بَعُدَ الصَّلَاةِ، لِآنَّهَا خُطْبَةُ وَعُظٍ وَتَذُكِيرٍ فَٱشْبَهَ خُطْبَةً الْعِيدِ. وَلَنَا مَا رَوَيْنَا، وَلَآنَ الْمَقْصُودَ مِنْهَا تَعُلِيْمُ الْمَنَاسِكِ وَالْجَمْعِ مِنْهَا.

رَفِي ظَاهِرِ الْمَذْهَبِ: إِذَا صَعِدَ الْإِمَامُ الْمِنْبَرَ فَجَلَسَ آذَّنَ الْمُؤَّذِّنُونَ كَبَا فِي الْجُمُعَةِ وَعَنْ آبِى يُوسُفَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى آنَّهُ يُؤَذِّنُ قَبُلَ خُرُوجِ الْإِمَامِ .وَعَنْهُ آنَهُ يُؤذِّنُ بَعْدَ الْخُطُرَةِ . وَالسَّسِحِيثُ مَا ذَكُرُنَا لِآنَ النَّبِيَّ عَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالسَّلامُ لَمَّا خَرَجَ وَاسْتَوَى عَلَى نَاقَتِهِ اَذْنَ الْسُمُ وَّذِنُونَ بَيْنَ يَكَيْهِ . وَيُقِيمُ الْمُؤَذِّنُ بَعُدَ الْفَرَاغِ مِنُ الْخُطْبَةِ لِآنَّهُ اَوَانُ الشَّرُوعِ فِي الصَّلَاةِ ﴿ فَالشُّبَهَ الْجُمُعَةَ ﴿

طرح كاخطبه پڑھےجس ميں لوگوں كووتو ف عرفه، وقو ف مزدلفه، رى جمار، قربانی، حلق كروانا اور طواف زيارت كرناسكھائے۔امام دو خطبے پڑھے گا۔ان دونوں کے درمیان بیٹھ کر فاصلہ کرے جس طرح جمعہ میں کیا جاتا ہے۔ کیونکہ رسول اللہ منگافیز کی ای طرح کیا

حضرت امام مالک بیشنیه فرماتے ہیں نماز کے بعد خطبہ پڑھے کیونکہ اس کا بیہ خطبہ وعظ ونفیحت ہے لہٰذا ہے عمید کے خطبہ کے مشابه ہوگیا۔

ہماری دلیل ہماری بیان کردہ وہی حدیث ہے کہ میہ خطبہ مناسک جج سکھانے کے لئے ہوتا ہے اور نمازوں کوجع کرنا بھی مناسک میں سے ہےاور بہی تو ظاہری ندہب ہے کہ امام منبر پر بیٹھے گا تو مؤذن اذان دے جس طرح جمعہ میں ہوتا ہے۔

حضرت امام ابو یوسف میشند کہتے ہیں کہ امام کے نکلنے سے پہلے اذان دے۔اوراَ پ ہی سندروایت کی گئی ہے کہ نظبہ کے بعدا ذان دے۔جبکہ بچے وہ ہے،جوہم نے ذکر کیا ہے کیونکہ نبی کریم مُنَافِیْتِم نے جب خیمہ سے نکل کراپنی اونمی پر بیٹھ کر جلوہ گر ہوئے تو مؤذنول نے آپ مَنْ اَیْنَا کُم سامنے اوان دی۔ (مسلم، ابن ماجہ، ابوداؤد) اور خطبے کے بعد مؤذن اقامت پڑھے۔ اس کئے کہ نماز ا من شروع كرف كاطريقه اى طرح بهذاي جعد كم مثابه وكيا

امام ظہراورعصر کوظہر کے وقت میں پڑھائے

قَالَ ﴿ إِيُصَلِّى بِهِمُ الظُّهُرَ الْعَصْرَ فِي وَقُتِ الظَّهُرِ بِأَذَانِ وَإِقَامَتَيْنِ ﴾ وَقَدُ وَزَدَ النَّقُلُ الْمُسْتَفِيضُ بِسَاتِدَ فَاقِ الرُّوَاةِ بِالْجَمْعِ بَيْنَ الصَّلَاتَيْنِ، وَفِيْمَا رُوَى جَابِرٌ رَضِىَ اللَّهُ عَنْهُ (اَنَّ النَّبِيّ صَالَى اللهُ عَسَلَيْ وَسَلَّمَ صَلَّاهُمَا بِاَذَانِ وَإِقَامَتَيْنِ)، ثُمَّ بَيَانُهُ آنَّهُ يُؤَذِّنُ لِلظَّهْرِ وَيُقِيمُ لِلظَّهْرِ ثُمَّ يُقِيمُ لِلْعَصْرِ لِلَانَّ الْعَصْرَ يُؤَّدَّى قَبُلَ وَقُتِهِ الْمَعْهُودِ فَيُفُرِدُ بِالْإِقَامَةِ اِغْلَامًا لِلنَّاسِ

کے فرمایا: اور وہ ان یوظہر اور عصر کی نماز ظہر کے وقت میں ایک اذ ان اور دوا قامتوں کے ساتھ پڑھائے۔ اور نماز وں کو جمع كرين والى روايات كرواة كا تفاق كے ساتھ يهي نقل كيا كيا كيا ہے۔ اور وہ حديث جس كوحضرت جابر بن عبد الله طالقان نے روایت کیا ہے کہ نبی کریم منگانیکی نے ان دونوں نماز ول کوایک اذان اور دوا قامتوں کے ساتھ ادا فر مایا ہے۔ حالانکہ بیظا ہر ہے کہ وہ

ظہرے لئے اذان دے اور ظبر کے لئے اقامت کے اور پھرعمر کے لئے اقامت کیے۔ کیونکہ عمرا پے مقرر ہوفت ہے پہلے اوائی طہر کے اندالوگوں کو انتہاہ کرنے کے لئے صرف اقامت ہی کائی ہے۔ جاتی ہے لہٰذالوگوں کو انتہاہ کرنے کے لئے صرف اقامت ہی کائی ہے۔

جمع ہونے والی ظہر وعصر درمیان فل پڑھنے کی ممانعت کا بیان

(وَلَا يَتَطَوَّعُ بَيْنَ الصَّلَاتَيْنِ) تَحْصِيُّلا لِمَقْصُودِ الْوُقُوفِ وَلِهاذَا قُدِّمَ الْعَصْرُ عَلَى وَقَتِهِ، فَلَوْ آنَهُ فَعَلَ فِغَلَّا مَكُرُوهًا وَاَعَادَ الْآذَانَ لِلْعَصْرِ فِي ظَاهِرِ الرِّوَايَةِ، خِلَاقًا لِمَا رُوِى عَنْ مُحَمَّدٍ رَحِمَهُ اللّٰهُ

لِآنَ الاشْتِغَالَ بِالتَّطُوَّعِ اَوْ بِعَمَلِ آخَرَ يَقُطَعُ فَوْرَ الْآذَانِ الْآوَّلِ فَيُعِيدُهُ لِلْعَصْرِ (فَإِنْ صَلَّى بِغَيْرِ نُعطُبَةٍ اَجْزَاهُ) لِآنَ هَذِهِ النُّحُطُبَةَ لَيْسَتُ بِفَرِيْضَةٍ .

ادران دونوں نمازوں کے درمیان کو کی نفل نہ پڑھے۔ تاکہ وقوف عرفہ کا مقصد حاصل ہوجائے۔ ای دلیل کی بنیاو پر تو عصر کی تو عصر کواس کے وقت سے مقدم کیا گیا ہے۔ لیکن اگراس نے اس طرح کیا تو محروہ ہوگا۔ اور ظاہر الروایت کے مطابق وہ عصر کی از ان کولوٹائے گا۔ بہ خلاف اس کے جوامام محمر مجھ تریشند سے روایت کیا گیا ہے کیونکہ نفل یا کسی دوسرے عمل میں مصروف ہوتا اذان اول کے ساتھ ہی تحتم ہوگیا۔ اس لئے اسے اذان عصر لوٹائی پڑے گی۔

ظهرى نماز گھر ميں تنهاء پر صنے والے كى عصر كا تحكم

قَالَ (وَمَنُ صَلَّى الظُّهُرَ فِي رَخُلِهِ وَحُدَهُ صَلَّى الْعَصْرَ فِي وَقُتِهِ) عِنْدَ آبِي حَنِيْفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى . وَقَالًا: يَبَجُهُمَ بَيُنَهُ مَا الْمُنْفَرِدُ لِآنَ جَوَازَ الْجَمْعِ لِلْحَاجَةِ إِلَى امْتِدَادِ الْوُقُوفِ وَالْمُنْفَرِدِ مُحْتَاجٌ إِلَي امْتِدَادِ الْوُقُوفِ وَالْمُنْفَرِدِ مُحْتَاجٌ إِلَيْهِ .

وَلاَ بِى حَنِيْفَةَ رَحِمَهُ اللهُ اَنَّ الْمُحَافَظَةَ عَلَى الْوَقْتِ فَرُضْ بِالنَّصُوصِ فَلَا يَجُوْزُ تَرْكُهُ إِلَّا فِيْمَا وَرَدَ الشَّرُعُ بِهِ، وَهُوَ الْجَمْعُ بِالْجَمَاعَةِ مَعَ الْإِمَامِ وَالتَّقُدِيمُ لِصِيَانَةِ الْجَمَاعَةِ لِآنَهُ يَعْسُرُ عَلَيْهِمُ الِاجْتِمَاعُ لِلْعَصْرِ بَعُدَ مَا تَفَرَّقُوا فِي الْمَوْفِفِ لَا لِمَا ذَكَرَاهُ إِذُلا مُنَافَاةَ، ثُمَّ عِنْدَ اَبِي عَلَيْهِمُ الِاجْتِمَاعُ لِلْعَصْرِ بَعُدَ مَا تَفَرَّفُوا فِي الْمَوْفِفِ لَا لِمَا ذَكَرَاهُ إِذُلا مُنَافَاةَ، ثُمَّ عِنْدَ اَبِي عَنِيْفَةَ رَحِمَهُ اللهُ: فِي الْعَصْرِ بَعْدَ مَا تَفَرَّفُوا فِي الصَّلاتِينِ جَمِيعًا . وَقَالَ زُفَرُ رَحِمَهُ اللهُ: فِي الْعَصْرِ بَعْدَ اللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَعَلَى اللّهُ الْحَرَامُ بِالْحَجْ وَقُالَ زُفَرُ رَحِمَهُ اللّهُ: فِي الْعَصْرِ مَعْدُ وَقُتِهِ، وَعَلَى الْقَالَ الْخِلَافِ الْإِحْرَامُ بِالْحَجْ وَلَا الْحَرَامُ بِالْحَجْ . وَلاَ بِي حَنِيْفَةَ رَحِمَهُ اللّهُ مَن النّهُ عَلَى عَلَى عَلَى اللّهُ اللهُ وَاللّهُ اللهُ وَاللّهُ وَلَا الْمَعْمُ عُلَيْهُ وَلَيْ الْمُورِ وَقُتِهِ الْعَمْ وَاللّهُ عَلَى الْمُعْرَامِ بِالْحَجْ فَيْفَالُوا الْحَرَامُ عَلَى وَقُتِ الْمَعْمُ مُورَالًا فِي وَاللّهُ عَلَى عَلَيْهُ الْمُعْرَامِ اللّهُ مَا اللّهُ عَلَى الْعَصْرُ عَلَيْهِ ، ثُمَّ لَا لُهُ مِنْ الْإِحْرَامِ عَلَى وَقُتِ الْحَمْعُ ، وَفِى أَخُورُ مَا مُعْلَى الْمُعْرِامِ الْمَعْمُ وَقُتِ الْمَحْمُ ، وَفِى أَخُورُ مَا مَعْلَى وَقُتِ الْمَحْمُع ، وَفِى أَخُورُ مَا مُعْلَى وَقُتِ الْمَحْمُ عَلَى وَفِى أَخُورُ مَا مُعْلَى وَقُتِ الْمُحْمَع ، وَفِى أَخُورُ مَا مُعْلَى اللّهُ عَلَى الْمُوالِقُولُ اللّهُ وَاللّهُ عِلْمُ اللّهُ وَلَا الْمُعْمُ وَاللّهُ اللّهُ الْمُعْرَامِ عَلَى وَقُتِ الْمُحْمِع ، وَفِى أَخُورُ مَا مَا الْمُعْلَى اللّهُ الْمُعْلَى وَقُتِ الْمُعْرَامِ عَلَى وَقُتِ الْمُحْمِع ، وَفِى أَخُورُ مَا مُعْلَى وَقُتِ الْمُعْتَلِقُ الْمُعْلِقُ الْمُعْلِقُ الْمُعْلِقُ الْمُعْلِقُ الْمُعْمَا عَلَى وَالْمُ الْمُؤْلِقُ الْمُعْرَامِ الْمُعْلِي الْمُعْلِقُ الللّهُ الْمُعْلَى الْمُعْرَامِ الْمُؤْلِقُ الْمُوالِقُولُ الْمُعْلِقُ الْ

بِالتَّقُدِيمِ عَلَى الصَّكَاةِ لِلَانَّ الْمَقْصُودَ هُوَ الصَّكَاةُ

اورجس فخص نے نماز ظہر کواپنی راحلہ میں اسکیے پڑھ لیا توامام اعظم مریند کے زدیک وہ فخص عمر کی نماز کواس کے این وقت مقررہ میں پڑھے گا۔ جبکہ صاحبین نے کہا کہ اکیلانماز پڑھنے والابھی ان دونوں نماز وں کوجمع کرے گا۔ کیونکہ جمع کرنے کہ مسبب وقوف عرفہ کولیا کہ ایسب وقوف عرفہ کولیا کرنا ہے۔ اور بیضر ورت کی وجہ ہے۔ اور اسکیے کوبھی ای طرح ضر ورت ہے۔

حضرت امام اعظم مُرِیات کی دلیل میہ کہ دفت کی حفاظت کا حکم قرآنی نصوص سے لازم کمیا گیا ہے اور اس کوان کا ترک کی جائز نہیں ہے۔ البتہ جس برحکم شرعی بیان ہوا ہے۔ اور وہ امام کے ساتھ جمع کرنا ہے اور نقذیم عصر بھی جماعت کی حفاظت کے لئے ہے۔ کیونکہ وقوف میں الگ الگ ہوجانے کی صورت میں عصر کے لئے اکٹھا ہونا مشکل ہے۔ اور وہ وجہ ہیں ہے جو صاحبین نے بیان کی ہے کیونکہ اس میں بچھ منافات نہیں ہے۔

حضرت امام اعظم عیشانی کے نز دیک دونوں نمازوں میں امام شرط ہے۔ جبکہ امام زفر میشد نے کہا ہے کہ عصر میں خاص کرشرط ہے۔ کیونکہ اپنے دفت سے بدلنے والی وہی ہے۔اوراس اختلاف پر حج کااحرام ہے۔

حفرت امام اعظم عیشانی کی لیل بیہ ہے کہ عصر کومقدم کرنا خلاف قیاس ایسی حالت میں مشروع ہونامعلوم ہواہے جبکہ عمرظم کے درجے میں ہو۔ جو جج احرام میں امام کے ساتھ جماعت سے ادا کی جائے ۔ پس اس کا انھھاراس پر ہوگا۔

ایک روایت کے مطابق احرام کا زوال ہے پہلے پہلے ہونا ضروری ہے تا کہ احرام جمع کے وفت سے مقدم کیا جائے۔اور دوسری ردایت میں احرام کونماز پرمقدم کرنا کافی ہے اس لئے کہ مقصد نماز ہے۔

عرفات میں جبل رحمت کے پاس مھر نے کابیان

قَالَ (نُمَّ يَتُوَجَّهُ إِلَى الْمَوْقِفِ فَيَقِفُ بِقُرْبِ الْجَبَلِ وَالْقَوْمُ مَعَهُ عَقِيبَ انْصِرَافِهِمُ مِنْ الصَّلاةِ) إِلاَنَّ النَّبِى عَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالسَّلامُ رَاحَ إِلَى الْمَوْقِفِ عَقِيبَ الصَّلاةِ وَالْجَبَلُ يُسَمَّى جَبَلَ الرَّحْمَةِ، وَالْمَوْقِفَ الْاَعْظَمَ .

کے فرمایا: اس کے بعد وہ مؤقف کی طرف متوجہ ہوپس وہ پہاڑ کے قریب کھڑا ہواور نمازے ہوتے ہی لوگ بھی اس کے ساتھ ہوں۔ کیونکہ نبی کریم مُؤَیِّتُنَم نماز کے بعد مؤقف کی طرف تشریف لائے۔اور اس پہاڑ کا نام جبل رحمت رکھا گیا ہے۔اور وہی مؤقف اعظم ہے۔(مسلم،ابوداؤد،ابن ماجہ)

ساراعرفات ہی مقام وقوف ہے

قَىالَ (وَعَرَفَاتٌ كُلُّهَا مَوْقِفٌ اللَّا بَطُنَ عُرَنَةً) لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الطَّلَاةُ وَالسَّلَامُ (عَرَفَاتٌ كُلُّهَا مَوْقِفٌ وَارْتَفِعُوا عَنْ وَادِى مُحَيِّرٍ). مَوْقِفٌ وَارْتَفِعُوا عَنْ وَادِى مُحَيِّرٍ). مَوْقِفٌ وَارْتَفِعُوا عَنْ وَادِى مُحَيِّرٍ). قَالَ (وَيَنْبَغِي لِلْإِمَامِ أَنْ يَقِفَ بِعَرَفَةَ عَلَى رَاحِلَتِهِ) لِلاَنَّ النَّبِيَّ عَلَيْهِ الطَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وَقَفَ عَلَى قَالَ (وَيَنْبَغِي لِلْإِمَامِ أَنْ يَقِفَ بِعَرَفَةَ عَلَى رَاحِلَتِهِ) لِلاَنَّ النَّبِيَّ عَلَيْهِ الطَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وَقَفَ عَلَى

نَى اقَيْدِهِ (وَإِنْ وَقَفَ عَلَى قَدَمَيْهِ جَازَ) وَالْآوَلُ افْضَلُ لِمَا بَيْنَا (وَيَنْبَغِى اَنْ يَقِفَ مُسْتَقْبِلَ الْقِبْلَةِ)

لِآنَ النَّبِى عَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالسَّلامُ وَقَفَ كَلَالِكَ، وَقَالَ النَّبِي عَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالسَّلامُ (خَيْرُ النَّبِي عَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالسَّلامُ وَقَفَ كَلَيْلِكَ، وَقَالَ النَّبِي عَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالسَّلامُ وَقَلْ النَّيْعَ النَّاسَ الْمَنَاسِكَ) لِمَا رُوِى (اَنَّ النَّبِي عَلَيْهِ الْصَلاةُ وَالسَّلامُ كَانَ يَدْعُو يَوْمَ عَرَفَةً مَاذًا يَدَيْهِ كَالْمُسْتَطْعِمِ الْمِسْكَيْنِ وَيَدْعُو بِمَا شَاءَ) الصَّلاةُ وَالسَّلامُ كَانَ يَدْعُو يَوْمَ عَرَفَةً مَاذًا يَدَيْهِ كَالْمُسْتَطْعِمِ الْمِسْكَيْنِ وَيَدْعُو بِمَا شَاءَ) وَإِنْ وَرَدَ الْاَثَارُ بِبَعْضِ الذَّعُواتِ، وَقَدْ آوُرَدُنَا تَفْصِيلَهَا فِي كِتَابِنَا الْمُتَرْجَمُ (بِعُدَّةِ النَّاسِكِ فِي وَإِنْ وَرَدَ الْاَثَارُ بِبَعْضِ الذَّعُواتِ، وَقَدْ آوُرَدُنَا تَفْصِيلَهَا فِي كِتَابِنَا الْمُتَرْجَمُ (بِعُدَّةِ النَّاسِكِ فِي عِلَيْهِ مِنْ الْمُنَاسِكِ) بِتَوْفِيقِ اللّهِ تَعَالَى .

کے فرمایا: وادی بطن کے سواعر فات سارای مؤقف ہے۔ کیونکہ نبی کریم مُنافِیم نے فرمایا: عرفات سارا مؤقف ہے اور بطن عرنہ سے اونچے رہوا ورمز دلفہ سارا مؤقف ہے اور وادی محسر سے بلندر ہو۔ (طبرانی،ابن ماجہ ابن مبان متدرک)

المام کے لئے مناسب ہے کہ وہ عرفہ میں اون پرسوار ہوکر وتوف کرے۔ کونکہ نی کریم ساتی ہے نے اپنی اونمی پر وتوف فر مایا تھا۔ اوراگر وہ اپنے یا وال پر کھڑا ہوا ہے بھی جائز ہے۔ جبر فضیلت بہلے صورت کو ہے۔ اس دلیل کی بنیاد پر جس کو ہم نے بیان کردیا ہے اور یہ بھی مناسب ہے کہ وہ قبلدرخ ہوکر کھڑا ہوا کیونکہ نی کریم ساتی قبلہ کا رخ ہو۔ اور وہ دعا مائے اور اوگوں کو مناسک جج ساتی قبلہ کا رخ ہو۔ اور وہ دعا مائے اور اوگوں کو مناسک جج سکھائے۔ کیونکہ نیدروایت بیان کی گئے ہے کہ نی کریم ساتی قبلہ کا رخ ہو۔ اور وہ دعا مائے اور اوگوں کو مناسک جج سکھائے۔ کیونکہ نیدروایت بیان کی گئے ہے کہ نی کریم ساتی قبلہ کا رخ ہو۔ اور جہ چاہوں کو پھیلا کر دعا ہا تھی۔ (اس دعا کا طریقہ اس طرح ہو) جس طرح کوئکہ نیدروایت بیان کی گئے ہے کہ نی کریم ساتھ تھیلا تا ہے۔ اور جے چاہای کی دعا کرے اگر چدوعا وَں کے متعلق کی آ تار بیان ہوئے ہیں۔ اور ہم نے ان کی وضاحت اپنی کتاب '' یعفہ قبہ انتسانی فیی عدّہ مِن الْمَعَاسِك ' جس تا متعلق کی آ تار بیان ہوئے ہیں۔ اور ہم نے ان کی وضاحت اپنی کتاب '' یعفہ قبہ انتسانی فیی عدّہ ہمن الْمُعَاسِك ' جس تا متعلق کی آ تار بیان ہوئے ہیں۔ اور ہم نے ان کی وضاحت اپنی کتاب '' یعفہ قبہ انتسانی فیی عدّہ ہمن الْمُعَاسِك ' جس تا میں انتہ کی تو نی ہیں۔ کی انتہ کی تو نین ہوئے ہیں۔ کو انتہ کی تو نین کی تیاں کے ہیں۔

لوگ میدان عرفات میں امام کے پاس کھڑے ہوں

قَالَ ﴿ وَيَنْبَغِى لِلنَّاسِ اَنْ يَقِفُوا بِقُرْبِ الْإِمَامِ) لِآنَهُ يَدُعُوْ وَيُعَلِّمُ فَيَعُوا وَيَسْمَعُوا ﴿ وَيَنْبَغِى اَنْ يَقِفَ وَرَاءَ الْإِمَامِ) لِيَسْكُونَ مُسْتَقْبِلَ الْقِبْلَةِ ، وَهَاذَا بَيَانُ الْافْضَلِيَةِ لِآنَّ عَرَفَاتٍ كُلِّهَا مَوْقِفَ عَلَى مَا ذَكَرُنَا .

کے فرمایا: لوگوں کے لئے مناسب سے کہ امام کے قریب کھڑے ہوں اس لئے امام دعا کرے گا اور انہیں ادکام سکھائے گا۔ لہٰذالوگ توجہ کے ساتھ ان کی ساعت کریں اور یا دکریں۔ اور ان کے لئے مناسب سے کہ وہ امام کے چیچے کھڑے ہوں تاکہ وہ تبلہ درخ ہوجائے۔ اور یفنسیلت کے لئے بیان ہے۔ کیونکہ عرفات سارے کا ساراوقوف ہے اس دئیل کی وجہ سے جسے ہم نے ذکر کردیا ہے۔

امام كوكس طرح وقوف كرناجا ہيے؟

قَالَ (وَيُسْتَحَبُّ اَنُ يَغُتَسِلَ قَبُلَ الْوُقُوفِ وَيَجْتَهِدَ فِى الدُّعَاءِ) اَمَّا الِاغْتِسَالُ فَهُوَ مُسَّةٌ وَلَيْسَ بِوَاجِبٍ، وَلَوُ اكْتَفَى بِالْوُضُوءِ جَازَ كَمَا فِى الْجُمُعَةِ وَالْعِيدَيُنِ وَعِنْدَ الْإِحْرَامِ. بِوَاجِبٍ، وَلَوُ اكْتَفَى بِالْوُضُوءِ جَازَ كَمَا فِى الْجُمُعَةِ وَالْعِيدَيُنِ وَعِنْدَ الْإِحْرَامِ. وَالْمُعْوَقِقِ لِلْمُعَدِدُ وَالْعَيْدَ فِى الدُّعَاءِ فِى هَلَا الْمَوْقِقِي لِلْمَتِيدِ وَاسْتَجَهَدَ فِى الدُّعَاءِ فِى هَلَا الْمَوْقِقِي لِلْمَتِيدِ فَاسْتُجِيْبَ لَهُ إِلَّا فِى الدِّمَاءِ وَالْمَظَالِمِ

کے فرمایا: و تو ف عرفہ سے پہلے خسل کرنا مستحب ہے۔ اور دعاؤں میں ہڑی محنت کرے۔ البتہ خسل کرنا سنت ہے جبکہ واجب نہیں ہے۔ اور اگر اس نے صرف وضو کیا تو تب بھی جائز ہے۔ جس طرح جمعہ بعیدین اور احرام کے وقت کا عنسل ہے۔ اور خوب محنت سے دعا کرنے کا تھم اس لئے ہے کہ نبی کریم مُثارِّق کے اس طرح وقوف کیا جس میں اپنی امت کے لئے دعافر مائی۔ پس وہ دعاخون اور مظالم کے سوامیں قبول ہوتی ہے۔

دوران وقو في تلبيه كهني كالحكم

(وَيُسَلَبِسى فِسى مَوُقِفِهِ سَاعَةً بَعُدَ سَاعَةٍ) وَقَالَ مَالِكٌ رَحِمَهُ اللّٰهُ تَعَالَى: يَقُطَعُ التَّلْبِيَةَ كَمَا يَقِفُ بِعَرَفَةَ لِآنَّ الْإِجَابَةَ بِاللِّسَانِ قَبُلَ الِاشْتِغَالِ بِالْآرْكَانِ

وَلَنَا مَا رُوِى (أَنَّ النَّبِى عَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالسَّلامُ مَا زَالَ يُلَتِى حَتَّى أَتَى جَمْرَةَ الْعَقَبَةِ) وَلاَنَّ التَّلْبِيَةَ فِيهِ كَالتَّكْبِيرِ فِى الصَّلاةِ فَيَأْتِى بِهَا إِلَى آخِرِ جُزُءٍ مِنْ الْإِحْرَام .

کے اوروہ کچھ کچھ دیرے بعد تلبیہ پڑھتار ہے۔اور حضرت امام مالک ٹیٹنٹٹے نے قرمایا:عرفہ میں وقوف کرتے ہی تلبیہ ختم کردے۔ کیونکہ زبان سے جواب دیناار کان میں مصروف ہونے پڑمقدم ہے۔

ر بیا روایت ہے کہ بی کریم مالاقیا نے اس وقت تک تلبیہ کہا حتیٰ کہ آپ مالاقیا نے جمرہ عقبہ تشریف لائے۔(بخاری مسلم) اور یہ جی میں ای طرح ہے جس طرح نماز میں تکبیر ہوتی ہے۔ لہٰذاوہ اس کوا حرام کے آخری جھے تک پڑھتار ہے گا۔

غروب آفاب کے بعد مزدلفہ کی طرف جانے کا تھم

قَالَ (فَافَا غَرَبَتُ الشَّمُسُ افَاضَ الْإِمَامُ وَالنَّاسُ مَعَهُ عَلَى هَبِينَتِهِمْ حَتَى يَأْتُوا الْمُزُ ذَلِفَةَ ﴾ لآنَ النَّبِى عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلامُ دَفَعَ بَعُدَ غُرُوبِ الشَّمْسِ ، وَلاَنَ شِيهِ اظْهَارَ مُخَالَفَةِ الْمُشْرِكِينَ ، وَكَانَ النَّبِي عَلَيْهِ الطَّلِيقِ عَلَى هَبِينَهِ ، فَإِنْ خَافَ وَكَانَ النَّبِي عَلَيْ هَبِينَهِ ، فَإِنْ خَافَ الزِّحَامَ فَلَهُ عَبُلُ الْإِمَامُ وَلَمْ يُجَاوِزُ حُدُودَ عَرَفَةَ آجُزَاهُ لِانَهُ لَمْ يُفِضُ مِنْ عَرَفَةَ ، وَالْافْضَلُ انْ الزِّحَامَ فَلَهُ عَبُلُ الْإِمَامِ وَلَمْ يُجَاوِزُ حُدُودَ عَرَفَةَ آجُزَاهُ لِانَهُ لَمْ يُفِضُ مِنْ عَرَفَةَ ، وَالْافْضَلُ انْ الْفَاعِيقِ فَيْلَ الْإِمَامِ وَلَمْ يُحَاوِزُ حُدُودَ عَرَفَةَ آجُزَاهُ لِانَهُ لَمْ يُفِضُ مِنْ عَرَفَةَ ، وَالْافْضَلُ انْ يَقَعَ فِي مَقَامِهِ كَى لَا يَكُونَ آخِذًا فِي الْاَدَاءِ قَبُلَ وَقُتِهَا ، وَلَوْ مَكَتَ قَلِيلًا بَعُدَ غُرُوبِ بَعْدَ غُرُوبِ الشَّامِ وَلَهُ مَكَتَ قَلِيلًا بَعُدَ غُرُوبِ

الشُّمُسِ وَإِفَاضَةِ الْإِمَامِ لِنَحَوْفِ الزِّحَامِ فَلَا بَأْسَ بِهِ .

لِمَا رُدِى اَنَّ عَائِشَةَ رَضِى اللَّهُ عَبِهَا بَعُدَ إِفَاضَةِ الْإِمَامِ دَعَتْ بِشَرَابٍ فَٱفْطَرَتُ ثُمَّ آفَاضَتْ .

کے فرمایا: اور جب سورج غروب ہو گیا تو امام دالیس آئے اور لوگ بھی وقار کے ساتھواس کے ساتھ ہوں یہ جتی کہ طرد لفہ میں آجا کیں۔ کیونکہ نبی کریم مُن فیز کا غروب کے بعدر دانہ ہوئے تھے۔اوراس کی دلیل یہ ہے کہ شرکین کے ساتھ مخالفت کا اظلمار ہے۔ نبی کریم مَنْ اَقِیْمُ اَنِی اوْمُنی پرداستے میں آرام کے ساتھ چلتے تھے۔ (ابوداؤد ، ترندی ، ابن ماجہ ، ماکم ، ابن الی شیبہ)

اگراس کو بھیڑکا خوف ہواور وہ امام سے پہلے چل دیا آور عرفہ کی مدود سے باہر نہیں گیا تو جا گز ہے۔ اس کئے کہ وہ عرف سے کہا نہیں ہے۔ اور فضیلت میہ ہے کہ پڑھہرار ہے تا کہ وہ وقت سے پہلے ادائیگی شروع کرنے والا نہ ہو۔ اور آگر ما جی سورج غروب ہونے اور امام کے روانہ ہونے کے بعد بھیڑکی وجہ سے پچھود پر تھہر گیا تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔ کیونکہ بیروایت ہے کہ حضرت ام المؤسنین عائشہ ڈھنجنانے امام کے روانہ ہونے کے بعد پانی طلب کیا۔ اس کے بعد روزہ افطار کیا اور پھر وہاں سے روانہ ہوئے ہے۔ کہ مدروزہ افطار کیا اور پھر وہاں سے روانہ ہوئے ہے۔ کہ مدروزہ افسار کیا اور پھر وہاں سے روانہ ہوگھیں ہے۔ کہ ہوگھیں ہے۔ کہ ہوگھیں کے بعد بانی طلب کیا۔ اس کے بعد روزہ افسار کیا اور پھر وہاں سے روانہ ہوئی میں کہ بعد ہوگھیں کے بعد بانی طلب کیا۔ اس کے بعد روزہ افسار کیا اور پھر وہاں سے روانہ ہوئی کھیں۔

مزدلفہ میں جبل قزح کے پاس مفہرنے کا استحباب

قَالَ (وَإِذَا آتَى مُزُدَلِفَةَ فَالْمُسْتَحَبُّ آنُ يَقِفَ بِقُرْبِ الْجَبَلِ الَّذِى عَلَيْهِ الْمُقَيَّدَةُ يُقَالُ لَهُ قُزَحَ) إِلَانَّ النَّيِكَ عَلَيْهِ الطَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وَقَفَ عِنْدَ هَلْذَا الْجَبَلِ، وَكَذَا عُمَرُ رَضِى اللَّهُ عَنْهُ وَيَتَحَرَّزُ فِي النَّزُولِ عَنْ الطَّرِيقِ كَى لَا يَضُرَّ بِالْمَارَّةِ فَيَنْزِلُ عَنْ يَعِينِهِ آوُ يَسَارِهِ .

وَيُسْتَحَبُّ أَنُ يَقِفَ وَرَاءَ الْإِمَامِ لِمَا بَيْنَا فِي الْوُقُوفِ بِعَرَفَةً .

ے فرمایا: جب وہ مزدلفہ آئیں تو ان کے لئے پہاڑ کے قریب کھڑے ہوں وہ پہاڑ جو دہاں موجود ہے جس کوجل قرح کہا جاتا ہے کیونکہ نبی گرئی کہا جاتا ہے کیونکہ نبی کریم شکھی آئے ہیں اور داستے میں اور دعنرت عمر دلی شکھی نبی کریم شکھی آئے ہیں۔ اور داستے میں اتر نے سے بیچ تاکہ گرز نے والوں کو نقصان نہ ہولہذا وہ دائیں یا بائیں اتر سے اور اس کے لئے مستحب سے کہ وہ امام کے بیج جاتا کہ گزر نے والوں کو نقصان نہ ہولہذا وہ دائیں یا بائیں اتر سے اور اس کے لئے مستحب سے کہ وہ امام کے بیج جاتا کہ دیا کی بنیاد پر جوہم و قوف عرفہ میں بیان کر بچھے ہیں۔

امام مغرب وعشاء کی نماز ایک اذان وا قامت کے ساتھ پڑھائے

قَىالَ (وَيُسَكِيِّى الْإِمَامُ بِالنَّاسِ الْمَغُرِبَ وَالْعِشَاءَ بِاَذَانِ وَإِقَامَةٍ وَاحِدَةٍ) وَقَالَ زُفَرُ رَحِمَهُ اللَّهُ: بِاَذَانِ وَإِقَامَتَيْنِ اعْتِبَارًا بِالْجَمْعِ بِعَرَفَةَ .

وَكَنَا رِوَايَةُ جَابِرٍ رَضِىَ اللّٰهُ عَنْهُ (اَنَّ النَّبِى صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَمَعَ بَيْنَهُمَا بِاَذَانِ وَإِقَامَةٍ وَاحِدَدَةٍ) وَلَانَّ الْعِشَاءَ فِى وَفْتِهِ فَلَا يُفُرِدُ بِالْإِفَامَةِ إِعْلَامًا، بِنِيلَافِ الْعَصْرِ بِعَرَفَةَ لِاَنَّهُ مُقَدَّمٌ هدايه عرب (الألين) كي المحال ا

عَلَى وَقْتِهِ فَٱفُرَدَ بِهَا لِزِيَادَةِ ٱلإعْلَامِ .

کیا ہے کہ ایک اذان اور دوا قامتوں کے ساتھ پڑھائے۔ کیونکہ اوان وا قامت کے ساتھ پڑھائے۔ جبکہ حضرت امام زفر بہتیائے کہا ہے کہ ایک اذان اور دوا قامتوں کے ساتھ پڑھائے۔ کیونکہ اس کوظہر وعصر کوجمع کرنے پر قیاس کیا گیا ہے۔ اور ہماری دلیل ہے کہ حضرت جابر جائٹنڈ بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم مثل قیام نے ان دونوں کوایک اوان اور ایک اقامت کے ساتھ جمع فرمایا ہے۔ کیونکہ عشاء اپنے دفت میں ہے۔ اس لئے خبر دار کرنے کے لئے الگ اقامت کہنے ضرورت نہیں ہے۔ جبکہ عصر عرفہ میں تھم مخلف ہے کیونکہ دہ اپنے دفت سے مقدم ہے۔ لہٰ ذاخبر دار کرنے کے لئے وہاں اقامت ابی جائے گی۔

مغرب وعشاء كے درمیان نوافل پڑھنے کی ممانعت كابیان

(وَ لَا يَسَطَوَّعُ بَيْسَهُمَا) لِلآنَهُ يُخِلُّ بِالْجَمْعِ، وَلَوْ تَطَوَّعَ اَوْ تَشَاغَلَ بِشَىءٍ اَعَادَ الْإِفَامَةَ لِوُقُوعِ الْفَصْلِ، وَكَانَ يَسْبَغِى اَنْ يُعِيدَ الْآذَانَ كَمَا فِى الْجَمْعِ الْآوَّلِ بِعَرَفَةَ، إِلَّا آنَا اكْتَفَيْنَا بِإِعَادَةِ الْإِفَامَةِ، لِمَا رُوىَ (اَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى الْمَغُرِبَ بِمُزُدَلِفَةَ ثُمَّ تَعَشَّى ثُمَّ اَفُودَ الْإِقَامَةِ لِلْعِشَاءِ) اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى الْمَغُرِبَ بِمُزُدَلِفَةَ ثُمَّ تَعَشَّى ثُمَّ اَفُودَ الْإِقَامَةَ لِلْعِشَاءِ)

اورو وان دونوں نمازوں کے درمیان نفل نہ پڑھے۔ کیونکہ ان کی جمعیت میں خلل انداز ہوں گے۔اورا گرنفل یا کی چمعیت میں خلل انداز ہوں گے۔اورا گرنفل یا کی چمعیت میں خلل انداز ہوں گے۔اورا گرنفل یا کی چم معروف ہوا تو وہ اقامت کا اعادہ کرے۔ کیونکہ ان کے درمیان فاصلہ ہو چکا ہے۔ جبکہ مناسب بیتھا کہ وہ اذان کو بھی اوٹا تا جس طرح عرفہ والی پہلی جمع میں تھم ہے۔لیکن ہم نے اقامت کے لوٹائے کوکافی اس لئے سمجھا ہے۔ کدروایت یہ بیان کی گئی ہے کہ جس طرح عرفہ والی پہلی جمع میں مغم ہے۔لیکن ہم نے اقامت کے لوٹائے کوکافی اس لئے سمجھا ہے۔ کدروایت یہ بیان کی گئی ہے کہ نہی کریم منافی خیر مناء کے لئے الگ اقامت کی کہا وائی ۔

ا مام اعظم بين كنزد يك مغرب وعشاء كى نما زميس جماعت كى عدم شرط كابيان وَلَا تُشْتَرَطُ الْبَحَدَمَاعَةُ لِهَا ذَا الْبَحِدُم عِنْدَ آبِى حَنِيْفَةَ دَحِمَهُ اللَّهُ لِآنَ الْمَغُوبَ مُؤَخَّرَةٌ عَنْ وَقُتِهَا، بِحِلَافِ الْجَمْع بِعَرَفَةَ لِآنَ الْعَصْرَ مُقَدَّمٌ عَلَى وَقْتِهِ.

کے حضرت امام اعظم جینیہ کے نز دیک اس جمع میں جماعت شرط نہیں ہے کیونکہ مغرب اپنے وقت سے مؤخر ہے جبکہ عرفہ کی جمع میں ایسانہیں ہے کیونکہ عصرا پنے وقت سے مقدم ہے۔

راستے میں مغرب اداکرنے والے کی نماز کا تھم

قَالَ (وَمَنُ صَلَّى الْمَغُرِبَ فِي الطَّرِيقِ لَمْ يُجُوِهِ عِنْدَ آبِي حَنِيْفَةَ وَمُحَمَّدٍ رَحِمَهُ مَا اللهُ، وَعَلَيْهِ اِعَادَتُهَا مَا لَـمُ يَـطُـلُـعُ الْفَجُرُ) وَقَالَ آبُوْيُوسُفَ رَحِمَهُ اللّهُ: يُجُوِيه وَقَدُ اَسَاءَ ، وَعَلَى هٰذَا

الْخِلَافِ إِذَا صَلَّى بِعَرَفَاتٍ .

لَابِيْ يُوسُفَ آنَهُ آذَاهَا فِي وَفْتِهَا فَلَا تَجِبُ إِعَادَتُهَا كَمَا بَعُدَ طُلُوعِ الْفَجْرِ، إِلَّا آنَّ التَّاخِيرَ مِنُ السَّنَةِ فَيَصِيرُ مُسِينًا بِتَرْكِهِ . السَّنَةِ فَيَصِيرُ مُسِينًا بِتَرْكِهِ .

وَلَهُ مَا مَا رُوِى (اَنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ قَالَ لِأَسَامَةَ رَضِىَ اللَّهُ عَنْهُ فِى طَرِيقِ الْعُزْدَلِفَةِ: الصَّلَاةُ اَمَامَك) مَعْنَاهُ: وَقُتُ الصَّلَاةِ .

وَهَٰذَا إِشَارَةٌ إِلَى أَنَّ التَّأْخِيرَ وَاجِبٌ، وَإِنَّمَا وَجَبَ لِيُمْكِنَهُ الْجَمْعَ بَيْنِ الطَّلاَتَيْنِ بِالْمُؤْدَلِفَةِ فَكَانَ عَلَيْهِ الْإِعَادَةُ مَا لَمْ يَطُلُعُ الْفَجْرُ لِيَصِيرَ جَامِعًا بَيْنَهُمَا، وَإِذَا طَلَعَ الْفَجُرُ لَا يُمْكِنُهُ الْجَمْعُ فَسَفَطَتُ الْإِعَادَةُ .

کے اور حضرت امام اعظم مینند اور حضرت امام محمد بیشتید کے نز دیک راستے میں نماز مغرب پڑھنے والے کی نماز کافی نہو محل ۔ اور طلوع نجرے پہلے تک اس پرنماز کولوٹا ناواجب ہے۔

حضرت امام ابو بوسف بہتائیۃ کے نز دیک اس کی نماز کافی ہے۔لیکن اس نے برا کیا ہے۔اس کا وہی اختلاف ہے جومغرب عرفات میں پڑھ لے۔حضرت امام ابو یوسیف بہتیا ہے دلیل ہے ہے کہ اس مخص نے مغرب کی نماز کواینے وقت میں پڑھا ہے۔جس طرح طلوع فجر کے بعد ہے البنة مؤخر کرناسنت ہے۔لبذا ترک سنت کی وجہ سے براہوا۔

طرفین کی دلیل وہی حدیث ہے جس کوحضرت اسامہ بن زیاد جن تنگذینے روایت کیا ہے کہ نبی کریم سوکھیج کھیے۔ اسامہ بن زیاد کو مزدلفہ کے راستے میں فرمایا۔ نماز تیر سے سامنے ہے۔ اس سے سرادنماز کا وقت ہے۔ اور یہی اشارہ سے کہ مؤ خرکر تا واجب ہے اور اس کی تا خبر کی دلیل رہے کہ مزدلفہ میں دونوں نمازوں کو جمع کرناممکن ہوجائے ۔ لبندا جب تک طلوع نجر نہ ہواس پر مغرب کولوع تا اس کی تا خبر کی دلیل رہے کہ مزدلفہ میں دونوں نمازوں کو جمع کرناممکن ہوجائے ۔ لبندا جب نجر طلوع ہوجائے تو جمع کرناممکن نہیں ۔ لبندا اعاد و ساقط ہو اجب ہے۔ تاکہ مغرب وعشاء کو جمع کرنے والا ہوجائے ۔ اور جب نجر طلوع ہوجائے تو جمع کرناممکن نہیں ۔ لبندا اعاد و ساقط ہو عمیا۔

دسویں ذوائج میں فجر کواند هیرے میں پڑھنے کا بیان

قَىالَ (وَإِذَا طَلَعَ الْفَجُوُ يُصَلِّى الإِمَامُ بِالنَّاسِ الْفَجُوَ بِغَلَسٍ) لِرِوَايَةِ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِىَ اللَّهُ عَنُهُ (أَنَّ النَّبِىَّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ صَلَّاهَا يَوُمِئِذٍ بِغَلَسٍ) وَلَانَّ فِى التَّغُلِيسِ دَفُعَ حَاجَةِ الْوُقُوفِ فَيَجُوزُ كَتَقُدِيمِ الْعَصُرِ بِعَرَفَة

کے فرمایا:اور جب فجرطلوع ہوجائے تو امام لوگوں کو فجر کی نمازا ند تیرے میں پڑھائے۔ کیونکہ حضرت عبدائند بن مسعود ﴿ تُنْ نُوْرُوایت کرتے ہیں کہ نبی کریم مُنَّ نِیْزِ ہے اس دن اندھیرے میں نماز پڑھائی۔ (بخاری ہسلم)اور یہ بھی دلیل ہے کہ اندھیرے میں نماز پڑھا نا وقوف کی ضرورت کو پورا کرنے والا ہے لہٰذا ہے اس طرح جائز ہوگا جس طرح عرفہ میں عصر کومقدم کرنا جائز ہے۔

نماز فجركے بعد وقوف ودعا كرنے كابيان

(ئُمَّ وَقَفَ وَوَقَفَ مَعَهُ النَّاسُ وَدَعَا) لِآنَ النَّبِيَّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وَقَفَ فِي هَاذَا الْمَوْضِعِ يَدُعُو حَتْى رُوِى فِي حَدِيثِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِىَ اللَّهُ عَنْهُمَا (فَاسْتُجِيْبَ لَهُ دُعَاؤُهُ لِأَمْتِهِ حَتَى الدِّمَاءِ وَالْمَظَالِمِ)

ے اس کے بعدامام وقوف کرے اورلوگ بھی اس کے ساتھ وقوف کریں اوروہ دعا کرے کیونکہ نبی کریم مُلَاثِیَّا اس مقام پروقوف فر مایا اور دعا فر مائی یہاں تک کہ حضرت عبداللہ بن عباس ڈِلٹٹُٹٹا فر ماتے ہیں کہ آپ مُلَاثِیْن کی دعا آپ مُلَاثِیْن کی امت کے حق میں قبول ہوگئی۔ (مسلم، ابوداؤد، ابن ماجہ)

وقوف مزدلفه كى شرعى حيثيت كابيان

ثُمَّ هَاذَا الْوُقُوثُ وَاجِبٌ عِنْدَنَا وَلَيْسَ بِرُكُنِ، حَتَّى لَوْ تَرَكَهُ بِغَيْرِ عُذْرٍ يَلُزَمُهُ الدَّمُ وَقَالَ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ: إِنَّهُ رُكُنْ لِقَوْلِهِ تَعَالَىٰ (فَاذْكُرُوا اللَّهَ عِنْدَ الْمَشْعَرِ الْحَرَامِ) وَبِمِثْلِهِ تَنْبُتُ الرُّكِنِيَّةُ .

وَلَنَا مَا رُوِى آنَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَلَّمَ ضَعَفَةَ اَهُلِهِ بِاللَّيْلِ، وَلَوْ كَانَ رُكْنًا لَمَا فَعَلَ ذَلِكَ، وَالْمَدُ فَلَهِ عَلَيْهِ وَالْسَدَدُكُورُ فِيْسَمَا تَلَا الذِّكُرُ وَهُوَ لَيْسَ بِرُكُنِ بِالْإَجْمَاعِ، وَإِنَّمَا عَرَفْنَا الْوُجُوبَ بِقَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّكَاةُ وَالسَّكَامُ (مَنْ وَقَفَ مَعَنَا هِذَا الْمَوْقِفَ وَقَدْ كَانَ اَفَاضَ قَبُلَ ذَلِكَ مِنْ عَرَفَاتٍ فَقَدْ تَمَّ السَّكَاةُ وَالسَّكَامُ (مَنْ وَقَفَ مَعَنَا هِذَا الْمَوْقِفَ وَقَدْ كَانَ اَفَاضَ قَبُلَ ذَلِكَ مِنْ عَرَفَاتٍ فَقَدْ تَمَّ السَّكَاةُ وَالسَّكَامُ (مَنْ وَقَفَ مَعَنَا هِذَا الْمَوْقِفَ وَقَدْ كَانَ اَفَاضَ قَبُلَ ذَلِكَ مِنْ عَرَفَاتٍ فَقَدْ تَمَّ كَانَ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ مِنْ عَرَفَاتٍ فَقَدْ تَمَ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ عِلْمَا وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ مِنْ عَرَفَاتٍ فَقَدْ تَمَا اللَّهُ وَاللَّهُ عَلَيْهِ لِمَا وَلَا لَكَ عَلَى اللَّهُ وَلَا لَا مَعْ وَاللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ وَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَلَا لَعَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ لَهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ لِهُ اللَّهُ لِمَا وَلَا لَكَ اللَّا لَمَالَةُ لَلْهُ اللَّهُ اللَّهُ لِمَا رَوَيُنَا .

کے جارے نزدیک بیدوقوف واجب ہے رکن نہیں ہے کیونکداگر جج کرنے والے نے اس کوترک کیا تواس پردم لازم آئے گا۔ جبکہ حصرت امام شافعی میشند نے فرمایا ہے کہ بیدرکن ہے کیونکہ اللہ تعالی نے ارشاد فرمایا: جب تم عرفات ہے واپس آؤتو مشعر حرام کے پاس اللہ کا ذکر کرو۔اوراس طرح کے تھم ہے رکن ہوتا تا بت ہوتا ہے۔

ہماری دلیل ہے ہے کہ نبی کریم منگانی نے اپنے اہل میں کمزوروں کورات میں پہلے بھیج دیااورا گروتوف مزدلفدرکن ہوتاتو آپ منگانی کا اس طرح تھم نددیتے۔اور تمہار کی تلاوت کردہ آیت میں ذکر ندکور ہے جو بدا جماع کرکن ہیں ہے۔اور وتوف مزدلفد کا دجوب ہم نے نبی کریم منگانی کے اس فرمان سے پہنچاٹا کہ جس نے ہمارے ساتھ اس موقف میں وقف کیا حالانکہ اس سے پہلے وہ عرفات سے ہوآیا ہو۔تو اس کا جج مکمل ہوگیا۔ آپ منگانی نے تمام جج کو وقوف مزدلفہ کے ساتھ معلق کیا ہے اور یہی واجب ہونے کی علامت کے قابل ہے ہاں البتہ جب حاجی نے اس کوعذر کی بناء پرترک کیا یعن اس وجہ سے کہ اس میں کمزوری یا بیماری یا وہ ورت جو بھیڑ ے ڈرنے والی ہوتو اس پر پچھوا جب نہیں ہے۔ای حدیث کی بنا و پر جوہم نے روایت کی ہے۔ وا دمی محسر کے سوا مز دلفہ سمار سے کا سارا وقو ف ہے

قَالَ (وَالْسَمُنُ ذَلِفَةُ كُلُّهَا مَوُقِفٌ إِلَّا وَادِى مُسَحَيْسِ) لِمَا رَوَيْنَا مِنْ قَبُلُ قَالَ (فَإِذَا طَلَعَتْ الشَّمْسُ اَفَاضَ الْإِمَامُ وَالنَّاسُ مَعَهُ حَتَّى يَأْتُوا مِنَى) قَالَ الْعَبُدُ الضَّعِيفُ عَصَمَهُ اللَّهُ تَعَالَى: هنگذا وَقَعَ فِى نُسَخ الْمُخْتَصِرِ وَهِذَا غَلَظٌ .

وَالصَّحِيثُ آنَـهُ إِذَا ٱسْفَرَ ٱفَاضَ الْإِمَامُ وَالنَّاسُ، لِآنَ النَّبِى عَلَيْهِ الصَّلاهُ وَالسَّلامُ دَفَعَ قَبُلَ طُلُوع الشَّمْسِ .

کے فرمایا: وادی محسر کے سوامزدلفہ سارے کا ساراو توف ہے۔ای روایت کی وجہ ہے جو پہلے بیان ہو چکی ہے۔فرمایا: جب سورج طلوع ہو تو امام چلے اورلوگ اس کے ساتھ چلیں یہاں تک وہ نی میں آجا کیں عبر ضعیف عصمہ اللہ تعالی نے کہا کہ قد وری کے شخوں میں اس کے طلوع ہو تا کہ اس کے ساتھ چلیں یہاں تک وہ نی میں آجا کی وجائے تب امام اورلوگ روانہ ہوں کے وتک قد وری کے شخص میں اس کا کہ میں اس کا کہ دوانہ ہوئے تھے۔ نی کریم منا الی کا مورج طلوع ہونے سے پہلے روانہ ہوئے تھے۔

جمره عقبه سے رمی کی ابتداء کرنے کابیان

قَالَ (فَيَبْسَدِءُ بِحَمْرَةِ الْعَقَبَةِ فَيَرْمِيهَا مِنْ بَطْنِ الْوَادِى بِسَبْعِ حَصَيَاتٍ مِثْلَ حَصَى الْخَذُفِ) إِلاَنَّ (النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا آبَى مِنَّى لَمْ يُعَرِّجُ عَلَى شَيْءٍ حَتَّى رَمَى جَمْرَةَ الْعَقَبَةِ)، وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (عَلَيْكُمْ بِحُصَى الْخَذُفِ لَا يُؤْذِى بَعْضُكُمْ بَعْضًا).

وَلَوْ رَمَى بِاكْبَرَ مِنْهُ جَازَ لِحُصُولِ الرَّمْيِ، غَيْرَ آنَّهُ لَا يَرْمِى بِالْكِبَارِ مِنُ الْاَحْجَارِ كَى لَا يَتَآذَى بِهِ غَيْرُهُ (وَلَوْ رَمَاهَا مِنُ فَوْقِ الْعَقَبَةِ آجُزَاهُ) لِلَانَّ مَا حَوْلَهَا مَوْضِعُ النَّسُلِكِ، وَالْاَفْطَلُ آنُ يَكُونَ مِنْ بَطُنِ الْوَادِى لِمَا رَوَيُنَا

(وَيُكَبِّرُ مَعَ كُلِّ حَصَاةٍ) كَذَا رَوَى ابنُ مَسْعُودٍ وَابْنُ عُمَرَ رَضِى اللهُ عَنْهُمُ (وَلَوْ سَبَّحَ مَكَانَ الشَّكِيبِ آجُزَاهُ) لِبحُصُولِ الذِّكْرِ وَهُوَ مِنُ آدَابِ الرَّمْي (وَلَا يَقِفُ عِنْدَهَا) لِآنَ النَّبِي صَلَّى الشَّكِيبِ آجُزَاهُ) لِبحُصُولِ الذِّكْرِ وَهُوَ مِنْ آدَابِ الرَّمْي (وَلَا يَقِفُ عِنْدَهَا) لِآنَ النَّبِي صَلَّى الشَّهُ عَنْهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَقِفُ عِنْدَهَا (وَيَقُطَعُ التَّلْبِيَةَ مَعَ آوَلِ حَصَاقٍ) لِمَا رَوَيْنَا عَنُ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ .

وَرَوَى جَابِرٌ (اَنَّ النَّبِيَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَطَعَ التَّلْبِيَةَ عِنْدَ اَوَّلِ حَصَاةٍ رَمَى بِهَا جَمْرَةَ الْعَقَبَةِ). ثُمَّ كَيْفِيَّةُ الرَّمْي اَنْ يَضَعَ الْسَحَصَاءةَ عَلَى ظَهْرِ إِبُهَامِهِ الْيُمْنَى وَيَسْتَعِينُ بِالْمِسْبَحَةِ . وَمِفْدَارُ الرَّمْيِ اَنْ يَكُونَ بَيْنَ الرَّامِي وَبَيْنَ مَوْضِعِ السُّقُوطِ خَمْسَةُ اَذُرُع فَلَصَاعِدًا، كَذَا رَوَى الْحَسَنُ عَنُ اَبِي حَنِيْفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ لِآنَ مَا دُوْنَ ذَلِكَ يَكُونُ طَوْحًا . وَلَوْ صَعَهَا وَصُعًا طَرَحَهَا طَرُحًا اَجْزَاهُ لِآنَهُ رَمِي إِلَى قَدَمَيْهِ إِلَّا آنَهُ مُسِيءٌ لِمُحَالَقَتِهِ السُّنَّةَ، وَلَوْ وَضَعَهَا وَصُعًا وَصُعًا لَمُ يُحْزِهِ لِآنَةُ لَيْسَ بِرَمْي، وَلَوْ رَمَاهَا فَوَقَعَتْ قَرِيبًا مِنْ الْجَمُرَةِ يَكُفِيهِ لِآنَ هِذَا الْقَدْرَ مِمَّا لَا يُحْرُوهِ لِآنَةُ لَمْ يُعْرَف قُرْبَةً إِلَّا فِي مَكَان يُسْمِحُون وَلَا خَيْرَازُ عَنْهُ، وَلَمُ وَقَعَتْ بَعِيدًا مِنْهَا لَا يُحْزِيه لِآنَهُ لَمْ يُعْرَف قُرْبَةً إِلَّا فِي مَكَان مَحْصُوص .

کے امام قدوری بیستانے کہا ہے کہ اس کے بعدوہ جمرہ عقبہ سے شروع کرے۔ پس وہ وادی بطن سے اس پر شیری کی طرح ساتھ کنگریاں بھینے۔ کیونکہ نبی کریم ساتھ کنگریاں بھینے۔ کیونکہ نبی کریم ساتھ کنگریاں بھینے۔ کیونکہ نبی کریم ساتھ کنگریاں مار تالازم ہے البتہ تمہار سے بعض کو بعضوں سے تکلیف نہ ہو۔ (طبرانی ،ابودا کو د، ابن ماجہ ،سلم) اور اگر جج کرنے والے نے انگلی کے بورے سے بڑی کنگری بھینے ۔اور اگر اس نے کہ اس طرح بھی دی ماصل ہوگئی۔ ہاں البتہ دوسروں کو اذبیت بہنچ نے نے بڑا پھر نہ چھینے۔ اور اگر اس نے عقبہ کے اوپر سے دی کی تو وہ بھی کانی ہے۔ کیونکہ جمرہ کے گردونواح میں مقام نسک ہاور ہماری روایت کردہ صدیث کی بنیاد پر وادی کے اوپر سے دی کر تا افضل ہے۔ کیونکہ جمرہ کے گردونواح میں مقام نسک ہاور ہماری روایت کردہ صدیث کی بنیاد پر وادی کے اوپر سے دی کر تا افضل ہے۔ حضرت عبداللہ بن مسعود دی گئی اور حضرت عبداللہ بن مسعود دی گئی اور حضرت عبداللہ بن مسعود دی گئی اور جھی کانی ہے کیونکہ اللہ کا ذکر اس طرح بھی حاصل ہوگیا۔ اور اللہ ذکر کرتا ہدی کے آواب

نی کریم منافظ جمرہ عقبہ کے پاس نہیں تھمرے تھے اور وہ پہل تبیج کے ساتھ ہی تلبیہ ختم کردے ای حدیث کی بنا ؤ پر جوحضرت عبداللّٰہ بن مسعود رضی اللّٰہ عنہ کی طرف سے ہم تک پینچی ہے۔

حضرت جابر بن عبداللّه طلقناسے دوایت ہے کہ نبی کریم منائینا ہے جب جمرہ عقبہ کی **رمی فرمائی تو آپ م**نافینا ہے بہا کنکری کے وقت تلبیہ تم کردیا تھا۔ (مسلم،ابوداؤد،ابن ماجہ، بخاری)

ال کے بعد کنگری چیننے کاطریقہ میہ ہے کہ وہ کنگری کواپنے دائیں، نگوشھے کی پشت پرر کھے اور شہادت کی انگلی کی مدد کے ساتھ رمی کرے۔ اور رمی کی مقدار میہ ہے کہ چھیننے والے سے گرنے کی جگہ تک پانچ ہاتھ کا فاصلہ ہو۔ حضرت امام حسن رفی توز اعظم جیات سے ای طرح روایت کیا ہے۔ اس لئے کہ اگر اس نے اس کم کیا تو وہ ڈالنا ہے۔ اور اگر وہ کنگری رکھے تو یا کفایت کرنے والا نہ ہوگا کیونکہ بیر کی نہیں ہے۔

اورا گراس نے رمی کی ادر جمرہ کے قریب گری تو اس سے لئے کافی ہے کیونکدا تی مقدار سے بینا ممکن نہیں ہے اورا گروہ جمرہ ستے دورکری تو کافی نہیں ہوگا۔ کیونکداس طرح اس کی عبادت پہیانی ندگی ہاں البتہ ایک خاص مقام تک ہے۔

ایک ہی مرتبہ سات کنگریاں پینکنے کا تھکم

وَلَوْ رَمَى بِسَبْعِ حَصَيَاتٍ جُمْلَةً فَهَذِهِ وَاحِدَةٌ لِآنَ الْمَنْصُوصَ عَلَيْهِ تَفَرُّقُ الْاَفْعَالِ، وَيَأْخُذُ
الْحَصَى مِنْ أَيِّ مَوْضِعِ شَاءَ إِلَّا مِنْ عِنْدِ الْجَمْرَةِ فَإِنَّ ذَلِكَ يُكُرَهُ لِآنَ مَا عِنْدَهَا مِنْ الْحَصَى الْحَصَى مِنْ أَي مَوْضِعِ شَاءَ إلَّا مِنْ عِنْدِ الْجَمْرَةِ فَإِنَ ذَلِكَ يُكُرَهُ لِآنَ مَا عِنْدَهَا مِنْ الْحَصَى مَرُدُولُا، هنكذَا جَاءَ فِي الْآثِرِ فَيَتَشَاءَ مُ بِهِ، وَمَعَ هنذَا لَوْ فَعَلَ آجُزَاهُ لِوُجُودِ فِعْلِ الرَّمْي . وَيَعَ هنذَا لَوْ فَعَلَ آجُزَاهُ لِوَجُودِ فِعْلِ الرَّمْي . وَيَعَ هنذَا لَوْ فَعَلَ آجُزَاهُ لِلشَّافِعِيّ رَحِمَهُ اللهُ لِآنُ وَيَسَعَى بِكُلِ مَا كَانَ مِنْ آجُزَاءِ الْآرُضِ عِنْدَنَا خِلَافًا لِلشَّافِعِيّ رَحِمَهُ اللهُ لِآنُ وَيَ اللهُ لِكَانَ مِنْ آجُزَاءِ الْآرُضِ عِنْدَنَا خِلَافًا لِلشَّافِعِيّ رَحِمَهُ اللهُ لِآنُ اللهُ لِلَا مَعْ مَلُ الرَّمْي وَذَلِكَ يَحُصُلُ بِالطِينِ كَمَا يَحْصُلُ بِالْحَجَوِ، بِخِلَافِ مَا إِذَا رَمَى اللهَ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ مَنْ اللهُ عَلَى اللهُ عَمْلُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ الللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ الللّهُ الللهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ

کے اور اگراس نے ایک ہی مرتبہ سات کنگریاں بھینک دیں تو وہ ایک ہی کنگری شار ہوگی۔ کیونکہ اس تھم میں نعل فعل کا الگ الگ کرنا ہے۔ جمرہ کے سواجبال سے جا ہے وہ کنگریاں بھڑے کا کیونکہ جمرہ کنگریاں بھڑ نا کمروہ ہے۔ اس لئے جمرہ کے پاس جو کنگریاں میں وہ چینکی گئی ہیں۔ اس بارے میں اثر بھی اسی طرح بیان ہوا ہے لہٰذا ان کے لینے میں نحوست ہوگی۔ لیکن اس کے باوجودا گروہ اس طرح کرتا ہے تواس کے لئے کافی ہوگا کیونکہ رمی کافعل بایا جارہا ہے۔

بنیا ہا دناف کے نزدیک ہر چیز جوزمین کی جس سے ہاس سے رمی کرنا جائز ہے۔ جبکہ مفرت امام شافعی میں نے افتال نے کیا ہے ان ہے۔ جبکہ مفرت امام شافعی میں نے افتال نے کیا ہے انہوں نے کہا ہے کہ اصل مقصد کھینکنا ہے یہ جس طرح پھر سے حاصل ہوجا تا ہے ای طرح مٹی سے بھی حاصل ہوتا ہے۔ بدخلاف اس کے کہ جب کوئی سونے یا جا ندی کے ساتھ رمی کرنا ہے۔ بدخلاف اس کے کہ جب کوئی سونے یا جا ندی کے ساتھ رمی کرے۔ کیونکہ اس کا یہ سیرتا کہلائے گا اس کا یہ مل رمی کرنا مہلائے گا۔ مہیں کہلا ہے گا اس کا یہ مل رمی کرنا ہے۔ بدخلاف اس کا یہ مل رمی کرنا ہے گا۔

ذبح جلق اور قصر كروانے كابيان

قَالَ (ثُمَّ يَذْبَحُ إِنْ اَحَبَّ ثُمَّ يَحْلِقُ اَوْ يُقَصِّرُ) لِمَا رُوِى عَنْ رَسُولِ اللَّهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلامُ اللَّهُ قَالَ (إِنَّ اَوَّلَ نُسُكِنَا فِي يَوْمِنَا هِذَا اَنْ نَوْمِي ثُمَّ نَذْبَحَ ثُمَّ نَحْلِقَ) وَلَانَ: الْحَلْقَ مِنْ اَسْبَابِ الشَّحَ لُلُ إِنَّ اَوْلَ نُسُكِنَا فِي يَوْمِنَا هِذَا اَنْ نَوْمِي ثُمَّ نَذْبَحَ ثُمَّ نَحْلِقَ) وَلاَنَ: الْحَلْقَ مِنْ اَسْبَابِ الشَّحَ لُلُ إِنَّ اللَّهُ مَعْ عَلَيْهِ مَا الْحَلْقُ مِنُ الشَّابِ الشَّحَ لُلُ إِنَّ الْمَحْصَرُ فَيُقَدِّمَ الرَّمْي عَلَيْهِمَا، ثُمَّ الْحَلْقُ مِنُ الشَّابِ الشَّحَ لُلُ اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ مُ اللَّهُ مُ اللَّهُ مَا اللَّهُ مُ وَإِنَّمَا عَلَقَ الذَّبُحَ بِالْمَحَبَّةِ لِلاَنَ اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مُ وَإِنَّمَا عَلَقَ الذَّبُحَ بِالْمَحَبَّةِ لِلاَنَ اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مُ اللَّهُ مَا اللَّهُ مُ وَالْكَلَامُ اللَّهُ مَا اللَّهُ اللَّهُ مُ اللَّهُ مُ اللَّهُ مُ اللَّهُ مُ اللَّهُ مُ اللَّهُ مِن اللَّهُ اللَّهُ مُ اللَّهُ مُ اللَّهُ مُ اللَّهُ مُ اللَّهُ اللَّهُ مُ اللَّهُ اللَّهُ مُ اللَّهُ اللَّهُ مُ اللَّهُ اللَّهُ مُ اللَّهُ مُ اللَّهُ مُ اللَّهُ مُ اللَّهُ مُ اللَّهُ مُ اللَّهُ اللَّهُ مُ اللَّهُ مُ اللَّهُ مُ اللَّهُ مُ اللَّهُ مُ اللَّهُ ال

فر مایا: اس کے بعد اگر حج کرنے والا جا ہے تو وہ ذرج کرے اور پھر وہ طق کرائے یا قفر کرے۔ کیونکہ ہی کریم سُلُنْڈِیْن سے روایت کی گئی ہے کہ آپ سُلُنْڈِیْم نے فر مایا: آج کے دن ہمارا پہلا کام قربانی کرتا ہے کہ ہم ری کریں پھر قربانی کریں پھر حاق کریں۔ اور اسی وجہ سے حاق کروانا احرام ہے نکلنے کے اسباب میں سے ہے۔ اور اسی طرح قربانی کرتا بھی ہے ہیو بندہ ادائے احرام ہے روکا ممیا تھاوہ قربانی کرنے سے حلال ہوگیا ہے۔لہذاری کوان دونوں پرمقدم کیا جائےگا۔اور تق کروانا احرام کے ممنوعات میں سے ہے۔لہذاحلق کو قربانی پرمقدم کیا گیا ہے۔اور یہاں (مصنف کی عبارت میں) قربانی کو جا ہے کے ساتھ اس کے معلق کیا گیا ہے۔کہ کلام مفرد حج کے بارے میں ہے۔ کیونکہ قربانی جوا کیلا حاجی کرتا ہے وہ فلی ہے جبکہ کلام مفرد حج کے بارے میں ہے۔

حلق كروانے كى فضيلت كابيان

(وَالْتَحَلَّقُ اَفْتَ لَلْهُ الْحَلْقَ الْحَلْقَ الْحَلْقُ وَالسَّلامُ (رَحِمَ اللَّهُ الْمُحَلِّقِينَ) الْحَدِيث، ظاهِرٌ بِالتَّرَحُمِ عَلَيْهِمُ، لِآنَ الْحَلْقَ اكْمَلُ فِي قَضَاءِ التَّفَثِ وَهُوَ الْمَقْصُودُ، وَفِي التَّقْصِيرِ بَعْضُ التَّقْصِيرِ بَعْضُ التَّقْصِيرِ فَا اللَّهُ عَلَيْهِمُ اللَّهُ عَلَيْهِ الْوَضُوءِ وَيَكْتَفِى فِي الْحَلْقِ بِرُبْعِ الرَّأْسِ اعْتِبَارًا بِالْمَسْع، التَّقْصِيرِ فَاشْبَهَ اللهُ عَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالسَّلامُ وَالتَّقْصِيرُ اَنْ يَأْخُذَ مِنْ رُنُوسِ ضَعْرِهِ مِقْدَارَ الْأَنْمُلَةِ .

اور طق افضل ہے کیونکہ نبی کریم مُنافِیْنِ نے فرمایا: اللہ نے علق کروانے والوں پررم فرمایا-اس حدیث میں ان پر رحم فل ایس ہے کی ہے لہٰذا بیٹسل بمع وضو رحم فلا ہر ہے۔ کیونکہ حلق کروا نامیل کچیل نکا لناہے اور مقصود بھی ہمی ہے۔ اور بال کتر وانے میں کچھ کی ہے لہٰذا بیٹسل بمع وضو کے مشابہ ہو گیا۔ سر کے متح پر قیاس کرتے ہوئے سر منڈ انے میں چوتھائی حصہ پر اکتفاء کرنا جائز ہے۔ جبکہ نبی کریم مُنافِیْز کی مقدار کے مثابہ ہو گیا۔ سر کے متح پر قیاس منڈ وانا افضل ہے۔ اور کتر وانے کا مطلب سے ہے کہ اپنے سروں سے ایک انگلی کی مقدار کے برابر تر اشے۔

سوائے عورت کے تمام ممنوعات کی حلت کابیان

قَسَالَ (وَقَسَدُ حَسَلَ لَهُ كُلُّ شَيْءِ إِلَّا النِّسَاءَ) وَقَالَ مَالِكُ رَحِمَهُ اللَّهُ: وَإِلَّا الطِّيبَ ايَضًا لِآنَهُ مِنُ دَوَاعِسَ الْبِحِسَاعِ .وَلَنَّا قَوْلُهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ فِيهِ (حَلَّ لَهُ كُلُّ شَيْءٍ إِلَّا النِّسَاءَ) وَهُوَ مُقَدَّمٌ عَلَى الْقِيَاسِ .وَلَا يَحِلُّ لَهُ الْجِمَاعُ فِيْمَا دُوْنَ الْفَرْجِ عِنْدَنَا، خِلَاقًا لِلشَّافِعِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ مِثَنَّهُ قَضَاءُ الشَّهُوةِ بِالنِّسَاءِ فَيُؤَخَّرُ إِلَى تَمَامِ الْإِخْلَالِ

کے فرمایا: اوراس کے لئے سوائے عورت کے ہر چیز طلال ہوگئی۔ جبکہ حضرت امام مالک بریناتھ نے کہا ہے سوائے خوشبو کے کیونکہ وہ جماع کی طرف بلانے والی ہے۔

ہماری دلیل ہہ ہے کہ نبی کریم مُنَّاثِیْمُ نے فرمایا:اس کے لئے سوائے عورت کے ہر چیز حلال ہوئی اور یمی دلیل قیاس پرمقدم ہے۔اور ہمارے نز دیک فرج کے سوامیں جماع حلال نہیں ہے۔جبکہ حضرت امام شافعی میمیٹیٹی نے اختلاف کیا ہے کیونکہ یے عورتوں کے ساتھ شہوت کو پورا کرنا ہے لہٰذااس کو پورے حلال ہونے تک مؤخر کیا جائے گا۔

احرام سے باہر نکلنے کے لئے ری سبب ہونے یانہ ہونے کابیان

رِثُمَّ الرَّمُىُ لَيْسَ مِنُ اَسْبَابِ التَّحَلُّلِ عِنْدَنَا) خِلَاقًا لِلشَّافِعِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ . هُوَ يَقُولُ: إِنَّهُ يَتَوَقَّتُ بِيَوُمُ النَّهُ وَلَيْ النَّهُ عَنْدُلُهِ فِي التَّحْلِيُلِ . بَوُم النَّحُولِ النَّهُ لِيَ فَيَكُونُ بِمَنْزِلَتِهِ فِي التَّحْلِيُلِ .

وَلَنَ اَنَّ مَا يَكُونُ مُحَلَّلًا يَكُونُ جِنَايَةً فِى غَيْرِ اَوَانِهِ كَالْحَلْقِ، وَالرَّمْي لَيْسَ بِجِنَايَةٍ فِى غَيْرِ اَوَانِدِ، بِخِلَافِ الطَّوَافِ لِاَنَّ التَّحَلُّلَ بِالْحَلْقِ السَّابِقِ لَا بِهِ .

فقہا واحناف کے نزدیک ری احرام سے نکا کنے وائے اسباب میں سے نیمی ہے چیکہ حضرت امام شافعی میسینے نے اختیا نے کیا ہے اور وہ فرماتے ہیں ری بھی حلق کی طرح نحر کے دن کے ساتھ موقت ہے لہذا وہ وہ ال کڑنے کے سرتے میں ہے۔ اور ہماری دلیل سے ہے کہ جو چیز حلال کرنے والی ہوتی ہے وہ حلال ہونے سے پہلے اگر کی تو وہ جرم ہوگا۔ جس طرح حلق کر وانا ہوا وہ جرم نہیں ہے۔ خلاف طواف کے کوئکداس کا حلال ہونا پہلے حلق کی دجہ سے جلواف کی دجہ سے نہیں ہے۔

وسویں ذوالج کومنی میں ری کرنے کے بعد مکہ میں آنے کا بیان

قَالَ (ثُمَّ بَأْتِي مَكَةَ مِنُ يَوُمِهِ ذَلِكَ آوُ مِنُ الْغَدِ آوُ مِنُ بَعُدِ الْغَدِ، فَيَطُوفَ بِالْبَيْتِ طَوَافَ الزِّيَارَةِ سَبْعَةَ اَشُواطٍ) لِسَمَا رُوِى (أَنَّ النَّبِيَ عَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالسَّلامُ لَمَّا حَلَقَ آفَاضَ إِلَى مَكَةَ فَطَافَ بِالْبَيْتِ ثُمَّ عَادَ إِلَى مِنَى وَصَلَّى الظُّهُوَ بِمِنِى) .

بر الله) كاطواف كيا _اس كے بعد وہ الى وان يا محمارہ يا بارہ كو كم من آئے اور وہ طواف زيارت كرے اور اس كے سات چكر جيں۔ كيونكه بيد وايت بيان كى تئى ہے كه نبى كريم مُن الفيخ نے جب حلق كروايا تو آپ مُن الفيخ كم مد شريف لائے پس آپ مؤل في الله بيت (الله) كاطواف كيا _اس كے بعد منى واپس آئے اور منى ميں ظهركى نماز پر مى _ (مسلم ،ابوداؤد، ابن ماجه ،ابن حبان ،متدرك)

طواف زیارت کا وقت نحر کے دن ہیں

وَوَقُتُهُ آبَّامُ النَّخُولِ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى عَطَفَ الطَّوَافَ عَلَى الذَّبُحِ قَالَ (فَكُلُوا مِنْهَا) ثُمَّ قَالَ (وَلِيَطُوَّ وَلَيْهُ النَّهُ الطَّوَافَ عَلَى الذَّبُحِ قَالَ (فَكُلُوا مِنْهَا) ثُمَّ قَالَ (وَلِيَطُوَّ وَلَيْ اللَّهُ عِنْ الْفَجُو مِنْ يَوْمِ (وَلِيَطُوّا فِي النَّهُ مِنْ اللَّيْلِ وَقُتُ الْوُقُوفِ بِعَرَفَةَ وَالطَّوَافُ مُرَتَّبٌ عَلَيْهِ، وَافْضَلُ هَذِهِ الْآيَامِ النَّحُومِ بِلَانَ مَا قَبْلَهُ مِنْ اللَّيْلِ وَقُتُ الْوُقُوفِ بِعَرَفَةَ وَالطَّوَافُ مُرَتَّبٌ عَلَيْهِ، وَافْضَلُ هَذِهِ الْآيَامِ النَّحُومِ النَّعُ مِنَ اللَّيْلِ وَقُتُ الْوُقُوفِ بِعَرَفَةَ وَالطَّوَافُ مُرَتَّبٌ عَلَيْهِ، وَافْضَلُ هَذِهِ الْآيَامِ النَّعُ مِنَ اللَّيْلِ وَقُتُ الْوُقُوفِ بِعَرَفَةَ وَالطَّوَافُ مُرَتَّبٌ عَلَيْهِ، وَافْضَلُ هَذِهِ الْآيَامِ النَّعُ اللَّهُ عَلَيْهِ الْآلَهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْوَلُهُ الْمُعَلِيثِ (افْضَلُهُ الْوَلُهُ) .

اوس المسلم المس

۔ روں ہے۔ اور اس کا وقت دسویں کے دن طلوع فجر کے بعد ہے شروع ہوتا ہے کیونکہ اس سے بہلے رات ہے جو وقو ف مزولفہ کا اور اس کا وقت دسویں کے دن طلوع فجر کے بعد ہے شروع ہوتا ہے کیونکہ اس سے بہلے رات ہے جو وقو ف مزولفہ کا ۔ اور طواف کو اس پر مرتب کیا گیا ہے۔اور ان دنوں میں سے پہلا دن افضل ہے جس طرح قربانی میں ہےاور حدیث میں بحرار طرح ہے کہ ان میں بہلا دن افضل ہے۔

طواف قدوم کے بعد سعی کرنے والے کابیان

(فَانُ كَانَ قَدْ سَعَى بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرُوَةِ عَقِيبَ طَوَافِ الْقُدُومِ لَمُ يَرُمُلُ فِي هٰذَا الطَّوَافِ وَلَا سَعْى رَمَلَ فِي هٰذَا الطَّوَافِ وَسَعَى بَعْدَهُ) لِاَنَّ السَّعْى لَمُ سَعْى عَلَهُ الطَّوَافِ وَسَعَى بَعْدَهُ) لِاَنَّ السَّعْى لَمُ سَعْى عَلَهُ الطَّوَافِ وَسَعَى بَعْدَهُ) لِاَنَّ السَّعْى لَمُ يُشَرَّعُ إِلَّا مَرَّةً فِي طَوَافٍ بَعْدَهُ سَعْى (وَيُصَلِّى رَكْعَتَيُنِ بَعْدَ هٰذَا يُشَرَّعُ إِلَّا مَرَّةً فِي طَوَافٍ بَعْدَهُ سَعْى (وَيُصَلِّى رَكْعَتَيُنِ بَعْدَ هٰذَا الطَّوَافِ) لِلاَّذَ خَتْمَ كُلِّ طَوَافٍ بِرَكْعَتَيْنِ فَرُضًا كَانَ لِلطَّوَافِ اَوْ نَفَلًا لِمَا بَيْنَا .

قَـالَ (وَقَـدُ حَـلَّ لَـهُ النِّسَاءُ) وَلَكِنُ بِالْحَلْقِ السَّابِقِ إِذْ هُوَ الْمُحَلَّلُ لَا بِالطَّوَافِ، إِلَّا أَنَّهُ أَخَرَ عَمَلَهُ فِي حَقَ النِّسَاءِ .

کے اگروہ مخص طواف قد وم کے بعد صفام وہ کی سعی کر چکا ہے تو وہ طواف زیارت میں رق نہیں کرےگا۔اوراس برسی کرنا بھی لا زم نہیں ہے۔۔اورا گراس نے صفام وہ کے درمیان پہلے سعی نہیں کی تو وہ طواف زیارت میں رق کرے اوراس کے بعد سعی کرے کیونکہ سعی اور رق ایک ہی مرتبہ مشروع ہوئے ہیں۔لیکن ان کا ایک ہونا اس طرح کے طواف کے بعد ہے جس کے بعد سعی کی جائے اور طواف زیارت کے بعد وہ دور کھات نماز بڑھے کیونکہ طواف کا اختیام دور کھتوں کے ساتھ ہے۔خواہ وہ طواف فرض ہویا نفلی ہوائی ویہ سے عورتیں طال ہوگئی ہیں۔ کیونکہ طال کرنے والا کر طلق ہوائی موز کردیا گیا ہے۔

طواف زيارت كى شرعى حيثيت ملى فقهى بيان

کے فرمایا: ج میں یے طواف فرض ہے۔ اور یہی اس میں رکن ہے۔ کیونکہ اللہ تعالی نے ارشاد فرمایا: ''وَلِبَہ طَوَّ فُوا بِالْبُنِ الْعَیتِ ''اس میں اس طواف کا ذکر ہے۔ اور اس کا نام طواف افاضہ بھی رکھا گیا ہے اور یوم نحرکا یہی طواف ہے۔
افر اس طواف کو ان دنوں ہے مؤخر کرنا مکروہ ہے ای دلیل کی بنیاد پر جس کوہم بیان کر چکے ہیں۔ کیونکہ بیطواف انہی دنوں کے ساتھ موقت ہے۔

۔ حضرت امام اعظم میشنڈ کے نز دیک اگر اس نے اس کومؤ خرکیا تو اس پر دم لازم ہے۔اور آئند و باب البوتایات میں ہم اس کو ان شاءاللہ تعالی بیان کریں ہے۔

طواف زیارت کے بعد منی میں جانے کابیان

قَالَ (ثُمَّ يَعُوهُ إِلَى مِنَى فَيُقِيمُ بِهَا) لِآنَ النَّبِى عَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالسَّلامُ رَجَعَ الِيَهَا كَمَا رَوَيْنَا، وَلاَنَّهُ بَقِى عَلَيْهِ الرَّمُى وَمَوْضِعُهُ بِعِنَى (فَإِذَا زَالَتُ الشَّمُسُ مِنْ الْيَوْمِ النَّانِي مِنْ آيَامِ النَّحْوِ رَمَى الْبَحِمَارَ النَّلاتُ فَيَبُدُ الرَّمِي الْبَعْ عَصَيَاتٍ يُكَبِّرُ مَعَ كُلِ رَمَى الْبَحِمَارَ النَّلاتُ فَيَبُدُ الْمَا يَعْ مَعْ اللَّهُ عَنْهُ فِيمَا بِسَبْع حَصَيَاتٍ يُكَبِّرُ مَعَ كُلِ حَصَادةٍ وَيَقِفُ عِنْدَهَا، ثُمَّ يَرْمِى جَمْرَةَ الْعَقَبَةِ حَصَادةٍ وَيَقِفُ عِنْدَهَا، ثُمَّ يَرُمِى النِّي تَلِيهَا مِثْلَ ذَلِكَ وَيَقِفُ عِنْدَهَا، ثُمَّ يَرُمِى الَّتِي تَلِيهَا مِثْلَ ذَلِكَ وَيَقِفُ عِنْدَهَا، ثُمَّ يَرْمِى جَمْرَةَ الْعَقَبَةِ كَلَيْ وَيَقِفُ عِنْدَهَا، ثُمَّ يَرُمِى اللَّهُ عَنْهُ فِيمَا نَقَلَ مِنْ نُسُكِ رَسُولِ اللهِ كَذَلِكَ وَيَقِفُ عِنْدَاللَهُ عَنْهُ فِيمَا نَقَلَ مِنْ نُسُكِ رَسُولِ اللهِ عَلَيْهِ الطَّلَاهُ وَيَقِفُ عِنْدَ الْجَمْرَتَيُنِ فِي الْمَقَامِ اللَّهِ وَيُعَلِّلُ وَيُعَلِى عَلَى النَّاسُ اللهُ وَيُشْتِى عَلَيْهِ الطَّلَامُ وَيَلْمُ ويَلُعَلِ وَيُعَلِلُ وَيُكَيِّرُ وَيُصَلِّى عَلَى النَّيْقِ عَلَيْهِ الطَّلَاهُ وَالسَّلَامُ وَيَدُعُو السَّلَامُ وَيَعْفُ فِيهِ السَّلَامُ وَيَعْفُ عِنْهُ اللَّهُ وَيُعْتَى الْمَعَامِ اللَّهُ وَيُعْمِى الْمُعَامِ اللَّهُ وَلِيكُومُ وَلِلْكُومُ وَلَاللَهُ وَيُعْمُونُ وَالسَّلَامُ وَيُعْلِلُ وَيُكَيِّرُونُ وَيُصَلِّى عَلَيْهِ الْعَلَامُ وَيُعْلِلُ وَيُكَيِّلُ وَيُعْقِلُ وَيُعْتَعِلُ وَيُعْتَلِهُ الْمُعَامِ اللَّهُ وَلِيلُومُ السَّلَامُ وَيَعْمُ اللَّهُ وَلِيلُومُ اللَّهُ وَلِيلُومُ اللَّهُ وَلِيلُومُ الللهُ وَيُعْلِلُ وَيُعْلِلُ وَيُكَمِّلُومُ اللْعَلَامُ اللَّهُ وَلِلْكُومُ الْمُ اللَّهُ وَلِيلُومُ اللَّهُ وَلِيلُومُ اللَّهُ وَلِيلُومُ اللْعُلُومُ اللَّهُ وَلِيلُومُ اللَّهُ وَلِيلُومُ اللللهُ وَلِيلُومُ الللهُ الْعُومُ اللَّهُ وَالْمُعُومُ اللْعُلُومُ الْعُومُ

کے فرمایا: اس کے بعد وہ منی کی طرف جائے اور وہاں تھہرے کیونکہ نی کریم منی تشریف لائے سے جس طرح ہم

بیان کر چکے ہیں کی ونکہ اس پرری جمار کرنا باقی ہے۔ اور اس کا مقام منی ہے۔ اس کے بعد قربانی ہی کے دنوں میں ووسرے دن جب

سورج زوال پذیر ہو جائے ہو وہ نتیوں جمرات کی رمی کرے۔ اور مسجد خیف کے پاس والے جمرہ سے ابتداء کرے اور اس پر سات

منکریاں مارے اور ہر کنکری کے ساتھ تھیسر کہے اور اسی کے پاس تھہرے۔ اس کے بعد جو اس سے ملا ہوا ہے اس جمرہ کی رمی کرے

اس طرح کرے اور اس کے پاس تھہرے اور پھراسی طرح جمرہ عقبہ کی دمی کرے اور اس کے پاس شخیرے۔

حضرت جابر بن عبدالله دلی فیز کے ساتھ اس حدیث میں بیان کیا ہے جوانہوں نے رسول الله ملی بی کے باتی کے بال کے بارے میں اللہ ملی بی کے بارے میں اللہ میں میں وہال تھیں میں وہال تھیں ہے۔ اور وہ دونوں جمروں میں وہال تھیں ہیاں لوگ تھیں۔ اور اللہ تعالی کی حمد وثناء کیے اور 'لا الدالا اللہ 'کے اور نبی کریم ملی تیجی اور این حاجت کے لئے دعا مائے۔ (مسلم، بخاری، ابوداؤد، حاکم ، ابن حبان) ،

جمرتین کے پاس رفع میرین کرنے کابیان

وَيَـرُفَعُ يَـدَيْهِ لِـقَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ (لَا تُرْفَعُ الْآيُدِى إِلَّا فِى سَبْع مَوَاطِنَ) وَذَكَرَ مِنْ جُمْلَتِهَا عِنْدَ الْجَمْرَتَيْن .وَالْمُرَادُ رَفْعُ الْآيُدِى بِالدُّعَاءِ .

وَيَسْنَبِغِي أَنْ يَسْتَغُفِرَ لِلْمُؤْمِنِينَ فِي دُعَائِهِ فِي هَذِهِ الْمَوَاقِفِ لِقَوْلِ النَّبِيِّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ (اللَّهُ مَ اغْفِرُ لِلْحَاجِ وَلِمَنُ اسْتَغُفَرَ لَهُ الْحَاجُى ثُمَّ الْاصْلُ آنَّ كُلَّ رَمْي بَعُدَهُ رَمَى يَقِف بَعُدَهُ لِإَنَّهُ فِى وَسَطِ الْعِبَادَةِ فَيَأْتِى بِالدُّعَاءِ فِيهِ، وَكُلُّ رَمْي لَيْسَ بَعُدَهُ رَمْي لَا يَقِفُ لِآنَ الْعِبَادَةَ قَدُ انْتَهَتْ، وَلِهِلْدَا لَا يَقِفُ بَعُدَ جَمْرَةِ الْعَقَبَةِ فِى يَوْمِ النَّحْرِ اَيُضًا .

اوروہ اپ ہاتھوں کو بلند کرے کیونکہ ہی کریم مُنگینے نے فرمایا: سات مقامات کے سواکہیں رفع یدین نہ کرداوران کا می کے ساتھ جم تین ہے کر فع بدین کو بھی ذکر کیا اور رفع بدین سے مراد دعا ہے۔ اور اس کے لئے مناسب بدہ کہ دوان مقامات کی ساتھ جم تین ہے کہ دوان مقامات کے ساتھ جم تین کے لئے مناسب بدہ کہ دوان مقامات کی بردعا میں مؤمنین کے لئے بھٹ کی دعا کرے کونکہ ہی کونکہ ہی کریم مُنگینے نے فرمایا: اے اللہ! نج کرنے والے کی بخشش فرمااور جس کے بعد وہ وہ وہ اس کے بعد وہ وہ وہ وہ وہ رہی جس کے بعد رہی ہواس کے بعد وہ وہ وہ اس کے بعد وہ دوہ کی جس کے بعد وہ دوہ کی جس کے بعد وہ دوہ کی میں نہ کو اس میں نہ کھی کرے دوہ کی جس کے بعد وہ دوہ کے بعد وہ دوہ کی جس کے بعد وہ دی جس کے بعد وہ دی جس کے بعد وہ دی تھی ہواں میں نہ کھی کے بعد وہ دی تھی ہوا۔ کے بعد وہ دی تھی ہوا۔ کے بعد وہ دی تھی ہوا ہی وہ سے یوم تحریل جم وہ عقبہ کے بعد وہ دی تھی ہوا۔

بارہ ذوالحبر کی کے بعد نکلنے کابیان

قَالَ (فَإِذَا كَانَ مِنُ الْعَلِ رَمَى الْجِمَارَ النَّلاثَ بَعُدَ زَوَالِ الشَّمُسِ كَذَلِكَ، وَإِنْ اَرَادَ اَنْ يَتَعَجَّلَ النَّهُ مُ الْجَمَارَ النَّلاتَ فِى الْيَوْمِ الرَّابِعِ بَعُدَ زَوَالِ النَّهُ مَ النَّهُ مَ الْيَوْمِ الرَّابِعِ بَعُدَ زَوَالِ النَّهُ مَ النَّهُ مَ اللَّهُ اللَّهُ مَ اللَّهُ مَ اللَّهُ اللَّهُ مَ اللَّهُ مَ اللَّهُ مَ اللَّهُ مَ اللَّهُ مَ اللَّهُ مَ اللَّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللَّهُ اللهُ ال

کے فرمایا: جب اس کو دوسراون ہوتو وہ سورج کے زوال کے بعدری کرے اورا سے بی اگر وہ جلدی جانے کا ارادہ رکھتا ہوتو وہ چو تھے دن بھی سورج کے زوال کے بعدری کرے کونکہ اللہ تعالی نے تو وہ مکہ کی طرف جائے اورا گروہ تھرے کا ارادہ رکھتا ہوتو وہ چو تھے دن بھی سورج کے زوال کے بعدری کرے کونکہ اللہ تعالی نے ارشاد فرمایا: جو بندہ جو دو دون میں جلدی کر ہے تو اس میں کوئی حرج نہیں اور جوتا خیر کرے تو اس پر بھی کوئی گنا نہیں ۔ کیونکہ جس نے تقویٰ اختیار کیا۔ اور نصیلت اس میں ہے کہ وہ تھر ہرا رہے کیونکہ نبی کریم مُنافِیْن نے تیام فرمایا ہے یہاں تک آپ مُنافِیْن نے جو نے دن جرات کی دمی فرمائی۔ (ابودا کو د، ابن حیان ، حاکم)

تیرهوین ذوالحبر فجرے پہلے نکلنے کابیان

وَكَ أَنُ يَنْفِرَ مَا لَمْ يَطُلُعُ الْفَجُرُ مِنُ الْيَوْمِ الرَّابِعِ؛ فَإِذَا طَلَعَ الْفَجُرُ لَمْ يَكُنُ لَهُ آنُ يَنْفِرَ لِلدُّولِ وَقُتِ الرَّمْي، وَفِيهِ حِلَافُ الشَّافِعِي رَحِمَهُ اللَّهُ (وَإِنْ قَدَّمَ الرَّمْيَ فِي هَٰذَا الْيَوْمِ) يَعْنِي الْيُوْمَ الرَّابِعَ (فَبْلَ النَّوَالِ بَعْدَ طُلُوعِ الْفَجُرِ جَازَ عِنْدَ آبِي تَخِيْفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ) وَهٰذَا اسْتِحُسَانٌ، وَقَالَا لَا يَجُوزُ اعْتِبَارًا بِسَانِرِ الْآيَامِ، وَإِنَّمَا التَّفَاوُثُ فِي رُخْصَةِ النَّفْرِ، فَإِذْ لَمْ يَتَرَخَّصُ ٱلنَّعِقَ بِهَا، وَمَـٰذُهَبُهُ مَرُوِى عَنُ ابُنِ عَبَّاسٍ رَضِى اللَّهُ عَنهُمَا، وَلاَنَهُ لَمَّا ظَهَرَ آثَرُ التَّخْفِيفِ فِى هَلَا الْيَوْمِ الْيُوْمِ الْيُوْمِ الْلَوْقَاتِ كُلِّهَا اَوْلَى، بِخِلَافِ الْيَوْمِ الْآوَلِ الْيَوْمِ الْآوَلِ الْيَوْمِ الْآوَلِ الْيَوْمِ الْآوَلِ اللَّهُ الْوَلَانُ يَخُوْدُ الرَّمُنُ فِيهِمَا إِلَّا بَعْدَ الزَّوَالِ فِى الْمَشْهُودِ مِنْ الرِّوَايَةِ، لِآنَهُ لَا يَجُودُ وَالشَّانِي حَيْثُ لَا يَجُودُ الرَّمُنُ فِيهِمَا إِلَّا بَعْدَ الزَّوَالِ فِى الْمَشْهُودِ مِنْ الرِّوَايَةِ، لِآنَهُ لَا يَجُودُ وَالشَّافِي مَن الرَّوَايَةِ، وَلاَنَهُ لَا يَجُودُ وَاللَّهُمُ وَيِ

فَامَّا يَوْمُ النَّحْرِ فَاوَّلُ وَقُتِ الرَّمْيِ مِنْ وَقُتِ طُلُوعِ الْفَجْرِ.

وَقَالَ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى: اَوَّلُهُ بَعْدَ نِصْفِ اللَّيُلِ لِمَا رُوِى (اَنَّ النَّبِي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَخَّصَ لِلرِّعَاءِ اَنْ يَرُمُوا لَيُّلا).

وَلَنَا قَوْلُهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ (لَا تَرُمُوا جَمْرَةَ الْعَقَبَةِ إِلَّا مُصْبِحِينَ) وَيَرُوى (حَتَى تَطْلُعَ الشَّمْسُ)

اور جج کرنے والے کے لئے اختیار ہے کہ وہ چوتے دن کی طلوع نجر سے پہلے پہلے نکل سکتا ہے لیکن جب چوتے ون کی طلوع ہوگئی تو اس کے لئے جاتا جائز نہیں ہے کیونکہ اب رمی کا وقت داخل ہو گیا ہے اور حصرت امام شافعی میسند نے اس میں اختذاف کیا ہے۔

حضرت امام اعظم میند کنزدیک ای دن مینی چوشے دن کے بعدز وال آفاب سے پہلے طلوع فجر کے بعدری کومقدم کیا تو جائز ہے۔اور بہی استحسان ہے۔

صاحبین نے فرمایا: تمام دنوں پر قیاس کرتے ہوئے اس کے لئے جائز نہیں ہے۔ جبکہ فرق مرف روائلی کی اجازت میں ہے۔ لہذا جب جج کرنے والے نے جانے کاارادہ ندکیا تو چوتھاون بھی دوسرے ایام کے ساتھ لاحق ہو گیا ہے۔

حضرت امام اعظم بینتانی کا ند بهب حضرت عبدالله بن عباس نظافیات دوایت کیا گیا ہے۔اورای دلیل کی بنیاو پر کہ اس دن میں ری رہ جانے کے حق میں تخفیف کا تھم ظاہر ہو گیا لہٰذا وہ تمام اوقات میں بدر جداو لی جائز ہونے میں ظاہر ہوگا۔ بہ خلاف پہلے اور دوسرے دن کے کیونکہ ان دونوں دنوں میں مشہور روایت کے مطابق رمی جائز نہیں ہے۔البتہ زوال کے بعد جائز ہے کیونکہ ان دونوں دنوں اس کا ترک جائز نہیں ہے لہٰذاری اپنی امل پر باتی رہے گی جوروایت میں اس کی دلیل بیان کی گئی ہے۔ مو

بہر حال ہوم نحر کا تھم تو اس میں رمی کا اول و فت طلوع فجر کے وقت سے ہے۔ اور حضرت امام شافعی میشند نے کہا ہے کہ اول و فت آ دھی رات میں رمی کر کا تھا ہے۔ اور ہماری دلیل یہ و فت آ دھی رات کے بعد سے ہے۔ کیونکہ نبی کریم مُنگاہُ کا اول کا رات میں رمی کرنے کی اجازت دی ہے۔ اور ہماری دلیل یہ ہے کہ نبی کریم مُنگاہُ کے اور کی میں کہ ہے کہ نبی کریم مُنگاہُ کے میں اس تک سورج طلوع ہوجا ہے۔ اور یہ میں روایت بیان کی می ہے میاں تک سورج طلوع ہوجا ہے۔

یوم تحرمیں اصل کے باقی رہنے اور فضیلت کے ٹابت ہونے کا بیان

فَيَشُبُتُ اَصْلُ الْوَقْتِ بِالْآوَلِ وَالْآفْضَلِيَّةُ بِالثَّانِي . وَتَأْوِيلُ مَا رُوِىَ اللَّيْلَةَ الثَّانِيَةَ وَالثَّالِئَةَ، وَلاَنَّ لَيْلَةَ النَّحْرِ وَقْتُ الْوُقُوفِ وَالرَّمْيِ يَتَرَتَّبُ عَلَيْهِ فَيَكُونُ وَقْتُهُ بَعْدَهُ ضَرُورَةً .

ثُبَمَّ عِنْدَ آبِي حَينِهُ فَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ يَمْتَدُ هَاذَا الْوَقْتُ إِلَى غُرُوبِ الشَّمْسِ لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الطَّكِرةُ وَ السَّلَامُ (إِنَّ اَوَّلَ نُسُكِمنَا فِي هٰذَا الْيَوْمِ الرَّمْنُ)، جَعَلَ الْيَوْمَ وَقُتَّا لَهُ وَذَهَابَهُ بِغُرُوب الشُّمُسِ .وَعَنْ آبِي يُوسُفَ رَحِمَهُ اللَّهُ آنَّهُ يَمْتَدُّ إِلَى وَقُتِ الزَّوَالِ، وَالْحُجَّةُ عَلَيْهِ مَا رَوَيُنَا .

ے کہذا اول وفت حدیث اول سے ثابت ہو گیا اور نضیلت حدیث ٹانی سے ثابت ہو گئی۔اور حضرت امام ثانعی مینید کی بیان کردہ روایت کی دوسری تبسری رات مراد ہےاس کی تا ویل ہے ہے کہ دسویں کی رات وقوف مزدلفہ کا وقت ہے جبکہ رمی کاعم وتو ف مز دلفہ پرصا در ہوتا ہے۔للہذاری کا وقت ضروری طور پر وقو ف کے بعد ہوگا۔

حضرت امام اعظم بیشانیہ کے نزد یک بدوقت سورج کے غروب ہونے تک نمباہے کیونکہ نی کریم مُثَاثِیْن نے فرمایا:اس دن میں ہمارا بہلا کام قربانی کرناہے ہیں نبی کریم مظافیۃ آئی نے رمی کا وقت یہی دن قرار دیا ہے۔اور سورج غروب ہوجانے ہے دن جلا

حضرت امام ابو بوسف مُرسِنة سے روایت ہے کہ بیروفت سورج کے زوال تک لسبا ہوجا تا ہے اور حضرت امام ابو بوسف مُرسِنة کےخلاف وہ حدیث ججت ہے جسے ہم بیان کر چکے ہیں۔

یوم تحرکی رات کورمی کرنے کا بیان

وَإِنْ آخَــرَ إِلَى اللَّيُل رَمَاهُ وَلَا شَيْءَ عَلَيْهِ لِحَدِيثِ الدُّعَاءِ .وَإِنْ آخَّرَ اِلَى الْغَدِ رَمَاهُ لِلآنَّهُ وَقُتُ جِنْسِ الرَّمْيِ، وَعَلَيْهِ دَمْ عِنْدَ آبِي حَنِيْفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ لِتَأْخِيرِهِ عَنْ وَقُتِهِ كَمَا هُوَ مَذْهَبُهُ . قَـالَ (فَإِنْ رَمَاهَا رَاكِبًا آجُزَاَهُ) لِحُصُولِ فِعُلِ الرَّمْيِ (وَكُلَّ رَمْي بَعْدَهُ رَمْيٌ فَالْآفُضَلُ آنُ يَرْمِيهُ مَاشِيًّا وَإِلَّا فَيَرْمِيهِ رَاكِبًا) لِانَّ الْآوَّلَ بَعُدَهُ وُقُوفٌ وَدُعَاءٌ عَلَى مَا ذَكَرُنَا فَيَرْمِيهِ مَاشِيًّا لِيَكُونَ اَقْرَبَ اِلَى التَّضَرُّع، وَبَيَّانُ الْاَفْضَلِ مَرْوِيٌ عَنْ آبِي يُوسُفَ رَحِمَهُ اللَّهُ .

ك اورا الرج كرنے والے نے جمرہ عقبه كى زى كورات تك مؤخر كيا تو وہ رات رمى كرے اوراس بر پچھالا زم نبس -صدیث رعا ہی دلیل کی بنیاد پراجازت ہے۔اوراگراس نے دوسرے دن تک تا خیر کی تو بھی رمی کرے کیونکہ جنس رمی کاوفت ہے۔ حضرت امام اعظم میند کے زویک اس صورت میں اس پرایک دم لازم ہے کیونکہ رمی اپنے وقت سے مؤخر ہو پکی ہے اور بکی ء آپ بھاللہ کا ندہب ہے۔ فرمایا: اگراس نے سوار ہوکرری جمار کی تو ایسا کرنا جائز ہے کیونکہ رمی کامل حاصل ہو کمیا ہے اور ہروہ رمی جس کے بعد رنی ہوتو اس میں فضیلت سے ہے کہ اس کی رمی پیدل کرے ۔ یا پھر سوار ہوکرری کرے ۔ کیونکہ بہل کے بعد تھبر نا اور دنیا کرنا ہے اس حدیث کی رئیل کی بنیاد پر جسے ہم بیان کر بچھے ہیں ۔ اور وہ پیدل رمی کرے تا کہ عاجزی کی وجہ ہے قرب نھیب ہو جائے اور نمنیات کا بیان حضرت امام ابو یوسف میں ہیں ہے دوایت کیا گیا ہے۔

رمی کی را توں میں رات منیٰ میں گزار نے کا بیان

وَيُكُرَهُ أَنْ لَا يَبِيتَ بِعِنَى لَيَالِى الرَّمُي لِآنَ النَّبِيَ عَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالسَّلامُ بَاتَ بِعِنَى، وَعُمَرُ وَيُكُرَهُ أَنْ لَا يُعْفِدُ اللهُ عَنْهُ كَانَ يُؤَدِّبُ عَلَى تَرُكِ الْمُقَامِ بِهَا . وَلَوْ بَاتَ فِي غَيْرِهَا مُتَعَقِدًا لَا يَلْوَمُهُ شَيْءً وَخِبَ اللهُ عَنْهُ كَانَ يُؤَدِّبُ عَلَى تَرُكِ الْمُقَامِ بِهَا . وَلَوْ بَاتَ فِي غَيْرِهَا مُتَعَقِدًا لَا يَلُومُهُ شَيْءً وَخِبَ اللهُ عَنْهُ كَانَ يُوجِبُ الْمُعَلِي وَحِمَهُ اللّهُ لِآنَهُ وَجَبَ لِيَسْهُلَ عَلَيْهِ الرَّمْيُ فِي آيَامِهِ فَلَمْ يَكُنْ مِنْ الْعَالِ الْحَجَ فَتَرْكُهُ لَا يُوجِبُ الْجَابِرَ . الْعَالِ الْحَجَ فَتَرْكُهُ لَا يُوجِبُ الْجَابِرَ .

قَىالَ (وَيُسَكُوهُ أَنْ يُقَدِّمَ الرَّجُلُ ثِقَلَهُ إِلَى مَكَّةَ وَيُقِيمَ حَتَى يَرُمِى) لِمَا رُوِى أَنَّ عُمَرَ رَضِى اللَّهُ عَنْهُ كَانَ يَمْنَعُ مِنْهُ وَيُؤَدِّبُ عَلَيْهِ، وَلاَنَّهُ يُوجِبُ شَغْلَ قَلْبِهِ

ے اور رمی کی را تول میں منی میں رات نہ گزار نا تحروہ ہے کیونکہ نبی کریم ساتیز ہے منی میں رات بسر کی اور حضرت عمر زائیز منی میں تیا م رات ترک کرنے والے کواد ب سکھاتے ہتھے۔

فقہاء احناف کے نزدیک اگر جج کرنے والے نے بغیر اراد سے کے علاوہ رات گزاری تو اس پر بچھ واجب نہ ہوگا۔ حضرت امام شافعی میں ہے کہ جج کرنے والے پرری کے حضرت امام شافعی میں ہے کہ جج کرنے والے پرری کے ایام میں ری کرنا آسان ہوجائے لہذا یمل جج کے افعال سے نہ ہوا۔ تو اس کوچھوڑنے سے نقصان کو پورا کرنے والے پر بچھ واجب نہ ہوگا۔

فرمایا: جج کرنے والے کے لئے مکروہ ہے کہ سامان مکہ کی طرف پہلے روانہ کردے اورخود کھبرار ہے۔ جتیٰ کہ رق کرے۔ اس لئے کہ روایت بیان کی گئی ہے کہ حضرت عمر فاروق ڈائنڈ سے مل سے منع کرتے تھے۔ اور اس پرلوگوں کوخبر دارکرتے تھے۔اس دلیل کی بنیا دیر کہ اس کا بیمل اس کے دل کومصروف کردے گا۔

مقام محصب میں تھہرنے کابیان

(وَإِذَا نَفَرَ اِلَى مَكَةَ نَزَلَ بِالْمُحَصِّبِ) وَهُوَ الْآبُطُحُ وَهُوَ اسْمُ مَوْضِع قَدُ نَزَلَ بِهِ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانَ نُزُولُهُ قَصْدًا هُوَ الْآصَحُ حَتَى يَكُونَ النَّزُولُ بِهِ سُنَةً عَلَى مَا رُوِى آنَـهُ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِآصَحَابِهِ (إِنَّا نَازِلُونَ عَدًا بِالْحَيْفِ حَيْفِ بِنِي كِنَانَةَ رُوى آنَـهُ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِآصَحَابِهِ (إِنَّا نَازِلُونَ عَدًا بِالْحَيْفِ حَيْفِ بِنِي كِنَانَةَ رُوى آنَـهُ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِآصَحَابِهِ (إِنَّا نَازِلُونَ عَدًا بِالْحَيْفِ حَيْفِ بِنِي كِنَانَة مَا لَهُ صَلَّى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى هِ حَرَان بَنِي هَاشِه حَيْفُ اللّهُ عَلَى هِ حَرَان بَنِي هَاشِه مَا لُهُ مَنْ اللّهُ عَلَى هِ حَرَان بَنِي هَاشِه مَا لِي عَهْدِهِمْ عَلَى هِ حَرَان بَنِي هَاشِه مَا لِي عَهْدِهِمْ عَلَى هِ حَرَان بَنِي هَاشِه مَا لَيْ اللّهُ عَلَى إِلَى عَهْدِهِمْ عَلَى هِ حَرَان بَنِي هَا شَا الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللّهُ الللللّهُ الللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللّهُ الللللّهُ اللللللّهُ الللللّهُ الللّهُ الللّهُ اللللللّهُ الللّهُ الل

فَعَرَفُنَا آنَهُ نَزَلَ بِدِ إِذَاءَةً لِلْمُشْرِكَيْنِ لَطِيفَ صُنْعِ اللّٰهِ تَعَالَى بِهِ، فَصَارَ سُنَةً كالرَّمَلِ فِي الطَّوَافِ .

اور جب وہ مکدروانہ ہوتو محصب میں از ہاور وہی ابطی ہا اور بیا یک جگہ کا نام ہے جہاں رسول اللہ مُلَا فَہُمَارِ م نے اور محصب میں آپ مُلَا فَلِمُ کا از نابطورارا وہ تھا۔ اور سے حروایت یک ہے۔ لہذا محصب میں از ناسنت ہوگیا اور اس دلیل کی بنیاد پر وروایت کی گئی ہے کہ نبی کریم مُلَا فَلِمُ اللهِ اصحاب ثفافیہ نہم کل کے دن خیف میں ازیں گے خیف بنو کنانہ میں ہ بال مشرکین نے اپنے شرک پر قسمیں اٹھا کیں تھیں۔ آپ منافیہ کا یہ کلام بات کی طرف اشارہ ہے۔ کہ مشرکوں نے بنو ہم کی بوڑنے میں بڑی کوشش کی تقی تو ہم نے سمجھ لیا کہ آپ مُلَا فَقَدِمُ وہاں محصب ہیں اتر ہے۔ تاکہ مشرکین دیکھا کمیں کہ اللہ تعالی کی مرت الطیفہ آپ کے ساتھ ہے لہٰ واطواف میں رمل کی طرح بیسنت ہوگیا۔

طواف صدور کے بیان میں فقہی تھم

قَالَ (ثُمَّ دَخَلَ مَكَّةَ وَطَافَ بِالْبَيْتِ سَبْعَةَ اَشُواطٍ لَا يَرُمُلُ فِيهَا وَهٰذَا طَوَافَ الصَّدُرِ) وَيُسَمَّى طَوَافَ الْوَدَاعِ وَطَوَافَ آخَرُ عَهِدَهُ بِالْبَيْتِ لِآنَهُ يُودِّعُ الْبَيْتَ وَيَصُدُرُ بِهِ (وَهُو وَاجِبٌ عِنْدَنَ) طُوافَ الْوَدَاعِ وَطُوَافَ آخَرُ عَهِدَهُ بِالْبَيْتِ لِآنَهُ يُودِّعُ الْبَيْتَ وَيَصُدُرُ بِهِ (وَهُو وَاجِبٌ عِنْدَنَا) خِلَافًا لِلشَّافِعِي، لِقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (مَنْ حَجَّ هٰذَا الْبَيْتَ فَلْيَكُنُ آخِرَ عَهْدِهِ بِالْبَيْتِ خِلَافًا لِلشَّافِعِي، لِقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (مَنْ حَجَّ هٰذَا الْبَيْتَ فَلْيَكُنُ آخِرَ عَهْدِهِ بِالْبَيْتِ الطَّوَافَ) وَزَخَدَصَ لِلنِّسَاءِ الْحُيَّضِ تَرْكَهُ . قَالَ (إِلَّا عَلَى اَهُلِ مَكَةً) لِانَّهُمُ لَا يُصُدَرُونَ وَلَا الطَّوَافِ بَعْدَهُ لِمَا يَكُنُ وَلَا رَمَلَ فِيهِ لِلمَا بَيْنَا آنَهُ شُوعَ مَرَّةً وَاحِدَةً . وَيُصَلِّى رَكُعَتَى الطَّوَافِ بَعْدَهُ لِمَا لَكُولُونَ وَلَا رَمَلَ فِيهِ لِلمَا بَيْنَا آنَهُ شُوعَ مَرَّةً وَاحِدَةً . وَيُصَلِّى رَكُعَتَى الطَّوَافِ بَعْدَهُ لِمَا فَلَاهُ الْعَلَى الْمُنْ عَمَرَةً وَاحِدَةً . وَيُصَلِّى رَكُعَتَى الطَّوَافِ بَعْدَهُ لِمَا

کے فرمایا: اس کے بعد وہ مکہ میں واخل ہو جائے اور بیت اللہ کے سات چکر لگائے جن میں رق نہیں کرے گا۔اوریہ طواف صدور ہے۔اوراس کا نام طواف وداع بھی ہے اور جے کے زمانے میں آخری ممل طواف صدور ہے کیونکہ اسی طواف کے ساتھ وہ بیت اللہ کو وداع کرتا ہوار وانہ ہوتا ہے۔

فقہاء احناف کے نزدیک بیر طواف واجب ہے۔ جبکہ حضرت امام شافعی بھٹاتھ نے اختلاف کیا ہے اس لئے کہ بی کریم میں اور اس کے کہ بی کریم کی اور اس کی دور کی اور کی دور کی اور اس کی دور کی اور اس کی دور کی اور کی دور کی اور اس کی دور کی دور کی اور اس کی دور کی دور کی اور اس کے بین کر ہے جات میں ہے۔ اس مدین کے بیش نظر جو ہم پہلے روایت کر بیکے ہیں۔

جَ كرنے واسلے كے لئے آب زم زم چينے كى فضيلت كابيان (ئُسمَّ يَـأَتِـى ذَمُـزَمَ فَيَشُـرَبُ مِنْ مَائِهَا) لِمَا دُوِى (أَنَّ النَّبِىَّ عَلَيْهِ الطَّسَلاهُ وَالسَّكَامُ اسْتَقَى دَلْوًا بِنَهْسِهِ فَشَوبَ مِنْهُ ثُمَّ اَفْرَعَ بَافِى اللَّلُو فِى الْبِيْرِ) وَيُسْتَحَبُّ اَنُ يَأْتِى الْبَابِ وَيُقَبِلُ الْعَبَة (ثُمَّ يَأْنِى الْمُلْتَزَمَ، وَهُوَ مَا بَيْنَ الْحَجَرِ إِلَى الْبَابِ فَيَضَعُ صَدُرَهُ وَوَجُهَهُ عَلَيْهِ وَيَسَفَبَثُ بِالْاسْتَادِ مَا عَدُو اللَّهُ الْحَدُو إِلَى الْبَابِ فَيَضَعُ صَدُرَهُ وَوَجُهَهُ عَلَيْهِ وَيَسَفَبَثُ بِالْاسْتَادِ مَسَاعَةً ثُمَّ يَعُودُ إِلَى الْمُلْتَزَمِ ذَلِكَ . سَاعَةً ثُمَّ يَعُودُ إِلَى الْمُلْتَزَمِ ذَلِكَ . فَالْوا: وَيَنْهُ مِن الْمُلْتَزَمَ وَهُو يَمُشِى وَرَاءَ هُ وَوَجُهُهُ إِلَى الْبَيْتِ مُتَهَاكِمًا مُتَحَيِّدًا عَلَى فِرَاقِ اللّهَ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ الللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ

اس کے بعد وہ زمزم کے پائی آئے اور اس سے پئے۔ کیونکہ روایت بیان کی گئی ہے کہ نبی کریم نوائی آئے اس سے ایک و دلوش فر مایا پھر بقیہ ڈول کو کوئی میں ڈال دیا۔اور متحب یہ ہے کہ باب کعبہ سے آئے اور چو کھٹ کو چوے اور ملتزم آئے اور و چر اسود سے لے کر کعبہ کے باب تک ہے۔اب وہ اس پراپ سینے اور چرے کور کھے اور ایک ساعت کے لئے کعبہ کے پردول سے لیٹ جائے اور پھر اپن اس کا بیاس آئے۔ای طرح روایت بیان کی گئی ہے کہ رسول اللہ منافیق نے ملتزم کے ساتھ اس طرح کیا تھا۔(ایوداکوراین ماج،معنف عبدالرزاق،واتھنی، ماکم)

مشائخ فقہا و نے کہا ہے کہ اپنے پیچھے کی جانب چلنا ہوالوئے اس حال میں کہ اس کا چہرہ بیت اللہ کی طرف رہے۔اور وہ روتا ہوا بیت اللہ کی جدائی سے حسرت کرتا ہوا آئے یہاں تک مجدحرام سے باہرآئے۔یکمل حج کابیان ہے۔

کر درو فصل

﴿ بیم اس حاجی کے بیان میں ہے جو مکہ میں داخل نہ ہو ﴾ فصل بغیراحرام کے دخول مکہ میں فقہی مطابقت کا بیان

یفٹل افعال ج میں سے مسائل مین کی ہے۔ اس میں بعض اس طرح کے مسائل کاذکر ہے جوباب سے متعلق ہیں۔ اور باب مسائل باب کے موضوع سے مختلف ہیں۔ اس لئے اس فصل کوابواب الج میں مسائل شتی کی فصل کا تام دیا گیا ہے۔

جومحرم مكه ميں گئے بغير عرفات جلا گيا

(فَاِنُ لَمْ يَدُخُلُ الْمُحُومُ مَكَّةَ وَتَوَجَّهَ إِلَى عَرَفَاتٍ وَوَقَفَ بِهَا) عَلَى مَا بَيَنَا (سَقَطَ عَنْهُ طَوَاقُ الْقُدُومِ) لِلَاَنَّهُ شُرِعَ فِى ايْتِذَاءِ الْحَجِّ عَلَى وَجُهٍ يَتَرَثَّبُ عَلَيْهِ سَائِرُ الْاَفْعَالِ، فَلَا يَكُونُ الْإِنْيَانُ بِهِ عَلَى غَيْرِ ذَلِكَ الْوَجُهِ سُنَّةً (وَلَا شَىءَ عَلَيْهِ بِتَرْكِهِ) لِلاَنَّهُ سُنَّةٌ، وَبِتَرُكِ السُنَّةِ لَا يَجِبُ الْجَابِرُ

کے اگر محرم مکہ میں داخل نہ ہوااور وہ عرفات چلا گیا اور وہاں کا وقوف کیا جس طرح ہم نے بیان کیا ہے تو اس سے طواف قد وم ساقط نہ ہوگا۔ کیونکہ طواف قد وم حج کے شروع میں اس طرح مشروع ہے کہ حج کے تمام افعال اس پر مرتب ہوں للہٰ داس طریقے کے خلاف طواف قد وم کولانا خلاف سنت ہوگا۔اوراس کے ترک پر بجھوا جب بھی نہ ہوگا کیونکہ وہ سنت ہے۔اور ترک سنت پرکوئی زبردتی واجب نہیں ہوتا۔

وقوف عرفه مين ادائے فرض كابيان

(وَمَسَ اَذُوَكَ الْوُقُوفَ بِعَرَفَةَ مَا بَيْنَ زَوَالِ الشَّمْسِ مِنْ يَوْمِهَا اِلَى طُلُوعِ الْفَجْرِ مِنْ يَوْمِ النَّحْوِ فَـقَـدُ اَذُوكَ الْـحَـجُ) فَـاَوَّلُ وَقُتِ الْوُقُوفِ بَعْدَ الزَّوَالِ عِنْدَنَا لِمَا رُوِى اَنَّ النَّبِيّ وَالسَّكَامُ وَقَفَ بَعْدَ الزَّوَالِ، وَحِلْذَا بَيَانُ آوَّلِ الْوَقْتِ

وَقَىالَ عَلَيْدِ السَّكَلَاةُ وَالسَّكَامُ (مَنُ اَذُوَكَ عَرَفَةَ بِلَيْلٍ فَقَدْ اَذُوكَ الْحَجَ، وَمَنْ فَاتَهُ عَرَفَةُ بِلَيْلٍ فَقَدْ فَاتَهُ الْحَجُّ) وَهِلْذَا بَيَانُ آخِرِ الْوَقْتِ .

وَمَالِكُ رَحِمَهُ اللَّهُ إِنْ كَانَ يَقُولُ: إِنَّ اَوَّلَ وَقُتِهِ بَعْدَ طُلُوعِ الْفَجْرِ اَوْ بَعْدَ طُلُوعِ الشَّمْسِ فَهُوَ

مَحُجُوجٌ عَلَيْهِ بِمَا رَوَيْنَا

اورجش مخص نے زوال آفاب اور طلوع فجر کے درمیان عرفہ کے دن وقوف پایا تو اس نے جج کو پالیا۔ البغدا ہمارے بزدی وقوف کا اول وقت زوال آفاب کے بعد وقوف فرمایا بردی وقوف کا اول وقت زوال آفاب کے بعد وقوف فرمایا اور بیاس کے اول وقت کا بیان ہے۔ اور نجی کریم مختلف کا بیان سے جو اور نجی کریم مختلف کا بیان سے جو اور نجی کریم مختلف کا بیان سے جو کیا گیا۔ اور جس سے عرف کی رات کا وقوف فوت ہو گیا تو اس کا حج فوت ہو گیا۔ اور بیاس کے آخری وقت کا بیان ہے۔

حضرت امام ما لک میمیند امام ما لک میمیند امام ما لک میمیند کا قول ہے کیکن حدیث ان کے خلاف حجت ہے جس کوہم بیان کر بچکے ہیں۔

وقوف عرفه کے بعد جب حاجی اس وفت جلاجائے

(نُمَّ إِذَا وَقَفَ بَعُدَ الزَّوَالِ وَاَفَاضَ مِنْ سَاعَتِهِ آجُزَاهُ) عِنْدَنَا لِآنَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَكَرَهُ بِكَلِمَةٍ اَوْ فَإِنَّهُ قَالَ (الْحَجُّ عَرَفَةَ فَمَنْ وَقَفَ بِعَرَفَةَ سَاعَةً مِنْ لَيْلِ اَوْ نَهَارٍ قَدْتَمَ حَجُّهُ) وَهِيَ كَلِمَهُ التَّخييرِ .

وَقَالَ مَالِكُ: لَا يُجُزِيهِ إِلَّا أَنُ يَقِفَ فِي الْيَوْمِ وَجُزْءٍ مِنُ اللَّيْلِ، وَلَكِنَّ الْحُجَّةَ عَلَيْهِ مَا رَوَيْنَاهُ

ال ك بعد جب ج كرن والازوال ك بعد وقوف عرف كران والت جلا جائة والازوال ك بعد وقوف عرف كران وقت جلا جائة والار الذوال ك بعد وقوف عرف كران وقت جلا جائة والدرك كريم مَنْ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى مَا اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى الللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللللْهُ اللَّهُ عَلَى الللللْهُ اللللللللْهُ الللللْهُ عَلَى اللللللْهُ اللللللْهُ اللللللْهُ عَلَ

حضرت امام مالک میمند نے کہاہے کہا اس کے لئے کافی نہیں ہے ہاں البتہ وہ دن میں اور رات کے ایک حصے میں وقوف کرے لیکن ان کے خلاف وہی حدیث جوہم بیان کر چکے ہیں۔

جوحالت نیندیا ہے ہوشی میں میدان عرفات سے گزرا

(وَمَنْ اجْسَازَ بِعَرَفَاتٍ نَائِمًا اَوْ مُغُمَّى عَلَيْهِ اَوْ لَا يَعْلَمُ اَنَهَا عَرَفَاتٌ جَازَ عَنُ الْوُقُوفِ) لِآنَ مَا هُوَ الرُّحُنُ قَدُ وُجِدَ وَهُوَ الْوُقُوف، وَلَا يَمْتَنعُ ذَلِكَ بِالْإِغْمَاءِ وَالنَّوْمِ كُو كُنِ الصَّوْمِ، بِيخِلافِ الصَّلاةِ لِآلَةُ لَوْكُنُ الصَّوْمِ، بِيخِلافِ الصَّلاةِ لِآلَةُ لَا تَبْقَى مَعَ الْإِغْمَاءِ، وَالْجَهُلُ يُخِلُّ بِالنِّيَّةِ وَهِي لَيْسَتُ بِشَرُطٍ لِكُلِّ رُكُنِ الصَّوْمِ الْعَهْلُ يُخِلُّ بِالنِّيَّةِ وَهِي لَيْسَتُ بِشَرُطٍ لِكُلِّ رُكُنِ الصَّوَى مَعَ الْإِغْمَاءِ، وَالْجَهُلُ يُخِلُّ بِالنِّيَّةِ وَهِي لَيْسَتُ بِشَرُطٍ لِكُلِّ رُكُنِ الصَّوْمِ اللَّهُ
بے ہوش کی طرف رفقاء کے احرام باندھنے کا بیان

(وَمَنْ أَغْمِمِي عَلَيْهِ فَاهَلَّ عَنْهُ رُفَقَاؤُهُ جَازَ عِنْدَ آبِي حَيْنِفَةً) رَحِمَهُ اللَّهُ (وَقَالَا: لَا يَجُوزُ، وَلَوْ آمَرَ إِنْسَانًا بِأَنْ يُحْرِمَ عَنْهُ إِذَا أُغْمِى عَلَيْهِ أَوْ نَامَ فَآخُومَ الْمَأْمُورُ عَنْهُ صَحَّى) بِالْإِجْمَاع، حَتَى إِذَا آفَاقَ أَوُ اسْتَيْقَظَ وَآتَى بِٱفْعَالِ الْحَجْ جَازَ .

لَهُ مَا آنَهُ لَمْ يُحُوِمُ بِنَفْسِهِ وَلَا آذِنَ لِغَيْرِهِ بِهِ ، وَحَلَا إِلَاَّةُ لَمْ يُصَوِّحُ بِالْإِذُن وَالدَّلَالَةُ تَقِفُ عَلَى الُعِلْمِ، وَجَوَازُ الْإِذْنِ بِهِ لَا يَعُوِفُهُ كَثِيرٌ مِنُ الْفُقَهَاءِ فَكَيْفَ يَعُوفُهُ الْعَوَامُ، بِخِلَافِ مَا إِذَا امْرَ غَيْرَهُ بِلَالِكَ صَرِيحًا .

وَكَهُ آنَـهُ لَـمَّاعَاقَـدَهُمُ عَـقُدَ الرُّفْقَةِ فَقَدُ اسْتَعَانَ بِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ فِيُمَا يَعْجِزُعَنَ مُبَاشَرَتِهِ

وَالْإِحْرَامُ هُوَ الْمَفْصُودُ بِهِ ذَا السَّفِرِ فَكَانَ الْإِذْنُ بِهِ ثَابِتًا دَلَالَةً، وَالْعِلْمُ ثَابِتُ نَظَرًا اِلَى الدَّلِيْلِ وَالْحُكُمُ يُدَارُ عَلَيْهِ .

ے حضرت اہام اعظم میشد کے نزدیک جائز ہے جب سمی پر بے ہوٹی طاری ہوئی اور اس کی طرف ہے اس کے ا ساتھیوں نے تلبیہ کہ نیا۔ جبکہ صاحبین نے کہاہے جائز ہیں ہے۔اوراگراس مخص نے کسی کو علم دیا تھا کہ جب اس پر بے ہوئی فارک ساتھیوں نے تلبیہ کہہ نیا۔ جبکہ صاحبین نے کہاہے جائز ہیں ہے۔اوراگراس مخص نے کسی کو علم دیا تھا کہ جب اس پر بے ہوئی فارک ہو یاوہ سوجائے تو اس کی طرف ہے احرام ہاند ھے اور اس طرح اگر تکوم نے احرام باندھ لیابہ اجماع سی ہے۔ جن کہ اس کوافاقہ بولیا

وهبيدار جوااوراس نے حج كے افعال اداكيے ميں توجائز ہے۔ صاحبین کی دلیل بیہے کہ اس مخص نے خوداحرام باندھائیں ہے اور دوسرے کواحرام باندھنے کی اجازت نہیں دگ ہے۔ اور صاحبین کی دلیل بیہے کہ اس مخص نے خوداحرام باندھائیں ہے اور دوسرے کواحرام باندھنے کی اجازت نہیں دگ ہے۔ اور اس دلیل کی وجہ سے کہاں صراحت کے ساتھ اجازت نہیں دی۔ جبکہ دلالت اجازت علم پرموقوف ہے۔ اور احرام کی اجازت کے اس جائز ہونے کو بہت سے فقہا مہیں جانتے تو لوگوں کو کیے علم ہوگا۔ بہ خلاف اس کے جب اس نے کسی دوسرے کو صراحت میں تم

ے اس طرح کے کام میں مدد ماتی ہے جس کودہ خود کرنے عاجز ہو۔ جبکہ احرام اس سنر کا خاص مقصود ہے بندا بطور دلالت احرام ک ا جازت ٹابت ہوگئی۔اوربطورنظر علم حاصل ہو کمیااور علم کا دار مدار دلیل پڑ ہوتا ہے۔ (قاعدہ ظہیہ)

مردوعورت کے مناب جج کی ادا ٹیگی کابیان

قَالَ (وَالْمَرُآةُ فِي جَعِيعٍ ذَلِكَ كَالرَّجُلِ) لِآنَهَا مُخَاطَبَةٌ كَالرَّجُلِ (غَيْرَ آنَهَا لَا تَكُشِفُ رَأْمَهَا) لاَنْ عَوْرَةٌ (وَتَكُشِفُ وَجُهَهَا) لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ (إِخْرَاهُ الْعَرُاذِي فِي وَجُهِهَا) (وَلَوْ لِلْمَا وَالْمَا الْعَرُاذِي فِي وَجُهِهَا) (وَلَوْ لِلْمَا الْعَرْافُ اللّهِ اللّهُ الللّهُ اللّهُ
سَدَلَتْ شَيْنًا عَلَى وَجُهِهَا وَجَافَتُهُ عَنْهُ جَازَ) هِ كُذَا رُوى عَنْ عَالِشَة رَضِى اللهُ عَنْهَا وَلاَ تَوْفَعُ صَوْنَهَا بِالتَّلْبِيةِ) لِمَا فِيهِ مِنْ الْفِتَةِ (وَلا تَوْمُلُ وَلا بَسَنْ الْفَوْرَةِ (وَلا تَحْلِقُ وَلَكِنْ ثُقَصِّرُ) لِمَا وُرِى (أَنَّ النَّبِي بَسَنْ الْمَعْمَلِ (وَلَا تَحْلِقُ وَلَكِنْ ثُقَصِّرُ) لِمَا رُوى (أَنَّ النَّبِي تَسْعَى بَيْنَ الْمِيلَيْنِ) لِلاَنَّهُ مُحِلَّ بِسِنْ الْعَوْرَةِ (وَلَا تَحْلِقُ وَلَكِنْ ثُقَصِّرُ) لِمَا رُوى (أَنَّ النَّبِي عَلَيهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلامُ نَهَى النِّسَاءَ عَنْ الْحَلْقِ وَآمَرَهُ فَلَ بِالتَّفْصِيرِ) وَلاَنْ حَلْقَ الشَّغُو فِي عَلَيهِ الصَّلاةُ كَحَلْقِ اللَّهُ مِنْ الْمَخْدِ فِي عَلَى النَّهُ فِي عَلَى النَّهُ فِي عَلَى اللَّهُ فَي اللَّهُ فَي اللَّهُ فِي النَّهُ فِي اللَّهُ اللَّهُ فَي اللَّهُ اللَّهُ فَي اللَّهُ فِي اللَّهُ فِي اللَّهُ اللَّهُ فَي اللَّهُ فَي اللَّهُ اللَّهُ فَي اللَّهُ اللَّهُ فَي اللَّهُ فِي اللَّهُ وَاللَّهُ اللهُ وَقَلْ اللّهُ اللهُ اللهُ اللّهُ وَلَهُ اللّهُ وَلَهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ وَلَهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ وَلَى اللّهُ وَلَهُ اللّهُ الللللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللّهُ ا

قَالُوا: وَلَا تَسْتَلِمُ الْحَجَرَ إِذَا كَانَ هُنَاكَ جَمْعٌ، لِآنَهَا مَمْنُوعَةٌ عَنْ مُمَاسَّةِ الرِّجَالِ إِلَّا أَنْ تَجِدَ الْمَوْضِعَ خَالِيًّا .

فر مایا عورت جی کو کام ادکام میں مردی طرح ہے کو نکہ عورت بھی مردول کی طرح ا دکام شرعہ کی کا طب ہے۔ ہاں البتہ عورت اپنا سرنہیں کھولے گی کے بخد اس کے لئے سرکو ڈھانپنا واجب ہے۔ اور وہ اپنا چرہ کھولے گی۔ کیونکہ ٹی کریم خانینا آنے فر مایا عورت کا احرام اس کے چیرے میں ہے۔ اورا گرعورت نے اپنے چیرے برنی چیز کو لاکا یا اوراس کو چیرے میں ہے۔ اورا گرعورت نے اپنے چیرے برنی چیز کو لاکا یا اوراس کو چیرے میں اپنی آواز کو بلند نہیں کرے گی۔ کیونکہ اس میں فتنہ ہے اورعورت رال مجی نہ کرے اور میلین کے ورمیان نہ دور رخے کے مشابہ دور کے کیونکہ اس کا دور ٹاستر میں خلل انداز ہونے والا ہے۔ اورعورت سرنہ منڈ وائے بلکہ قصر کرے کو نکہ دوات کیا گیا ہے کہ تی کہ کہ کی کریے تاہیخ ہے کہ تی کرے اور میلین کے درمیان نہ کریے تاہیخ ہے نے درتوں کو سرمنڈ وائے ہے کہ فران ہے۔ اور ان کو قصر کرنے کا تھم دیا ہے کیونکہ عورت کی تی میں سرمنڈ وائا مشلہ کریے ہی سرطرح سردوں کے تی میں داڑھی منڈ وائا (مشلہ) ہے۔ اورعورت جوچا ہے ساتا ہوا کیڑا پہنے کیونکہ مورت کو میروں کو میں میں منڈ وائا (مشلہ) ہے۔ اورعورت جوچا ہے ساتا ہوا کیڑا پہنے کیونکہ مورت کو مردوں کے میں میں میں میں میں میں میں ہو کے ویکہ مورت کو مردوں کے میں میں جوزت ہوگا۔ مشائح میں نے بدن کو قل دو ڈ الا اور جی کے لئے چل پڑا

قَالَ (وَمَنُ قُلِدَ بَدَنَةً تَسَطُوعًا آوُ نَذُرًا آوُ جَزَاءَ صَبُدٍ آوُ شَيْنًا مِنُ الْآشْبَاءِ وَتَوَجَّهَ مَعَهَا يُوِيدُ الْحَجَّ فَقَدْ آخْرَمَ) لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الطَّكَاةُ وَالسَّكَامُ (مَنْ قَلَدَ بَدَنَةً فَقَدْ آخْرَمَ) وَلَآنَ سَوْقَ الْهَدْيِ الْحَجَّ فَقَدْ آخْرَمَ) وَلَآنَ سَوْقَ الْهَدْيِ الْحَجَّ فَقَدْ آخْرَمَ) وَلَآنَ سَوْقَ الْهَدْيِ الْحَجَّ فَقَدْ آخْرَمَ) وَلَآنَ سَوْقَ الْهَدْيِ فِي مَعْنَى التَّلْبَيَةِ فِي إِظْهَارِ الْإِجَابَةِ لِآنَهُ لَا يَفْعَلُهُ إِلَّا مَنْ يُوِيدُ الْحَجَّ آوُ الْعُمْرَةَ، وَإِظْهَارُ فِي مَعْنَى التَّلْبَيَةِ فِي إِلْهُ اللَّهُ وَاللَّهُ لَا يَفْعَلُ وَهُو مِنْ الْإِجَابَةِ قَدْ يَكُونُ بِالْفَوْلِ فَيَصِيرُ بِهِ مُحْرِمًا لِلْيَصَالِ النِّيَةِ بِفِعْلِ وَهُوَ مِنْ الْإِجَابَةِ قَدْ يَكُونُ بِالْفَوْلِ فَيَصِيرُ بِهِ مُحْرِمًا لِليِّتَصَالِ النِّيَةِ بِفِعْلِ وَهُوَ مِنْ الْإِجَابَةِ قَدْ يَكُونُ بِالْفَوْلِ فَيَصِيرُ بِهِ مُحْرِمًا لِليِّصَالِ النِّيَةِ بِفِعْلِ وَهُوَ مِنْ الْإِجَابَةِ فَدُي مُنْ الْإِحْرَامِ .

سیس و سی استان اور جی استان از کا مویاندرکا مویاندرکا مویاندکاری جزام کے لئے مویا اشیام میں سے مواور کی افران میں استان میں سے مواور کی افران اور جس نے بدنہ کو تقلید کیا خواہ وہ نقل مویاند رکا مویا شکار کی جزام کے لئے مویا اشیام میں سے مواور کی

بھی چیز کا ہواوراس کی توجہ بھی بدنہ کے ساتھ ہوائی حالت میں کہ وہ خود جج کا ارادہ کر بے تو اس کا احرام ہوگیا۔ کونکہ نی کریم مظافیۃ نے فرمایا: جس نے بدنہ تقلید کیا وہ محرم ہو گیا۔ کیونکہ قبولیت کا جواب دینے میں ہدی کو چلانا تابیہ کا منہم رکھا ہے۔ کیونکہ اس طرح کا کام وہی آ دئی کرتا ہے جو جج یا عمر ہے کا ارادہ رکھتا ہے۔ اور قبولیت کا اظہار بھی فعل سے ہوتا ہے جم طرح قول ہوتا ہے۔ لہذا وہ تقلید سے محرم ہو جائے گا۔ کیونکہ اس شخص کی نیت ایسے فعل کے ساتھ ملی ہوئی ہے جواح ام کے خواح ام کے خواح ام کے خواح ام کے خواح ام کی خوات اس میں سے ہے۔ خواح ام کی خوات ام کی خوات ام کے خوات ام کی خوات ام کی خوات ان کی کہ اس کے خوات اور ان کی کی ہوئی ہے جواح ام کی خوات ان کی کی بیت ایسے فعل کے ساتھ ملی ہوئی ہے جواح ام کی خوات ان کی کی کی بیت ایسے فعل کے ساتھ ملی ہوئی ہے جواح ام کی خوات ان کی کی کی بیت ایسے فعل کے ساتھ ملی ہوئی ہے جواح ام کی خوات کی میں سے ہے۔

تقليد كى تعريف كابيان

وَصِفَةُ التَّقُلِيدِ اَنْ يَرْبِطَ عَلَى عُنُقِ بَدَنَتِهِ قِطْعَةَ نَعْلِ اَوْ عُرُوةَ مُزَادَةٍ اَوْ لِحَاءَ شَجَرَةٍ (لَان قَلَل عَنها فَلَل عَنها وَبَعَث بِهَا وَلَمْ يَسْقِهَا لَمْ يَصِرُ مُحْرِمًا) لِمَا رُوى عَنُ (عَائِشَةَ رَضِى اللهُ تَعَالى عَنها الله عَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالسَّلامُ فَبَعَث بِهَا وَاقَامَ فِي الله عَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالسَّلامُ فَبَعَ بِهَا وَاقَامَ فِي الله عَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالسَّلامُ فَبَعَد التَّوجُهِ إِذَا لَمْ يَكُنُ اللهُ عَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالسَّلامُ وَعَنْدَ التَّوجُهِ إِذَا لَمْ يَكُنُ اللهُ عَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالسَّاقَةَ اللهُ يَعْدَ مِنْ عَلَيْهِ الصَّلاقَةَ الله وَالله وَلَالِيَتِهُ الله وَالله والله وا

قَ الَ (إِلَّا فِى بَدَنَةِ الْمُتُعَةِ فَ إِنَّهُ مُحُرِمٌ حِينَ تَوجَّهَ) مَعْنَاهُ إِذَا نَوَى الْإِحْوَامَ وَهِلْهَا اللّهِذِى مَشُرُوعٌ عَلَى السِّيحُسَانِ آنَ هِلَا اللّهَذَى مَشُرُوعٌ عَلَى اللّهِ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّ

الم المرتب الم المرتب الم المرتب الم

مفر مایا: جب اس نے بدند متعد کہا تو اس کی طرف متوجہ ہوتے ہی محرم ہوجائے گا۔ یعنی جب اس نے احرام کی نیت کی ہو۔ اور
ہواستی ان ہے اور اس میں قیاس کی وہی دلی ہے جوہم نے ذکر کردی ہے اور استیسان کی دلیل ہے ہے کہ اس طرح کی ہدی کوشر بیعت
نے مناسک جج میں ایک قربانی بنا کروضع کیا ہے۔ اس لئے کہ ہے ہدی مکہ کے ساتھ خاص ہے۔ اور قربانیاں تج وہم ہ جمع کرنے میں
بطور شکر واجب ہیں۔ اور ہدی تمتع کے سوا بھی جنایت کے طور پر بھی واجب ہوتی ہے۔ اگر چداس میں تکراز ہیں۔ اس لئے تمتع کی
ہدی میں تو جہ پراکتفا وکیا ہے اور تمتع کے سوا میں ہدی فعل کی حقیقت پر موتو ف ہے۔

بدنه پرجل ڈالنے یااشعار کرنے کابیان

(فَانْ جَلَّلَ بَدَنَةً أَوْ اَشْعَرَهَا اَوْ قَلَّدَ شَاةً لَمْ يَكُنُ مُحُومًا) ِلاَنَّ التَّجْلِبْلَ لِدَفْعِ الْحَرِّ وَالْبَرْدِ وَالذَّبَابِ فَلَمْ يَكُنُ مِنُ خَصَائِصِ الْحَجْ .

وَالْإِشْعَارُ مَكُرُوهٌ عِنْدَ آبِى حَنِيْفَةَ رَحِمَهُ اللّهُ تَعَالَى فَلَا يَكُونُ مِنُ النَّسُكِ فِى شَىء. وَعِنْدَهُمَا إِنْ كَانَ حَسَنًا فَقَدُ يُفْعَلُ لِلْمُعَالَجَةِ، بِنِحِلَافِ التَّقْلِيدِ لِاَنَّهُ يَخْتَصُ بِالْهَدِي، وَتَقْلِيدُ الشَّاةِ غَيْرُ مُعْتَادٍ وَلَيْسَ بِسُنَّةٍ اَيُضًا .

کے اگر کسی شخص نے بدنہ پر جل ڈالی یا اس کواشعار کیا یا اس نے بحری کو قلادہ پہنایا تو محرم نہ ہوگا کیونکہ جل ڈالنا خواہ گری ہسر دی اور کھیوں کے دورکرنے کے لئے ہی کیوں نہ ہو بیا فعال حج کے خصائص میں سے نبیں ہے۔

حضرت امام اعظم میشند کے نزدیک اشعار کرنا مکروہ ہے لبذا وہ افعال جج میں نہ ہوگا اور صاحبین کے نزدیک آگر چہ انجھا ہے۔اس لئے کہ بھی میسطان کے طور پر کیا جاتا ہے بہ خلاف تقلید کے اس لئے کہ وہ ہدی کے ساتھ خاص ہے جبکہ بمری کوتقلید کرنا نہ مغاد ہے اور نہ ہی سنت ہے۔

اونث گائے کے بدنہ ہونے کا بیان

قَىالَ (وَالْبُدُنُ مِنُ الْإِبِلِ وَالْبَقَرِ) وَقَالَ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ: مِنُ الْإِبِلِ خَاصَّةً لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ فِى حَدِيبِ الْـجُـمُعَةِ (فَالْـمُتَعَجِّلُ مِنْهُمُ كَالْمُهُدِى بَدَنَةً، وَالَّذِى يَلِيه كَالْمُهْدِى بَقَرَةً) فَصَلَ بَيْنَهُمَا .

وَكَنَا اَنَّ الْبَدَنَةَ تُنْبِءُ عَنُ الْبَدَانَةِ وَهِى الطَّخَامَةُ، وَقَدُ اشْتَرَكَا فِى هِلْذَا الْمَعْنَى وَلِهِلْذَا يُجُزِى كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا عَنْ سَبْعَةٍ . وَالطَّحِيحُ مِنُ الرِّوَايَةِ فِى الْحَدِيثِ (كَالْمُهُدِى جَزُورًا) وَاللَّهُ تَعَالَى اَعْلَمُ . تَعَالَى اَعْلَمُ .

ے حضرت امام محمد مواللة في مايا ہے كه بدنداونث كائے بين سے ہے۔ جبكہ حضرت امام شافعي ميافقة نے كہا ہے كه

مرف اونٹ کے ساتھ خاص ہے کیونکہ ہی کریم مُنافیز آنے حدیث جمعہ میں ارشاد فرمایا: لوگوں میں سے جلدی آنے والا اس فخص کی طرح ہے جس نے بدن کی ہدی بھیجی۔ اور جو اس کے بعد جلد آئے وہ اس کی طرح ہے جس نے بدی میں گائے بھیجی۔ نی کریم مُنافیز آئے نے بدنداورگائے میں فصل کیا ہے اور جماری دلیل ہے ہے کہ کہ بدانہ تو ایک ضخامت کو بیان کرنا ہے اور اونٹ اور گائے اس مفہوم میں مشترک ہیں۔ اس وجہ سے ان دونوں میں ہر ایک میں سے سات آ دمیوں کی طرف قربانی کرنا جائز ہوئی ہے اور عدیث میں جو روایت 'اس کی طرح ہے جس نے اونٹ ہدی بھیجا''۔اور الله سب سے نیادہ جانے والا ہے۔

function of the second
باب القران

﴿ بيرباب ج قران كے بيان ميں ہے ﴾

باب القران كي نعبى مطابقت كابيان

علامہ بدرالدین عینی حنی موضی میں اس باب میں تج قران کو بیان کیا گیا ہے اوراس کا مصدر'' قرنت' ہے اوراس کا معنی جمع ہے یعنی حج اور عمرے کو جمع کرنا ہے۔ اور حج قران سے پہلے حج مفرد کو بیان کیا گیا ہے کیونکہ حج قران حج مفرد کے بعد پہلے تا محیا ہے۔ اوراس کے بعد رقح قران کو حج تمتع پرمقدم اس لئے کیا محیا ہے کیونکہ حج قران حج تمتع ہے افضل ہے۔

تاخ الشريعة في كها ب كدج قران كوج مفرد ساس كم موفركيا ب كونكد ج قران ج مفرد برمرتب موتا ب-البنة بيان وذكر من قران بي مقدم ب- بج مفرداس كئة قران برمقدم مواب كدوه ذات كدر بي مقدم بواكرتى وذكر من قران بي مقدم بواكرتى بين مقدم بواكرتى بين كرين كالم مقدم بواكرتى بين كالم مقدم بواكرتى بين كالم مقدم بواكرتى بين كالم مقدم بالمائية من الهداية من المداية من ا

جج قران كِي تتع ومفرد يفضيلت كأبيان

(الْقِرَانُ اَفْضَلُ مِنُ النَّمَّتُعُ وَالْإِفُرَادِ) وَقَالَ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ: الْإِفْرَادُ اَفْضَلُ . وَقَالَ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ: الْإِفْرَانِ وَلَا ذِكْرَ لِلُقِرَانِ رَجَمَهُ اللَّهُ: اللَّهُ النَّهُ أَنْ وَلَا ذِكْرَ لِلُقِرَانِ رَجَمَهُ اللَّهُ اللللَّهُ اللَّهُ اللللَّهُ اللَّهُ اللللَّهُ اللللْهُ اللللْهُ الللللْهُ اللللْهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ ال

وَلَنَا قَوْلُهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ (يَا آلَ مُحَمَّدٍ اَهِلُوا بِحَجَّةٍ وَعُمْرَةٍ مَعًا) وَلَآنَ فِيهِ جَمْعًا بَيْنَ اللَّهِ مَا الصَّلَاةِ اللَّيْلِ وَالتَّلِينَةُ الْعَبَادَتِينَ فَاشْبَةِ الصَّوْمَ مَعَ اللَّهِ عَالِمَ وَالْحِرَاسَةِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ مَعَ صَلَاةِ اللَّيْلِ وَالتَّلِينَةُ اللَّهُ مَعَ صَلَاةِ اللَّيْلِ وَالتَّلِينَةُ اللَّهُ مَعْمَدُ وَعَلَا لَا لَكُلُو اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَالْمُعْرَةِ فِي اللَّهُ الْمُعْرَةِ فِي اللَّهُ الل

وَلِللَّهِ رَان ذِكُرٌ فِي الْقُرُآن لِآنَ الْمُوَادَ مِنْ قَوْله تَعَالَى (وَاَتِيمُوا الْمَحَجَّ وَالْعُمُرَةَ لِلَّهِ) اَنْ يُحُومَ بِهِمَا مِنْ دُويُرَةِ اَعْلِهِ عَلَى مَا رَوَيْنَا مِنْ قَبُلُ. تُسمَّ فِيهِ تَعْجِيلُ الْإِحْوَامْ وَاسْتِدَامَةُ الْحُوَامِهِمَا مِنْ الْمِيقَاتِ إِلَى أَنْ يَفُوعُ مِنْهُمَا، وَلَا كَذَلِكَ التَّمَتُّعُ فَكَانَ الْقِرَانُ اَوْلَى مِنْهُ . وَقِيلَ الاخْتِلَافُ بَيْنَنَا وَبَيْنَ الشَّافِعِيّ رَحِمَهُ اللَّهُ بِنَاءً عَلَى أَنَّ الْقَادِنَ عِنْدَنَا يَطُوفُ طُوَافَيُنِ وَيَسْعَى سَعْيَيْنِ، وَعِنْدَهُ طَوَافًا وَاحِدًا سَعْيًا وَاحِدًا .

کے قران وج تمتع اور جج مفردے افضل ہے۔ جبکہ حضرت امام شافعی پریشات کہا ہے افراد افضل ہے اور حضرت امام ما لک مُشْرِیت کہاہے تمتع قران سے افضل ہے۔ کیونکہ اس کا ذکر قر آن میں ہے۔ جبکہ قرآن میں قران کا ذکر نہیں ہے۔

حضرت امام شافعی میشندگی دلیل میه ہے کہ نبی کریم مظافیاً منے فرمایا: قران رخصت ہے۔اوراس لئے بھی کدافراد میں تلبیہ، سفراور حلق کی زیادتی ہے۔

ہماری دلیل رہے ہے کہ نبی کریم مُنافِیکم نے فرمایا: اے آل محمد مَنَافِیکم! نم حج وعمرے کا احرام ایک ساتھ با عدھو۔اس لئے کہ اس میں دوعمادتوں کوجمع کرنا ہے۔لہٰذا بیروزہ اوراس کے ساتھ اعتکاف کوجمع کرنے اورای طرح اللّٰد کی راہ میں پہرہ دینے اور تہجر پڑھنے کوجمع کرنے والے کے مشابہ ہوگیا ہے۔ جبکہ تلبیہ بے شار ہے اور سفر مقصود نبیں ہے اور حلق عبادت سے خارج ہوتا ہے۔ البذا ان اشیاء کے ساتھ ترجع نددی جائے گی۔

حضرت امام شافعی میشاند کی روایت کردہ حدیث کامقصوداہل جاہمیت کے قول کی نفی کرنا ہے۔(ان کا قول یہ ہے) کہ جج کے مہینوں میں عمرہ کرنا سخت گناہ ہے اور قرآن مجید میں قران کا ذکر بھی ہے کیونکہ اللہ تعالی نے ارشاد فرمایا ''' کہ اپنے جھو نیز وں ہے دونوں کا احرام باندھ لیں۔ بیروایت اس کے مطابق ہے جس ہم بیان کر چکے ہیں۔اس کے بعد قران میں احرام کوجلدی باندھتا ہے اوران دونوں کا احرام میقات ہے لے کرفارغ ہونے تک رہتا ہے۔جبکہ تتع میں ایبانہیں ہے۔للبذاتہ تع سے قران افضل ہےاور یہ بھی کہا گیا ہے کہاحناف اور شوافع میں اختلاف اس بات پر جنی ہے کہ احناف کے نز دیک قارن ووطواف اور دومرتبہ سعی کرے گا جبکه حضرت امام شافعی توشید کے نز دیک ایک مرتبه طواف اور ایک مرتبه سعی کرے گا۔

حج قران كرنے كے طريقے كابيان

قَىالَ (وَصِفَةُ الْمِقِرَانِ أَنْ يُهِلَّ بِالْعُمْرَةِ وَالْحَجِّ مَعًا مِنْ الْمِيقَاتِ وَيَقُولُ عَقِيبَ الطَّكَاةِ: اللَّهُمَّ إِنِّى أَرِيدُ الْسَحَجَّ وَالْعُمْرَةَ فَيَسِّرُهُمَا لِى وَتَقَبُّلُهُمَا مِنِي) لِآنَ الْقِرَانَ هُوَ الْجَمْعُ بَيْنَ الْحَجّ وَ الْنُعُمْ مَرَةِ مِنْ قَوْلِكَ قَرَنْتِ الشَّيْءَ بِالشَّيْءِ إِذَا جَمَعُت بَيْنَهُمَا، وَكَذَا إِذَا اَدُخَلَ حَجَّةً عَلَى عُسمْرَةٍ قَبُلَ أَنْ يَطُوفَ لَهَا اَرْبَعَةَ اَشُوَاطٍ لِآنَ الْجَمْعَ قَدُ تَحَقَّقَ إِذُ الْإَكْثَرُ مِنْهَا قَائِمٌ، وَمَتَى عَزَمَ عَـلَى أَدَائِهِمَا يَسُالُ التَّيْسِيرَ فِيهِمَا وَقَدَّمَ الْعُمْرَةَ عَلَى الْحَجّ فِيهِ وَلِلْوَلِكَ يَقُولُ: لَيُنَكَ بِعُمْرَةٍ وَ حَجَّةٍ مَعًا لِانَّهُ يَبُدَأُ بِالْفُعَالِ الْعُمْرَةِ فَكَذَلِكَ يَبُدَأُ بِذِكْرِهَا، وَإِنْ اَحَّرَ ذَلِكَ فِي الدُّعَاءِ وَالتَّلْبِيَةِ لَا بَأْسَ بِهِ لِاَنَّ الْوَاوَ لِلْجَمْعِ، وَلَوْ نَوَى بِقَلْبِهِ وَلَمْ يَذُكُرُهُمَا فِي التَّلْبِيَةِ اَجْزَاهُ اعْتِبَارًا بالصَّلَاةِ

فی فرمایا: قع قران کاطریقہ ہے کہ میقات ہے تج اور عمر ودونوں کے لئے ایک ساتھ تلبیہ کے اور اے نماز کے بعد کے اے اللہ! میں تج اور ان دونوں کو جمعے ہے قبول کے اللہ! میں تج اور ان دونوں کو جمعے ہوں کو میرے لئے آسان فربا دے۔ اور ان دونوں کو جمعے ہوں فربا۔ کیونکہ تیرے قول ''' ہے قران کو اخذکیا گیا ہے۔ لیمی جب دونوں کو ایک ساتھ جمع کر ہے۔ اور ای طرح جمرہ بھی جہ کو عمرہ میں المجازی کی جمرہ میں المجازی کی جمرہ بھی اسمانی کے جار چکر طواف کر لئے ہوں۔ لہذا جمع ہونا تا بت ہوگیا کیونکہ سات چکروں میں ہے ابھی اکثر باقی ہیں۔ اور جب تو دونوں کو ادا کرنے کا ارادہ کر بے تو ان کی ادا یکی میں آسانی کے لئے دعا کر اور ادا کرنے میں عمرے کو جم پہلے کر اور اگر اس نے تبدیداور دعا میں مقدم کر اور اس طرح تبدیہ کہ '' اس لئے کہ تو افعال عمرہ پہلے کرے گالبذان کا ذکر بھی پہلے کر اور اگر اس نے تبدید میں ذکر نہ عرے کومؤخر کیا تو بھی کوئی حرج نہیں ہے کیونکہ داؤ ترح کے لئے آتی ہے اور اگر اس نے دل ہے دیے کی اور دونوں کو تبدید میں ذکر نہ کی تو نماز پر قیاس کرتے ہوئے اے کفایت کر جائے گا۔

بہلے تین چکروں میں رمل کرنے کابیان

(فَإِذَا دَخَلَ مَكَّةَ ابْتَدَا فَعَالَ بِالْبَيْتِ سَبْعَةَ اَشُوَاطٍ يَرْمُلُ فِي الثَّلاثِ الْأُولِ مِنْهَا، وَيَسْعَى بَعُدَهَا بَيْنَ النَّسُفَا وَالْمَرُوَةِ، وَهَذِهِ اَفْعَالُ الْعُمْرَةِ، ثُمَّ يَبُدأُ بِاَفْعَالِ الْحَبِّ فَيَطُوفَ طَوَاقَ الْفُدُومِ سَبْعَةَ اَشُواطٍ وَيَسْعَى بَعُدَهُ كَمَا بَيْنَا فِي الْمُفْرِدِ) وَيُقَدِّمُ اَفْعَالَ الْعُمْرَةِ لِقَوْلِهِ تَعَالَى (فَمَنْ تَمَتَّعَ بِالْعُمْرَةِ إِلَى الْحَبِّ) وَالْقِرَالُ فِي مَعْنَى الْمُتْعَةِ .

وَلَا يَسُعُلِقُ بَيْنَ الْعُمُوَةِ وَالْحَجْرِلَانَ ذَلِكَ جِنَايَةٌ عَلَى إِحْرَامِ الْحَجْ، وَإِنَّمَا يَحُلِقُ فِي يَوُمِ النَّحْرِ كَمَا يَخْلِقُ الْمُفُرِدُ .

اس کے بعد جب قاران مکہ میں داخل ہوتو وہ بیت اللہ کے طواف کے سات چکروں سے شروع کرے اوران میں ہے بہلے تین میں رال کرے۔ ادراس کے بعد صفاحروہ کی سی کرے اور بھی عمرہ کے افعال شروع کے افعال شروع کرے اور کھی میں میں رال کر ہے۔ ادراس کے بعد صفاح وہ کی سی کرے اور عمرہ کے مفرد میں بیان کردیا ہے۔ اور عمرہ کے رافعال کو پہلے اداکرے کیونکہ اللہ تعالی نے ارشاد فرمایا: ' فَسَعَنَ تَدَمَّعَ بِالْفُعُمرَةِ إِلَى الْمُحَجِّ ' جُو تَحْصُ عمرے کے ساتھ تھے کرے جج سے ۔ اور قران تھے کہ عن میں ہے اور عمرہ وہ کے درمیان حلق نہ کروائے۔ کیونکہ حلق تج کے احرام پر جنایت ہے ہال نم کے دن حلق کروائے گا جس طرح مفرد حلق کروا تا ہے۔ حلق کروائے کے درمیان حلق نہ کروائے۔ کیونکہ حلق تج کے احرام پر جنایت ہے ہال نم کے دن حلق کروائے گا جس طرح مفرد حلق کروا تا ہے

قارن کے حلق یاذ بح سے حلال ہونے کابیان

وَيَسَحَلَّلُ بِالْحَلْقِ عِنُدَنَا لَا بِالذَّبُحِ كَمَا يَسَحَلَّلُ الْمُفْرِدُ ثُمَّ هٰذَا مَلْمَبُنَا . وَقَالَ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللهُ : يَطُوفُ طُوَاقًا وَاحِدًا وَيَسْعَى سَعْيًا وَاحِدًا لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ (دَحَلَتُ الْعُمْرَةُ فِللهِ يَطُوفُ طُواقًا وَاحِدًا وَيَسْعَى سَعْيًا وَاحِدًا لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ (دَحَلَتُ الْعُمْرَةُ فِي اللهُ وَاحِدًا وَيَسْعَى الْعُرَانِ عَلَى التَّذَاخُلِ حَتَّى اكْتَفَى فِيهِ بِتَلْبِيَةٍ وَاحِدَةٍ فِي الْهَرَانِ عَلَى التَّذَاخُلِ حَتَّى اكْتَفَى فِيهِ بِتَلْبِيَةٍ وَاحِدَةٍ

وَسَفَرٍ وَاحِدٍ وَحَلْقِ وَاحِدٍ فَكَذَلِكَ فِي الْآرْكَانِ .

وَلَنَا آنَهُ لَمَّا طَافَ صَبِى بُنُ مَعْبَدٍ طَوَافَيْنِ وَسَعَى سَعْيَيْنِ قَالَ لَهُ رَضِىَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ: هُدِيتَ لِسُنَّةِ نَبِيّك، وَلَآنَ الْقِرَانَ صَبِّمُ عِبَادَةٍ إِلَى عِبَادَةٍ وَذَلِكَ إِنَّمَا يَتَحَقَّقُ بِادَاءِ عَمَلِ كُلِّ وَاحِدٍ عَلَى الْكَمَالِ، وَلَآنَهُ لَا تَدَاخُلَ فِى الْعِبَادَاتِ .

وَالسَّفَرُ لِللَّوَسِّلِ، وَالتَّلْبِيَةُ لِلتَّحْرِيمِ، وَالْحَلْقُ لِلتَّحَلُّلِ، فَلَيْسَتُ هَذِهِ الْاَشْيَاءُ بِمَقَاصِدَ، بِ حِلَافِ الْاَرْكَانِ، الَّا تَرِى اَنَّ شَفْعَى التَّطُوُّع لَا يَتَذَا حَلَانِ وَبِتَحْرِيمَةٍ وَاحِدَةٍ يُؤَدِّيَانِ وَمَعْنَى مِا رَوَاهُ دَحَلَ وَفَتُ الْعُمْرَةِ فِى وَقْتِ الْحَجْ

ے نقبہاءاحناف کے نزدیک وہ حلق کے ساتھ حلال ہوجائے گا ذرج کے ساتھ نہ ہوگا جس طرح مفرد حلق کے ساتھ حلال ہوتا ہے ا حلال ہوتا ہےاور ہمارا مذہب یہی ہے۔

حضرت امام شافعی مُرِینید کے نزدیک ایک طواف اور ایک سعی کرے کیونکہ نبی کریم مُنَافِیْزُ کے فرمایا: قیامت تک کے لئے مُرہ حج میں داخل ہو گیا ہے۔ کیونکہ قران کی بنیاد ہی مداخلت پر ہے کیونکہ اس میں ایک تنبیدا یک سغراور ایک حلق کفایت کرنے والا ہے۔ لہٰذا یہ ای طرح ارکانوں میں سے ہوگا۔ ہماری دلیل ہے۔

حضرت صبی بن معبد نے جب دوطواف اور دومر تبہ سی کی تو حضرت عمر فاروق دگا تھڑنے اس سے فر مایا: تو نے اپ نبی منافیل کی سنت کی راہ اپنا کی ۔ کیونکہ قران ایک عبادت کو دوسر کی عبادت کے ساتھ ملانے کا نام ہے۔ لبندا سے ہرایک کے کمل افعال کے ادا کرنے کے ساتھ تأہت ہوگا ۔ کیونکہ عبادات مقصودہ میں مداخلت نہیں ہوتی ۔ جبکہ سفروسیلہ ہواور تلبیدا حرام کے لئے ہادوطلق طال ہونے کے لئے ہے۔ پس بیاشیاء بالذات مقصور نہیں ہیں ۔ جبکہ ارکان میں ایسانہیں ہے۔ کیا آپ بینہیں و کیھتے کہ فل کے دو شفعے میں مداخلت نہیں ہے حالانکہ دونوں ایک تح بہہ سے ادا ہونے والے ہیں۔ حضرت امام شافعی جیزات کے دہ حدیث کا

دومر تنبطواف وسعی کرنے کابیان

قَالَ ﴿فَإِنْ طَافَ طَوَافَيُنِ لِعُمْرَتِهِ وَحَجَّتِهِ وَسَعَى سَعْيَيْنِ يُجْزِيهِ ﴾ لِآنَهُ آتَى بِمَا هُوَ الْمُسْتَحَقُّ عَلَيْهِ وَقَلْهُ آسَاءَ بِتَأْخِيرِ سَعْيِ الْعُمْرَةِ وَتَقْلِيمُ طَوَافِ التَّحِيَّةِ عَلَيْهِ وَلَا يَلُومُهُ شَيْءٌ آمَّا عَنْدُهُ مَا فَطُوافُ عِنْدُهُمَا فَظَاهِرٌ لِآنَ التَّقْدِيمَ وَالتَّا خِيرَ فِي الْمَنَاسِكِ لَا يُوجِبُ اللَّمَ عِنْدَهُمَا . وَعِنْدَهُ طَوَافُ التَّحِيَّةِ سُنَةٌ وَتَرْكُهُ لَا يُوجِبُ اللَّمَ فَتَقْدِيمُهُ آولَى . وَالسَّعْمُ بِتَأْخِيرِهِ بِالِاشْتِعَالِ بِعَمَلِ آخَرَ لَا يُوجِبُ اللَّمَ فَتَقْدِيمُهُ آولَى . وَالسَّعْمُ بِتَأْخِيرِهِ بِالِاشْتِعَالِ بِعَمَلِ آخَرَ لَا يُوجِبُ اللَّمَ فَتَقْدِيمُهُ آولَى . وَالسَّعْمُ بِتَأْخِيرِهِ بِالِاشْتِعَالِ بِعَمَلِ آخَرَ لَا يُوجِبُ اللَّهُ وَلَى إِللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ فَلَا إِللْاشْتِعَالِ بِعَمَلِ آخَوَلَ لا يُوجِبُ الدَّمَ فَكَذَا بِالِاشْتِعَالِ بِالطَّوَافِ .

ے فرمایا: اگراس نے اپنے عمرے وج کے لئے دوطواف کیے ہیں اور اس نے دوسعیں کی ہیں تو اس کے لئے بھی کافی

ہوگا۔ کیونکہ وہ فض وہی چیز لایا ہے جواس پر واجب تھی۔البتہ اس نے عمرے کی سعی کومؤ خرکر کے اور طواف قد وم کوسعی پر مقدم کر کے اچھانیس کیا اس پر پچھانا زم نہ ہوگا۔ بید مسئلہ صاحبین کے نز دیک تو ظاہر ہے کیونکہ ان کے نز دیک مناسک میں تقدم و تا خیر کی وجہ سے کوئی دم واجب نہیں ہوتا۔

حضرت امام اعظم مین کندوکی طواف قد وم سنت ہے۔ لہذا اس کا ترک دم کو واجب کرنے والانہیں ہے۔ تو اس کو مقدم میں ایک مقدم کرنا بدر جداولی وم واجب کرنے والا نہ ہوگا۔ اور سعی کی تا خیر ہے تو وہ دوسرے مل میں معروف ہوکر دم کو واجب کرنے والی نہیں ہے لہذا اس کا طواف کے ساتھ مصروف ہوتا بھی دم کو واجب کرنے والانہ ہوگا۔

قارن جب رمی جمرہ عقبہ کر چکے تو ذیح کرے

قَ الَ (وَإِذَا رَمَى الْبَحَمُوةَ يَوُمَ النَّحُوِ ذَبَحَ شَاةً أَوُ بَقَرَةٌ آوُ بَدَنَةٌ أَوُ سُبُعَ بَدَنَةٍ فَهِاذَا دَمُ الْقِرَانِ)
لِآنَهُ فِي مَعْنَى الْمُتُعَةِ وَالْهَدِّى مَنْصُوصٌ عَلَيْهِ فِيهَا، وَالْهَدُى مِنْ الْإِبِلِ وَالْبَقَرِ وَالْعَنَمِ عَلَى مَا نَذُكُوهُ فِي مَعْنَى الْمُتَعَةِ وَالْهَدُى مَنْصُوصٌ عَلَيْهِ فِيهَا، وَالْهَدُى مِنْ الْإِبِلِ وَالْبَقَرِ وَالْعَنَمِ عَلَى مَا نَدُكُوهُ فِي بَابِهِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى، وَارَادَ بِالْبَدَنَةِ هَاهُنَا الْبَعِيرَ وَإِنْ كَانَ السُمُ الْبَدَنَةِ يَقَعُ عَلَيْهِ وَعَلَى الْبَقَرَةِ عَلَى مَا ذَكُونَا، وَكَمَا يَجُوزُ سُبُعُ الْبَعِيرِ يَجُوزُ سُبُعُ الْبَعَيرِ يَجُوزُ سُبُعُ الْبَقَرَةِ عَلَى مَا ذَكُونَا، وَكَمَا يَجُوزُ سُبُعُ الْبَعِيرِ يَجُوزُ سُبُعُ الْبَقَرَةِ عَلَى مَا ذَكُونَا، وَكَمَا يَجُوزُ سُبُعُ الْبَعِيرِ يَجُوزُ سُبُعُ الْبَقَرَةِ

ے فرمایا: اور جب نحر کے دن رمی جمرہ عقبہ کر چکے تو وہ ذرئے کرے ایک بکری یا ھائے یا اونٹ کا ساتوان حصہ ہے۔ یہ قران کا دم ہے کیونکہ یہاں قران تم کے عنی میں ہے۔ اور تمتع کی ہدی (قران میں) منصوص علیہ ہے۔ قربانی اونٹ ، گائے اور بکری ہے۔ ہوگی جس کوہم ان شاءاللہ اس کے باب میں بیان کریں تے۔ یہاں پر بدنہ ہم راداونٹ جہے اگر چہ بدنہ کا لفظ اونٹ اور گائے دونوں کے لئے بولا جاتا ہے۔ جسے ہم نے بیان کیا ہے اور گائے کا ساتواں حصہ ای طرح جائز تھے جس طرح اونٹ کا ساتواں حصہ حائز تھے۔

اگرذن كرنے والا جانورنه پائے تو دس روزے ركھنے كإبيان

کے اگر قارن کے پاس ذرج کرنے کے لئے کھند ہوتوج میں تین دن کے روزے رکھے۔ یہاں تک کرآخری دن مور کے۔ یہاں تک کرآخری دن مور کو اور سات روزے رکھے۔ یہاں تک کرآخری دن مور کا ہوا در سمات روزے تب رکھے جب اللی کی طرف لوث آئے کیونکہ اللہ تعالی نے ارشا وفر مایا: ' فَسَمَنْ لَسَمُ یَسْجِعَدُ فَصِرَ ما

احكام حج سے فراغت كے بعد بقيہ روزے ركھنے كابيان

(وَإِنْ صَسَّامَهَا بِسَمَّكَةَ بَعُدَ فَرَاغِهِ مِنُ الْحَجِّ جَازَ) وَمَعْنَاهُ بَعْدَ مُضِيّ آيَّامِ التَّشْرِيقِ لِآنَ الصَّوْمَ فِيهَا لِمَنْهِيٌّ عَنْدُ

وَقَالُ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى: لَا يَجُوزُ لِآنَهُ مُعَلَّقٌ بِالرُّجُوعِ، إِلَّا إَنْ يَنُوى الْمَقَامَ فَحِينَئِذٍ يُ يُجُونِيهِ لِتَعَذُّرِ الرُّجُوع . وَالْمَقَامَ فَحِينَئِذٍ يُحُونِيهِ لِتَعَذُّرِ الرُّجُوع .

وَلَنَا إِنَّ مَعْنَاهُ رَجَعْتُمْ عَنُ الْحَجِ: أَى فَرَغْتُمْ، إِذْ الْفَوَاعُ سَبَبُ الرُّجُوعِ إِلَى اَهْلِهِ فَكَانَ الْآدَاءُ بَعُدَ السَّبَبِ فَيَجُوزُ

کے اگروہ مخص مکہ میں جے سے فارغ ہونے کے بعد سات روزے رہکھے تو جائز ہے اوراس کا مطلب یہ ہے ایا م تشریق گزرجانے کے بعدروزے رکھے۔ کیونکہ ایا م تشریق میں روزہ رکھنامنع ہے۔

حضرت امام شافعی بیشندنے کہاہے جائز نہیں ہے کیونکہ بقیہ ساتوں روز ہے رجوع کے ساتھ معلق ہیں ہاں اگر وہ بندہ مکہ میں رہنے کی نیت کر لے تو تب رجوع کے تعذر کی وجہ ہے روز ہے رکھنا جائز ہوگا۔

ہماری دلیل میں کہ 'دَ جَعْمُم''کامعیٰ ' فَرَغْمُم'' 'کامے۔لہٰذافراغت!ہے اہل دعیال کی طرف لوٹے کاسب ہے۔ لہل اداسب کے بعد ہو کی اس لئے جائز ہے۔

نحركے دن سے پہلے تین روز ہے نہ رکھنے کی صورت میں دم كابيان

(فَيانْ فَاتَهُ الْصَّوْمُ حَتَّى آتَى يَوْمَ النَّحُرِ لَمْ يُجُزِهِ إِلَّا الدَّمُ) وَقَالَ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ: يَصُومُ بَعُدَ هَذِهِ الْآيَامِ لِلَّانَّةُ صَوْمٌ مُؤَقَّتٌ فَيَقْضِى كَصَوْمٍ رَمَضَانَ . وَقَالَ مَالِكُ رَحِمَهُ اللَّهُ: يَصُومُ بَعُدَ هَذِهِ الْآيَامِ لِلَّالَةِ مَالِكٌ رَحِمَهُ اللَّهُ: يَصُومُ فِيهَا لِقَوْلِهِ تَعَالَى (فَمَنْ لَمْ يَجِدُ فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ آيَّام فِي الْحَجِّ) وَهِ لَذَا وَقَتُهُ .

وَلَنَا النَّهُىٰ الْمَشْهُورُ عَنُ الصَّوْمِ فِي هَذِهِ الْآيَّامِ فَيَتَقَيَّدُ بِهِ النَّصُّ اَوْ يَدْخُلُهُ النَّقُصُ فَلَا يَتَآذَى بِهِ مَا وَجَبَ كَامِلًا، وَلَا يُؤَدِّى بَعُدَهَا لِآنَ الصَّوْمَ بَذِلْ وَالْآبُدَالُ لَا تُنْصَبُ إِلَّا شَرْعًا، وَالنَّصُ

تَحَضَّهُ بِوَقْتِ الْحَجِّ وَجَوَازُ الدَّمِ عَلَى الْآصُلِ وَعَنْ عُمْرَ آنَهُ آمَرَ فِي مِثْلِهِ بِذَبْحِ الشَّاةِ، فَلَوْ لَمْ يَقْدِرُ عَلَى الْهَدِّي تَحَلَّلُ وَعَلَيْهِ دَمَانِ: دَمُ التَّمَتُّع، وَدَمُ التَّحَلُّلِ قَبْلَ الْهَدِي .

ے اوراگراس نے فوت شدہ روزے نہ رکھے تی کہ کرکا دن آئمیا تو اس کے لئے دم کے سواکوئی چیز کھا ہے کرنے والی نہ ہوگ ۔ حضرت امام شافعی میں بند نے فرمایا: کہ ان دنوں کے بعد روزے رکھے کیونکہ اس کے بیر روزے معین وقت میں تھے۔ پس رمضان کے روز وں کی طرح ان کی بھی تضاء کرے گا۔

۔ حضرت امام مالک مُوافظة نے فرمایا: وہ روزے ایام تشریق میں رکھے کیونکہ اللہ تعالی نے ارشاد فرمایا جو مخص مبری نہ پائے تووہ ج کے وقت میں تمین روزے رکھے۔اورایام تشریق بھی جج کے اوقات میں ہے ہیں۔

فقہاءا حناف کی دلیل بہ ہے ایام تشریق میں روزے رکھنے کی ممانعت ہے۔ جومشہورہے اور بیض اس ممانعت کے ساتھ مقید ہوگئی یا ان روز وں میں نقصان داخل ہوجائے گالہٰ ذا ان ناقص روز وں سے وہ ادا نہ ہوں سے جواس پر کامل طریقے سے واجب ہوئے تتھے۔

اور وہ ایام تشریق کے بعدادانہیں ہوں مے کیونکہ روزہ بدل ہے اور بدل صرف شریعت کی طرف قائم ہوسکتے ہیں۔اور نعی نے اس بدل کو وقت جج کے ساتھ خاص کر دیا ہے جبکہ قربانی کا جائز ہونا اپنی اصل پر ہے اور حضرت عمر فاروق بڑھ تؤ سے روایت ہے کہ آپ نے اس طرح واقعہ میں بحری ذیح کرنے کا تھم دیا ہے۔اورا گرقاران قربانی کرنے پرقادر نہ ہوتو وہ حلال ہوجائے گا اوراس پر دوقر بانیاں واجب ہیں ایک قربانی تمتع کی ہے اورا کی قربانی ہمری ہے کہ حلال ہونے کی ہے۔

قارن جب مكه مين نه جائے بلكه عرفات ميں جائے

(فَإِنْ لَمُ يَدُخُلُ الْقَارِنُ مَكَةَ وَتَوَجَّهَ إِلَى عَرَفَاتٍ فَقَدُ صَارَ رَافِطًا لِعُمْرَتِهِ بِالْوُقُوفِ) لِآنَهُ تَعَلَّرَ عَلَيْهِ ادَاؤُهَا لِآنَهُ يَصِيرُ بَانِيًا آفْعَالَ الْعُمْرَةِ عَلَى آفْعَالِ الْحَجْ، وَذَلِكَ خِلَافُ الْعَشُرُوعِ . وَلَا يَصِيرُ رَافِطًا بِمُجَرَّدِ التَّوَجُّدِ هُوَ الصَّحِيحُ مِنْ مَذْهَبِ آبِى حَنِيْفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ أَيْضًا

وَالْفَرْقُ لَهُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ مُصَلِّى الظُّهُرَ يَوُمَ الْجُمُعَةِ إِذَا تَوَجَّهَ اِلَيْهَا اَنَّ الْامْرَ هُنَالِكَ بِالتَّوَجُهِ مُتَوَجِّهُ بَعُدَ اَدَاءِ الظُّهُرِ، وَالتَّوَجُهُ فِى الْقِرَانِ وَالتَّمَتُعِ مَنْهِى عَنْهُ قَبْلَ اَدَاءِ الْعُمْرَةِ فَافْتَرَقَا .

اور جب قارن مكر ميں داخل ند ہوا بلك عرفات كوچلا كيا تو وہ اپنے عمرے كو دقوف عرف كے ساتھ جيموڑنے والا ہے كيونكہ اب اس برعمرے كا داكر نا ناممكن ہو كيا ہے البذا وہ عمرے كے افعال كو ج كے افعال پر بناءكرنے والا ہموجائے كا يہ خلاف شرع ہے۔ البت صرف عرفات كى طرف جانے ہے عمرہ كوچھوڑنے والا ند ہوگا۔

 -جبکہ قران وتتع کے مسئلہ میں ادائے عمرہ سے پہلے عرفات کی ملرف جانے سے اس کوئع کیا حمیا ہے لہذا دونوں مسائل میں فرق واضح ہوچکا ہے۔

عمرے کے ترک پردم قران کے سقوط کابیان

قَى اللهُ وَمَسَقَطَ عَنُهُ دَمُ الْقِرَانِ) لِآنَهُ لَمَّا ارْتَفَضَتُ الْعُمْرَةُ لَمْ يَرْتَفِقُ بِاذَاءِ النَّسُكَيْنِ (وَعَلَيْهِ ذَمْ لِللهِ لَهُ اللهُ عَنُهُ دَمُ الْقِرَانِ) لِآنَهُ لَمَّا ارْتَفَضَتُ الْعُمْرَةُ لَمْ يَرْتَفِقُ بِاذَاءِ النَّسُرُوعِ فِيهَا فَاشْبُهُ الْمُعْصَرَ، لِرَفْ ضَ الْعُمْرَةِ) بَعْدَ الشُّرُوعِ فِيهَا فَاشْبُهُ الْمُعْصَرَ، وَاللَّهُ اَعْلَمُ .

کے صاحب قدوری نے فرمایا ہے کہ اس کے ذمہ ہے قران کی قربانی ساقط ہوجائے گی کیونکہ جب عمرہ ترک ہو چکا ہے کیونکہ اس کوج وعمرہ اواکرنے کی ہمت ندل کی۔ ہاں عمرہ شروع کرنے کے بعد اس کوترک کرنے کی وجہ ہے اس پر قربانی واجب ہو منگی ہے اور اس پر عمرہ قضاء کرنا واجب ہے اس لئے عمرے کوشروع کرنا تھے ہے لہذاوہ محصر کے مشابہ ہوگیا ہے۔

بآب التمتع

﴿ بيرباب جح تمتع كے بيان ميں ہے ﴾

باب شتع كى فقهى مطابقت كابيان

علامہ بدرالدین عینی حنی جینیہ لکھتے ہیں نیہ باب جج تمتع کے بیان میں ہے اوراس کو جج قران کے باب ہے اس لئے مؤخر کیا ہے کہ ہمار سے مزد کیک حج قران تمتع سے افضل ہے۔ (البنائیشرح البدایہ،ج ہ ہم ۱۹۵، عانیہ مان)

مج تمتع كرنے كى فضيلت كابيان

(التَّمَتُّعُ ٱفْضَلُ مِنُ الْإِفْرَادِ عِنْدَنَا) وَعَنْ آبِى حَنِيْفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ آنَّ الْإِفْرَادَ ٱفْضَلُ لِآنَ الْمُتَعَتَّعَ صَفَّةً وَاقِعٌ لِحَجَّتِهِ . وَجُهُ ظَاهِرِ الرِّوَايَةِ آنَ فِي التَّمَتُّع جَمْعًا سَفَرُهُ وَاقِعٌ لِحَجَّتِهِ . وَجُهُ ظَاهِرِ الرِّوَايَةِ آنَ فِي التَّمَتُّع جَمْعًا بَيْنَ الْعِبَادَتَيُنِ فَآشُهَ الْقِرَانَ ثُمَّ فِيهِ زِيَادَةُ نُسُلِ وَهِي إِرَاقَةُ الدَّمِ وَسَفَرُهُ وَاقِعٌ لِحَجَّتِهِ، وَإِنْ بَيْنَ الْجُمُعَةِ وَالسَّعَي إِلَيْهَا . تَخَلَّلُ السُّنَّةِ بَيْنَ الْجُمُعَةِ وَالسَّعِي إِلَيْهَا .

علی فقباء احناف کے زدیک ج تمتع کج مفردے افضل ہے۔ حضرت امام اعظم تجینیہ ہے ای طرح روایت بیان کی عنی ہے کہ افراد افضل ہے۔ اس لئے کہ تمتع کرنے والے کا سفر حج کے لئے ہوتا ہے جبکہ افراد کرنے والے کا سفر حج کے لئے ہوتا ہے۔ خام رالروایت میں اس کی دلیل ہے ہے کہ تع میں دوعباد تول کا جمع کرنا ہے لہذا بی قر ان کے مشابہ ہو گیا۔ اس کے بعد تمتع میں ایک قربانی زائد ہے اور وہ قربانی کرنا ہے اور تمتع کرنے والے کا سفر حج کے لئے واقع ہوتا ہے۔ اگر چداس کے ورمیان میں ممرو ہے کیونکہ عمرہ حج کے تابع ہے جس طرح جعداوراس کی طرف سعی درمیان سنت کے طور پر آجاتی ہے۔

جے تمتع کرنے کی دوصورتوں کابیان

(وَالْمُتَمَيِّعُ عَلَى وَجُهَيْنِ مُتَمَتِّعٌ بِسَوْقِ الْهَدِي وَمُتَمَتِّعٌ لَا يَسُوقُ الْهَدَى) وَمَعْنَى التَّمَتُعِ التَّمَتُعُ التَّمَتُعُ التَّمَتُعُ التَّمَتُعُ التَّمَتُعُ التَّمَ اللَّهُ اللّهُ اللَّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ ا

کے ختیع کرنے دالے کی دواقسام ہیں(۱) جوہدی کو چلائے (۲) جوہدی کو نہری کو نہ چلائے۔ اور ختیع کامعنی یہ ہے کہ ایک ی سفر میں دوعبادتوں کا فائدہ حاصل کرنا ہے۔ سوائے اس کے کہ دونوں کے درمیان اس کے اہل ساتھ المام سیحے پایا جائے۔اوراس کی تعریفات میں اختلاف ہیں جن کوہم ان شاءاللہ بیان کریں گے۔

حجتمتع كرنے كاطريقه

(وَصِفَتُهُ أَنْ يَبْتَدِهَ مِنْ الْمِيقَاتِ فِي آشُهُرِ الْحَجْ فَيُحْرِمَ بِالْعُمْرَةِ وَيَدُخُلَ مَكَةَ فَيَطُوفَ لَهَا وَيَسْعَى وَيَحُلِقَ أَوْ يُقَصِّرَ وَقَدْ حَلَّ مِنْ عُمْرَتِهِ) وَهذَا هُوَ تَفْسِيرُ الْعُمْرَةِ، وَكَذَلِكَ إِذَا ارَادَ اَنُ يُسْعَى وَيَحُلِقَ أَوْ يُقَصِّرَ وَقَدْ حَلَّ مِنْ عُمْرَتِهِ) وَهذَا هُوَ تَفْسِيرُ الْعُمْرَةِ، وَكَذَلِكَ إِذَا ارَادَ اَنُ يَسُعَى وَيَحُلِقَ آو يُقَصِّرَ وَقَدْ حَلَّ مِنْ عُمْرَتِهِ) وَهذَا هُوَ تَفْسِيرُ اللهُ مُرَةِ، وَكَذَلِكَ إِذَا ارَادَ اَنُ يَسُعَى وَيَحُلِقَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي عُمْرَةِ لَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي عُمْرَةِ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي عُمْرَةٍ اللهُ عَلَى وَاللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي عُمْرَةٍ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي عُمْرَةٍ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي عُنْ وَاللهُ عَلَيْهِ وَاللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَي عُمْرَةٍ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ عَلَيْهِ وَاللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَي عُمْرَةٍ اللهُ عَلَيْهُ وَاللهُ عَلَيْهُ وَاللهُ اللهُ عَلَيْهِ وَاللهُ اللهُ عَلَيْهُ وَاللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَقَلْ وَاللهُ عَلَيْهِ وَاللهُ اللهُ عَلَيْهِ وَاللهُ اللهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ اللهُ عَلَاهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ اللهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَلَا وَاللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ عَلَى الللهُ عَلَا اللهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ اللهُولُ الللّهُ الللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّ

وَقَالَ مَالِكٌ: لَا حَلُقَ عَلَيْهِ، إِنَّمَا الْعُمْرَةُ الطَّوَافُ وَالسَّعْيُ، وَحُجَّتُنَا عَلَيْهِ مَا رَوَيْنَا . وقَوْله تَعَالَى (مُحَلِقِينَ رُنُوسكُمْ) الآيَةَ .نَزَلَتْ فِي عُمْرَةِ الْقَضَاءِ وَلَانَهَا لَمَّا كَانَ لَهَا تَحَرُّمٌ بِالتَّلْبِيَةِ كَانَ لَهَا تَحَلُّلُ بِالْحَلْقِ كَالْحَجْ .

کے گئی تھی کرنے کا طریقہ ہے کہ وہ بچے کے مبینوں میں میقات سے ابتدا ،کرے اور عمرے کا اثرام ہائد سے اور مکہ میں وانس بوکر عمرے کے سلے طواف اور سعی کرے اور حلق کروائے یا قصر کروائے تو وہ اپنے عمرے میں حلال بوٹر یا رہم ہے گاتنے ہی دانس بوکر عمرے میں حلال بوٹر یا ہے گئی ہے۔ اور ای طرح فرمایا ہے۔ اور ای طرح جب صرف عمر و کرنا چاہے تو وہی طریقہ ہے جو ہم نے ذکر کرویا ہے کہ نمی کریم من فیڈ المرف تقام بھر وای طرح فرمایا تھا۔

حضرت امامہ ما لک ہوئی ہے کہا ہے کہ عمرہ کرنے والے پرحلق نہیں ہے کیونکہ عمرہ صرف طواف وسعی کا نام ہے۔اوران کے خلاف جحت بھاری وہی روایت ہے جوہم بیان کر چکے ہیں۔اورالقہ تعالی کاارشاوفر مانا '' مُستحیل بھی ڈئیو وسٹ گھی ' تفنا ہمرے کے بار سیس نازل : و فی ہے۔ ابتدا جب عمرے کے لئے تلبیہ ہے تج بیم ہوئی ہوئی ہوتا ہے۔ ابتدا جب عمرے کے لئے تلبیہ ہے تج بیم ہوئی ہوئی ہوتا ہے۔ ابتدا جب عمرے کے لئے تلبیہ ہے تھے کہ بھی گھیے تھی کرنے کا بیان

(وَيَـفَـطَعُ التَّـلْبِيَةَ إِذَا ابْتَدَا بِالطَّوَافِ) وَقَالَ مَالِكُ رَحِمَهُ اللَّهُ: كُلَّمَا وَقَعَ بَصَرُهُ عَلَى الْبَيْتِ، لِلَانَّ الْعُمْرَةَ زِيَارَةُ الْبَيْتِ. وَتَتِيمُ بِهِ .

وَلَنَا (أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي غُمْرَةِ الْقَضَاءِ قَطَعَ التَّلْبِيَةَ حِينَ اسْتَلَمَ الْحَجَلَ وَلَانَّ الْمَفْصُودَ هُوَ الطَّوَافُ فَيَقُطَعُهَا عِنْدَ افْتِتَاجِهِ، وَلِهذَا يَقُطَعُهَا الْحَاجُ عِنْدَ افْتِتَاحِ الرَّني .

قَالَ (وَيُقِيهُ مِمَكَّةَ حَالًا) ﴿ لِاَنَّهُ حَلَّ مِنُ الْعُمْرَةِ، قَالَ (فَإِذَا كَانَ يَوْمَ التَّرُويَةِ ٱلْحَرَمَ بِالْحَجَ مِنْ الْعُمْرَةِ، قَالَ (فَإِذَا كَانَ يَوْمَ التَّرُويَةِ ٱلْحَرَمَ بِالْحَجَ مِنْ الْحَرَمِ اَمَّا الْمَسْجِدِ فَلَيْسَ بِلَازِمٍ وَهَذَا لِلاَنَّهُ فِي مَعْنَى الْسَسْجِدِ، وَالشَّرُطُ آنُ يُسخومَ مِنْ الْحَرَمِ اَمَّا الْمَسْجِدُ فَلَيْسَ بِلَازِمٍ وَهَذَا لِلاَنَّهُ فِي مَعْنَى الْسَعْرِدِ وَمِيقَاتُ الْمَكْرِ فَى الْحَرِمُ عَلَى مَا بَيَّنَا (وَفَعَلَ مَا تَفْعَلُهُ انْحَاجُ الْمُفُرِدُ) ﴿ لَانَهُ إِلَى الْمَعْرِدُ وَمِيقَاتُ الْمَكِي فِي الْحَجِ الْحَرَمُ عَلَى مَا بَيَّنَا (وَفَعَلَ مَا تَفْعَلُهُ انْحَاجُ الْمُفْرِدُ) ﴿ لَانَهُ

مُ وَّ إِللْحَجْ إِلَّا أَنَّهُ يَوْمُلُ فِي طَوَافِ الزِّيَارَةِ وَيَسْعَى بَعْدَهُ ۚ لِلاَنَّ هِٰذَا أَوَّلُ طَوَافِ لَهُ فِي الْحَجّ، بخيلافِ الْمُفْرِدِ ۚ لِلاَنَّهُ قَدْ سَعَى مَرَّةً،

کے اور جب وہ طواف شروع کرے تو وہ تمبید ختم کردے۔ حضرت امام مالک بیٹید نے فرمایا ہے جب وہ کھیہ کو ہے۔ کیونکہ عمرہ صرف بیت القد کی زیارت کا نام ہے اور وہ نظر پڑنے کے ساتھ کمل ہوجاتی ہے۔ بماری دلیل یہ ہے کہ نبی کریم مذہبہ نے قضا ،عمرے میں تلبیداس وقت فتم کیا جب آپ مؤٹی نے حجر اسود کو بوسہ دیا۔ کیونکہ مقصد مسرف طواف ہے۔ ابندا جب وہ طواف شروع کرے تو تلبیداتی وقت فتم کردے۔ اور یہی دلیل اس حاجی کے لئے ہے جوری کوشر و ع کرے تو بھی فتم کردے۔

فرمایا: وہ مکہ میں حلال ہوکر تفہر جائے کیونکہ وہ عمر ہ کرکے حلال عمیا ہے اور اس کے بعد جب ہوم ترویہ آئے تو وہ مجد حرام ہے احرام بائد سے اور اس کے لئے شرط ہے کہ وہ احرام حرم ہے بائد سے مجد ہے بائد حنا ضروری نہیں ہے۔ کیونکہ یہ بندہ مکہ میں رہنے والے کے ختم میں ہے۔ اور کی کے لئے میقات حج حرم کے اندر ہی ہے۔ ای دلیل کی وجہ ہے جس کوہم بیان کر پی تیں۔ اور وہ ایسے افعال کرے جس طرح حج مفرد والا کرتا ہے کیونکہ یہ بھی جج کرنے والا ہے البت طواف زیارت میں بیل کرے وہ اور طواف کے بعد علی کرے گا۔ اس لئے کہ حج کرنے میں اس شخص کا میہ پہلاطواف ہے۔ جبکہ مفرد میں ایسانہیں ہے کیونکہ وہ ایک سعی کرج کے سے۔

تمتع كرنے والے كے رمل وسعى كابيان

وَلَوْ كَانَ هَاذَا الْمُتَمَتِّعُ بَعُدَمَا آخُرَمَ بِالْحَجَ طَافَ وَسَعَى قَبُلَ آنُ يَرُوحَ إِلَى مِثَى لَمُ يَرُمُلُ فِى طَوَافِ الزِيَارَةِ وَلَا يَسْعَى بَعُدَهُ وَلَا نَهُ قَلْ آتَى بِلَاكِ مَرَّةً (وَعَلَيْهِ دَمُ الْمُتَمَتِّعِ) لِلنَّصِ الَّذِى تَلَوْنَاهُ (فَان لَمْ يَجِدُ صَامَ ثَلَاثَةَ آيَامٍ فِى الْحَجْ وَسَبْعَةً إِذَا رَجَعَ إِلَى آخَلِهِ) عَلَى الْوَجْهِ الَّذِى تَلَوْنَاهُ وَخَانُ لَمْ يَجِدُ صَامَ ثَلَاثَةَ آيَامٍ مِنْ شَوَّالٍ ثُمَّ اعْتَمَرَ لَمْ يُجْوِهِ عَنُ الثَّلاَقِينَ إِلاَنَ سَبَ بَيَنَاهُ فِى الْمُعْرَانِ (فَإِنْ صَامَ فَلَاثَةَ آيَامٍ مِنْ شَوَّالٍ ثُمَّ اعْتَمَرَ لَمْ يُجُوهِ عَنُ الثَّلاَقِينَ إِلاَنَّهُ بَدَل عَنْ الْهَدِي وَهُوَ فِى هَذِهِ الْمَالَةِ غَيْرُ مُتَمَتِّع فَلَا يَجُوزُ وَجُوبٍ هِذَا الصَّوْمِ النَّمَتُ عُ لِانَّهُ بَدَل عَنْ الْهَدِي وَهُو فِى هَذِهِ الْمَعَلَةِ عَيْرُ مُتَمَتِّع فَلَا يَجُوزُ وَجُوبٍ هِذَا الصَّوْمِ النَّمَتُ عُ إِلاَنَة بَدَل عَنْ الْهَدِي وَهُو فِى هَذِهِ الْمَعَلَقِ عَيْرُ مُتَمَتِّع فَلَا يَجُوزُ وَجُوبٍ هِذَا الصَّوْمِ النَّمَتُ عُ إِلاَنَة بَدَل عَنْ الْهَدْي وَهُو فِى هَذِهِ الْمَعْرَةِ قَبْل انْ يَطُوف جَازَ عِنْدَنَا) وَجُودٍ سَبَيهِ (وَإِنْ صَامَهَا) بِمَكَةَ (بَعْدَمَا احْرَمَ بِالْعُمُرَةِ قَبْل انُ يَطُوف جَازَ عِنْدَنَا) وَجُودٍ سَبَيهِ (وَإِنْ صَامَهُ) بِمُ مَعْمَا الْحُرَامِ الْمُعْرَةِ قَبْل اللهُ لَهُ اللهُ لَهُ قُولُه تَعَالى (فَصِيامُ ثَلَاثُهُ آلَهُ مِنْ يَا عُولُهُ عَلَى مَا بَيْنَا عَلَى الْمَعْمَ الْمُؤْمِ وَلُولُهُ عَرَفَةً) لِمَا بَيْنَا فِي الْقُولُولَ عَلَى النَّصِ وَقُتُهُ عَلَى مَا بَيْنَا عَلَى وَالْمُولُ مَا مُلْكَالًا عَلَى الْمُؤْمِقُ وَلُولُهُ مَا أَلُهُ لَهُ الْمُؤْمِ وَالْمُولُولُ مَا مُؤْمَ وَلُولُهُ مَا أَلُهُ اللهُ لَلُهُ الْمُؤْمِ الْمُؤْمُ وَلُولُهُ مَا إِلَى الْمُؤْمُ الْمُؤْمُ وَلُولُولُهُ النَّهُ الْمُؤْمِ وَالْمُ الْمُؤْمُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ الْمُؤْمُ اللهُ اللهُ الل

کے نے اور اکر آئی کرنے والے نے جج کا حرام باندھ کرمنی میں جانے سے قبل طواف وسی کر ٹی تو وہ طواف زیارت میں ملائیس کرے گا۔ اور اکر آئی کی بعد ووسعی مجمی نہیں کرے گا۔ اس لئے کہ وہ ایک مرتب علی کر چکا ہے۔ اور تمتع کر سے والے پر تمتع کی قربی کر ہے گا۔ اس لئے کہ وہ ایک مرتب علی کر چکا ہے۔ اور تمتع کر سے والے پر تمتع کی قربی کہ بیش نظر جو ہم تلاوت کر آئے ہیں۔ پس جو بدی نہ بائے وہ تین روزے جج میں اور سات جب آ

ایس آؤتورکھویدں مکمل ہو گئے۔ای دلیل کے پیش نظر جو پہلے بیان کر بھے ہیں اور اگر اس نے شوال میں تمن روز ہے۔ کے اور کے اور کے بھر عمر و کیا تو ہوئے کے دوروز ورکے کے کیونکہ ان روز وں کے وجوب کا سبب تہتا ہے۔ اس لئے کہ وہ روز ورج کے کہونکہ ان روز وں کے وجوب کا سبب تہتا ہے۔ اس لئے کہ وہ روز ورج کے بدلہ سے جبکہ اس حال میں وہ تہتا کرنے والانہیں ہے۔ تو اس کا روز ہ ثبوت سبب سے پہلے ہوگا جو جا بُرنہیں ہے۔ اور اگر اس محف سے بہلے دوروز سے دوروز سے تو اس کا روز و کہا جا مُز ہیں۔

حضرت امام شافعی بیندنی اختلاف کیا ہے اور ان کی دلیل القد تعالی کا بیفر مان 'فیصِیّامُ فَلَا تَفِهِ اَیَّامِ فِی الْمَعَیّج "بیل ایام حضرت امام شافعی بین ایم ایک اختیج "بیل ایند تعالی کا بین روز سے بیل اور بھاری دلیل میہ ہے کہ تی کر نے والے نے روز وال کا سبب موجود ہونے کے بعداوا کیا ہے اور نص میں ذکر کردہ جج جو ہے اس سے مراد وقت ہے ای دلیل کی وجہ ہے جس کو ہم بیان کر آئے ہیں۔ جبکہ آخری وقت تک ان روز وال میں تاخیر کرنا افضل ہے۔ اور عرف کا دن ہے جس کی دلیل ہم قران میں بیان کر آئے ہیں۔

بتمتع كرنے والے مدى لے جانے اور احرام باندھنے كابيان

(وَإِنْ اَرَادَ الْمُتَمَيِّعُ اَنُ يَسُوقَ الْهَدْى اَحْرَمَ وَسَاقَ هَدْيَهُ) وَهَاذَا اَفْضَلُ (ُ لِآنَ النَّبِى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَإِنْ اَرَادَ الْمُتَمَيِّعُ اَنُ يَسُوقَ الْهَدُى اَحْرَمَ وَسَاقَ هَدْيَهُ) وَهَاذَا وَمُسَازَعَةً (فَإِنُ كَانَتُ بَدَنَةً قَلَّمَهُ اللهُ عَلَيْهِ السِّيعُدَادًا وَمُسَازَعَةً (فَإِنُ كَانَتُ بَدَنَةً قَلَّمَهُ اللهُ عَلَيْهِ السِّيعُدَادًا وَمُسَازَعَةً (فَإِنُ كَانَتُ بَدَنَةً قَلَّمَهُ اللهُ عَنْهَا عَلَى مَا رَوَيُنَاهُ .

وَالتَّــَةُلِيدُ اَوْلَى مِنُ التَّجُلِيْلِ ٰ لِاَنَّ لَهُ ذِكُرًا فِي الْكِتَابِ وَلَاَنَّهُ لِلْإِعْلَامِ وَالتَّجْلِيْلِ لِلزِّينَةِ، وَيُلَتِّى ثُمَّ يُقَلِّدُ ٰ لِاَنَّهُ يَصِيرُ مُيِحْرِمًا بِتَقُلِيدِ الْهَدِّي وَالتَّوَجُّهِ مَعَهُ عَلَى مَا سَبَقَ .

وَالْلَاوُلَى اَنْ يَعْقِدَ الْإِحْرَامَ بِالتَّلْبِيَةِ وَيَسُوقَ الْهَدْى . وَهُوَ اَفْضَلُ مِنْ اَنْ يَقُودَهَا (' لِآنَهُ صَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَحْرَمَ بِلِدى الْحُلَيْفَةِ وَهَدَايَاهُ تُسَاقُ بَيْنَ يَدَيْهِ) وَلاَنَهُ اَبُلَعُ فِي التَّشْهِيرِ إِلَّا إِذَا كَانَتُ لَا تَنْفَادُ فَحِينَئِذٍ يَقُودُهَا .

Purchase This Book Online Contact: Whatsapp

برنه کواشعار کرنے میں اختلاف کابیان

قَالَ (وَ اَشْعَرَ الْبَدْنَةَ عِنْدَ اَبِي يُوسُفَ وَمُحَمَّدِ) رَحِمَهُمَا اللهُ (وَلَا يُشْعِرُ عِنْدَ آبِي حَينِفَة) رَحِمَهُ اللهُ (وَيُكُرَهُ) وَالْإِشْعَارُ هُوَ الإِدْمَاءُ بِالْجُوْحِ لُغَةً (وَصِفَتُهُ أَنْ يَشُقَ سَنَامَهَا) بِآنَ يَطْعَنَ فِي اَسْفَلِ السَّنَامِ (مِنْ الْجَانِبِ الْآيُمَنِ اَوَ الْآيُسَوِ) قَالُوا: وَالْآشَبَهُ هُوَ الْآيُسَوُ لِلاَنْ النَّبِي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَعَنَ فِي جَانِبِ الْيَسَارِ مَقْصُودًا وَفِي جَانِبِ الْآيْمَنِ اتِّفَاقًا، وَيُلَطِّخُ سَنَامَهَا اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَعَنَ فِي جَانِبِ الْيَسَارِ مَقْصُودًا وَفِي جَانِبِ الْآيْمَنِ اتِّفَاقًا، وَيُلَطِّخُ سَنَامَهَا اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَعَنَ فِي جَانِبِ الْيَسَارِ مَقْصُودًا وَفِي جَانِبِ الْآيْمَنِ اتِّفَاقًا، وَيُلَطِّخُ سَنَامَهَا بِاللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَعَنَ فِي جَانِبِ الْيَسَارِ مَقْصُودًا وَفِي جَانِبِ الْآيُمَنِ اتِّفَاقًا، وَيُلَطِّخُ سَنَامَهَا بِاللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَنَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَنْ الْخُلُقَاءِ السَّنَةُ لِللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَنْ الْخُلَقَاءِ الشَّيْقِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَنْ الْخُلَقَاءِ الرَّاشِدِيْنَ رَضِى اللهُ عَنْهُمُ .

وَلَهُ مَا اَنَّ الْمَقَصُودَ مِنْ التَّقْلِيدِ اَنُ لَا يُهَاجَ إِذَا وَرَدَ مَاءً اَوُ كَلَّا اَوْ يُرَدُّ إِذَا ضَلَّ وَإِنَّهُ فِي الْإِشْعَارِ اَتَمُ وَلِاَنَّهُ اَلْزَمُ، فَمِنْ هَذَا الْوَجُهِ يَكُونُ

سُنَّةً، إِلَّا آنَّهُ عَارَضَهُ جِهَةً كَوُنِهِ مُثْلَةً فَقُلْنَا بِحُسْنِهِ وَلَابِي حَنِيْفَةَ آنَهُ مُثْلَةً وَآنَهُ مَنْعِى عَنْهُ . وَلَوْ اللَّهِ عَارُضُ فَالتَّرُجِيحُ لِلْمُحْدِمِ وَإِشْعَارُ النَّبِيّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ لِصِبَانَةِ الْهَدْيُ وَقَعَ التَّعَارُضُ فَالتَّرُجِيحُ لِلْمُحْدِمِ وَإِشْعَارُ النَّبِيّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ لِصِبَانَةِ الْهَدْيُ وَقَعَ التَّعَارُ ضَى فَالتَّرُجِيحُ لِلْمُحْدِمِ وَإِشْعَارُ النَّبِيّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ لِصِبَانَةِ الْهَدْيُ لِلَّ النَّهُ السِّرَايَة ، وَقِيلَ: إِنَّ اَبَا حَنِيْفَةَ كُوهَ الشَّعَارَ آهُلِ وَمَانِهِ لِمُبَالَغَتِهُمْ فِيهِ عَلَى وَجُهِ يَخَافُ مِنْهُ السِّرَايَة ، وَقِيلَ: إِنَّهَا كُوهَ إِينَارَهُ عَلَى النَّقُلِيدِ .

کے آبام قدوری بینین نے کہا ہے کہ صاحبین کے زدیک وہ بدنہ کواشعار کرے گا جبکہ حضرت امام اعظم بینین کے زدیک وہ بدنہ کواشعار کرے گا جبکہ حضرت امام اعظم بینین کے زدیک وہ بدنہ کواشعار کرنا مکروہ ہے۔ اشعار کا لغوی معنی ہے کہ زخم نگا کرخون نکالنا ہے۔ اور اشعار کا طریقتہ ہے کہ بدنہ کی کو بان کو بھاڑے اس طرح کہ اس کے نیچے والی جانب پر نیز ہمارے۔

متاخرین نقباء نے کہا ہے زیادہ مشابہ بائیں کوہان ہے۔ کیونکہ نی کریم مُنَّ تَیْرَ بطورارادہ یا کیں جانب نیزہ مارا تھا۔اور دا کیں جانب اتفاقی طور پر نیزہ مارا تھا۔ازراس کوکوہان کے خون سے آلودہ کرے تاکہ بدی کے جانور کی خبر ہوجائے۔ابیا عمل امام اعظم بہت کے نزد کیک مکروہ ہے جبکہ صاحبین کے نزد کیک اچھاہے۔

حضرت امام شافعی میسید کے نزویک اس طرح کرتا سنت ہے۔ کیونکہ اشعار کی روایت نبی کریم مَنَ تَعَیَّم ہے اور خلفاء راشدین سے بیان کی گئی ہے۔

صاحبین نے دلیل بیدی ہے کہ تقلید کا مقصد میہ ہے کہ جب ہدی کا جانور پانی یا گھاس پر جائے تو اس کو ہٹایا نہ جائے یا جس وقت وہ گم ہوجائے تو ایس کرویا جائے۔اور معنی اشعار سے کمل ہوتا ہے لبنداوہ لازم کردیا گیا ہے۔اوراس وجہ سے سنت ہو گیا ترجب بيمثنه ونے كى طرف سے معارض ہو گيا تو پھر ہم اس كے ستحسن ہونے كے قائل ہو گئے۔

حضرت امام اعظم میں کے دلیل میہ ہے کہ بید مثلہ ہے اوراس ہے منع کیا گیا ہے۔ کیونکہ جب تعارض واقع ہوتو حرام کوترین و جاتی ہے۔ اور نبی کریم ساتی ہم کا اشعار مہری کی حفاظت کے لئے تھا۔ کیونکہ شرکیین سوائے اشعار کے مہری سے معارضہ کرنے سے منہیں رکتے ہتے۔ یہ بھی کہا گیا ہے امام اعظم میں ہے اپنے دور کے لئے اشعار کو کروہ کہا ہے کیونکہ وولوگ اشعار میں حدسے زیادہ بیرجہ جاتے ہتے۔ اوراس سے مرایت کا خوف تھا۔ اور یہ بھی کہا گیا ہے کہا شعار کو تھلید برتر جے دینا مکروہ ہے۔

تمتع كرنے والاجب مدى ندلے جائے:

قَالَ: (فَإِذَا دَخَلَ مَتَكَةً طَافَ وَسَعَى) وَهِذَا لِلْعُمْرَةِ عَلَى مَا بَيْنَا فِى مُتَمَتِّع لَا يَسُوقُ الْهَدُى (إِلَّا آنَهُ لَا يَتَحَلَّلُ حَنَّى يُحْرِمَ بِالْحَجْ يَوْمَ التَرْدِيَةِ) لِقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (لَوْ اسْتَقْبُلُتُ مِنْ اَنْدِى مَا اسْتَدْبَرُتُ مَا سُقُتُ الْهَدْى وَلَجَعَلْتُهَا عُمُرَةً وَتَحَلَّلُتُ مِنْهَا) وَهِذَا يَنْفِى التَّحَلُّلُ مِنْ اَنْدِى مَا اسْتَدْبَرُتُ مَا سُقُتُ الْهَدْى وَلَجَعَلْتُهَا عُمُرَةً وَتَحَلَّلُتُ مِنْهَا) وَهِذَا يَنْفِى التَّحَلُّلُ مِنْ الْمَدِى مَا اللَّهُ عَلَى مَا بَيْنَا .

کے کے بیان ہم الما کہ میں داخل ہوتو و طواف وسی کر اوراس کا پیطواف وسعی تمرے کے لئے ہے جس طرح ہم است کے کرنے وال میں بنا جکے ہیں۔ اور جو بدی کوساتھ نہ لے جائے و واس وقت تک حلال نہ ہوگا حتی کہ یوم رو دیر کو جج کا احرام باندھ لے کیونکہ نی گرمیے سائے ہوئے اس بات کا خیال آتا جواب ظاہر ہوا ہے تو میں بدی کو است کا خیال آتا جواب ظاہر ہوا ہے تو میں بدی کو ساتھ نہ لاتا اور میں اس کو تمرہ کرد یتا۔ اور اس سے مطال ہوجاتا۔ اور بنی حدیث بدی لے بانے کے وقت حلال ہونے کی نئی کرنے ساتھ نہ لاتا اور میں اس کو تمرہ کرد یتا۔ اور اس سے مطال ہوجاتا۔ اور بنی حدیث بدی لے بانے کے وقت حلال ہونے کی نئی کرنے والی ہے۔ اور وہ تر ویہ کے دن جج کا احرام باند ھے جس طرح آئل کا سیاندھتے ہیں۔ اس دلیل کے پیش نظر جو بم بیان کر چکے ہیں۔

ابل مكه كے لئے عدم متع وقر ان كابيان

(وَإِنْ قَنَدَّمَ الْاِحْرَامَ قَبْلَهُ جَازَ، وَمَا عَجَّلَ الْمُتَمَتِّعُ مِنُ الْإِخْرَامِ بِالْحَجَّ فَهُو َأَفْضَلُ) لِمَا فِيهِ مِنْ الْإِخْرَامِ بِالْحَجَ فَهُو َأَفْضَلُ) لِمَا فِيهِ مِنْ الْمُسَارَعَةِ وَزِيّادَةِ الْمَشَقَّةِ، وَهَذِهِ الْآفُضَلِيَّةُ فِي حَقِّ مَنْ سَاقَ الْهَدَى وَفِي حَقِّ مَنْ لَمُ يَسُقُ (وَعَلَيْهِ دَمٌ) وَهُو دَمُ الْمُتَمَتِّع عَلَى مَا بَيَنَا _

(وَإِذَا حَلَقَ يَـوُمَ النَّحُرِ فَقَدْ حَلَّ مِنُ الْإِحْرَامَيْنِ) ۚ لِآنَ الْحَلْقَ مُحَلِّلٌ فِي الْحَجِّ كَالسَّلامِ فِي الصَّلاةِ فَيَتَحَلَّلُ بِهِ عَنْهُمَا

قَىالَ: (وَلَيُسسَ لِاهْلِ مَكَةً تَمَتُعٌ وَلَا قِرَانٌ، وَإِنَّمَا لَهُمُ الْإِفْرَادُ خَاصَّةً) حِلَافًا لِلشَّافِعِي رَحِمَهُ اللهُ وَالْمُحَجَّةُ عَلَيْهِ قَوْلَه تَعَالَى (ذَلِكَ لِمَنْ لَمْ يَكُنْ آهُلُهُ حَاضِرِى الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ) وَلاَنَّ اللهُ وَالْمُحَجَّةُ عَلَيْهِ قَوْلَه تَعَالَى (ذَلِكَ لِمَنْ لَمْ يَكُنْ آهُلُهُ حَاضِرِى الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ) وَلاَنَّ مَسْرُعَهُمَا لِلتَّرَفَّهِ بِالسَّقَاطِ إِحْدَى السَّفْرَتَيْنِ وَهِنذَا فِي حَقِّ الْافَاقِيّ، وَمَنْ كَانَ دَاحِلَ الْمِيقَاتِ شَرْعَهُمَا لِلتَّرَفَّهِ بِالسَّقَاطِ إِحْدَى السَّفْرَتَيْنِ وَهِنذَا فِي حَقِّ الْافَاقِيّ، وَمَنْ كَانَ دَاحِلَ الْمِيقَاتِ فَهُ وَيَعْ اللهُ وَلَا قِرَانٌ، بِخِلَافِ الْمَرْحِي إِذَا خَرَجَ إِلَى الْكُوفَةِ فَلُهُ وَ بِسَمَنُولِلَةِ الْمَرْحِي حَتَى لَا يَكُونَ لَهُ مُتُعَةٌ وَلَا قِرَانٌ، بِخِلَافِ الْمَرْحِي إِذَا خَرَجَ إِلَى الْكُوفَةِ

وَقَرَنَ حَيْثُ يَصِحَ ۚ لِلَّانَّ عُمُرَتَهُ وَحَجَّتَهُ مِيقَاتِيَّتَانِ فَصَارَ بِمَنْزِلَةِ الْافَاقِيِّي.

المسلم ا

تمتع كرنے والا جب اپنے شہر میں لوٹ آئے تو حکم متع

(وَإِذَا عَادَ الْمُسَمَّتِعُ إِلَى بَلَدِهِ بَعْدَ فَرَاغِهِ مِنْ الْعُمْرَةِ وَلَمْ يَكُنُ سَاقَ الْهَدَى بَطَلَ تَمَتُعُهُ) إِلاَنَّهُ بِاللَّهُ مِنَا الْسَمَّتُعُ الْمُعَدِّ إِلَى يَبْطُلُ التَّمَتُّعُ، كَذَا رُوى عَنْ عِدَّةٍ مِنْ السَّمَ بِالْهُ فِيهَا بَيْنَ النَّسُكَيْنِ الْمَامَّا صَحِيحًا وَبِذَلِكَ يَبْطُلُ التَّمَتُّعُ ، كَذَا رُوى عَنْ عِدَّةٍ مِنْ الشَّابِعِينَ ، وَإِذَا سَاقَ الْهَدُى فَالْمَامُهُ لَا يَكُونُ صَحِيحًا وَلَا يَبْطُلُ تَمَتُّعُهُ عِنْدَ آبِى حَنِيْفَةً وَآبِى يُوسُفَ رَحِمَهُ مَا اللهُ وَقَالَ مُحَمَّدٌ : رَحِمَهُ اللّهُ يَبْطُلُ وَلَا يَنْطُلُ بَا اللّهُ مَا اللهُ مَنْ مَا اللهُ وَقَالَ مُحَمَّدٌ : رَحِمَهُ اللّهُ يَنْطُلُ وَلَا يَدُاهُمَا بِسَفُرَتَيْن .

وَلَهُ مَا أَنَّ الْعَوْدَ مُسْتَحَقَّ عَلَيْهِ مَا دَامَ عَلَى نِيَّةِ التَّمَتُعُ لِلَّنَّ السَّوُقَ يَمُنَعُهُ مِنُ التَّحَلُّلِ فَلَمُ يَصِحَ إِلْمَامُهُ، بِخِلَافِ الْمَكِي إِذَا خَوَجَ إِلَى الْكُوفَةِ وَآخُومَ بِعُمْرَةٍ وَسَاقَ الْهَدَى حَيث لَمُ يَكُنُ مُنَمَنِّعًا لِلَانَّ الْعَوْدَ هُنَاكَ غَيْرُ مُسْتَحَقَ عَلَيْهِ فَصَحَّ إِلْمَامُهُ بِالْهَلِهِ .

اوراً ترتمتع کرنے والاعمرے سے فراغت کے بعدائے وطن میں لوٹ آیا اوراس نے کوئی بری بھی نہیں کی ہے تواس کا منتقع باطل ہو جائے گا۔ کیونکہ اس نے سے تمتع ختم ہوجا تا منتقع باطل ہو جائے گا۔ کیونکہ اس نے سنگندی بعنی جج وعمرہ کے درمیان المام سیج کرنیا ہے اور اس طرح کرنے سے تمتع ختم ہوجا تا ہے۔ نہ بعین فقیما میں ایک جماعت سے ای طرح روایت کیا گیا ہے۔

اورا کروہ قربانی کا جانورساتھ کے گیا تو المام سے نہ ہوگا۔اور شخین کے زدیک اس کاتمٹ مختم نہ ہوگا جبکہ حضرت امام محمد نوشیہ سے فرمایا ترتیختم ،وجائے گا۔ کیونکہ اس نے جج وعمر دوونوں کو دوسفروں میں ادا کیا ہے۔ شخین کی دلیل بیہ ہے کہ جب تک و وتمت کی نیت پر ہےاں پرلوٹناواجب ہے۔ کیونکہ قربانی کے جانور کو لے جانااس کے لئے حلال ہونے سے مانع ہے لہٰذااس کاالمام سیج گا۔ بہ خلاف اس کی کے جوکوفہ کی جانب نکلااوراس نے عمرے کااحرام باندھااور مدی کوبھی ساتھ لے گیاتو وہشتع کرنے وال نہو گا۔ کیونکہ یہاں اس پرلوٹناواجب نہیں ہے۔ کیونکہ اس کاالمام اس کے وطن میں صبحے ہوگا۔

ج كمهينول سے پہلے عمر ے كااحرام باند صنے كابيان

(وَمَنْ آحُرَمَ بِعُمْرَةٍ قَبُلَ آشُهُ الْحَجِ فَطَافَ لَهَا آفَلَ مِنْ آرْبَعَةِ آشُواطِ ثُمَّ دَخَلَتُ آشُهُ الْحَجِ فَطَافَ لَهَا آفَلَ مِنْ آرْبَعَةِ آشُواطِ ثُمَّ دَخَلَتُ آشُهُ الْحَجِ كَانَ مُتَمَتِعًا) لِآنَ ٱلإِحْرَامَ عِنْدَنَا شَرُطٌ فَيَصِحُ تَقْدِيمُهُ عَلَى آشُهُ اللهُ فَتَسَمَّمَهَا وَآحُرَمَ بِالْحَجِ كَانَ مُتَمَتِعًا) لِآنَ ٱلإِحْرَامَ عِنْدَنَا شَرُطٌ فَيَصِحُ تَقْدِيمُهُ عَلَى آشُهُ اللهُ الله

وَمَالِكُ رَحِمَهُ اللّٰهُ يَعْتَبِرُ الْإِتْمَامَ فِي اَشْهُرِ الْحَجِّ وَالْحُجَّةُ عَلَيْهِ مَا ذَكُونَا وَلاَنَ التَّرَفَقَ بِادَاءِ الْاَفْعَالِ، وَالْمُتَمَيِّعُ مُتَرَفِّقٌ بِاَدَاءِ النَّسُكَيْنِ فِي سُفْرَةٍ وَاحِدَةٍ فِي اَشْهُرِ الْحَجْ

اور جو تحض مج کے مہینوں سے پہلے عمرے کا احرام باند سے اور اس نے عمرے کے لئے چار جکروں سے کم طواف کیا یہاں تک کہ جج کے مہینوں بے کے مہینوں سے پہلے عمرے کا احرام باند ھاتو بیآ وی تمتع کرنے والا ہے۔ کیونکہ ہمارنز دیک احرام شرط ہے۔ کیونکہ جج بے مہینوں پر اس کو مقدم کرنا ہجے ہے۔ اور اس کا اعتبار جج کے مہینوں میں عمرے کے مناسک اواکر تا ہیں۔ جبکہ اس حالت میں اکثر کی اور انگی بھی بائی جارہی ہے اور اکثر کے لئے کل کا تھم ثابت ہوجا تا ہے۔ اور اگر اس نے جج کے مہینوں سے اس حالت میں اکثر کی اوائی بھی بائی جارہی ہے اور اکثر کے لئے کل کا تھم فاہم نہ ہوگا۔ لہذا بیاس طرح ہوگیا ہے کہ جس طرح پہلے اکثر کو اوائی اے تو بیائی حالت میں ہوگیا کہ اب جماع کرنے سے اس کا عمرہ فتم نہ ہوگا۔ لہذا بیاس طرح ہوگیا ہے کہ جس طرح اس نے جج کے دنوں سے پہلے عمرے سے حال ہوگیا ہے۔

حضرت امام ما لک بیشانی ہے۔ دنول میں عمرے کو پورا کرنے کا اعتبار کرتے ہیں اوران کے خلاف دلیل وہی ہے جوہم بیان کر چکے ہیں۔ کیونکہ نفع اٹھانا افعال کی ادائیگی کے ساتھ ہے۔اور تمتع کرنے والا مترفق وہ ہے جو حج کے دنوں ہیں ایک سنر میں دو نسکوں کوادا کرکے فائد واٹھایا جائے۔

حجے کے مہینوں کا بیان

قَالَ (: وَاَشْهُرُ الْحَبِّ شَوَّالُ وَذُو الْقَعُدَةِ وَعَشُرٌ مِنْ ذِى الْمِحَبَّةِ) كَذَا رُوىَ عَنْ الْعَبَادِلَةِ الشَّلاثَةِ وَعَشْرُ الْمُحَبَّةِ مَعَنْ الْعَبَادِلَةِ الشَّلاثَةِ وَعَشْدِ اللَّهُ مَعَنْهُ وَلاَنَّ الْحَبَّ يَفُوتُ بِمُضِيِّ عَشْرِ ذِى الْجَرَّةِ وَعَشْدِ اللَّهُ مَعَنْهُ وَلاَنَّ الْحَبَّ يَفُوتُ بِمُضِيِّ عَشْرِ ذِى الْجَرَّةِ وَعَشْدِ اللَّهُ مَعَنْهُ وَلاَنَّ الْمُحَبَّ يَفُوتُ بِمُضِيِّ عَشْرِ ذِى الْشَواتُ وَعَنْدُ اللَّهُ وَلاَنَّ الْمُوادَ مِنْ قَوْله تَعَالَى الْمُوادَ مِنْ قَوْله تَعَالَى الْمُوادَ مِنْ قَوْله تَعَالَى الْمُوادِ مَا الْمُوادَ مِنْ قَوْله تَعَالَى الْمُوادِ مَا الْمُوادِ مِنْ قَوْله تَعَالَى الْمُوادِ مِنْ الْمُوادَ مِنْ قَوْله تَعَالَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ وَمَعَ بَقَاءِ الْوَقْتِ لَا يَتَحَقَّقُ الْفَوَاتُ، وَهَاذَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّ الْمُوادَ مِنْ قَوْله تَعَالَى

(الْحَجُّ اَشُهُرٌ مَعْلُومَاتٌ) شَهْرَانِ وَبَعْضُ الثَّالِثِ لَا كُلُّهُ.

امام قدوری بریند نے کہا ہے۔ کہ جج کے مینے شول ، ذی قعداور ذوالحجہ کے دیں دن میں ۔ مضرت عبداللہ بن زہراور عبولہ شاہ نہ اللہ ہے ای طرح روایت کی گئی ہے۔ کیونکہ ذوالحجہ کے دیں گئی رئے ہے جج فوت ، و جاتا ہے۔ جبکہ بقائے وقت کے ساتھ فوت ہونا ٹا ہت نہیں ہوتا۔ اوراس کی دلیل اللہ کے فرمان 'الم یحق منظو مَات '' سے ہے کہ دومینے اور تیسر سے کا بعض مراد ہاں کا کی نہیں ہے۔

ج كمهينول سے يہلے ج كااحرام باند صنے كابيان

(فَإِنْ قَدَّمَ الْإِحْرَامَ بِالْحَجِّ عَلَيْهَا جَازَ إِحْرَامُهُ وَانْعَقَدَ حَجًّا) حِلَافًا لَلشَّافِعِي رَحِمَهُ اللَّهُ فَإِنْ عِنْدَهُ يَصِيرُ مُحْرِمًا بِالْعُمُرَةِ وَلَا يَانُهُ وَكُنْ عِنْدَهُ وَهُوَ شَرْطٌ عِنْدَنَا فَآشَبَهُ الطَّهَارَةَ فِي جَوَاذِ عِنْدَة وَيَعِيدُ مُحْرِمًا بِالْعُمُرَة وَلَا لَاحْرَامَ تَحْرِيمُ آشَيَاءَ وَإِيجَابُ آشَيَاءَ ، وَذَلِكَ يَصِحُ فِي كُلِّ النَّهُ لِيجَابُ آشَيَاءَ ، وَذَلِكَ يَصِحُ فِي كُلِّ وَمَان فَصَارَ كَالتَّقُدِيمِ عَلَى الْمَكَان .

کے اوراگراس نے احرام مج کوان مہینوں ہے پہلے بائد حاتواس کا احرام بائد صناحائز ہے اور جج کا انعقاد : وجائے ۔ جبکہ حضرت امام شافعی میں نہیں نے اختلاف کیا ہے کونکہ ان کے فزد کے عمرے ہے حرم ، وجاتا ہے ۔ ان کے فزد کی احرام ایک رکن ہے جبکہ ہارے فزد کی شرے مرائے افرام کی تقدیم کا جواز طبارت کے مشابہ ہو گیا۔ کیونکہ احرام بعض اشیاء کوحرام کرنے اور بعض چیز دل کو واجب کرنے کا نام ہے۔ اور ہروقت سے جے بے لبذا میرکان پر مقدم کرنے کی طرح ہو گیا ہے۔

جب کوفی عمرے سے فراغت کے بعد مکہ میں مقیم ہو گیا

قَالَ (وَإِذَا قَلِهُ الْكُوفِيُّ بِعُمْرَةٍ فِي اَشْهُرِ الْحَجِّ، وَفَرَعَ مِنْهَا وَحَلَقَ اَوْ قَصَرَ ثُمَّ اتَّخَذَ مَكَةَ اَوُ الْبَصُرَةَ دَارًا وَحَجَّ مِنْ عَامِهِ ذَلِكَ فَهُوَ مُتَعَيِّعٌ) أَمَّا الْآوَلُ فَلِاَنَّهُ تَرَفَّقَ بِنُسُكَيْنِ فِي سَفَرِ وَاحِدِ الْبَصُرَةَ دَارًا وَحَجَّ مِنْ عَامِهِ ذَلِكَ فَهُو مُتَعَيِّعٌ) أَمَّا الْآوَلُ فَلِاتَّهُ تَرَفَّقُ وَلُ أَبِى حَنِيْفَةَ رَحِمَهُ الله . في اَشُهُرِ الْحَجِّ . وَاَمَّا النَّانِي فَقِيلَ هُوَ بِالِاتِفَاقِ . وَقِيلَ هُو قُولُ آبِي حَنِيْفَةَ رَحِمَهُ الله . وَعِنْ الله فَي الله فَي الله عَمْرَتُهُ مِيقَاتِيَّةً وَحَجَّمُهُ مَكِيَّةً وَنُسُكَاهُ وَعِنْ الله عَلَى الله عَمْرَتُهُ مِيقَاتِيَّةً وَحَجَمَّهُ مَكِيَّةً وَنُسُكَاهُ هَا لَهُ يَعُدُ إِلَى وَطَيْبِهِ، وَقَدُ الْجَنَمَعَ لَهُ نُسُكَان فِيهَا فَوَجَبَ دَمُ النَّهُ الله الشَفْرَةَ الْأُولَى قَائِمَةٌ مَا لَهُ يَعُدُ إِلَى وَطَيْبِهِ، وَقَدُ الْجَنَمَعَ لَهُ نُسُكَان فِيهَا فَوَجَبَ دَمُ النَّمَتُعَ لَهُ الله الشَفْرَةَ الْأُولَى قَائِمَةٌ مَا لَهُ يَعُدُ إِلَى وَطَيْبِهِ، وَقَدُ الْجَنَمَعَ لَهُ لُسُكَان فِيهَا فَوْجَبَ دَمُ التَّمَتُعَ

کے حضرت امام محمد بہتنتا نے جامع صغیر میں فرمایا ہے۔ جب کوئی تج کے مہینوں میں عمرے کے لئے آیا اور وہ عمرے رہے فارغ موری کے است بنالیا اور اس نے اس اسے فارغ ہوگیا اور اس نے حلق کر وایا یا اور اس کے بعد مکہ کو یا بھر وہ کواس نے جائے اقامت بنالیا اور اس نے اس مال جج اداکیا تو وہ تمتع کرنے والا ہے۔ پہلی صورت تو یہ ہے کہ اس نے ایک سفر میں دوعبادتوں کو جمع کرکے فائد وا اٹھا یا ہے اور

طراب المراب الم

ووسر فی تسورت کے بارے میں میر کہا گیا ہے کدوہ بیا تفاق ہے اور میر مجمی کہا گیا ہے کہ وہ صرف حصرت امام اعظم ایس و قول

مساحین کے نزو کیک و جمتع کرنے والانہیں ہے۔ ییونکہ متع کرنے والا وہ بند دے جس کا عمر و میقاتی ہواور جج کی ہواورا کے دونول سکول کا کئی ہونا ہو۔

حضرت امام انتظم میں ہیں۔ موجود سورت میں اس سفر میں اس کے دور کے لبندااس ترتیع کی قربانی واجب ہے۔ موجود سورت میں اس سفر میں اس کے دونسک جمع ہو گئے لبندااس پرتیتع کی قربانی واجب ہے۔

عمرے کے لئے آنے والے نے جبعمرہ فاسد کر دیا تو حکم

﴿ فَإِنْ قَدِمَ بِعُمُرَةٍ فَافُسَدَهَا وَفَرَعَ مِنْهَا وَقَصَّرَ ثُمَّ اتَّخَذَ الْبَصْوَةَ دَارًا ثُمَّ اغْتَمَرَ فِي اَشُهُو الْحَجَ إِحْسَجَّ مِنْ عَامِهِ لَمْ يَكُنُ مُتَمَتِعًا عِنْدَ اَبِي اَحَنِيْفَةَ) رَحِمَهُ اللّهُ (وَقَالَا: هُوَ مُتَمَتِعٌ) وَلاَنْهُ إِنْشَاءُ سَفَر وَقَدُ تَرَفَّقَ فِيهِ بنُسُكُيْن .

وَلَهُ آنَهُ بَاقِ عَلَى سَفُرِهِ مَا لَمْ يَرْجِعُ إِلَى وَطَنِهِ (فَإِنْ كَانَ رَجَعَ إِلَى اَهْلِهِ ثُمَّ اعْتَمَرَ فِي اَشُهُرِ الْتَحْتَ، وَحَتَّ مِنْ عَامِهِ يَكُونُ مُتَمَتِّعًا فِي قَوْلِهِمْ جَمِيعًا) ﴿ لِآنَ هَاذَا إِنْشَاءُ سَفَرِ النَّيَةَاءِ السَّفَرِ الْآوَّل، وَقَدْ اجْتَمَعَ لَهُ نُسُكَان صَحِيحَان فِيهِ،

کھنٹے اگر وٹی مخص عمرے کے لئے آیا اور اس نے اس کو فاسد کر دیا اور اس سے فارٹ ہو گیا اور پھر اس نے قند کیا اور بھر و میں رہنے لگا اور اس کے بعد حج کے مبینوں میں عمر و کیا اور اس نے اس سال حج کیا۔ تو حضرت امام اعظم جیستہ کے زویک ووثرت کرنے واانبیں ہے۔

صاحبین نے مایا کہ وہ کتا کرنے والا ہے کیونکہ میداس کا نیاسفر ہے اور اس حالت میں اس نے دوعی دتوں کوجمع کرکے فائدہ انجایا ہے۔

حصنت امام اعظم بہتینے کی دلیل میہ ہے کہ یہ بندہ اپنے سفر پر ہاقی ہے جب تک اپنے وظن کو نہ اوٹ جائے۔اورا کروہ اپنے وظن کولوٹ گیا ہواور پُھر جج کے دنوں میں اس نے عمرہ کیا اورائ سمال حج کیا تو و بہا تفاق فقیا ،احناف تمتع کرنے واد ،وگا کیونیداس کا بیسفر نیا ہے اوراس کا پبلا سفر عمرے سے فاسد ہمو چکا ہے۔اور دوسر سے سفر میں اس نے وونسک سیج طور جمع کر لئے

مكه میں سكونت اختیار كرنے والے کے لئے تمتع نہیں ہوگا:

وَ لَوْ بَقِىَ بِمَكَّةَ وَلَمْ يَخُوُجُ إِلَى الْبَصْرَةِ حَتَّى اعْتَمَرَ فِى اَشْهُرِ الْحَجِّ وَحَجَّ مِنْ عَامِهِ لَا يَكُونُ مُتَسَمَّئِعًا بِالِآتِفَاقِ وَلَا تُمُوتَهُ مَكِيَّةٌ وَالشَّفُرُ الْآوَّلُ انْتَهَى بِالْعُمْرَةِ الْفَاسِدَةِ وَلا تَمَتُّعَ لِالْهُل (وَمَنْ اغْتَمَمَ فِي اَشُهُرِ الْحَجْ وَحَجَّ مِنْ عَامِهِ فَاتَهُمَا اَفْمَدَ مَضَى فِيهِ) لِآنَهُ لَا يُمْكُنُهُ الْحُرُوجَ عَنْ عُهُمَةِ الْإِحْرَامِ إِلَّا بِالْافْعَالِ (وَسَقَطَ دَمُ الْمُتْعَةِ) لِلاَنْهُ لَمْ يَتَرَفَّقُ لَدَاءٍ نُسُكُنِ الْحَدُوجَ عَنْ عُهُمَةً وَالِحْرَامِ إِلَّا بِالْافْعَالِ (وَسَقَطَ دَمُ الْمُتْعَةِ) لِلاَنْهُ لَمْ يَتَرَفَّقُ لَدَاءً نُسُكُنِ صَحِيحَيْن فِي سَفْرَةٍ وَاحِدَةٍ :

۔ کے کے اورا گراک نے کے میں سکونت افتیار کی اور ووبھر وعیا ہی نہیں یہاں تک کہ جج کے مبینوں میں اسور نے عمر و کیا تو وہ بہ انتخاص کر نے والا ندہ وگا۔ کیونکہ اس کا عمر وہی کی ہے اور اس کا بہال سفر فاسد عمر سے فاسد ہو چکا ہے۔ اور اہل مکد کے لئے ترجہ نہیں ہے۔

اور جس شخص نے بچے کے مبینوں میں عمر دکرانی اور نیجرائی سال جج کیا تو و دونوں میں سے جس فاسد کرنا جائے کرد ہے کیونکہ اس کے لئے احرام کے عبد سے باہر نکھنا فیرمکن ہے۔ بال البتہ جب وہ افعال اوا کر چکا ہو۔ اورا یک سفر میں دونسکوں کوسیجے اوا کرنے کی جمت نہ مضف وجہ سے اس سے تمتع کا دم مہا قط ہو کیا ہے۔

عورت كى قربانى سے ايك دم متع كوكفايت كرنے والاند بوكا

(وَإِذَا تَسَسَّعَتُ الْمُوْاَةُ فَصَحَّتُ بِشَاةٍ لَمْ يُجِزُهَا عَنُ الْعُتَعَةِ) ۚ لِآنِهَا إِنَّتُ بِغَيْرِ الْوَاجِبِ، وَكَذَا الْجَوَابُ فِي الرَّجُلِ .

(وَإِذَا حَاضَتُ الْمَوْآةُ عِنْدَ الإِحْرَامِ اغْتَسَلَتْ وَآخُوْمَتْ وَصَنَعَتْ كَمَا يَصَنَعُهُ الْحَاجُ غَيْرَ آنَهَا لا تَنظُوثُ بِالْبَيْتِ حَتَى تَطْهُرَ) لِحَدِيثِ عَائِشَة رَضِى الله عَنْهَا حِينَ حَاضَتْ بِسَوفٍ وَلاَنَّ السَّطُواتُ فِي الْمَعْوَاتِ فِي الْمَفَازَةِ، وَهِنذَا الاغْتِسَالُ لِلإِحْرَامِ لَا لِلصَّلاةِ فَيَكُولُ. السَّمَدُ فِي الْمَفَازَةِ، وَهِنذَا الاغْتِسَالُ لِلإِحْرَامِ لَا لِلصَّلاةِ فَيَكُولُ. مُفيدًا

کی اور جب عورت نے تنتع کیااوراس نے ایک قربانی کی (جومید بقر کی ہے) تو اس سے تنتع کی قربانی نہ ہوگی کیونکہ اس نے ایسی قربانی کی ہے جو اس پر داجب نہیں ہے۔ اور اس میں مُرد کے لئے بھی ای طرح تعلم ہے۔

اور قورت جب اترام کے وقت حالئن ہوگئ تو وہ عسل کر کے احرام باند ہے جس طرح نجج کرنے والے کریں وہ بھی ویسے ہی کرئے۔ بال وہ بیت اللہ کا طواف نہ کرے حتی کہ وہ یاک ہوجائے۔ اس کی حضرت عائشہ بڑتھ اوالی مدیث ہے۔ کہ جب مقام سرف پران پرایام بیش آئے۔ اوراس دلیل کے بیش نظر کہ اس کا طواف مسجد میں ہوتا ہے اور وقوف جنگل میں ہوتا ہے اوراس کا بیا مشہد نہ ہوتا ہے اور اس کا بیا ہے اور اس کا بیا مشہد نہ ہوتا ہے اور اس کے بیش مقام کے بیش نظر کہ اس کا طواف مسجد میں ہوتا ہے اور وقوف جنگل میں ہوتا ہے اور اس کا بیا مشہد نہ ہوتا ہے۔ کہ مشہد نہ ہوگا۔

عورت جب وقوف وطواف زيارت كے بعد حائض ہوئى (فَإِذْ حَاصَتْ بَعُدَ الْوُقُوفِ وَطَوَافِ الزِّبَارَةِ انْصَرَفَتْ مِنْ مَكَةً وَلَا شَيءَ عَلَيْهَا لِطَوَافِ

الصَّدُنِ ('لِلَّنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ رَخَصَ لِلنِّسَاءِ الْحُيَّضِ فِي تَوْكِ طَوَافِ الصَّدُنِ) (رَمَنُ اتَّخَذَهَا دَارًا (وَمَنُ اتَّخَذَ مَكَةَ دَارًا فَلَيْسَ عَلَيْهِ طَوَافَ الصَّدُنِ) لِلَّنَّهُ عَلَى مَنْ يُصُدَرُ إِلَّا إِذَا اتَّخَذَهَا دَارًا بَعْدَ مَكَةَ دَارًا فَلَيْسَ عَلَيْهِ طَوَافَ الصَّدُنِ) لِلآنَّهُ عَلَى مَنْ يُصُدَرُ إِلَّا إِذَا اتَّخَذَهَا دَارًا بَعْدَ مَكَةً وَاللَّهُ وَيَرُولِهِ الْبَعْضُ عَنْ مُحَمَّدٍ بَعْدَ مَلَ اللَّهُ وَيَرُولِهِ الْبَعْضُ عَنْ مُحَمَّدٍ بَعْدَ مَلَ اللَّهُ وَيَرُولِهِ الْبَعْضُ عَنْ مُحَمَّدٍ وَحَمَّهُ اللَّهُ وَيَرُولِهِ الْبَعْضُ عَنْ مُحَمَّدٍ وَحَمَّهُ اللَّهُ وَيَرُولِهِ الْبَعْضُ عَنْ مُحَمَّدٍ وَاللَّهُ اللَّهُ وَيَرُولِهِ اللَّهُ وَيَرُولِهِ الْبَعْضُ عَنْ مُحَمَّدٍ وَحَمَّهُ اللَّهُ وَيَرُولِهِ الْبَعْضُ عَنْ مُحَمَّدٍ وَاللَّهُ اللَّهُ وَيَرُولِهِ اللَّهُ وَيَرُولِهِ اللَّهُ وَاللَّهُ وَالْمُولُ وَاللَّهُ وَاللَّ

کے اگر عورت وقوف اور طواف زیارت کے بعد حائض ہوئی تو وہ مکہ سے چلی جائے اور طواف صدور کی وجہ ہے اس پر کچھالا زم نہ ہوگا۔ کیونکہ نبی کریم مثل تیج آئم نے حائض عور توں کوطواف صدر ترک کرنے کی اجازت عطافر مائی۔

اورجس بندے نے مکہ کوجائے سکونت بنالیا اس پرطواف صدر نہیں ہے کیونکہ طواف صدراس پر ہے جو کے سے اپ وائن کو واپس جائے۔ ہاں البتہ جب اس نے پہلے نفر کے وقت آجانے کے بعد مجے کو گھر بنایا۔ اس روایت کے مطابق جو حضرت امام البتہ ہے۔ ہاں البتہ جب اس نے پہلے نفر کے وقت آجانے کے بعد وایت کیا ہے۔ اس لئے طواف صدوراس پرواجب اعظم ہم بیانیہ سے روایت کیا ہے۔ اس لئے طواف صدوراس پرواجب ہوگیا ہے کیونکہ جب اس کا وقت آجائے۔ لہذا اس کے بعدو واقامت کی نیت سماقط نہ ہوگا۔

باب الجنايات

﴿ بيرباب جنايات كے بيان ميں ہے ﴾

باب البخايات ك فقهي مطابقت كابيان

علامہ این محمود البابر تی حنفی مینید کلھتے ہیں کہ مصنف نے احرام کے احوال کو بیان کرنے کے بعد ان عوراض کا ذکر کیا ہے جو احرام والے پروارد ہوتے ہیں اورعوراض ہمیشہ مؤخر ہوتے ہیں۔ جس طرح احسار وزوات وغیر وعوارض ہیں۔ اور جنایت اس ممل ممنوع کو کہتے ہیں جومحرم سے اس کی حالت احرام میں صا در ہوں۔ جنایات بید جنایة کی جمع ہے۔اور جنایت اس ممل ممنوع کو کہتے ہیں جومحرم سے اس کی حالت احرام میں صا در ہوں۔ (عنایات بید جنایة کی جمع ہے۔اور جنایت اس ممل ممنوع کو کہتے ہیں جومحرم سے اس کی حالت احرام میں صا در ہوں۔ (عنایات بید جنایة بی جم ہے ۔ ورجنایت اس میں میں ہے ورجنایات بید جنایات بیات بید جنایات بید بید جنایات بید بید جنایات
جنايت كالمفهوم

ے ہیں جنایت اس حرام تعل کو کہتے ہیں جس کی حرمت احرام یا حرم کے سبب سے ہواور جس کے مرتکب پر کوئی چیز مثانے قربانی یاصد قد بطور جزاء لیعنی بطور کفارہ واجب ہوتی ہو۔

اجرام والے كاكامل عضو برخوشبولگاناسب وجوب دم ہے

(وَإِذَا تَعَطَيْبَ الْمُحْرِمُ فَعَلَيْهِ الْكَفَّارَةُ فَإِنْ طَيْبَ عُضُوًا كَامِلًا فَمَا زَادَ فَعَلَيْهِ دَمٌ) وَذَلِكَ مِثْلُ الرَّالَٰسِ وَالسَّاقِ وَالْفَحِذِ وَمَا اَشْبَهَ ذَلِكَ لِآنَ الْجِنَايَةَ تَتَكَامَلُ بِتَكَامُلُ الارْيَفَاقِ، وَذَلِكَ فِى الْعُصْوِ الْكَامِلِ فَيَتَرَتَّبُ عَلَيْهِ كَمَالُ الْمُوجِبِ (وَإِنْ طَيَّبَ اَقَلَّ مِنْ عُضُو فَعَلَيْهِ الْصَدَقَةُ) الْعُصُو الْكَامِلِ فَيَتَرَتَّبُ عَلَيْهِ كَمَالُ الْمُوجِبِ (وَإِنْ طَيَّبَ اَقَلَّ مِنْ عُضُو فَعَلَيْهِ الْصَدَقَةُ) لِي الْعُرُو الْمُعْرَدِ الْجِنَايَةِ . وَقَالَ مُحَمَّدٌ رَحِمَهُ اللّهُ: يَجِبُ بِقَدُرِهِ مِنْ الذَّمِ اعْتِبَارًا لِلْمُحُرُّءِ بِالْكُلِ . وَفَى الْمُعْرُولِ الْجِنَايَةِ . وَقَالَ مُحَمَّدٌ رَحِمَهُ اللّهُ: يَجِبُ بِقَدُرِهِ مِنْ الذَّمِ اعْتِبَارًا لِلْمُحُودِ بِالْكُلِ . وَفَى الْمُعْرُولِ الْمُعْرُولِ الْمُعْرُولِ الْمُعْرُولِ الْمُعْرُولِ الْمُعْرُولِ الْمُعْرِقِ الْمُعْرُولِ الْمُعْرُولِ الْمُعْرِقِ الْمُعْرُولِ الْمُعْرُولُ الْمُعْرُولُ اللهُ اللهُ عَلَيْهِ وَمُ اعْتِبَارًا بِالْحَلْقِ، وَنَحُنُ لَذُكُو الْفَوْقَ بَيْنَهُمَا وَفَى اللهُ عَلَيْهِ وَمُ اعْتِبَارًا بِالْحَلْقِ، وَنَحُنُ لَلْهُ وَلَ الْمُؤْلِ الْمُؤْلِ الْمُؤْلُ اللهُ عَلَيْهِ وَالْمُ الْمُعْرُولُ الْمُعْرُولُ اللّهُ اللهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الْمُعْلِي الْمُعْرِقُ الْمُعْلَى اللّهُ الْمُلْلِي الْمُؤْلِلْ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللهُ الللهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ الللهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللهُ الللهُ الللهُ المُعْلِقِ اللللّهُ الللهُ اللللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ ا

ور جب محرم نے خوشبولگائی تو اس پردم واجب ہے خواہ نے پورے عضو پرلگائی ہویا نصف عضو پرلگائی ہودم واجب ہے۔ جس طرح سر اران ، پنڈی اور ای جیسے اعصاء ہیں۔ یونکہ انتقاع کائی سے جرم کائل ہوتا ہے۔ اور کمل انتقاع کائل عضو میں ہے۔ جس طرح سر اران ، پنڈی اور ای جیسے اعصاء ہیں۔ یونکہ انتقاع کائل سے جرم کائل ہوتا ہے۔ اور کمل انتقاع کائل عضو میں ہے۔ اہذا عضو کائل برموجب بھی پورالازم ہوگا۔

اوراگراس نے عضو نے کم پرخوشبولگائی تو اس پرصدقہ واجب ہوگیا کیونکہ اس کاجرم کم ہے۔حضرت امام محمد جمین نے فرمایا یے کہ دم میں سے جرم کی مقدار واجب ہوگا۔ سوائے اس کے کہ جب اس کوئل پرقیاس کیا جائے۔ هدايه ١٠١٠ و الماول الم

۔ مستقی میں ہے کہ جب اس نے عضو کے چوتھائی پرخوشبولگائی تو اس پر دم واجب ہے۔اس وحلق پر قیاس کیا گیا ہے۔ اور ہم ان شہ ،الند تعالی ان دونوں کے درمیان فرق ذکر کریں تے۔

وم کی ادا میگی بکری ہے متعلق ہے

ئُمَّ وَاجِبُ الْدَّمِ يَتَاَدَّى بِالشَّاةِ فِى جَمِيعِ الْمَوَاضِعِ إِلَّا فِى مَوْضِعَيْنِ نَذْكُرُهُمَا فِى بَابِ الْهَدُي إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى .

کے اس کے بعداس دم کی اوا ٹیگی دم بمری سے اوا ہوجاتی ہے۔ دو عقامات کے سواتمام مقامات میں محتم اس طرح ہے ہم ان کو باب انبدی میں ان شاء بیان کریں گے۔

احرام میں واجب ہونے والےصدیقے کی مقدار کابیان

وَكُلُّ صَسَدَقَةٍ فِى الْإِحْرَامِ غَيْسُ مُ قَسَدَّرَةٍ فَهِى نِصُفُ صَاعٍ مِنْ بُوِّ إِلَّا مَا يَجِبُ بِقَتُلِ الْقَمُلَةِ وَالْجَرَادَةِ، هَ كَذَا رُوِى عَنْ آبِى يُوسُفَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالى.

نیسے احرام کا ہروہ صدقہ جس کی کوئی معین مقدار نہ ہوتو وہ نصف صاغ گندم ہے ہاں سیجوں اور ٹڈی کے مارنے ہے بھی واجب ہوجاتا ہے۔ حضرت امام ابو یوسنٹ میں سیسے ای طرح روایت کیا گیا ہے۔

مہندی کے خضاب سے لزوم دم کا بیان

قَىالَ (فَيانُ خَصَبَ رَأْسَهُ بِعِنَّاءٍ فَعَلَيْهِ دَمٌ) ۚ لِآنَهُ طِيبٌ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: (الْعِنَّاءُ طِيبٌ) وَإِنْ صَارَ مُلَبَّدًا فَعَلَيْهِ دَمَان دَمِّ لِلتَّطَيُّبِ وَدَمٌ لِلتَّغُطِيَةِ . وَلَوْ خَضَبَ رَأْسَهُ بِالْوَسْمَةِ لَا شَىءَ عَلَيْهِ وَلَا نَحَسَبُ رَأْسَهُ بِالْوَسْمَةِ لَا شَىءَ عَلَيْهِ وَلَا نَعَلَيْهِ مَا لَوْسُمَةٍ لَا شَىءَ عَلَيْهِ وَلَا نَعَلَيْهِ مَا لَوْسُمَةٍ لَا

وَعَنُ آبِى يُوسُفَ رَحِمَدُ اللَّهُ آنَهُ إِذَا خَطَّبَ رَأْسَهُ بِالْوَسْمَةِ وَلِآجُلِ الْمُعَالَجَةِ مِنُ الصَّدَاعِ فَعَلَيْهِ الْجَزَاءُ بِاعْتِبَارِ آنَهُ يُعَلِّفُ رَأْسَهُ وَهِذَا صَحِيحٌ

نُسَمَّ ذَكَرَ مُحَمَّدُ فِي ٱلْاصْلِ رَأْسَهُ وَلِحْيَتَهُ، وَاقْتَصَرَ عَلَى ذِكْرِ الرَّأْسِ فِي الْجَامِعِ الصَّغِيرِ وَلَّ أَنَّ كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا مَضْمُونٌ .

کے خطرت امام محمد میں ہے۔ فرمایا ہے۔ اگر محمر میں اپنے سر میں مہندی نگائی تو اس پر دم واجب ہے کیونکہ حنا خوشبو ہے۔ بی کریم سائیل نے فرمایا جنا خوشبو ہے۔ اور اس کے سر بال لیپ ہو گئے تو اس پر دود نم واجب ہیں۔ ایک دم خوشبولگانے کی وجہ سے ہاور دوسرادم سر ڈھانیے کی وجہ ہے۔ اور اگر کسی مخص نے اپنے سر دوسمہ سے خضاب کیا تو اس پر پچھالازم نہیں ہے۔ اس کے کہ وجہ خوشبوئیں ہے۔ اس المنظمة العام الواج سف نيستاست روايت ہے كہ جب تحرم نے وسمہ وسر دروئے ملائ كى وجہ ہے بحضاب سرنيا تو اس م كفار و واجب ہے سائی قبیاں کے مطابق كماس نے اسپنا سركوؤ حمان ليا ہے اور سمى روايت يہن ہے راس كے بعد مبسوط جس سراور واز هى كوزكر ہے ۔ جبکہ جامع صغیر میں صرف مركاؤ كراكتفاء كيا كيا ہے۔ بندانیا من سفیر كی داانت اس بات پر بونى كيان و ووں جن ہراكيد دما از م ہے۔

زیتون کے تیل لگائے ہیں از وم دم وصدیقے کے اختلاف کا بیان

رَفَانَ ادَّهُنَ بِرَيْتٍ فَعَلَيْهِ دَمْ عِنْدَ أَبِى حَنِيْفَةً وَقَالًا: عَلَيْهِ الْصَّدَفَةُ) وَقَالَ الشَّافِعِيُ رَحِمهُ اللَّهُ: إذَا اسْتَعْمَلُهُ فِي الشَّعْرِ فَعَلَيْهِ دَمِّ لِازَالَةِ الشَّعَثِ، وَإِنْ اسْتَعْمَلُهُ فِي غَيْرِهِ فَلَا شَيْءَ عَلَيْهِ لِانْعِدَامِهِ . وَلَهُمَا أَنَّهُ مِنْ الْاطْعِمَةِ إِلَّا أَنَّ فِيهِ ارْتِفَاقًا بِمَعْنَى قَيْلِ الْهَوَامِ وَإِرَالَةِ الشَّعَثِ فَكَانَتُ جناية قاصِرَة .

وَلَابِى حَنِيْفَةَ رَحِسَمُهُ اللّهُ آنَهُ آصُلُ الطِّيبِ، وَلَا يَخُلُو عَنُ نَوْع طِيبٍ، وَيَقْتُلُ الْهُوَاةَ وَيُلَيِّنُ الشَّعْرَ وَيُزِيلُ النَّفَتَ وَالشَّعَتَ فَتَتَكَامَلُ الْجِنَايَةُ بِهَذِهِ الْجُمْلَةِ فَتُوجِبُ الدَّهَ، وَكُولُهُ مَطْعُومًا لَشَّعْرَ وَيُزِيلُ النَّفَت وَالنَّعَت وَالنَّعَلِي النَّهُ مِنْهُ لَا يَنَا الْمُطَيِّبُ مِنْهُ لَا يُنَا فِي الزَّيُتِ الْإَيْتِ اللَّهُ مِنْ النَّهُ عِلَى النَّا الْمُطَيِّبُ مِنْهُ لَا اللَّهُ مِنْ النَّهُ عَلَى اللَّهُ مِلِلا يَقَاقِ لِللَّهُ عَلَى النَّهُ عَلَى النَّهُ عَلَى وَجُهِ النَّهُ عَلَى وَجُهِ التَّطَيْبُ، وَهَذَا إِذَا الشَّعْمَلَةُ عَلَى وَجُهِ التَّطَيُّب،

ﷺ حسّرت امام اعظم میستانی نزدیک اگر کوئی مخص زینون کا تیل لگائے تو اس پر دم واجب ہے۔ سامین نے کہا ہے آلہ اس پر کفار دواجب ہے۔

حضرت امام شافعی ہو سے نے فرمایا۔ جب اس روغنی زینون کو ہال میں استعمال کیا تو اس پر دم واجب ہے۔ کیونکہ اس نے ہالوں کو بھیریت سے دور کیا ہے۔اورا گراس نے ہالوں کے علاوہ استعمال کیا تو اس تو پر تجھے واجب نبیس ہے۔ کیونکہ اس سے کوئی بالوں کی بھریت زائل نہیں ہوئی ہے۔

صاحبین کی دلیل میہ ہے کہ روغنی زینون کھانے کی اشیا ، میں ہے ہا؟ تہ اس میں جوں ماریے اور بااوں ہے آلود کی دور سرنے کی وجہ سے ایک طرح کانفع ہے۔البذامیا تفاع نقص جرم ہوگا۔

ظرے کے تیل تو ان کے استعال میں بدا تفاق دم داجب ہے۔ کیونکہ بیخوشبو ہے اور بید وجوب اس صورت میں ہوگا کہ جب ان ک استعال خوشبو کے لئے کیا جاتا ہو۔

يا وَلَ كَنْ مَا وَكَ مِنْ مَعْمِره بِرووا فَى لَكَانَ كَصورت مِين عدم كفار كابيان وَلَوْ دَاوَى بِهِ جُرْحَهُ أَوْ شُقُوقَ رِجُلَيْهِ فَلَا كَفَّارَةَ عَلَيْهِ وَلَا لَكَ لَيْسَ بِطِيبٍ فِي نَفْسِهِ إِنَّهَا هُوَ اصْلُ الطِيبِ أَوْ طِيبٌ مِنْ وَجْهِ فَيُشْتَرَطُ اسْتِعْمَالُهُ عَلَى وَجْهِ التَّطَيُّبِ، بِحِلَافِ مَا إِذَا تَذَاوَى بِالْمِسُكِ وَمَا آشْبَهَهُ .

کے اوراگراس نے روغی زینون کے ساتھ اپنے زخم یا پاؤں کے پھٹنے کا علاج کیا تو اس پر کفارہ نہیں ہے کیونکہ روغی زینون خودخوشبونہیں ہے۔ بلکہ وہ خوشبو کی اصل ہے۔ یا وہ ایک طرح کی خوشہو ہے لہذا خوشبو میں بطورخوشبو کے استعمال کی شرط ہے بہ خلاف اس کے جب مشک اوراس کی طرح کی کوئی وواہو۔

سارا دن سله ہوا کپڑا بہننے کی صورت میں وجوب دم کابیان

(وَإِنْ لَبِسَ ثَوْبًا مَسِحِيطًا أَوْ غَطَّى رَأْسَهُ يَوْمًا كَامِلًا فَعَلَيْهِ دَمْ، وَإِنْ كَانَ أَقَلَّ مِنْ ذَلِكَ فَعَلَيْهِ صَدَقَةٌ) وَعَنُ آبِى يُوسُفَ رَحِمَهُ اللَّهُ آنَهُ إِذَا لَيِسَ اكْثَرَ مِنْ نِصْفِ يَوْمٍ فَعَلَيْهِ دَمْ، وَهُوَ قَوْلُ آبِى صَدَقَةٌ) وَعَنُ آبِى يُوسُفَ رَحِمَهُ اللَّهُ آنَهُ إِذَا لَيسَ اكْثَرَ مِنْ نِصْفِ يَوْمٍ فَعَلَيْهِ دَمْ، وَهُو قَوُلُ آبِى صَدَقَةٌ) وَعَنُ آبِى يُوسُفَ رَحِمَهُ اللَّهُ آنَة إِذَا لَيسَ اكْثَرَ مِنْ نِصْفِ يَوْمٍ فَعَلَيْهِ دَمْ، وَهُو قَوُلُ آبِي صَدَقَةٌ وَحِمَهُ اللهُ
وَلَنَا اَنَّ مَعْنَى التَّرَقُقِ مَقْصُودٌ مِنْ اللَّبُسِ، فَلَا بُدَّ مِنْ اغْتِبَارِ الْمُدَّةِ إِلِيَحْصُلَ عَلَى الْكُمَالِ وَيَسِجِبُ الذَّمُ، فَقُدِّرَ بِالْيَوْمِ وَلَانَّهُ يُلْبَسُ فِيهِ ثُمَّ يُنُزَعُ عَادَةً وَتَتَقَاصَرُ فِيْمَا دُوْنَهُ الْجِنَايَةُ فَتَجِبُ الصَّدَقَةُ، غَيْرَ اَنَّ اَبَا يُوسُفَ رَحِمَهُ اللَّهُ اَفَامَ الْاَثْخَرَ مَقَامَ الْكُلِّ .

کے اوراگرمحرم نے کمل دن سلا ہوا کیڑا پہنا یا اپنا سرڈ ھانپ لیا تو اس پرّ دم واجب ہے۔اوراس سے تھوڑی مدت ہے تو معدقہ واجب ہے۔

حضرت امام ابو بوسف بمیشند سے روایت ہے کہ جب اس نے آ وسطے دن سے زیادہ پہنا تو اس پر دم واجب ہے۔اور حضرت ان کا تظلم جیسنائے کا بہلاقول بھی بہی ہے۔

حضرت امام شافعی جیشتہ نے کہا ہے کہ پہنتے ہی وم واجب ہو جائے گا۔ کیونکہ راحت میں فائد ہ اٹھایا ہے جواس کے بدن کو ش'ں ہو نے کامل ہو جائے گی۔

: ١٠ رَلُ وليل مدين كم ينخ من راحت كامعنى مقصود برجس كے لئے ايك مدت كا اعتبار كرنا ضروري ب تا كمل طور پر

راحت حاصل ہوجائے جس پردم ہے۔ لہذاوہ مت ایک دن مقرر کی تی ہے۔ کیونکہ عرف کے مطابق ایک دن کے لئے لہاس پہنا جاتا ہے اور اس کے بعدا تاردیا جاتا ہے۔ ایک دن سے کم میں جنابت کم ہے اس لئے اس میں صدقہ واجب ہوگا۔ جبکہ معنرت امام ابو بوسف بھتانیۃ نے اکثر کوکل کے قائم مقام کیا ہے۔

فمیص کوبطوراضطباع بنانے میں عدم کفارے کا بیان

وَكُوُ ارُتَـٰذَى بِالْفَحِيصِ آوُ اتَّشَحَ بِهِ آوُ الْتَزَرَ بِالسَّرَاوِيلِ فَلَا بَأْسَ بِهِ ُ لِلَاَنَّهُ لَمْ يَلْبَسُهُ لُبْسَ الْمَخِيطِ .

وَكَـٰذَا لَوْ اَدُخَلَ مَنْكِبَيْهِ فِى الْقَبَاءِ وَلَمْ يُدُحِلُ يَدَيْهِ فِى الْكُمَّيْنِ خِلَاقًا لِزَفَرِ ۚ لِلَّآمُ مَا لِبِسَهُ لُبُسَ الْقَبَاءِ وَلِهَاذَا يَتَكَلَّفُ فِى حِفْظِهِ

وَالتَّفُدِيرُ فِى تَغُطِيَةِ الرَّأْسِ مِنُ حَيْثُ الُوَقُتُ مَا بَيَنَاهُ، وَلَا خِلَاقَ آنَهُ إِذَا غَطَى جَعِيعَ رَأْسِهِ يَسُومًا كَامِّلا يَبِحبُ عَلَيْهِ الدَّمُ لِآنَهُ مَمُنُوعٌ عَنْهُ، وَلَوْ غَطَى بَعُضَ رَأْسِهِ فَالْمَرُويَ عَنْ آبِي يَومًا كَامِّلا يَبِحبُ عَلَيْهِ الدَّمُ لِآنَةُ مَمُنُوعٌ عَنْهُ، وَلَوْ غَطَى بَعُضَ رَأْسِهِ فَالْمَرُويَ عَنْ آبِي عَنْ آبِي مَعْنَا عَ حَينِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ آنَهُ اعْتَبَرَ الرُّبُعَ اعْتِبَارًا بِالْحَلْقِ وَالْعَوْرَةِ، وَهِلذَا لِآنَ سَتْرَ الْبَعْضِ اسْتِهُمَاعٌ مَعْنَا فَهُ وَحَمَهُ اللَّهُ آنَهُ يَعْتَبِوُ اكْتُو الرَّأُسِ اعْتِبَارًا مِنْ مَعْنَا وَعَنْ آبِى يُوسُفَ رَحِمَهُ اللَّهُ آنَهُ يَعْتَبِوُ اكْتُو الرَّأُسِ اعْتِبَارًا لِلْهُ آنَهُ يَعْتَبُو اكْتُو الرَّأُسِ اعْتِبَارًا لِلْهُ اللهُ آنَهُ يَعْتَبُو الْكُولَ الرَّأُسِ اعْتِبَارًا لِللهُ اللهُ آنَهُ يَعْتَبُو الْحَلْقِ وَالْعَوْرَةِ وَاللهُ اللهُ
کوئی جن آرمیم نے تیم کو چا در کے طور پراوڑ ھلیایا سے قیم سے اتثار کیا۔ یا پائجا ہے کے ساتھ لگی با تدھی تو اس میں کوئی جن نہیں ہے۔ اس لئے کہ اس کواس نے کبڑے کے طور نہیں پہنا اورا سے بی اگر قباء میں اپنے کند ھے ڈالے اور استیوں میں اپنے ہاتھ نہیں ڈالے۔ بوظاف امام زفر مجھن تول کے مطابق کیونکہ اس نے قباء کو پہننے کے لئے نہیں بہنا۔ اسی دلیل کے پیش نظر وہ اس کی حفاظت میں مشقت میں ہوتا ہے۔ اور سر ڈھانینے کے حق میں بھی وقت کے اعتبار سے وہی اصول ہے جوہم نے بیان کر دیا ہے۔ اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے۔ کہ جب اس نے اپنے سرکوتمام دن ڈھانیا تو اس پر قربانی واجب ہے۔ کیونکہ یک ممنوع ہے۔ اور آگر اس نے تھوڈ اساسر ڈھانیا تو حضرت امام اعظم میں تنہ سے کہ چوتھائی کا اعتبار کیا جائے گا۔ اور اس کو میں اور ور سے میں کوئی احترا کی مادت ہوتی ہے۔ حضرت امام اعظم میں ہے۔ اور سر بعض لوگوں کی عادت ہوتی ہے۔ حضرت امام اعظم میں بیاد ہوست میں تاہوں کی عادت ہوتی ہے۔ حضرت امام اعظم میں بیاد ہوتی ہے۔ اور سر بعض لوگوں کی عادت ہوتی ہے۔ حضرت امام ابو یوسف میں ہوتا ہے۔ کہ وہ حقیقت کا اعتبار کرتے ہوں۔

چوتھائی کے برابرسریاداڑھی کاحلق کرنے میں دم کابیان

(وَإِذَا حَلَقَ رُبُعَ رَأْسِهِ أَوُ رُبُعَ لِحُيَتِهِ فَصَاعِدًا فَعَلَيْهِ دَمْ، فَإِنْ كَانَ أَفَلَ مِنْ الرُّبُع فَعَلَيْهِ صَدَقَةً) وقَالَ مَالِكٌ رَحِمَهُ اللهُ: لا يَجِبُ إلَّا بِحَلْقِ الْكُلِّ: وَقَالَ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللهُ يَجِبُ بِحَلْقِ الْقَلِيْلِ اغْتِبَارًا بِنَهَاتِ الْحَرَمِ. وَكَنَا آنَّ حَلْقَ بَعْضِ الرَّأُسِ ارْتِفَاقٌ كَامِلٌ لَانَّهُ مُعْنَادٌ فَتَتَكَامَلُ بِهِ الْجِنَايَةُ وَتَتَقَاصَرُ فِيْمَا دُوْنَهُ وَكَنَا آنَّ حَلْقَ بَعْضِ الرَّأُسِ ارْتِفَاقٌ كَامِلٌ لَانَّهُ غَيْرُ مَقْصُودٍ ، وَكَذَا حَلْقُ بَعْضِ اللِّحْيَةِ مُعْتَادٌ بِالْعِرَاقِ بِخِلَافِ تَطِيب رُبُعِ الْعُصَودِ ، لَا نَّهُ غَيْرُ مَقْصُودٍ ، وَكَذَا حَلْقُ بَعْضِ اللِّحْيَةِ مُعْتَادٌ بِالْعِرَاقِ وَارْضِ الْعَرَب .

ے اور جب اس نے چوتھائی سریا چوتھائی واڑھی یا اس سے زائد کا حلق کروایا تو اس بردم ہے اور اگر چوتھائی ہے کم ہوتو معدقہ واجب ہے۔

حضرت امام مَا لَك مُنِيَّاتَةً نے كہا ہے دم صرف كل حلق ميں واجب ہوگا۔حضرت امام شافعی مُنِيَّاتَةً نے كہا ہے كہ دم واجب ہو جائے گاخواہ حلق کی مقدارتلیل ہو۔وہ حزم کی گھاس پر قیاس کرتے ہیں۔

ہماری دلیل ہے ہے کہ تھوڑی مقدار میں سر کوحلق کرنا بھی انتفائے مقصود ہے کیونکہ یہ بھی معقاد ہے لہذا ای کی مقدار کے مطابق ہرم کو پورا کیا جائے گا۔اوراس سے تھوڑی مقدار میں جرم ناقص ہوگا ہے خلاف چوتھائی تحضو کوخوشبولگائے سے کیونکہ وہ مقصود نہیں ہے۔ اوراس طرح داڑھی کا بچھ حصہ مونڈ ناعرب دعراق میں معتاد ہے۔

بغل کے بال مونڈ نے ہے وجوب دم کا بیان

(وَإِنْ حَلَقَ الرَّقَبَةَ كُلَّهَا فَعَلَيْهِ دَمٌ) لِآنَهُ عُضُو مَقُصُودٌ بِالْحَلْقِ (وَإِنُ حَلَقَ الْإِبْطَيْنِ آوُ اَحَدَهُمَا فَعَلَيْهِ دَمٌ) لِآنَ كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا مَقْصُودٌ بِالْحَلْقِ لِلدَفْعِ الْآذَى وَنَيْلِ الرَّاحَةِ فَاَشْبَهَ الْعَانَةَ . فَعَلَيْهِ دَمٌ) لِآنَ كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا مَقْصُودٌ بِالْحَلْقِ لِلدَفْعِ الْآذَى وَنَيْلِ الرَّاحَةِ فَاَشْبَهَ الْعَانَةَ . فَعَلَيْهِ دَمٌ الْآصُلِ النَّنُفُ وَهُوَ السَّنَّةُ (وَقَالَ اَبُويُوسُفَ وَمُحَمَّلًا) ذَكَرَ فِي الْإِنْسَطَيْنِ الْحَلْقَ هَاهُنَا وَفِي الْآصُلِ النَّنُفُ وَهُو السَّنَّةُ (وَقَالَ اللهُ وَيُوسُفَ وَمُحَمَّلًا) وَحِيمَهُمَا اللهُ (إِذَا حَلَقَ عُضُوا فَعَلَيْهِ دَمٌ ، وَإِنْ كَانَ اقَلَّ فَطَعَامٌ) اَوَاذَ بِهِ الطَّدُورَ وَالسَّاقَ وَمَا وَحِيمَهُمُ اللهُ وَلَاللَهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللهُ وَالْلَهُ وَلَا اللهُ وَاللَّهُ وَلَا اللهُ وَالْمَالُ اللهُ وَقَالَ اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ اللَّهُ اللهُ اللهُ اللَّهُ اللهُ اللَّهُ وَلَا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللهُ
ای طرح اگراس نے دونوں بغل یاان میں سے ایک کے بال مونڈ ہے تو بھی ایسا عضو ہے جس کا طق مقصود ہے۔ اور ای طرح اگراس نے دونوں بغل یاان میں سے ایک کے بال مونڈ ہے تو بھی اس دم واجب ہے۔ کیونکہ تکلیف کودورکر نے اور آ رام کے حصول کے لئے دونوں بغلوں میں سے ہرایک کی منڈ انی اراد ہے کے ساتھ کی جاتی ہے۔ البندایہ زیر ناف کے مشابہ ہوگیا۔ حضرت امام محمد نہیں تنہ نے یہاں بغلوں کے حاتی کا لفظ استعال کیا ہے جبکہ میسوط میں نیمن کا لفظ و کر ہوا ہے اور یہی سنت ہے صاحبین نے کہا ہے کہ جب ایک عضو کیا حاتی کر سے تو اس پر ایک دم واجب ہے۔ اگر عضو سے کم تو کھانا لازم ہے۔ دھزت امام محمد نہیں تنہ کی مراد ہے کہ بندلی سیندا در ان کی طرح ہیں۔ وہ ہیں کیونکہ بطریقہ تنور یہی مقصود ہیں۔ لہٰ ذابن کے کل حاتی ہے کا مراح ہیں۔ وہ ہیں کیونکہ بطریقہ تنور یہی مقصود ہیں۔ لہٰ ذابن کے کل حاتی ہے کا مراح ہے نقص ہوگا۔

مونچھ کا شنے والے پر وجوب طعام کا بیان

(وَإِنْ آخَـذَ مِنْ شَارِبِهِ فَعَلَيْهِ) طَعَامٌ (حُكُومَةُ عَدُلٍ) وَمَعْنَاهُ آنَّهُ يُنْظُرُ أَنَّ هِنذَا الْمَأْخُوذَ كُمْ

يَكُونُ مِنْ رُبُعِ اللِّعْيَةِ فَيَجِبُ عَلَيْهِ الطَّعَامُ بِحَسَبِ ذَلِكَ، حَتَى لَوْ كَانَ مَثَلا مِثْلَ رُبُعِ الرُبُعِ الرُبُعِ الرَبُعِ الرَبُعِ الرَبُعِ الرَبُعِ الرَبُعِ الرَبُعِ النَّاقِ، وَلَفُظُهُ الْآخِذِ مِنُ الشَّارِبِ تَدُلُّ عَلَى آنَهُ هُوَ السَّنَةُ فِيهِ دُوْنَ الْحَلْقِ، وَالسَّنَةُ أَنْ يُقَصَّ حَتَى يُوَاذِى الْإِطَارَ.

اوراگراس نے مونچھ کو کا ٹا تو اس پرایک حکومت عدل کا طعام ہے اور حکومت عدل کا معنی ہے ہے کہ وہ و کیمے کہ اس نے جنتی مونچھ کا ٹی ہے وہ چوتھائی واز حمی سے کتنی ہے ہیں اس کے مطابق طعام واجب ہے۔ یہاں تک کہ آگر چوتھائی واڑھی کا چوتھائی کا خرص کا چوتھائی ہو تو اس پر ایک بحری کی قیمت کا چوتھائی لازم ہے۔ اور افذ من شارب کے افظ کی ولالت بھی اس پر ہے۔ کیونکہ مونچھ کتر وانا سنت ہے حلق کروانا سنت نہیں ہے۔ اور سنت ہے کہ مونچھ اتنی مقدار میں کا نے کہ اطار کے مقابل ہو جائے۔

تجييج والى حكه كاحلق كياتو وجوب دم كابيان

قَ الَ (وَإِنْ حَلَقَ مَوْضِعَ الْمَحَاجِمِ فَعَلَيْهِ دَمْ عِنْدَ آبِى حَنِيْفَةً) رَحِمَهُ اللّهُ (وَقَالَا: عَلَيْهِ صَدَقَةٌ) لِاَنَّهُ إِنَّمَا يَحُلِقُ الْحِجَامَةَ وَهِى لَيْسَتْ مِنْ الْمَحُظُورَاتِ فَكَذَا مَا يَكُونُ وَسِيلَةً إِلَيْهَا، وَإِلّا آنَّ فِيهِ إِزَالَةَ شَيْءٍ مِنْ النَّفَثِ فَتَجِبُ الصَّدَقَةُ .

وَلاَ بِى حَنِيسُفَةَ رَحِمَهُ اللّٰهُ أَنَّ حَلْقَهُ مَقُصُودٌ وَلاَنَّهُ لَا يَتَوَسَّلُ إِلَى الْمَقُصُودِ إِلَّا بِهِ، وَقَدْ وُجِدَ إِزَالَةُ النَّفَتِ عَنْ عُضُو كَامِلٍ فَيَجِبُ الدَّمُ .

کیا ہے حضرت امام اعظم بین تین کے خزد کی اگراس نے بچھنے والی جگہ کاطنق کر وایا تواس پردم واجب ہے۔جبکہ صاحبین نے کہا ہے کہاس کہ اس پرصد قد واجب ہے۔ کیونکہ اس نے صرف بچھنے لگوانے کی وجہ سے طبق کر وایا ہے۔ اور بچھنا لگوانا ممنوعات میں سے نہیں ہے۔ اور اس طبر حاس میں بھی نہ ہوگا جواس کا وسیلہ ہے۔ البت اس میں بچھ آلودگی دور کرنے کے لئے موغد تا ہے لہذا صد قد واجب ہوگا۔

حضرت امام اعظم میناندگی دلیل بیہ ہے کہ حلق کروا تامقصود ہے لبندااس کو دسیلے نہیں کہا جائے گا کیونکہ بینخود حلق ہے۔اورایک کامل عضو سے آلودگی کو دوریایا جارہا ہے لہندادم واجب ہے۔

حالق ومحلوق پروجوب دم كابيان

(وَإِنُ حَلَقَ رَأْسَ مُحْرِمٍ بِآمُرِهِ أَوْ بِغَيْرِ آمُرِهِ فَعَلَى الْحَالِقِ الصَّلَقَةُ، وَعَلَى الْمَحُلُوقِ دَمْ) وَقَالَ الشَّسَافِ عِنَى: رَحِمَهُ اللَّهُ لَا يَجِبُ إِنْ كَانَ بِغَيْرِ آمُرِهِ بِأَنْ كَانَ نَائِمًا وَلاَنْ مِنَ آصُلِهِ آنَ الْإِكْرَاة يُحْرِجُ الْمُكْرَة مِنْ آنُ يَكُونَ مُوَّا حَدًّا بِحُكْمِ الْفِعُلِ وَالنَّوْمُ آبَلَعُ مِنْهُ .

وَعِنْدَنَا بِسَبَبِ النَّوْمِ وَ الْإِكْرَاهِ يَنْتَفِى الْمَأْثُمُ دُوْنَ الْمُحُمِّمِ وَقَدْ تَقَرَّرَ سَبَهُ، وَهُوَ مَا نَالَ مِنْ السَّاحَةِ وَالنِّ يَنَةِ فَيَلْزَمُهُ اللَّمُ حَتُمًا، بِخِلَافِ الْمُضْطَرِّ حَيْثُ يَتَخَيَّرُ وَلَّنَ الْاَفَةَ هُنَاكَ سَمَاوِيَّةٌ وَهَسَاهُ سَا مِنْ الْعِبَادِ، ثُمَّ لَا يَوْجِعُ الْمَحْلُوقُ رَأْسَهُ عَلَى الْحَالِقِ وَلاَنَ اللَّمَ إِنَّمَا لَزِمَهُ بِمَا نَالَ مِنْ الْعَبَادِ، ثُمَّ لَا يَوْجِعُ الْمَحْلُوقُ رَأْسَهُ عَلَى الْحَالِقِ وَلاَنَ اللَّمَ إِنَّمَا لَزِمَهُ بِمَا نَالَ مِنْ الرَّاحَةِ فَصَارَ كَالْمَعُرُودِ فِي حَقِ الْعُقُو، وَكَذَا إذَا كَانَ الْحَالِقُ حَلاً لا يَخْتَلِفُ الْجَوَابُ فِي الرَّاحَةِ فَصَارَ كَالْمَعُوو فِي حَقِ الْعُقُو، وَكَذَا إذَا كَانَ الْحَالِقُ حَلالًا لا يَخْتَلِفُ الْجَوَابُ فِي السَّالِينَا فِي الْوَجْهَيْنِ . وَقَالَ الشَّافِعِيُّ حَقِي الْمُحْوِمُ وَمَا الْحَالِقُ تَلْزُمُهُ الصَّدَقَةُ فِي مَسْالِينَا فِي الْوَجْهَيْنِ . وَقَالَ الشَّافِعِيُ وَعَلَى هَاذَا الْحَلِقُ إِذَا حَلَقَ الْمُحْوِمُ وَأَسَ حَلَالٍ . لَهُ انَّ مَعْنَى وَعَلَى هَاذَا الْحَلِلُاثُ إذَا حَلَقَ الْمُحْوِمُ وَأُسَ حَلَالٍ . لَهُ انَّ مَعْنَى وَعَلَى هَاذَا الْحَلِلُاثُ إذَا حَلَقَ الْمُحُومُ وَأُسَ حَلَلِ اللَّهُ عَلَى الْمُعْرَاقِ وَهُو الْمُوجِبُ .

وَكَنَا اَنَّ اِزَالَةَ مَا يَنُمُو مِنُ بَدَنِ الْإِنْسَانِ مِنْ مَحُظُورَاتِ الْإِحْرَامِ ُ لِاسْتِحْقَاقِهِ الْاَمَانَ بِمَنْزِلَةِ نَبَاتِ الْحَرَمِ فَلَا يَفْتَرِقُ الْحَالُ بَيْنَ شَعْرِهِ وَشَعْرِ غَيْرِهِ إِلَّا اَنَّ كَمَالَ الْجِنَايَةِ فِى شَعْرِهِ .

کے اورایک احرام والے نے دوسرے محرم کے سر کاحلق کیا خواہ اس کے تھم سے کرے یا بغیرتھم کے کرے تو حالق پر صدقہ واجب ہے اور محلوق پر دم واجب ہے۔

حضرت امام شافعی بیشاند نے کہا ہے اگر بغیر تھم کے اس نے حلق کیا اس طرح کہ وہ سویا ہوا تھا تو محلوق پر دم واجب نہیں ہے۔اس میں امام شافعی بیشاند کی دلیل میرہے کہ وہ حالت اکراہ ہے لہذا مجبوری کی وجہ سے مواخذہ کا تھم خارج ہوجائے گا۔ جبکہ نیند مجبوری ہے بھی بڑھ کر ہے۔

ہمارے بزدیک نینداور مجبوری سے گنا دور ہوجاتا ہے تھم دور نہیں ہوتا کیونکہ اس کا سبب ثابت ہے۔اور وہ سبب خوبصور آ وراحت حاصل کرنا ہے۔لہذا تقینی طور پر دم واجب ہوگا۔ بہ خلاف حالت اضطراری کے کیونکہ وہاں آسانی مجبوری ہے اور یہاں بندوں کی طرف سے ہے۔اس کے بعدمحلوق حالق سے رجوع نہیں کرےگا۔ کیونکہ اس پر دم اس راحت کی وجہ سے واجب ہے جو اس کو حاصل ہے۔لہذا محلوق عقر کے حق میں مغرور کی طرح ہوگیا اور اس طرح اگر حالق حلال ہوتو محلوق سے حق میں تھم مختلف نہوگا البتہ حالق کے لئے ہمارے بزدیک ان دونوں صورتوں میں اس پر صدقہ واجب ہے۔

حضرت امام شافعی مینند نے کہاہے کہ حالق پر بچھ واجب نہ ہوگا ای اختلاف کی بنیاد پر جب کسی محرم نے غیرمحرم کے سرکاحلق کر دیا۔ حضرت امام شافعی مینند کی دلیل ہے ہے کہ دوسرے کے بال مونڈ نے میں راحت کے فائدے کامعنی ٹابت نہیں ہوتا جبکہ موجب فدیدیہی ہے۔

ہماری دلیل بیہ ہے کہ انسان کے جسم سے جو چیز بھی اگتی ہے اس کودور کرناممنوعات احرام میں سے ہے۔ کیونکہ جسم سے اگنے ولای چیز امن کی مستحق ہے جس طرح حرم کی گھاس ہے لہذاا پے بالوں اور دوسروں کے بالوں میں فرق نہ ہوگا۔البتہ کمل جنایت اپنے بالوں میں ہے۔

جب محرم نے غیرمحرم کی موجھیں مونڈ دیں تو تھم صدقہ

(فَإِنْ آخَذَ مِنْ شَارِبِ حَلالٍ آوُ قَلَمَ آظَافِيرَهُ آطُعَمَ مَا شَاءً) وَالْوَجُهُ فِيهِ مَا بَيَنَا . وَلا يَعُولَى عَنْ نَوْعِ ارْتِفَاقٍ ' لَانْ يَسَاذَى بِسَفَثِ غَيْرِهِ وَإِنْ كَانَ آفَلَ مِنْ التَّآذِى بِتَفَثِ نَفْسِهِ فَيَلُومُهُ الطَّعَامُ (وَإِنْ قَصَّ اَظَافِيهِ مِنْ قَصَاءِ النَّفَثِ (وَإِنْ قَصَّ اَظَافِيهِ مِنْ قَصَّاءِ النَّفَثِ (وَإِنْ قَصَّ اَظَافِيهِ مِنْ قَصَّاءِ النَّفَثِ وَإِنْ لَكَ اللَّهُ مِنْ الْمَحْظُورَاتِ لِمَا فِيهِ مِنْ قَصَّاءِ النَّفَثِ وَإِنْ لَكَ أَنْ الْمَحْظُورَاتِ لِمَا فِيهِ مِنْ قَصَّاءِ النَّفَثِ وَإِنْ اللَّهُ مَا يَنْمُو مِنْ الْبَكَنِ ، فَإِذَا قَلْمَهَا كُلَّهَا فَهُو ارْتِفَاق كَامِلٌ فَيَلُومُهُ اللَّمُ ، وَلا يُزَادُ عَلَى دَمِ وَإِذَا لَهُ مَا يَنْمُو مِنْ الْبَكَنِ ، فَإِذَا قَلْمَهَا كُلَّهَا فَهُو ارْتِفَاق كَامِلٌ فَيَلُومُهُ اللَّمُ ، وَلا يُزَادُ عَلَى دَمِ الْرَالَةِ مَا يَنْمُو مِنْ الْبَكَنِ ، فَإِذَا قَلْمَهَا كُلَّهَا فَهُو ارْتِفَاق كَامِلٌ فَيَلُومُهُ اللَّمُ ، وَلا يُزَادُ عَلَى دَمِ اللَّهُ مَا يَنْمُو مِنْ الْبَكُنِ الْمَعْمُ اللَّهُ مَا يَنْ عَلَى اللَّعَمَ الْمَعْمَا وَالْوَالِي اللَّهُ مَا يَنْمُ وَلَا يَعْمُ اللَّهُ مَا يَنْ كُنَا فِي مَجْلِسِ وَاحِدٍ ، لِآنَ الْجِنَايَةَ مِنْ نَوْعِ وَاحِدٍ ، فَإِنْ كَانَ فِي مَجَالِسَ فَكَذَلِكَ عِنْهُ اللَّهُ مُ لَا مَا اللَّهُ وَلَى اللَّهُ وَالْمَالُ اللَّهُ وَلَا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مِنْ اللَّهُ الللِهُ ا

وَعَلَى قَوُلِ آبِى حَنِيْفَةً وَآبِى يُوسُفَ رَحِمَهُمَا اللّٰهُ تَجِبُ اَرْبَعَةُ دِمَاءٍ إِنْ قَلْمَ فِي كُلِّ مَجُلِسٍ يَدَا اَوْ رِجُلًا لِآنَ الْمَجْلِسِ كَمَا فِي آي لَدًا اَوْ رِجُلًا لِآنَ الْمَجْلِسِ كَمَا فِي آي السَّجْدَةِ . .

کے اگر کسی محرم نے غیرمحرم کی مونچھ یا ناخن کائے تو کھانے میں ہے جو جا ہے صدقہ دے۔ اس کی دلیل وہی ہے جوہم بیان کر نچکے ہیں۔ کیونکہ غیر سے میل کچیل کو دور کرنے والا ہے جس سے خود تکلیف محسوس کرنے والا ہے اگر چا بی میل کچیل ہے کم تکلیف محسوس کرنے والا ہے۔ لہٰ ذااس برطعام ضروری ہے۔

اگرمحرم نے اپنے دونوں ہاتھوں اور اپنے دونوں پاؤں کے ناخن تراش کیے تو اس پر دم واجب ہے اسلے کہ بیاحرام کے ممنوعات میں سے ہے۔ اور یہ بھی دلیل مدہ کراپنے میل کچیل کو وورکر تا ہے اور بدن سے ایکنے والی چیز کو زاکل کرتا ہے۔ لبندا جب محرم نے تمام ناخنوں کو تراش لیا تو میدکال راحت بن گئی اس لئے اس برقر بانی واجب ہوگئی اور ایک دم پر زیاوتی نہیں کی جائے گی البتہ شرط یہ ہے کہ تمام ناخنوں کا کا ثنا ایک بی مجلس واقع ہو۔ کیونکہ جرم ایک بی شم کا ہے۔

حضرت امام محمد نبیتات کے نزدیک اس طرح تھم ہے خواہ مجلس مختلف ہی کیوں ندہو۔ کیونکہ اس مسئلہ کی بنا و مداخلت پر ہے لہٰ ذاہد افظار کے کھارے دورہ و چکا ہے۔ افظار کے کھارے دورہ و چکا ہے۔ سنظار ہے کھارے دورہ و چکا ہے۔ سنظین کے نزدیک اس پر چار قربانیاں واجب ہیں۔اگر اس نے ہرمجلس میں ایک پاؤں یا ایک ہاتھ کے ناخن تراش لیے کیونکہ کھارے میں مواجہ کے ناخن تراش کیے کیونکہ کھارے میں مواجہ کے ناخر ہوتا ہے۔ کیونکہ کھارے میں مواجہ میں ہوتا ہے۔

ایک ہاتھ اور پاؤں کے ناخن تراشنے پروجوب دم کابیان

(وَإِنْ قَدَ صَّ يَدًا اَوُ رِجُّلا فَعَلَيْهِ دَمٌ) إِقَامَةٌ لِلرُّبُعِ مَقَامَ الْكُلِّ كَمَا فِى الْحَلْقِ (وَإِنْ قَصَّ اَقَلَ مِنْ (وَإِنْ قَصَّ اَقَلَ مِنْ (وَإِنْ قَصَّ اَقَلَ مِنْ (وَإِنْ قَصَّ اَقَلَ مِنْ أَخَمَ مَنَاهُ تَجِبُ بِكُلِّ ظُفُرٍ صَدَقَةٌ .

وَقَالَ زَفَرٌ رَحِمَهُ اللُّهُ: يَجِبُ اللَّمُ بِقَصِّ ثَلَاثَةٍ مِنْهَا، وَهُوَ قَوْلُ آبِي حَنِيْفَةَ الْاَوَّلُ لِآنَ فِي أَظَافِيرِ الْيَدِ الْوَاحِدَةِ دَمًّا، وَالنَّلاثُ ٱكْثَرُهَا .

وَجُهُ الْمَذُكُورِ فِي الْكِتَابِ اَنَّ اَظَافِيرَ كَفَيْ وَاحِدٍ اَقَلَّ مَا يَجِبُ الذَّهُ بِقَلْمِهِ وَقَدُ اَقَمُنَاهَا مَقَامَ الْكُلِّ، فَلَا يُقَامُ اَكْثَرُهَا مَقَامَ كُلِّهَا ۚ لِأَنَّهُ يُؤَدِّى إِلَى مَا لَا يَتَنَاهَى

ك الرمحرم نے ایک ہاتھ یا ایک پاؤل کے تمام ناخن تر اش دیئے تو اس پر دم واجب ہے کیونکہ چوتھائی کل کے قائم مقام ہے۔جس طرح حلق میں ہے۔اورا گرمحرم نے پانچ سے کم تر اشے تو صدقہ داجب ہےاوراس کا تھم یہ ہے کہ ہر ناخن کے لئے صدقہ

حضرت امام زفر جیشته کے نز دیک تین ناخن تراشنے میں دم واجب ہوجائے گا۔حضرت امام اعظم میشد کا پہلاتول ہمی ای طرح ہے۔ کیونکدا کیک ہاتھ کے ناخنوں میں دم واجب ہے اور تنین ان کا اکثر ہے جو کتاب میں ندکور ہے اور ایک ہاتھ کے ناخن اس كاكم ازكم درجہ ہيں جس كے كاشنے سے دم واجب ہوتا ہے اور ہم نے اس كوكل كے قائم مقام كرديا ہے۔ لہذا يك ہاتھ كے اكثر كوكل ك قائم مقام بيس كميا جائے گا كيونكه اس طرح بيان كاسبب موگا جن كى انتهاء بى نه مو_

دونوں ہاتھوں اور پاؤں کے پانچے سے کم ناخن تراشنے پروجوب صدقہ ودم کابیان (لَإِنْ قَصَّ خَمْسَةَ اَظَافِيسِ مُتَفَرِّقَةٍ مِنْ يَدَيْدِ وَرِجُلَيْدِ فَعَلَيْدِ صَدَقَةٌ عِنْدَ اَبِي حَنِيْفَةَ وَابِي يُوسُفَ) رَحِـمَهُمَا اللّٰهُ تَعَالَى (وَقَالَ مُحَمَّدٌ): رَحِمَهُ اللّهُ (عَلَيْهِ دَمْ) اَعْتِبَارًا بِمَا لَوْ قَصَّهَا مِنْ كَفَتٍ وَاحِدٍ، وَبِمَا إِذَا حَلَقَ رُبُعَ الرَّأْسِ مِنْ مَوَاضِعَ مُتَفَرِّقَةٍ .

وَلَهُ مَا اَنَّ كَمَالَ الْحِنَايَةِ بِنَيْلِ الرَّاحَةِ وَالزِّبِنَةِ وَبِالْقِلْعِ عَلَى هٰذَا الْوَجُهِ يَتَاذَّى وَيَشِينُهُ ذَلِكَ، بِنْحِلَافِ الْحَلْقِ ٰ لِلَاَّنَّهُ مُعْتَادٌ عَلَى مَا مَوَّ ر

وَإِذَا تَـفَاصَرَتُ الْجِنَايَةُ تَجِبُ فِيهَا الصَّدَقَةُ فَيَجِبُ بِقَلْمِ كُلِّ ظُفُرٍ طَعَامُ مِسْكِينٍ، وَكَذَلِكَ لَوُ . قَلَّمَ ٱكُنُرَ مِنْ خَمْسَةٍ مُتَفَرِّقًا لَآنُ يَبْلُغَ ذَلِكَ دَمًّا فَحِينَئِذٍ يَنْفُصُ عَنْهُ مَا شَاءَ

کے تینین کے نزدیک جب محرم دونوں ہاتھوں اور دونوں پاؤں کے پانچ ناخن مختلف جنگہوں سے تراشے تو اس پرصدقہ

حضرت امام محمد مواسد نے کہا ہے کہ اس پر دم واجب ہے۔اور اس کو اس پر بات پر قیاس کریں گے جب اس نے ایک ہاتھ کے بیات ناخن کانے ہوں ۔اورای طرح بیقیاس کرتے ہوئے کہ جب اس نے چوتھائی سر کاحلق مختلف جگہوں سے کروایا ہو۔ مینین کی دلیل میہ ہے کہاس کامیر کامل جرم راحت وزینت کے حصول کی وجہ بنا ہے کیونکہ کتر وائے سے اذیت محسوں کرتا ہے اوراس کویہ حالت عیب دارکرنے والی ہے بہ خلاف سرکومنڈ وانے کے کیونکہ دہ مغاد ہے جس طرح گزر چکا ہے اور جب جنایت ناقص ہوتو اس میں صدقہ داجب ہے البندا ہر تاخن کے کا نے سے سکین کوطعام دینے واجب ہوگا۔ادرای طرح اگراس نے پانچے ناخنوں سے زیادہ مختلف جگہوں کٹوایا اوران سب کواکٹھا کریں تو دم کو پہنچ جا کمیں تو تب وہ اس کی قیمت سے جوجا ہے کم کرے۔

جب محرم نے ٹو ئے ہوئے تاخن کو کاٹ دیا

قَـالَ: (وَإِنْ انْكَسَرَ ظُفُرُ الْمُحْرِمِ وَتَعَلَّقَ فَاَخَذَهُ فَلَا شَيْءَ عَلَيْهِ) لِآنَهُ لَا يَنْمُو بَعْدَ الانْكِسَادِ فَاشْبَهَ الْيَابِسَ مِنْ شَجَرِ الْحَرَم

ے فرمایا: جب محرم کا مخن ٹوٹ میا ہیں وہ لٹک ممیا بجرم کے اس کو پکڑلیا تو اس بر سمجے واجب نبیں ہے۔ کیونکہ وہ ٹوٹے کے بعد بڑھنے والانہیں ہے لہٰ ذاو و حرم کے خشک در خیت کے مشابہ و کمیا ہے۔

خوشبولگائے، کیڑے بہنے اور حلق کروانے میں عذر کابیان

(وَإِنُ تَكَلَّبَ اَوُ لَيِسَ مَخِيطًا أَوُ حَلَقَ مِنْ عُذُرٍ فَهُوَ مُخَبَّرٌ إِنْ شَاءَ ذَبَحَ وَإِنْ شَاءَ تَصَدَّقَ عَلَى الْحَيْدَةِ مَسَاكِينَ بِثَلَاثَةِ اَصُوع مِنَ الطَّعَامِ وَإِنْ شَاءَ صَامَ ثَلَاثَةَ آيَامٍ) لِتَوْلِهِ تَعَالَى افْفِدُيَّ مِنْ صِيَّامٍ أَوُ صَدَقَةٍ آوُ نُسُكٍ وَكَلِمَةُ أَوْ لِلتَّخييرِ وَقَدْ فَشَرَهَا رَسُولُ اللَّه عَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالسَّكِمُ صِيَامٍ أَوُ صَدَقَةٍ آوُ نُسُكٍ وَكَلِمَةُ أَوْ لِلتَّخييرِ وَقَدْ فَشَرَهَا رَسُولُ اللَّه عَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالسَّكِمُ مِيسَامٍ أَوْ صَدَقَةٍ آوُ نُسُكٍ وَكَلِمَة أَوْ لِلتَّخييرِ وَقَدْ فَشَرَهَا رَسُولُ اللَّه عَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالسَّكِمُ بِي مِيسَامٍ أَوْ صَدَقَةٍ آوُ نُسُكِ عَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالسَّكِمُ الصَّدَةُ فِي اللَّهُ عَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالسَّكِمُ الصَّدُولُ الصَّدَقَةُ عِنْدَنَا لِمَا بَيْنَا

وَآمَّنَا النَّسُكُ فَيَخْتَصُّ بِالْحَرَمِ بِالْاَيِّفَاقِ لِآنَّ الْإِرَاقَةَ لَمْ تُعْرَفَ قُرْبَةً إِلَّا فِي زَمَانِ أَوْ مَكَان، وَهَذَا الذَّمُ لَا يَخْتَصُ بِزُمَانِ فَتَعَيَّنَ اخْتِصَاصُهُ بِالْمَكَانِ، وَلَوْ اخْتَارَ الطَّعَامَ اَجْزَآهُ فِيهِ التَّغُذِيَةُ وَالتَّعْشِيَةُ عِنْدَ آبِي يُوسُفَ زَحِمَهُ اللَّهُ اغْتِبَارًا بِكُفَّارَةِ الْيَمِينِ .

وَعِنْدَ مُحَمَّدٍ رَحِمَهُ اللَّهُ لَا يُجُزِيدِ لِلاَّنَّ الصَّدَقَةَ تُنبِ وَحَنْ التَّمْلِيكِ وَهُوَ الْمَذْكُورُ .

کے اگر کرم نے عذر کے بیتی نظر خوشہولگائی یاسلا ہوآ کیڑا پہنایا صلی کروایا تواس کواختیار ہے کہ جا ہوہ وہ ایک بحری ذک کر نے اور جا ہے تو ہوں کے مورز سے کہ بیتی نظر خوشہولگائی یاسلا ہوآ کیڑا پہنایا صلی کہ اور اگر وہ جا ہے تو تین دن کے روز سے کے کوئکہ اللہ تون اللہ استار کر ایک استار کر ایک استار کے لیے آتا ہے کہ اور اس آیت کی تغییر رسول اللہ سٹا بیٹر اس کر دورہ اشیا ہو کے ساتھ بیان فر مائی ہے۔ اور وہ نیہ ہے کہ بیآ یت عذر والوں کے حق میں تازل ہوئی ہے۔ بہر حال جہاں جا ہوں وہ کہ کوئی اس کر جا کہ کہ کوئی اس کر جا کہ میں تازل ہوئی ہے جو ہم بیان حوال ہوں کہ کوئکہ خون کا بہانا بطور عبادت معلوم نہیں ہے۔ البتہ زبان کر نے کا مسئلہ تو با تقال جرم کے ساتھ خاص ہے کوئکہ خون کا بہانا بطور عبادت معلوم نہیں ہے۔ البتہ زبان کر نے کا مسئلہ تو با تقال جرم کے ساتھ خاص ہے کوئکہ خون کا بہانا بطور عبادت معلوم نہیں ہے۔ البتہ زبان کر خوال کا مسئلہ تو با تقال جرم کے ساتھ خاص ہے کوئکہ خون کا بہانا بطور عبادت معلوم نہیں ہے۔ البتہ زبان کے ساتھ خاص ہے کوئکہ خون کا بہانا بطور عبادت معلوم نہیں ہے۔ البتہ زبان کے ساتھ خاص ہے کوئکہ خون کا بہانا بطور عبادت معلوم نہیں ہے۔ البتہ زبان کے ساتھ خاص ہے کوئکہ خون کا بہانا بطور عبادت معلوم نہیں ہوگا ۔

حضرت اہام ابو یوسف میشند کے نزدیک اگر عذر والامحرم اس کوشن کا کھانا کھلائے اور شام کا کھانا کھلائے تو کافی ہے اسے کفار ہ میمین پر قیاس کیا گیا ہے۔ جبکہ حضرت امام محمد میشند کے نزدیک کافی نہیں ہے کیونکہ صدقہ تملیک کی خبر دیتا ہے اور یہی صدقہ ذکر کیا حمیا ہے۔

شہوت ہے دیکھنے میں انزال پرعدم دم وکفارے کا بیان

(فَإِنْ نَظَرَ إِلَى فَرْجِ امْرَآتِهِ بِشَهُوَةٍ فَامُنَى لَا شَيْءَ عَلَيْهِ) وَلاَنَ الْمُحَرَّمَ هُوَ الْجِمَاعُ وَلَمْ يُوجَدُ فَصَارَ كَمَا لَوْ تَفَكَّرَ فَامُنَى (وَإِنْ قَبَّلَ اَوْ لَمَسَ بِشَهُوَةٍ فَعَلَيْهِ دَمٌ) وَفِى الْجَامِعِ الصَّغِيرِ يَقُولُ: إِذَا مَسَّ بِشَهْوَ قِ فَامُنَى، وَلَا فَرُق بَيْنَ مَا إِذَا اَنْزَلَ اَوْ لَمْ يُنْزِلُ ذَكْرَهُ فِى الْآصُل الْجَوَابُ فِى الْجِمَاعِ فِيْمَا دُونَ الْفَرْجِ .

وَعَنْ النَّسَافِعِيِّ آنَّهُ إِنَّمَا يُفْسِدُ إِحْرَامَهُ فِي جَمِيعِ ذَلِكَ إِذَا ٱنْزَلَ وَاعْتَبَرَهُ بِالصَّوْمِ .

وَلَنَا اَنَّ فَسَادَ الْحَبِّ يَتَعَلَّقُ بِالْجِمَاعِ وَلِهَاذَا لَا يَفْسُدُ بِسَانِرِ الْمَخْطُورَاتِ، وَهاذَا لَيْسَ بِجِمَاعِ مَفْسُ وِ فَلَا يَتَعَلَّقُ بِهِ مَا يَتَعَلَّقُ بِالْجِمَاعِ إِلَّا اَنَّ فِيهِ مَعْنَى الِاسْتِمْتَاعِ وَإِلا رُتِفَاقِ بِالْمَرُابَةِ وَذَلِكَ مَحْظُورُ الْإِحْرَامِ فَيَلْزَمُهُ الذَّمُ بِخِلَافِ الصَّوْمِ وَلَانَ الْمُحَرَّمَ فِيهِ قَضَاءُ الشَّهُوَةِ، وَلَا يَحْصُلُ بِدُونَ الْإِنْوَالِ فِيْمَا دُونَ الْفَرْجِ.

کے اگر محرم نے اپنی بیوی کی فرج کو شہوت کے ساتھ دیکھا جس کی وجہ سے انزال ہو گیا تو اس پر کوئی چیز لازم نہیں ہے۔ کیونکہ حرمت جماع کی ہے اور جماع نہیں پایا گیا۔ لہذا بیاس طرح ہو گیا جس طرح کسی نے تصور کیا اور انزال ہو گیا۔ اور اگر محرم نے شہوت کے ساتھ بوسہ لیایامس کر لیا تو اس پر دم واجب ہو گیا۔ اور جا مع صغیر میں ہے کہ جب اس نے شہوت کے ساتھ مس کیا اور انزال ہو گیا۔ جبکہ اس صورت میں کوئی فرق نہیں ہے کہ انزال ہوا ہے یانہیں ہوا مبسوط نے اس کوؤ کر کیا ہے۔ شرمگاہ کے سواجماع کا یہی تھم ہے۔

حضرت امام شافعی بیشند سے ایک روایت ہے کہ ان تمام صورتوں میں اس کا احرام فاسد ہوجائے گا انہوں نے اس کوروزے پر قیاس کیا ہے۔

جبکہ ہماری دلیل میہ ہے کہ فساد حج جماع کے ساتھ متعلق ہے لہذااس طرح تمام ممنوعات سے حج فاسد نہ ہوگا۔اوراس کے اس عمل سے جماع مقصود نہیں ہے لہذا جو تھم جماع کے ساتھ متعلق ہے وہ اس کے ساتھ متعلق نہ ہوگا۔البتۃ اس میں عورت سے لطف اندوز ولذت کامعنی ہے اس کئے متع ہے۔اس کئے اس پر دم واجب ہے۔بفلاف روزے کے کیونکہ روزے میں شہوت کو پوراکر تا حرام ہے جبکہ فرج کے سوامیں بغیرانزال کے بیمسئلہ حاصل نہیں ہوتا۔

وقوف عرفه سيقبل جماع سيصنساد جح كابيان

(وَإِنْ جَامَعَ فِي آحَدِ السَّبِيلَيْنِ قَبْلَ الْوُقُوفِ بِعَرَفَةَ فَسَدَ حَجَّهُ وَعَلَيْهِ شَاةٌ، وَيَمْضِى فِي الْحَجِّ كَمَا يَسَمُ ضِسى مَنْ لَمْ يُفُسِدُهُ، وَعَلَيْهِ الْقَصَاءُ) وَالْاَصُلُ فِيهِ مَا رُوى (أَنَّ رَسُولَ الله عَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالسَّلامُ سُئِلَ عَمَنْ وَاقَعَ امْرَآتَهُ وَهُمَا مُحْرِمَانِ بِالْحَجِ قَالَ: يُرِيقَانِ دَمَّا وَيَمْضِيَانِ فِي الصَّلاةُ وَالسَّلامُ سُئِلَ عَمَنْ وَاقَعَ امْرَآتَهُ وَهُمَا مُحْرِمَانِ بِالْحَجِ قَالَ: يُرِيقَانِ دَمَّا وَيَمْضِيَانِ فِي الصَّلاةُ وَالسَّلامُ سُئِلَ عَمَنْ وَاقَعَ امْرَآتَهُ وَهُمَا مُحْرِمَانِ بِالْحَجِ قَالَ: يُرِيقَانِ دَمَّا وَيَمْضِيَانِ فِي عَنْ الصَّحَابَةِ وَضِى اللهُ تَعَالَى عَنْ جَمَاعَةٍ مِنْ الصَّحَابَةِ وَضِى اللهُ تَعَالَى عَنْ جَمَاعَةٍ مِنْ الصَّحَابَةِ وَضِى اللّهُ تَعَالَى عَنْ جَمَاعَةُ مِنْ الصَّحَابَةِ وَالْحُجَةُ عَلَيْ عَنْ وَاللّهُ وَيَعْمَاءَ لَلهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ
اورا گرمیم نے وقو ف عرفہ سے پہلے سہیلین میں ہے کسی ایک میں جماع کیا تو اس کا جج فاسد ہوجائے گا اور اس پہلے ہیں جماع کیا تو اس کا جج فاسد ہوجائے گا اور اس سئلہ میں ایک بکری کا دم لازم ہے۔ اور وہ تج کے مناسک اس طرح کرے جیسے وہ حادی کرتا ہے جس کا جج فاسد نہیں ہوا۔ اور اس سئلہ میں اصل وہ حدیث ہے کہ رسول اللہ منافی تی سے سوال کیا گیا ہے آیک تخص نے جماع کیا ہے حالا نکہ وہ دونوں احرام میں ہے تو آپ منافی آئے ہے اور دونوں اپنے جے سے گزر جا کیں اور ان دونوں پر آنے والے سال میں جج واجب ہے۔ اور صحابہ کرام دی آئے ماک جماعت سے بھی ای طرح روایت کیا گیا ہے۔

حضرت امام شافعی میشند نے فرمایا ہے بدنہ داجب ہے انہوں نے وقوف عرفہ کے بعد والی صورت جماع پر قیاس کیا ہے۔ حضرت امام شافعی میشند کے خلاف دلیل وہی حدیث ہے جومطلق ہے جوہم بیان کر چکے ہیں۔ کیونکہ قضا ہ واجب ہوئی ہے اور قضاء صرف جھول مسلحت کے لئے واجب ہوتی ہے لہٰذا جنایت کامعنی خفیف ہوا اور صرف بحری کوکافی سمجھ لیا گیا ہے بہ خلاف وقوف عرفہ کے بعد کے کیونکہ اس صورت میں قضاء واجب نہیں ہے۔

امام قد وری بینینی دونوں راہوں کو برابر قرار دیا ہے۔اور حضرت امام اعظم بینینی کی روایت کے مطابق مسئلہ یہ ہے قبل کے سواوطی کرنے سے جج فاسد نہیں ہوتا کیونکہ اس میں وطی کامعنی ناقص ہے لبذا امام اعظم بینینی سے دوروایات بیان کی گئی ہیں۔ حجے کی قضاء میں بیوی کوجد انہ کرنے کا بیان

(وَلَيْسَ عَلَيْهِ أَنْ يُفَارِقَ الْمُرَاتَهُ فِي قَضَاءِ مَا أَفْسَدَاهُ) عِنْدَنَا حِلَاقًا لِمَالِكِ رَحِمَهُ اللّٰهُ إِذَا خَرَمًا .وَلَلشَّافِعِي رَحِمَهُ اللّٰهُ إِذَا الْمَكَان خَرَجًا مِنْ بَيْتِهِمَا .وَلِزَفَرِ رَحِمَهُ اللّٰهُ إِذَا آخَرَمًا .وَلَلشَّافِعِي رَحِمَهُ اللّٰهُ إِذَا الْتَهَيَا إِلَى الْمُكَان اللّٰهُ عِنْ بَيْتِهِمَا .وَلِزَفَرِ رَحِمَهُ اللّٰهُ إِذَا آخَرَمًا .وَلَلشَّافِعِي رَحِمَهُ اللّٰهُ إِذَا الْمَكان الْمُكان اللهُ إِذَا أَخْرَمًا فَيَقَعَانِ فِي الْمُواقَعَةِ فَيَفْتَرِقَانِ .

وَلَنَا أَنَّ الْجَامِعَ بَيْنَهُمَا وَهُوَ النِّكَاحُ قَائِمٌ فَلَا مَعْنَى لِلافْتِرَاقِ قَبْلَ الْإِخْرَامِ لِإِبَاحَةِ الْوَقَاعِ وَلَا بَعْدَهُ وَلاَنَّهُ مَا يَتَذَاكُرَانِ مَا لَحِقَهُمَا مِنُ الْمَشَقَّةِ الشَّدِيدَةِ بِسَبِّ لَذَّةِ يَسِيرَةِ فَيَزُدَادَانِ نَدَمًا وَتُحَرِّزُا فَلَا مَعْنَى لِللافْتِرَاقِ .

کے فقہاءاحناف کے نزدیک محرم پر واجب نہیں ہے کہ وہ اپنی بیوی کوفاسد شدہ جج یا عمرے کی قضاء میں الگہ کرے۔ جبکہ حضرت امام مالک بھٹائی کااس میں اختلاف ہے۔ کہ جب وہ دونوں اپنے تھرسے باہر کلیں۔

حضرت امام زفر بیناتیت کا اختلاف ہے کہ جب وہ احرام با ندھ لیں۔اور حضرت امام ثنافعی بیناتیتہ کا اختلاف ہے کہ جب وہ دونوں وبال پنجیں جہاں اس نے ہوی کے ساتھ جمع کیا تھا۔ان تمام فقہاء کی دلیل میہ ہے کہ جب وہ وہاں پنجیس کے تو پہلے والے واقعہ کو یا دکرتے ہوئے جماع کرلیں گے۔لہذا دونوں کوالگ رہنے کا تھم دیا جائے۔

ہماری دلیل سے کے دونوں کو اکٹھا کرنے والا نکاح ہے جودونوں میں برابر پایا جاتا ہے۔ للبذا احرام سے پہلے ملحد کی کا کوئی مطلب نبیں ہے۔ کیونکہ اس وقت جماع کرنا جائز ہے۔اوراحرام کے بعد اس لئے مباح ہے کہ وہ دونوں اس سخت مشقت کویاد کریں گے جوانہیں تھوڑی سے لذت کی دجہ سے جھٹنی پڑر ہی ہے۔ پس ان کی ندامت و پر ہیز گاری میں اضافہ ہوجائے گالبذاالگ کرنے کا کوئی معنی تبیں ہے۔

وتوف عرفہ کے بعد جماع ہے جج کے فاسد نہ ہونے کا بیان

(وَمَسْ جَسامَعَ بَعُدَ الْوُقُوفِ بِعَرَفَةَ لَمْ يَفُسُدُ حَجُّهُ وَعَلَيْهِ بَدَنَةٌ) خِلاَفًا لَلشَّافِعِي فِيْمَا إِذَا جَامَعَ قَبُلَ السَّمْيِ ۚ لِقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (مَنْ وَقَفَ بِعَرَفَةَ فَقَدْ تَمَّ حَجُّهُ) وَإِنَّمَا تَجِبُ الْبَدَنَةُ لِقَرْلِ ابْنِ عَبَّاسِ رَضِي اللَّهُ عَنْهُمَا أَوْ لِآنَّهُ أَعْلَى أَنْوَاعِ الارْتِفَاقِ فَيَتَغَلَّظُ مُوجِبُهُ

کے اور جس نے وقوف عرف کے بعد جماع کیا تو اس کا حج فاسد نہ ہوگا اور اس پر بدنہ واجب ہے۔ حضرت اہم شافعی ہیں۔ اس میں اختلاف کیا ہے جب وہ رمی ہے پہلے جماع کرے۔ کیونکہ نی کریم مُنَاتِیَا ہمے نے فرملیا: جس نے وقو ف عرفہ کیا اس کا جی تعمل سر کیا اور بدنداس لئے واجب ہے کہ حصرت عبداللہ بن عباس بڑھنا کا فرمان ہے۔ یااس لئے واجب ہے کہ جماع حصوال لذت كالأن درجه سے پس اس كاموجب بھى بخت ہوا۔

حلق کروائے کے بعد جماع کی صورت میں بکری کے وجوب کا بیان

(وَإِنْ جَسَامَعَ بَعْدَ السَحَلُقِ فَعَلَيْهِ شَاةً) لِبَقَاءِ إِخْرَامِهِ فِي حَقِّ النِّسَاءِ دُوْنَ لُبُسِ الْمَخِيطِ، وَمَا ٱشْبَهَا أُ فَخَفَّتُ الْجِنَايَةُ فَاكْتَفَى بِالشَّاةِ ﴿ وَمَنْ جَامَعَ فِي الْعُمْرَةِ قَبْلَ اَنُ يَطُوفَ اَرْبَعَةَ اَشُواطٍ فَسَدَتُ غُمْرَتُهُ فَيَمُضِى فِيهَا وَيَقُضِيهَا وَعَلَيْهِ شَاةٌ .وَإِذَا جَامَعَ بَعُدَمَا طَافَ . اَزْبَعَةَ اَشُوَاطٍ اَوْ كَثَرَ فَعَلَيْهِ شَاةٌ وَلَا تَفْسُدُ عُمْرَتُهُ) وَقَالَ الشَّافِعِيُّ: تَفْسُدُ فِي الْوَجُهَيْنِ وَعَلَيْهِ بَدَنَةٌ اغْتِبَارًا

بِالْحَجِّ إِذْ هِيَ فَرُضْ عِنْدَهُ كَالْحَجِ .

وَلَنَا آنَهَا سُنَّةٌ فَكَانَتُ آحَطُّ رُثُبَةً مِنْهُ فَتَجِبُ الشَّاةُ فِيهَا وَالْبَدَنَةُ فِي الْحَجْ إظْهَارًا لِلتَّفَاوُتِ .

کے اگر تحرم نے طلق کروانے کے بعد جماع کیا تو اس پراکی بحری واجب ہوگی کیونکہ اس کا احرام امجی عورتوں کے قل میں باتی ہے۔ جبکہ سلے ہوئے کپڑے بہننے میں نہیں ہے۔ اور نہ اس کی طرح کے قل میں ہے۔ لبذا اس طرح جنا یہ خفیف ہوگئ تو اس کے علم خفیف بحری کا وجوب کا فی ہوگیا۔

اورجس شخص نے عمرے کے احرام میں جار چکر طواف کرنے کے بعد جماع کیا تو اس کا عمرہ فاسد ہوجائے گا۔ لیکن عمرے کے افعال کمل کرے اور اس کی قضاء کرے اور اس پر قربانی کے طور پر ایک بجری واجب ہے۔ اور آگر جار چکریا اس سے زیادہ طواف کرنے کے بعد جماع کیا تو اس پر ایک بجری واجب ہے اور اس کا عمرہ فاسد نہ ہوگا۔

حضرت امام شافعی بیشند نے کہا ہے کہ دونوں صورتوں میں عمرہ فاسد ہوجائے گا۔اور حج پر قیاس کرتے ہوئے اس پر بدنہ واجب ہوگا۔ کیونکہ امام شافعی میشند کے مزد سیک حج کی طرح عمرہ فرض ہے۔

ہماری دلیل میہ ہے کے عمرہ سنت ہے لہذا جج سے مرتبے میں کم ہوا۔اورای طرح فرق ظاہر ہونے پرعمرے میں بکری اور جج می بدندواجب ہوگا۔

بھول کر جماع کرنے والا ارادے ہے جماع کرنے والے کی طرح ہے

(وَمَنْ جَامَعَ نَاسِيًا كَانَ كَمَنُ جَامَعَ مُتَعَيِّدًا) وَقَالَ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ جِمَاعُ النَّاسِي غَيْرُ مُفْسِدٍ لِلْحَجِّ وَكَذَا الْحِلَافُ فِي جِمَاعِ النَّائِمَةِ وَالْمُكْرَهَةُ .هُوَ يَقُولُ: الْحَظُرُ يَنْعَدِمُ بِهَذِهِ الْعَوَارِضِ فَلَمْ يَقَعُ الْفِعُلُ جِنَايَةً .

وَلَنَا أَنَّ الْفَسَادَ بِاعْتِبَارِ مَعْنَى الارْتِفَاقِ فِى الْإِحْرَامِ ارْتِفَاقًا مَخُصُوصًا، وَهِذَا لَا يَنْعَدِمُ بِهَذِهِ الْعَوَارِضِ، وَالْحَرَّامِ مُذَكِّرَةٌ بِمَنْزِلَةِ حَالَاتِ الْإِحْرَامِ مُذَكِّرَةٌ بِمَنْزِلَةِ حَالَاتِ الْإِحْرَامِ مُذَكِّرَةٌ بِمَنْزِلَةِ حَالَاتِ الْإِحْرَامِ مُذَكِّرَةٌ بِمَنْزِلَةِ حَالَاتِ الْعَوَامِ، وَاللَّهُ اَعْلَمُ . الصَّلَاةِ بِحِلَافِ الصَّوْم، وَاللَّهُ اَعْلَمُ .

کے اورجس نے بھول کر جماع کیا تو وہ ارادے ہے جماع کرنے والے کی طرح ہے۔ جبکہ حضرت اہام شافعی بیشند نے کہا ہے کہ بھول کر جماع کرنے والے کا جماع کی کو فاسد نہیں کرے گا۔ اورسوئی ہوئی کے ساتھ یا مجبورہ کے ساتھ جماع بھی ای اختلاف پر ہے۔ اہام شافعی بیشند فرہتے ہیں ان عوارض کی بنا و پر حرست ختم ہوجاتی ہے۔ لہٰذا ہے ل جنایت نہیں ہے۔ ہماری دلیل میہ ہے کہ احرام کا فساد ایک فاص لذت حاصل کرنے کے ساتھ ہے۔ اور لذت کا معنی ان عوارض ہے ختم ہوئے والنہیں ہے۔ اور بی کے حرائی کے مرائے والے ہیں اور یہ نماز کے احوال کی طرح ہو گیا والنہیں ہوتا۔ اللہ ہی سب سے زیادہ جانے والا ہے۔

م د و فصل

﴿ بیم این میں ہے کے بیان میں ہے ﴾ جنایات متفرقہ کی فصل کی مطابقت کا بیان

علامہ بدرالدین عینی حنفی مینند لکھتے ہیں کہ مصنف نے اس فصل کواس لئے ذکر کیا ہے کہ یہاں مسائل ہیں باہمی احکام و کیفیات میں مغایرت ہے۔للہذاان کے درمیان فصل کرنا مناسب ہےاس لئے مصنف فصل کوذکر کیا ہے۔

حالت حدث میں طواف قد وم کرنے پروجوب صدقہ کا بیان

(وَمَنْ طَافَ طَوَافَ الْقُدُومِ مُحُدِثًا فَعَلَيْهِ صَدَقَةٌ) وَقَالَ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ: لَا يُعْتَدُّ بِهِ لِقَوْلِهِ صَـلَى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (الطَّوَافُ بِالْبَيْتِ صَلَاةً) " إِلَّا آنَّ اللَّهَ تَعَالَى اَبَاحَ فِيهِ الْمَنْطِقَ فَتَكُونُ الطَّهَارَةُ مِنْ شَرْطِهِ.

وَلَنَا قَوْله تَعَالَى (وَلْيَطَوَّفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ) مِنْ غَيْرِ قَيْدِ الطَّهَارَةِ فَلَمْ تَكُنُ فَرُضًا، ثُمَّ فِيلَ: هِى سُنَةٌ، وَالْاَصَحُ آنَهَا وَاجِبَةٌ لِأَنَّهُ يَجِبُ بِتَوْكِهَا الْجَابِرُ' وَلَانَّ الْخَبَرَ يُوجِبُ الْعَمَلَ فَيَنْبُتُ بِهِ سُنَةٌ، وَالْاَصَحُ آنَهَا وَاجِبَةٌ لِأَنَّهُ يَجِبُ بِتَوْكِهَا الْجَابِرُ' وَلَانَّ الْخَبَرَ يُوجِبُ الْعَمَلَ فَيَنْبُتُ بِهِ الْوُجُوبُ، فَإِذَا شُرِعَ فِى هَذَا الطَّوَافِ وَهُوَ سُنَةٌ، يَصِيرُ وَاجِبًا بِالشُّرُوعِ وَيَدْخُلُهُ نَقُصٌ بِتَوْكِ الْفَجُوبُ، فَإِذَا شُرِعَ فِى هَذَا الطَّهَارَا لِلْدُنُو رُتُيَتِهِ عَنْ الْوَاجِبِ بِإِيجَابِ اللّهِ، وَهُوَ طَوَافُ الزِّيَارَةِ، الطَّهَارَةِ فَيُجْبَرُ بِالصَّدَقَةِ الطُهَارًا لِلْدُنُو رُتُيَتِهِ عَنْ الْوَاجِبِ بِإِيجَابِ اللّهِ، وَهُو طَوَافُ الزِّيَارَةِ، وَكُذَا الْحُكُمُ فِى كُلِّ طَوَافٍ هُو تَطُونُ عَلَى اللّهُ عَنْ الْوَاجِبِ بِإِيجَابِ اللّهِ، وَهُو طَوَافُ الزِّيَارَةِ، وَكُذَا الْمُحْكُمُ فِى كُلِّ طَوَافِ هُو تَطُونُ عَلَى اللّهُ وَكُذَا الْمُحْكُمُ فِى كُلِ طَوَافٍ هُو تَطُونً عَلَى الْعَدِيقَ عَلَى الْعَرَاقِ عَلَى الْعَالَةِ عَلَى الْكُولُ الْعَالَةِ عَلَى اللّهُ الْعَلَى الْعَلَاقُ الْوَاجِبِ اللّهُ الْعَلَالَةِ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى الْعَلَاقُ الْعَرَافِ الْعَلَاقُ الْوَاجِبِ اللّهُ اللْهُ اللّهُ اللْهُ الْوَاجِبُ اللللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللْعَلِي اللّهُ اللْمُ اللّهُ اللْهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللّهُ الللّهُ اللللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللللّهُ الللللّهُ الللللهُ اللللهُ الللللّهُ اللللهُ اللللهُ اللللّهُ الللهُ الللللهُ الللللهُ الللللهُ الللللهُ اللللهُ الللللللّهُ الللهُ الللهُ اللللللهُ الللللهُ اللللهُ اللللهُ الللهُ اللله

کے جس شخص نے حالت حداث میں طواف قد وم کیا تواس پرایک صدقہ واجب ہے۔ جبکہ حضرت امام شافعی میں نیڈنے کہا ہے کہ محدث کے طواف کا اعتبار نہیں کیا جائے گا۔ کیونکہ نبی کریم ملک تی فلم نے فر مایا ہے طواف نماز ہے لیکن اس میں بات کرنے کی اجازت ہے۔ لہٰذا طہارت طواف کے لئے شرط ہوگئی۔

ہاری دلیل ہے ہے کہ القد تعالی نے قرمایا: لوگ بیت عتیق کا طواف کریں۔اس طہارت کی کوئی قیر نہیں ہے لہذا طہارت فرض نہ ہوگی ۔اس کے بعد کہا گیا ہے طہارت سنت ہے اور سب سے زیادہ سے جوروایت ہے ہے کہ واجب ہے۔ کیونکہ اس کے ترک ہے اس کے تعلق کرنا واجب ہے۔ لہذا خبر واحد عمل کو واجب کرنے ہے۔ اس لئے طہارت کا وجوب ٹابت ہو جائے گا۔اور جب اس نے طواف شروع کیا جبکہ بیسنت ہے تو شروع کرنے سے واجب ہو جائے گا۔اور طہارت کے ترک پر میں نقصان بیدا ہو جائے گا۔
عواف شروع کیا جبکہ بیسنت ہے تو شروع کرنے سے واجب ہو جائے گا۔اور طہارت کے ترک پر میں نقصان بیدا ہو جائے گا۔

واجب ہے۔اوروہ طواف زیارت ہے۔اور ہر نفلی طواف میں ای طرح محکم ہے۔

حالت خدث سے طواف زیارت کرنے میں وجوب بکری کا بیان

(وَلَوْ طَافَ طَوَافَ الزِّيَارَةِ مُحْدِثًا فَعَلَيْهِ شَاهٌ) لِآنَهُ آدُخَلَ النَّفْصَ فِي الرُّكُنِ فَكَانَ آفْحَشَ مِنْ الْآوَلِ فَيُسِجُبَرُ بِاللَّمِ (وَإِنْ كَانَ جُنَبًا فَعَلَيْهِ بَدَنَةٌ) كَذَا رُوِى عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللّهُ تَعَالَى الْآوَلِ فَيُسِجُبَرُ بِاللَّهُ مَا اللهُ تَعَالَى عَنْهُمَا وَلَانَ الْجَنَابَةَ آغْلَطُ مِنُ الْحَدَثِ فَيَجِبُ جَبُرُ نُقُصَانِهَا بِالْبَدَنَةِ إِظْهَارًا لِلتَّفَاوُتِ، وَكَذَا وَلَانَ الْجَنَابَةَ آغْلَطُ مِنُ الْحَدَثِ فَيَجِبُ جَبُرُ نُقُصَانِهَا بِالْبَدَنَةِ إِظْهَارًا لِلتَّفَاوُتِ، وَكَذَا اللَّهُ مَا الْمَاتَ الْحَدَثِ اللَّهُ مَعُولًا، لِآنَ اكْتَرَ الشَّيْءِ لَهُ حُكُمُ كُلِّهِ

اوراگراس نے طواف زیارت بغیر طہارت کے کیا تو اس پر بمری واجب ہے۔ کیونکدرکن میں نقصان داخل ہو گیا ہے۔ لہذایہ پہلے سے زیادہ جنایت ہے۔ لہذایہ پہلے سے زیادہ جنایت ہیں طواف کیا تو اس پر بدندواجب ہے۔ لہذایہ پہلے سے زیادہ جنایت ہیں طواف کیا تو اس پر بدندواجب ہے۔ حضرت عبداللہ بن عباس بھی بناسے اس طرح روایت کی گئ ہے۔ کیونکہ جنابت حدث سے زیادہ بخت ہے تو فرق ظاہر کرنے کے لئے اس کی تلافی بدنہ سے کی جائے گی۔ اورای طرح اگراس نے اکثر طواف حالت جنابت یا حدث میں کیا تو بہی تھم ہے کیونکہ اکثر شے کل کے تھم میں ہوتی ہے۔

اگر مکه میں ہے تواعا دہ طواف کا تھکم

(وَالْاَفُطَ لَ اَنْ يُعِيدَ الطَّوَافَ مَا دَامَ بِمَكَّةً وَلَا ذَبُحَ عَلَيْهِ) وَفِي بَعْضِ النَّسَخ: وَعَلَيْهِ أَنْ يُعِيدَ. وَالْاَصَحُ آنَهُ يُؤْمَرُ بِالْإِعَادَةِ فِي الْحَدَثِ اسْتِحْبَابًا وَفِي الْجَنَابَةِ إِيجَابًا لِفُحْشِ النَّقُصَانِ بِعِيدَ. وَالْاَصَحُ آنَهُ يُؤْمَرُ بِالْإِعَادَةِ فِي الْحَدَثِ اسْتِحْبَابًا وَفِي الْجَنَابَةِ وَالْعَابُ الْفُحْشِ النَّقُصَانِ بِسَبَبِ الْجَنَابَةِ وَقُصُورِهِ بِسَبِ الْحَدَثِ .

ثُمَّمَ إِذَا اَعَادَهُ وَقَدُ طَافَهُ مُحُدِثًا لَا ذَبُحَ عَلَيْهِ وَإِنْ اَعَادَهُ بَعُدَ آيَّامِ النَّحُرِ ۚ لِآنَ بَعُدَ الْإِعَادَةِ لَا يَسْفَى إِلَّا شُبُهَةُ النَّفُصَانِ، وَإِنْ اَعَادَهُ وَقَدُ طَافَهُ جُنَّا فِى آبَّامِ النَّحُرِ فَلَا ضَىءَ عَلَيْهِ لِآنَهُ اَعَادَهُ فِى وَيُسِقَى إِلَّا شُبُهَةُ النَّفُصَانِ، وَإِنْ اَعَادَهُ وَقَدُ طَافَهُ جُنَّا فِى آبَامِ النَّحُرِ فَلَا ضَىءَ عَلَيْهِ لِآنَهُ اعَادَهُ فِي وَيْ اللَّهُ مِاللَّهُ مِالنَّهُ عِلْمَ اللَّهُ عِنْدَ آبِى حَنِيْفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ بِالتَّأْخِيرِ عَلَى مَا عُرِقَ مِنْ مَذْهَبِهِ . وَإِنْ اَعَادَهُ بَعُدَ آبَامِ النَّحُرِ لَزِمَهُ اللَّهُ عِنْدَ آبِى حَنِيْفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ بِالتَّأْخِيرِ عَلَى مَا عُرِقَ مِنْ مَذْهَبِهِ .

جب تک وہ مکہ میں ہے اس کے لئے افضل یہ ہے کہ طواف دوبارہ کرے۔اوراس پر قربانی نہیں ہے۔اور بعض نشوں میں یہ بھی لکھا ہوا ہے کہ دوبارہ واجب ہے۔اورسب سے زیادہ سے روایت یہ ہے کہ صدت کی وجہ سے اعادہ کا تحکم مستحبہ ہے۔جبکہ جنابت کی صورت میں تکم وجو لی ہوگا۔ کیونکہ جنابت کی وجہ سے نقصان ہوا ہے۔ اور صدث کی وجہ سے نقصان تحوز اہے۔ اور اگر اس نے طواف کا اعادہ کر لیا حالا نکہ اس نے پہلے حالت حدث میں طواف کیا تھا تو اس پر قربانی لا زم نہیں ہے۔خواہ اس نے ایام نم کے بعد اعادہ کیا جا اور اگر اس نے اور اگر اس نے ایام نم کے بعد اعادہ کیا ہے اور اگر اس نے ایام نم کے بعد اعادہ کیا جبکہ یہلے اس جنابت میں طواف کیا تھا تب بھی اس پر پچھوا جب نہیں ہے۔اس لئے کہ اس نے طاقہ کا اعادہ اس سے ایس نے ایام نو

هدایه ۱۶۰ او مین
وقت میں کیا ہے۔اوراگراس نے طواف حالت جنابت میں کیا خواہ ایا منحرکے بعد اعادہ کیا تو حضرت امام اعظم مینید کے زر مؤخر کرنے کی وجہ سے اس دم واجب ہے۔اس بناء پرامام اعظم مینید کا غد جب پہچانا جاتا ہے۔

حالت جنابت میں طواف کر کے اہل کی طرف آنے والے کا بیان

وَلَوْ رَجَعَ إِلَى اَهْلِهِ وَقَدْ طَافَهُ جُنبًا عَلَيْهِ اَنْ يَعُودَ ' لِآنَ النَّفُصَ كِثِيرٌ فَيُوْمَرُ بِالْعَوْدِ اسْتِذْرَاكًا لَهُ وَيَعُودُ بِاحْرَامٍ جَدِيدٍ . وَإِنْ لَمْ يَعُدُ وَبَعَثَ بَدَنَةً اَجُزَاهُ لِمَا بَيْنَا اَنَّهُ جَابِرٌ لَهُ ، إِلَّا اَنَّ الْاَفْصَلَ هُوَ الْعَوْدُ بِاحْرَامٍ جَدِيدٍ . وَإِنْ لَمْ يَعُدُ وَبَعَثَ بَدَنَةً اَجُزَاهُ لِمَا بَيْنَا اَنَّهُ جَابِرٌ لَهُ ، إِلَّا اَنَّ الْاَفْصَلَ هُو الْعَدُدُ . وَلَوْ رَجَعَ إِلَى اَهْدِيهِ وَقَدْ طَافَهُ مُحْدِثًا إِنْ عَادَ وَطَافَ جَازَ ، وَإِنْ بَعَثَ بِالشَّاةِ فَهُو الْعَدُدُ . وَلَوْ رَجَعَ إِلَى اَهْدِيهِ وَقَدْ طَافَهُ مُحْدِثًا إِنْ عَادَ وَطَافَ جَازَ ، وَإِنْ بَعَثَ بِالشَّاةِ فَهُو اللَّهُ وَلَا لَهُ مَعْلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ مَا لَهُ اللَّهُ الْمُؤْمَانِ وَفِيهِ نَفْعٌ لِلْفُقُواءِ ، وَلَوْ لَمْ يَطُفُ طَوَافَ الزِيَارَةِ اَصُرَاعِ حَتَى النَّهُ مَا اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ الله

کے اگروہ اپنے وطن لوٹ آیا حالا نکہ اس نے طواف حالت جنابت میں کیا تھا تو اس پر واپس آنا خروری ہے کونکہ نقصان بہت بڑا ہے۔ لہذا اس کو پورا کرنے کے لئے لوٹنے کا تھم دیا گیا ہے۔ اور نئے احرام کے ساتھ واپس آئے اورا گرنہیں لوٹ کر آیا تو ایک بندہ بھیج تو اس کے لئے کافی ہوگا۔ اس دلیل کی وجہ سے جوہم بیان کر چکے ہیں۔ کونکہ بدنہ نقصان کو پورا کرنے والا ہے۔ لیکن افضل اس کے لئے واپس آنا ہے۔ اورا گروہ اپنے وطن لوٹ آیا حالانکہ اس نے طواف زیارت حالت حدث میں کیا تھا۔ اگر یہ پھر واپس گیا اور طواف کیا تو جا کر جا کہیں اگر بھر کی جو کہ اس صورت میں نقصان کا تھم کم ہے جبکہ بحری سیجنے میں نقراء کے لئے فائدہ ہے۔ اورا گراس نے طواف زیارت کیا ہی نہیں تھا کہ اپنے وطن کی طرف واپس لوٹ گیا تو اس پر اس احرام میں حلال ہونا معدوم ہے اور وہ طواف کرنے تک عور تو ل کے کے مم ہو

حالت حدث میں طواف صدر کرنے والے پروجوب صدقه کابیان

(وَ مَنْ طَافَ طَوَافَ الصَّدْرِ مُحْدِثًا فَعَلَيْهِ صَدَقَةً) لِآنَهُ دُونَ طَوَافِ الزِّيَارَةِ، وَإِنْ كَانَ وَاجِبًا فَلَا بُدَّ مِنْ اِظْهَارِ التَّفَاوُتِ . وَعَنُ آبِي حَنِيْفَةَ آنَّهُ تَجِبُ شَاةً، إِلَّا آنَّ الْآوَلَ اَصَحُّ (وَلَوْ طَافَ جُنُبًا فَعَلَيْهِ شَاةً) لِلآنَّهُ نَقُصْ كَثِيرٌ، ثُمَّ هُو دُونَ طَوَافِ الزِّيَارَةِ فَيْكُتفَى بِالشَّاةِ جُنُبًا فَعَلَيْهِ شَاةً) لِلآنَّهُ نَقُصْ كَثِيرٌ، ثُمَّ هُو دُونَ طَوَافِ الزِّيَارَةِ فَيْكُتفَى بِالشَّاةِ وَمُعَلِيدًا لَهُ وَالتَ صَدرَ عُوافَ مَدركِيا تَوَاسَ بِصَدقَهُ وَاجِبَ بَاسَ لِحَدُونَ مَوافَ مَدرطوافَ زيارت اللهِ عَلَيْهِ مَا لَكَ كَرَطُوافَ مَدرطوافَ زيارت السَّالِ اللهُ المَارضروري هـ مَا اللهُ المَرْوري هـ مَا اللهُ اللهُ المَروري هـ مَا اللهُ المُروري هـ مَا اللهُ اللهُ المُروري هـ وَاجْبَ اللهُ اللهُ المُروري هـ وَاجْبَ اللهُ اللهُ المُروري هـ وَاجْبَ اللهُ اللهُ اللهُ المُروري هـ وَاجْبَ اللهُ ال

حضرت امام اعظم بیتانیڈے روایت ہے کہ بکری واجب ہے۔ جبکہ پہنا قول زیادہ صحیح ہےاورا گرحالت جنابت میں طواف کیا تو بکری واجب ہے۔ کیونکہ نقصان زیادہ ہے۔ مگر طواف زیارت نے کم ہےاس لئے بکری کافی ہے۔

طواف زیارت کے تین چکر چھوڑنے والے پر وجوب دم کابیان

(وَمَنُ تَسَرَكَ مِنُ طُوَافِ الزِّيَارَةِ ثَلَاثَةَ اَشُواطٍ فَمَا دُونَهَا فَعَلَيْهِ شَاةً) لِآنَ النَّفْصَانَ بِعَرْكِ الْآفَلِ الْعَوْدَ يَسِيرٌ فَاشْبَهَ النَّفُصَانَ بِسَبَبِ الْحَدَثِ فَتَلْزُمُهُ شَاةً فَلَوْ رَجَعَ إِلَى اَهْلِهِ اَجْزَاهُ اَنْ لَا يَعُودَ وَيَسِيرٌ فَاشْبَهَ النَّفُ صَانَ بِسَبَبِ الْحَدَثِ فَتَلْزُمُهُ شَاةً فَلَوْ رَجَعَ إِلَى اَهْلِهِ اَجْزَاهُ اَنْ لَا يَعُودَ وَيَسِيرٌ فَاشْبَهَ النَّفُ اللَّهُ الْمُعَدِّلُ اللَّهُ ا

اورجس نے طواف زیارت کے تین یا اس سے کم چکر مجھوڑ ہے تو اس پر بکری واجب ہے کیونکہ تھوڑا مجھوڑ نے پر انتصان بھی تھورا ہے۔ بیس اس کا بینقصان حدث کی وجہ لازم ہونے والے نقصان کے مشابہ ہو گیا ہے۔ لبذا اس پر بکری لازم ہے۔ پھراگر وہ اپنے وطن واپس لوٹ گیا ہے تو اس کے لئے کائی ہے کہ مکہ میں نہ آئے بلکہ ایک بکری ہیجے وے۔ اس دیل کی وجہ ہے۔ پھراگر وہ اپنے وطن واپس لوٹ گیا ہے تو اس کے کئی ہے کہ مکہ میں نہ آئے بلکہ ایک بکری ہیجے وہ ہے۔ اس کے اس نے زیادہ چکرترک سے جوہم بیان کر یکے ہیں۔ اور جس نے چارچکرترک کیاتو دوبارہ طواف کرنے تک محرم رے گا۔ اس لئے اس نے زیادہ چکرترک سے جوہم بیان کر یکے ہیں۔ اور جس نے طواف کیا ہی تہیں ہے۔

طواف صدر مکمل یا جار چکرترک کرنے کی صورت میں وجوب بری کابیان

وَالطَّوَاثُ فِي جَوُفِ الْيَحِجْرِ اَنْ يَدُوْرَ حَوُلَ الْكَعْبَةِ وَيَدُخُلَ الْفُرُجَيَٰنِ اللَّتَيُنِ بَيْنَهَا وَبَيْنَ الْتَحْطِيمِ، فَإِذَا فَعَلَ ذَلِكَ فَقَدُ اَدُخَلَ نَقُصًّا فِي طَوَافِهِ فَمَا دَامَ بِمَكَّةَ اَعَادَهُ كُلَّهُ لِيَكُونَ مُؤَدِّيًّا لِلطَّوَافِ عَلَى الُوجُهِ الْمَشْرُوع .

ورجس نے طواف صدرترک کیایاس نے جارچکرترک کیے ہوں تواس پر بکری واجب ہے۔ کیونکہ اس نے واجب یا دواجب ہے۔ کیونکہ اس نے واجب یا اس سے اکثر کو ترک کیا ہے۔ اور جب تک وہ مکہ میں رہے۔اس کوطواف صدر کو دوبارہ کرنے کا تھم زیا جائے گا۔اس لیئے کہ وہ اس نے دقت میں اداہو۔اورجس تخص نے طواف صدر کے تمن چکر چھوڑ ہے تواس پرصدقہ واجب ہے۔

بے دسیں اور اگراس نے واجب طواف جوف ججر میں کیا ہے۔ اور اگروہ مکہ میں ہے تو طواف کود دیارہ کرے۔ کیونکہ بیطواف حطیم کے باہر سے کرنا واجب ہے۔ جس طرح ہم پہلے بتا چکے ہیں۔ اور جوف ججر میں طواف کرنا اس طرح ہے کہ وہ کعبہ کے گرد پھیرے لگائے کیاں میں دو کشاد گیاں ہیں۔ جو کعبہ اور حطیم کے درمیان ہے اور وہ ان میں داخل ہو۔ لہذا جب اس نے اس طرح کیا تو وہ اپنے طواف میں کی داخل کرنے والا ہوگا لہٰذا جب تک کہ میں ہے تو وہ کمل طواف کا اعادہ کرے گا۔ تا کہ طواف کو اس کے شرعی طیاف

ترك شده طواف كااعاده كرلينے كابيان

(وَإِنْ اَعَىادَ عَلَى الْعِجُوِ) خَاصَّةً (اَجُزَاهُ) لِآنَهُ تَلاَفَى مَا هُوَ الْمَتُرُوكُ وَهُوَ اَنْ يَأْجُذَ عَنْ يَمِينِهِ خَارِجَ الْسَحَجَوِ حَسَّى يَسْتَهِىَ إِلَى آخِوِهِ ثُمَّ يَدُخُلَ الْحِجْوَ مِنْ الْفُرْجَةِ وَيَخُوجُ مِنْ الْجَانِبِ الْاَخَوِ هَاكُذَا يَفْعَلُهُ سَبْعَ مَوَّاتٍ .

(فَاِنُ رَجَعَ اِلَى اَهُلِهِ وَلَمْ يُعِدُهُ فَعَلَيْهِ دَمٌ) ِ لِآنَهُ تَمَكَّنَ نُقُصَانٌ فِى طَوَافِهِ بِتَرُكِ مَا هُوَ قَرِيبٌ مِنُ الرُّبُعِ وَلَا تَجُزِيهِ الصَّدَقَةُ .

اوراگراس نے صرف حجر کے طواف کو کوٹایا تو بھی کافی ہے۔ کیونکہ وہ چھوڑے ہوئے کو کمل کرے۔ اور ججر کا طواف سے ہے۔ کہ وہ حجر کے باہر سے دائیں طرف سے ابتداء کر ہے تی کہ آخر تک پہنچ جائے۔ اس کے بعد حجر میں کشادگ سے داخل ہو کر دمری جانب نظے۔ ایسے ہی سات مرتبہ کرے۔ اور اگر وہ اپنے وطن واپس آئے اور اس کا اعادہ نہیں کیا تو اس پر دم واجب دمری جانب نظے۔ ایسے بھوڑنے کی وجہ ہے اس کے طواف میں نقصان پیدا ہوگیا ہے۔ لہذا اس کوصد قہ کافی نہ ہوگا۔

طواف زيارت حدث مين جبك طواف صدرايا م تشريق مين حاليا م الشهدي في آخِو اَيَّامِ التَّهُويةِ طَاهِرًا وَمَنْ طَاف طَوَاف الصَّدُو فِي آخِو اَيَّامِ التَّهُويةِ طَاهِرًا فَعَلَيْهِ دَمَّانِ عِنْدَ آبِي حَنِيْفَةَ رَحِمَهُ اللهُ (وَقَالَا فَعَلَيْهِ دَمَّانِ عِنْدَ آبِي حَنِيْفَةَ رَحِمَهُ اللهُ (وَقَالَا فَعَلَيْهِ دَمَّانِ عِنْدَ آبِي حَنِيْفَةَ رَحِمَهُ اللهُ (وَقَالَا عَلَيْهِ دَمٌ وَاحِدٌ) لِلاَنَّ فِي الْوَجْهِ الْآوَلِ لَمْ يُنقَلُ طَوَاف الصَّدُو اِلَى طَوَافِ الزِّيَارَةِ لِآنَهُ وَاجِبٌ وَإِعَادَةُ طَوَافِ الزِّيَارَةِ لِللهُ وَاجِبٌ وَإِنَّمَا هُوَ مُسْتَحِقٌ الْإِعَادَةَ فَيَصِيرُ تَارِكُ وَإِعْدَةُ طَوَافِ الزِّيَارَةِ لِالنَّهُ مُسْتَحِقٌ الْإِعَادَةَ فَيَصِيرُ تَارِكًا وَفِي الْوَجْهِ النَّانِي يُنْقَلُ طَوَافِ الزِّيَارَةِ عَنْ النَّهُ مُنْ مَنْ عَنْ الْإَعَادَةَ فَيَصِيرُ تَارِكًا لِلْعَوْافِ الزِّيَارَةِ عَنْ النَّهُ مِنْ اللهُ مُ يَتَوْلُ الصَّدُو الصَّدُو الصَّدُو الصَّدُو الصَّدُو السَّدُو الصَّدُو الصَّدُو الصَّدُو الصَّدُو الصَّدُو الصَّدُو الصَّدُو الصَّدُو الْعَوَافِ الزِّيَارَةِ عَنْ النَّعُو فَيَجِبُ اللَّهُ مِيتَرُكِ الصَّدُو الْمَاهُو وَالْمَالَةِ عَلَى الْحَدَو عَلَى الْوَجُو الْمَالَةُ وَلَا يُؤْمَرُ إِعَادَةَ طَوَافِ الصَّدُو مَا وَالْمَا الْمَعْمُ وَلَا يُوْمَلُ الْعَدُو عَلَى مَا بَيْنَا .

اورجس شخص نے طواف زیارت وضو کے بغیر کیا اور طواف صدرایا م تشریق کے آخریمی باوضو کیا تو اس پرایک دم واجب ہے اور اگر اس نے طواف زیارت جنابت کی حالت میں کیا۔ تو حضرت امام اعظم میسند کے زدیک دو دم واجب بیس ۔ سام جنابت کی حالت میں کیا۔ تو حضرت امام اعظم میسند کے خواف زیارت جا کہ مستحب بیس ۔ صاحبین نے کہا ہے۔ اس پرایک دم واجب ہے۔ اور حدث کی وجہ سے طواف زیارت کا اعادہ کرنا واجب نہیں ہے بلکہ مستحب ہے۔ کیونکہ طواف صدر کو چھوڑنے کی وجہ سے سے ۔ کیونکہ طواف صدر کو چھوڑنے کی وجہ سے ہے۔ کیونکہ طواف صدر کو چھوڑنے کی وجہ سے اختاا ف کے مطابق واجب ہوگالیکن جب تک وہ کہ بیں انفاق دم واجب ہوگالیکن جب تک وہ کہ بیں انفاق دم واجب ہوگالیکن جب تک وہ کہ بیں

ہے۔اس کوطواف صدر کے کوٹانے کا تھم دیا جائے گا۔جبکہ وطن واپس چلے جانے کے بعد تھم نہیں دیا جائے گا۔ جس ملرح ہم بیان سر چکے ہیں۔

جس نے عمرے کے لئے طواف وسعی وضو کے بغیر کیا:

(وَمَنُ طَافَ لِعُمْرَيْهِ وَسَعَى عَلَى غَيْرِ وُضُوءٍ وَحَلَّ فَمَا دَامَ بِمَكَّةَ يُعِيدُهُمَا وَلَا شَىءَ عَلَيْهِ) أَمَّا إِعَادَةُ الطَّوَافِ فَلِتَمَكُنِ النَّقُصِ فِيهِ بِسَبَبِ الْتَحَدَثِ .

وَامَّا السَّعْىُ فِلَانَّهُ تَبَعٌ لِلطَّوَافِ، وَإِذَا اَعَادَهُمَا لَا شَىءَ عَلَيْهِ لِارْتِفَاعِ النَّفْصَانِ (وَإِنْ رَجَعَ اللَّعَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَمَّى لِتَوْلِ الطَّهَارَةِ فِيهِ، وَلَا يُؤْمَرُ بِالْعَوْدِ لِوُقُوعِ التَّحَلُّلِ بِادَاءِ اللَّهُ لِلهَ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْهِ فِي السَّعْيِ ضَىء " لِلاَنَّهُ التَّى بِهِ عَلَى آثَرِ طُوَافٍ مُعْتَذِ الدُّكُ فَي السَّعْي ضَىء " لِلاَنَّهُ اللَّهُ عَلَى آثَرِ طُوَافٍ مُعْتَذِ اللَّهُ وَكُولُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ وَكُولُوا اللَّهُ عَلَى الْعَلَى اللَّهُ عَلَى الْعَلَى الْعَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَولُولُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعُلَى الْعَلَى الْعُلَى الْعَلَى اللَّهُ الللْعُلَى الْعَلَى ال

رُوَمَنُ تَرَكَ السَّعْمَ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرُوةِ فَعَلَيْهِ دَمَّ وَحَجُّهُ ثَامًّ) لِآنَ السَّعْمَ مِنُ الْوَاجِبَاتِ عِنْدَنَا فَيَلْزَمُ بِتَرْكِهِ الذَّمُ دُونَ الْفَسَادِ .

ان اورجی بندے نے وضو کے بغیر عمرے کے لئے طواف وسعی کی اور وہ طلال ہوگیا۔ جب تک تو سکے میں ہے۔ ان دونوں کو لوٹائے اور اس پر کو کی شکی واجب نہیں ہے۔ اور طواف کا اعادہ اس لئے ہے کہ اس میں حدث کی وجہ نقصان بیدا ہو چکا ہے اور اگر طواف کا اعادہ کرنے پہلے وہ اپنے وطن میں واپس چلا گیا تو اس پر قربانی واجب ہے۔ اس لئے اس کے طواف میں طہارت رہ گئتی ۔ اور اے واپس آنے کا حکم نہیں دیا جائے۔ کیونکہ رکن کی اوائیکی کی حلال ہو چکا ہے۔ کیونکہ نقصان تعوژ ا ہے اور سعی سے متعلق اس پر کچھ بھی واجب نہیں ہے اسلئے کہ وہ سعی کو طواف کے بعد لانے والا ہے۔ جس کا شریعت نے اعتبار کیا ہے۔ اور سعی سے متعلق اس پر کچھ بھی واجب نہیں ہے اسلئے کہ وہ سعی کو طواف کے بعد لانے والا ہے۔ جس کا شریعت نے اعتبار کیا ہے۔ اور سعی حقول کے مطابق اگر اس نے طواف کا اعادہ کیا اور سعی کا اعادہ خواہ نہیں کیا ہے۔

اور جس تخص نے مفامر وہ کے درمیان سعی کوترک کیااس کا حج مکمل ہوگیا ہے کیونکہ ہمارے نز دیک سعی واجبات میں ہے ہے لہٰذااس کے ترک کی وجہ سے اس پر دم واجب ہوگا حج فاسد نہ ہوگا۔

ا مام سے پہلے عرفات سے چلے جانے کی صورت میں وجوب وم کابیان (وَمَنُ اَفَاضَ قَبُلَ اُلِامَامِ مِنْ عَرَفَاتٍ فَعَلَيْهِ دَمٌ) وَقَالَ الشَّافِعِيُّ دَحِمَهُ اللَّهُ: لَا شَيْءَ عَلَيْهِ ' لِاَنَّ الرُّكْنَ اَصْلُ الْوُقُوفِ فَلَا يَلُزَمُهُ بِتَرُكِ الْإِطَالَةِ شَيْءٌ .

وَلَنَا أَنَّ الِاسْتِدَامَةَ اللَى غُرُوبِ الشَّمْسِ وَاجِبَةٌ لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ (فَادُفَعُوا بَعُدَ غُرُوبِ الشَّمْسِ) " فَيَجِبُ بِتَرْكِهِ اللَّمُ، بِخِلَافِ مَا إِذَا وَقَفَ لَيُلَالِآنَ اسْتِدَامَةَ الْوُقُوفِ عَلَى مَنْ وَقَفَ نَهَارًا لَا لَيُلا، فَإِنْ عَادَ إِلَى عَرَفَةَ بَعُدَ غُرُوبِ الشَّمْسِ لَا يَسْقُطُ عَنْهُ الدَّمُ فِي ظَاهِرِ الرِّوَايَةِ، لِآنَّ الْمَتْرُوكَ لَا يَصِيرُ مُسْتَدُرَكًا .وَالْحَتَلَفُوا فِيْمَا إِذَا عَادَ قَبْلَ الْغُرُوبِ.

کے جو بندہ عرفات ہے امام سے پہلے چلا گیا تو اس پر دم واجب ہے۔حضرت امام شافعی میلیکیڈنے کہا ہے کہ اس پر الیٰ شکی واجب نہیں ہے کیونکہ اصل رکن وقو ف عرفہ ہے لہٰذا ترک طواف کی وجہ سے پچھوا جب نہ ہوگا۔

ہماری دلیل ہے کے کئروب آفاب تک وقوف کرنا واجب ہے کیونکہ نبی کریم مُٹافِیْز انے فر مایا: تم غروب آفاب کے بعد چلو للبندااس کے ترک کی وجہ سے دم واجب ہوگا۔ بہ ظلاف اس فض کے کہ جس نے رات کو وقوف عرفہ کیا کیونکہ وقوف کو ہرا ہرد کھنااس پر واجب ہے۔ جس نے دن میں وقوف کیا اور رات میں وقوف نہیں کیا۔ پھرا گرسورج غروب ہونے کے بعد دہ واپس عرفہ چلا گیا ہے تو ظاہر الروایت کے مطابق اس سے دم ساقط نہ ہوگا۔ کیونکہ جوز مانہ رہ گیا وہ مکمل نہیں کیا جاسکتا۔ اور اس صورت میں اختلاف ہے جب وہ غروب سے پہلے واپس آیا ہے۔

وقوف مز دلفه وترك رمى ميں وجوب دم كابيان

(وَمَنُ تَرَكَ الْوُقُوفَ بِالْمُزُ دَلِفَةِ فَعَلَيْهِ دَمٌ) لِآنَهُ مِنْ الْوَاجِبَاتِ . (وَمَنُ تَرَكَ رَمْىَ الْجِمَارِ فِي الْهَرْبَاءِ كُلِهَا فَعَلَيْهِ دَمٌ وَاحِدٌ وَمَنْ تَرَكَ رَمْىَ الْجِمَارِ فِي الْهَبْسُ مُتَعِدٌ كَمَا فِي الْآيَامِ كُلِّهَا فَعَلَيْهِ دَمٌ وَاحِدٌ وَالْحَدُ وَالْحَدُ الْمَعُونَ مُتَعِدٌ كَمَا فِي الْكَبْسُ مُتَعِدٌ كَمَا فِي الْمَحْلُقِ، وَالتَّرُكُ إِنَّمَا يَتَحَقَّقُ بِغُرُوبِ الشَّمْسِ مِنْ آخِرِ آيَّامِ الرَّمْي وَلَا لَهُ لَمْ يُعُوفَ فُوْبَةً إِلَّا الْمَحَلُقِ، وَالتَّرُكُ إِنَّمَا يَتَحَقَّقُ بِغُرُوبِ الشَّمْسِ مِنْ آخِرِ آيَّامِ الرَّمْي وَلَا لَهُ لَمْ يُعُوفَ فُوْبَةً إِلَّا فِيهَا، وَمَا ذَامَتُ الْإَيَّامُ بَاقِيَةً فَالْإِعَادَةُ مُمْكِنَةٌ فَيَرْمِيهَا عَلَى التَّالِيفِ ثُمَّ مِتَأْخِيرِهَا يَجِبُ الذَّمُ عِنْدَ ابَى حَنِيْفَةَ خِلَافًا لَهُمَا .

اورجس بندے نے وقوف مزدلفہ چھوڑ دیا تو اس قربانی واجب ہاس کئے مزدلفہ کا وقوف واجبات میں ہے۔

اورجس نے تمام دنوں میں رمی چھوڑی تو اس پر قربانی واجب ہے کیونکہ واجب کا چھوٹنا ٹابت ہو گیا ہے۔اس کوایک قربانی کفایت کرنے والی ہے۔ کیونکہ جس متحد ہے۔جس طرح علق میں ہے اور رمی کے دنوں میں ترک آخری دن کے غروب آ ناب سے ٹابت ہوگا۔ کیونکہ رمی کا عبادت ہونا صرف انہی دنوں کے ساتھ ہے۔اور جب تک بیددن موجود ہوں گے تو اس کا اعادہ کرنا ممکن ہے۔ لہذا تر تیب کے ساتھ رمی کرے۔ پھر تا خیررمی کی وجہ سے قربانی واجب ہوگی۔اس حضرت امام اعظم مرفیقہ اور صاحبین کے درمیان اختلاف ہے۔

ایک دن کی رمی ترک کرنے میں وجوب دم کابیان

(وَإِنْ تَسَوَكَ دَمْسَى يَوْمٍ وَاحِدٍ فَعَلَيْهِ دَمٌ) لِلَاّنَهُ نُسُكْ تَامٌ (وَمَنْ تَوَكَ دَمْسَ إِنْحَدَى الْجِمَارِ النَّلاثِ فَعَلَيْسِهِ السَّسَدَقَةُ) لِلَاّ الْحُسلَ فِي هٰذَا الْيَوْمِ نُسُكْ وَاحِدٌ فَكَانَ الْمَتْرُوكُ اَقَلَّ إِلَّا اَنْ يَكُونَ الْسَمَشْرُوكُ اَنْحَشَرَ مِسْ النِّصْفِ فَحِينَئِذٍ يَلُوَمُهُ الذَّمُ لِوُجُودٍ تَوُلِكِ الْآنُمُو (وَإِنْ تَوَكَ وَمُى جَمُوةِ الْسَمَشْرُوكُ اَنْحُشِ مِسْ النِّصْفِ فَحِينَئِذٍ يَلُومُهُ الذَّمُ لِوُجُودٍ تَوُلِكِ الْآنُومِ (وَإِنْ تَوَكَ وَمُى جَمُوةِ الْسَعَفَيَةِ فِي يَدُمْ النَّحْوِ فَعَلَيْهِ دَمٌ) لِلَّنَهُ كُلُّ وَظِيفَةِ هٰذَا الْيَوْمِ دَمُثًا زَكَذَا إِذَا تَوَكَ الْآنُومُ مِنْهَا (وَإِنْ تَسَرَكَ مِسنُهَا حَصَاةً أَوُ حَصَاتَيْنِ أَوْ لَلَكُا تَصَدَّقَ لِكُلِّ حَصَاةٍ نِصْفَ صَاعٍ إِلَّا أَنْ يَبْلُغَ دَمَّا فَيُنْقِصَ مَا شَاءَ) لِاَنَّ الْمَتُرُوكَ هُوَ الْاَقَلُّ فَتَكْفِيهِ الطَّدَقَةُ .

اوراگراس نے ایک دن کی رئی کوترک کیا تو اس پرایک دم واجب ہے۔ اس لئے کہ یہ ایک کمل نسک ہے اور جس نے تینوں جمرات میں ایک دن میں ایک بی نسک ہے۔ لینزامتر وک نصف ہے جس ایک دن میں ایک بی نسک ہے۔ لہذامتر وک نصف ہے جس کی می ہے۔ کیونکہ متر وک جب نصف زا کہ ہوتو اس پردم لازم ہوگا۔ اس لئے اکثر پایا ممیا ہے اور اگر نو کے دن جمرہ عقبہ کی رئی شک تو اس پردم واجب ہے۔ کیونکہ اس نے اس دن کی رئی کے پورے مل کوترک کیا ہے اور اگر اس نے رئی کے دن جمرہ عقبہ کی رئی نہ کہ تو اس کو تا کہ کا تو بھی کہ تھم ہے۔ اور اگر اس نے رئی کرنے ہے دویا تین یا ایک کئری نہ ماری تو بر کنگری پر نصف صاع گندم صدقہ ہے۔ کیون جب اس کا میصد قد ایک بکری کی قیمت تک جا پنچ تو جتنا جا ہے کہ کروے۔ کونکہ اس کا متر وک نصف سے کم ہے لہٰذا صدقہ وینا کا فی ہے۔

طق کوایا م خرتک مؤخر کرنے کے بیان میں تھم فقہی

(وَمَنُ اَنَّسَ الْسَحَلُقَ حَتَى مَطَّتُ اَيَّامُ النَّحْرِ فَعَلَيْهِ دَمَّ عِنْدَ اَبِى حَنِيْفَةَ، وَكَذَا إِذَا اَنَّوَ طُوَافَ النِّيَارَةِ) حَتَّى مَضَتُ آيَّامُ التَّشُرِيقِ (فَعَلَيْهِ دَمَّ عِنْدَهُ وَقَالَا: لَا شَىءَ عَلَيْهِ فِى الْوَجُهَيْنِ) وَكَذَا النِّيَارَةِ) حَتَّى مَضَتُ آيَّامُ التَّشُرِيقِ (فَعَلَيْهِ دَمَّ عِنْدَهُ وَقَالَا: لَا شَىءَ عَلَيْهِ فِى الْوَجُهَيْنِ) وَكَذَا الْسَخِلَاثُ فِى تَأْخِيرِ الرَّمُي وَفِى تَقْدِيمٍ نُسُكِ عَلَى نُسُكٍ كَالْحَلْقِ قَبُلَ الرَّمُي وَنَحْرِ الْقَارِنِ الْسَخَلَاثُ فِى تَأْخِيرِ الرَّمُي وَنَحْرِ الْقَارِنِ النَّهُ مَا اللَّهُ وَلَا يَجِبُ مَعَ الْقَطَاءِ وَلَا يَجِبُ مَعَ الْقَطَاءِ شَىءً آخَوُ .

وَلَدُهُ حَدِيثُ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِىَ اللّٰهُ عَنْهُ آنَهُ قَالَ " مَنْ قَلَمَ نُسُكًا عَلَى نُسُكٍ فَعَلَيْهِ دَمْ " وَلاَنَّ التَّأْخِيرُ عَنْ النَّهُ عَنْ الْدَمَ فِيْمَا هُوَ مُوَقَّتْ بِالْمَكَانِ كَالْإِخْرَامِ فَكَذَا التَّأْخِيرُ عَنْ النَّمَ فِي مَا النَّمَ فِي مَا هُوَ مُوَقَّتْ بِالْمَكَانِ كَالْإِخْرَامِ فَكَذَا التَّأْخِيرُ عَنْ الزَّمَانِ فِيمَا هُوَ مُوَقَّتْ بِالزَّمَانِ .

کے حضرت امام اعظم میر این کہاہے کہ جس بندے نے حلق کومؤخر کیاحتیٰ کہایا م مخرکز رمھے تو اس پردم واجب ہے۔ اور اس طرح جب اس نے طواف زیارت کومؤخر کیا۔

صاحبین نے کہا ہے کہ دونوں صورتوں میں کوئی چیز لازم نہیں ہے۔اوراس اختلاف کی بنیا درمی کومو خرکرنے اورا کید نسک کو دوسر نسک پرمقدم کرنے والے مسئلہ کی طرح ہے۔جس طرح رمی سے پہلے حلق کروانا ہے اور قارن کاری سے پہلے ذرج کرتا ہے اور ذرج سے پہلے حلق کروانا ہے۔صاحبین کی دلیل ہے ہے کہ جو چیز فوت ہوئی ہے اس کو قضاء سے مکمل کرلیا محیا ہے لہذا قضاء کے ساتھ کوئی دوسری چیز واجب نہ ہوگی۔

حصرت امام اعظم میشدیدی دلیل حصرت عبدالله بن مسعود الفنز والی حدیث ہے۔ فرمایا ہے کہ جس نے ایک نسک کودوسرے

نسک پرمقدم کیا تو اس پردم واجب ہے۔ کیونکہ جو چیز بھی جگہ کے ساتھ مونت ہے۔ جس طرح احرام کواس کے مکان سے موخ كرنے كى صورت ميں واجب كو واجب كرنے والا ہے۔ للبذااى طرح زمانے كے ساتھ موفتت كى محق چيز كو جب اس كے زمانے ہے مؤخر کریں سے تو موجب دم ہوگی۔

ایام تحرمیں حرم کے سواحلق کروانے بروجوب دم کابیان

(وَإِنْ حَسَلَقَ فِسِي أَيَّامِ النَّحْوِ فِي غَيْرِ الْحَرَمِ فَعَلَيْهِ دُمْ، وَمَنُ اعْتَمَرَ فَخَرَجَ مِنُ الْحَرَمِ وَقَصَّرَ فَعَلَيْدِ دَمْ عِنْدَ آبِى حَنِيْفَةً وَمُحَمَّدٍ) رَحِمَهُمَا اللَّهُ تَعَالَى (وَقَالَ آبُويُوسُفَ) رَحِمَهُ اللَّهُ: (لَا شَىءَ عَلَيْهِ) قَالَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: ذَكَرَ فِي الْجَامِعِ الصَّغِيرِ قَوْلَ آبِي يُوسُفَ فِي الْمُعْتَمِرِ وَلَمُ يَسَذُكُرُهُ فِي الْحَاجِ رِقِيلَ هُوَ بِالِاتِّفَاقِ وَلَانَ السُّنَّةَ جَرَتُ فِي الْحَجِّ بِالْحَلْقِ بِمِنَى وَهُوَ مِنْ

وَالْاَصَسِحُ آنَـهُ عَـلَـى الْمَحِلَافِ، هُوَ يَقُولُ: الْحَلُقُ غَيْرُ مُخْتَصِّ بِالْحَرَمِ (لَانَّ النَّبِيّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْدِ وَسَلَّمَ وَإَصْحَابَهُ أَحْصِرُوا بِالْحُدَيْبِيَةِ وَحَلَقُوا فِي غَيْرِ الْحَرَمِ) .وَلَهُمَا أَنَّ الْحَلْقَ لَمَّا جُعِلَ مُحَكِّلًا صَارَ كَالسَّلَامِ فِي آخِرِ الصَّلَاةِ فَإِنَّهُ مِنُ وَاجِبَاتِهَا، وَإِنْ كَانَ مُحَلِّلًا، فَإِذَا صَارَ نُسُكًا اخْتَصَّ بِالْحَرَمِ كَالذَّبْحِ وَبَعْضُ الْحُدَيْبِيَةِ مِنْ الْحَرَمِ فَلَعَلَّهُمْ حَلَقُوا فِيهِ . فَالْحَاصِلُ أَنَّ الْحَلْقَ يَتَوَقَّتُ بِالزَّمَانِ وَالْمَكَانِ عِنْدَ اَبِى حَنِيْفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَعِنْدَ اَبِى يُوسُفَ لَا يَتَوَقَّتُ بِهِمَا وَعِنْدَ مُحَمَّدٍ يَتَوَقَّتُ بِالْمَكَانِ دُوْنَ الزَّمَانِ، وَعِنْد زُفَرِ يَتَوَقَّتُ بِالزَّمَانِ دُوْنَ الْمَكَانِ .وَهَاذَا الْخِلَافُ فِي التَّوْقِيتِ فِي حَقِّ التَّضْمِينِ بِالدَّمِ . وَأَمَّا فِي حَقِّ التَّحَلَّلِ فَلَا يَتَوَقَّتُ بِالِاتِّفَاقِ .

ك اوراگراس نے ایا منح كے سواميل حلق كروایا تو اس پر دم واجب ہے اور جس بندے نے عمرہ كيا اس كے بعد حم ہ چلا گیا اور قصر کروالیا تو اس بربھی واجب ہے۔طرفین کے زد کی بہی تھم ہے۔

حضرت امام ابو یوسف میلید نے کہا ہے اس پرکوئی چیز واجب نہیں ہے۔ صاحب ہدایہ نے کہا ہے کہ حضرت امام محمد مرتبط نے جامع صغیر میں حضرت امام ابو یوسف میشد کا قول عمرہ ادا کرنے والے کے لئے ذکر کیا ہے۔اور حج کرنے والے کے لئے بیان نہیں کیا ہے۔اور کہا گیا ہے کہ مسئلہ بدا تفاق ہے۔ کیونکہ حج میں منی میں حلق کرنے کی سنت بنی ہے جبکہ منی حرم میں ہے۔اورسب سے زیادہ سیجے روایت بہے کہ مسئلہ مختلف فیہے۔

حضرت امام ابو یوسف میسید نے فرماتے ہیں کہ حلق کروانا حرم کے ساتھ مخصوص نہیں ہے۔ کیونکہ نبی کریم مَا اُنْتِیْ اور آپ سَنَ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهِ مَن اللَّهُ عَلَيْهِ مِن اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ الللَّهِ اللَّا اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ الللَّهِ اللَّل طرفین کی دلیل میہ ہے کہ حلق کروا نا احرام ہے حلال ہو نا اس طرح قرار دیا تھیا ہے حس طرح میں نماز کے آخر میں سانام کوقرار

یا تمیا ہے۔ جبکہ سلام نماز کے واجبات میں ہے ہے۔ اگر چہ وہ تحریمہ ہے نماز کو طلال کرنے والا ہے۔ لہٰذا جب طلق نسک ہے تو وہ حرم کے ساتھ خاص ہوگا جس طرح ذرج کرنا ہے اور حدیب کا بعض معہ حرم میں شامل ہے۔ اور بات قرین قیاس ہے کہ انہوں نے اس جگہ میں حلق کروایا ہو۔ اس مسئلہ کا حاصل ہیہے۔

٩

حضرت امام اعظم مونید کے نزدیکے طلق کروانا زمان ومکان کے ساتھ موقت کردیا ممیا ہے۔ جبکہ حضرت امام زفر بہتھ کے حضر زدیے صرف زمان کے ساتھ موقت کیا ممیا ہے مکان کے ساتھ نہیں ہے اور موقیت میں اختلاف لزوم دم ہونے قل میں ہے۔ البت طال ہونے کے قل میں بدا تفاق توقیت نہیں ہے۔

حلق وقصر كاعمره مين عدم توقيت كابيان

وَالنَّهُ قُصِيرُ وَالْحَلْقُ فِي الْعُمْرَةِ غَيْرُ مُوَقَّتٍ بِالزَّمَانِ بِالْإِجْمَاعِ ُ لِلَّنَّ اَصْلَ الْعُمْرَةِ لَا يَتَوَقَّتُ بِهِ بخيلَافِ الْمَكَانُ لِلَّنَهُ مُوَقَّتْ بِهِ .

قَىالَ (فَانُ لَـمُ يُفَصِّرُ حَتَى رَجَعَ وَقَصَّرَ فَلَا شَىءَ عَلَيْهِ فِى قَوْلِهِمْ جَمِيعًا) مَعْنَاهُ: إذَا خَرَجَ الْمُعْنَمِرُ ثُمَّ عَادَ ُ لِآنَهُ آتَى بِهِ فِى مَكَانِ فَلَا يَلُزَمُهُ ضَمَانُهُ.

ے عمرے میں حلق وقصر بدا تفاق زمانے کے ساتھ خاص نہیں ہے۔ کیونکہ خود عمرہ بھی کسی زمانے کے ساتھ خاص نہیں ہے۔ یونکہ خود عمرہ بھی کسی زمانے کے ساتھ خاص نہیں ہے۔ یہ خلاف جکہ کے کیونکہ اس کے ساتھ عمرہ خاص ہے۔

نرمایا: اگرعمره کرنے والانے قصرند کیا حتی کہ لوٹ آیا اور پھر قعر کیا تو بدا تفاق اس پرکوئی چیز لازم نیس ہے اس کا تھم ہیہے کہ عمره کرنے والاحرم سے نکل کر پھر حرم میں لوٹ آیا ہے۔ اس لئے کہ اس نے حلق وقصر کوا پی جگہ میں کیا ہے تو اس پرکوئی منان لازم نہ آئے گا۔

قارن کے ذبح سے پہلے حلق پر دودموں کے وجوب کا بیان

(فَانِ حَلَقَ الْقَارِنُ قَبُلَ اَنُ يَلْبَحَ فَعَلَيْهِ دَمَانٍ) عِنْدَ اَبِى حَنِيْفَةَ رَحِمَهُ اللّهُ: دَمْ بِالْحَلْقِ فِى غَيْرِ اَوَانِهِ ۚ لِاَنَّ اَوَانَهُ بَعُدَ الذَّبُحِ وَدَمْ بِتَأْخِيرِ الذَّبُحِ عَنُ الْحَلْقِ .

وَعِنْدُهُمَ اللَّهِ عَلَيْهِ دُمْ وَاحِدٌ وَهُوَ الْآوَلُ، وَلَا يَجِبُ بِسَبَبِ التَّأْخِيرِ شَيْءٌ عَلَى مَا قُلْنَا.

کے حضرت اہام اعظم مین کا کے نزویک جب جج قران کرنے والے نے ذرج کرنے سے پہلے طبق کروایا۔ تو اس پر دو(۲) دم واجب ہیں۔ ایک دم اس لئے ہے کہ اس نے وقت غیر ہیں طبق کروایا ہے۔ کیونکہ طبق کا وقت ذرج کے بعد ہے اور ایک دم اس لئے ہے کہ اس نے ذرج کو طبق سے مؤخر کیا ہے۔

اس لئے ہے کہ اس نے ذرج کو طبق سے مؤخر کیا ہے۔

اس لئے ہے کہ اس نے ذرج کو طبق سے مؤخر کیا ہے۔

اس کے سے کہ اس نے ذرج کو طبق سے مؤخر کیا ہے۔

صاحبین کے نزدیک ایک دم واجب ہے اوروہ پہلا ہے جبکہ تاخیر کی وجہ سے کوئی دم واجب نبیں ہے ای دلیل کے پیش تظرجو ہم کہ آئے ہیں ۔

م فصلٌ

﴿ بیم الم میں شکار کرنے کے بیان میں ہے ﴾ ﴿ بیم ماسبت کا بیان میں ہے ﴾ محرم کی جنابیت شکار کی فعلی کی فقہی مناسبت کا بیان

علامہ بدرالدین عینی حنق مرید کھتے ہیں کہ میصل صرف اس تقذیر پر تمجی جاسکتی ہے کہ مصنف نے اس میں شکار کی جنایت ہونے کا بیان کیا ہے اور جنایات کے باب میں شکاروالی جنایت ایک خاص شم کی جنایت ہے اس لئے مصنف نے اس کوالگ بیان کیا ہے۔

احرام والي كي كي تشكار كى حرمت كابيان

: اعْلَمُ أَنَّ صَيْدَ الْبَوِّ مُحَرَّمٌ عَلَى الْمُحْرِمِ، وَصَيْدَ الْبَحْرِ حَلَالٌ لِقَوْلِهِ تَعَالَى (أُحِلَّ لَكُمْ صَيْدُ الْبَحْرِ) إِلَى آخِرِ الْاِيَةِ . وَصَيْدُ الْبَرِّ مَا يَكُونُ تَوَالُدُهُ وَمَثُواهُ فِى الْبَرِّ، وَصَيْدُ الْبَحْرِ مَا يَكُونُ تَوَالُدُهُ وَمَثُواهُ فِى الْبَرِّ، وَصَيْدُ الْبَحْرِ مَا يَكُونُ تَوَالُدُهُ وَمَثُواهُ فِى الْبَرِّ، وَصَيْدُ الْبَحْرِ مَا يَكُونُ تَوَاللهُ وَمَثُواهُ فِى الْمَاءِ . وَالصَّيْدُ هُوَ الْمُمْتَنِعُ الْمُتَوَجِّشُ فِى اَصْلِ الْبِحِلْقَةِ، وَاسْتَشْنَى دَسُولُ اللهِ مَسَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمَ الْخَمْسَ الْفَوَاسِقَ وَهِى: الْكُلْبُ الْعَقُورُ، وَالذِّنُبُ وَالْحِدَاةُ، اللهُ مَا لَلْهُ مَا اللهُ الْعَلَمُ اللهُ مَا اللهُ مَا اللهُ مَا اللهُ اللهُ مَا اللهُ اللهُ مَا اللهُ مَا اللهُ اللهُ مَا اللهُ اللهُ مَا اللهُ مَا اللهُ مَا اللهُ اللهُ مَا اللهُ مُعَالهُ اللهُ مَا المُورُونُ عَنْ المَا مُعَلِي المُعْلِمُ اللهُ مَا اللهُ اللهُ مَا اللهُ اللهُ مِنْ المُعْمَالِ اللهُ مَا اللهُ مَا اللهُ مُن المُعُلِمُ اللهُ اللهُ مَا اللهُ اللهُ مُن المُعْلَى المَا اللهُ اللهُ المُلهُ مَا اللهُ اللهُ مَا اللهُ المُعْمَا اللهُ ا

کے جان لینا چاہئے کہ محرم کے لئے خشکی کاشکار حرام ہے جبکہ دریائی شکار طال ہے۔ کیونکہ اللہ تعالی نے فرمایا جہارے
لئے تری کاشکار طال کیا گیا ہے۔ النے۔ اور خشکی کاشکار وہ ہے جس کی پیدائش ور ہائش خشکی پر ہواور دریائی شکار وہ ہے جس کی پیدائش ور ہائش خشکی پر ہواور دریائی شکار وہ ہے جس کی پیدائش ور ہائش خشکی پر ہواور دریائی شکار سے جس کی پیدائش اور ہائش خشکی ہو۔ اور دسول اللہ میں ہو۔ ور ہائش خالی میں ہو۔ ور سائل کے میان وہ کا شنے والا کتا ہے۔ بھیڑیا ، چھواور سائی ہے اس لئے میانور تکلیف کی بینجانے میں خود پہلے لڑتے ہیں۔ اور کوے سے مراد وہ ہے جو مردار کھانے والا ہے حضرت اہم ابو یوسف میں ہو تھا ہے۔ اس طرح روایت کیا گیا ہے۔

جب احرام والاشكاركر _ يااس كى طرف دلالت كر _ توتكم شرى قَلَلُهُ فَعَلَيْهِ الْبَعَزَاءُ) آمَّا الْقَتْلُ فَلِقَوْلِهِ تَعَالَى (لَا تَقَتُلُ الْمُحُومُ صَيْدًا آوُ دَلَّ عَلَيْهِ مَنْ قَتَلَهُ فَعَلَيْهِ الْبَعَزَاءُ) آمَّا الْقَتْلُ فَلِقَوْلِهِ تَعَالَى (لَا تَقْتُلُ وَالْمَتُومُ مُتَعَمِّدًا فَجَزَاءٌ) الْاَيَةُ نَصَّ عَلَى إِيجَابِ تَقَتُدُ وَالسَّيْدَةِ وَالنَّهُ مُحُومٌ وَمَنْ قَتَلَهُ مِنْكُمْ مُتَعَمِّدًا فَجَزَاءٌ) الْاَيَةُ نَصَّ عَلَى إِيجَابِ

الْجَزَاءِ. وَآمَّا اللَّالَالَةُ فَفِيهَا خِلَافُ الشَّافِعِي رَحِمَهُ اللَّهُ.

هُوَ يَقُولُ: الْجَزَاءُ تَعَلَّقَ بِالْقَتْلِ، وَاللَّآلَالَةُ لَيْسَتْ بِقَتْلِ، فَاشْبَة دَلَالَةُ الْحَكلالِ حَكلاًلا. وَلَنَا مَا رَوَيْنَا مِنْ حَدِيثِ آبِى قَتَادَةَ رَضِى اللَّهُ عَنْهُ

وَقَالَ عَطَاءٌ رَحِسَهُ اللّٰهُ: اَجُسَمَعَ النَّاسُ عَلَى الدَّالِ الْجَزَاءُ وَلاَنَّ الْآلِالَةَ مِنْ مَحْظُورَاتِ الْإِحْرَامِ وَلاَنْهُ تَفُوِيتُ الْاَمْنِ عَلَى الصّيُدِ إِذْ هُوَ آمِنْ بِتَوَحُشِهِ وَتَوَارِيهِ فَصَارَ كَالْإِلَىٰ الْجَرَاتِ الْإِحْرَامِ وَلاَنْ الْمُحْرِمَ بِإِحْرَامِهِ الْتَزَمَ الْمَيْدِ إِذْ هُو آمِنْ بِتَوَحُشِهِ وَتَوَارِيهِ فَصَارَ كَالْإِلَىٰ الْتَوْمَةُ وَلَىٰ النَّوْمَةُ وَلَانَّ الْمُحْرَمِ بِإِحْرَامِهِ الْتَوَامَ مِنْ جِهَتِهِ، عَلَى انَّ فِيهِ الْجَزَاءَ عَلَى مَا رُوِى عَنْ كَالْمُورِعِ بِهِ لَيْحَزَاءِ الْحَكُولِ الْحَكُولِ الْعَلَى اللّهُ وَالذَّلَالَةُ الْمُوجِبَةُ لِلْجَزَاءِ الْ لَا يَكُونَ الْمَدْلُولُ عَالِمًا اللهُ وَالذَّلَالَةُ الْمُوجِبَةُ لِلْجَزَاءِ الْ لَا يَكُونَ الْمَدْلُولُ عَالِمًا اللّهُ وَالذَّلَالَةُ الْمُوجِبَةُ لِلْجَزَاءِ الْ لَا يَكُونَ الْمَدْلُولُ عَالْمُا اللهُ وَالذَّلَالَةُ الْمُوجِبَةُ لِلْجَزَاءِ الْ لَا يَكُونَ الْمَدْلُولُ عَالِمًا وَلَى الْعَلَمُ اللّهُ اللّهُ وَلَا اللّهُ اللّهُ وَصَدَّقَ غَيْرَهُ لَا صَمَانَ عَلَى الْمُكَلّمِ وَمَالَقُ عَلَيْهُ شَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ وَصَدَّقَ غَيْرَهُ لَا صَمَانَ عَلَى الْمُكَلِّدِ فِي اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الْمُوجِبَةُ الْمُوجِبَةُ الْمُوجِبَةُ الْمُولِ (وَالْمُهُمَالُ وَاللّهُ الْمُعَالِدُ وَالْعَالِدُ الْعَالِدُ وَالْعَالِدُ الْمُواعِدَ الْالْمُوجِبَ لَا يَحْرَمُ الْمُوجِبَ لَا يَحْرَمُ الْمُوجِبَ لَا يَحْدَلُولُ الْمُؤْلِلُ (وَالْمُهُمُ اللّهُ الْمُوجِبَ لَا يَحْدَلُكُ الْعَالِدُ الْمُؤْمِدِ الْحَرَامُ الْمُؤْمِدِ وَلَاللّهُ الْمُؤْمِدِ الْكَلْوَالِ (وَالْمُهُمُ اللّهُ اللّهُ الْمُؤْمُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الْمُؤْمِدِ اللّهُ الْمُؤْمِلُ وَاللّهُ الْمُؤْمِلُ وَاللّهُ الْمُؤْمِلُ وَاللّهُ الْمُؤْمِلُ وَاللّهُ الْمُؤْمِلُ وَاللّهُ الْمُؤْمُ اللّهُ الْمُؤْمِلُ وَاللّهُ الْمُؤْمُولُ وَاللّهُ الْمُؤْمُ اللّهُ الْمُولُ اللّهُ اللّهُ الْمُؤْمِلُ الْمُؤْمُ اللّهُ اللّهُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمُ اللّهُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمُ اللّهُ الْمُؤْمُ الللّهُ الْمُؤْمُ اللّهُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمُ اللّهُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمُ الْمُؤْ

حضرت امام قدوری میشند نے کہا ہے۔ جب کی محرم نے شکاروالے جانور کوئل کردیایا اس نے ایسے بندے کواس طرف رہنمائی کی جس نے اس کوئل کردیا تواس پر جزاء واجب ہے۔ البتائل کرنے کے تھم کے بارے میں اللہ تعالی کا فرمان ہے تم شکار کے جانور کوئل نہ کرو۔ جبکہ تم حالت احرام میں ہو۔ اور تم میں سے جس نے بطور ارادہ قبل کردیا تو قبل شدہ جانور کی مثل جزاء ہے۔ ہزاء کے وجوب میں نص صراحت کے ساتھ بیان ہوئی ہے۔ البتاد لالت میں حضرت امام شافعی میں تھے اختلاف کیا ہے۔ حضرت امام شافعی میں تاہم معلق نہیں ہے۔ لہذا میں حطرت کی طرف محضرت امام شافعی میں تاہم معلق نہیں ہے۔ لہذا میں حطال کی طرف دلالت کے ساتھ معلق نہیں ہے۔ لہذا میں حلال کی طرف دلالت کے ساتھ معلق نہیں ہے۔ لہذا میں حلال کی حلاف دلالت کے ساتھ معلق نہیں ہے۔ لہذا میں حلال کی حلاف دلالت کے ساتھ معلق نہیں ہے۔ لہذا میں حلال کی حلاف دلالت کے ساتھ معلق نہیں ہے۔ لہذا میں حلال کی حلاف دلالت کے ساتھ معلق نہیں ہے۔ لہذا میں حالے گا۔

ہاں کی تعریف یہ ہے کہ جے ولالت کی گئی ہے وہ شکاروالی جگہ جانتا ہوا وروہ مدلول کی دلالت کی تقمد بی کرنے والا بھی ہو۔ یہاں تک کہ اگر اس نے اس کو جھٹلایا اور کسی دوسرے آدمی کی تقمد بی کر لی تو جھٹلائے سی چھٹھ پر کوئی صان واجب نہیں ہے۔اوراگر دلالت کرنے والا حرم میں حلال ہو گیا تو اس پر کوئی چیز واجب نہ ہوگی اسی دلیل کی بنیاد پر جس کوہم بیان کر چکے ہیں۔وجوب صان میں ارادے سے کرنے والا اور بھولنے والا دونوں برابر ہیں۔اس لئے کہ جزاء ایک الی صنان ہے جس کا وجوب نقصان کو پورا کرتا ہے۔لہذا مالوں کے جرمانوں کے مشابہ و گیا۔اوراس میں ابتداء کرنے والا اور لوٹانے والا دونوں برابر ہیں اس لئے کہ ان کو موجب مختلف نہیں ہے۔

شكاركی قیمت بنانے كے طريقے كابيان

(وَالْبَجَزَاءُ عِنْدَ آبِى حَنِيْفَةَ وَآبِى يُوسُفَ رَحِمَهُمَا اللّهُ أَنْ يُقَوَّمَ الصَّيْدُ فِى الْمَكَانِ الَّذِى فَيَلَ فِيهِ أَوْ فِى اَقُرَبِ الْمَوَاضِعِ مِنْهُ إِذَا كَانَ فِى بَرِيَّةٍ فَيُقَوِّمُهُ ذَوَا عَدُلِ، ثُمَّ هُوَ مُحَيَّرٌ فِى الْفِذَاءِ إِنْ شَاءَ الشَّرَى بِهَا طَعَامًا وَتَصَدَّقَ عَلَى كُلِّ مِسْكِينِ نِصْفَ صَاعِ مِنُ بُرِ آوُ صَاعًا مِنْ تَمْرِ اَوْ شَعِيرٍ، وَإِنْ شَاءَ صَامَ) عَلَى مَا نَذُكُرُ، وَقَالَ مِسْكِينِ نِصْفَ صَاعِ مِنُ بُرِ آوُ صَاعًا مِنْ تَمْرِ اَوْ شَعِيرٍ، وَإِنْ شَاءَ صَامَ) عَلَى مَا نَذُكُرُ، وَقَالَ مُسْكِينِ نِصْفَ صَاعِ مِنُ بُرِ آوُ صَاعًا مِنْ تَمْرِ الْوَشِيمِ، وَإِنْ شَاءَ صَامَ) عَلَى مَا نَذُكُرُ، وَقَالَ مُسْكِينِ نِصْفَ صَاعٍ مِنُ بُرِ آوُ صَاعًا مِنْ تَمْرٍ الْشَعِيرِ، وَإِنْ شَاءَ صَامَ) عَلَى مَا نَذُكُرُ، وَقَالَ مُسْكِينِ نِصْفَ صَاعٍ مِنُ بُرِ آوُ صَاعًا مِنْ تَمْرٍ الْيَظِيرُ، فَفِى الظَبْيِ شَاةٌ، وَفِى الطَّبُعِ شَاةٌ، مُعَلِّ اللَّهُ مِنْ النَّعُمِ مَا يُشْهِدُ الْمَقْبُولَ صُورَةً وَفِى الْمَعْمِ عَلَى الْعَلَمُ مَا يُشْهِدُ الْمَقْبُولَ صُورَاءً مِثُلُ مَا قَتَلَ مِنْ النَّعَمِ) وَمِثْلُهُ مِنْ النَّعَمِ مَا يُشْهِدُ الْمَقْتُولَ صُورَاةً وَلَا لَانَعْمِ مَا يُشْهِدُ الْمَقْتُولَ صَوْرَةً وَلَا لَانَعْمِ وَالْمَاعِيمَةً لَا مُعْتَورًاء مَعْلُ مَا قَتَلَ مِنْ النَّعَمِ) وَمِثْلُهُ مِنْ النَّعَمِ مَا يُشْهِدُهُ الْمَقْتُولُ الْمَعْرَاء مِنْ النَّعَ مِنْ النَّعَمِ مَا يُشْهِدُ الْمُقَامِلُ الْمَعْمَ الْمُعْلَى مِنْ النَّالَ مِنْ النَّعْمِ مَا يُشْهِمُ الْمُعَلِي الْمُؤْتَاء الْمَا فَتَلَ مِنْ النَّعَمِ وَالْمَا مُعْمَا وَلَا عَلَى مَا اللَّهُ مَنْ النَّعُ مِنْ النَّعُمِ مَا يُسْلِعُهُ الْمُؤْدَاء الْمُعْلَى مَا الْمَالِمُ الْمَلْمُ الْمَلْمُ الْمُؤْلِقُ الْمُعْرَاء الْمُعَلِي الْمُ الْمَعْرَاء الْمُؤْدَاء الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلُولُ الْمُعْلِقَالَ الْمُعَلَّى مَا الْمُعُلِقُ الْمُعْلِقُ الْمِعْلَى الْمُؤْلُولُ الْمُعْلَمُ الْمُعْل

وَالصَّحَابَةُ رَضِى اللَّهُ عَنْهُمُ اَوْجَبُوا النَّظِيرَ مِنْ حَيْثُ الْحِلْقَةُ وَالْمَنْظُرُ فِى النَّعَامَةِ وَالظَّبُي وَحِمَادِ الْوَحْشِ وَالْاَرْنَبِ عَلَى مَا بَيْنًا .وقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (الطَّبُعُ صَيْدٌ وَفِيهِ شَاةً) " وَمَا لَبُسَ لَهُ نَظِيرٌ عِنْدَ مُحَمَّدٍ رَحِمَهُ اللَّهُ تَجِبُ فِيهِ الْقِيمَةُ مِثْلَ الْعُصْفُودِ وَالْمَحَمَامِ وَاشْبَاهِهِمَا .وَإِذَا وَجَبَتْ الْقِيمَةُ كَانَ قَوْلُهُ كَقَوْلِهِمَا .

وَالنَّسَافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ يُوجِبُ فِي الْحَمَامَةِ شَاةً وَيُثْنِتُ الْمُشَابَهَةَ بَيْنَهُمَا مِنْ حَيْثُ إِنَّ كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا يَعُبُ وَيَهْدِرُ .

کے شخین کے نزدیکے جزاء یہ ہے کہ شکار کی قیمت اس جگہ لگائی جائے جہاں وہ آل ہوا ہے۔ اوراگر وہ جنگل میں ہوتو اس کے سب سے زیادہ قربی آبادی میں قیمت لگائی جائے گی۔اور دوعادل آدمی اس کی قیمت کو مقرر کریں۔اس کے بعدمح م فدیہ ادا کرنے میں اختیار رکھتا ہے کہ وہ قیمت دے یا اس کی قیمت سے کوئی جانور خرید کر ہدی کے جمیعے۔اور اس کو ذریح کرے جبکہ یہ قیمت ہدی کو پینج جائے اوراگر وہ پسند کرے تو اس کی قیمت کے بدلے میں کھانا خریدے اور ہر مسکین کے لئے نصف صاع گندم یا ایک صاع جو یا مجود کا صدقہ کرے۔ اور اگر وہ پندکرے توروزے رکھاس کی دلیل کے پش نظر جوہم ذکر کر بچے ہیں۔
حضرت امام محمہ برمنظیا ورحضرت امام شافعی برمنظینے کہا ہے کہ ڈکار کا جانور ہلاک ہونے میں اس کی شل واجب ہوگا لیکن شرط یہ ہے۔ اس کی مثل موجود ہو۔ لہٰذا ہران کے بدلے میں بحرک دے اور بجو میں بھی بحری ہے بکہ خرگوش کے بدلے میں بحری کا مادہ بچہ ہے۔ (بیشوری) ہے۔ جنگل چوہ میں چار ماہ کا بحری کا بچہ ہے اور شتر مرفع میں اونٹ ہے۔ اور وحثی گدھے کے بدلے میں گائے ہے۔
کیونکہ اللہ تعالی نے ارشاد فرمایا: چوپاؤں سے میں جزاء ای کی مثل ہے جواس نے قبل کیا ہے۔ لہٰذا جانوروں میں سے اس کی مثل وہ ہوگا جس صورت کے اعتبارے اس مقتول کے مشابہ ہوگا۔ کیونکہ چوپائے کی قیمت نہیں ہے۔

صحابہ کرام دخائذ ہے۔ شتر مرغ ، کورخراورخر کوش کی خلقت اور صورت کے اعتبارے مثل کو واجب کیا ہے۔ جس ملرح ہم بیان کر چکے ہیں۔اور میدلیل کدرسول اللہ مثالی کی این بجوشکار ہے اور اس میں مرک واجب ہے۔

حضرت امام محمہ بمینی تنظیم کے مزد کیے جس جانور کی مثل نہیں ہوتی اس کی قیمت واجب ہوگی۔جس ملرح محوریا، کبوتر اوراس کی طرح کے جانور ہیں۔ جب قیمت کے اعتبار ہو کیا تو حضرت امام محمد بمینیڈ کا قول مجمی شیخین کے قول کی طرح ہو کیا۔

حضرت امام شافعی میشند مجور میں بکری واجب کرتے ہیں اور ان دونوں کے درمیان اس اعتبارے مشابہت تابت کرتے ہیں۔ کہان دونوں میں ہرایک پانی میں مندؤ التے ہوئے کھونٹ سے پانی پینے والا ہے اور آ واز نکالنے والا ہے۔

مثل مطلق ہونے میں شیخین کی دلیل کابیان

وَلاَ بِنَى حَنِيْفَةَ وَآبِى يُوسُفَ رَحِمَهُمَا اللّهُ أَنَّ الْمِثْلَ الْمُطْلَقَ هُوَ الْمِثْلُ صُوْرَةً وَمَعْتَى، وَلا يُسمُكِنُ الْحَمْدُ الْحَمْدُ الْحَمْدُ الْمُطُلَقَ هُو الْمَثْرُع كَمَا فِي حُقُوقِ يُسمُكِنُ الْحَرْدِةِ مُوّادًا بِالْإِجْمَاعِ، أَوْ لِمَا فِيهِ مِنْ التَّعْمِيمِ، وَفِي ضِدِّهِ التَّخْصِيصُ الْعِبَادِ اَوْ لِكَوْدِةِ مُوّادًا بِالْإِجْمَاعِ، أَوْ لِمَا فِيهِ مِنْ التَّعْمِيمِ، وَفِي ضِدِّهِ التَّخْصِيصُ الْعَبَادَةَ وَالْمَا فِيهِ مِنْ النَّعْمِ الْوَحْشِيّ . وَاسْمُ النَّعْمِ يَنْطَلِقُ عَلَى وَالْسُمُوادُ بِالنَّصِ وَاللَّهُ اَعْلَمُ فَجَزَاءُ قِيمَةِ مَا قَتَلَ مِنْ النَّعْمِ الْوَحْشِيّ . وَاسْمُ النَّعْمِ يَنْطَلِقُ عَلَى الْوَحْشِيّ وَالْاَهُ اللهُ يَواللّهُ اللّهُ عَلَى النَّهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْ اللّهُ اللهُ اللهُ اللّهُ عَلَى التَّهُ اللّهُ اللهُ اللهِ اللهُ الل

کے جنین بڑانظ نے فرمایا ہے کہ حل مطلق ہے خواہ صورت کے اعتبار ہے ہو یا معنی کے اعتبار ہے ہو۔ کیونکہ حل کو حقوق العباد حقیقت پرمحول کرنامکن نہیں ہے لہٰذامش کو معنی پرمحول کیا گیا ہے۔ اور مثل معنوی شریعت میں مشروع ہے۔ جس طرح حقوق العباد میں ہے یا حکم ہے ہا جماع مثل معنوی مراد ہے کیونکہ مثل معنوی میں عموم ہے۔ جبکہ اس کی ضد میں تخصیص ہے۔ نص ہے کی میں ہے یا حکم ہے ہا جماع مثل معنوی مراد ہے کیونکہ مثل معنوی میں عموم ہے۔ جبکہ اس کی ضد میں تخصیص ہے۔ نص ہے کی میں ہو ہا ہے کا فقط وحق ہے اللہ ہی سب سے زیادہ جانے والا ہے۔ لہٰذا جزاء اس شکار کی قیمت ہے جس وحقی جو یائے کوئل کیا گیا ہے اور "انعم" کا فقط وحق و یائے دونوں کے لئے بولا جاتا ہے۔

حضرت ابوعبیدہ اور حضرت اسمعی مرتباط نے ای طرح کہاہے۔اور جو جانور روایت میں بیان ہواہے اس سے مرادا عداز و ... جبکہاس کی وجہ سے وجوب متعین نہیں ہے۔

قیمت جزاء سے مدی یا کھانا، یاروز بے رکھنے کے اختیار کابیان

ثُمَّ الْبِخِيَارُ إِلَى الْقَاتِلِ فِى اَنْ يَجْعَلَهُ هَدُيًا اَوْ طَعَامًا اَوْ صَوْمًا عِنْدَ آبِى حَنِيْفَةَ وَآبِى يُوسُفَ رَحِمَهُ مَا اللهُ وَقَالَ مُحَمَّدٌ وَالشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ مَا اللهُ: الْحِيَارُ إِلَى الْحَكَمَيْنِ فِى ذَلِكَ، فَإِنْ حَكَمَا بِالطَّعَامِ اَوْ بِالصِيَامِ فَعَلَى مَا قَالَ اَبُو حَدَيْمَا بِالْقَهْنِي يَجِبُ النَّظِيرُ عَلَى مَا ذَكُرُنَا، وَإِنْ حَكَمَا بِالطَّعَامِ اَوْ بِالصِيَامِ فَعَلَى مَا قَالَ اللهُ حَيْمَا بِالطَّعَامِ اَوْ بِالصِيَامِ فَعَلَى مَا قَالَ اللهُ حَيْمَا بِالْقَهْدِي يَجِبُ النَّظِيرُ عَلَى مَا ذَكُرُنَا، وَإِنْ حَكَمَا بِالطَّعَامِ اَوْ بِالصِيَامِ فَعَلَى مَا قَالَ اللهُ وَيَنْفَذَ وَاللهِ يَعَالُ النَّهُ عَلَى الْعَلَى اللهُ وَيَكُونُ الْحَيْرِ الشَّافِعِي قَوْله تَعَالَى (يَحْكُمُ بِهِ) وَمَفْعُولٌ لِحُكْمِ الْحَكِمِ، ثُمَّ ذَكُر الطَّعَامَ الْهَدِي الْمَعْمَ الْعَلَى
قَـالُـوا: وَالْـوَاحِـدُ يَـكُـفِـى وَالْـمُشَنَّى اَوْلَـى ۚ لِآنَـهُ اَحُوَطُ وَابَعَدُ عَنْ الْغَلَطِ كَمَا فِى حُفُوقِ الْعِبَادِ .وَقِيلَ يُعْتَبُرُ الْمُثَنَّى هَهُنَا بالنَّصِّ .

کے سیخین میں انتا کے خزد یک اس کی قیمت ہے ہدی کرتا یا کھانا کھلانا یاروزے رکھنے کا اختیار قاتل کو حاصل ہے۔ جبکہ حضرت امام محمد میں میں انتقاد کے بیں ۔ للبذااگران عادلین حضرت امام محمد میں تو اور کے بیں ۔ للبذااگران عادلین نے مدی کا تھم دیا تو اس کی مثل واجب ہو جائے گی۔ جس طرح ہم ذکر چکے ہیں ۔ اور اگر کھانے یا روزے کا تھم دیا تو وہ واجب ہو جائے گ

۔ سینے میں عمید اللہ ہے کہ اختیار دینے کا تھم اس بندے کو مہولت دینے کے لئے مشر دع ہوا ہے جس پر صان لا زم ہے۔ جس طرح قسم کے کفارے میں ہے۔

حضرت امام محمد مُرِیناتی وامام شافعی مُرینای کا دلیل الله تعالی کا بیفر مان ہے۔ '''اس میں ''ہمریا'' اس لیے منصوب ہے کیونکہ ب حسکتم بسانہ کی تفسیر ہے۔ یا حاکم میں حکم ہے اس کامفعول ہے۔ اس کے طعام اور روز سے کا حکم کلمہ'' او' کے ساتھ بیان ہوا ہے لہٰذا دونوں حاکموں کی طرف اختیار ہوا۔

ہم کہتے ہیں کہ کفارے کاعطف جزاء پر ہے ہدی پڑئیں ہے اورلفظ جزاء مرفوع ہے۔ جس طرح اللہ نقالی کا فر مان'''مرفوع ہے۔ لہٰذا صیام وطعام کی دلالت دونوں حا کموں میں اختیار پڑئییں ہے۔ لہٰذا ان دو عادلوں کی طرف ضا کتا ہونے دالے شکار کی تیت لگانے میں رجوع کیا جائے گا۔اس کے بعد اختیارا سے جس پر جزاہ واجب ہوئی ہے۔اور وہ دونوں عادل ای مقام پر تیت لگائیں گے جہال شکار آل ہوا ہے کونکہ اختلاف مقامات کی وجہ سے قیمتوں میں اختلاف ہوجا تا ہے۔اور اگر شکار آل ہونے کی جہال شکار قریدایا بچا جاتا ہے وہال کا اعتبار کیا گیا۔

م جگہ جنگل ہو جہال جانوروں کی فروخت نہیں ہوتی تو اس کے قریب والی اسی جگہ جہاں شکار فریدایا بچا جاتا ہے وہال کا اعتبار کیا جائے گا۔

ن مشائخ فقہاء نے فرمایا ہے کہ ایک عادل کافی ہے عدالت کے لئے دوکا ہونا منروری نہیں ہے۔ کیونکہ خطاء سے دور ہونے میں زیادہ یہی ہے اوراحتیاط بھی اس میں زیادہ ہے۔ اور یہی کہا گیا ہے کنص سے مرادیہاں دوعادلوں کا اعتبار ہے۔

مدى كومكه ميس ذبح كرنے كابيان

(وَالْهَادَىُ لَا يُسَذَّبَحُ إِلَّا بِمَكَّةً) لِقَوْلِهِ تَعَالَىٰ (هَدْيًا بَالِغَ الْكَعْبَةِ) (وَيَجُوزُ الْإِطْعَامُ فِي غَيْرِهَا) خِلَافًا لِلشَّافِعِيّ رَحِمَهُ اللَّهُ .

هُ وَ يَعْتَبِرُهُ بِالْهَدِي وَالْجَامِعُ التَّوْسِعَةُ عَلَى سُكَّانِ الْحَرَمِ، وَنَحُنُ نَقُولُ: الْهَدَىُ قُرْبَةٌ غَبُرُ مَعْقُولَةٍ فَيَخْتَصُّ بِمَكَانِ أَوُ زَمَان

اَمَّىا الصَّــدَقَةُ قُرْبَةٌ مَعُقُولَةٌ فِى كُلِّ زَمَانِ وَمَكَانِ (وَالصَّوْمُ يَجُوْزُ فِى غَيْرِ مَكَّةَ) ۚ لِآنَهُ قُرْبَةٌ فِى كُـلِ مَكَان (فَإِنُ ذَبَحَ الْهَدُى بِالْكُوفَةِ اَجُزَاءُ عَنْ الطَّعَامِ) مَعْنَاهُ إِذَا تَصَدَّقَ بِاللَّحْمِ وَفِيهِ وَفَاءٌ بِقِيمَةِ الطَّعَامِ ۚ لِآنَ الْإِرَافَةَ لَا تَنُوبُ عَنْهُ .

اور قربانی کوسرف کمی فرائی کی جائے کونکہ اللہ تعالی نے ارشاو فرمایا: ﴿ مِعَدُمّا بَالِغَ الْکَعْبَةِ '' جَبُهُ کا تاکہ کا تاکہ کے سوایس بھی جائز ہے۔ دھزت اہام شافعی بیتھ کا اس میں اختلاف ہے وہ کھانے کو ہدی پر قیاس کرتے ہیں اور حرم میں رہے والوں کی وسعت دینا ہے اور ہم کہتے ہیں ہدی عبادت ہے جو عقل میں آنے والی تیس ہاس لئے وہ مکان وز مان کے ساتھ مقید ہی جبکہ صدقہ عبادت معقولہ ہے جو ہر ذمان و مکان میں جائز ہے۔ اور دوز و بھی غیر مکہ میں جائز ہے کونکہ وہ ہر مقام پر عبادت ہے۔ لہذا اگر قبل کرنے والے نے کوفہ میں ذراع کیا تو اس کا طعام کانی ہوگا اور اس کا تھم ہے کہ جب کوشت صدفۃ کرے گا تو اس کی میں کھانے کی قیمت ہو جی بوری ہو جائے گی کونکہ خون بہانا ہدی کے قائم مقام نہیں ہوتا۔

بدى من دية جانے والے جانوروں كابيان

وَإِذَا وَقَعَ الِاخْتِيَارُ عَلَى الْهَدِي يُهُدِى مَا يُحْزِيهِ فِى الْأَصْحِيَّةِ لِآنَ مُطُلَقَ اسْمِ الْهَدِى مُا يُحْزِي صِغَارُ النَّعَمِ فِيهَا وَلَاَ مُطَلَقَ اسْمِ الْهَدُى مُنْتَصَرِفُ إِلَيْهِ فَي إِلَا لَهُ مَعَمَّدٌ وَالشَّافِعِيُّ: يُحْزِى صِغَارُ النَّعَمِ فِيهَا وَلَاَ الصَّحَابَةَ وَضِى اللَّهُ عَنْهُمْ اَوْجَهُوا عَنَاقًا وَجَفُرَةً وَعِنْدَ آبِى حَنِيْفَةً وَآبِى يُوسُفَ يَجُوزُ الصِّفَارُ عَلَى وَجَرَا اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى وَجَرَا اللَّهُ عَلَى وَجَرَا اللَّهُ عَلَى وَجَرَا اللَّهُ عَلَى وَاللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى وَجَرَا اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى وَجَرَا اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى الْعَلَقُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى الْعَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللللَّهُ اللَّهُ الللللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللللْمُ اللَّلُولُ الللْفُلُولُ اللَّهُ اللَّهُ الللللْمُ الللللللِمُ اللللللْمُ الللللْمُ الللللْمُ اللللللِمُ اللللللِمُ الللللِمُ اللللللِمُ اللللللِمُ الللللللِمُ الللللْمُ اللللللِمُ الللللِمُ الللللللِمُ الللللِمُ الللللِمُ اللللِمُ الللللِمُ الللللللِمُ الللللِمُ الللللِمُ ا

وَإِذَا وَقَعَ اِلا نُحِيَيَارُ عَلَى الطَّعَامِ يُقَوَّمُ الْمُتْلَفُ بِالطَّعَامِ عِنْدَنَا وَلَا لَهُ هُوَ الْمَصْمُونُ فَتُعْبَرُ قِيمَتُهُ (وَإِذَا اشْتَرَى بِالْقِيمَةِ طَعَامًا تَصَدَّقَ عَلَى كُلِّ مِسْكِينِ نِصْفَ صَاعٍ مِنْ بُرِّ أَوْ صَاعًا مِنْ تَمُرِ (وَإِذَا اشْتَرَى بِالْقِيمَةِ طَعَامًا تَصَدَّقَ عَلَى كُلِّ مِسْكِينِ نِصْفَ صَاعٍ وَنُ بُرِّ أَوْ صَاعًا مِنْ تَمُرِ ثَوَ شَعِيرٍ ، وَلَا يَجُوزُ أَنْ يُطُعِمَ الْمِسْكِينَ آقَلَّ مِنْ نِصْفِ صَاعٍ) وَلَا يَجُوزُ أَنْ يُطُعِمَ الْمِسْكِينَ آقَلَ مِنْ نِصْفِ صَاعٍ) وَلَا يَجُوزُ أَنْ يُطُعِمَ الْمِسْكِينَ آقَلَ مِنْ نِصْفِ صَاعٍ) وَلَا يَجُوزُ أَنْ يُطُعِمَ الْمِسْكِينَ آقَلَ مِنْ نِصْفِ صَاعٍ) وَلَا يَحُوذُ أَنْ يُطُعِمَ الْمِسْكِينَ آقَلَ مِنْ نِصْفِ صَاعٍ) وَلَا يَمُعُودُ فِي الشَّرُع

ے اوراگرفتل کرنے والا ہری دینا پسند کرے تو وہ ایسی ہری کرے جس طرح اصنحیہ میں ہدی جائز ہے کیونکہ ہدی کے لفظ کا اطلاق اس بات کا نقاضہ کرتا ہے۔

حضرت امام محمد میشند وامام شافعی میشند نے کہاہے کہ ہدی میں جانوروں کے بچے بھی جائز ہیں کیونکہ صحابہ کرام دی کھنڈ نے بکری کا چھوٹا بچہ اور بھیٹر کا چار ماہ کا بچہ بھی واجب کیا ہے جبکہ شخین کے نز دیک چھوٹے بچے کھانے دینے کی طرح جائز ہیں یعنی جب وہ صدقہ کرے۔

اگراس نے کھانا دینا جاہا تو ہمارے نزدیک اس سے تلف شدہ جانور کی قیمت لگائی جائے گی۔ کیونکہ تل شدہ جانوری کی ضائت دیں ہے لہٰذاای کی قیمت کا اعتبار کیا جائے گا۔اورا گراس نے قیمت کے بدلے میں کھانا خریدا تو نصف مماع گندم کا یا ایک صاع کھجود کا ہر سکین پرصدقہ کرے جبکہ کی سکین کونصف صاع سے تعوز ادینا جائز نہیں ہے کیونکہ آ برے مبارکہ میں جس طعام کاذکر ہے اس میں شریعت کی طرف سے مقرد کردہ تھم کا بیان ہے۔

نصاب جزاء يقيين روزون كابيان

(وَإِنْ اخْتَارَ السِّيَامَ يُقَوَّمُ الْمَقْتُولُ طَعَامًا ثُمَّ يَصُومُ عَنْ كُلِّ يِصْفِ صَاعِ مِنْ بُرِّ اوُ صَاعِ مِنْ تَسَمْ لِ اوْ شَعِيهِ يَوْمًا) وَلَا تَقُدِيرَ الشِّيَامِ بِللْمَقْتُولِ غَيْرُ مُمْكِنِ إِذْ لَا قِيمَةَ لِلشِّيَامِ فَقَدَّرُنَاهُ تَسَمَّرِ اوْ شَعِيهِ يَوْمًا) وَلَا تَقُدِيرَ الشِّيَامِ بِللْمَقْتُولِ غَيْرُ مُمْكِنِ إِذْ لَا قِيمَةَ لِلشِّيَامِ فَقَدُرُنَاهُ بِيالِمُ لَلْمَ لِمَا اللَّهُ عَلَى هَاذَا الْوَجْهِ مَعْهُودٌ فِي الشَّرْعِ كَمَا فِي بَابِ الْفِذْيَةِ (فَإِنْ فَصَلَ مِنْ بِالسَّطَعَامِ وَالنَّقُدِيرُ عَلَى هَاذَا الْوَجْهِ مَعْهُودٌ فِي الشَّرْعِ كَمَا فِي بَابِ الْفِذْيَةِ (فَإِنْ فَصَلَ مِنْ السَّعَامِ اللَّهُ لَيْ مَا عَلَى هَا اللَّهُ عَلَى الشَّرُعِ عَمَا عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّلَّ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّقُولُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى الْعَامِ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْعَلَى الْمَا لَلْهُ اللَّهُ اللْهُ اللِهُ اللَّهُ اللْهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَه

(وَلَوْ جَرَحَ صَيْدًا أَوْ نَتَفَ شَعْرَهُ أَوْ قَطَعَ عُضُوا مِنْهُ ضَمِنَ مَا نَقَصَهُ) اعْتِبَارًا لِلْبَعْضِ بِالْكُلِّ كَمَمَا فِى حُقُوقِ الْعِبَادِ (وَلَوْ نَتَفَ رِيشَ طَائِرِ أَوْ قَطَعَ قَوَائِمَ صَيْدٍ فَخَرَجَ مِنْ حَيْزِ الامْتِنَاعِ فَعَلَيْهِ قِيمَتُهُ كَامِلَةً) وَلَانَهُ فَوَّتَ عَلَيْهِ الْامْنَ بِتَفُويِتِ آلَةِ الامْتِنَاعِ فَيَغُومُ جَزَائهُ

کے اگراس نے روز ہ رکھنااختیار کیا تو وہ آل شدہ شکار کی قیمت کا انداز ہ کھانے سے کرے۔اس کے بعد ہرنصف صاع گندم یا ایک صاع تھجور یا جو کے بدلے میں ایک دن کا روز ہ رکھے۔کیونکہ متعقل کے حق میں روز وں کا انداز ہ لگانا نامکن ہے۔ کیونکہ روزوں کی کوئی قیمت نہیں ہے۔ البذاہم نے آئی شدہ شکار کو کھانے کے ساتھ اندازہ کرلیا۔ اس طرح ہے اندازہ کرنا شریعت میں مشروع ہے جس طرح فدیے کے باب میں ہے اوراگر نصف ہے تھوڑا کھانا نے ممیا تو اسے افتقار ہے کہ وہ اس کوصد قد کرے یااس کے بدلے میں ایک مکمل دن کاروزہ رکھے۔ کیونکہ ایک دن ہے کم وقت کاروزہ مشروع ہی نہیں ہے۔ اوراس طرح اگر اس پر واجب ایک مسکین کے کھانے سے کم ہوتو بھی واجب مقدار کا کھانا دے یا وہ ایک دن کاروزہ رکھے۔ ای دلیل کی وجہ سے جسے ہم بیان کر بچے ہیں۔

اگر بحرم نے شکار دالے جانور کو زخی کر دیایا اس کے بال اکھاڑ دیئے یا اس کاعضو کا ف دیا جو نقصان ہوا اس کا صامن ہوگا۔
کیونکہ یہاں جز کوکل پر قیاس کیا جائے گا۔ جس طرح حقوق العباد میں ہوتا ہے اور اگر بحرم نے کسی پرندے کے باز وَال سے پرنو جَ کھائے یا شکار کے ہاتھ پاؤں کا ف دیئے اور اپنے آپ کو بچانے کے لئے اس سے فکل ممیا تو اس پر کمل قیمت واجب ہے۔ کیونکہ محرم نے بچانے والے ذریعے کو فتم کر کے اس کا امن فتم کر دیا ہے لہٰ دااس کی جزا وبطور تا وان کی جائے گی۔

شترمرغ كالنده توڑنے پرجزاء كابيان

(وَمَنُ كَسَرَ بَيُّنِ نَعَامَةٍ فَعَلَيْهِ فِيمَتُهُ) وَهِلْمَا مَرُوِى عَنْ عَلِي وَابُنِ عَبَّاسٍ رَضِى اللَّهُ عَنْهُمُ، وَلاَنَّهُ اَصْلُ الصَّيْدِ، وَلَهُ عَرَضِيَّهُ اَنْ يَصِيرَ صَيْدًا فَنَوْلَ مَنْزِلَةَ الصَّيْدِ احْتِيَاطًا مَا لَمْ يَفُسُهُ (فَإِنْ خَرَجَ مِنْ الْبِينِ فَرْخٌ مَيْتٌ فَعَلَيْهِ قِيمَتُهُ حَبَّا) وَهِلْمَا اسْتِحْسَانٌ، وَالْقِيَاسُ اَنُ لَا يَغُرَّمَ سِوَى الْبَيْضَةِ وَلِيَ الْفَرْحَ عَيْرُ مَعُلُومَةٍ. الْبَيْضَةِ وَلِيمَةً مَعْلُومَةٍ.

وَجُهُ الاسْتِحْسَانِ أَنَّ الْبَيْضَ مُعَدَّ لِيَخُرُجَ مِنْهُ الْفَرْخُ الْحَىِّ، وَالْكَسْرُ قَبُلَ اَوَانِهِ سَبَبْ لِمَوْتِهِ وَجُهُ اللهُ يَحُلُ اللهُ الْمَانَ فَلَيْهِ وَالْكَسْرُ قَبْلَ اَوَانِهِ سَبَبْ لِمَوْتِهِ فَلَيْهِ فَعَلَيْهِ فَاللّهُ مَا أَنْ الْعَرْبُ اللّهُ فَعَلَيْهِ فَعَلَيْهِ فَعَلَيْهِ وَعَلَيْهِ الْعَرْبُ اللّهُ فَاللّهُ وَعَلَيْهِ وَمَا لَكُ فَا لَهُ وَعَلَيْهِ وَعَلَيْهِ وَعَلَيْهِ وَعَلَيْهِ وَعَلَيْهِ وَمَا لَعْرَبُ اللّهُ وَعَلَيْهِ وَعَلَيْهُ وَاللّهُ وَعَلَيْهِ وَعَلَيْهِ وَمَا مَا وَعَلَيْهِ وَعَلَيْهُ وَالْحُرْقُ وَاللّهُ وَعَلَيْهِ وَالْوَالِهِ مَا لَهُ وَعِلْهُ وَاللّهُ وَعَلَيْهِ وَالْمُؤْمِلُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَالْمُؤْمِلُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَالْمُؤْمِلُ وَالْمُؤْمُ وَاللّهُ وَالْعُلُولُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَالْمُؤْمِلُ وَاللّهُ وَالْمُؤْمُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلَا الْمُؤْمُ وَاللّهُ وَالْمُؤْمِ وَالْمُؤْمُ
جن جانوروں کے مارنے برحکم جزائہیں ہے

(وَلَيْسَ فِي قَتُلِ الْغُوَابِ وَالْحِدَاةِ وَالذِّنْبِ وَالْحَيَّةِ وَالْعَقْرَبِ وَالْفَأْرَةِ وَالْكُلْبِ الْعَقُورِ جَزَاءً، لِلْقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: (خَعُمْسٌ مِنُ الْفَوَاسِقِ يُقْتَلُنَ فِي الْحِلِّ وَالْحَرَمِ، الْحِدَاةُ وَالْحَيَّةُ وَالْعَفَرَبُ، وَالْفَأْرَةُ وَالْكُلُبُ الْعَقُورُ) " وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (يَقَتُلُ الْمُحُرِمُ الْفَأْرَةَ وَالْغُوَابَ وَالْمِحِدَا ۚ ةَ وَالْعَقُرَبَ وَالْحَيَّةَ وَالْكُلْبَ الْعَقُوْلَ " وَقَدْ ذُكِرَ الدِّنْبُ فِي بَعْضِ الرِّوَايَاتِ .

وَقِيسَلَ الْسَمُوادُ بِالْكُلُبِ الْعَقُورِ الذِّئْبُ، اَوْ يُقَالُ إِنَّ الذِّئْبَ فِي مَعْنَاهُ، وَالْمُوَادُ بِالْغُوَابِ الَّذِي يَا أَكُلُ الْجِيَفَ وَيَخْلِطُ وَلَانَهُ يَبْتَدِءُ بِالْآذَى، آمَّا الْعَقْعَقُ فَغَيْرُ مُسْتَثْنَى وَلَانَهُ لَا يُسَمَّى غُوَابًا وَلَا يَبُتَٰدِءُ بِالْآذَى _

وَعَسُ اَبِسَى حَنِيُفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ اَنَّ الْكُلُبَ الْعَقُورَ وَغَيْرَ الْعَقُودِ وَالْمُسْتَأَنُسَ وَالْمُتَوَجِّشَ مِنْهُمَا سَوَاءٌ وَلَانَ الْمُعْتَبُرَ فِي ذَلِكَ الْبِعِنْسُ، وَكَذَا الْفَأْرَةُ الْاهْلِيَّةُ وَالْوَحُشِيَّةُ سَوَاءٌ وَالطَّبُ وَالْيَرْبُوعُ لَيْسَا مِنُ الْخَمْسِ الْمُسْتَثَنَّاةِ ۚ لِلَاَّتُهُمَا لَا يَبْتَدِثَانِ بِالْإِذَى .

کوا، چیل، بھیڑیا، بچھو چوہا، اورکٹ کھنا کیا کوئل کرنے میں کوئی جزاء واجب نہیں ہے کیونکہ نبی کرتم منافیا نے فر مایا: پیہ بد کار جانورحل اور حرم میں بھی قتل کیے جائیں گے۔جو چیل سانپ، بچھو، چو ہااور کٹ کھنا کتا ہیں۔اور نبی کریم مُثَاثِیْجُ نے فرمایا بمحرم(۱)چوہا۔(۲)کوا(۳)جیل(۴) بچھو(۵) کٹ کھنا کیا کول کردے۔اوربعض روایات میں بھیڑیے کا ذکر بھی ہےاور یہ جمی کہا گیا ہے کہ کلب عقور سے مراد بھیٹریا ہے اور پااس کا تھم بیہ ہے کہ بھیٹریا کلب عقور ہے بیکہا جائے گا۔اورکوے سے مرادوہ کوا ہے جونجاست کھانے والا ہے جبکہ دانے کو ملانے والا ہے کیونکہ وہ نجاست میں سبقت کرنے والا ہے۔البتہ عقق کا استثناء نبیں ہے کیونکہ وہ غراب نہیں کہلاتا اور نجاست کھانے میں پہل کرنے والا بھی نہیں ہے۔

حضرت امام اعظم میشند سے روایت کی گئی ہے کہ کتے سے مراد عام ہے خواہ کٹ کھنا ہویا نہ ہو، ملا جلا ہویا وحثی ہوسب برابر ہیں۔ کیونکہ اس میں جنس کا اعتبار کیا گیا ہے۔اوراس طرح دیسی چو ہایا جنگلی چو ہا دونوں برابر ہیں۔اور کوہ اور جنگلی چو ہاان یانج میں سے ہیں ہے جن کا استثناء کیا گیا ہے کیونکہ بید دونوں تکلیف دینے میں پہل کرنے والے ہیں ہیں۔

مچھرو چیونٹی وغیرہ مار نے پر پچھوا جب نہیں ہے

(وَلَيْسَ فِي قَتْلِ الْبَعُوضِ وَالنَّمُلِ وَالْبَرَاغِيثِ وَالْقُرَادِ شَيْءٌ) وَلَانَهَا لَيْسَتْ بِصُيُودٍ وَلَيْسَتْ بــمُتَوَكِّـدَةٍ مِنُ الْبَدَنِ ثُمَّ هِي مُؤْذِيَةٌ بِطِبَاعِهَا، وَالْمُوَادُ بِالنَّمْلِ السُّودُ أَوُ الصُّفُرُ الَّذِي يُؤذِي،

وَمَا لَا يُؤْذِى لَا يَحِلُّ قَتْلُهَا، وَلَكِنْ لَا يَجِبُ الْجَزَاءُ لِلْعِلَّةِ الْأُولَى .

کے مجھر، چیونی، پسواور چیڑی کو مارنے پر کچھواجب نیس ہاس کئے کہ یہ جانور نہتو شکار ہیں اور نہ ہی بدن سے پیدا ہونے والے ہیں۔ البتد بیا پی طبیعت کے اعتبار سے تکلیف بہنچانے والے ہیں اور چیونی سے مرادسیاہ یا زرد چیونی ہے جو تکلیف دینے والی ہے اور وہ چیونی وجو تکلیف دہ نہ ہواس کا مارنا حلال نہیں ہے محرجزاء بھی واجب نہ ہوگی کیونکہ اس میں بھی وہی بہلی علت یا کی جارہی ہے

جول مارنے کے صورت صدیے کا حکم

(وَمَنُ قَسَلَ قَسَلُ قَسَلُهُ تَصَدَقَ بِمَا شَاءً) مِثُلَ كَفِي مِنْ طَعَامٍ وَلاَنْهَا مُتَوَلِّدَةٌ مِنْ التَّفَيْ الَّذِى عَلَى الْبَدَن (وَفِى الْحَامِع الصَّغِيرِ اَطْعَمَ شَيْنًا) وَهِلْذَا يَذُلُّ عَلَى آنَهُ يُجْزِيهِ آنْ يُطْعِمَ مِسْكَيْنَا شَيْنًا يَلُلُ عَلَى آنَهُ يُجْزِيهِ آنْ يُطُعِمَ مِسْكَيْنَا شَيْنًا يَسِيرًا عَلَى سَبِيلِ الْإِبَاحَةِ وَإِنْ لَمْ يَكُنُ مُشْبِعًا

(وَمَسِنُ قَتُلَ جَرَادَةً تَصَدَّقَ بِمَا شَاءً) وَلَانَّ الْجَرَادَ مِنْ صَيْدِ الْبَرِّ فَإِنَّ الطَّيْدَ مَا لَا يُمْكِنُ آخُذُهُ إلَّا بِحِيلَةٍ وَيَقْصِدُهُ الْاَحِدُ (وَتَمُرَةٌ خَيْرٌ مِنُ جَرَادَةٍ) لِقَوْلِ عُمَرَ رَضِىَ اللهُ عَنْهُ: تَمْرَةٌ خَيْرٌ مِنُ جَرَادَةٍ) لِقَوْلِ عُمَرَ رَضِىَ اللهُ عَنْهُ: تَمْرَةٌ خَيْرٌ مِنُ جَرَادَةٍ) لِقَوْلِ عُمَرَ رَضِىَ اللهُ عَنْهُ: تَمْرَةٌ خَيْرٌ مِنُ جَرَادَةٍ

کے جستی خوں ماری تواس کے لئے جو پھی جائے ہیں۔ جس طرح مٹی بحر غلہ ہے کیونکہ وہ بدن والی میل بھیل ہے جستی میں الی میں الی میں ہے کہ وہ بھی جائے ہیں ہے کہ وہ بھی غلہ دے اور جامع صغیر کا بیتول دلالت کرنے والا ہے کہ اباحت کے طور پر مسکین کو بھی کھلا ئے بہی کافی ہے۔خواہ وہ میر ہوکرنہ کھایا جائے۔

جس محرم نے ٹڈی ماری تو وہ جس قدر جا ہے صدقہ کرے کیونکہ ٹڈی خشکی کا شکار ہے۔ اس لئے کہ شکار اس جانور کو کہتے ہیں جس کو حیلے کے بغیر پکڑ لیناممکن نہ ہواور پکڑنے والا اس کا ارادہ بھی کرنے والا ہواور ایک تھجورا یک ٹڈی سے زیادہ ہے کیونکہ حضرت فاروق اعظم ڈٹائٹیزنے فرمایا: تھجور ٹڈی سے زیادہ ہے۔

بم میکھوامار نے برعدم صان کا بیان

(وَلَا شَنَىءَ عَلَيْهِ فِى ذَيْهِ السُّلَحُفَايةِ) لِلَّهَ مِنْ الْهَوَامِّ وَالْحَشَرَاتِ فَاشْبَهَ الْحَنَافِسَ وَالْوَزَغَاتِ، وَيُمْكِنُ آخُذُهُ مِنْ غَيْرِ حِيلَةٍ وَكَذَا لَا يُقْصَدُ بِالْآخُذِ فَلَمْ يَكُنُ صَيْدًا . (وَمَنْ حَلَبَ صَيْدَ الْحَرَم فَعَلَيْهِ قِيمَتُهُ) لِلاَنَّ اللَّبَنَ مِنْ آجْزَاءِ الطَّيْدِ فَاشْبَة كُلَّهُ .

کے اور کھوا مارنے وائے محرم پر کچھ بھی واجب نہیں ہے کیونکہ کیڑوں مکوڑوں میں سے ہے لہذا وہ نجائی کیڑے اور چھ بکلیوں کی طرح ہوگیاوں البتہ حیلے کے بغیراس کو بکڑناممکن نہیں ہے اورای طرح کواس طرح بکڑا بھی نہیں جاتا جس طرح کسی شکار کو بکڑا جاتا ہے۔

جس نے حرم والے جانور کا دودھ دو ہدلیا تو اس پر اس کی قیمت واجب ہے کیونکہ بیدد ددھ شکار کے حصوں میں سے ہے لہٰذا دودھ کے کل کے مشابہ ہوا۔

غیرماً کول مم جانوروں کے لکی جزاء کابیان

(وَمَنْ قَتَلَ مَا لَا يُوْكُلُ لَحُمهُ مِنْ الصَّيْدِ كَالسِّبَاعِ وَنَحُوِهَا فَعَلَيْهِ الْجَزَاءُ) إِلَّا مَا السَّنْاهُ الشَّرُعُ وَهُوَ مَا عَدَدُنَاهُ .وَقَالَ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ: لَا يَجِبُ الْجَزَاءُ لِآنَهَا بُحِيلَتُ عَلَى الشَّرُعُ وَهُوَ مَا عَدَدُنَاهُ .وَقَالَ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ: لَا يَجِبُ الْجَزَاءُ لِآنَهَا بُحِيلَتُ عَلَى الْإِيلَاءِ فَلَا عَلَى الْفَوَاسِقِ الْمُسْتَثْنَاةِ، وَكَذَا السَّمُ الْكُلُبِ يَتَنَاوَلُ السِّبَاعَ بِالسَّرِهَا لُعَدُ وَلَيْ السِّمَاعُ بِهِ اوُ لِلنَّعُ وَلَئَا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى وَلَئَا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى السَّعْطَادَ بِهِ اللَّهُ عَلَى وَلَا يَعَلَى السَّعْطَادَ بِهِ اللَّهُ عَلَى السَّعْطَادُ اللَّهُ عَلَى السَّعْطَ وَاللَّهُ عَلَى السَّعْطَ عَلَى السَّعْطَ عَلَى اللَّهُ عَلَى السَّعْطَ عَلَى الْعَلَادِ ، وَالسَّمُ الْكُلُبِ لَا يَقَعُ عَلَى السَّعْطَ عَلَى الْمُعَرِقُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى السَّعْطَ عَلَى السَّعْطَ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى السَّعْطَ عَلَى السَّعْطَ عَلَى الْمُعَلِقُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى السَّمُ عَلَى السَّعْطَ اللَّهُ عَلَى السَّعْطَ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى السَّعْطَ عَلَى السَّعْطَ عَلَى السَّعْطَ عَلَى السَّالُ الْعَدَدِ ، وَاسَّمُ الْكُلُبِ لَا يَقَعُ عَلَى السَّامُ عَلَى السَّعْطَ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى السَّعْطَ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ السَلَّالَ السَّاعُ اللَّهُ السَلَّهُ السَلَّهُ السَّاعُ اللَّهُ السَلَّةُ اللَّهُ السَلَّهُ اللَّهُ السَلَّكُ اللَّهُ السَلَّالَةُ السَّلَاءُ السَّلَا السَّلَا السَلَّالَةُ السَلَّالَةُ السَلَّالَةُ اللَّهُ السَلَّالَةُ السَلَّالَةُ السَلَّا السَلَّا السَلْمُ اللَّلَا السَلَّا السَلَّا السَلَّالَةُ السَلَّالَةُ السَلِيْ السَلِيْ

وَلَنَا قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَمَلَّمَ (الطَّبُعُ صَيُدٌ وَفِيهِ الشَّاةُ) " وَلاَنَّ اعْتِبَارَ قِيمَتِهِ لِمَكَانِ الانْتِفَاعِ بِجِلْدِهِ لَا ُ لِاَنَّهُ مُحَارِبٌ مُؤْذٍ، وَمِنْ هلذَا الْوَجْهِ لَا يُزَادُ عَلَى قِيمَةِ الشَّاةِ ظَاهِرًا .

کے اور جب محرم لایوکل جانور کائل کردیا جس طرح درندے ہیں اور ای طرح کے جانور ہے تو اس پر جزاء واجب ہے۔ البتہ وہ جانور بھر من کاشریعت نے استثناء کردیا ہے اور استثناء والے وہی ہیں جن کوشار کرا یے ہیں۔ ہے۔البتہ وہ جانور بین ہوں سے جن کاشریعت نے استثناء کردیا ہے اور استثناء والے وہی ہیں جن کوشار کرا ہے ہیں۔

حضرت امام شافعی ٹیٹیلئے کے نزد کیک سی جانور میں جزاء واجب نہیں ہے کیونکہ بیتمام نکلیف پہنچانے کے لئے پیدا ہوئے ہیں لہٰ ذابیان فاسقوں میں شامل ہوں سے جن کا استنباء کیا گیا ہے۔اوراس طرح لفظ ' کلب' لغت کے اعتبار سے تمام درندوں کوشال سیر

ہماری دلیل میہ ہے کہ درندہ شکارہاں لئے کہ وہ دحثی ہے اور پکڑنے میں بھی غائب ہوجا تا ہے۔اوراس لئے تا کہاں کی کھال کام آئے یا اس سے شکار کیا جائے یا اس کی تکلیف دور کرنے کے لئے اس کو پکڑا جائے (نو دور بھا مجتے ہیں) لہذا ان کو فاسقوں پر قیاس نہیں کیا جائے گا۔اور بید لیل بھی ہے کہ (قیاس) کوعد د باطل کرنے والا ہے۔اور کلب کا لفظ عرف عام میں درندے بہر نہیں بولا جاتا۔اور عرف می زیاد و مضبوط ولیل ہے۔

اور جزاء کی قیمت بحری زائدندگی جائے۔حضرت امام زفر مینید نے کہاہے کہ پوری قیمت واجب ہوگی جی کہاس کی قیمت ما کول جم کو بہنے جائے۔ کیونی جی کہاس کی قیمت ما کول جم کو بہنے جائے۔ کیونک ما کول جم کو بہنے جائے گا اور ہماری ولیل ہے۔ کہ بی کریم متافظ نے فر مایا: بجو شکار ہے اوراس میں بحری واجب ہے۔ لہذا اس کی کھال سے فائد ہا تھانے کی وجہ سے قیمت واجب ہے اوراس لئے نہیں کہ وہ کہ لڑنے والامؤذی ہے اوراس دلیل کے بیش نظر بظا ہر بکری سے اس کی قیمت نہ بڑھے گی۔

جب محرم نے حملہ اور درندے تل کردیا تو تھم

(وَإِذَا صَالَ السَّبُعُ عَلَى الْمُحُرِمِ فَقَتَلَهُ لَا شَىءَ عَلَيْهِ) وَقَالَ زُفَرٌ: يَجِبُ الْجَزَاءُ اعْتِبَارًا بِالْجَمَلِ الصَّائِلِ .

وَلَنَا مَا رُوِى عَنْ عُمَرَ آنَهُ قَتَلَ سَبُعًا وَاهْدَى كَبُشًا وَقَالَ: إِنَّا الْبَتَدَأُنَاهُ وَلَانَ الْمُحْوِمَ مَمْنُوعٌ عَنْ النَّعَرُضِ لَا عَنْ دَفْعِ الْلَاذَى، وَلِهِ لَمَا كَانَ مَأْذُونًا فِى دَفْعِ الْمُتَوَهَّمِ مِنُ الْآذَى كَمَا فِى الْمُتَعَقِّقِ مِنْهُ اَوْلَى، وَمَعَ وُجُودِ الْإِذُنِ مِنُ الشَّارِعَ لَا الْفَقَ وَالسِقِ فَلَانُ يَكُونَ مَأْذُونًا فِى دَفْعِ الْمُتَعَقِّقِ مِنْهُ آولَى، وَمَعَ وُجُودِ الْإِذُنِ مِنُ الشَّارِعَ لَا يَجِبُ الْجَزَاءُ حَقًّا لَهُ، بِحِلَافِ الْجَمَلِ الصَّائِلِ لِلاَّذَة لِا إِذْنَ مِنْ صَاحِبِ الْحَقِي وَهُوَ الْعَبْدُ.

حضرت عمر فاروق فی تحقی والا اثر ہماری دلیل ہے کہ حضرت عمر فی تحقیق نے ایک درندے کو قبل کر دیا اور بھری ہدیہ ہی اور فر مایا کہ ہم نے درندے کو قبل کرنے میں پہل کی تھی حالا نکہ محم کولانے ہے منع کیا گیا ہے ہاں البتہ افدیت دور کرنے سے نہیں روکا گیا۔ اسی رکیل کے پیش نظروہ ایسے جانوروں دور کرے جوافدیت بہنچانے والے ہیں جس طرح فواسق ہیں لبندا ان میں بدرجہ اولی دور کرنے کی اجازت ہوگی۔ جن سے افریت ٹارع یعنی جزاء شارع کی طرف سے واجب نہ ہوگا البتہ حملہ آوراونٹ میں اجازت ہوگا۔ کیونکہ اس میں قبل کرنے والے کوئی کی طرف اجازت نہیں ہے اور بندہ صاحب حق ہے۔

مجبور ہو کر قتل کرنے والے محرم پر تھم جزاء کا بیان

(فَإِنْ أَصْطُرَ الْمُحْرِمُ إِلَى قَتْلِ صَيْدٍ فَقَتَلَهُ فَعَلَيْهِ الْجَزَاءُ) وَلاَذْنَ مُقَيَّدٌ بِالْكَفَّارَةِ بِالنَّصِ عَلَى مَا تَلَوْنَاهُ مِنْ قَبُلُ.

ے اگر تحرم کوشکار کے تل پر مجبور کیا گیا پس اس نے تل کردیا تو اس پر جزاء داجب ہے۔ کیونکہ کفارے کا تکم نعس کے ساتھ مقیدے وہی جوہم تلاوت کرآئے ہیں۔ ساتھ مقیدے وہی جوہم تلاوت کرآئے ہیں۔

پالتو جانوروں کوذ بح کرنے میں محرم پرکوئی حرج نہیں

(وَلَا بَأْسَ لِلْمُحُومِ أَنْ يَلْبَحَ الشَّاةَ وَالْبَقَرَةَ وَالْبَعِيرَ وَالدَّجَاجَةَ وَالْبَطَ الْاَهْلِي) وَلاَ مَا لَا مُسَاكِنِ الْاَشْبَاءَ لَيُسَتُ بِعُبُودٍ لِعَدَمِ الشَّوَخُسِ وَالْمُسَاكِنِ وَالْمُسَاكِنِ الْبَطِ الَّذِى يَكُونُ فِي الْمَسَاكِنِ وَالْمُسَاكِنِ وَالْمُسَاكِنِ وَالْمُسَاكِنِ وَالْمُسَاكِنِ وَالْمُسَاكِنِ وَالْمَسَاكِنِ وَالْمَعَانِ الْمَعَلَقِةِ (وَلَوْ ذَبَحَ حَمَامًا مُسَرُّولًا فَعَلَيْهِ الْجَزَاءُ) خِلَافًا لِمَالِكِ وَالْمَعَانِ الْمُعَلِّلُهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ

لَهُ آنَّهُ ٱلُّوفْ مُسْتَأَنَّسٌ وَلَا يَمْتَنِعُ بِجَنَاحَيْهِ لِبُطْءِ نُهُوضِهِ، وَنَحْنُ نَقُولُ: الْحَمَامُ مُتَوَجِّنْ بِ أَصْلِ الْبِحِلْقَةِ مُمُتَنِعٌ بِطَيَرَانِهِ، وَإِنْ كَانَ بَطِيءَ النَّهُوضِ، وَالِاسْتِنْنَاسُ عَارِضْ فَلَمْ يُعْتَبُرُ (وَكَذَا إِذَا قَتَلَ ظَيْبًا مُسْتَأْنَسًا) ولاَنَهُ صَيْدٌ فِي الْاصْلِ فَلا يُبْطِلُهُ الاسْتِنْنَاسُ كَالْبَعِيرِ إِذَا نَدَّ لَا يَأْخُذُ حُكُمَ الصَّيُدِ فِي الْحُرْمَةِ عَلَى الْمُحْرِمِ .

اون ، مرفی اور کھر بلو بطخ ذبح کرنے میں کوئی در جنہیں ہے کیونکہ عدم وحشیت کی وجہ ے بیرجانور شکارنہیں ہے اور بط سے مراد وہ بط ہے کو گھروں اور حوضوں میں رہتی ہے اس لئے کدوہ خلقت میں اعتبار سے مانوس ملی جلى ہے۔اگرمحرم نےمسرول كبوتر كوؤن كيا تواس پرجزاءواجب ہے۔

۔ حضرت امام مالک میخاننڈ نے اختلاف کیا ہے وہ فرماتے ہیں کہ سرول کبوتر لوگوں سے ملاحلاً رہنے کی وجہ سے مانوس ہےاور وہ اسپے باز ؤں سے بچاؤ کرنے والانہیں ہے۔اگر چدوہ ملنے میں ست ہوتا ہے۔

ہماری دلیل میہ ہے کہ کبوتر خلقت کے اعتبار سے وحثی ہے جواڑ کرا پنا بچاؤ کرنے والا ہے اگر چہاسکا اڑنا ابتدائی طور پرست ہوتا ہےاور یہ بھی دلیل ہے کہاس کا مانوس ہونا عارضی ہوتا ہے (کیونکہ وہ موقع پاتے اڑ جاتا ہے)لہٰذااس کا اعتبار نہیں کیا جائے

اوراسی طرح اگراس نے مانوس ہرن کو ذریح کر دیا تو بھی اس پر جزاء داجب ہے کیونکہ وہ اصل میں شکار ہے لہٰذا اس کا مانوس ہونا باطل ہو گیا جس طرح اونٹ جب بھڑک کرمچھر جائے تو وہ شکار کے تھم میں نہ ہوگا کہ بحرم پراس کا ذرج کرناحرام ہو؟

محرم کاشکار کردہ مذبوحہ مردار کے علم میں ہے

(وَإِذَا ذَبَحَ الْمُحْرِمُ صَيْدًا فَذَبِيحَتُهُ مَيْتَةٌ لَا يَحِلُّ اكْلُهَا) وَقَالَ الشَّافِعِي رَحِمَهُ اللّهُ: يَحِلُّ مَا ذَبَحَهُ الْمُحْرِمُ لِغَيْرِهِ وَإِلاَّنَّهُ عَامِلٌ لَهُ فَانْتَقَلَ فِعْلُهُ إِلَيْهِ.

وَلَنَا أَنَّ الذَّكَاةَ فِعُلْ مَشْرُوعٌ وَهَٰذَا فِعُلْ حَرَامٌ فَلَا يَكُونُ ذَكَاةً كَذَبِيحَةِ الْمَجُوسِيّ وَهَٰذَا لِاَنَّ الْمَشْرُوعَ هُوَ الَّذِي قَامَ مَقَامَ الْمَيْزِ بَيْنَ الذَّمِ وَاللَّحْمِ تَيْسِيرًا فَيَنْعَدِمُ بِانْعِدَامِهِ

ے جب محرم نے کسی شکار کو ذرج کر دیا تو اس کا ذبیجہ مردار ہے اور اس کا کھانا حلال نہیں ہے۔ حضرت امام شافعی میشد نے فر مایا ہے کہ جسے محرم نے ذرج کیاوہ غیرمحرم کے لئے حلال ہے کیونکہ اس طرح محرم دوسروں کے لئے کام کرنے والا ہے۔ لہذا اس کا بیمل دوسروں کی طرف منتقل ہوجائے گا۔

ہماری دلیل میہ ہے کہ ذن کرنا ایک مشروع عمل ہے جبکہ محرم کا پیمل حرام ہے تو ذرج بھی حرام ہوگا جس طرح آتش پرست کا ذبیجہ ہے۔اوراس کی بیدلیل بھی ہے کہ شریعت کی طرف ہے مشروعیت اس کے خون ادر گوشت کے درمیان فرق کرنے کے قائم مقام ہے۔للنداس میں حلت معدوم ہوگئی کیونکہ ذبح کومشروع ہونا معدوم ہوگیا ہے۔

جسب محرم سنے اسپے ذبیحہ سے کچھ کھایا تو وجوب قیمت کابیان

(فَإِنْ أَكُلَ الْمُحْرِمُ الذَّابِحُ مِنْ ذَلِكَ شَيْنًا فَعَلَيْهِ قِيمَةُ مَا أَكُلَ عِنْدَ آبِى حَنِيفَةً) رَحِمَهُ اللهُ

(وَقَالًا: لَيْسَ عَلَيْهِ جَزَاءُ مَا أَكُلَ، وَإِنَّ أَكُلَ مِنْهُ مُعْرِمٌ آخَرُ فَلَا شَيْءَ عَلَيْهِ فِي قَوْلِهِمْ جَمِيعًا،

لَهُمَا أَنَّ هَذِهِ مَيْنَةً فَلَا يَلُزَمُهُ بِاكْلِهَا إِلَّا الْاسْتِغْفَارُ وَصَارَ كَمَا إِذَا أَكَّلَهُ مُحْرِمٌ غَيْرُهُ .

وَلَا بِسَى حَنِيسُفَةَ رَحِسَهُ اللَّهُ اَنَّ حُرُمَتَهُ بِاعْتِبَارِ كَوْنِهِ مَيْنَةٌ كَمَا ذَكُونَا، وَبِاغْتِبَارِ اَنَهُ مَحْظُورُ اِحْرَامِهِ وَلَا اَبِحُرَامَهُ هُو اللَّذِى اَخْرَجَ الصَّيْدَ عَنُ الْمَحَلِيّةِ وَالذَّابِحَ عَنُ الْاَهْلِيّةِ فِي حَقِي الْحَرَامِهِ وَلَا اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْهِ فَى حَقِي اللّهُ عَلَيْهِ وَالذَّابِحَ عَنُ الْاَهْلِيّةِ فِي حَقِي اللّهُ كَامِ فَصَارَتُ حُرْمَةُ السَّنَاوُلِ بِهَذِهِ الْوَسَائِطِ مُضَافَةً إِلَى إِحْوَامِهِ بِنِيلَافِ مُحْرِمِ آحَرَ وَلاَنَا وَلَا مَعُومُ اللّهُ كَانِ اللّهُ لَكُ اللّهِ مِنْ مَحْطُورُ الرّبَاحُرَامِه .

تَنَاوُلَهُ لَيْسَ مِنْ مَحْظُورُ الرّبَاحُرَامِه .

کے حضرت امام اعظم میند کنزدیک جب محرم نے اپنے ذبیحہ سے کھے کھایا ہے تو اس پر کھائے ہوئے کی مقدار قیمت و اجب ہے۔ واجب ہے۔جبکہ صاحبین بنے کہا ہے کہ اس کھائے ہوئے کی جزاء واجب نہیں ہے۔اوراگر ذبیحے سے کسی ووسرے محرم نے پچھے کھایا تو فقہاء احناف کے نزدیک باتفاق کوئی چیز واجب نہیں ہے۔

صاحبین کی دلیل میہ ہے کہ میہ مردار ہے لہٰذا اس کے کھانے پرسوائے استغفار کے پچھودا جب نہیں ہے اور بیاس طرح ہو گیا جس طرح کسی دوسرے محرم نے کھایا ہو۔

حضرت امام اعظم بمینیدگی دلیل یہ ہے کہ محرم کے ذیجے کا ترام ہونااس کے مرداد ہونے کی وجہ ہے جس طرح ہم نے بیان کیا ہے اور بیا ترام کے ممنوعات ہونے کی وجہ ہے۔ کونکہ محرم ہونا ہی اس کے شکار کوئل شکارے نکلانے والا ہے۔ اور ذرخ کی بیش نظر کھانے کی حرمت احرام کی طرف نبست کرنے والی ہو گئی۔ البت دوسرے محرم کے لئے الیانیں ہے کونکہ اس کا کھانااحرام کے ممنوعات میں ہے ہیں ہے۔

جب طال ہونے والے کے ذبح سے محرم نے کھایا ہو

(وَلَا بَأْسَ بِانَ يَأْكُلَ الْمُحُومُ لَحْمَ صَيْدٍ اصْطَادَهُ حَلَالٌ وَذَبَحَهُ إِذَا لَمْ يَدُلَّ الْمُحُومُ عَلَيْهِ، وَلَا اَمَرَهُ بِصَيْدِهِ) خِلَافًا لِمَالِكٍ رَحِمَهُ اللّهُ فِيْمَا إِذَا اصْطَادَهُ وَلَاجُل الْمُحُومِ .

لَهُ قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (لَا بَأْسَ بِاكُلِ الْمُحْرِمِ لَحْمَ صَيْدٍ مَا لَمْ يَصِدُهُ اَوْ يُصَدُلَهُ) "
وَلَنَا مَا رُوِى (أَنَّ الصَّحَابَةَ رَضِى اللَّهُ عَنْهُمْ تَذَاكُرُوْا لَحْمَ الصَّيْدِ فِى حَقِّ الْمُحْرِمِ، فَقَالَ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا بَأْسَ بِهِ) " وَاللَّامُ فِيْمَا رُوِى لَامُ تَمْلِيكٍ فَيُحْمَلُ عَلَى آنُ يُهْدَى إلَيْهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا بَأْسَ بِهِ) " وَاللَّامُ فِيْمَا رُوِى لَامُ تَمْلِيكٍ فَيُحْمَلُ عَلَى آنُ يُهْدَى إلَيْهِ
الصَّيْدُ دُوْنَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا بَأْسَ بِهِ) " وَاللَّامُ فِيهُمَا رُوِى لَامُ تَمْلِيكٍ فَيُحْمَلُ عَلَى آنُ يُهْدَى إلَيْهِ
الصَّيْدُ دُوْنَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّهُ مَعْنَاهُ آنُ يُصَادَ بِالْمُرِهِ . ثُمَّ شُرِطَ عَدَمُ اللَّهُ لَالَةِ، وَهِذَا تَنْصِيصٌ عَلَى آنَ
اللَّهُ مَحَرَّمَةٌ، قَالُوا: فِيهِ رِوَايَتَانِ . وَوَجْهُ الْحُرُمَةِ حَدِيثُ آبِى قَتَادَةً رَضِى اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ

وَقَدْ ذَكُرْنَاهُ

ے کو سے سے اسے شکار کا موشت کھانے میں کوئی حرج نہیں ہے جو کسی غیر محرم نے شکار کیا اور اس کوؤن کی کیا ہو۔ اس شرط کے ساتھ کہ محرم نے اس پر دلائت ندکی ہواور نہ ہی اے شکار کرنے کا تھم دیا ہو۔

معترت امام مالک بھٹنڈنے اس مئلہ میں اختلاف کیا ہے جبکہ حلالی نے اس کومحرم کے لئے شکار کیا ہو۔ان کی دلیل ہے ہے کہ نی کریم منگ ٹیٹے نے فرمایا: محرم کے لئے کوئی حریج نبیس کہ وہ ایسے شکار کا گوشت کھائے جس کواس نے خود شکار نہ کیا : و۔ یااس کے لئے وہ شکار نہ کیا گما ہو۔

ہماری دلیل میہ ہے کہ متحابہ کرام ڈنگٹر نے محرم سے حق شکار کا کوشت کھانے میں باہم مباحثہ کیا تو ہی کریم منافیز ا اسے کھانے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

حضرت امام مالک بینانید کے بزدیک اس روایت میں 'لام' مسلیک کے لئے ہوتواس کا حدیث کامعنی ہے ہوا کہ وہ مخرم کو ڈیکار کا مدید میں مند کے اس روایت میں 'لام' مسلیک کے لئے ہوتواس کا حدیث کامعنی ہے ہوا کہ معنی ہے کہ شکاراس کے تکم کیا جائے۔ اور صاحب قد وری نے ولالت تہرنے کو بلورشرط بیان کیا ہے اور اس میں اس تھم کی صراحت ہے کہ ولالت کرنے حرام ٹابت کرنے والا ہے۔ جبکہ مشاکخ فقہاء نے فرمایا ہے کہ اس میں دوروایات ہیں۔ اور حرمت کی دلیل حدیث قادہ ڈوائٹیڈ ہے جس کوہم پہلے بیان کر میکے ہیں۔

حلالی کے بیرکار حرم کی صورت میں وجوب قیمت کا بیان

(رَفِى صَيْدِ الْحَرَمِ إِذَا ذَبَحَهُ الْحَلالُ قِيمَتُهُ يَتَصَدَّقُ بِهَا عَلَى الْفُقَرَاءِ) لِآنَ الصَّيدَ اسْتَحَقَّ الْاَمْنَ بِسَبَبِ الْحَرَمِ قَالَ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَدِيثٍ فِيهِ طُولٌ (وَلَا يُنَقُّرُ صَيْدُهَ) " (وَلَا يُسَجِّزِيهِ الصَّوْمُ) ولاَنَهَا عَرَامَةٌ وَلَيْسَتْ بِكَفَّارَةٍ، فَاَشْبَهُ ضَمَانَ الْاَمُوالِ وَهِذَا لِآنَة يَجِبُ (وَلَا يُسَعُونِهِ الصَّوْمُ) والنَّهُ عَرَامَةٌ وَلَيْسَتْ بِكَفَّارَةٍ، فَاَشْبَهُ ضَمَانَ الْاَمُوالِ وَهِذَا لِآنَة يَجِبُ بِسَفُويتِ وَصُفٍ فِي الْمَحَلِّ وَهُو الْاَمُنُ وَالْوَاجِبُ عَلَى الْمُحُومِ بِطَرِيقِ الْكَفَّارَةِ جَزَاءٌ عَلَى الْمُحَلِيةِ الْحَرْمَة بِاعْتِبَادٍ مَعْنَى فِيهِ وَهُوَ الْاَمُنُ وَالْوَاجِبُ عَلَى الْمُحُومِ بِطَرِيقِ الْكَفَّارَةِ جَزَاءٌ عَلَى الْمُحَلِّ وَهُو الْاَمُنُ وَالْوَاجِبُ عَلَى الْمُحُومِ بِطَرِيقِ الْكَفَّارَةِ جَزَاءٌ عَلَى الْمُحَلِّ وَهُو الْاَمْنُ وَالْوَاجِبُ عَلَى الْمُحُومِ بِطَرِيقِ الْكَفَّارَةِ جَزَاءٌ عَلَى الْمُحَلِّ وَهُو الْاَمْنُ وَالْوَاجِبُ عَلَى الْمُحُومِ بِطَوِيقِ الْكَفَّارَةِ جَزَاءٌ عَلَى الْمُحَلِّ وَهُو الْاَمْنُ وَالْوَاجِبُ عَلَى الْمُحُومِ بِطَوِيقِ الْكَفَّالِ لَا صَعَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى الْمُحَلِّ وَهُو الْالْمُومُ الْحُومُ الْوَلَامُ وَالْمُومُ اللهُ وَالْعَرُومُ الْمُومُ الْمُومُ الْمُومُ الْمُحَلِّلُ وَلَيْسَالًا عَمَالَ لَا الْمُحَلِّ الْمُمَالَ .

وَقَـالَ زُفَرٌ: يُجْزِيهِ الصَّوْمُ اعْتِبَارًا بِمَا وَجَبَ عَلَى الْمُحْرِمِ، وَالْفَرُقْ قَدْ ذَكُرْنَاهُ، وَهَلُ يَجْزِيهِ الْهَذْيُ؟ فَفِيهِ رِوَايَتَان .

کے جب کسی طال ہونے والے آدمی نے حرم کا شکار کیا تو اس پراس کی قیمت واجب ہے جے وہ فقیروں میں صدقہ کرے کیونکہ حرم کا شکار کیا آئی آئی نے فرمایا: جس میں بردی طویل حدیث ہے اور کہ کے جانور کو ایا نہ جائے۔ اور اس کے روز نے رکھنا کفایت نہ کریں سے کیونک قیمت تا وان ہے کفارہ نہیں ہے۔ تو یہ مالوں کی منائتوں تی طرح ہوگیا۔ اور اس کی ولیل یہ ہے کہ منان کسی کل وصف سے فوت ہوجانے کی وجہ سے واجہ ہوتا ہے۔ اور محرم پر کفارے کے طور م

پر جو پچھ واجب ہوا ہے وہ اس کے نعل کی جزاء کے طور پر ہے۔ کیونکہ حرمت ایسے تنام کی بناء ہے جونحرم میں موجود ہے اور وہ اس کا احرام ہے۔اورروز واعمال کی جزا وتو بن سکتا ہے لیکن محلوں کا عنمان نہیں بن سکتا۔

حضرت امام زفر بہتنے نے کہاہے کہ محرم پرواجب ہونے والے روزے پر قیاس کرتے ہوئے اس کوروز ہ رکھنا جائز ہے۔اور فرق ہم نے بیان کر دیا ہے کہاس کو ہدی دینا جائز ہے یائیں۔تواس میں دوروایات ہیں۔

جب سي في خرم كاشكار حرم مين جيمور ويا

(وَمَنُ دَخَلَ الْسَحَرَمَ بِصَيْدٍ فَعَلَيْهِ آنْ يُرْسِلَهُ فِيهِ إِذَا كَانَ فِي يَدِهِ) خِلَافًا لِلشَّافِعِيّ رَحِمَهُ اللَّهُ فَإِنَّهُ يَقُولُ: حَقُّ الشَّرْعَ لَا يَظُهَرُ فِي مَمْلُوكِ الْعَبْدِ لِحَاجَةِ الْعَبْدِ .

وَلَنَا اَنَّهُ لَمَّا حَصَلَ فِى الْحَرَمِ وَجَبَ تَوُكُ التَّعَرُّضِ لِحُرْمَةِ الْحَرَمِ إِذْ صَارَ هُوَ مِنْ صَيْدِ الْحَرَمِ فَاسْتَحَقَّ الْاَمْنَ لِمَا رَوَيُنَا (فَإِنْ بَاعَهُ رَدَّ الْبَيْعَ فِيهِ إِنْ كَانَ قَائِمًا) وَلاَنَ الْبَيْعَ لَمْ يَجُزُ لِمَا فِيهِ مِنْ التَّعَرُّضِ لِلصَّيْدِ وَذَلِكَ حَرَامٌ (وَإِنْ كَانَ فَائِنًا فَعَلَيْهِ الْجَزَاءُ) ولاَنَّهُ تَعَرُّضٌ لِلصَّيْدِ بِتَغُويتِ الْاَمْنِ الَّذِى اسْتَحَقَّهُ (وَكَذَلِكَ بَيْعُ الْمُحْرِمِ الصَّيْدَ مِنْ مُحْرِمٍ أَوْ حَلالٍ) لِمَا قُلْنَا

کے جو بندہ حرم میں شکار لے کر گیا تو اس پر واجب ہے کہ اس کواس میں جھوڑ دئے۔اس شرط کے ساتھ کہ وہ اس کے قبضے میں ہو۔ حضرت امام شافعی بین اختراف میں اختراف کیا ہے کیونکہ وہ فرماتے ہیں مملوک چیز میں شریعت کاحق ظاہر نہیں ہے کیونکہ بندہ مختاج ہے۔

ہماری دلیل میہ کہ جب میہ جانور حرم میں داخل ہوا تو احتر ام حرم کی وجہ ہے اس سے الجھنے کوترک کرتا واجب ہے۔ کیونکہ وہ جیے بی شکار حرم ہوا تو امن کا حقد ار ہو گمیا۔ اس حدیث کے مطابق جور دایت کر کیے ہیں۔

ادراگراس نے شکارکو بچے دیا تو شکار کے تن میں بچے رد کر دی جائے گی۔اس شرط کے ساتھ وہ شکار موجود ہو۔ کیونکہ اس کی بچے جائز نہیں ہے۔ کیونکہ یو سے اس کے کہ اس جائز نہیں ہے۔ کیونکہ یہ شکار کے ساتھ تعرض ہو گیا اور بھی حرام ہے اورا گرشکار نہ ہو بیچنے والا پر جزاء واجب ہے۔اس لئے کہ اس نے شکار کے اس امن کوتعرض کے سماتھ ہر بادکیا جس کا وہ حقد ارتھا۔اوراسی طرح محرم کا شکار کسی محرم یا غیرمحرم کو بیچنے کا تھم ہے۔اسی دلیل کی وجہ سے ہم بیان کر چکے ہیں۔

محرم کے پنجرے والے شکارکونہ چھوڑنے کابیان

(وَمَنْ آخُرَمُ وَفِي بَيْتِهِ آوُ فِي قَفَصِ مَعَهُ صَيْدٌ فَلَيْسَ عَلَيْهِ آنْ يُرْسِلَهُ) وَقَالَ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللّٰهُ: يَجِبُ عَلَيْهِ آنْ يُرْسِلَهُ وَلَا نَهُ مُتَعَرِّضَ لِلصَّيْدِ بِامْسَاكِهِ فِي مِلْكِهِ فَصَارَ كَمَا إِذَا كَانَ فِي يَدِهِ

وَلَسَا اَنَّ الصَّبِحَابَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ كَانُوا يُحْرِمُونَ وَفِي بُيُوتِهِمْ صُيُودٌ وَدَوَاجِنُ، وَلَمْ يُبْقَلُ

عَسنُهُ مَ إِدْسَالُهَا، وَبِلَالِكَ جَرَتُ الْعَادَةُ الْفَاشِيَّةُ وَهِى مِنْ إِحْدَى الْمُحَجَجُ وَلَآنَ الْوَاجِبَ تَرُكُ النَّعَرُّضِ وَهُ وَ لَيْسَ بِسمُتَعَرِّضِ مِنْ جِهَتِهِ وَلَآنَهُ مَحْفُوظٌ بِالْبَيْتِ وَالْقَفَصِ لَا بِهِ غَيْرَ آنَهُ فِى النَّعَرُّضِ وَهُ وَلَيْسَ مَفَازَةٍ فَهُوَ عَلَى مِلْكِهِ فَلَا مُعْتَبَرَ بِبَقَاءِ الْمِلُكِ .

وَقِيلَ: إِذَا كَانَ الْقَفَصُ فِي يَدِهِ لَزِمَهُ إِرْسَالُهُ لَكِنْ عَلَى وَجْهِ لَا يَضِيعُ.

کے اور جس بندے نے اس حالت میں احرام باندھ لیا کہ اس کے گھر میں یا پنجرے میں شکار کا جانور ہے۔ تو اس پر واجب ہے کہ اس کوچھوڑ دے۔

۔ حضرت امام شافعی میشند نے کہا ہے کہاں پر چھوڑ ناواجب نہیں ہے۔ کیونکہ وہ شکارکوا پنے پاس رکھنے میں شکار کے ساتھ تعرض کرنے والانہیں ہے۔لہٰذا بیاس طرح ہوگیا کہ گویاوہ اس کے ہاتھ میں ہے۔

ہماری دلیل میہ کہ صحابہ کرام بڑگائی جب احرام بائدھتے تھے حالانکہ ان کے گھروں میں شکاری جانور اور دواجن ہوتے تھے۔لیکن ان سے ان کا جھوڑ نانقل نہیں کیا گیا۔لہٰذا ان کو نہ چھوڑ نے کی عادت ظاہری طور پر جاری ہوگئ۔ (عرف عام)۔اور ہمارے دلائل میں سے ایک دلیل میہ ہے کہ شکار کے ساتھ تعرض کا ترک واجب ہے جبکہ اس حالت میں محرم کمی قتم کے تعرض میں مھرو ف ہونے والانہیں ہے۔ کیونکہ شکارگھر اور پنجر ہے میں محفوظ ہے وہ محرم کے ساتھ تو ہے ہی نہیں ۔ ہاں البتہ میہ سئلہ ضرور ہے کہ شکار کا بیجانوراس کی ملکبت میں ہوگا۔لہٰذا ملکبت کے بیجانوراس کی ملکبت میں ہوگا۔لہٰذا ملکبت کی رہے کہ کی ایک رہے کہ کا دئی اعتبار نہیں کیا جائے گا۔

بعض سے بیبھی بیان کیا گیا ہے کہ اگر اس کے ہاتھ میں پنجرہ ہوتو اسے چھوڑ نا ضروری ہے البتہ ایسے طریقے کے ساتھ جھوڑ ہے کہ وہ ضائع نہ ہو۔

غیرمحرم کاشکار پکڑنے کے بعداحرام باند صنے کابیان

قَالَ (فَانَ آصَابَ حَلَالٌ صَيْدًا ثُمَّ آحُومَ فَارْسَلَهُ مِنْ يَدِهِ غَيْرُهُ يَضْمَنُ عِنْدَ آبِى خَنِيْفَة) رَحِمَهُ اللهُ (وَقَالًا: لَا يَضْمَنُ) وَلَا الْمُرْسِلَ آمِرٌ بِالْمَعْرُوفِ نَاهٍ عَنْ الْمُنْكِرِ وَ (مَا عَلَى الْمُحْسِنِينَ اللهُ (وَقَالًا: لَا يَضْمَنُ) وَلَا الصَّيْدَ بِالْاَحْدِ مِلْكًا مُحْتَرَمًا فَلَا يَبُطُلُ احْتِرَامُهُ بِإِحْرَامِهِ وَقَدْ آتُلْفَهُ مِنْ سَبِيلٍ) وَلَهُ آنَهُ مَلَكَ الصَّيْدَ بِالْاَحْدِ مِلْكًا مُحْتَرَمًا فَلَا يَبُطُلُ احْتِرَامُهُ بِإِحْرَامِهِ وَقَدْ آتُلْفَهُ الْمُرْسِلُ فَيَصْمَنُهُ ، بِحِلَافِ مَا إِذَا آخَذَهُ فِي حَالَةِ الْإِحْرَامِ وَلَا ثَانَهُ لَمْ يَمُلِكُهُ .

وَالْوَاجِبُ عَلَيْهِ تَوْكُ التَّعَرُضِ وَيُمْكِنُهُ ذَلِكَ بِأَنْ يُخَلِّيَهُ فِي بَيْتِهِ، فَإِذَا قَطَعَ يَدَهُ عَنُهُ كَانَ مُتَعَلِّيَهُ فِي بَيْتِهِ، فَإِذَا قَطعَ يَدَهُ عَنُهُ كَانَ مُتَعَلِّيّا، وَنَظِيرُهُ الِاخْتِلَافُ فِي كَسُرِ الْمَعَازِفِ.

ے حضرت اہام اعظم میٹے اللہ کے مطابق وہ محض ضامن ہوگا۔ کہ جب سی حلالی نے کوئی شکار پایا اور پھراس نے احرام یا ندھااوراس کے بعداس کے ہاتھ میں کسی نے شکارکور ہا کردیا۔ هدایه جزیزاولین) کو کال کو کو کال کو صاحبین کے نزویک وہ ضامن نہ ہوگا کیونکہ اس کوچھوڑنے والا نیکی کا تھم دینے والا اور برائی ہے منع کرنے والا ہے۔اور نیک

لوگوں پر کونی راہ (تھکم تکلیف)نہیں ہے۔

حضرت امام اعظم میشانند کی دلیل میر ہے کہ بیر بندہ شکار کا مالک ہے لہذاوہ اس کی ملکیت محترم حاصل کرنے وجہ ہے مالک ہو گیا۔اوراس کامحتر م ہونا اس کے احرام باند ہننے والے عمل کوختم کرنے والانہیں ہے۔اور جیموڑنے والے نے جب اس سے تلف (ختم، ضائع) کردیا ہے لہٰذاوہ مالک اس کی صانت دے گا۔ ہاں البنۃ اگر اس نے حانت احرام میں پکڑ اتو صانت نہیں ہوگی ۔ کیونکہ اب محرم شکار کاما لک ہی نہیں ہے۔للبذا اس پرتعرض کا ترک واجب ہے۔اور بیاس طرح بھی ممکن ہے کہ وہ اس طرح شکارا پنے کھر میں چھوڑ دے۔تو اس طرح سیجنے والے محرم کے ساتھ سے ختم کردیا۔تو وہ ظلم کرنے والا ہوااورای کی مثال وہ اختلاف ہے جولعب وبہو کی اشیاء کوتو ڑنے کے بیان میں ہے۔

محرم کے ہاتھ ہے شکار چھٹر وانے والا ضامن نہ ہوگا

(وَإِنْ اَصَسابَ مُسخومٌ صَيسُدًا فَإِرْسَلَهُ مِنْ يَذِهِ غَيْرُهُ لَا صَمَانَ عَلَيْهِ بِالِاتِّفَاقِ) ۚ لِلَآنَّهُ لَمْ يَمْلِكُهُ بِ الْاَخْدِ، فَإِنَّ الصَّيْدَ لَمْ يَبْقَ مَحَلَّا لِلتَّمَلُّكِ فِي حَقِّ الْمُحْرِمِ لِقَوْلِهِ تَعَالَى (وَحُرِّمَ عَلَيْكُمْ صَيْدُ الْبَسِّ مَسَا دُمُنتُهُ مُحُرُمًا) فَصَارَ كَمَا إِذَا اشْتَرَى الْنَحَمُرَ (فَإِنْ قَتَلَهُ مُحْرِمٌ آخَرُ فِي يَلِهِ فَعَلَى كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُ مَا جَوَاؤُهُ) ۚ لِاَنَّ الْآخِذَ مُتَعَرِّضٌ لِلصَّيْدِ الْآمِنِ، وَالْقَاتِلُ مُقَرِّرٌ لِلَالكَ، وَالتَّقْرِيرُ كَـالِايْتِــدَاءِ فِى حَقِّ النَّصْمِينِ كَشُهُودِ الطَّلَاقِ قَبْلَ الدُّخُولِ إِذَا رَجَعُوا (وَيَرْجِعُ الْاخِذُ عَلَى الْقَاتِلِ) وَقَالَ زُفَرٌ: لَا يَرْجِعُ ۚ لِآنَ الْآخِذَ مُوَّاخَذٌ بِصُنْعِهِ فَلَا يَرْجِعُ عَلَى غَيْرِهِ .

وَلَنَا أَنَّ الْآخِذَ إِنَّمَا يَصِيرُ سَبَبًا لِلضَّمَانِ عِنْدَ اتِّصَالِ الْهَلاكِ بِهِ، فَهُوَ بِالْقَتْلِ جَعَلَ فِعُلَ الْآخِذِ عِلَّةً فَيَكُونُ فِى مَعْنَى مُبَاشَرَةِ عِلَّةِ الْعِلَّةِ فَيُحَالُ بِالطَّىمَانِ عَلَيْهِ .

کے اور جب کسی محرم نے شکار پکڑلیا تو کسی دوسر ہے خص نے اس کے ہاتھ سے چھڑوا دیا تو چھڑوانے پر بدا تفاق فقہاء صان واجب نہیں ہے۔ کیونکہ وہ اس کو پکڑنے کی وجہ سے کا مالک نہ ہوا۔ کیونکہ شکار اس محرم کے حق ملکیت آنے کامل ہی نہیں بنا- كيونكهالله تعالى كافرمان ہے' اورتم برخشكى كاشكار حرام كيا گيا ہے جب كەتم حالت احرام ميں ہو' للبذابياس طرح ہوگيا جس طرح کسی مسلمان نے شراب خری**دی ہو۔**

اورا گرمحرم کے ہاتھ ہوتے ہوئے کسی دوسرے محرم نے قل کردیا تو ان دونوں میں ہرایک پرکمل جزاء واجب ہے۔ پکڑنے والا پراس کئے واجب ہے کہ وہ شکار کے امن کوزائل کرتے ہوئے شکار کے ساتھ تعرض کرنے والا ہے اور تل کرنے والامحرم اس کو ٹابت کرنے والا ہے۔اور تقرر کرنا ہے وجوب صنان کے حق میں اس ابتداء کی طرح ہے جس طرح دخول سے بل طلاق کے کواہ جب رجوع کرلیں ۔لہذا کچڑنے والا مارنے والے ہے رجوع کرےگا۔

هدایه ۱۸۶۰ اداین)

حضرت امام زفر مینید نے کہا ہے کہ پکڑنے والا رجوع نہیں کرے گا کیونکہ اس نے اپنے نعل ہے اس کو پکڑا ہے لہذا وہ دوس ہے ہے رجوع نہ کرے۔

ہماری دلیل میہ ہے کہ پکڑنا ضان کا سبب تب ہے جب اس کے ساتھ ہلاکت سے متصل ہو۔للہذااس قاتل نے پکڑنے والے فعل کوعلت بنادیا _ توللہٰ ذایباں علت کی علت کے ارتکاب برختم ثابت ہو گیا ۔ اس لئے اس حال میں صان کا وجوب قاتل برہوا۔

حرم کی گھاس و درخت کا نینے کی صورت قیمت کے وجوب کا بیان

(ِ فَإِنْ قَلْطَعَ حَشِيشَ الْحَرَمِ أَوْ شَجَرَةً لَيُسَتْ بِمَمْلُوكَةٍ، وَهُوَ مِمَّا لَا يُنْبِنَهُ النَّاسُ فَعَلَيْهِ قِيمَتُهُ إِلَّا فِيْمَا جَفَّ مِنْهُ) ۚ لِآنَ حُرْمَتَهُمَا ثَبَتَتْ بِسَبِ الْحَرِّمِ، قَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ (لَا يُخْتَلَّى خَلَاهَا وَلَا يُعْضَدُ شَوْكُهَا) " وَلَا يَكُونُ لِلصَّوْمِ فِي هَذِهِ الْقِيمَةِ مَدْخَلٌ لِلاَنَّ حُرْمَةَ تَنَاوُلِهَا بِسَبَبِ الْحَرَمِ لَا بِسَبَبِ الْإِخْرَامِ فَكَانَ مِنْ ضَمَانِ الْمَحَالِّ عَلَى مَا بَيَّنَا وَيَتَصَدَّقُ بِقِيمَتِهِ عَلَى الْفُقَرَاءِ، وَإِذَا آذَّاهَا مَلَكُهُ كَمَا فِي خُقُوقِ الْعِبَادِ .

وَيُكُرَهُ بَيْعُهُ بَعْدَ الْقَطْعِ وَلَانَّهُ مَلَكَهُ بِسَبَبِ مَحْظُورٍ شَرْعًا، فَلَوْ أَطْلِقَ لَهُ فِي بَيْعِهِ لَتَطَرَّقَ النَّاسُ إِلَى مِثْلِهِ، إِلَّا آنَهُ يَجُوزُ الْبَيْعُ مَعَ الْكَرَاهَةِ، بِخِلَافِ الصَّيْدِ، وَالْفَرُقُ مَا نَذْكُرُهُ -

وَٱلَّذِي يُنْبِتُهُ النَّاسُ عَادَةً عَرَفْنَاهُ غَيْرَ مُسْتَحَقِّ لِلْلَامُنِ بِالْإِجْمَاعِ وَلَانَ الْمُحْرِمَ الْمَنْسُوبَ إِلَى الْحَرَمِ وَالنِّسْبَةُ إِلَيْهِ عَلَى الْكَمَالِ عِنْدَ عَدَمِ النِّسْبَةِ إِلَى غَيْرِهِ بِالْإِنْبَاتِ

وَمَا لَا يَنْبُتُ عَادَةً إِذَا آنْبَتَهُ إِنْسَانٌ الْتَحَقّ بِمَا يَنْبُتُ عَادَةً .

وَلَوْ نَبَتَ بِنَفْسِهِ فِي مِلْكِ رَجُلٍ فَعَلَى قَاطِعِهِ قِيمَتَانِ: قِيمَةٌ لِحُرْمَةِ الْحَرَمِ حَقًّا لِلشَّرْعِ، وَقِيمَةٌ أُخُرى ضَمَانًا لِمَالِكِهِ كَالصَّيْدِ الْمَمْلُوكِ فِي الْحَرَمِ، وَمَا جَفَّ مِنْ شَجَرِ الْحَرَمِ لَا ضَمَانَ

فِيهِ ۚ لِاَنَّهُ لَيْسَ بِنَامٍ .

کے کہا گرکوئی مخص زمین حرم کی ایسی گھاس یا ایسا درخت کانے جو سی کی ملکیت میں نہ ہواورخو دروہوتو اس پراس گھا ک یا درخت کی قیمت بطور جزاء واجب ہوگی۔البتہ اس گھاس میں قیمت واجب نہ ہوگی جس خٹک ہوگئی۔اس دلیل کے پیش نظر کہ بیا درخت کی قیمت بطور جزاء واجب ہوگی۔البتہ اس گھاس میں قیمت واجب نہ ہوگی جس خٹک ہوگئی۔اس دلیل کے پیش نظر کہ گھاس جرم اور درخت جرم کی جرمت جرم کی وجہ سے ثابت ہے۔ کیونکہ نبی کریم مَثَّاتِیمُ نے فرمایا جرم کی کوئی گھاس نہ کا ٹی جائے اور نہ گھاس جرم اور درخت جرم کی جرمت جرم کی وجہ سے ثابت ہے۔ کیونکہ نبی کریم مَثَّاتِیمُ نے فرمایا جرم کی کوئی گھاس نہ کا ٹی جائے اور نہ اس کے کا نوں کوتو ڑا جائے ۔اوراس قیت میں روز ہے کا عنبار نہ ہوگا۔ کیونکہ اس کے حصول کا سبب حرم ہے احرام نہیں ہے۔لاندا اس سے کا نوں کوتو ڑا جائے ۔اوراس قیمت میں روز ہے کا اعتبار نہ ہوگا۔ کیونکہ اس کے حصول کا سبب حرم ہے احرام نہیں میل صان نه ہوا جس طرح ہم بیان کر چکے ہیں اور اس کی قیمت کو فقراء پرصدقہ کردے اور جب وہ محض میہ قیمت ادا کردے تو وئی میل صان نہ ہوا جس طرح ہم بیان کر چکے ہیں اور اس کی قیمت کو فقراء پرصدقہ کردے اور جب وہ محض میے قیمت ادا کردے تو وئی اس گھاس یا درخت کا مالک ہو گیا جس طرح حقوق العباد میں ہوتا ہے۔ اور کا شنے سے بعد اس کی بیچ کرنا مکروہ ہے کیونکہ اس سے لئے اس کی ملکیت اس طرح ثابت ہوئی ہے جوشر بعث سے اعتبار

ے منع ہے اورا گرائیج کی اجازت دی جائے تو لوگوں اس طرح کاروبار بنالیں مے۔ ہاں البنتہ کراہت سے ساتھ بیجینا جائز ہے۔ البستہ پیارنبیں بیج سکتا اوراس کا فرق ہم بیان کریں مے۔

اور جس گھاس کو یا درخت کولوگ عرف کے طور پر اگاتے ہیں۔ان کے لئے استحقاق اس نہ ہونا اجماع ہے معروف ہے۔ کیونکہ حرام اس کوکیا گیا ہے، جس کی نسبت حرم کی طرف کی ہے۔ اور حرم کی طرف کلیہ تب ٹابت ہوگی جس اس کی نسبت روسے کے جانب نہ ہو۔ اور وہ درخت جس کی بجوائی نہیں ہوتی اس کواگر کسی نے اگایا تو وہ اس درخت کے تھم میں لاحق ہوگا جس کو بطور عادت عرف ہویا جاتا ہے۔

اورابیادر دوت جوعادت عرف کے طور پر بویانہیں جاتا جب وہ کسی خفس کی ملکیت میں خوداگ آیا ہے تو اس کے کاشنے والے پرایک تیمت اس لئے واجب ہوگی کہ وہ مالک کے لئے بطور تا وان واجب ہوگی کہ وہ مالک کے لئے بطور تا وان واجب ہوگی کہ وہ مالک کے لئے بطور تا وان واجب ہوگی ہے۔ ہوگی ہے۔ جس طرح حرم میں مملوک شکار کا تھم ہے۔ اور حرم میں کوئی ضان نہیں ہے اس لئے کہ وہ نامی نہیں ہے۔ اور حرم میں موک شکار کا تھم ہے۔ اور حرم میں کوئی ضان نہیں ہے اس لئے کہ وہ نامی نہیں ہے۔ اور حرم میں کوئی ضان نہیں ہے اس لئے کہ وہ نامی نہیں ہے۔ اور حرم کے خشک درخت میں کوئی ضان نہیں ہے اس لئے کہ وہ نامی نہیں ہے۔ اور حرم میں موک اور حرم میں موک کے کہ ایا حت کا بیان

(وَلَا يُسرُعَى حَشِيسَ الْمَحَرَمِ وَلَا يُقَطعُ إِلَّا الْإِذُخِرَ) وَقَالَ اَبُوْيُوسُفَ رَحِمَهُ اللّهُ: لَا بَأْسَ بِالرَّعُي' لِاَنَّ فِيهِ ضَرُورَةً، فَإِنَّ مَنْعَ الدَّوَاتِ عَنْهُ مُتَعَذِّرٌ .

وَكَنَا مَا رَوَيُنَا، وَالْقَطُعُ بِالْمَشَافِرِ كَالْقَطْعُ بِالْمَنَاجِلِ، وَحَمُلُ الْحَشِيشِ مِنُ الْحِلِّ مُمْكِنٌ فَلَا ضَرُورَةَ، بِحِلَافِ الْإِذْ حِرِ وَلَاَّنَهُ الْسَتَثُنَاهُ رَسُولُ اللهِ صَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيَجُوزُ قَطْعُهُ وَرَعُيُهُ، وَبِحِلَافِ الْكُمُاةِ وَلَا لَيْهَا لَيُسَتُ مِنْ جُمُلَةِ النَّبَاتِ.

ے اور زمین حرم کی گھاس کو چرانا اور کا ٹنا بھی جائز نہیں ہے، البتہ اؤ خرکو کا ٹنا بھی جائز ہے اور چرانا بھی جائز ہے اور حصات ہے اور جرانا بھی جائز ہے اور حصن میں کہ گھاس جرانے میں کوئی حرج نہیں ہے کیونکہ اس کی ضرورت ہے کیونکہ جانوروں کواس سے معزب امام ابو بوسف میں است کے کھاس چرانے میں کوئی حرج نہیں ہے کیونکہ اس کی ضرورت ہے کیونکہ جانوروں کواس سے روکنا مشکل ہے۔

ہاری دلیل ہماری روایت کر دہ حدیث ہے۔اوروہ بیہ کہ ہونٹوں اور دانتوں سے کا ثنا ای طرح ہے جس طرح درانتوں سے کا ثنا ہے۔حالانکہ طرح ہے کہ ونٹوں اور دانتوں سے کا ثنا ہے۔حالانکہ طل سے گھاس لے کر آناممکن ہے۔لہذا حرم کی گھاس کی ضرورت ندرہی۔ بہ خلاف اذاخر کے کیونکہ نبی کریم منافیظ نے ان کا استثناء کیا ہے۔لہذا اس کو کا ثنا و چرانا جائز ہے بہ خلاف سانپ کی چھتری (تصبی) والی کے کیونکہ بیتو گھاس ہی نہیں ہے۔

قارن کے لئے جنایات کے ارتکاب سے دودموں کے وجوب کا بیان (وَکُلُّ شَسَیْءٍ فَعَلَهُ الْقَارِنُ مِمَّا ذَکُرْنَا اَنَّ فِيهِ عَلَى الْمُفُرِدِ دَمًّا فَعَلَيْهِ دَمَانِ دَمَّ لِحَجَّتِهِ وَدَمَّ لِعُمْرَتِيهِ) وَقَالَ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ: دَمَّ وَاحِدٌ بِنَاءً عَلَى اَنَّهُ مُحُرِمٌ بِإِحْرَامٍ وَاحِدٍ عِنْدَهُ،

وَعِنْدَنَا بِاحْرَامَيْنِ وَقَدْ مَنَّ مِنْ قَبْلُ

قَسَالَ (إِلَّا أَنُ يَشَجَسَاوَزَ الْمِيسَقَاتَ غَيْرَ مُحْرِمٍ بِالْعُمْرَةِ أَوُ الْحَجِّ فَيَلُزَمُهُ دَمٌ وَاحِدٌ) خِلَافًا لِزُفَرٍ ر مَمَّهُ اللَّهُ لَمَّا أَنَّ الْمُسْتَحَقَّ عَلَيْهِ عِنْدَ الْمِيقَاتِ اِخْرَامٌ وَاحِدٌ وَبِتَأْخِيرِ وَاجِبٍ وَاحِدٍ لَا يَجِبُ اِلَّا جَزَاءٌ وَاحِدٌ _

اور مذکورہ جنایات میں سے اگر کسی کا ارتکاب قارن نے کیا تو اس پر دودم داجب ہیں۔ایک دم اس کے جج اور ایک دم اس کے عمرہ کی وجہ سے واجب ہے۔

حضرت امام شاقعی میشند نے کہا ہے کہ ایک دم واجب ہے۔اس دلیل کے پیش نظر کہ ان کے مطابق وہ ایک احرام کے ساتھ محرم ہے۔جبکہ ہمار سے نز دیک وہ دو حراموں کے ساتھ محرم ہے۔جس طرح پہلے علم بیان کیا جاچکا ہے۔

امام قد وری میشند نے کہا ہے کہ قارن جب بغیراحرام کے احرام حج بااحرام عمرہ میقات سے تجاوز کر جائے تو اس پرایک دم

حضرت امام زفر بُرَّاللَّهُ نے اس میں اختلاف کیا ہے کیونکہ وفت میقات اس پرایک احرام واجب ہے اور (بقیہ) ایک احرام کی تاخیر کی بناء پراس پرایک ہی جزاء داجب ہوگی۔

ایک شکار کے مشتر کہ محرمین پروجوب جزاء کا بیان

(وَإِذَا اشْتَوَكَ مُسحُومَانِ فِي قَتُلِ صَيْدٍ فَعَلَى بُكِلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا جَزَاءٌ كَامِلٌ) ۚ لِإَنَّ كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا بِالشَّرِكَةِ يَصِيرُ جَانِيًا جِنَايَةً تَفُوقُ الذَّلَالَةَ فَيَتَعَدَّدُ الْجَزَاءُ بِتَعَدُّدِ الْجَنَايَةِ . (وَإِذَا اشْتَرَكَ حَلَالَانِ فِي قَتْلِ صَيْدِ الْمَحَرَمِ فَعَلَيْهِ مَا جَزَاءٌ وَاحِدٌ) ۚ لِآنَ الضَّمَانَ بَدَلٌ عَنُ الْمَحَلِّ لَا جَزَاءٌ عَنُ الْجِنَايَةِ فَيَتَّحِدُ بِاتِّحَادِ الْمَحَلِّ، كَرَجُلَيْنِ فَتَلَا رَجُلًا خَطَأْ تَجِبُ عَلَيْهِمَا دِيَةٌ وَاحِدَةٌ، وَعَلَى كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا كَفَّارَةٌ .

(وَإِذَا بَاعَ الْمُحْرِمُ الصَّيْدَ آوُ ابْتَاعَهُ فَالْبَيْعُ بَاطِلٌ) وَلَانَ بَيْعَهُ حَيًّا تَعَرُّضَ لِلصَّيْدِ الْامِنِ وَبَيْعُهُ بَعُدَمَا قَتَلَهُ بَيْعُ مَيْتَةٍ .

ے اور جب کسی ایک شکار کے تل میں دومحرم شریک ہو سے تو ان دونوں میں سے ہرایک پر مکمل جزاء واجب ہے کیونکہ ان دونوں میں سے ہرایک شرکت الیم جنایات کا ارتکاب کرنے والی ہے۔ لہٰذاان میں ہرایک جنایت الیم ہوئی جو دلالت ہے براه کی للبذا جنایت کے تعدد کی وجہ ہے جزاء میں تعدد ثابت ہوگیا۔

اگر دوحلالی حرم کے ایک شکار میں شامل ہو گئے تو ان دونوں پر ایک جزاء داجب ہوئی کیونکہ ان منمان محل شکار ہے اس کابدل نہیں ہےلہٰذا جنایت کی جزاء واجب ہوئی ۔لہٰذااتحادُ کل کے بیش نظر تا وان بھی واحد ہوا جس طرح ایک آ دمی کو دوبندوں نے بطور خطا قبل کردیا تو ان دونوں پرایک دیت واجب ہوگی اوران دونوں میں سے ہرا کیک پر کفارہ واجب ہوگا۔ اگر محرم شکار بیچایا فروخت کیا تو اس کی تیج باطل ہے کیونکہ زندہ شکار کی تیج اس طرح ہے جس طرح شکار کے ساتھ تعرض کرنا ہے اور بجی اس کے امن کوفوت کرنے کی دلیل ہے اوراس کوئل کردیئے کے بعد بیچنا اس طرح ہے جیسے مردار کی تیج ہے۔

حرم سے ہرن کونکا لنے والے پر وجوب جزاء کابیان

(وَمَنُ أَخُرَجَ ظَلْيَةً مِنُ الْحَرَمِ فَوَلَدَثُ اَوُلَادًا فَمَاتَتُ هِى وَاوُلَاهُمَّا فَعَلَيْهِ جَزَاؤُهُنَ) لِآنَ الطّينة بَعُدَ الْإِخُرَاج مِن الْمَحْرَمِ بَقِى مُسْتَحِقًا لِلْآمُنِ شَوْعًا وَلِهِلَذَا وَجَبَ رَدُهُ إِلَى مَأْمَنِهِ، وَهَذِهِ صِفَةٌ شَرْعِيّةٌ فَتَسْرِى إِلَى الْوَلَدِ (فَإِنُ آذَى جَزَاءَ هَا ثُمَّ وَلَدَثُ لَيْسَ عَلَيْهِ جَزَاءُ الْوَلَدِ) وَهَذِهِ صِفَةٌ شَرْعِيّةٌ فَتَسْرِى إِلَى الْوَلَدِ (فَإِنُ آذَى جَزَاءَ هَا ثُمَّ وَلَدَثُ لَيْسَ عَلَيْهِ جَزَاءُ الْوَلَدِ) لِآنَ بَعُدَ آذَاءِ الْجَزَاءِ لَمُ تَبُقَ آمِنَةً وَلَى أَنْ وُصُولَ الْمَحَلَفِ كَوْصُولِ الْاَصْلِ، وَاللَّهُ آعُلَمُ .

ادر جس شخص نے ہرن کو حرم سے نکال دیا اس کے بعد اس ہرن نے کئی بچے جن دیئے پھروہ ہرن اور اس کے بچے مرع کے تواس بران کی جزاء واجب ہے کیونکہ ہرن حرم سے نکلنے کے بعد بھی شری طور پرامن کا مستحق ہے۔ اس دلیل کے پیش نظر کہ اس کو امن کی طرف شقل ہوجائے گا۔اورا کر اس نے ہرن کی جزاء مراک کی طرف شقل ہوجائے گا۔اورا کر اس نے ہرن کی جزاء اواکردی اس کے بعدوہ اور کی جزاء کی اوا کیگی کے بعدوہ مدی اواکردی اس نے بچوں کو جنم دیا تو اس صورت میں محرم پر بچوں کی جزاء واجب نہ ہوگی ۔ کیونکہ جزاء کی اوا کیگی سے بعدوہ مستحق امن نہیں ہے۔ اس لئے کہ بدل کا پہنچنا اصل کے پہنچنے کی طرح ہے۔اوراللہ ہی سب سے زیادہ جانے والا ہے۔

باب مجاوزة الوقت بغير احرام

یہ باب میقات سے بغیراحرام کے گزرنے والے کے بیان میں ہے باب المجاوزت کی فقہی مطابقت کا بیان

علامہ بدرالدین عینی حنفی میسند کھتے ہیں: کہ یہ باب اس مخص کے بیان میں ہے جومیقات سے بغیراحرام کے آگے یوھ جائے۔اس کی وجہ مناسبت یہ ہے کہ مصنف جب احرام کی ان جنایات سے فارغ ہوئے ہیں جواحرام سے پہلے ہوتی ہیں۔اور جو مشترک ہیں۔لیکن بعض جنایات ایس ہیں جواحرام سے پہلے یا اس کے اندرنہیں ہوتیں بلکہ بعد میں ہوتی ہیں۔اور اس باب میں مجاوز ہاب مفاعلہ سے مصدر ہے۔لیکن اس کامعنی جواز ہے۔(البنائیشرح الہدایہ،۵ میں ۳۳۲،حقانیہ بنان)

جئب كوفى بنوعامر كے بستان سے آكر عمرے كااحرام باندھے

(وَإِذَا اَتَى الْكُوفِيُّ بُسُتَانَ يَنِى عَامِرٍ فَإَحْرَمَ بِعُمْرَةٍ، فَإِنْ رَجَعَ إِلَى ذَاتِ عِرُقٍ وَلَبَى بَطَلَ عَنْهُ وَمُ الْوَقْتِ، وَإِنْ رَجَعَ إِلَيْهِ وَلَمُ يُلَبِّ حَتَى ذَخَلَ مَكَّةَ وَطَافَ لِعُمْرَتِهِ فَعَلَيْهِ دَمٌ) وَهِ ذَا عِنْدَ آبِئُ دَمُ الْوَقْتِ، وَإِنْ رَجَعَ إِلَيْهِ وَلَمُ يُلَبِ حَتَى ذَخَلَ مَكَّةً وَطَافَ لِعُمْرَتِهِ فَعَلَيْهِ دَمٌ) وَهِ ذَا عِنْدَ آبِئُ حَنِيْفَةَ، وَقَالًا: إِنْ رَجَعَ إِلَيْهِ مُحْوِمًا فَلَيْسَ عَلَيْهِ شَيْءٌ لَبَى آوُ لَمْ يُلَبِّ .

وَفَالَ زُفَرُ: لَا يَسَفُطُ لَبَى آوُلَمْ يُلَبِّ لِآنَ جِنَايَتَهُ لَمْ تَرْتَفِعُ بِالْعَوْدِ وَصَارَ كَمَا إِذَا اَفَاضَ مِنُ عَرَفَاتٍ ثُمَّ عَادَ اِلْيَهِ بَعُدَ الْغُرُوبِ.

وَلَسَا آنَّهُ تَدَارَكَ الْمَتْرُوكَ فِى آوَانِهِ وَذَلِكَ قَبْلَ الشُّرُوعِ فِى الْاَفْعَالِ فَيَسْقُطُ الدَّمُ، بِخِلَافِ الْإِفَاصَةِ وَلِاَنَّهُ لَمْ يَتَدَارَكُ الْمَتْرُوكَ عَلَى مَا مَرَّ .

غَيْرَ أَنَّ التَّدَارُكَ عِنْدَهُمَا بِعَوُدِهِ مُحْرِمًا لِلَانَّهُ أَظُهَرَ حَقَّ الْمِيقَاتِ كَمَا إِذَا مَرَّ بِهِ مُحْرِمًا ضَاكنًا .

وَعِنْدَهُ رَحِمَهُ اللّهُ بِعَوْدِهِ مُحْرِمًا مُلَيِّيًا وَلَانَ الْعَزِيمَةَ فِي الْإِحْرَامِ مِنُ دُوَيْرَةِ اَهْلِهِ ، فَإِذَا تَوَخَصَ بِالنَّسَاءِ التَّلْبِيَةِ فَكَانَ التَّلافِي بِعَوْدِهِ مُلَبِيًا ، بِالتَّا خِيرِ اللَّي الْحَيْرِ اللَّي الْحَيْرِ اللَّهُ عَلَيْهِ قَضَاءُ حَقِّهِ بِإِنْشَاءِ التَّلْبِيَةِ فَكَانَ التَّلافِي بِعَوْدِهِ مُلَبِيًا ، بِالتَّا خِيرِ اللَّي الْحَيْرِ اللَّهِ اللَّهُ الْحَيْرِ اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ الْمُحَاوَزَةِ مَكَانَ الْعُمْرَةِ فِي جَمِيعِ مَا ذَه كُونَا وَعَلَى هَاذَا الْحُومَ بِحَجَّةٍ بَعْدَ الْمُجَاوَزَةِ مَكَانَ الْعُمْرَةِ فِي جَمِيعِ مَا ذَه كُونَا اللهُ الل

سے کہ دہ مکہ میں داخل ہو کمیا اور اس نے اپنے عمرے کا طواف کیا تو اس پرایک دم واجب ہے۔ بیتکم حضرت امام اعظم بیشتہ کے مطابق ہے۔

سی میں نے کہاہے کہ اگر وہ محرم ہوکر میقات کی طرف نوٹے والا ہے تو اس پر پچھلا زم ہیں ہے۔اگر چہاس نے تلبیہ کہا ہویا نہ کہا ہو۔

من مند کی مند کے کہا ہے کہ دم کفارہ ساقط نہ ہوگا جا ہے اس نے تلبیہ کہا ہے یانہیں کہا۔ کیونکہ اس کا جرم میقات کی طرف نوٹے سے ختم ہونے والانہیں ہے۔اور بیا ایسے ہی ہے جس طرح کوئی شخص عرفات سے امام سے پہلے چل پڑے۔ پھرغروب آباب کے بعد عرفات میں واپس آ جائے۔

ہاری دلیل میہ ہے کہ اس نے ترک شدہ عمل کواپنے وفت میں پورا کرلیا ہے اور اس کے بیافعال شروع کرنے سے پہلے بھی تو موجود ہیں لہٰذااس سے قربانی کا حکم ساقط ہوجائے گا۔ جبکہ عرفات سے چلنے والے نے اپنے فعل کو پورانہیں کیا ہے جس طرح بیر سئلہ سلے گزرچاہے۔

'' صاحبین کے نزدیک اس کے مل کا تدراک اس کا احرام کے ساتھ لوٹے ہے ہوگیا ہے کیونکہ فن میقات اس نے ظاہر کردیا ہے۔ جس طرح وہ غاموثی کے ساتھ میقات ہے گزراہے۔

حضرت امام اعظم مینیند کے مطابق اس کا حالت احرام کے ساتھ تلبیہ کہنے ہے اوٹے میں تدارک ہوگیا ہے کیونکہ حق احرام کے ساتھ عزیمت کا تھم یہ ہے کہ وہ اپنے اہل کی جھو نیزیوں ہے ہو۔اور جب اس نے میقات تک اس کومؤخر کرنے کی رخصت کو اپنایا تو تلبیہ کہتے ہوئے حق احرام کو پورا کرنا اس پر واجب ہے۔اوراس کے اس جرم کی تلافی تلبیہ کہتے ہوئے واپس آنے کی صورت میں کمل ہوگئی۔

ای اختلاف کی بنیاد پر بیدمسئلہ بھی ہے کہ جب وہ میقات سے بغیراحرام کے آگے بڑھ گیااوراس نے عمر ہے کی بہ جائے جج کا اترام باندھ لیا۔ (اس کا تھم بھی ندکورہ تمام احکام میں اختلاف کے ساتھ ہے) نہ

اوراگر وہ تخص میقات کی جانب طواف شروع کرنے اور جمراسود کو بوسہ دینے کے بعد واپس آیا تو ہا تفاق اس سے دم قربانی ماقط نہ ہوگا اوراگر وہ احرام ہاند ھنے سے پہلے میقات کی جانب واپس گیا بہا تفاق اس سے قربانی ساقط ہوجائے گی۔اور ہمارے یہ بان کردہ تمام نقبی جزئیات اس وقت ہیں جب وہ جج یا عمرے کا ارادہ کرنے والا ہو۔

جب کوئی بغیر حاجت کے بستان بنوعامر میں داخل ہوا

فَإِنْ دَحَلَ الْبُسْتَانَ لِحَاجَةٍ فَلَهُ آنْ يَدْخُلَ مَكَةً بِغَيْرِ إِحْرَامٍ، وَوَقْتُهُ الْبُسْتَانُ، وَهُوَ وَصَاحِبُ الْمَسْنُولِ سَوَاءٌ) وَلاَ لَلْمُسْتَانَ غَيْرُ وَاجِبِ التَّفُظِيمِ فَلَا يَلُوَمُهُ الْإِحْرَامُ بِقَصْدِهِ، وَإِذَا دَحَلَهُ الْمَسْوَاءٌ) وَلاَنَ الْبُسْتَانَ غَيْرُ وَاجِبِ التَّفُظِيمِ فَلَا يَلُوَمُهُ الْإِحْرَامُ بِقَصْدِهِ، وَإِذَا دَحَلَهُ الْمَسَوَاءٌ وَلَا اللّهُ مَا اللّهُ مَا يَعْدُولِهِ النَّهُ مَا يُعَلِيمُ وَاجْرَامٍ لِلْحَاجَةِ فَكَذَلِكَ لَهُ وَالْمُوَادُ بِقَوْلِهِ النَّهُ وَاللّهُ اللّهُ مَا يُعَلّمُ وَاللّهُ الْحَرَمِ وَقَدْ مَرَّ مِنْ قَبُلُ، فَكَذَا وَقُتُ اللّهُ عَلِي اللّهُ مَا يُعَلّمُ وَابَيْنَ الْحَرَمِ وَقَدْ مَرَّ مِنْ قَبُلُ، فَكَذَا وَقُتُ اللّهُ عَلِي اللّهِ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّ

كمى جب باہرے جج كااحرام باندهكرداخل موا

(وَمَنْ دَخَلَ مَكَّةَ بِغَيْرِ إِحْرَامٍ ثُمَّ خَرَجَ مِنْ عَامِهِ ذَلِكَ إِلَى الْوَقْتِ، وَاحْرَمَ بِحَجَّةٍ عَلَيْهِ اَجْزَاهُ) ذَلِكَ (مِنْ دُخُولِهِ مَكَّةَ بِغَيْرِ إِحْرَامٍ) وَقَالَ زُفَرُ رَحِمَهُ اللّهُ: لَا يَجْزِيهِ، وَهُوَ الْقِيَاسُ اغْتِبَارًا بِمَا لَزِمَهُ بِسَبَبِ النَّذُرِ، وَصَارَ كَمَا إِذَا تَحَوَّلَتُ السَّنَةُ .

کے اور جو بندہ مکہ میں بغیر میقات کے داخل ہوااور پھراس سال وہ نکل کرمیقات کی طرف گیا اور اس نے ایسے جج کا احرام باندھاجواس پر داجب نہے۔ تو اس کے لئے بغیراحرام کے مکہ میں داخل ہونا کانی ہوگا۔

حضرت امام زفر مُشِنْدُ نے کہا ہے کہ کافی نہیں ہے اور قیاس کا تقاضہ بھی یہی ہے۔اور بینذر کیوجہ سے لازم ہونے والے پر قیاس کیا گیا ہے۔لہٰذا بیاس طرح ہوگیا کہ جس طرح بلٹ آیا ہے۔

ہماری دلیل ہیہ کوال نے ترک شدہ کواپنے وقت میں پورا کرنے مکمل کرلیا ہے کیونکہ احرام کے ساتھ اس بعظہ مبارکہ کی تعظیم اس پرواجب ہے۔ جس طرح اگروہ شروع میں جج کے فریعنہ کے لئے احرام باندھ کرآتا ہے۔ بدخلاف اس صورت مسئلہ کے جب سال بیٹ کرآئے کیونکہ اب بیاس کے ذھے قرض ہوگیا ہے۔ لہٰذا وہ مقصود احرام کے بغیرادا نہ ہوگا۔ جس طرح نذر کے جب سال بیٹ کرآئے کیونکہ اب بیاس کے ذھے قرض ہوگیا ہے۔ لہٰذا وہ مقصود احرام کے بغیرادا نہ ہوگا۔ جس طرح نذر کے

وی کاف میں ہوتا ہے اور ای گئے اس سال میں رمضان کے روز وں کے ساتھ ادا ہو جاتا ہے۔ جبکہ دوسرے سال میں روز وں کے ساتھ ادا نہ ہوگا۔

ميقات عية كاحرام عمره باند صنه والكائكم

(وَمَنْ جَاوَزَ الْوَقُتَ فَاحْرَمَ بِعُمْرَةٍ وَالْسَدَهَا مَضَى فِيهَا وَقَضَاهَا) وَلاَ وَالإِحْرَامَ يَقَعُ لازِمًا فَصَارَ كَمَا إِذَا اَفْسَدَ الْحَجَّ (وَلَيْسَ عَلَيْهِ دَمَّ لِتَوْكِ الْوَقْتِ) وَعَلَى قِيَاسٍ قَوْلِ زُفَرَ رَحِمَهُ اللهُ لَعَشَادَ كَمَا إِذَا اَفْوَقْتَ بِعَيْرِ إِحْرَامٍ وَفِيْمَنُ لا يَسْقُطُ عَنْهُ وَهُو نَظِيرُ إلا خِتَلافِ فِي فَائِتِ الْحَجِّ إِذَا جَاوَزَ الْوَقْتَ بِعَيْرِ إِحْرَامٍ وَفِيْمَنُ لا يَعْتَرِهَا مِنْ جَاوَزَ الْوَقْتَ بِعَيْرِ إِحْرَامٍ وَفِيْمَنُ جَاوَزَ الْوَقْتَ بِعَيْرِ إِحْرَامٍ وَاحْرَمَ بِالْحَجِ ثُمَّ اَفْسَدَ حَجَّتُهُ، هُو يَعْتَبِرُ الْمُجَاوَزَةَ هَذِهِ بِعَيْرِهَا مِنْ الْمَحْظُورَاتِ .

وَلَنَا آنَهُ يَصِيرُ قَاضِيًّا حَقَّ الْمِيقَاتِ بِالْإِحْرَامِ مِنْهُ فِي الْقَضَاءِ، وَهُوَ يَحْكِى الْفَائِتَ وَلا يَنْعَدِمُ بِهِ غَيْرُهُ مِنْ الْمَحْظُورَاتِ فَوَضَحَ الْفَرُقُ

کے اور جس شخص نے میقات سے آگے بڑھ کرعمرے کا احرام باندھا اور پھرعمرے کو فاسد کردیا تو وہ عمرے کے اعمال پورے کرے اعمال پورے کرے اور آئندہ سال اس عمرے کی قضاء کرے۔ کیونکہ لازم ہونے کی صورت میں واقع ہو گیا اور بیاسی طرح ہو گیا جس طرح کمی تات کی وجہ ہے اس پر قربانی واجب نہوگی۔ طرح کمی قات کی وجہ ہے اس پر قربانی واجب نہوگی۔

حفرت امام زفر میسید نے کہا ہے کہ قیاس ہے ہاں سے قربانی ساقط نہ ہوگی۔ اور بیا ختلاف اسی اختلاف کی ہم شل ہے جس ج ج نوت ہونے دالے کے حق میں ہے۔ جب وہ میقات سے بغیراح ام کے بڑھ گیا ہو۔ اور اسی طرح اس بندے کے بارے میں ہے جواحرام کے بغیر میقات سے بڑھ گیا ہو۔ اور جج کا احرام باندھ کر پھراس نے جج کوفاسد کر دیا ہو۔

حفزت امام زفر بمینیداس تجاوز کو دوسرے ممنوعات جی پر قیاس کرتے ہیں۔ ہماری دلیل بیہ ہے کہ ایسا آ دی تھم قضاء میں مبنات سے احرام باندھنے والا ہوجائے گا۔قضاء فوت ہونے والے کو کمل کرنا ہے لہٰذا قضاء کی وجہ سے دوسرے ممنوعات ختم نہوں کے۔ لہٰذا فرق کھل کرسا منے آگیا ہے۔

جب مى نے حل سے احرام باندھ كروقوف عرف كيا تو وجوب دم كابيان

(وَإِذَا حَرَجَ الْسَمَيْكَى يُوِيدُ الْعَجَّ فَاحْرَمَ وَلَمْ يَعُدُ إِلَى الْحَرَمِ وَوَقَفَ بِعَرَفَةَ فَعَلَيْهِ شَاةٌ) وَلَا يَكُو اللَّهُ الْحَرَمِ وَوَقَفَ بِعَرَفَةَ فَعَلَيْهِ شَاةٌ) وَلَا الْحَرَمِ وَلَكَى الْحَرَمِ وَلَكَى الْحَرَمِ وَلَكَى الْحَرَمِ وَلَكَى الْحَرَمِ وَلَكَى الْحَرَمُ وَلَكَى الْمَعْ عَلَى وَقُلُو عَلَى الْحَرَمُ وَلَكَى الْحَرَمُ وَلَكَى الْمَعْ فَا اللَّهُ عَلَى الْمُحْرَمُ وَلَكُى اللَّهُ عَلَى الْمُحْرَمُ وَلَكُى الْمُعَدِّعُ فَاللَّهُ عَلَى الْمُحْرَمُ وَلَكُى الْمُعَدِّعُ اللَّهُ فَلَى الْمُعَدِّعُ فَاللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّ

کے اور جب کی نکا ج کاارادہ کیا ہیں اس نے احرام باندھ لیا اور پھروہ مکہ کی جانب لوٹ کرند آیا بلکہ اس نے وقوف عرف کی اور جب کی نکا ج کا ارادہ کیا ہیں اس نے احرام باندھ لیا اور پھروہ مکہ کی جانب لوٹ کر نہ آیا بلکہ اس نے وقوف عرف کر کیا ہے۔ کیونکہ اس کا میقات حرم ہے تقیق وہ اس سے بغیراحرام کے تجاوز کر گیا ہے۔ راگروہ لوٹ کر

مدایه دیران لین) کی مدایه دیران لین)

حرم آیااور پھراس نے تلبید کہایانہ کہاتو بید سئلد آفاقی کے اختلاف والے کی طرح اختلاف میں واقع ہو گیا جس کوہم ذکر کر آئے ہیں۔

جب تمتع والاحرم كے باہر ہے احرام باند ھے تو وجوب دم كابيان

(وَالْـمُتَـمَتِعُ إِذَا فَرَعُ مِنْ عُمْرَتِهِ ثُمَّ خَورَجَ مِنُ الْحَوْمِ فَاحُرَمَ وَوَقَفَ بِعَرَفَةَ فَعَلَيْهِ دَمٌ) وَالْمُتَـمَتِعُ إِذَا فَرَعُ مِنْ عُمْرَتِهِ ثُمَّ خَورَجَ مِنُ الْحَوْمِ فَاحْرَمُ وَاحْرَامُ الْمَكِيّ مِنْ الْحَوْمِ لِمَا ذَكُونَا دَخَلَ مَكَةً وَآتَـى بِاَفْعَالِ الْعُمْرَةِ صَارَ بِمَنْزِلَةِ الْمَكِيّ، وَإِخْرَامُ الْمَكِيّ مِنْ الْحَوْمِ لِمَا ذَكُونَا وَخَلَ مَكُةً وَآتَـى بِاَفْعَالِ الْعُمْرَةِ صَارَ بِمَنْزِلَةِ الْمَكِيّ، وَإِخْرَامُ الْمَكِيّ مِنْ الْحَوْمِ لِمَا ذَكُونَا وَكُونَا مَنْ اللّهُ مِنْ الْحَوْمِ لِمَا ذَكُونَا وَكُونَا مَنْ اللّهُ مِنَا اللّهُ مِنْ اللّهُ مَعَالِهِ اللّهُ مَعَالَ اللّهُ مَعَالِهِ اللّهُ مَعَالِمُ اللّهُ مَعْ اللّهُ اللّهُ مَا اللّهُ مِنْ اللّهُ مَا اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللللّهُ الللللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللللّهُ اللللّهُ الللّهُ

کے اور جب تمتع والا اپنجمرے نے فارغ ہوا اور پھروہ حرم سے نکل گیا اور اس نے احرام باندھا اور عرف کا وقوف کیا تو اس پر ایک دم واجب ہے۔ کیونکہ جب یہ بندہ مکہ میں وافل ہوا اور اس نے عمرے افعال اوا کیے تو یہ فل کے تھم میں دافل ہوگیا۔ ای ولیل کے پیش نظر جو ہم بیان کر چکے ہیں۔ اور اس کو بھی حرم (میقات) سے احرام کو مؤخر کرنے کی وجہ سے وجوب دم اوا کرنا ہو کا۔ اور اسی طرح اگر اسی طرح کے تمتع واللو قوف عرفہ سے پہلے حرم آیا اور تلبیہ کہا تو اس پرکوئی چیز واجب نہیں ہے۔ اور میں منلہ بھی اس سورت کے موافق ہے جو آفاقی کے اختلاف میں گر رچھا ہے۔ اللہ تعالی ہی سب سے زیادہ جانے والا ہے۔

باب اضافة الاحرام

سی باب احرام کی اضافت کے بیان میں ہے

باب اضافه احرام كي فقهي مطابقت كابيان

كَلَى نَے جب عمرے كا احرام با ندھا اور ايك چكرطواف كے بعد حج كا احرام باندھ ليا (قَالَ أَبُو حَنِيْفَةَ رَحِمَهُ اللّهُ: إِذَا آخْرَمَ الْمَكِّى بِعُمْرَةٍ وَطَافَ لَهَا شَوْطًا ثُمَّ اَخْرَمَ بِالْحَجِّ فَإِنَّهُ يَرُفُضُ الْحَجَّ، وَعَلَيْهِ لِرَفْضِهِ دَمَّ، وَعَلَيْهِ حَجَّةٌ وَعُمْرَةًى .

(وَقَالَ آبُويُوسُفَ وَمُحَمَّدٌ رَحِمَهُمَا اللهُ: رَفْضُ الْعُمْرَةِ آحَبُ اِلْيَنَا وَقَضَاؤُهَا، وَعَلَيْهِ دَمٌ) لِاَنَّهُ لَا بُدَّ مِنْ رَفْضِ آحَدِهِمَا لِلاَنَّ الْجَمْعَ بَيْنَهُمَا فِي حَقِّ الْمَكِي غَيْرُ مَشُرُوع، وَالْعُمْرَةُ اَوُلَى بِالرَّفُضُ لِلاَّنَهَا اَدُنَى حَالًا وَاقَلُ اَعْمَالًا وَايْسَرُ قَضَاءً لِكُونِهَا غَيْرَ مُؤَقَّتَةٍ، وَكَذَا إِذَا اَحُرَمَ بِالْعُمْرَةِ ثُمَّ بِالْحَجِّ وَلَمْ يَأْتِ بِشَيْءٍ مِنْ اَفْعَالِ الْعُمْرَةِ لِمَا قُلْنًا .

عفرت امام اعظم بیناند نے فرمایا ہے کہ جب کی نے عمرے کا احرام با ندھا اور اس کے طواف کا ایک چکرنگایا پھراس نے ج نے جج کا احرام باندھا تو وہ تج چھوڑ دے اور اس پرترک جج کی وجہ سے ایک قربانی واجب ہوگی۔اور اس پر ایک جج اور ایک عمرہ واجب ہوگا۔

صاحبین نے کہا ہے کہ ہمارے مطابق اس کے لئے عمرہ چھوڑ نا بہتر ہے۔اوروہ عمرے کی قضاء کر ہے اور عمرے کے ترک کی وجہ سے اس پر دم واجب ہوگا۔اس لئے کہان دونوں ہیں سے کسی ایک کوچھوڑ نا ضروری ہوگیا ہے تا کہ کلی کے حق میں حج وعمرہ کو جمع کرنے کی مشروعیت لازم ندآئے۔اور ترک کا زیادہ مستحق عمرہ ہے کیونکہ عمرے مرتبے میں تھوڑ اسے اور اعمال میں بھی تھوڑ اسے اور قضاء کے طور پر آسان بھی ہے اس لئے کہ عمرہ کسی وقت کے ساتھ متعین نہیں ہے۔

ادرای طرح جس نے عمرے کا احرام باندھ لیا اور پھر جج کا احرام یا ندھ لیا اور عمرے کے افعال میں ہے اس نے بچھ نہ کیا تو

اس کا بھی وہی تھم ہے جوہم ندکورہ دلیل میں بیان کر بھے ہیں۔

جب اس نے احرام عمرہ کے ساتھ جار چکرلگائے ہوں

فَيانُ طَافَ لِلْعُمْرَةِ ٱرْبَعَةَ ٱشُواطٍ ثُمَّ ٱخْرَمَ بِالْحَجْ رَفَضَ الْحَجْ بِلَا خِلَافٍ وَلَا كُلُو خُكُمَ الْكُلْ فَتَعَلَّرَ رَفُضُهَا كَمَا إِذَا فَرَعَ مِنْهَا، وَلَا كَذَلِكَ إِذَا طَافَ لِلْعُمْرَةِ ٱقَلَّ مِنْ ذَلِكَ عِنْدَ آبِيُ الْكُلْ فَتَعَلَّرَ رَفُضُهَا كَمَا إِذَا فَرَعَ مِنْهَا، وَلَا كَذَلِكَ إِذَا طَافَ لِلْعُمْرَةِ ٱقَلَّ مِنْ أَعُمَالِهَا، وَإِحْرَامُ الْحَجْ لَمُ حَنِينَهُ فَةَ وَلَا ثَالُهُ وَلَهُ آنَ إِحْرَامَ الْعُمْرَةِ قَدْ تَآكَد بِادَاءِ شَيءٍ مِنْ أَعُمَالِهَا، وَإِحْرَامُ الْحَجْ لَمُ عَنِيمُ اللهُ وَلَهُ آنَ إِحْرَامَ الْعُمْرَةِ قَدْ تَآكَد بِادَاءِ شَيءٍ مِنْ أَعُمَالِهَا، وَإِحْرَامُ الْعَجْ لَمُ يَتَاكُذُ، وَرَفُضُ غَيْرُ الْمُتَآكِدِ آيُسَرُ وَلَانَ فِي رَفْضِ الْعُمْرَةِ، وَالْحَالَةُ هَذِهِ إِبْطَالَ الْعَمَلِ . يَتَآكُذُ، وَرَفْضُ عَيْرُ الْمُتَآكِدِ آيُسَرُ وَلَانَ فِي رَفْضِ الْعُمْرَةِ، وَالْحَالَةُ هَذِهِ إِبْطَالَ الْعَمَلِ . يَتَآكُذُ، وَرَفْضُ الْحَجْ الْمُتَاعَ عَنْهُ وَعَلَيْهِ وَمُ إِلَّا فَضِ الْعُمْرَةِ قَضَاءَ هَا لَا غَيْرُ، وَفِي رَفْضِ الْمُحْرَةِ قَضَاءَ هَا لَا غَيْرُ، وَفِي رَفْضِ الْحَجْ قَضَاؤُهُ وَعُمْرَةٌ لِآلَة فِي مَعْنَى فَائِتِ الْحَجْ . وَالْحَالَةُ هُ وَعُمْرَةٌ لِآلَة فِي مَعْنَى فَائِتِ الْحَجْ .

کوچھوڑ دے کیونکہ اکثر کل نے عمر میں ہوا کرتا ہے اور اس نے کارج کا اجرام باندھ لیا۔ تو وہ بغیر کی اختلاف کے جم کوچھوڑ دے کیونکہ اکثر کل کے عمر میں ہوا کرتا ہے اور اس کے لئے عمر ہے کو ترک کرنا ناممکن ہوگیا ہے۔ جس طرح جب وہ عمر سے فارغ ہوا ہے اور اس کے طبح عرف کو ترک کرنا ناممکن ہوگیا ہے۔ جس طرح جب وہ عمر سے فارغ ہوا ہے اور آپ بڑونیڈ کی دلیل میر ہے کہ عمر سے کا اجرام عمر سے کے افعال میں سے بعض ادا کرنے کی وجہ سے پختہ ہوگیا ہے جبکہ فج کا جرام مو کہ تہیں ہوا ہے اور اس کے لئے غیر مو کہ کو ترک کرنا آسان ہے۔ اور یہ بھی دلیل ہے کہ اب اگر وہ عمر ہ تروئ کرنے کے بعد ترک کر بے تو اور ایسے کی پرترک کی وجہ سے ایک دم وہ جس سے خواہ وہ کہ کی کوجی ترک کرے۔ کیونکہ وہ وقت سے پہلے طال ہونے والا ہے اور اس لئے بھی کہ اس کا کمل کرنا شکل ہونے والا ہے اور اس لئے بھی کہ اس کا کمل کرنا شکل ہے کہ البندا میر حصر سے تھم میں ہوجائے گا۔ ہاں البتہ عمرہ مجھوڑ نوت ہونے والا ہے اور اس لئے بھی کہ اس کا کمل کرنا شکل کے صورت میں صرف عمرے کی قضاء واجب ہوگی اور جج کو قیوڑ نے کی صورت میں صرف عمرے کی قضاء واجب ہوگی اور جج کو قب ہونے والے کے سے میں ہوگا۔

جب کی نے جج وعمرہ دونوں کوجمع کرکے کیا تو وجوب دم کابیان

(وَإِنْ مَنَى عَلَيْهِمَا آجُزَآهُ) لِآنَهُ اَدَى اَفْعَالَهُمَا كَمَا الْتَزَمَهُمَا، غَيْرَ آنَهُ مَنْهِى عَنْهُمَا وَالنَهُى وَإِنْ مَنْ مَنْ مَنْ مَنْ مَنْ اَصُلِنَا (وَعَلَيْهِ دَمْ لِجَمْعِهِ بَيْنَهُمَا) لِآنَهُ نَمَكَنَ لَا يَمْنَعُ تَحَقَّقَ الْفِعُلِ عَلَى مَا عُرِفَ مِنْ اَصُلِنَا (وَعَلَيْهِ دَمْ لِجَمْعِهِ بَيْنَهُمَا) لِآنَهُ نَمَكَنَ الْاَيْفَةِ مَنْ اَصُلِنَا (وَعَلَيْهِ دَمْ لِجَمْعِهِ بَيْنَهُمَا) وَالنَّهُ نَمَكُنَ اللَّهُ اللَّ

سکو اوراگراس نے ان دونوں کو کمل کیا تو اس کے لئے کافی ہے کیونکہ اس نے ان دونوں کے افعال کوائ طرح کیا ہے جس طرح وہ اس پرلازم ہوئے تھے۔البتہ ان دونوں کو جمع کرنے سے منع کیا گیا ہے اور نہی جُردت فنل سے مانع نہیں ہوتی (قاعدہ فقہیہ)۔جس طرح ہمارا قانون معروف ہے ہاں اس پرایک قربانی واجب ہے کیونکہ اس بندے نے دونوں کو جمع کیا ہے اور اس کو رو سے مصطمل کا ارتکاب کرنے کی وجہ سے اس کے لئے نقصان پیدا ہو گیا۔اور پیکی کے حق میں زیر دیتی وم ہے جبکہ آفاقی سے حق میں شکرانے کے طور پر دم ہے۔

محرم نے جب یوم تحرمیں دوسرے جج کا احرام باندھا

(وَمَنُ آحُرَمَ بِالْحَجِّ ثُمَّ آحُرَمَ يَوُمَ النَّحْرِ بِحَجَّةٍ أَخْرَى، فَإِنْ حَلَقَ فِي الْأُولَى لَزِمَتُهُ الْأُخُرَى وَعَلَيْهِ دَمْ قَصَّرَ اَوْ لَمْ يُقَصِّرُ عِنْدَ وَلَا شَىءَ عَلَيْهِ) وَعَلَيْهِ دَمْ قَصَّرَ اَوْ لَمْ يُقَصِّرُ عِنْدَ أَبِى حَنِيْفَةَ) رَحِمَهُ اللَّهُ (وَقَالَا: إِنْ لَمْ يُقَصِّرُ فَلَا شَيْءَ عَلَيْهِ) وَعَلَيْهِ وَمَ قَصَّرَ الْحَجَ اللَّهُ الْحَجَ اللَّهُ وَقَالاً: إِنْ لَمْ يُقَصِّرُ فَلَا شَيْءَ عَلَيْهِ) وَالْ الْحَجَمَع بَيْنَ الْجَمْعَ بَيْنَ إِحْرَامَى الْحَجَ اللَّهُ الْوَلِ فَهُو جِنَايَةٌ عَلَى الْوَاحِرَامَ الْاَوْلِ فَهُو جِنَايَةٌ عَلَى الْوَاحِرَامَ الْاَوْلِ فَهُو جِنَايَةٌ عَلَى الْعَمْ الْعَلَمُ اللَّهُ عَلَى عَيْدٍ الْوَائِهِ فَلْوَمَهُ اللَّهُ بِالْإِجْمَاعِ، وَإِنْ كَانَ نُسُكًا فِي الْحَرَامِ الْآوَلِ فَهُو جِنَايَةٌ عَلَى الْعُمْرَةِ بِلْعُمْرَةِ بِلْعُمْرَةً بِلْعُمْرَةِ بِلْعُمْرَةً بِلْعُمْرَةً بِلْعُمْرَةِ بِلْعُمْرَةً بِلْعُمْرَةً بِلْعُمْرَةً بِلْعُمْرَةً بِلْعُمْرَةً بِلْعُمْرَةً بَلْعُمْ اللَّهُ مِنْ التَّقُومِ وَاللَّهُ مُنْ وَقُولِهِ فَلَوْمَهُ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ عَلَى مَا ذَكُونَا، فَلِهُ لَمْ اللَّهُ مِينَ التَّقُصِيرِ وَعَلَمِهِ وَعَلَمُهُ وَضَرُقُ وَشَرُطُ التَّهُ صِيرِ عِنْدَهُ مَا اللَّهُ عَلَى مَا ذَكُونَا، فَلِهُ لَا اللَّهُ عَلَيْ التَقُومِيرِ عِنْدَهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى مَا ذَكُونًا، فَلِهُ لَا اللهُ عَلَى التَقُومِيرِ عِنْدَهُ وَاللهُ اللهُ الله

کے جب محرم نے جج کا احرام ہاندھااور پھراس نے دی ذوالحجہ کودوسرے جج کا احرام ہاندھا۔ اگر اس نے پہلے جج کا طق کروالیا تو دوسرا جج پورا کرنالازم ہوگیا اور اس پرکوئی چیز واجب نہیں ہے۔ اوراگر اس نے پہلے جج میں طق نہیں کروایا تو بھی دوسرا حج ضروری ہوگیا ہے اور اس پرایک قربانی واجب ہے۔ حضرت امام اعظم میں اللہ کے فزد کیے خواہ قصر کروائے یا نہ کروائے۔

صاحبین نے کہاہے کہ اگر اس نے قصر نہیں کر دایا تو اس پر کوئی چیز داجب نہیں ہے کیونکہ جج کے دواحرام اور عمرے کے دو احراموں کو جمع کرنا بدعت ہے۔اور جب اس نے حلق کر دالیا تو یہ اس کے احرام اول کا نسک ہوا جبکہ دوسرے احرام پر جنایت واجب ہوگی۔ کیونکہ اس کاحلق دفت حلق کے سوامیں ہے۔ للبذا بہ اجماع اس پر دم ضروری ہوگیا ہے۔اور اگر اس نے حلق نہیں کر وایا حتی کہ آنے دالے سال میں دوسرانج کیا تو احرام اول کا اپنے وقت سے مؤخر ہوگیا ہے۔

حضرت امام اعظم میشند عمل بھی دم کوواجب کرنے والا ہے جبکہ صاحبین کے نزویک تاخیر کی وجہ سے دم واجب نہ ہوگا۔ جس کوہم نے بیان کردیا ہے اور اسی دلیل کے پیش نظر کہ امام اعظم میشند کے مطابق منڈ وانے اور نہ منڈ وانے کی صورت میں تھم برابر ہے۔ جبکہ صاحبین کے نزدیک قصر کر وانا شرط ہے۔

قصركعلاوه عمر سے فارغ ہونے والے پروجوب وم كابيان (وَمَنْ فَوَعَنْ فَعَلَيْهِ دَمَّ لِإِحْرَامِهِ قَبُلَ الْوَقْتِ) وَلَا تَقْصِيرَ فَاحْرَمَ بِأَخُرى فَعَلَيْهِ دَمَّ لِإِحْرَامِهِ قَبُلَ الْوَقْتِ) وَلَا التَّفْصِيرَ فَاحْرَمَ بِأَخُرى فَعَلَيْهِ دَمِّ لِإِحْرَامِهِ قَبُلَ الْوَقْتِ) وَلَا تَعْمَى الْمُعُمُوةِ وَهُلَا مَكُرُوهٌ فَيَلْوَمُهُ اللَّهُ وَهُو دَمُ جَبْرٍ وَكَفَارَةٍ (وَمَنْ اَهَلَ بِالْحَجِ ثُمَّ اللَّهُ وَهُو دَمُ جَبْرٍ وَكَفَارَةٍ (وَمَنْ اَهَلَ بِالْحَجِ ثُمَّ

آحُرَمَ بِعُمْرَةٍ لَنِهَاهُ) لِآنَ الْجَمْعَ بَيْنَهُمَا مَشْرُوعٌ فِي حَقِّ الْأَفَاقِيّ، وَالْمَسْالَةُ فِيهِ فَيَصِيرُ بِلَاكَ قَارِنَّا لَكِنَّهُ آخُطا السُّنَّةَ فَيَصِيرُ مُسِينًا (وَلَوْ وَقَفَ بِعَرَفَاتٍ وَلَمْ يَأْتِ بِاَفْعَالِ الْعُمْرَةِ فَهُو بِلَاكَ قَارِنًا لَكِنَّهُ آخُطا السُّنَةَ فَيَصِيرُ مُسِينًا (وَلَوْ وَقَفَ بِعَرَفَاتٍ وَلَمْ يَأْتِ بِاَفْعَالِ الْعُمْرَةِ فَهُو رَافِطٌ لِعُمْرَتِهِ) لِآنَهُ تَعَذَّرَ عَلَيْهِ آذَازُهَا إِذْ هِي مَنْنِيَّةُ عَلَى الْحَجِّ غَيْرُ مَشْرُوعَةٍ (فَإِنْ تَوَجَّدَ رَافِطٌ لِعُمْرَةِ فَا لَهُ مَنْ فَبُلُ اللّهَ اللّهُ اللّهُ يَكُنُ رَافِطًا حَتَّى يَقِفَ) وَقَدْ ذَكَرُنَاهُ مِنْ قَبُلُ

کے اور جوشن تقفیم کردائے بغیرائے عمرے سے فارغ ہوا تواس نے دوسرااحرام باندھا تو وقت سے پہلے احرام باندھنے کی وجہ سے ایک دم واجب ہوگا اور جوشن کی وجہ سے ایک دم واجب ہوگا اور کی وجہ سے ایک دم واجب ہوگا اور سے دم نقصان کو پورا کرنے اور کفارے کے طور پر ہے۔

اورجس آفاقی نے جج کااس کے بعد عمرے کا احرام ہائدہ لیا تو اس پر دونوں لازم ہوں گے۔ کیونکہ ان دونوں کو جمع کرنا آفاقی کے جن جس جائز ہے۔ اور بید مسئلہ آفاقی کے لئے ہے کیونکہ وہ اس طرح قارن ہوجائے گا۔ البتہ خلاف سنت کرنے کی وجہ سے گنا ہمگار ہوگا۔ اس آگراس نے عرفات کا وقوف کرلیا اور اس نے افعال عمرہ ادائیس کیے ہیں تو وہ اپنے عمرے کو ترک کرنے والا ہو گا۔ کیونکہ اب اس کے لئے عمرے کی اوائیگی مشکل ہے۔ لہذا اس کا عمرہ حج پر بنا ، ہوجانے کی وجہ غیر مشروع ہوگیا اور اگر یہ بندہ عرفات کی طرف گیا اور رہے مرک کرنے کی وجہ سے گنا ہمگار نہ ہوگا حتی کہ دقوف عرف کرنے کر اس سے پہلے بیان کر عرفات کی طرف گیا اور رہے عمرے کو ترک کرنے کی وجہ سے گنا ہمگار نہ ہوگا حتی کہ دقوف عرف کرنے کر اس سے پہلے بیان کر آئے ہیں۔

جج وعمرہ جمع کرنے کی صورت میں وجوب دم کا بیان

(فَإِنْ طَافَ لِلْحَبِّ ثُمَّ آحُرَمَ بِعُمْرَةٍ فَمَضَى عَلَيْهِمَا لَزِمَاهُ وَعَلَيْهِ دَمٌ لِجَمْعِهِ بَيْنَهُمَا) وَالْمَرَادُ بِهِذَا الطَّوَافِ طَوَافُ الْجَمْعِ بَيْنَهُمَا مَشُرُوعٌ عَلَى مَا مَرَّ فَيَصِحُ الْإِحْرَامُ بِهِمَا، وَالْمُرَادُ بِهِذَا الطَّوَافِ طَوَافُ النَّحِيَّةِ، وَآنَهُ سُنَةٌ وَلَيْسَ بِرُكُنِ حَتَّى لَا يَلُزَمَهُ بِتَرْكِهِ شَىءٌ ، وَإِذَا لَمْ يَأْتِ بِمَا هُوَ رُكُنٌ يُمْكِنُهُ التَّحِيَّةِ، وَآنَهُ سُنَةٌ وَلَيْسَ بِرُكُنِ حَتَّى لَا يَلُزَمَهُ بِتَرْكِهِ شَىءٌ ، وَإِذَا لَمْ يَأْتِ بِمَا هُوَ رُكُنٌ يُمْكِنُهُ التَّحِيَّةِ، وَآنَهُ سُنَةٌ وَلَيْسَ بِرُكُنِ حَتَّى لَا يَلُزَمَهُ بِتَرْكِهِ شَىءٌ ، وَإِذَا لَمْ يَأْتِ بِمَا هُوَ رُكُنٌ يُمْكِنُهُ التَّحِيَّةِ وَالْمَالُولِ الْعَمْرَةِ فَعَالِ الْحَجِّ ، فَلِهِ لَذَا لَوْ مَضَى عَلَيْهِمَا جَازَ وَعَلَيْهِ وَمٌ لِجَمْعِهِ الْنُ يَا لَهُ مَا وَهُو وَمُ مَنْ اللَّهُ مُوا الصَّحِيحُ ، فَلِهِ لَذَا لَوْ مَضَى عَلَيْهِمَا جَازَ وَعَلَيْهِ وَمٌ لِجَمْعِهِ الْفَعَالِ الْعَمْرَةِ عَلَي الْعُمْرَةِ عَلَى الْعُمُولُ الْعَمْرَةِ عَلَى الْعَمْرَةِ عَلَى الْعَمْرَةِ عَلَى الْعُمُولُ الْعُمُولُ الْعُمُولُ الْعُمْرَةِ عَلَى الْعَجْ مِنُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ مُ وَالْعُهُ لِ الْمُولِ الْعَمْرَةِ عَلَى الْعُمُولُ الْعُمُولُ الْعُمُولُ الْمُولُ وَهُ وَهُ وَهُ وَهُ وَا وَالْمُ الْمُعُولُ الْمُعْرَالُ الْعُمُولُ الْمُعَالُ الْعُمُولُ وَالْمُ اللَّهُ وَا مَنْ اللْعُمُولُ وَالْمُولُ الْمُعُولُ الْمُعْمُولُ اللْمُ الْعُمُولُ وَالْمُ الْمُ الْمُؤْلِ الْمُعُولُ الْمُ الْعُمُولُ وَالْمُ الْهُ الْمُ الْمُؤْلُ الْمُ الْمُ الْمُ الْمُ الْمُ الْمُؤْلُ اللْعُمُولُ الْمُؤْلِ الْمُعُولُ الْمُ الْمُؤْلِ الْمُ الْمُؤْلِ الْمُؤُلِ الْمُؤْلِ الْمُؤْلُولُ الْمُؤْلُولُ الْمُؤْلُ الْمُؤْلُولُ الْمُؤْلُولُ الْمُؤْلُولُ الْمُؤْلِ الْمُؤْلُولُ الْمُؤْلُولُ الْمُؤْلُولُ الْمُؤْلُولُ الْمُؤْلِ الْمُؤْلُولُ الْمُؤْلُولُ الْمُؤْلُ الْمُؤْلُولُ الْمُؤْلُولُ الْمُؤْلُولُ الْمُؤْلِقُ الْمُولُ الْمُؤْلِ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلُولُ الْمُؤْلُولُ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلُولُ الْمُؤْلُولُ الْمُؤْلُولُ الْمُؤْلُولُ الْمُؤُلِي الْمُؤُلِي الْمُؤْلُولُ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلُولُ الْمُؤْلُولُ الْم

کے اگراس نے جج کے لئے طواف کرلیا پھراس نے عمرے کا احرام باندھا اور ان دونوں کے مناسک کے تو اس پراس ایک دم واجب ہے کیونکہ اس نے ان دونوں کو جمع کیا ہے۔ البتدان دونوں کو جمع کرنا جائز ہے ای ولیل کے پیش نظر جو گزر پھی ہے۔ لہذا ان دونوں کا احرام سیح جمو گا۔ اور اس طواف سے مراوطواف قد وم ہے اور یسنت ہے رکن نہیں ہے کہ اس کے ترک ہے بھی کوئی چیز لازم ہو جائے ؟۔ اور جب اس بندے نے الیا عمل تہیں کیا ہے جو رکن ہے تو پھراس کے لئے افعال عمرہ اور پھرافعال جج کوئی چیز لازم ہو جائے ؟۔ اور جب اس بندے نے الیا عمل تبیں کیا ہے جو رکن ہے تو پھراس کے لئے افعال عمرہ اور پھرافعال جو کی وجہ سے ایک قربانی لازم

آئے گی۔اور بیقربانی کفارے کی ہےاورنقصان کو پورا کرنے کی ہے۔ سیجے روایت یہی ہے۔ کیونکہ وہ فض ایک طرق افعال عمر ہوگی بناءا فعال جج پرکرنے والا ہے۔

احرام جج کی تاکید کے لئے عمرے کے افعال کورک کرنے کابیان

(وَيُسْتَحَبُّ اَنْ يَرُفُضَ عُمُرَتَهُ) لِآنَ إِحْرَامَ الْحَجْ قَدْ تَآكَد بِشَىءٍ مِنْ اَعْمَالِهِ، بِخِلَافِ مَا إِذَا لَهُ مُوتَهُ وَالْمَا الْحَجْ قَدْ تَآكَد بِشَىءٍ مِنْ اَعْمَالِهِ، بِخِلَافِ مَا إِنَّهُ يَقُضِيهَا لِصِحَةِ الشُّرُوعِ فِيهَا (وَعَلَيْهِ دَمٌ) لِرَفْضِهَا (وَمَنُ لَهُ يَطُفُ لِلْحَجْ، وَإِذَا رَفَضَ عُمُرَتَهُ يَقُضِيهَا لِصِحَةِ الشُّرُوعِ فِيهَا (وَعَلَيْهِ دَمٌ) لِرَفْضِهَا (وَمَنُ اللَّهُ مُرَةٍ فِي يَوْمِ النَّحُرِ اَوْ فِي آيَّامِ النَّشُرِيقِ لَزِمَتُهُ) لِمَا قُلْنَا (وَيَرُفُضُهَا) اَى يَلْزَمُهُ الرَّفُضُ ' لَهَ لَا لَهُ مُرَةً عَلَى الْعُمْرَةِ عَلَى الْعُمْرَةُ عَلَى الْعُمْرَةِ عَلَى الْعُمْرَةُ فِي هَذِهِ الْآيَامِ الْعَلَمُ عَلَى مَا نَذْكُو فَلِهاذَا يَلْزَمُهُ وَفُضُهَا،

ے اوراس کے لئے استحباب یہ ہے کہ اپنے عمرے کوختم کردے کیونکہ اس کا تج بعض عمل کرنے کی وجہ سے بختہ ہو کمیا ہے۔ ۔ خطاف اس کے کہ جب اس نے طواف قد وم نہ کیا اور جب اس نے عمرے کوختم کردیا ہوتو وہ اس کی قضاء کرے۔ کیونکہ اس کے لئے عمرے کا شروع کرنا سیجے ہوگیا ہے اوراس ترک عمرہ کی وجہ سے ایک دم اس پر واجب ہے۔

اور جس بندے نے یوم نحریاایا م تشریق میں عمرے کا احرام باندھا تو اس برعمرہ لازم ہوگیا ہے اسی دلیل کے پیش نظر جوہم بیان کر چکے ہیں اور وہ اس عمرے کوتوڑے کیونکہ اس کا توڑنا واجب ہے اس لئے کہ اس نے جج کا رکن ادا کرلیا۔ ابندا وہ ایک طرح سے افعال جج پر بناء کرنے والا ہے اور ان دنوں میں عمرہ مکروہ بھی ہے اسی دلیل کے پیش نظر جوہم بیان کرآئے ہیں۔ ابندا اسی ولیل کی وجہے اس پر عمرے کا ترک ضرور کی ہواہے۔

ترك عمره كى وجهسے وجوب دم وقضائے عمره كابيان

فَإِنُ رَفَطَهَا فَعَلَيْهِ دَمْ لِرَفُضِهَا (وَعُمُرَةٌ مَكَانَهَا) لِمَا بَيْنَا (فَإِنُ مَضَى عَلَيُهَا أَخْزَاهُ) لِآنَ الْكُرَاهَةَ لِمَعْنَى فِي غَيْرِهَا وَهُو كُونُهُ مَشْغُولًا فِي هَذِهِ الْآيَّامِ بِأَدَاءِ بَقِيَّةِ اَعْمَالِ الْحَجْ فَيَجِبُ الْكُرَاهَةَ لِمَعْنَى فِي غَيْرِهَا وَهُو كُونُهُ مَشْغُولًا فِي هَذِهِ الْآيَّامِ بِأَدَاءِ بَقِيَّةِ اَعْمَالِ الْحَجْ فَيَجِبُ الْكُواهَ لِلهَّا الْمُعَلِّمِ اللَّهُ الْمُعَلِّمِ اللَّهُ الْمُعَلِيمُ اللَّهُ الْمُعَلِيمُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللْمُ اللَّهُ اللِهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّه

وَقِيلَ إِذَا حَلَقَ لِلْحَجِ ثُمَّ آخُرَمَ لَا يَرُفُضُهَا عَلَى ظَاهِرٍ مَا ذَكَرَ فِي الْاَصْلِ، وَقِيلَ يَرُفُضُهَا الْحَيْرَ الْأَعْلُ الْأَصْلِ، وَقِيلَ يَرُفُضُهَا الْحَيْرَ ازًا عَنُ النَّهِي -

قَالَ الْفَقِيهُ آبُو جَعُفَو: وَمَشَايِخُنَا رَحِمَهُمُ اللهُ تَعَالَىٰ عَلَى هَاذًا (فَإِنْ فَاتَهُ الْحَجُ ثُمَّ آحُرَمَ بِعُمُرَةٍ آوْ بِحَجَّةٍ فَإِنَّهُ يَرُفُطُهَا) وَلاَنَ فَائِتَ الْحَجِّ يَتَحَلَّلُ بِاَفْعَالِ الْعُمْرَةِ مِنْ غَبُرِ آنُ يَنْقَلِبَ إحُرَامُهُ اِحْرَامِ الْعُمُوَةِ عَلَى مَا يَأْتِيك فِي بَابِ الْفَوَاتِ إِنْ شَاءَ اللّٰهُ تَعَالَى فَيَصِيرُ جَامِعًا بَيْنَ الْعُمُرَتَيْنِ مِنْ حَيْثُ الْاَفْعَالُ فَعَلَيْهِ أَنْ يَرُفُضَهَا كَمَا لَوُ آحُرَمَ بِعُمْرَتَيْنِ

کے اوراگراس نے عمرہ چھوڑ دیا تو عمرہ چھوڑنے کی وجہ ہے اس پردم واجب ہے اوراس کی جگہ ایک عمرہ واجب ہے ای دلیل کے پیش نظر جوہم بیان کر چکے ہیں۔البتہ جب وہ عمرہ کر گیا ہے تو پھروہی کا فی ہے۔ کیونکہ اس میں کرا ہت غیر عمرہ کی وجہ ہے آئی ہے۔ اوراس کا بہی تھم اس کے لئے باتی ایام میں جج کے اعمال میں مصروف ہونے کے ساتھ بھی ہے۔ لہذا تعظیم کے پیش نظر اس کے لئے سنروری ہے کہ وقت کو فارغ رکھے۔اوراس کے لئے ان دونون کو جمع کرنے کی بناء پرایک قربانی واجب ہے۔اوراس کا جمع کرنا احرام میں ہے یا پھر جج کے بقیدا عمال میں ہے۔

مشائخ فقہاء نے فرمایا ہے کہ یہ کفارے کا دم ہے اور بیکھی کہا گیا ہے کہ جنب وہ نجے کے لئے حکق کروائے اور پھرعمرے کا احرام باندھے تو وہ اس کوترک نہ کرے۔اورمبسوط میں ظاہری عبارت کے مطابق کہا گیا ہے کہ وہ چھوڑ دے تا کہ وہ نہی ہے پچ سکے۔اور فقیدا بوجعفر میزائنڈنے کہا ہے اس قول پر ہمارے مشائخ ہیں۔

اور جب اس کا جج فوت ہو چکا ہے اوراس نے عمرے یا جج کا احرام با ندھا تو اسے چھوڑ دے۔ کیونکہ جج کوفوت کرنے والا عمرے کے افعال سے حلال ہوجائے گا۔ سوائے اس کے کہاس کا احرام عمرے والا احرام ہوجائے۔ اوراس کی دلیل باب الفوات میں ان شاء اللہ آئے گی۔ لہٰذا وہ فعل کے اعتبار سے دوعمروں کو جمع کرنے والا ہوگا۔ لہٰذا اس پرتزک عمر وضروری ہے جس طرح اگر اس نے دوعمروں کا احرام با ندھاہے۔

دو چو ل کوجمع کرنے کی صورت میں وجوب دم کابیان

وَإِنْ آحُرَمَ بِحَجَّةٍ يَصِيرُ جَامِعًا بَيْنَ الْحَجَّتَيْنِ إِحْرَامًا فَعَلَيْهِ أَنْ يَرْفُضَهَا كَمَا لَوْ آحُرَمَ بِحَجَّتَيْنِ وَعَلَيْهِ قَضَاوُهَا لِصِحَةِ الشُّرُوعِ فِيهَا وَدَمَّ لِرَفُضِهَا بِالتَّحَلُّلِ قَبُلَ آوَانِهِ، وَٱللَّهُ آعُلَمُ .

اوراگراس نے دوسراحرام جج کاباندھاتو وہ احرام میں دوج جمع کرنے والا ہوجائے گاتواس پر دوسرے جج کاترک الازم آئے گا۔ جس طرح وہ محض جج کا احرام باندھے جس پر قضاء واجب ہے۔ کیونکہ اس کا شروع کرنا سیح ہے اور دم واجب ہے کیونکہ اس کا شروع کرنا سیح ہے اور دم واجب ہے کیونکہ اس کا شروع کرنا ہے اور دم واجب ہے کیونکہ اس نے اس کورک کیا ہے اور اس کے وقت سے پہلے طال ہوگیا ہے۔ اللہ ہی سب سے زیادہ جانے والا ہے۔



باب الاحصار

﴿ بيرباب احصارك بيان ميس ب

باب الاحصار كافقهى مطابقت كابيان

علامہ بدرالدین عینی دفی بھالتہ لکھتے ہیں: مصنف احصار کے ہاب کو جنایات کے باب کے بعدالائے ہیں کیونکہ اس جمل بھی جنایت کی ایک قسم ہے۔ کہ محرم کے لئے رکنا ہے۔ اوراحصار کالفوی معنی ''منع'' ہے۔اور محصر اس مخفس کو کہتے ہیں جس کوروک ویا جائے۔اہل عرب اس مخص کو محصر کہتے ہیں جس کو جج یا عمرے ہے روک دیا جائے۔خواہ اس کوخوف کی وجہ ہے روکا عمیا ہویا سی بھاری کی وجہ سے یا دشمن کی وجہ سے روکا جائے۔ (البنائیشر ٹی الہدایہ ہیں ، ۳۵ ، تھانید بمان)

احصار کافقهی مفہوم

احصار کے معنی لغت کے اعتبار ہے تو روک لیا جانا ہیں اور اصطلاع فقہ میں احرام با ندھ لینے کے بعد جج یا عمرہ سے روکا جانا احصار کہلاتا ہے۔

جس تخص پراہیا واقعہ پیش آ جائے بعن جس شخص نے احرام باندھااور پھر جس کام کے واسطے بعنی حج یاعمرہ کے لئے احرام باندھاتھااس کےاداکرنے سے وہ رکا محیا تو اس کو مصر کہتے ہیں۔

فقه حنفی کے مطابق ثبوت احصار کے ذرائع کابیان

فقہ حنفی کے مطابق احصار کی کئی صورتیں ہیں جواس چیز کی ادائیگی ہے کہ جس کا احرام باندھا ہے بینی جج یا عمرہ احیقت یا شرعاً مانع ہوجاتی ہیں ،ان صورتوں کی تفصیل درج ذیل ہے۔

(۱) کسی دشمن کا خوف ہو اوشمن سے مراد عام ہے خواہ کوئی آ دمی ہو یا درندہ جانور۔مثلاً میمعلوم ہو کہ راستہ میں کوئی دشمن جیٹا ہے جوجاج کوستا تا ہے یا لوٹنا ہے یا مارتا ہے آ سے نہیں جانے دیتا ،یا ایسے ہی کسی جگہ شیروغیرہ کی موجودگی کاعلم ہو۔

، (۲) بیاری!احرام باندھنے کے بعداییا بیار ہوجائے کہاں کی وجہ ہے آ مے نہ جاسکتا ہویا آ مے جاتو سکتا ہے مگر مرض کے پڑھ جانے کاخوف ہو۔

" (۳) عورت کامحرم ندرہے اِاحرام ہاندھنے کے بعدعورت کامحرم یااس کا خاوندمرجائے ، یا کہیں چلا جائے یا آ مے جانے سے انکار کردے۔

(۷) خرچ کم ہوجائے! مثلاً احرام باندھنے کے بعد مال واسباب چوری ہوجائے ، یا پہلے بی سے خرچ کم لے کر چلا ہواور اب آ گے کی ضروریات کے لئے روپیے بیسہ ندرہے۔ (۵) عورت کے لئے عدت! احرام باندھنے کے بعد عورت کا شوہر مرجائے یا طلاق دے دے جس کی وجہ سے وہ پابند عدت ہوجائے تو یہ احصار ہوجائے گا۔ ہاں اگر وہ عورت اس وقت مقیم ہے اور اس کے جاء قیام سے مکہ بفقد رمسافت سفر نہیں ہے تو احصار نہیں سمجھا جائے گا۔

(٢) راسته بھول جائے اور کوئی راہ بتانے والانہ ل سکے

(2)عورت کواس کاشو ہرمنع کر دے! بشرطیکہ اس نے حج کااحرام اپنے شو ہر کی اجازت کے بغیر باندھا ہو، حج فرض کے رو کنے اور جج نفل میں اجازت دینے کے بعدرو کئے کااختیار شو ہر کونہیں ہے۔

(٨) لونڈی یا غلام کواس کا مالک منع کردے۔

احصار کی بیتمام صورتیس حنفیہ کے مسلک کے مطابق ہیں ، بقیہ تینوں ائمہ کے ہاں احصار کی صرف ایک ہی صورت یعنی وتمن کا خود ہے ، چنانچہ ان حضرات کے نز دیک دیگر صورتوں ہیں احصار درست نہیں ہوتا بلکہ احرام کی حالت برقر اررہتی ۔

جب کوئی احرام والا دشمن یا مرض کی وجہ ہے محصر ہوجائے

(وَإِذَا أَحْصِرَ الْسُحْرِمُ بِعَدُوِّ آوُ اَصَابَهُ مَوَضٌ فَمَنَعَهُ مِنُ الْمُضِيِّ جَازَ لَهُ التَّحَلُّلُ) وَقَالَ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ وَلَا يَكُونُ الْإِحْصَارُ إِلَّا بِالْعَدُوِّ وَلَا التَّحَلُّلَ بِالْهَدِي شُوعَ فِي حَقِّ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ وَيَا لَاحُصَارُ إِلَّا بِالْعَدُوِ وَلَا التَّحَلُّلِ بِالْهَدِي شُوعَ فِي حَقِّ الْمُحْصَرِ وَلَيَحُومِنُ النَّحَاةِ وَبِالْإِحُلالِ يَنْجُو مِنُ الْعَدُوِ لَا مِنُ الْمَرَضِ .

وَلَنَا اَنَّ آيَةَ الْإِحْصَارِ وَرَدَتُ فِى الْإِحْصَارِ بِالْمَرَضِ بِإِجْمَاعَ اَهُلِ اللَّغَةِ فَإِنَّهُمْ قَالُوا: الْإِحْصَارُ بِالْمَرَضِ وَالْحَصُرُ بِالْعَدُوِّ وَالتَّحَلُّلُ قَبُلَ اَوَانِهِ لِدَفْعِ الْحَرَجِ الْاِتِى مِنْ قِبَلِ امْتِدَادِ الْإِحْرَامِ، وَالْحَرَجُ فِى الاصْطِبَارِ عَلَيْهِ مَعَ الْمَرَضِ اَعْظَمُ،

کے اور جب محرم دشمن یا ایسی مرض جواس کو جانے ہے رو کنے والی ہو۔ جس نے اس کو جج پورا کرنے ہے روک لیا گیا ہے۔ تواس کے لئے حلال ہونا جائز ہے۔

حضرت امام شافعی میشند نے کہا ہے کہ احصار صرف وشمن کی وجہ سے ہوگا۔ اس لئے کہ محصر کے لئے مشروع ہے کہ ہدی ذکح کر کے نجات حاصل کرے۔ لہٰذا حلال ہونے سے دشمن سے نجات ہوگی نہ کہ بیاری سے نجات یانے والا ہوگا۔

ہماری دلیل ہے کہ اہل لغت کا اس پراجماع ہے کہ احصار کی آیت مرض کی وجہ سے واقع ہونے والے احصار کے بق میں نازل ہوئی ہے۔ اس لئے کہ اہل لغت کے بزدیک بیاری کی وجہ سے احصار ہوتا ہے۔ اور دشمن کی وجہ سے بھی احصار ہوتا ہے۔ اور وقت سے پہلے طال ہونا حرج کو دور کرنے کی وجہ سے ہے۔ جواس احرام کو لمباکرنے والا ہے۔ کیونکہ حالت مرض میں احرام کے ساتھ صبر کرنے ہے۔ جوجی بہت اضافہ ہوتا ہے۔

محصر طال ہوکرایک بری قربانی کے لئے حرم بھیج

(وَإِذَا جَازَ لَهُ التَّحَلَّلُ يُقَالُ لَهُ ابْعَثْ شَاةً تُذْبَحُ فِي الْحَرَمِ وَوَاعِدُ مَنْ تَبُعَثُهُ بِيَوْمِ بِعَيْنِهِ يَذْبَحُ فِي الْحَرَمِ وَوَاعِدُ مَنْ تَبُعَثُهُ بِيَوْمِ بِعَيْنِهِ يَذْبَحُ فِي الْحَرَمِ وَالْإِرَافَةُ لَمْ تُعْرَفْ قُوْبَةٌ إِلَّا فِي فِي تَحَلَّلَ) وَإِنَّمَا يَبُعَثُ إِلَى الْحَرَمِ ' لِآنَ دَمَ الْإِحْصَارِ قُرْبَةٌ، وَالْإِرَافَةُ لَمْ تُعْرَفْ قُرْبَةٌ إِلَّا فِي وَيَهِ تَحَلَّلُ) وَإِنَّمَا يَبُعُثُ إِلَى الْحَرَمِ ' لِآنَ دَمَ الْإِحْصَارِ قُرْبَةٌ وَالْإِرَافَةُ لَمْ تُعْرَفْ قُرْبَةً وَوْنَهُ فَلَا يَقَعُ بِهِ النَّحَلُّلُ، وَإِلَيْهِ الْإِضَارَةُ بِقَوْلِهِ تَعَالَى وَلَا يَعْمُ حَتَى يَبُلُغَ الْهَدُى مَحِلَّهُ) فَإِنَّ الْهَذَى اسْمٌ لِمَا يُهْدَى إِلَى الْحَرَمِ . (وَلَا تَحْلِقُوا رُنُوسَكُمْ حَتَى يَبُلُغَ الْهَدُى مَحِلَهُ) فَإِنَّ الْهَذَى اسْمٌ لِمَا يُهْدَى إِلَى الْحَرَمِ .

اورجب اس کے لئے حلال ہونا جائز ہواتواس سے کہا جائے گا کہ ووایک بری و رکھ کے لئے حرم میں بھیجے۔اورجس کو ہدی دیکر بھیجے اس سے ایک متعین دن کا وعدہ کر سے کہ وہ اس کی ہدی کوائی وقت میں ذرئے کرے گا۔اس کے بعد وہ حلال بو جائے گا۔اوراحصار کی قربانی حرم میں اس لئے بھیجی گئی ہے کیونکہ وہ ایک عربادت ہے۔اورخون بہانے کا عربادت بونا صرف زمان ومکان کے ساتھ خاص ہونے سے عربادت معلوم ہواہے۔جس طرح گزر چکا ہے لہذا وہ زمان ومکان کے بغیر عربادت نہ ہوگی۔اور اس سے حلال ہونا بھی واقع نہ ہوگا۔اورائ حکم کے لئے اللہ تعالی کا فرمان ہے:

وَلا تَـحُلِقُوا رُ ءُوسَكُم حَتْمى يَبْلُغَ الْهَدَى مَعِلَهُ السِمْ الثاره باس لَحَ كه برى الرَّوكة إلى جورم بيميحى

امام شافعی مینید کے نزد کیا۔ ہدی کی حرم کے ساتھ عدم مین کابیان

وَقَالَ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ: لَا يَتَوَقَّتُ بِهِ وَلَاَنَهُ شُرِعَ رُخْصَةً وَالتَّوْقِيثُ يُبْطِلُ التَّخْفِيفَ . فَلْنَا: الْمُسرَاعَى اَصُلُ التَّخْفِيفِ لَا نِهَايَتُهُ، وَتَجُوزُ الشَّاةُ لِلاَنَّ الْمَنْصُوصَ عَلَيْهِ الْهَدْى وَالشَّاةُ الْمُسَاهُ وَلَيْسَ الْمُوَادُ بِمَا ذَكُونَا بَعْتَ الْمُسَاهُ وَلَيْسَ الْمُوَادُ بِمَا ذَكُونَا بَعْتَ الشَّاةِ بِعَيْنِهَ وَلَيْسَ الْمُوَادُ بِمَا ذَكُونَا بَعْتَ الشَّاةِ بِعَيْنِهَ وَلَيْسَ الْمُوَادُ بِمَا ذَكُونَا بَعْتَ الشَّاةِ بِعَيْنِهَ وَلَيْسَ الْمُوَادُ بِمَا ذَكُونَا بَعْتَ اللَّهَا وَلَيْسَ الْمُوَادُ بِمَا ذَكُونَا بَعْتَ اللَّهُ وَالْمَنَا وَلَيْسَ الْمُوادُ مِنَا لِلْكَ وَتُذَبِعُ اللَّهُ اللَّهُ وَلَا لَهُ اللَّهُ اللَّ الْمُوادُ وَلَيْسَ الْمُوادُ فَي الطَّالُ وَلَا لَهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَلَا لَهُ اللَّهُ اللِّهُ اللَّهُ اللَّ

ے حضرت امام شافعی بیشنے نے کہا ہے۔ اس کوحرم کے ساتھ موقت نہیں کیا جائے گا کیونکہ وہ رخصت کے ساتھ مشروع کی گئی ہے۔ اور تو قیت تحفیف کی وجہ ہے باطل ہوجاتی ہے۔

فقہاء احناف نے کہا ہے کہ اصل میں تخفیف کی رعایت کی گئی ہے جبکہ اس کی انتہاء کی رعایت نہیں کی گئے۔ اور بکری جا کڑے کیونکہ وہ نص سے بیان شدہ قربانی ہے۔ اور وہ کم از کم بکری ہے اور اس کے لئے اونٹ اور گائے یا ان کا ساتواں حصہ بھی کا فی ہے۔ جس طرح اضحیہ میں ہے۔ اور ہمارا وکر کروہ تھم سے مراد کوئی معین بکری نہیں ہے کیونکہ اس طرح بھیجتا نامکن ہے۔ البت اس کے لئے جائز ہے کہ وہ بکری تیست بھیج دے تا کہ وہاں سے بکری خرید کر قربانی کی جائے۔

قربانی حرم بھیجے والے پرحلق وقصر کے عدم وجوب کابیان

وَقَوْلُهُ ثُمَّ تَحَلَّلَ إِصَّارَةً إِلَى آنَهُ لَيْسَ عَلَيْهِ الْحَلْقُ آوُ التَّقْصِيرُ، وَهُوَ قَوْلُ آبِى حَنِيْفَةً وَمُحَمَّدٍ رَحِمَهُمَا اللهُ، وَقَالَ آبُويُوسُفَ: عَلَيْهِ ذَلِكَ، وَلَوْ لَمْ يَفْعَلُ لَا شَىءَ عَلَيْهِ (لَاَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَلَقَ عَامَ اللهُ عَنْهُمْ بِذَلِكَ). وَسَلَّمَ حَلَقَ عَامَ اللهُ عَنْهُمْ بِذَلِكَ). وَسَلَّمَ حَلَقَ عَامَ اللهُ عَنْهُمْ بِذَلِكَ). وَسَلَّمَ حَلَقَ عَامَ النَّهُ عَنْهُمْ بِذَلِكَ). وَلَهُ مَا اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاصْحَابُهُ لِيُعَرِّفَ الشَيْحُكَامَ عَزِيمَتِهِمْ عَلَى الانْصِرَافِ . صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاصْحَابُهُ لِيُعَرِّفَ الشَيْحُكَامَ عَزِيمَتِهِمْ عَلَى الانْصِرَافِ .

کے امام قدوری میں اور اور کی میں اور اور کی میں اور اور کی میں اور اور اس میں اس طرف اشارہ ہے۔ کہ اس پر طلق وقفر واجب نہیں اس طرف اشارہ ہے۔ کہ اس پر طلق وقفر واجب نہیں ہے جبی طرفیان نے کہا ہے کہ اس پر واجب ہے۔ اور اگر اس نے ایسانہ کیا تو اس پر بچھ واجب نہیں ہے۔ اور اگر اس نے ایسانہ کیا تو اس پر بچھ واجب نہیں ہے۔ کیونکہ نبی کریم مُنافِقِتُم نے حدید بیر میں محصر متھے اور آپ مُنافِقِم نے صحابہ کرام وُنافِقَتُم کو اس کا تھم دیا۔

طرفین کی دلیل میہ ہے کہ حلق کا عبادت ہونا افعال حج پرواقع ہونے ہے معلوم ہوا ہے للمذاوہ افعال حج سے پہلے نسک نہ گااور نبی کریم مَثَاثِیْنِمُ اورصحابہ کرام جِنَافِیْمُ کاسرمنڈ وانا اس لئے تھا تا کہ واپسی پران کے اراد ہے کامضبوط ہونا معلوم ہو۔

قارن کے دودموں کو بھیجنے کا بیان

(وَإِنْ كَانَ قَادِنًا بَعَثَ بِدَمَيْنِ) لِاحْتِيَاجِهِ إِلَى التَّحَلَّلِ مِنْ اِحْوَامَيْنِ، فَإِنْ بَعَثَ بِهَذِي وَاحِدٍ لِيَسَحَلَّلُ عَنْ الْحَجِّ وَيَبُقَى فِي اِحْوَامِ الْعُمْوَةِ لَمْ يَتَحَلَّلُ عَنْ وَاحِدٍ مِنْهُمَا ' لِآنَ التَّحَلُّلُ مِنْهُمَا شُهُمَا شُرعَ فِي حَالَةٍ وَاحِدَةٍ .

(وَلَا يَسَجُوزُ ذَبْتُ دَمِ الْإِحْسَارِ إِلَّا فِي الْحَرَمِ، وَيَجُوزُ ذَبُحُهُ قَبَلَ يَوْمِ النَّحْرِ عِنْدَ اَبِي حَنِيْفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَقَالًا: لَا يَجُوزُ الذَّبُحُ لِلْمُحْضِرِ بِالْحَجِّ إِلَّا فِي يَوْمِ النَّحْرِ، وَيَجُوزُ لِلْمُحْصَرِ بِالْحَجِّ إِلَّا فِي يَوْمِ النَّحْرِ، وَيَجُوزُ لِلْمُحْصَرِ بِالْحَجِّ إِلَّا فِي يَوْمِ النَّحْرِ، وَيَجُوزُ لِلْمُحْصَرِ بِالْحَمْرَةِ مَتَى شَاءَ) اعْتِبَارًا بِهَدِي الْمُتْعَةِ وَالْقِرَانِ، وَرُبَّمَا يَعْتَبِرَانِهِ بِالْحَلْقِ إِذْ كُلُّ وَاحِلٍ مِنْهُمَا مُحَلَّلٌ .

وَلَابِى حَنِينُفَةَ رَحِسَهُ اللّٰهُ آنَهُ دَمُ كَفَّارَةٍ حَتَى لَا يَجُوزُ الْآكُلُ مِنْهُ فَيَخْتَصُّ بِالْمَكَانِ دُوْنَ اللّٰكِلُ مِنْهُ فَيَخْتَصُّ بِالْمَكَانِ دُوْنَ اللّٰكِمُ وَمِنْ الْمُتَعَةِ وَالْقِرَانِ وَلَاثَهُ دَمُ نُسُكٍ، وَبِحِلَافِ وَمِ الْمُتَعَةِ وَالْقِرَانِ وَلاَنَّهُ دَمُ نُسُكٍ، وَبِحِلَافِ الْحَلْقِ وَالْقِرَانِ وَالْقِرَانِ وَلاَنَّهُ دَمُ نُسُكٍ، وَبِحِلَافِ الْحَلْقِ وَالْمُتَعَةِ وَالْقِرَانِ وَلاَنَّهُ وَمُ الْمُتَعَةِ وَالْقِرَانِ وَلاَنَّهُ وَمُ الْمُتَعَةِ وَالْقِرَانِ وَلِيَالِكُ اللهُ اللّٰهُ وَلَى اللّٰهُ وَلَى اللّٰهُ وَلَى اللّٰهُ فَي اللّٰهُ وَلَى اللّٰهِ وَاللّٰهِ وَاللّٰهِ اللّٰهُ وَلَى اللّٰهُ وَلَى اللّٰهُ وَلَى اللّٰهُ وَاللّٰهِ اللّٰهُ وَاللّٰهِ اللّٰهُ وَلَى اللّٰهُ وَلَى اللّٰهُ وَلَى اللّٰهُ وَلَى اللّٰهُ وَاللّٰهُ وَلَا اللّٰهُ وَلَى اللّٰهُ وَلَا اللّٰهُ وَلَى اللّٰهُ وَلَى اللّٰهُ اللّٰهُ وَاللّٰ اللّٰهُ وَلَا اللّٰهُ وَلَى اللّٰهُ وَلَى اللّٰهُ الللّٰهُ اللّهُ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهُ الللّٰهُ اللّلْمُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ الللّٰهُ اللّٰهُ اللللّٰهُ اللللللّٰهُ اللّٰهُ الللّٰهُ الللللّٰهُ اللللّٰهُ اللللللّٰ اللللّٰ اللللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ الللّٰهُ الللّٰهُ اللّٰهُ الللّٰهُ

کے اور جب جج قران کرنے والے نے دودم بھیجاس لئے کہ وہ دواحراموں سے حلال ہونے کا مخاج ہے اوراگرا ا نے ایک مدی بھیجی کہ وہ جج کے احرام سے حلال ہوجائے اور عمرے کے احرام میں رہے تو وہ ان دونوں میں ہے کی ایک ساتھ ا طلال ندہو ہے گاکیونکہ آیک حالت میں دولوں سے طلال ہونے کومشروع کرنے والا بن کیا ہے۔ احسار کے دم کومسرف جرم میں ذع سرنا جائز ہے۔

حضرت امام اعظم میں کیا ہے مطابق اس کونم کے دن سے پہلے ذک کرنا جائز ہے جبکہ مساحبین نے فرمایا ہے کہ جج والے محصر سے لئے جائز نہیں ہے البتہ نم کے دن میں جائز ہے اور عمر سے محصر ہونے والے کے لئے جب وہ جا ہوئے ہے۔ اور تہتع کی ہدی کو قران کی ہدی پر قیاس کیا جائے گا جبکہ عام طور پر صاحبین احصار کی ہدی کو حاق پر قیاس کرتے ہیں کیونکہ ان دونوں میں سے ہر ایک حلال کرنے کا ذریعہ ہے۔

حضرت امام اعظم مینتیکی دلیل میہ کہ یہ کفارے کادم ہے یہاں تک کداس میں کھانا جائز نبیں ہے کیونکہ یہ دم جگہ بعن حرم کے ساتھ خاص ہے۔ اور بیز مانے لیعنی نح کے دن کے ساتھ خاص نبیں ہے جس طرح دوسرے کفاروں کے دم ہیں بے خلاف دم تہتع وقر ان کے کیونکہ وہ نسک کے دم ہیں بہ خلاف حلق کے کیونکہ وہ اپنے وقت میں ہوتا ہے۔ جبکہ افعال جج میں سے برزعمل وقو نے عرفہ ہے اس لئے حلق اس کے ساتھ مکمل کیا جاتا ہے۔

مج كامحصر جب حلال موتواس كے لئے جج وعمرے كے وجوب كابيان

قَالَ: (وَالْسُمُ حُصَّرُ بِالْحَجِّ إِذَا تَحَلَّلَ فَعَلَيْهِ حَجَّةٌ وَعُمْرَةٌ) هِ كَذَا رُوِى عَنُ ابْنِ عَبَّاسٍ وَابْنِ عُمَّرَ رَضِى اللهُ عَنْهُمْ، وَلَانَّ الْحَجَّةَ يَجِبُ قَضَاؤُهَا لِصِحَّةِ الشُّرُوعِ فِيهَا وَالْعُمْرَةُ لِمَا آنَهُ فِي عُمَرَ رَضِى اللهُ عَنْهُمْ، وَلَانَّ الْحَجَّةَ يَجِبُ قَضَاؤُهَا لِصِحَّةِ الشُّرُوعِ فِيهَا وَالْعُمْرَةُ لِمَا آنَهُ فِي عُمَرَ رَضِى اللهُ عَنْهُمْ، وَلَانَ الْحَجَّةِ يَجِبُ قَضَاؤُهَا لِصِحَةِ الشُّرُوعِ فِيهَا وَالْعُمْرَةُ لِمَا آنَهُ فِي عَنْدَنَا . وَقَالَ مَعْنَى فَائِتِ الْحَجِّ (وَعَلَى الْمُحْصَرِ بِالْعُمْرَةِ الْقَضَاءُ) وَالْإِحْصَارُ عَنْهَا يَتَحَقَّقُ عِنْدَنَا . وَقَالَ مَالِكُ رَحِمَهُ اللهُ: لَا يَتَحَقَّقُ إِلاَنَّهَا لَا تَتَوَقَّتُ .

وَلَنَا أَنَّ النَّبِيَّ عَلَيْهِ الصَّلَاهُ وَالسَّلَامُ وَأَصْحَابَهُ رَضِىَ اللَّهُ عَنْهُمْ أَحْصِرُوْا بِالْحُدَيْبِيَةِ وَكَانُوا عُسَّارًا ' وَلَانَ شَرُعَ النَّحَلُّلِ لِلدَفْعِ الْحَرَجِ وَهِلْذَا مَوْجُودٌ فِي إِحْرَامِ الْعُمْرَةِ، وَإِذَا تَحَقَّقَ الإحْصَارُ فَعَلَيْهِ الْقَضَاءُ إِذَا تَحَلَّلُ كَمَا فِي الْحَجِّ .

کے اور جے میں محصر ہونے والا جب حلال ہوجائے تواس پر جے آور عمرہ کرنا واجب ہے کیونکہ حضرت عبداللہ بن عماس اور حضرت عبداللہ بن عماس اور حضرت عبداللہ بن عماس کے بعد حضرت عبداللہ بن عمر شکا گئے ہے اس طرح روایت کیا مجا اور یہ بھی دلیل ہے کہ جج کی قضاء اس کے ابتدائے سمجے ہوجانے سے بعد واجب ہوتی ہے اور عمرہ اس لئے ہے کہ وہ فوت ہونے دالے جج کے تھم میں ہے۔

اور جوشخص عمرے سے محصر ہوا ہے اس پرغمرے کی قضاء واجب ہے اور عمرے کا احصار ہمارے نز دیکے ثابت ہے جبکہ حضرت امام مالک عمینا نے کہا ہے ثابت نہیں ہے۔اس لئے کہ عمرہ کسی وقت کے ساتھ خاص نہیں ہے۔

ہماری دلیل ہے ہے کہ بی کریم مَنَّاثِیَّمُ اور محابہ کرام ثِنَائِیُمُ اور محابہ کرام ثِنَائِیُمُ اور محابہ کرام دلیل کے پیش نظران کا حلال ہونامشروع ہے تا کہ جرج دور کیا جائے۔اور میں محمرے کے احرام میں بھی موجود ہے اور جب احصار ٹابت ہوگیا تو اس پر قضاء واجب ہے اور اس طرح وہ حلال ہوجائے گاجس طرح جج میں ہوتا ہے۔

محصر قارن برایک حج اور دوعمروں کے وجوب کابیان

(وَعَلَى الْقَارِنِ حَجَّةٌ وَعُمْرَتَانِ) آمَّا الْحَجُّ وَإِحْدَاهُمَا فَلِمَا بَيَّنَا، وَآمَّا النَّانِيَةُ فِلَانَّهُ مُخْرَجٌ مِنْهَا بَعُدَ صِحَةِ الشُّرُوعِ فِيهَا

کے اور جب ج قران کرنے والامحصر ہوجائے تو اس پر ایک جج اور دوعمروں کی قضاء واجب ہے ایک جج اور عمرہ اس دلیل کے پیش نظر جوہم بیان کر بچکے ہیں اور دوسراعمرہ اس لئے واجب ہے کہ وہ اس کوشروع کرنے کے بعد جھوڑنے والا ہے۔ قربانی سجیجنے والے قارن نے جب ذبح کا عہدلیا ہو

(فَإِنْ بَعَتَ الْمَقَادِنُ هَدُيًا وَوَاعَدَهُمْ اَنُ يَذَبَحُوهُ فِي يَوْمِ بِعَيْنِهِ ثُمَّ زَالَ الْإِحْصَارُ، فَإِنْ كَانَ لَا يُعْدِرُ أَلْ الْمُحْصَارُ، فَإِنْ كَانَ لَا يُعْدِرُ كَالْتَحَجَّ وَالْهَدِى لَا يَسْلَزَمُهُ اَنْ يَسَوَجَّهَ بَلْ يَصْبِرَ حَتَّى يَتَحَلَّلَ بِنَحْرِ الْهَدِي) لِفُواتِ يُسْدُرِكُ الْسَحَةِ وَهُو اَدَاءُ الْافْعَالِ، وَإِنْ تَوَجَّهَ لِيَتَحَلَّلَ بِاَفْعَالِ الْعُمُوةِ لَهُ ذَلِكَ، لِاَنَّهُ الْسَفُ صُودِ مِنْ التَّوَجُّهِ وَهُو اَدَاءُ الْافْعَالِ، وَإِنْ تَوَجَّهَ لِيَتَحَلَّلَ بِالْفَعَالِ الْعُمُوةِ لَهُ ذَلِكَ، لِآلَةُ لَلْ مَلْ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ لِمَا اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَلَا اللّهُ وَاللّهُ و

کے ادراس کے بعداس احصار ختم ہوگیا اور اب آگر وہ حج اور ہری کو پانے والا نہیں ہوتواں پر مکہ کی طرف چلنا واجب نہیں ہے بلکہ وہ گے اور اس کے بعداس احصار ختم ہوگیا اوراب آگر وہ حج اور ہدی کو پانے والا نہیں ہے تواس پر مکہ کی طرف چلنا واجب نہیں ہے بلکہ وہ صبر سے کام لے حتی کہ وہ قربانی ہونے کے ساتھ ہی حلال ہوجائے گا۔ کیونکہ مکہ چلنے سے جواس کا مقصد تھا یعنی حج کے افعال کوا دا کرنا تو وہ اس فوت ہو چکا ہے اور اس کا آنا اس لئے تا کہ وہ عمر سے کے افعال کوا داکر کے حلال ہوجائے تو اس کا اسے اختیار ہے لہذا میں جے کوفوت کرنے والا ہوگیا ہے۔

اوراگروہ تج یاہدی کو پانے والا ہے تو اس پر مکہ کی طرف چلنا واجب ہے کیونکہ اس کے لئے خلیفہ کے ساتھ مقصد حاصل کرنے سے پہلے اس کا بجز ختم ہو چکا ہے۔اور جب وہ ہری کو پائے تو جو جا ہے وہ اس کے ساتھ سلوک کرے کیونکہ وہ اس کی ملکیت ہے اور اس نے اس کوجس مقصد کے لئے متعین کیا تھا جس کی اب ضرورت نہ رہی۔

اورا کروہ صرف مدی کو بانے والا ہے جج کو پانے والانہیں ہے تو وہ حلال ہوجائے گا کیونکہ اصل یعنی جج سے عاجز ہوگیا ہے۔ جب محصر حج کو پائے مدی کونہ بانے والا ہوتو تھکم استخسان (وَإِنْ تَكَانَ يُسْدُرِ كُ الْحَجَّ دُوْنَ الْهَدْي جَازَ لَهُ التَّحَلُّلُ) اسْتِ حُسَانًا، وَهَاذَا التَّفْسِيمُ لَا يَسْتَفِيمُ عَلَى قَوُلِهِمَا فِى الْمُحْصَرِ بِالْحَجَ ؛ لَآنَ دَمَ الْإِحْصَارِ عِنْدَهُمَا يَتَوَقَّتُ بِيَوْمِ النَّحْوِ، فَمَنْ يُدُوكُ الْهَدَى، وَإِنَّمَا يَسْتَقِيمُ عَلَى قَوْلِ آبِى حَنِيْفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَفِى الْمُحْصَرِ بِالْعُمْرَةِ الْهَدَى، فِإِنَّمَا يَسْتَقِيمُ عَلَى قَوْلِ آبِى حَنِيْفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَفِى الْمُحْصَرِ بِالْعُمْرَةِ يَسْتَقِيمُ بِالْآتِفَاقِ ؛ لِعَدَم تَوَقَّتِ الدَّم بِيَوْمِ النَّحْرِ .

وَجُهُ الْقِيَسَاسِ وَهُوَ قَولُ زُفَرَ رَحِمَهُ اللَّهُ آنَهُ قَدَرَ عَلَى الْاصْلِ وَهُوَ الْحَجُّ قَبُلَ حُصُولِ الْمَقْصُودِ بِالْبَدَلِ، وَهُوَ الْهَدْئُ .

وَجُهُ الِاسْتِحُسَانِ آنَا لَوْ ٱلْزَمْنَاهُ التَّوَجُّهُ لَصَاعَ مَالُهُ لِآنَ الْمَبْعُوثَ عَلَى يَدَيْهِ الْهَدَى يَذْبَحُهُ
وَلَا يَسْحُسُلُ مَفْصُودُهُ، وَحُرْمَةُ الْمَالِ كَحُرْمَةِ النَّفْسِ، وَلَهُ الْحِيَارُ إِنْ شَاءَ صَبَرَ فِي ذَلِكَ
الْمَكَانِ آوْ فِي غَيْسِهِ لِيُلْدُبَحَ عَنْهُ فَيَتَحَلَّلُ، وَإِنْ شَاءَ تَوَجَّهَ لِيُؤَدِّى النَّسُكَ الَّذِى الْنَوْمَهُ
الْمَكَانِ آوْ فِي غَيْسِهِ لِيُلْدُبَحَ عَنْهُ فَيَتَحَلَّلُ، وَإِنْ شَاءَ تَوَجَّهَ لِيُؤَدِّى النَّسُكَ الَّذِى الْنَوْمَهُ
الْمَسَكَانِ آوْ فِي غَيْسِهِ لِيَاللَّهُ الْفَرَابُ إِلَى الْوَقَاءِ بِمَا وَعَدَ (وَمَنْ وَقَفَ بِعَرَفَةَ ثُمَّ أَخْصِرَ لَا يَكُونُ مُنْ وَقَفَ بِعَرَفَةَ ثُمَّ أَحْصِرَ لَا يَكُونُ مُمْحَصَرًا) لِوُقُوع الْآمُنِ عَنُ الْفَوَاتِ .

ے اور جب وہ فج پائے اور ہدی کونہ پائے تواس کے لئے بطور استمان طال ہوتا جائز ہے جبکہ صاحبین کے نزویک فج میں محصر ہونے والے کے لئے بیٹ ہم سے نہیں ہاس لئے کہ ان کے نزدیک احصار کا دم نجر کے دن کے ساتھ خاص ہے تبذا جوبتدہ فج کو پائے گاوہ ہدی کو بھی پائے گا۔

حضرت امام اعظم مینیند کے فرمان کے مطابق تقسیم سے جبکہ عمرے میں محصر ہونے والے کے فق میں بدا تفاق میں ہے اس لئے کہ عمرے کی ہدی کوذئے کرنا ہوم نجر کے ساتھ خاص نہیں کیا جائے گا اور قیاس بھی بہی جیا ہتا ہے۔

حضرت امام زفر مُسَنِّة كا قول بيب كدوه اصل يعنى ج كرنے برقدرت ركھے والا بوكيا اور بدل يعنى برى كے ساتھ مقصد حاصل كرنے سے بہلے قدرت ركھنے والا ہوا ہے۔

استخسان کی دلیل میہ ہے کہ ایسے محصر کواگر ہم مکہ جانے کا تھم دیں تو اس کا مال ضائع ہوگا۔ کیونکہ اس شخص نے جس بندے کے ہاتھ مدی کور دانہ کیا ہے وہ اس کو یقینا فن کی کردے گا اور اس کا مقصد حاصل نہ ہوگا اور حرمت مال حرمت جان کی طرح ہے (قاعد ہ فقہیہ) اور اس کو اختیار ہوگا کہ وہ اس جگہ یا دوسری جگہ ہم کرے تا کہ اس کی جانب سے ہدی فن کے ہوجائے اور اگر وہ چاہتے تو مکہ چلا ہا جائے تا کہ نسک اداکرے جواحرام نے اس پر لازم کیے ہیں اور یہی اعلیٰ ہے۔ کیونکہ وعدے کو پورا کرنے کے ذیادہ قریب بھی ہی

جووقوف عرفدكے بعد محصر ہواتواس كے احصار كا اعتبار ندہوگا

(وَمَنُ أَخْصِرَ بِسَمَكَةَ وَهُوَ مَسْمَنُوعٌ عَنُ الطَّوَافِ وَالْوُقُوفِ فَهُوَ مُحْصَرٌ) وَلَانَهُ تَعَاَّرَ عَلَيْهِ الْإِنْسَمَامُ فَحَسَارَ كَمَا إِذَا أُخْصِرَ فِي الْجَالِ (وَإِنْ قَلَرَ عَلَى اَحَدِهِمَا فَلَيْسَ بِمُحْصَرَ السطَّوَافِ فَلِآنَ فَالِسَّ الْحَجِّ يَتَحَلَّلُ بِهِ وَاللَّمُ بَدَلٌ عَنْهُ فِى التَّحَلُّلِ، وَاَمَّا عَلَى الْوُفُوفِ فَلِمَا بَيْنَ اَبِى حَنِيْفَةَ وَابِى يُوسُفَ رَحِمَهُمَا اللَّهُ تَعَالَى بَيْنَ اَبِى حَنِيْفَةَ وَابِى يُوسُفَ رَحِمَهُمَا اللَّهُ تَعَالَى وَالصَّحِيحُ مَا اَعْلَمُ مَنْ النَّفُصِيْلِ، وَاللَّهُ تَعَالَى اَعْلَمُ .

جب بندہ وقوف عرفات کے بعد محصر ہواتو شریعت کے مطابق اس کا احصار تعلیم نہیں کیا جائے گا۔ کیونکہ ج کے فوت
ہونے وہ امن میں آگیا ہے اور جس شخص کو کے میں روک دیا گیا ہے حالا نکہ اس کو طواف اور وقوف سے منع کیا گیا ہے تو وہ محمر ہواتو وہ محمر ہواتو مار کہ موگیا ہے جس طرح کوئی شخص میں روکیا گیا ہے۔ اور اگر وہ ان
کیونکہ اس کے لئے ج پورا کرناممکن نہیں ہے۔ لہذاوہ اس طرح ہوگیا ہے جس طرح کوئی شخص میں روکیا گیا ہے۔ اور اگر وہ ان
دونوں میں سے کی ایک پر قدرت رکھنے والا ہوتو وہ بھی محصر نہ ہوگا۔ لیکن جب وہ لواف پر قدرت رکھنے والا ہوت وہ اس کے ساتھ ج فوت
کرتے ہوئے طلال ہوجائے گا۔ اور دم حلال ہونے میں بدل ہے۔ اور جب وہ وقوف پر قدرت رکھنے والا ہوت باسی دلیل کے
پیش نظر ہے جوہم نے بیان کردی ہے اور رہ بھی کہا گیا ہے کہ اس مسئلہ میں حضرت امام اعظم مُراشات اور حضرت امام ابو پوسف مُرشات
درمیان اختلاف ہے اور اس میں شخصی وہ سے جو میں نے تھے بیان کردی ہے۔

باب الفوات

﴿ بيرباب جم ميں فوت ہونے والے كے بيان ميں ہے ﴾

باب الفوات كي فقهي مطابقت كابيان

علامہ بدرالدین بینی حنفی مونینے لکھتے ہیں؛ کہ مسنف نے باب الفوات کوا دھار کے باب سے اس لئے موفر کیا ہے۔ کیونکہ احصار کامل عارضہ ہے جبکہ فوات تاقص عارضہ ہے۔ لہذااس کو مقدم کیا اور فوات کواس پرموفر کیا ہے۔ اورا حصار مفرد سے مرکب کی طرف نازل ہوتا ہے اوراصول میں مفرد مرکب سے مقدم ہوتا ہے۔

(البنائييشرح الهداييه بتعرف دع ٥ من ١٣٧٥، هانيينتان)

محرم كاجب وتوف عرفه فوت بهوجائة وحج كأحكم

(وَمَنُ آحُرَمَ بِالْحَجِّ وَفَاتَهُ الُولُونَ بِعَرَفَةَ حَتَى طَلَعَ الْفَجُرُ مِنْ يَوُمِ النَّحْرِ فَفَدُ فَاتَهُ الْحَجُّ مِنْ لِمَا ذَكُرُنَا آنَ وَقُتَ الْوُفُوفِ يَمُتَدُّ إِلَيْهِ (وَعَلَيْهِ آنُ يَكُوفَ وَيَسْعَى وَيَتَحَلَّلَ وَيَقُضِى الْحَجُ مِنْ قَابِلِ وَلا دَمَ عَلَيْهِ) لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالسَّلامُ (مَنُ فَاتَهُ عَرَفَةُ بِلَيْلِ فَقَدُ فَاتَهُ الْحَجُ فَلْيَحُلِلُ فَابِلِ وَلا دَمَ عَلَيْهِ) لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالسَّلامُ (مَنُ فَاتَهُ عَرَفَةُ بِلَيْلِ فَقَدُ فَاتَهُ الْحَجُ فَلْيَحُلِلُ فَابِلِ وَلا دَمَ عَلَيْهِ الْحَجُ مِنْ قَابِلِ) وَالْعُمُرَةُ لَيْسَتُ إِلَّا الطَّوَاتَ وَالسَّعْى، وَلاَنَّ الْإِحْرَامَ بَعْدَمَا لِيعُولِهِ عَلَيْهِ الْحُمْرَةُ لَيَسَتُ إِلَّا الطَّوَاتَ وَالسَّعْى، وَلاَنَّ الْإِحْرَامَ بَعْدَمَا لِيعُولُ الْعُمْرَةُ وَلا الطَّوَاتَ وَالسَّعْى، وَلاَنَّ الْإِحْرَامَ الْمُبْهَمِ، الْعُرْوجَ عَنْهُ إِلَّا بِأَدَاءِ آحَلِهِ النَّسُكِيْنِ كَمَا فِي الْإِحْرَامَ الْمُبْهَمِ، الْعُمْرَةُ وَلا دَمَ عَلَيْهِ لِلْا يُسَعَلَ الْمُعْرَامِ الْمُعْرَامِ الْمُعْرَامِ فَلَا يَطَعُلُوا الْمُعْرَامِ الْمُعْرَامِ الْمُعْرَامِ الْمُعْرَامِ الْمُعْرَامِ الْمُعْرَامِ وَقَعَ بِالْعُمَالُ الْمُعْرَامِ وَلَا دَمَ عَلَيْهِ لِلاَنَ النَّعَلَى وَقَعَ بِالْعَالِ الْمُعْرَامِ فَى الْمُعْرَامِ فَعَمَو فَلَا يُحْقَعُ الْمُعُولُ الْمُعْرَامِ الْمُعْرَامِ فَلَا يُحْمَعُ لِلْهُ لَهُ اللَّهُ عَلَى الْعُمْرَةُ وَلَا دَمَ عَلَيْهِ فَلَا يُحْمَعُ بِي الْقَالِ الْعُمْرَةُ وَلَا لَا يَعْمَعُ فَلَا لَا لَا عُرَامِ الْعُمْرَةُ وَلَا لَا لَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ الْلَامُ عَلَى الْمُعْرَامُ الْمُعْرَامِ الْعُلْمِ الْعُلُولُ الْعُمْرَةُ وَلَا لَا لَا اللَّهُ عَلَيْهُ الْمُؤْلِقُ الْعُرْمُ الْعُلْمُ الْمُعْرَامِ الْمُعْرَامِ اللْعُرَامِ الْعُلْمُ الْمُعْلَى الْعُلْمُ الْمُعْرَامُ الْعُرَامُ اللَّهُ الْمُعْرَامُ الْمُعْرَامُ الْعُلُولُ الْمُعْلَى الْمُعْرَامُ الْمُؤْمِلُ الْمُعْرَامُ الْمُعْرَامُ الْمُعْرَامُ اللَّهُ الْمُؤْمِلُ اللَّهُ الْمُعْمَالُولُ الْمُعْرَامُ الْمُعْرَامُ الْمُعْرَامُ الْمُعْرَامُ الْمُؤْمِلُ الْمُعْرَامُ اللَّهُ الْمُعْرَامُ الْمُعْرَامُ الْمُعْرَامُ الْمُؤْمِلُولُ الْم

اورجس بندے نے احرام با ندھاادر و تو ف عرف اس فوت ہو گیا بہاں تک ترکے دن کی منع طلوع ہو گئ تو اس کا تج فوت ہو گیا بہاں تک ترکے دن کی منع طلوع ہو گئ تو اس کا تو فوت ہو گیا اس دیل کی وجہ ہے جوہم نے بیان کی ہے اس لئے کہ وقت و تو ف نحر کی طلوع فیم تک لسبا ہوتا ہے اوراس پر واجب ہے کہ وہ طواف وسعی کر کے طال ہوجائے اور قابل ہو جائے اور قابل ہوجائے اور قابل ہوجائے اور قابل ہوجائے ورجی ہو اپنے ہوئے ہے۔ فرمایا جس سے عرفہ کی رات فوت ہو گئی اس کا حج فوت ہو گیا۔ للذاوہ عمرے کے ساتھ طال ہوجائے اور قابل ہوجائے ہوئے ہوئے ہوئے اور عمرہ علی اور عمرہ طواف وسعی کا نام ہے کیونکہ احرام کے منعقد ہوجائے کے بعد سے طور پر نگلنے کا کوئی راستے ہیں ہے البت ج وعمرہ عمل سے کی ایک کوادا کر لے جس طرح ابہام والا احرام ہے بیاں پر جب جے سے عاجز ہواتو عمرہ متعین ہو گیا اور اس پر کوئی وم واجب نیس ہے کیونکہ اس کا طال ہونا عمرے کے افعال اوا کرنے واقع ہوا ہے ۔ للذا جس کا حج فوت ہوا ہیاں کے تن عمی عمرہ کرتا ہیں ہو ا

جس طرح محصر کے حق میں دم ہوتا ہے۔ یس قربانی اور عمرہ دونوں کا جمع نہیں کیا جائے گا۔

یا نجے دنوں کے سواعمرے کی عدم تفویت کابیان

(وَالْعُمْرَةُ لَا تَفُوتُ وَهِى جَائِزَةٌ فِى جَمِيعِ السَّنَةِ إِلَّا خَمْسَةَ آيَّامٍ يُكُرَهُ فِيهَا فِعُلُهَا، وَهِى يَوْمُ عَرَفَةَ، وَيَوْمُ النَّحُرِ، وَآيَّامُ التَّشُرِيقِ) لِمَا رُوى عَنْ عَائِشَةَ رَضِى اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا آنَهَا كَانَتُ مَتَعَيِّنَةً لَهُ وَعَنُ تَكُرَهُ اللَّهُ مُرَةً فِى هَذِهِ الْآيَّامِ الْخَمْسَةِ وَلَآنَ هَذِهِ الْآيَّامَ الْآيَامُ الْحَجِ فَكَانَتُ مُتَعَيِّنَةً لَهُ . وَعَنُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ

کے اور عمرہ فوت نہیں ہوتا اور وہ پانچ دنوں کے سواتمام میں جائز ہے۔ کیونکہ ان پانچ دنوں میں اس کا کرتا مکروہ ہوہ یوم عرفہ، یوم نجراور ایام تشریق ہیں۔ کیونکہ حضرت ام المؤمنین عائشہ صدیقتہ ڈونٹھا ہے روایت ہے کہ وہ ان پانچ دنوں میں عمرے کو مکروہ بھتی تشیں ۔اس لئے کہ ایام ادائیگل حج کے ایام ہیں۔لہٰذا حج کے متعین ہو گئے۔

حضرت امام ابو یوسف بیشتہ سے روایت ہے کہ عرفہ کے دن زوال سے پہلے مکروہ نبیں ہے کیونکہ جج کارکن زوال کے بعد داخل ہوں اورزیادہ طاہروہی ندہب ہے جس کوہم بیان چکے ہیں۔اس تھم کے باوجوداگراس نے داخل ہوں کے بعد ان اورزیادہ طاہروہی ندہب ہے جس کوہم بیان چکے ہیں۔اس تھم کے باوجوداگراس نے ان دنوں میں عمرہ کیا تو سیحے ہوگا۔اوروہ احرام میں باقی رہے گا۔اسلئے کہ کراہت عمرے کے غیر کی وجہ سے ہواور جج کی تعظیم اور جج کے اور جے کی تعلیم اور جے کے اور قات کی تحصیص ہے۔لہذا عمرے کا کرنا سیحے ہے۔

عمره کی شرعی حیثیت کابیان

(وَالْعُمْرَةُ سُنَةٌ) وَقَالَ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللهُ: فَرِيْضَةٌ لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الطَّلاةُ وَالسَّلامُ (الْعُمْرَةُ وَالسَّلامُ "الْحَبُّ فَرِيْضَةٌ وَالْعُمْرَةُ وَالْمَاهُ وَالسَّلامُ "الْحَبُّ فَرِيْضَةٌ وَالْعُمْرَةُ وَطَوْعٌ " وَلَا فَعُرُهُ وَلَا فَوْلُهُ عَلَيْهِ الطَّلَاةُ وَالسَّلامُ "الْحَبُّ وَهَذِهِ اَمَارَةُ النَّفُلِيَّةِ وَلَا نَهَا عَيْرُ مُؤَقَّنَةٍ بِوَقْتٍ وَتَتَادَّى بِنِيَّةِ غَيْرِهَا كَمَا فِي فَايْتِ الْحَبِّ، وَهَذِهِ اَمَارَةُ النَّفُلِيَّةِ . وَلاَ نَهَا مُوافَّةُ إِلَيْهُ النَّفُلِيَّةِ . وَلَا نَهَا مُقَدَّرَةٌ بِاعْمَالِ كَالْحَبِّ إِذْ لا تَثْبُتُ الْفَرْضِيَّةُ مَعَ التَّعَارُضِ فِي الْاثَارِ . قَالَ وَتَأْوِيلُ مَا رَوَاهُ آنَهَا مُقَدَّرَةٌ بِاعْمَالِ كَالْحَبِّ إِذْ لا تَثْبُتُ الْفَرْضِيَّةُ مَعَ التَّعَارُضِ فِي الْاثَارِ . قَالَ وَتَأْوِيلُ مَا رَوَاهُ آنَهَا مُقَدَّرَةٌ بِاعْمَالِ كَالْحَبِّ إِذْ لا تَنْبُثُ الْفَرْضِيَّةُ مَعَ التَّعَارُضِ فِي الْاثَارِ . قَالَ وَقَالُ الشَّعْرُ وَالسَّعْمُ) وَقَدْ ذَكَرُنَاهُ فِي بَابِ التَّمَتُع، وَاللَّهُ اعْلَمُ .

کے اور عمرہ سنت ہے جبکہ حضرت امام شافعی جیستائے کہا ہے کہ فرض ہے۔ کیونکہ نبی کریم متالیقی نے فرمایا: عمرہ فرض ہے۔ جس طرح جج فرض ہے۔اور ہماری دلیل ہے ہے کہ نبی کریم متالیقی کم سے خبکہ عمرہ تطوع (نفل) ہے۔ ابذا هدایه ۱۲ از این کی در اور
عمرے کوئسی وانت کے مقید نہیں کیا گیا۔اوروہ غیر کی نیت سے بھی ادا ہوجاتا ہے جس طرح فائت الجج میں ہے اور بیفل کی علامت

، حضرت امام شائعی مینید کی بیان کرده روایت کی تا ویل بدہ کدعمره اعمال کے ساتھ ای طرح مقرر ہے جس طرح حج مقرر ہے۔ لہذا تعارض آٹار کے ساتھ فرضیت ٹابت نہ ہوگی۔اور فرمایا:عمره صرف طواف وسعی ہے اوراسے ہم نے بساب النسنع عمی ذکر كرديا إالله الله المسب عن ياده جائف والاب_

باب الحج عن الغير

﴿ بيرباب دوسرول كى طرف سے حج كرنے كے بيان ميں ہے ﴾

باب المج عن الغير ك فقهى مطابقت كابيان

علامہ بدر الدین عینی حنفی مینند لکھتے ہیں:مصنف جب نفس جج اور اس کےعوارض کو بیان کرنے سے فارغ ہوئے تو اب انہوں نے جج کی نیابت کے طور پر طریقہ حج بیان کیا ہے۔جس طرح دوسروں کی طرف سے کیا جاتا ہے۔

(البنائية شرح الهدايه، ٥ بم ١٣٩٠، هانيه ١٦ ن)

مج میں اصل یمی ہے کہ جس پر فرض ہوا ہے وہ خود کرے جبکہ دوسرے سے حج کروانا بیاس کی فرعی حیثیت ہے۔اور اصول يبى باصل مقدم موتى ب-اورفرع اصل مدمؤخر موتى ب-البدامصنف في بابكواصل كى فرع مجعة موئ مؤخرذ کرکیا ہے۔اوراس طرح جج خود کرنا بغیر شرا لط بین جج کی اپنی شرا لط کے سواد میرشرا لط سے مقید نہیں ہے۔ جبکہ دوسروں کی طرف سے حج کرنا بیرمز پیرشرا نظ کے ساتھ مشروط ہے۔اورمشروط ہمیشہ مؤخر ہوتا ہے۔اس کئے مصنف نے اس باب کو موخرذ کر کیاہے۔

المل سنت وجماعت كے نزديك ايصال تواب كابيان

الْاَصْسَلُ فِي هَٰذَا الْبَابِ أَنَّ الْإِنْسَانَ لَهُ أَنْ يَجُعَلَ ثَوَابَ عَمَلِهِ لِغَيْرِهِ صَكَاةً أَوْ صَوْمًا أَوْ صَدَقَةً اَوُ غَيْسَ هَا عِنْدَ اَهُلِ السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ، لِمَا رُوِى (عَنْ إلنَّبِيِّ عَلَيْهِ الصَّكاةُ وَالسَّكَامُ آنَّهُ ضَحَّى بِكُبْشَيْنِ امْلَحَيْنِ اَحَدَهُمَا عَنْ نَفْسِهِ وَالْاخَرَ عَنْ أُمَّتِهِ مِمَّنْ اَقْرَّ بِوَحُدَانِيَّةِ اللهِ تَعَالَى وَشَهِدَ لَهُ بِالْبَلَاغِ) جَعَلَ تَضْعِيةَ إِحْدَى الشَّاتِينِ لِأُمَّتِهِ.

ے الل سنت و جماعت کے نز دیک اس باب میں قاعدہ فقہیہ ہے کہ انسان اینے عمل میں اختیار رکھتا ہے کہ وہ دوسرے کوثواب پہنچائے۔خواہ وہ عمل نماز ہویا روزہ ہویا صدقہ ہویا اس کے علاوہ ہو۔ کیونکہ روایت کی گئی ہے کہ نبی کریم ملاتی اس طرح کے دومینڈ بھوں کی قربانی کی کہان سیابی میں پھے سفیدی ملی ہوئی تھی۔ان میں سے ایک اپنی طرف سے جبکہ دوسراا بنی امت کے ان افراد کی طرف سے تھا جنہوں نے اللہ وحدانیت کا اقرار کیا اور آپ مُنْ اَنْتِیْم کی رسالت کی مواہی دی۔ البذا آپ مَنْ اَنْتِیْم نے دو كريوں ميں ايك برى كى قربانى اپنى امت كى طرف سے كى۔

عمادات ماليه وبدنيه كاحكام كابيان

وَالْعِبَادَاتُ أَنْوَاعٌ: مَالِيَّةٌ مَعْضَةٌ كَالزَّكَاةِ، وَلَدَنِيَّةٌ مَعْضَةٌ كَالطَّلَاةِ، وَمُرَكَّبَةً مِنْهُمَا كَالْحَجْ، وَالْـيِّبَالَهُ ثَمَّجُرِى فِى النَّوْعِ الْآوُلِ فِى حَالَتَى الِائْجِتِيَارِ وَالطَّرُورَةِ لِمُحْصُولِ الْمَقْصُودِ بِفِعْلِ النَّائِبِ، وَلَا تَجْرِى فِى النَّوْعِ النَّانِي بِحَالِ لِآنَ الْمَقْصُودَ وَهُوَ اِثْعَابُ

السَّفُسِ لَا يَسُعُسُلُ بِهِ، وَتَجُرِى فِي النَّوْعِ النَّالِثِ عِنْدَ الْعَجْوِ لِلْمَعْنَى النَّانِي وَهُوَ الْمَشَقَّةُ بِعَنْ فَي النَّهُ مِن النَّهُ النَّهُ مِن النَّهُ مَن النَّهُ مَن النَّهُ مَن النَّهُ عَلَى النَّهُ عَنْ الْمَحْجُوجِ عَنْهُ وَمِلَ لِلْكَ تَشْهَدُ الْاَحْبَارُ الْمَالِمِ مَن النَّهُ عَلَيْهِ وَمَن اللَّهُ عَلَيْهُ وَمَن اللَّهُ عَلَيْهِ وَمِن الْمُنْ الْمُنْ عَلَيْهِ وَمَن اللَّهُ عَلَيْهِ وَمَن اللَّهُ عَلَيْهِ وَمِن الْمُنْ عَلَيْهِ وَمُعْمِى عَنْ آلِي الْمُنْ الْمُنْ عَلَيْهِ وَمُعُومِي عَنْ آلِي الْمُنْ اللَّهُ عَلَيْهِ وَمُعُومِ عَنْ الْمُنْ الْمُنْ عَلَيْهِ وَمُعُمْ الْمُنْ الْمُنْ عُلُولُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَاللَّهُ عَلَيْهُ وَاللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَاللَّهُ عَلَى الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ عِلْمُ اللَّهُ عَلَيْهُ مِن الْمُنْ الْم

وَعَنْ مُسَحَسَمَدٍ رَحِمَهُ اللَّهُ: أَنَّ الْحَجَّ يَقَعُ عَنُ الْحَاجِ، وَلِلْأُمِرِ ثَوَّابُ النَّفَقَةِ لِآنَهُ عِبَادَةً بَدَنِيَّةً، وَعِنْدَ الْعَجْزِ أُقِيمَ الْإِنْفَاقُ مُقَامَهُ كَالُفِذَيَةِ فِي بَابِ الصَّوْمِ.

عبادت کی اقسام ہیں۔ ایک مرف مائی عبادت ہے جس طرح زکوۃ ہے جبکہ دوسری صرف بدنی ہے جس طرح نماز

ہوتی ہے کونکہ نائب کے فعل سے مقصد حاصل ہوجاتا ہے۔ اور دیا بت پہلی تتم میں اختیار اور ضرورت دونوں حالتوں میں جاری

ہوتی ہے کیونکہ نائب کے فعل سے مقصد حاصل ہوجاتا ہے۔ اور دوسری قتم میں کوئی نیا بت جائز نہیں ہے۔ کیونکہ اس میں مقصود نفس کا

مشقت برداشت کرنا ہے اور بیقدرت کے وقت جاری نہیں ہوتی۔ اور تیسری قتم میں مجز کے وقت نیا بت جاری ہوتی ہے۔ اور

دوسری قتم کا تھم اس لئے ہے کہ مال کی کی سے مشقت برداشت کرنا ہے لاہذا قدرت اس میں نیا بت جاری نہ ہوگی۔ کیونکہ نفس کو

سزادینا موجود نہ ہوگا اور شرط لیمنی موت کے وقت تک مجز کا باقی رہنا ہے۔ کیونکہ تج ساری عمر کا فریعنہ ہے۔ اور نفلی تج میں قدرت

کے وقت بھی نائب بنانا جائز ہے۔ کیونکہ نفل کا باب و تبیع ہے۔

ظاہر ندہب سے کہ جج اس محض کی طرف ہے واقع ہوگا جس کی طرف ہے کیا تھیا ہے۔اور اس باب ہیں بیان ہونے والی تمام احادیث اس دلیل برموجود ہیں۔

منتعمیہ عورت کی حدیث جس طرح ہے کہ رسول اللہ منگافی کے اس حدیث میں فر مایا: تواہیے باپ کی طرف جج وعمر ہ کر۔ حضرت امام محمد بر اللہ ہے دوایت ہے کہ جج تو جج کرنے والے کی طرف سے واقع ہوگا جبکہ تھم دینے والے کے لئے خرج کرنے کا تواب ہے۔ کیونکہ جج عبادت بدنیہ ہے اور بجز کے وقت خرج کرنے کے قائم مقام ہوگیا جس طرح صوم کے باب میں فدیے کا تھم ہے۔

دوافراد کی طرف سے حج کرنے والے کابیان

قَالَ (وَمَنُ آمَرَهُ رَجُلانِ بِهَانُ يَحُجَ عَنُ كُلِّ وَاحِدِ مِنْهُمَا حَجَّةً فَآهَلَّ بِحَجَّةٍ عَنُهُمَا فَهِى عَنُ الْمُرِ حَتَى لَا يَخُرُجَ الْحَاجُ عَنُ حَجَّةِ الْإِسْلامِ، الْحَاجُ وَيَطْمَنُ النَّفَقَةَ) لِآنَ الْحَجَّ يَقَعُ عَنُ الْامِرِ حَتَى لَا يَخُرُجَ الْحَاجُ عَنُ حَجَّةِ الْإِسْلامِ، وَكُلُّ وَاحِدِ مِنْهُمَا آمَرَهُ آنُ يُخْلِصَ الْحَجَّ لَهُ مِنْ غَيْرِ الشِّتِوَاكِ، وَلَا يُمُكِنُ إِيفَاعُهُ عَنُ آحَدِهِمَا الْمَوْعُ مَنُ الْمَأْمُورِ، وَلَا يُمُكِنُهُ آنُ يَجْعَلَهُ عَنُ آحَدِهِمَا بَعُدَ ذَلِكَ، بِخِيلَافِ مَا إِذَا لِعَدَمِ الْاَوْلَوِيَةِ فَيقَعُ عَنُ الْمَأْمُورِ، وَلَا يُمُكِنُهُ آنُ يَجْعَلَهُ عَنُ آنَ يَجُعَلَهُ عَنُ آيَجِهِمَا شَاءَ لِآنَةُ مُتَرِّعٌ بِجَعُلُ ثَوَابٍ عَمَلِهِ لِآحَدِهِمَا أَوْ لَهُ مَا يَعُلَمُ عَنُ الْمَا أَمُولُ مَعْ اللّهُ اللّهُ مَا يَعْمَلِهِ لَا عَلَا يَعْمَلِهُ اللّهُ مُعَلِيدٍ لَا حَدِهِمَا أَوْ لَلْهُ مَا يَعْمَلِهُ لَاللّهُ مَا يَعْمَلِهِ لَا عَلَا عِمَالِهِ لَا عَمَلِهِ لَا عَمَلِهِ لَا عَمَلِهُ لَا عَمَلِهُ لَا عَلَا عَمُ اللّهُ مَا اللّهُ مَا يَعْمَلُهُ عَنُ الْمُورِ، وَقَدْ خَالُفَ آمُولُهُمُ اللّهُ عَنُهُ عَنُهُ اللّهُ مَا يَعْمَلُهُ عَنُهُ مَا الْحَالِقِ اللّهُ عَنْ اللّهُ اللّهُ عَلَى عَلَهُ عَنُهُ اللّهُ عَلَهُ عَنُهُ عَنُهُ عَنُهُ اللّهُ عَلَى عَلَهُ عَنُهُ عَنُهُ اللّهُ عَنْهُ عَنُهُ عَنُهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ مِنْ اللّهُ عَنُهُ عَنُهُ عَنُهُ عَنُهُ اللّهُ عَنْهُ اللّهُ عَنْهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَنْهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَنْهُ اللّهُ عَنْهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ الللّهُ اللّهُ ال

کے فرمایا اگرایک آوی کو دواشخاص نے اپناٹا تب بتالیا اور دونوں میں ہے ہرایک نے اس کو تھم دیا کہ دہ میری طرف سے جو جائے گا۔ اور نفقہ کا سے جج کرنے والا فریف جج کا وقوع تو تھم دینے والے کی طرف ہوتا ہے تھا کہ جج کرنے والا فریف جج کا وقوع تو تھم دینے والے کی طرف ہوتا ہے تھا کہ جج کرنے والا فریف جج کیا وقوع تو تھم دینے والے کی طرف ہوتا ہے تھا کہ جج کرنے والا فریف جج کیا ہو جائے۔ اور جب ان وونوں میں سے ہرایک نے تھم دیا تھا۔ تو جج دوسرے کی شمولیت کے بغیرات کے لئے خاص ہو گیا۔ کیونکہ اولویت کے پیش خطران دونوں میں سے کسی کی طرف سے بھی وقوع مکن نہیں ہے۔ البغداد وہ ما مور کی طرف ادا ہو گا اور ایسا بھی نہیں ہوسکتا کہ تا تب اس نظران دونوں میں سے کسی کی طرف سے جج کیا تو اسے اختیار ہے کے بعداس کو کسی ایک جانب پھیرد سے بھلاف اس صورت کے جب اس نے اپنے والدین کی طرف سے جج کیا تو اسے اختیار ہے والدین میں سے کسی ایک کی طرف سے کرے۔ کیونکہ وہ اپنا تو اب کسی ایک طرف بدیہ کرنے کا مجاز ہے یا دونوں کو ہدیہ کردے۔ لبندا وقع جج کے بعداس کو اختیار ہے کیونکہ تا تب بھی دیے والے کے مطابق کرتا ہے۔ حالانکہ یہاں تا تب نے دونوں مؤکلوں سے کما کئی نائب کی طرف سے واقع ہوگا۔

ابهام تو كليت ميس موكلين كى مخالف كابيان

وَيَسْمَنُ النَّفَقَةَ إِنْ اَنْفَقَ مِنْ مَالِهِمَا لِآنَهُ صَرَفَ نَفَقَةَ الْامِرِ إِلَى حَجْ نَفْسِهِ، وَإِنْ اَبُهَمَ الْاحْرَامَ بِالْنُ نَوى عَنْ اَحَدِهِمَا غَيْرَ عَيْنِ، فَإِنْ مَضَى عَلَى ذَلِكَ صَارَ مُحَالِفًا لِعَدَمِ الْآوُلُويَّةِ، وَإِنْ عَبَّنَ اَحَدَهُمَا قَبْلَ الْمُضِيِّ فَكَلَلِكَ عِنْدَ آبِى يُوسُفَ رَحِمَهُ اللهُ وَهُوَ الْقِيَاسُ لِآنَهُ مَأْمُورٌ بِالتَّعُينِ، وَالْإِبْهَامُ يُنحَالِفُهُ فَيَقَعُ عَنْ نَفْسِهِ، بِحِلَافِ مَا إِذَا لَمْ يُعَيِّنُ حَجَّةً اَوْ عُمُرَةً حَيْثُ كَانَ لَهُ اَنْ وَجُهُ اللهُ مَعْمُولُ مَنْ لَهُ الْحَقُ . وَجُهُ الاسْتِحْسَانِ اَنَ الْمُلْتَزَمَ هُنَاكَ مَجُهُولٌ وَهَاهُنَا الْمَجْهُولُ مَنْ لَهُ الْحَقُ .

وَالْهُ بُهُ مُ يَصْلُحُ وَسِيلَةً بِوَاسِطَةِ التَّغْبِينِ فَاكْتَفَى بِهِ شَرْطًا، بِخِلَافِ مَا إِذَا اَذَى الْآفْعَالَ عَلَى الإِبْهَامِ لِاَنَّ الْعُوَّذَى لَا يَحْسَمِلُ التَّغْبِينَ فَصَارَ مُخَالِفًا

ﷺ جبرہ وہ دونوں مؤکلوں کے مال نے فرج کرے تو وہ ضامن ہوگا اس لئے کہ اس نے مؤکلوں کا مال اپنے ذاتی حج کے لئے فرج کیا ہے۔

امروکیل نے احرام کوئیم رکھایا اس نے دونوں میں کی ایک طرف تیمین نہیں کی اور نہیں کی نیت کی۔ اور ابہام وائی نیت کے گزر کیا اس صورت میں بھی اولویت نہ ہونے کی وجہ وہ اپنے مؤکلان کی مخالفت کرنے والا ہے۔ اور آگر اس نے مناسک جی سے پہلے ان دونوں میں سے ایک کاتعین کر لیا تو حضرت امام ابو پوسف مجھٹے کے نزدیک بی تکم ہے۔ اور قیاس کا نقاضہ بھی بھی ہے ہے۔ کیونکہ وکیل کو معین کرنے کا تکم دیا گیا ہے۔ جبکہ ابہام رکھنا اس کی مخالفت ہے لبندایہ جے خوداسی جانب سے: وجائے گا بہ خلاف اس صورت کے جب اس نے جی وقر وکو تعین نہیں کیا تو اسے اختیار ہے کہ جس کے لئے پند کر ۔ تنمین کرلے ۔ کیونکہ جو چزاس نے اپنے اوپر لازم کی ہے جبول ہے۔ اور یہاں وہ بندہ مجبول ہے جس کا حق ہے۔ اور ایجسان کی دلیل ہے ہے کہ احرام مناسک جی ادا کرنے کے وسلے بن سکتا ہے۔ نبذا شرط اور کرنے کے وسلے بن سکتا ہے۔ نبذا شرط سے رہندا شرط سے ایک کا دیکھن نے رہنا میں نہ کے والے احرام پر اکتفاء کیا جائے گا۔ بہ خلاف اس صورت کے جب ابہام کی مالت پر مناسک جی اوا کر لئے ہیں۔ کیونکہ اختال کا تعین نہ رکھنے والی چیز اوا ہوگئ ہے۔ لبذاوہ مخالف ہوگیا ہے۔

غیر کے حکم سے قران کرنے والے کے دم کابیان

قَالَ (فَإِنْ آمَسَرُهُ غَيْسُهُ أَنُ يَفُرُنَ عَنْهُ فَالدَّمُ عَلَى مَنْ آخَرَمَ) لِآنَّهُ وَجَبَ شُكُرًا لِمَا وَفَقَهَ اللَّهُ تَعَالَى مِنْ الْجَهْعَ بَيْنَ النَّسُكَيْنِ وَالْمَأْمُورُ هُوَ الْهُخْتَصُّ بِهَذِهِ النِّغْمَةِ لِآنَ حَقِيقَةَ الْفِعْلِ مِنْهُ وَهَالَى مِنْ الْجَهْمَةِ لِآنَ حَقِيقَةَ الْفِعْلِ مِنْهُ وَهَالُهُ مَنْ الْجَهْمَةِ لِآنَ حَقِيقَةَ الْفِعْلِ مِنْهُ وَهَالِهِ الْمَعْسَدَ اللَّهُ أَنَّ الْحَجَّ يَقَعُ عَنْ اللَّهُ أَلَا اللَّهُ أَنَّ الْحَجَّ يَقَعُ عَنْ اللهُ أَلَا مَا أَلُولُ إِنْ الْمَرَهُ وَاحِدٌ بِآنُ يَحْجَ عَنْهُ وَالْاَحَرُ بِآنُ يَعْتَمِرَ عَنْهُ وَاذِنَا لَهُ بِالْقِرَانِ) فَاللَّمُ عَلَيْهِ لِمَا قُلْنَا

فرمایا: اورا گرکی شخص نے دوسرے کو تھم ویا کہ وہ اس کی طرف سے قران کرے تو قربانی اس بندے پر واجب ہوگی جس نے احرام با ندھا ہے۔ اس پر اللہ تعالی شکر اوا کرتا واجب ہے کیونکہ اس نے اس کو جج وعمرہ جمع کرنے کی تو فیق عطا فرمائی ہے۔ اور اس نعت کے ساتھ وکیل کو خاص کیا گیا کیونکہ فعل با متبار حقیقت اس کی جانب ہے ہے۔ اور میسکلیاس بات کی کوای ویتا ہے کہ وہ میری طرف سے ہوجاتا ہے۔ اور اس طرح اگر کس نے میسے کم ویا کہ وہ میری طرف سے ہم وہ بات کی کو ان کرنے کا جازت میری طرف سے مرہ کرے اور ونوں مؤکلوں نے اس کو تران کرنے کا جازت میری طرف سے عمرہ کرے اور ونوں مؤکلوں نے اس کو تران کرنے کا جازت وی ہوتا تھا ہے۔ تو تران کا دم وکیل پر ہوگا دلیل وہ تی جو ہم کہ سے جی ایں۔

ميت كى طرف سے ج كرنيوالامحصر دم مال ميت سے دےگا:

(وَدَمُ الْإِحْسَصَارِ عَلَى الْأَمِرِ) وَهَذَا عِنْدَ آبِي خَنِيفَةَ وَمُحَمَّدِ (وَقَالَ آبُويُوسُفَ: عَلَى الْحَاجِ) ِلَانَّــٰهُ وَجَــٰبَ لِلتَّحَلَّلِ دَفَعًا لِضَرَرِ امْتِدَادِ الْإِحْرَامِ، وَهَاذَا رَاجِعٌ اِلَيْهِ فَيَكُونُ اللَّمُ عَلَيْهِ .وَلَهُمَا آنَّ الْأَمِسَ هُوَ الَّـذِي آذُخَلَهُ فِي هَذِهِ الْعُهْدَةِ فَعَلَيْهِ خَلَاصُهُ (فَإِنْ كَانَ يَحُجُ عَنْ مَيّتٍ فَأَحْصِرَ فَاللَّهُ فِي مَالِ الْمَيْتِ) عِنْدَهُمَا خِلَاقًا لِآبِي يُوسُفَ رَحِمَهُ اللَّهُ ثُمَّ قِيلَ: هُوَ مِنْ ثُلُثِ مَال الْـمَيْـتِ لِلَانَّـهُ صِلَةٌ كَالزَّكَاةِ وَغَيْرِهَا .وَقِيلَ مِنْ جَمِيعِ الْمَالِ لِلَانَّهُ وَجَبَ حَقَّا لِلْهَأَمُورِ فَصَارَ

ك احساركادم مؤكل يرواجب إوريقم طرفين كزديك بجبكهام ابويوسف ميندن كهاب احساركادم عاجي یعنی وکیل پر واجب ہے۔ کیونکہ احصار کا دم طال ہونے کے لئے واجب ہوا ہے۔ تا کہ احرام کے لمبا ہونے کا نقصان دور ہو جائے۔لہذا پینقصان وکیل کی طرف لوٹا یا جائے گا۔پین دم بھی اس پرواجب ہوگا۔ جبکہ طرفین کی دلیل بیہ ہے کہ مؤکل وہی بندہ ہے جس نے نائب کوذ مدداری سونی ہے للندااس کو چیٹر دانا بھی مؤکل پر واجب ہے۔

اگر میض میت کی جانب سے مج کرتا ہوا محصر ہوگیا تو طرفین کے زد یک احصار کا دم میت کے مال ہے دے دینا واجب ہے جبكه حضرت امام ابو يوسف ميند يغرمات بين كنبين بعض فقهاء نے كہا ہے كدوہ ميت كے تہائى مال ميں سے ہوگا كيونكه يه صلاح كيونكه ذكوة والمفي مسئله كى طرح موجميا اوربي مجى كهامميا باحصار كادم ميت ككل تركه سد ديا جائے گا۔ كيونكه بياق وكيل بن كر واجب ہوا ہے۔للہذا بیدین (قرض) ہوجائے گا۔

جماع کے دم کا حاجی پر ہونے کا بیان

(وَ دَمُ الْحِسَمَاعِ عَلَى الْحَاجِ) لِآنَهُ دَمُ جِنَايَةٍ وَهُوَ الْجَانِي عَنُ اخْتِيَارٍ (وَيُتَضْمَنُ النَّفَقَةَ) مَعْنَاهُ: إِذَا جَامَعَ قَبُلَ الْوُقُوفِ حَتَّى فَسَدَ حَجُّهُ لِآنَ الصَّحِيحَ هُوَ الْمَأْمُورُ بِهِ، بِخِلَافِ مَا إِذَا فَإِنَّهُ الْحَجُّ حَيْثُ لَا يَضْمَنُ النَّفَقَةَ لِآنَّهُ مَا فَاتَهُ مِا حُتِيَارِهِ.

آمًّا إِذَا جَامَعَ بَعُدَ الْوُقُوفِ لَا يَفْسُدُ حَجَّهُ وَلَا يَضْمَنُ النَّفَقَةَ لِمُصُولِ مَقْصُودِ الْأَمْرِ وَعَلَيْهِ اللَّهُ فِي مَالِهِ لِمَا بَيَّنَا، وَكَذَلِكَ سَائِرُ دِمَاءِ الْكَفَّارَاتِ عَلَى الْمَعَاجُ لِمَا قُلْنَا

ے اور جماع کا دم حاجی پرواجب ہے کیونکہ وہی جنایت کرنے والا ہے اور وہ جرم کرنے والے کے اختیار ہے ہے۔ اور نفقه کا ضامن بھی ہوگا اس کا مطلب بیہ ہے کہ جب اس نے وقوف عرفہ سے پہلے جماع کیا یہاں تک کہ اس کا جج فاسد ہو کیا۔ اس کے کہاہے جس جج کا دکیل بنایا گیا تھا وہ سجے ہے۔ بہ خلاف اس صورت کے کہ جب اس کا جج فوت ہو گیا۔ لہٰذااس میں وہ نفقہ کا ضامن نہ ہوگائے کیونکہ وہ اس کے اختیار ہے فوت نہیں ہوا ہے۔ اور اگر (نائب) وقوف عرفہ کے بعد جماع کیا تو اس کا جج فاسد نہیں ہوگا اور نہ ہی وہ نغتہ کا منامن ہوگا۔ کیونکہ مقصود مؤکل حاصل ہو چکا ہے۔ اور وکیل کے مال سے جنایت کا دم واجب ہوگا ای دلیل کی بنیاد پر جوہم بیان کر بچکے ہیں۔ اور ای طرح کفارے کے تمام دم ای حاجی لیجنی وکیل پر واجب ہیں۔ دلیل وہی جوہم نے بیان کی ہے۔

مج کے موصی لہے جب حج ادانہ کیا گیا

(وَمَنُ أَوْصَى بِلَا يُعَجَّعُ عَنُهُ فَآحَجُوا عَنُهُ رَجُلا فَلَمَّا بَلَغَ الْكُوفَة مَاتَ آوْ مُسِوقَتُ نَفَقَنُهُ وَقَلْهُ اللّهُ اللّهَ النّبِصْفَى يَسَحُجُّ عَنُ الْمَبْتِ مِنْ مَنْزِلِهِ بِنُكُثِ مَا بَقِى) وَهِذَا عِنْدَ آبِى حَنِفَة وَحِمَهُ اللّهُ (وَقَالًا: يَسَحُبُّ عَنُهُ مِنُ حَيْثَ مَاتَ الْآوَلُ اللّهُ اللّهُ الْمَاعِنَةُ الْحِبَارِ النَّلُثِ وَلِى مَكُانِ الْسَحَجَ . أَمَّا الْآوَلُ فَالْمَذُكُومُ وَوْلُ آبِى حَيْفَة وَحِمَهُ اللّهُ الْمَاعِنَدُ مُعَمَّدٍ يَعُجُّ عَنُهُ بِمَا بَقِى الْمَدُفُوعِ إِلَيْهِ إِنْ بَقِى شَىءٌ وَإِلّا بَعَلَتُ الْوَصِبَّةُ اعْتِبَارًا بِتَغْيِنِ الْمُوصِى إِذْ تَغْيِينُ اللّهُ يَعْمَعُ اللّهُ عَنْهُ بِمَا بَقِى مِنْ النَّلُثِ الْآوَلِ لِآلَهُ هُوَ الْمَصَى عَمَلُهُ اللّهُ وَهُو النّهُ وَعِنْدَ آبِى يُوسُفَى وَحِمَهُ اللّهُ يَحُجُّ عَنْهُ بِمَا بَقِى مِنْ النَّلُثِ الْآوَلِ لِآلَهُ هُو اللّهُ الْمَوْصِى إِذْ تَغْيِنُ اللّهُ يَعُمُ عَمَهُ بِمَا بَقِى مِنْ النَّلُثِ الْآوَلِ لِآلَةُ هُوَ اللّهُ اللّهُ يَعْمَعُ عَمَهُ بِمَا بَقِى مِنْ النَّلُثِ الْآوَلِ لِآلَةُ اللّهُ مَعْمُ اللّهُ عَلَيْهِ وَعَلْلَ الْمُوصِى لِآلَةُ لَهُ وَعَى اللّهُ عَلَى الْمُحْمِى اللّهُ عَلَى الْمُعْتَى مِنْ النَّلُومِي وَاللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ وَعَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ وَعَلَى الْمُؤْلِ وَعَمْ اللّهُ يَعْمُ وَعَلَى اللّهُ عَلَيْهُ وَعَمُ الْقُلْلِ الْمَوْمِى لَللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْهُ وَالْمَ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْهُ وَعَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْهُ وَمُعَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْهُ وَمَعُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ ال

مُهَاجِرًا إِلَى اللّٰهِ وَرَسُولِهِ) الْآيَةَ، وَقَالَ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (مَنْ مَاتَ فِي طَرِيقِ الْحَجّ مُهَاجِرًا إِلَى اللّٰهِ وَرَسُولِهِ) الْآيَةَ، وَقَالَ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (مَنْ مَاتَ فِي طَرِيقِ الْحَجّ مُهُا إِلَّهُ مَا لَهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللّٰهُ عَلَيْهِ وَاللّٰهُ عَلَيْهِ وَاللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمُ اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمُ اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّا اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمُ اللّٰهِ عَلَيْهِ وَسَلَّهُ اللّٰهِ عَلَيْهُ مَا أَلّٰ اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمُ مَنْ مَا فَعَلَوالِي اللّٰهُ عَلَيْهِ وَاللّٰهُ عَلَيْهِ وَاللّٰهِ اللّٰهُ عَلَيْهُ مَا أَلَاللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمُ اللّٰهُ عَلَيْهِ وَاللّٰ اللّٰهُ عَلَيْهِ وَاللّٰهُ عَلَيْهِ وَاللّٰمُ عَلَيْهِ وَاللّٰهُ عَلَيْهُ مَا أَلّٰ مَا اللّٰهُ عَلَيْهِ وَاللّٰهُ عَلَيْهِ وَاللّٰمُ اللّٰهُ عَلَيْهِ وَاللّٰمَا عَلَيْهِ وَاللّٰمُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ وَاللّٰمُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ وَاللّٰهُ عَلَيْهِ وَاللّٰمِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ وَاللّٰمُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ وَاللّٰ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَا مُعَلَّا مِنْ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْ عَلَا اللّٰ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْكُ عَلَى اللّٰهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَا

وَاَصْلُ الِاخْتِلَافِ فِي الَّذِي يَحُجُّ بِنَفْسِهِ، وَيَنْبَنِي عَلَى ذَلِكَ الْمَأْمُورُ بِالْعَجِّ .

اورجس محض نے یہ دصیت کی کہ اس کی طرف سے جج کروایا جائے۔ تو میت کے ورثاء نے اس کی طرف سے ایک آدمی کو جج کروادیا۔ پس تائب جب کو فے تک پہنچا۔ تو وہ فوت ہو گیا۔ یا اس نائب کا نفقہ چوری ہو گیا جبکہ وہ نصف نفقہ خرچ کر چکا ہے۔ تو میت کی طرف سے جج کروایا جائے اس مال سے جو تہائی سے مال بچا ہوا ہے۔ یہ حضرت اہام اعظم بریشند کے نزدیک ہے۔ صاحبین نے کہا ہے کہ وہاں سے جج کروایا جائے گا جہاں پہلا تائب فوت ہوا ہے۔ لہذا اس مسئلہ میں کلام تبائی مال کے استبار کا اور جج کی کی جگہ میں ہے۔ اور پہلا بیان حضرت اہام اعظم بریشند کا قول ہے۔

حضرت امام محمد ممینظیم کے فزد کیک مال نائب کودیا محیا تھا اس مال میں سے اگر پچھے ہاتی رہ محیا ہے تو اس بچے ہوئے مال سے جج کروایا جائے۔ورنہ ومیت باطل ہو جائے گی۔للبزا مومی کے تعین پر قیاس کیا جائے گا۔ کیونکہ ومسی کا تعین کرنا مومی کے تعین کی طرح ہے۔

حعنرت امام ابو یوسف میند کے نزد کیک بہلی تبائی ہے جو بچھ باتی رہ گیا ہے اس سے بچ کروایا جائے گا۔ کیونکہ ومیت کونا فذ کرنے میں یہی تبائی کل ہے۔

ده ای جانب سرد کرنے والا ہوجس طرف موسی نے دکر کیا ہے۔ کیونکہ موسی ہے کہ وہ مال تقتیم کرے اوراس کوالگ کرے۔لیکن جب وہ ای جانب سیرد کرنے والا ہوجس طرف موسی نے ذکر کیا ہے۔ کیونکہ موسی ہے کی جھٹرنے والا نہیں ہے جو قبضہ کرلے۔لہذا یہ ای جانب سیر کرنا نہ بایا گیا توبیاس طرح ہوگیا جس طرح وصیت کا مال جدا ہونے اور الگ کرنے ہے بہلے ہلاک ہوگیا۔لہذا بیت مالی جانب سیر کرنا نہ بایا گیا توبیاس طرح ہوگیا۔لہذا بیت کے کروایا جائے گا۔اور حضرت امام اعظم میسٹنے کے دوسر نے قول کی دلیل اور قیاس بھی ای طرح ہے۔اور وہ یہ ہے کہ جس سنر کی مقدار موجود ہے وہ و دنیا کے احکام سے حق میں باطل ہوگئی۔ کیونکہ نی کریم میں تاجی فرمایا: جب کوئی شخص فوت ہوجاتا کے جو سوائے تین اعمال کے اس کا عمل منقطع ہوجاتا ہے۔اور وسی کونا فذکر تا و نیا کے احکام میں ہے۔لہذا وصیت کے وطن میں باقی روگئی کیونکہ خروج نہ بایا گیا۔

صاحبین کے قول کی دلیل اور استحسان سے ہے کہ اس کا سفر باطل ندہوگا کیونکہ اللہ تعالی نے ارشاد قرمایا: جو تحص اپنے کھر سے اللہ اور اس کے رسول من این بھر ت کرتے ہوئے لکا۔ اور نبی کریم من این کے ارشاد فرمایا: جو تحض جج کی راہ میں فوت ہو می اور اس کے رسول من این بھول سے کی راہ میں فوت ہو می اور اصل اس کے لئے ہرسال معبول جج لکھا جاتا ہے۔ اور جب اس کا سفر باطل نہ ہوا تو وصیت اس مقام سے اعتبار کی جائے گی۔ اور اصل اختلاف اس بندے کے بارے میں جوخود جج کرے اور اس کی بناء جج کے ساتھ ما مور ہونے والے برہوگی۔

جس نے جے میں والدین کی طرف سے تلبیہ کہا

باب الهدى

﴿ بيرباب ج والے کے لئے قربانی کرنے کے بيان ميں ہے ﴾

بإب الهدى كى فقهى مطابقت كابيان

مصنف جب نج کے بیان سے فارخ ہوئے ہیں کونکہ تج کے احکام کیر ہیں۔ تواس کے بعد انہوں نے بری کا باب شروع کیا ۔ ہے۔اس باب میں ہری اور اس اقسام کو بیان کیا گیا ہے۔ دیوان میں ہے کہ بری اے کہتے ہیں جس کو حرم کی طرف چا یا جائے۔ خواہ وہ بکری ہویا گائے ہویا اونٹ ہو۔ (البنائیشر تالہدایہ دیم میں میں نیون)

بدى كى تعريف اوراس كامصداق

ہدی ہا کے زبر اور دال کے سکون کے ساتھ ، ان چو پایوں کو کہتے ہیں جو ترم میں طلب ثواب کی خاطر ذرائے کئے جاتے ہیں ، وہ بکری دنبہ ، بھیٹر ہوں خواہ گائے ، بھینس نیل اور خواہ اونٹ ہوں ، اور عمر وغیر ہ کی جو شرائد قربانی کے جانوروں میں ہوتی ہیں وہی ہدی ہیں ہوتی ہیں ۔ بکری اور اس کی ما نند دوسر ہے جانور جیسے دنبہ اور بھیٹر کی قربانی بول تو ہر موقع پر جائز ہے لیکن آگر کوئی مخص حالت جنابت یا جیش میں طواف الزیارة کرے یا کوئی مخص و توف عرفات کے بعد سرمند انے سے پہلے می جماع کر ہے تو اس صورت میں بطور کفارہ و جزاء قربانی کے لئے بکری کا ذرح کرنا کانی ہو گا بلکہ بدنہ بینی اونٹ یا گائے کی قربانی کرنی ہوگی ۔
تربانی کرنی ہوگ ۔

بری کی دونتمیں ہیں: (۱) واجب (۲) تطوع لینی نفل، کچر بری واجب کی کی تتمیں ہیں۔ بری قران، بری تمتع، بری جنایات، مدی نذراور مدی احصار۔

مدی کی وجہ تسمید ہے کہ بندہ بارگاہ خل مجد ویس اس جانور کی قربانی کا ہدیے بھیجنا ہے اور اس کے ذریعہ انقد تعالی کی قربت عاصل کرتا ہے اس مناسبت سے اس جانور کو ہری کہتے ہیں۔

بری کے مدراج واقسام کابیان

(الُهَدَى اَذْنَاهُ شَاةٌ) لِمَا رُوِى (آنَهُ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سُئِلَ عَنُ الْهَدِي فَقَالَ: آذْنَاهُ شَاةً) قَالَ (وَهُ وَ مِنُ ثَلَاثَةِ آنُواع: الْإِبِلِ وَالْبَقَرِ وَالْغَنَمِ) لِآنَهُ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا جَعَلَ الشَّاةَ وَالْمَنَاقَ الْفَاعَةِ وَالْمَعْلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا جَعَلَ الشَّاةَ وَالْمَنَاقَ الْمَعْلَى وَهُ وَ الْبَعَرُ وَالْجَزُورُ، وَلاَنَّ الْهَدَى مَا يُهُدَى إِلَى الْحَرَمِ لِيَعَقَرْبَ بِهِ فِيهِ، وَالْاَصْنَافُ النَّلاَتَةُ سَوَاء في هذَا الْمَعْنَى

حک قربانی کم از کم بحری کی ہے۔ اس دلیل کی بنیاد پر جوروایت بیان کی گئی ہے کہ بی کریم مُلَا فَتُحَافِ ہوگ کے بارے میں سوال کیا حمیا تو آپ مُلَا فِیْم کے فرمایا دو کم از کم بحری ہے۔ فرمایا اس کی تین اقسام ہیں۔ (۱) اونٹ (۲) گائے (۳) بحری کیونکہ نی کریم مُلَا فِیْم کے فرمایا دو کم از کم بحری کو ضروری تر اردیا ہے۔ لین اس کے لئے اعلی ضروری ہو وہ گئے اوراونٹ ہیں۔ کونکہ ہوئی وہ ہے جس کو حرم تک قرب کے لئے لایا جائے۔ اور اس کے ساتھ حرم میں قرب حاصل کیا جائے۔ اور اس مغہوم میں قبوں اقبام برابر ہیں۔

ہدی کے جانوروہی ہیں جوقر بانی کے ہیں

(وَلَا يَسَجُوزُ فِى الْهَدَايَا إِلَّا مَا جَازَ فِى الطَّحَايَا) ِلِآنَهُ قُرْبَةٌ تَعَلَّقَتْ بِإِرَاقَةِ الدَّمِ كَالْإَضْحِيَّةِ فَيَنَخَصَّصَان بِمَحَلّ وَاحِدٍ

(وَالنَّسَاةُ جَائِزَةٌ فِي كُلِّ شَيْءٍ إِلَّا فِي مَوْضِعَيْنِ: مَنْ طَافَ طَوَافَ الزِّيَارَةِ جُنبًا .

وَمَنْ جَامَعَ بَعُدَ الْوُقُوفِ بِعَرَفَةَ فَإِنَّهُ لَا يَجُوزُ فِيهِمَا إِلَّا الْبَدَنَةُ) وَقَدُ بَيَّنَا الْمَعْنَى فِيْمَا سَبَقَ

کے اور وہی جانور ہدایا میں جائز ہیں جو نتحایا میں جائز ہیں۔ کیونکہ ہدی بھی تو اب میں اسمحیہ کی طرح ہے کیونکہ وہ می خون بہانے سے متعلق ہے۔ لہذا دو تخصیصات ایک محل میں جمع ہو گئیں۔ اور بکری دو بجگہوں کے سوا ہر مقام پر جائز ہے۔ (۱) جم نے جنابت کی حالت میں طواف زیارت کیا (۲) جس نے وقوف عرفہ کے بعد جماع کیا۔ کیونکہ ان دونوں مقامات کے لئے ممرف بدنہ جائز ہے اور اس کی دلیل ہم پہلے بیان کر بچے ہیں۔

نفلی تمتع اور قران کی قربانی ہے کھانے کابیان

(وَيَسَجُوزُ الْآكُلُ مِنْ هَدَى الشَّطَوَّعِ وَالْمُتُعَةِ وَالْقِرَانِ) لِآنَة دَمُ بُسُكٍ فَيَجُوزُ الْآكُلُ مِنهَا بِسَمَنْ لِلَّهِ الْآفَدَةِ وَسَلَّمَ اكْلَ مِنْ لَحْمِ هَذَيِهِ وَحَسَا مِنْ السَّمَ وَلَهُ الْأَصْرَقَةِ) وَيُسَتَحَبُّ اَنْ يَتَصَدَّقَ عَلَى الْوَجْهِ السَّمَرَقَةِ) وَيُسَتَحَبُّ اَنْ يَتَصَدَقَ عَلَى الْوَجْهِ الْسَمَرَقَةِ) وَيُسَتَحَبُّ اَنْ يَتَصَدَّقَ عَلَى الْوَجْهِ الْسَمَرَقَةِ) وَيُسْتَحَبُّ لَهُ اَنْ يَأْكُلَ مِنْهَا لِهَا رَوَيْنَا، وَكَذَلِكَ يُسْتَحَبُّ اَنْ يَتَصَدَّقَ عَلَى الْوَجْهِ الْسَمَرَقَةِ) وَيُسْتَحَبُ اَنْ يَتَصَدَّقَ عَلَى الْوَجْهِ السَّمَرَقَةِ) وَيُسْتَحَبُ لَهُ اَنْ يَأْكُلُ مِنْ الْمَهُ لِهَا اللهَ لَا اللهُ ال

کے اور سے کہ ان کی ہری کھانا اپنے لئے جائز ہے کیونکہ بینسک کی قربانی ہے۔ لہذا استحدی طرح اس سے کھانا جائز ہے۔ اور سیجے بیٹ استحدی اللہ میں سے کھانا جائز ہے۔ اور سیجے بیٹ سے نوش فر مایا تھا۔ جج کرنے والے کے اور سیجے بیٹ کے این میں خود کھائے ای حدیث کے بیش نظر جو ہم نے روایت کی ہے۔ اور ای طرح مستحب بیہ ہے کہان قربانیوں میں خود کھائے ای حدیث کے بیش نظر جو ہم نے روایت کی ہے۔ اور ای طرح مستحب بیہ قربانیوں والے طریقے پرصد قد کرے۔ جو معلوم ہو چکا ہے۔ اور جو باتی ہدایا ہیں ان سے کھانا جائز نہیں ہے کیونکہ وہ کھارے کی

قربانیاں میں اور سی طور پروہ ٹابت ہے کہ نما کریم مکافی جب مدیبیش محصر ہوئے تو آپ مانی فی برایا کونا جیدا ملمی کود تکر بھیا اور ان سے فرمایا: کہتم اس میں پچونہ کھانا اور تیرے ساتھی اس میں ہے پچو کھائیں۔

مدى يوم نحرميں ذريح كيا جائے خواہ و نفلی تمتع وقران كی ہو

(وَلَا يَجُوزُ ذَبْحُ هَذَى النَّطُوعُ وَالْمُتَعَةِ وَالْقِرَانِ إِلَا فِي بَوْمِ النَّعْنِ قَالَ الْعَبْدُ الطَّعِيفُ (وَفِي الْأَصْلِ يَجُوزُ ذَبْحُ دَمِ النَّطُوعُ قَبُلَ يَوْمِ النَّحْرِ، وَذَبْحُهُ يَوْمَ النَّحْرِ الْفَصَلُ وَهَذَا هُوَ الطَّعِيحُ) الْأَصْلِ يَجُوزُ ذَبْحُ مَمِ النَّطُوعُ قَبُلَ يَوْمِ النَّحْرِ، وَذَبْحُهُ يَوْمَ النَّحْرِ الْفَصَلُ وَهَذَا هُوَ الطَّعِيحُ) لِآنَ الْفُرْبَةَ فِي النَّطُوعُ عَاتِ بِاعْتِبَارِ النَّهَا هَدَايَا وَذَلِكَ يَتَحَقَّقُ بِتَلِيغِهَا إِلَى الْحَرَمِ، فَإِذَا وُجِدَ لَانَ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ وَاللَّهُ وَالْمُولِ وَاللَّهُ وَلَالَ وَاللَّهُ وَلِلْكَ عَلَى اللَّهُ وَاللَّهُ وَالْمُواللَّهُ وَاللَّهُ الللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ الْمُوالِمُ اللَّهُ وَالْمُوالِمُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّالَمُ وَاللَّه

النَّحْرِ اَفْضَلُ لِاَنَّ مَعْنَى الْقُرْبَةِ فِي إِرَاقَةِ اللَّمِ فِيهَا اَظُهَرُ، اَمَّا دَمُ الْمُتَعَةِ وَالْقِرَانِ فُلِقَوْلِهِ تَعَالَىٰ (فَكَدُلُوا مِنْهَا وَاَطُعِمُوا الْبَائِسَ الْفَقِيرَ ثُمَّ لِيقُضُوا نَفَنَهُمُ) وَقَضَاءُ النَّفَثِ يَخْتَصُ بِيَوْمِ النَّحْرِ كَالْأَصْحِيَّةِ (وَيَجُوزُ ذَبْحُ بَقِيَّةِ الْهَدَايَا فِي آيِ وَقُتِ حَاءً وَلَاَنَّهُ ذَمُ نُسُكِ فَيَخْتَصُ بِيَوْمِ النَّحْرِ كَالْأَصْحِيَّةِ (وَيَجُوزُ ذَبْحُ بَقِيَّةِ الْهَدَايَا فِي آيِ وَقُتِ حَاءً) وَقَالَ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ: لَا يَجُوزُ إِلَّا فِي يَوْمِ النَّحْرِ اعْتِبَارًا بِلَمِ الْمُتْعَةِ وَالْقِرَانِ، قَانَ كُلَّ وَاللَّهُ وَلَا لَعُلُولُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَالْعَرَانِ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَلَهُ مَا لَلْهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَيْعُولُ وَاللَّهُ وَلَا لَهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَلَالِكُولُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَلَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّلْمُ وَاللَّهُ وَاللَّالَ اللَّهُ وَاللَّهُ

وَلَنَا أَنَّ هَـذِهِ دِمَاءُ كَفَّارَاتٍ فَلَا تَخْتَصُ بِيَوْمِ النَّحْرِ لِآنَّهَا لَمَّا وَجَبَتُ لِجَبُرِ النَّقُصَانِ كَانَ التَّعْجِيلُ بِهَا اَوُلَى لِارْتِفَاعِ النَّقُصَانِ بِهِ مِنْ غَيْرِ تَأْخِيرٍ، بِخِلَافِ دَمِ الْمُتْعَةِ وَالْفِرَانِ لِآنَهُ دَمُ نُسُكِ .

کونلی ہدی ہوتہ کی ہدی اور قران کی ہدی صرف ایا منح میں ویتا جائز ہے۔ صاحب ہدایے فریاتے ہیں کے مبسوط میں ہے کونلی ہدی ہوتہ کو ہے بہلے دیتا جائز ہے۔ جبکہ یوم خری اضل ہے۔ اور سیح روایت بی ہے۔ کیونک نشل میں تواب اس لحاظ ہے ہے کہ وہ ہدی ہے اور ہدی ہے اور ہدی کا ہوتا اے حرم میں پہنچانے سے حاصل ہوگا۔ پھر جب اس نے ہدی پالی تو اس یوم نم کے سوامی ذرج کرتا جائز ہے۔ ہاں ایا منح میں نفسیلت ہے۔ اس لئے خون بہانے میں قربت کا تھم ان ایا مسین ظاہر ہے۔ اور تہت کی ہدی اور قران کی جائز ہے۔ ہاں ایا منح میں اللہ تعالی کا فرمان ہے۔ 'اس قربانی سے تم کھا وَ اور بریشان حال نقیر کو پھی کھلا وَ پھر آلووگی دور کرو' اور آلووگی دور کرتا جس طرح ناخن تر اشنا ہے یہ یوم نم کے ساتھ خاص ہیں۔ کیونکہ دم تہتا اور قران کا دم نسک کی قربانی ہے۔ جہذا و و بھی یوم نم کے ساتھ خاص ہیں۔ کیونکہ دم تہتا اور قران کا دم نسک کی قربانی ہے۔ جہذا و و بھی یوم نم کے ساتھ خاص ہے۔

بقیہ قربانیوں کا ذرج کرنا جس وقت وہ پیند کرے جائز ہے جبکہ حضرت اہام شافعی میشید نے کہا ہے کہ یوم نو کے سوا جائز نہیں ہے۔ اس کو دم قران اور دم تمتع پر قیاس کیا جائے گا کیونکہ ان کے نزدیک ہرایک دن نفصان کو پورا کرنے کے لئے واجب ہوا ہے۔ ہماری دلیل میہ ہے کہ یہ کفارات کے دم ہیں الہذا یوم نحر کے ساتھ خاص نہ ہوں مے لہذا جب ان دموں کونقصان پورا کرنے کے لئے جا

واجب کیا حمیا ہے توان میں جلدی افغل ہے۔ تا کہ تا خیر کیے بغیران سے نقصان کا تھم اٹھ جائے۔ بہ خلاف دم تمتع اور دم قران کے کیونکہ بیزنسک کی قربانی ہے۔

ما كين حرم برصدقه كرنے كے جواز كابيان

قَالَ (وَلَا يَجُوزُ ذَبْحُ الْهَدَايَا إِلَّا فِي الْحَرَمِ) لِقَوْلِهِ تَعَالَى فِي جَزَاءِ الطَّيْدِ (هَدُيًّا بَالِغَ الْكُعْبَةِ) فَصَارَ آصُلًا فِي كُلِ دَم هُو كَفَّارَةٌ، وَلَانَّ الْهَدْى اسْمٌ لِمَا يُهْدَى إلَى مَكَان وَمَكَانُهُ الْمَحْرَمُ قَالَ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (مِنَى كُلُهَا مَنْحَرٌ، وَفِجَاجُ مَكَّةَ كُلُهَا مَنْحَرٌ) (وَيَجُوزُ أَنُ الْمَحْرَمُ قَالَ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (مِنَى كُلُهَا مَنْحَرٌ، وَفِجَاجُ مَكَّة كُلُهَا مَنْحَرٌ) (وَيَجُوزُ أَنُ يَتَصَدَّقَ بِهَا عَلَى مَسَاكِينِ الْحَرَمِ وَغَيْرِهِمُ) خِلَافًا لِلشَّافِعِيِّ رَحِمَهُ اللهُ لِلاَنَّ الصَّدَقَة قُرْبَةً مَعُولًا لَا اللهُ عِلَى مَسَاكِينِ الْحَرَمِ وَغَيْرِهِمُ) خِلَافًا لِلشَّافِعِيِّ رَحِمَهُ اللهُ لِلاَنَّ الصَّدَقَة قُرْبَةً مَعْقُولَةٌ، وَالصَّدَقَة عَلَى كُلِّ فَقِيرٍ قُرْبَةٌ .

اہم قدوری میشند نے کہا ہے گہرم کے سواؤر کی کرنا ہدایا کا جائز نہیں ہے۔ کیونکہ شکار مارنے کی جزاء کے بارے میں اللہ تعالی نے ارشاد فرمایا ہے کہ وہ ہدی کعبہ بینچنے والی ہو۔ لہذا ہر وہ قربانی جو کفارے کے طور پریقول اس کے لئے اصل ہے اور ہدی وہ چیز ہے جو مکان کی طرف جیجی۔ اور اس کی جگہرم ہے۔ کیونکہ نبی کریم مُلِیْ اِللہ نے فرمایا منی سارا قربانی کی جگہ ہے۔ اور مکد کی راہیں ساری قربانی کی جگہ ہے۔ اور قربانی کے گوشت کو حرم وغیر حرم کے مساکین پر صدفتہ کرنا جائز ہے۔ بدخلاف معزمت امام شافعی میشند کے کیونکہ صدفتہ معقول تو اب ہے اور ہر فقیر پر صدفتہ کرنا تو اب ہے۔

بدایا کی شهرت میں عدم وجوب کابیان

قَالَ (وَلَا يَجِبُ التَّعُرِيفُ بِالْهَدَايَا) لِآنَ الْهَدَى يُنبِءُ عَنُ النَّقُلِ إِلَى مَكَان لِيَتَقَرَّبَ بِإِرَاقَةِ دَمِهِ فِيهِ لَا عَنُ التَّعُرِيفِ فَلَا يَجِبُ، فَإِنْ عُرِفَ بِهَدِي الْمُتَّعَةِ فَحَسَنٌ لِآنَهُ يَتَوَقَّتُ بِيَوْمِ النَّحُرِ فَعَسَى آنُ لَا يَجِدَ مَنْ يُمْسِكُهُ فَيَحْتَاجُ إِلَى آنُ يُعَرِّفَ بِهِ، وَلَآنَهُ دَمُ نُسُكٍ فَيَكُونُ ثَمِينًاهُ عَلَى التَّشُهِيرِ بِحِلَافِ دِمَاءِ الْكَفَّارَاتِ لِآنَهُ يَجُوزُ ذَبُحُهَا قَبُلَ يَوْمِ النَّحُو عَلَى مَا ذَكُونَ وَسَبَهُهَا الْجِنَايَةُ فَيَلِيقُ بِهَا السَّتُو.

کے فرمایا: ہدایا کی شہرت واجب نہیں ہے کیونکہ کی جگہ کی طرف منقل کرنا ہی صرف ہدی کی خرد سے والا عمل ہے۔ تاکہ
اس سے خون بہاوالی قربت حاصل کی جائے۔ جبکہ تعریف ہے ہیں ہے لہذا تعریف واجب نہ ہوئی۔ اورا گراس نے تنتع کی ہدی کی
تعریف کی تو اچھی بات ہے کیونکہ تنتع کی ہدی کو ذرح کرنے کا حکم نحرے دن کے ساتھ خاص ہے۔ کیونکہ یہ بھی ممکن ہے کہ اسے کوئی
اس طرح شخص مل جائے تو اس کوروک دیے۔ تو کھڑ وہ عرفات کی طرف نے جانے کا محتاج ہوگا۔ اس دلیل کی وجہ ہے کہ تنتع کی ہدی
نہ کی ہدی ہے۔ لہٰذا اس کی تشہیر ضروری ہے۔ جبکہ کفارات کی قربانیوں میں ایسانہیں ہے۔ کیونکہ ان کو یوم نحر سے پہلے ذرح کرنا
جائز ہے۔ اسی دلیل کی بنیا ذیر جس کو ہم پہلے ذکر کر بھے ہیں۔ اوراس کا سب جنایت ہے جس میں خفا ہی متاسب ہے۔

بدنه میں نحر جبکہ بقروعنم میں ذیجے کے افضل ہونے کا بیان

قَالَ (وَالْاَفْصَلُ فِي الْبُدُنِ النَّحُرُ وَفِي الْبَقِرِ وَالْعَنَمِ الذَّبُحُوا بَقَرُقُ وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى (وَقَدَيْنَاهُ بِنِبْحِ قِيلَ فِي تَأْوِيلِهِ الْجَزُورُ، وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى (اَنُ تَذْبَحُوا بَقَرَقُ وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى (وَقَدَيْنَاهُ بِنِبْحِ عَيْنِهِ عَا أَعِدَ لِلذَّبْح، وَقَدْ صَحَّ (اَنَّ النَّبَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّم نَحَرَ الْإِيلَ وَهَ مَحَ الْإِيلَ وَهَ النَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّم نَحَر الْإِيلَ فِي الْهَدَايَا فِيكَامًا وَاصْجَعَهَا، وَآئَ ذَلِكَ فَعَلَ فَهُو حَسَنَ الْبُقَرَ وَالْعَنَمَ،) ثُمَّ إِنْ شَاءَ نَحَرَ الْإِيلَ فِي الْهَدَايَا فِيكَامًا وَاصْجَعَهَا، وَآئَ ذَلِكَ فَعَلَ فَهُو حَسَنَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّم نَحَرَ الْهِدَايَا فِيكَامًا وَاصْجَعَهَا، وَآئَ ذَلِكَ فَعَلَ فَهُو حَسَنَ وَالْاَفُوا مَنْ مَعْ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّم نَحَرَ الْهِدَايَا فِيكَامًا) وَالْعَنْ فَعَلَ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّم نَحَرَ الْهَدَايَا فِيكَامًا وَالْعَنْ عَلَيْهِ وَسَلَّم نَحَرَ الْهَدَايَا فِيكَامًا) وَالْعَنْ عَنْ اللَّهُ نَعَالَى عَنْهُم كَانُوا يَنْحَرُونَهَا فِيَامًا مَعْتُولَةَ الْبَدِ الْيُسْرَى، وَلَا يَذَبُحُ الْبُعُ وَالسَّنَة وَالْمَالِكُ اللَّهُ وَعَالَى عَنْهُم كَانُوا يَنْحَرُونَهَا فِيَامًا مَعْتُولَةَ الْيَدِ الْيُسْرَى، وَلَا يَذَبُحُ الْبَعْرَ وَالْمَاعُونَ الذَّابُحُ الْمَدُ اللَّهُ وَالسَّنَا وَالسَّذَ وَاللَّهُ عَلَيْهِ وَاللَّهُ مُو السَّنَة وَالْمَا مَعْتُولُ اللَّهُ الْمَالَعِ الْمَا عَلَيْهِ الْمُدَامِع وَالسَّذَة وَالْمَامِعُ عَلَى اللَّهُ الْعَلَامِ وَاللَّهُ الْمُلْعَلِي اللَّهُ السَّنَة وَالْمَامُ وَالْعَلَى اللَّهُ الْمُنْ اللَّهُ الْعَلَى اللَّهُ السَّنَة وَالْمُوا اللَّهُ الْمُؤْمِلُ اللَّهُ الْمُؤْمِلُ وَاللَّهُ الْمُؤْمِلُ الْمُؤْمِلُ اللَّهُ الْمُؤْمِلُ اللَّهُ الْمُؤْمِلُ اللَّهُ الْعَلَى اللَّهُ الْمُؤْمِلُ اللَّهُ الْمُؤْمِلُ اللَّهُ الْمُؤْمِ اللَّهُ الْمُؤْمِلُ اللَّهُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمِلُ اللَّهُ الْمُؤْمِلُومُ الْمُؤْمِلُ الْمُؤْمِلُ

فرمایا: اون می نم افضل جبرگائے بمری می ذرئ افضل ہے۔ کیونک اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: اپنے رب کی نماز پڑھو
اور نم (قربانی) کرو۔ اس کی تا ویل میں کہا ہے کہ جزور ہے مراد اون ہے اور اللہ کا ارشاد "تم گائے کو فرخ کرو" اور اللہ تعالی کا
فرمان "ہم نے اس کو ذرئ عظیم کے ساتھ فدید دیا" اور ذرئ کا تھم اس جانور کے لئے ہے جو ذرئ کے لئے میسر ہو۔ اور تی ہیے کہ نی
کر کے مظافیظ نے اونٹ کا نم کیا اور گائے بحری کو ذرئ کیا۔ اس کے بعد اگر وہ چا ہے تو اونٹ کو قربانیوں میں کھڑا کر کے یا بھا کر نم
کر سے یا جوطر بقد اختیار کر سے ان میں ہے وہ ای چھا ہے۔ جبکہ فنسیلت اس میں ہے کہ اس کو کھڑ اکر کے نم کر دوایت ہے
کہ رسول اللہ منافیظ نے قربانیوں کو کھڑ اکر کے کم کیا اور نی کر بم تا تھی ہے اس کو کھڑ اگر کے اس طرح نم کر کے کہ ان
کا ایک ہاتھ با عدھ دیتے تنے ۔ جبکہ گائے بمری کو کھڑ اگر کے ذرئ نہ کرے کیونکہ اس کو لنا کر ذرئ کرنے کا تھم بڑا واضح ہے۔ اور ذرئ
کرنا آسان بھی ہے اور دونوں میں ذرئ تی سنت ہے۔

اگروہ خود ذرج کرنا جانتا ہے تو قربانی کوخود ذرج کرنا افضل ہے

قَالَ (وَالْاَوُلَى اَنُ يَتَوَلَّى ذَبُحَهَا بِنَفُسِهِ إِذَا كَانَ يُحْسِنُ ذَلِكَ) لِمَا رُوِى (اَنَّ النَّبِى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَاقَ مِائَةَ بَدَنَةٍ فِى حَجَّةِ الْوَدَاعِ فَنَحَرَ نَيْفًا وَسِنِّينَ بِنَفُسِهِ وَوَلَّى الْبَاقِى عَلِيًّا وَضِي اللَّهُ عَنْهُ)، وَلاَنَهُ قُوْبَةٌ وَالتَّوَلِّى فِى الْقُرُبَاتِ اَوْلَى لِمَا فِيهِ مِنُ ذِيَادَةِ الْمُحْشُوعِ ، إِلَّا اَنَ رَضِى اللَّهُ عَنْهُ)، وَلاَنَهُ قُوبَةٌ وَالتَّولِّى فِى الْقُرُبَاتِ اَوْلَى لِمَا فِيهِ مِنُ ذِيَادَةِ الْمُحْشُوعِ ، إِلَّا اَنَ الْإِنْسَانَ قَدُ لَا يَهْتَذِى لِلْوَلِكَ وَلَا يُحْسِنُهُ فَجَوَّذُنَا تَوُلِيَتَهُ غَيْرَهُ .

افعنل بیہ کے خود ذکا کرے جبکہ وہ انجھی طرح کرسکتا ہے کیونکہ روایت ہے کہ بی کریم مُن فیق جمت الوداع کے موقع پرایک سوبدندلائے اور ساٹھ سے زائد کانح آپ مُن قِرْم نے خود کیا اور بقید کی ذمہ داری حضرت علی الرتضی (فیمنز کوسپردکی کیونکہ محرکم تا ایک ثواب ہے اور اطاعت میں خود ممل کرنا افعنل ہے۔ کیونکہ اس میں مجززیادہ ہے۔ البتہ جب اس کور بنمائی حاصل نہ ہوجس کی وجہ سے دہ اچھی طرح نہ کرسکتا ہو۔ لہذا ہم نے دوسرے کواس کام میں نائب بنانا جائز قرار دیا ہے۔ قربانی والے جانور کی رسیوں وغیرہ کوصد قد کر نے کا بیان

قَالَ (وَيَسَصَدَّقُ بِجَلَالِهَا وَخِطَامِهَا وَلَا يُعْطِى أُجُوةَ الْجَوَّادِ مِنْهَا) (لِقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِعَلِيّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ تَعَكَدُقْ بِجَلَالِهَا وَبِخَطْمِهَا وَلَا تُعْطِ اَجُوَ الْجَوَّادِ مِنْهَا) عَلَا اللَّهُ عَنْهُ اللَّهُ عَنْهُ تَعَكَدُقْ بِجَلَالِهَا وَبِخَطْمِهَا وَلَا تُعْطِ اَجُوَ الْجَوَّادِ مِنْهَا)

عَلَا اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ عَنْهُ تَعَكَدُقْ بِجَلَالِهَا وَبِخَطْمِهَا وَلَا تُعْطِ اَجُو الْجَوَّادِ مِنْهَا)

عَلَا اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ

قربانی والے بدنہ پرسواری کی ممانعت کابیان

(وَمَنُ سَاقَ بَسَدَنَةً فَاصُطُرٌ إِلَى رُكُوبِهَا رَكِبَهَا، وَإِنُ اسْتَغْنَى عَنْ ذَلِكَ لَمْ يَرُكُبُهَا) إِلاَّذَ جَعَلَهَا خَالِمَ قَالَتُهُ فَاللَّهُ عَمَا يَنْبَغِى أَنْ يَصُرِفَ صَيْنًا مِنْ عَيْنِهَا أَوْ مَنَافِعِهَا إِلَى نَفْسِهِ إِلَى أَنْ يَبُلُغَ مَسَحِلَهُ، إِلَّا أَنْ يَسَعُوا إِلَى اَنْ يَبُلُغَ مَسِحِلَهُ، إِلَّا أَنْ يَسَعُوا جَالَى رُكُوبِهَا لِمَا رُوِى (أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ زَاى رَجُلًا مَسَعُلُهُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ زَاى رَجُلًا يَسُوقُ بَدَنَةً فَقَالَ ارْكُبُهَا وَيُلك) وَتَأْوِيلُهُ أَنَّهُ كَانَ عَاجِزًا مُحْتَاجًا وَلَوْ رَكِبَهَا فَانْتَقَصَ مِنْ ذَلِكَ

کرنے کی ضرورت نہ ہوتو سواری نہ کرے۔ تاکہ اس پرسواری کرنے کے لئے مجبور ہواتو وہ سواری کرلے۔ اوراگراس کواس پرسواری کرنے کی ضرورت نہ ہوتو سواری نہ کرے۔ تاکہ اس کو اللہ کے لئے خاص کرلے۔ البذا اس کے لئے مناسب نہیں ہے کہ اس کی طرف کسی چیز کواپنے تضرف میں لائے یا نفع حاصل کرے۔ حتی کہ اس کوا پی جگہ پر پہنچا دے۔ لیکن جس وقت وہ سواری پر مجبور ہو۔ کیونکہ دوایت ہے کہ نبی کریم منافظ نے ایک شخص کود یکھا جو تربانی کو ہا تک دہا تھا تو آپ منافظ نے فرمایا: تیرا برا ہوتو اس پرسوار ہو۔ کیونکہ دوایت ہے کہ نبی کریم منافظ نے ایک فوج باز تھا۔ اوراگر وہ فعم اس سواری پرسوارہ و کیا اوراس کی سواری کی وجہ ہوجا۔ اوراس حدیث کی وضاحت ہے کہ دو بندہ مختاج وعاجز تھا۔ اوراگر وہ فعم اس سواری پرسوارہ و کیا اوراس کی سواری کی وجہ سے اس میں کوئن نقص پیدا ہوگیا تو وہ اس آنے والانقص کا ضام من ہوگا۔

جب كى بدى برسوارى كرنے كى وجهست نقص لازم آئے تو تھم ،

(وَإِنْ كَانَ لَهَا لَبَنَ لَمُ يَحُلُبُهَا) لِآنَ اللَّبَنَ مُتَوَلِّدٌ مِنْهَا فَلَا يَصُوفُهُ إِلَى حَاجَةِ نَفُسِهِ (وَيُنُضِحُ ضَرْعَهَا بِالْمَاءِ الْبَارِد حَتَى يَنْقَطِعَ اللَّبَنُ) وَلَكِنُ طِلَا إِذَا كَانَ قَرِيبًا مِنْ وَقُتِ اللَّهُح فَإِنْ كَانَ مَسَوْعَهَا بِالْمَاءِ الْبَارِد حَتَى يَنْقَطِعَ اللَّبَنُ) وَلَكِنُ طِلَا إِذَا كَانَ قَرِيبًا مِنْ وَقُتِ اللَّهُح فَإِنْ كَانَ بَعِيدًا مِنْهُ يَحُلُبُهَا وَيَتَصَدَّقُ بِلَيْنِهَا كَى لَا يَصُو ذَلِكَ بِهَا، وَإِنْ صَرَفَهُ إِلَى حَاجَةِ نَفْسِهِ تَصَدُّقَ بِمِثْلِهِ آوُ بِقِيمَتِهِ لِآلَةُ مَصْمُونٌ عَلَيْهِ

ادراگراس کے تعنوں میں دودھ ہوتو اس کونہ نکالے کیونکہ دودھ ای جانور سے پیدا ہوا ہے لہذا وہ اس کواپنے ذاتی تھرف میں نہ لائے اوراس کے تعنول پر ٹھنڈا پائی مجھنگا رہے تا کہ دودھ آتا بند ہوجائے ۔ لیکن یہ تھم اس وقت ہے جب وقت ذک ترب آجائے اوراگر دفت ذکے دورہے تو اس کا دودھ نکا لیے اوراس کو سکینوں پر صدقہ کرے۔ تا کہ تعنوں والا دودھ آس کو نعصان نہ برے۔ اوراگر اس نے دودھ اپنی حاجت میں صرف کیا تو اس کی مثل یا اس کی قیمت کی مثل صدقہ کرے کیونکہ اس پر متمانت لازم

جب نفلی قربانی ہلاک ہوگئ توبدل کے عدم وجوب کابیان

(وَمَنُ سَاقَ هَذَيّا فَعَطِبَ، فَإِنْ كَانَ تَطَوُّعًا فَلَيْسَ عَلَيْهِ غَيْرُهُ) لِآنَ الْقُرُبَةَ تَعَلَّقَتْ بِهِ لَمَا الْمَحَلِّ وَمَن سَاقَ هَذَيّا فَعُرْبَهُ مَقَامَهُ) لِآنَ الْوَاجِبَ بَاقِ فِي ذِمْتِهِ (وَإِنْ وَقَدْ فَاتَ (وَإِنْ كَانَ عَنُ وَاجِبٍ فَعَلَيْهِ أَنْ يُقِيمَ غَيْرَهُ مَقَامَهُ) لِآنَ الْوَاجِبَ بَاقِ فِي ذِمْتِهِ (وَإِنْ أَصَابَهُ عَيْبِ كَبِيرٌ يُقِيمُ غَيْرَهُ مَقَامَهُ) لِآنَ الْمَعِيبَ بِمِثْلِهِ لَا يَتَآذَى بِهِ الْوَاجِبُ فَلَا بُذَهِ مِنْ غَيْرِهِ الْمَعِيبِ مَا شَاءً) لِآنَهُ أَلْتُحِقَ بِسَائِرِ آمَلاكِهِ

اور جوفق قربانی نے کریہاں تک کروہ ہاک ہوگی تو اگر دو نظام تی تو اس پردومری واجب فیں ہے۔ کیونکہ قربت ای جگہ کے ساتھ متعلق ہے اور وہ کی فوت ہوگیا۔ اور اگر وہ ہدی واجب تھی تو اس پردومری واجب ہے۔ اور وہ دمری کواس کی جگہ تا تم مقام کرے۔ اسلئے کہ واجب اس کے ذمہ پر باتی ہے۔ اور اگر اس نے برا عیب آیا تب بھی وہ اس کے مقام پردومری تا تم کرے۔ کیونکہ جب کوئی جانور کی بڑے عیب کی وجہ سے عیب والا بن گیا تو اس کے ساتھ بطور مشرورت دومرا جانور واجب ہو کا۔ اور وہ عیب والا بن گیا تو اس کے ساتھ بطور مشرورت دومرا جانور واجب ہو کا۔ اور وہ عیب والے کے ساتھ جو چاہے سلوک کرے۔ کیونکہ بیاس کی بقیدا ملاک میں شامل ہوجائے گا۔ (قبدا تھم میں میں ان کی طرح ہوگا)۔

جب سي كانفلى بدندراسة ميس بلاك موا

(وَإِذَا عَسِطِبَتُ الْبَدَنَةُ فِى الطَّوِيقِ، فَإِنْ كَانَ تَطَوُّعًا نَحَرَهَا وَصَبَعَ نَعَلَهَا بِدَمِهَا وَضَرَبَ بِهَا صَفْحَة سَنَامِهَا وَلَا يَأْكُلُ هُوَ وَلَا غَيْرُهُ مِنْ الْاغُنِيَاءِ) مِنْهَا بِذَلِكَ اَمَرَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَنهُ وَالْمُرَادُ بِالنَّعُلِ قِلادَتُهَا، وَفَائِدَةُ ذَلِكَ آنُ يَعْلَمَ النَّاسُ آنَهُ هَدْيٌ فَيَأْكُلُ مِنْهُ الْفُقَرَاءُ دُوْنَ اللهُ عَنْهُ وَالْمُرَادُ بِالنَّعُلِ قِلادَتُهَا، وَفَائِدَةُ ذَلِكَ آنُ يَعْلَمَ النَّاسُ آنَهُ هَدْيٌ فَيَأْكُلُ مِنْهُ الْفُقَرَاءُ دُوْنَ الْاغْنِيَاءِ.

وَهِلْذَا لِآنَ الْإِذْنَ بِتَنَاوُلِهِ مُعَلَّقٌ بِشَرُطِ بُلُوْغِهِ مَحِلَّهُ، فَيَنْبَغِى اَنْ لَا بَحِلَّ قَبُلَ ذَلِكَ اَصُلاء إِلَّا اَنَّ الشَّاعَ الْإِذْنَ بِتَنَاوُلِهِ مُعَلَّقٌ بِشَرُطِ بُلُوْغِهِ مَحِلَّهُ، فَيَنْبَغِى اَنْ لَا بَحِلَّ قَبُلَ ذَلِكَ اَصُلاء إِلَّا اَنَّ النَّعَدُ اللَّهُ اللَّهُ اَلَى اللَّهُ اللِي اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللْلَهُ اللَّهُ اللِلْمُعُلِّةُ الللِّلْمُ الللللْمُ اللَّه

عَيَّنَهُ وَهُوَ مِلْكُهُ كَسَائِرِ ٱمُلاكِهِ

کوہان پر ادراس کے بین بدنہ بلاک ہو گیا اور نفی تھا تو اس کونح کرے اوراس کے نعل خون سے رنگ دے اوراس کے کہان پر خون چھاپ دے اور اس کو نسخو در کھائے اور نہ دوسرے امراء کو کھلائے۔ کیونکہ نبی کریم مظافیۃ نے تاجیہ اسلمی کو اس طرح کم دیا تھا۔ اور نعل سے مراداس کا قلاوہ ہے۔ اور اس کا فائدہ اس طرح ہے کہ لوگ سمجھ جائیں کہ بیہ بدی ہے۔ البندا اس میں نظراء کھائیں امراء نہ کھائیں۔ کیونکہ اس کے کھانے کی اجازت مشروط اس شرط کے ساتھ ہے کہ وہ اسپے محل کو پہنچ جائے ۔ پس منام سے سب کہ اس سے پہلے طال ہی نہ ہولیکن فقراء پر صدقہ کرنا افضل ہے۔ بہ جائے اس کے اس کو در ٹدول کی غذا کے طور پر چھوڑ دے۔ جب کہ اس سے پہلے طال ہی نہ ہولیکن فقراء پر صدقہ کرنا افضل ہے۔ بہ جائے اس کے اس کو در ٹدول کی غذا کے طور پر چھوڑ دے۔ جب کہ فقراء پر صدفہ کرنے میں ایک طرح قرب حاصل ہوگا۔ اور مقصود ہی قرب ہے۔ اور اگر وہ بد نہ واجب تھا تو اس کے قائم مقام دوسرا بد نہ لائے اور ذرج شدہ بد نہ کے ساتھ جو جا ہے سلوک کر ہے۔ کیونکہ بیاصل قربائی کے لائق نہیں رہا ہے جس کے لئے اس کا منام دکھیا تھا۔ لہٰذا بیاس کے لئے اس ملک سے ہوگی جس طرح دوسری اشیاء ملکیت ہوتی ہیں۔

قربانی دالے جانور کے گلے میں قلادہ ڈالنے کابیان

(وَيُقَلِّلُهُ هَدْىَ النَّطُوعُ وَالْمُنْعَةِ وَالْقِرَانِ) لِآنَهُ دَمُ نُسُكِ، وَلِيَ التَّقُلِيدِ اظْهَارُهُ وَتَشْهِيرُهُ فَيَلِيقُ بِهِ (وَلَا يُسَجَّنَا الْجِنَايَةُ وَالسَّتُرُ ٱلْيَقُ بِهَا، وَدَمُ الْحُصَارِ وَلَا دَمَ الْحِنَايَاتِ) لِآنَ سَبَبَهَا الْجِنَايَةُ وَالسَّتُرُ ٱلْيَقُ بِهَا، وَدَمُ الْاحْصَارِ جَابِرٌ فَيَلْحَقُ بِجِنْسِهَا وَلَا دَمَ الْحِنَايَاتِ) لِآنَ سَبَبَهَا الْجِنَايَةُ وَالسَّتُرُ ٱلْيَقُ بِهَا، وَدَمُ الْاحْصَارِ جَابِرٌ فَيَلْحَقُ بِجِنْسِهَا وَلَا دَمَ الْهَدْى وَمُوَادُهُ الْبَدَنَةُ لِآنَهُ لَا يُقَلِّدُ الشَّاةَ عَادَةً . وَلَا يُسَنُّ تَقُلِيدُ هَا عِنْدَنَا لِعَدَم فَائِدَةِ التَّقْلِيدِ عَلَى مَا تَقَدَّمَ، وَاللَّهُ اعْلَمُ .

اورج کرنے والنظی ہدی، ہدی تھ اور ہدی قران کی تقلید کرے۔ کیونکہ بینسک کا دم ہے اوراس کے دم نسک کا ظہار تقلید کرنے سے ہوگا۔ اورای سے شہرت ہوگی تو اس کے لئے تقلید ہوگی۔ دم احصار اور دم جنایات میں تقلید نہ کرے۔ کیونکہ اس کا سبب جنایت ہے۔ اور اس کے لئے خفا بہتر ہے۔ اور دم احصار والا اگر نقصان کو پورا کرنے والا ہے تو اس کی بھی اس جنس سے لاحق سبب جنایت ہے۔ اور اس کے لئے خفا بہتر ہے۔ اور دم احصار والا اگر نقصان کو پورا کرنے والا ہے تو اس کی بھی اس جنس سے لاحق کر کردہ لفظ ہدی سے مراد بدنہ ہے۔ کیونکہ عام طور پر بکری کی تقلید نہیں کی جاتی اور بکری کی تقلید نہیں ہے۔ اللہ بی اور بکری کی تقلید نہیں ہے۔ کیونکہ اس کی تقلید ہمارے احت اس کے تعلید کوئی نفع نہیں ہے جس سے پہلے گزر چکا ہے۔ اللہ بی سب سے زیادہ جانے والا ہے۔



﴿منتورہ مسائل کے بیان میں مضممہ ہے ﴾

مساكل منتوره كى ابواب فقه عدم موافقت كابيان

علامہ بدرالدین عینی حتی میں بیستانی کھتے ہیں: یہ مسائل منتورہ ہیں یاشتی ہیں یا متفرقہ ہیں۔علامہ کا کی نے کہا ہے کہ ابواب ہیں داخل نہیں ہوتے۔علامہ کا کی نے کہا ہے کہ ابواب ہیں داخل نہیں ہوتے۔علامہ اکمل نے کہا ہے مصنفین کی بیعادت ہے کہ وہ ایسے مسائل کو کتابوں کے آخر ہیں ذکر کرتے ہیں۔ کو تکہ شاؤ و تا در ہونے کی وجہ سے یہ مسائل ابواب ہیں داخل نہیں ہوتے۔جبکہ ان کے نوائد کثیر ہوتے ہیں داور ان مسائل کو منتور و بتنفرقہ یاشتی کہا جاتا ہے۔ (البنائیشرح البدایہ ۵،مر،۲۲۸، مقانیہ بتان)

المل عرفه كے ايك دن وقوف عرفات كابيان

(اَهْ لُ عَرَفَةَ اِذَا وَقَفُوا فِى يَوْمٍ وَشَهِدَ قَوْمٌ اَنَّهُمُ وَقَفُوا يَوْمَ النَّحْرِ اَجُزَاهُمُ) وَالْقِيَاسُ اَنْ لَا يَجْزِيَهُمْ اعْتِبَارًا بِمَا اِذَا وَقَفُوا يَوْمَ التَرُوِيَةِ، وَهِلْدَا لِاَنَّهُ عِبَادَةٌ تَخْتَصُ بِزَمَانِ وَمَكَانِ فَلَا يَقَعُ عِبَادَةٌ دُوْنَهُمَا .

وَجُهُ الِاسْتِسِحُسَانِ أَنَّ هَذِهِ شَهَادَةً قَامَتُ عَلَى النَّفِي وَعَلَى أَمْ لَا يَدُخُلُ تَحْتَ الْحُكْمِ لِآنَ السَمَقُصُودَ مِنُهَا نَفُى حَجِهِمْ، وَالْحَجُّ لَا يَدْخُلُ تَحْتَ الْحُكْمِ فَلَا تُقْبَلُ، وَلَانَّ فِيهِ بَلُوى عَامًا لِسَمَقُصُودَ مِنُهَا نَفُى حَجِهِمْ، وَالْحَجُّ لَا يَدْخُلُ تَحْتَ الْحُكْمِ فَلَا تُقْبَلُ، وَلَانَّ فِيهِ بَلُوى عَامًا لِسَعَنُر الاحْتِرَازِ عَنْهُ وَالنَّذَارُكُ غَيْرُ مُمْكِنِ، وَفِى الْاَمْرِ بِالْإِعَادَةِ حَرَجٌ بَيْنٌ فَوَجَبَ آنُ يَكُنَفِى لِيَسَعَنُر الاحْتِرَازِ عَنْهُ وَالنَّذَارُكُ غَيْرُ مُمْكِن، وَفِى الْمُمْوِنِ فَلَ النَّذَارُكُ مُمْكِنٌ فِى الْجُمْلَةِ بِآنُ يَرُولَ بِهِ عِنْدَ الاَصْتِبَاهِ، بِحِلَافِ مَا إِذَا وَقَفُوا يَوْمَ النَّرُونِيَةِ لِآنَ التَّذَارُكُ مُمْكِنٌ فِى الْجُمْلَةِ بِآنُ يَرُولَ بِهِ عِنْدَ الاَشْتِبَاهُ بَوْمَ عَرَفَةَ، وَلَانَ جَوَازَ الْمُوتَعِيلِ لَا تَلْعَرِقُ وَلَا كَذَارُكُ مُمُكِنٌ فِى الْجُمْلَةِ بِآنُ يَرُولَ اللهُ عَنْدُ اللهُ عَلَالَ عَوْازُ الْمُعْتَمِ . قَالُوا: يَشَيغى اللهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَوَازُ الْمُعَلَمِ عَرَفَة وَلَانَ جَوَازُ الْمُعَلِمِ عَرَفَة وَلَانَ جَوَازُ الْمُعْرَادِ عَنْهُ اللهُ عَلَيْهُ وَاللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى الْمُعَلَمِ عَلَى الْمُعَلَمِ عَلَى اللهُ عَلَى الْمُعَلَمِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى الْعُولُولُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى الْعَامِ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ
وَكَدَذَا إِذَا شَهِدُوا عَشِيَّةَ عَرَفَةَ بِرُوْيَةِ الْهِلَالِ، وَلَا يُمْكِنُدُالُوُقُوثَ فِي بَقِيَّةِ اللَّيْلِ مَعَ النَّاسِ اَوُ اكْتَرِهِمْ لَمْ يَعْمَلُ بِيَلُكَ الشَّهَادَةِ

جب اہل عرفہ نے ایک دن عرفات میں دقوف کیا اور ایک قوم نے ان کی گوائی دی کدان لوگوں نے دسویں کا وقوف کرلیا ہے تو ان کا یہ دقوف کو ایس کر تے ہے کہ ان کے لئے یہ کافی نہ ہوان لوگوں پر قیاس کرتے ہوئے جنہوں نے آٹھویں کو دقوف کیا ہو۔ کیونکہ یہ ایک عبادت ہے جوز مان ومکان کے ساتھ خاص کی گئی ہے۔ تبذا زمان ومکان کے بغیر وقوف عبادت واقع نہ ہوگا۔ اور استحسان کی دلیل یہ ہے کہ ان کی گوائی نی برقائم ہے اور ایسے تھم پر قائم ہے جو تھم کے تحت

داخل بی نہیں ہے کیونکہ اس کوائی کا مقصدیہ ہے کہ اوگوں کا تج نہ ہو۔ اور جے تھم کے تحت میں داخل نہیں ہے لہٰڈااس کی گوائی قبول نہ کی جائے گی ۔ کیونکہ اس میں عام طور پرمصروفیت ہے۔ جس سے بچنا مشکل ہے اور اس کا حل ممکن نہیں ہے۔ جبکہ تج لوٹانے کا تھم کریں تو عام حرج ہے۔ لہٰڈااشتہا ہ کے وقت ضروری ہوا کہ جو وقو ف ہے وہی کفایت کرنے والا ہو۔ بہ خلاف اس صورت کے جب آٹھ ذوالحجہ کو وقوف کیا کیونکہ اس کا از الممکن ہے۔ کیونکہ اس صورت میں عرفہ کے دن کا اشتہا ہفتم ہونے والا ہے۔ اس ولیل کی وجہ سے تاخیر کی مثال موجود ہے جو جو از کی خاطر ہے۔ جبکہ جو از مقدم اس طرح نہیں ہے۔

مشائخ نقبہا ونے کہا ہے کہ حاکم کے لئے تھم ہے کہ وہ اس کوائی کو نہ سننے اور لوگوں سے کہدد ہے کہ ان کا حج ہو گیا اور اب تم واپس چلے جاؤ۔ کیونکہ اس کی گوائی میں فیننے کے سوا کچھٹیں ہے۔ اور اسی طرح ہے جب کواہوں نے عرفہ کے آخر وفت میں جائد و کیمنے کی گوائی دی اور امام کے لئے بقیدرات میں تمام لوگوں یا اکثر لوگوں کے ساتھ وقوف کرتا تمکن نہ ہوتو امام اس کی گوائی پڑمل نہ کرے۔

جمرہ اولی کی رمی چھوڑنے والے نے جب دوسرے دن رمی کی

قَالَ (وَمَنُ رَمَى فِى الْيَوُمِ النَّانِى الْجَمْرَةَ الْوُسُطَى وَالنَّالِثَةَ وَلَمْ يَرُمُ الْأُولَى، فَإِنْ رَمَى الْأُولَى ثُمَّ الْبَاقِيَتَيْنِ فَعَسَنٌ) لِآنَهُ رَاعَى التَّرْتِيبَ الْمَسْنُونَ (وَلَوُ رَمَى الْأُولَى وَحُدَهَا اَجُزَاهُ) لِآنَهُ تَدَارَكَ الْمَتْرُوكَ فِى وَقْتِهِ، وَإِنَّمَا تَرَكَ التَّرْتِيبَ .

وَقَالَ الشَّافِعِى رَحِمَهُ اللَّهُ: لَا يَجُزِيهِ مَا لَمْ يُعِدُ الْكُلَّ لِاَنَّهُ شَرَعَ مُرَتَّبًا فَصَارَ كَمَا إِذَا سَعَى قَبْلَ الطَّوَافِ اَوُ بَدَا بِالْمَرُوَةِ قَبْلَ الصَّفَا .

وَلَنَا آنَّ كُلَّ جَمْرَةٍ قُرُبَةٌ مَقُصُودَةٌ بِنَفُسِهَا فَلَا يَتَعَلَّقُ الْجَوَازُ بِتَقْدِيمِ الْبَعْضِ عَلَى الْبَعْضِ، بِحِلَافِ السَّعْيِ لِآنَهُ تَابِعٌ لِلطَّوَافِ لِآنَهُ دُوْنَهُ، وَالْمَرُوّةُ عُرِفَتُ مُنْتَهَى السَّعْيِ بِالنَّصِ فَلَا تَتَعَلَّقُ بِهَا الْبُدَاءَةُ أَ

کے حضرت امام محمہ میں استے خرمایا: جو بندہ جمرہ وسطی اور ٹالٹہ کی دوسرے دن رمی کرے۔ جبکہ اس نے جمرہ اولی کی ری نہیں کی ۔ البندا اگر وہ پہلے جمرہ کی رمی کر کے بھر بقیہ دونوں کی رمی کرے تو بہتر ہے۔ کیونکہ ترک شدہ کا از الداس کے وقت میں کرایا ہے اور اس سے صرف تر تیب ترک ہوئی ہے۔

حفرت امام شافعی بیشند نے کہا کہ اس کے لئے کافی نہ ہوگا۔ جب تک وہ تمام جمروں کا اعادہ نہیں کرتا کیونکہ رمی ترتیب کے شریعت میں بیان ہوئی ہے۔اور بیتو اس طرح ہو گیا ہے جس طرح کسی شخص نے طواف سے پہلے سعی کر لی ہو۔ یا اس نے معاہے پہلے مروہ ہے ابتداء کی ہو۔

جارى دليل بيه ب كه جرجمر سكى دى أيك قربت مقصوده بالبذااسكا جواز بعض كوبعض پرمقدم كر في سے تعلق ر كھنے والاند ہو

گا۔بہ خلاف سعی کے کیونکہ وہ طواف کے تالع ہے اور عی طواف ہے کم مرہے میں ہے۔اور مروہ پر عی کی انتہا ہ کا ہونا نعی سے ٹابت ہے۔اس کے مروہ سے ابتدا وکرنامتعلق (معی) نہ ہوگا۔

جس نے پیدل جے کرنے کی نذر مانی ہوتو وہ پیدل طواف زیارت کر ہے

قَىالَ (وَمَنُ جَعَلَ عَلَى نَفْسِهِ أَنْ يَحُجَّ مَاشِبًا فَإِنَّهُ لَا يَرْكُبُ حَثَى يَطُوفَ طَوَاتَ الزِّيَارَةِ) وَفِى الْآصُلِ خَيَّرَهُ بَيْسَ الرُّكُوبِ وَالْمَشْي، وَهِذَا إِضَارَةٌ إِلَى الْوُجُوبِ، وَهُوَ الْآصُلُ لِآنَهُ الْتَوْمَ الْآصُلُ لِآنَهُ الْتَوْمَ الْكُوبُوبِ، وَهُوَ الْآصُلُ لِآنَهُ الْتَوْمَ الْكُوبُوبِ، وَهُو الْآصُلُ لِآنَهُ الْتَوْمَ الْكُوبُوبِ، وَهُو الْآصُلُ الْتَحْجَ تَنْتَهِى الْمُقُوبِ الْكَمَالِ فَتَلْزَمُهُ بِيلُكَ الصِّفَةِ، كَمَا إِذَا نَذَرَ بِالطَّوْمِ مُتَابِعًا وَآفَعَالُ الْحَجَ تَنْتَهِى الْمُؤْبَةُ بِعِفَةِ الْكُمَالِ فَتَلُومُهُ بِيلُكَ الصِّفَةِ، كَمَا إِذَا نَذَرَ بِالطَّوْمِ مُتَابِعًا وَآفَعَالُ الْحَجْ تَنْتَهِى بِطُولَة اللهِ اللهِ عَلَى الْمُؤْمَةُ وَالْمَالُونَةُ اللّهُ الْمُؤْمِ اللّهُ الْمُؤْمِ اللّهُ الْمُؤْمِةُ الْمُؤْمِةُ الْمُؤْمِ اللّهُ الْمُؤْمِ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الل

ثُمَّ قِيلَ: يَبُنَكِهُ الْمَشْىَ مِنْ حِينِ يُحْرِمُ، وَقِيلَ مِنْ بَيْنِهِ لِآنَ الظَّاهِرَ آنَهُ هُوَ الْمُرَادُ، وَلَوْ رَكِبَ ارَاقَ دَمَّ لِآنَهُ اَدُ حَلَ نَقْتُ إِيهِ، قَالُوا إِنَمَا يَرْكُبُ إِذَا بَعُدَتُ الْمَسَاقَةُ وَضَى عَلَيْهِ الْمَشْى، وَإِذَا قَرُبَتْ وَالرَّجُلُ مِمَّنُ يَعْنَادُ الْمَشْى وَلَا يَشُقُ عَلَيْهِ يَنْبَيِى اَنْ لَا يَرْكَب

کے فرمایا: اور جس نے اپنے اوپر پیدل تج کر تالازم کرلیا تو وطواف زیارت پوراکرنے تک سوار نہ ہو۔ جبکہ مبسوط شی ہے کہ اس کو پیدل چلنے اور سوار ہونے میں اختیار ہے اور وجوب کی طرف بھی اشار و ہے اور می اصل ہے۔ کیونکہ مفت کمال کے ساتھ اس نے قربت کالزوم کیا ہے۔ لبذا وہ ای صفت کے ساتھ لازم ہوگی۔ جس طرح کمی شخص نے مسلسل روزے رکھنے کی نیت کرلی ہو۔ جبکہ جج کے افعال طواف زیارت برایل انتہا ، کر پہنچ جاتے ہیں۔ لبذا وہ بیدل جلے تی کہ طواف زیارت برایل انتہا ، کر پہنچ جاتے ہیں۔ لبذا وہ بیدل جلے تی کہ طواف زیارت کرلے۔

یہ میں کہا گیا ہے کہ وہ بیدل چلنے کی ابتداءاترام ہے کرے اور یہ می کہا گیا ہے کہ وہ پیدل چلنے کی ابتداء کھرست کرے۔ اس لئے ظاہرای طرح ہے۔ کیونکہ اس کی مرادای طرح بھی۔ اگر وہ سوار ہواتو دم دے گا۔ کیونکہ نذر میں دخول نقصان ہواہے۔ مشائخ فقہا ونے کہا ہے کہ مسافت دور ہونے کی صورت میں سوار ہوجائے گا کیونکہ پیدل چلنا مشکل ہے اور اگر مسافت

مسان منہا ہوئے ہائے مہ سامت رور ہوئیا کا مرت میں جا ہوتا ہیں۔ قریب ہے اور وہ مخص ہیدل چلنے والوں میں سے ہواور پیدل چلنامشکل بھی نہ ہوتو بھرسوار نبیس ہوتا ما ہیے۔

جس نے محرمہ باندی بیجی اس کے اذن کا تھم

(وَمَنُ بَاعَ جَارِيَةً مُحُرِمَةً قَدْ آذِنَ لَهَا مَوُلَاهَا فِي ذَلِكَ فَلِلْمُشْتَرِى آنُ يُحَلِّلَهَا وَيُجَامِعَهَا) وَقَالَ زُفَرُ: لَيُسَ لَهُ ذَلِكَ لِآنَ هٰذَا عَقُدٌ سَبَقَ مِلْكَهُ فَلَا يَتَمَكُنُ مِنْ فَسُخِهِ كَمَا إذَا اشْتَرى جَارِيَةً مَنْكُوحَةً .

وَلَنَ انَ الْمُشْتَرِى قَائِمٌ مَقَامَ الْبَائِعِ وَقَدْ كَانَ لِلْبَائِعِ اَنُ يُحَلِّلَهَا، فَكَذَا الْمُشْتَرِى إِلَّا آنَّهُ يُكُرَهُ ذَلِكَ لِللَّهَائِعِ لِمَا فِيهِ مِنْ خَلْفِ الْوَعْدِ، وَهذَا الْمَعْنَى لَمُ يُوجَدُ فِى حَقِّ الْمُشْتَرِى، بِيحِلَافِ النِّكَاحِ لِآنَهُ مَا كَانَ لِلْبَائِعِ آنُ يَفُسَخَهُ إِذَا بَاشَرَتْ بِإِذْنِهِ فَكَذَا لَا يَكُونُ ذَلِكَ لِلْمُشْتَرِى، وَإِذَا كَانَ لَهُ آنْ يُحَلِّلُهَا لَا يَتَمَكَّنُ مِنْ رَقِهَا بِالْعَيْبِ عِنْدَنَا، وَعِنْدَ زُفَرَيَتَمَكَنُ لِآنَهُ مَمُنُوعٌ عَنُ خَلَنَ لَهُ آنْ يُحَلِّلُهَا لَا يَتَمَكَّنُ مِنْ رَقِهَا بِالْعَيْبِ عِنْدَنَا، وَعِنْدَ زُفَرَيَتَمَكَنُ لِآنَهُ مُمُنُوعٌ عَنُ غَشَيَانِهَا، (وَ) ذُكِرَ (فِي بَعْضِ النَّسَخِ اَوُ يُجَامِعُهَا) وَالْآوَلُ يَدُلُّ عَلَى آنَهُ يُحَلِّلُهَا بِالْمُجَامَعَةِ لِآنَهُ لَا يَعْفِي الْمُجَامِعُ وَالنَّانِي يَدُلُّ عَلَى آنَهُ يُحَلِّلُهَا بِالْمُجَامَعَةِ لِآنَهُ لَا اللّهِ مَا عَلَى اللّهُ مَعْمُ اللّهُ مَعْفِي اللّهُ عَلَى اللّهُ يَعْفِيمُا لِلْهُ لِمُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللّهُ الللّهُ اللّهُ الللللّهُ الللللّهُ الللللّهُ الللللّهُ الللللّهُ الللللّهُ الللللّهُ اللللللهُ الللللّهُ الللللهُ الللللهُ الللللهُ الللللهُ الللللهُ اللللهُ اللللهُ اللللهُ اللللهُ الللللهُ الللللهُ اللللهُ الللهُ اللللهُ اللللهُ الللهُ الللهُ اللللهُ اللللهُ اللللهُ اللللهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللهُ اللللهُ الللهُ اللللهُ اللللهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ اللللهُ الللهُ اللللهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ اللللهُ الللهُ الللللهُ الللللهُ اللللهُ الللللهُ الللللهُ اللهُ الللهُ اللللهُ الللهُ

کے اور جس نے اپنی احرام والی بائدی کونتے دیا جبکہ اس کواحرام کی اجازت اس کے مالک نے دی تھی۔تو خریدنے والے کے لئے جائزے کہ وہ اسے حلال کرے اور اس سے جماع کرے۔

حضرت امام زفر میشند نے فرمایا: کرخریدارکواس میم کاکوئی اختیار نہیں ہے۔ کیونکہ احرام ایک ایسا عقدہ جوخرید نے والے کی ملکت سے پہلے ہوچکا ہے۔ البنداخرید نے والا اس کوتو ڑ نے کاحی نہیں رکھتا۔ جس طرح اس نے کوئی نکاح والی باندی حلال کرے ۔ البندا یہ ہماری دلیل میہ ہے کہ خریدار بیچنے والا کے قائم مقام ہے۔ اورا سے یہ اختیار تھا کہ وہ احرام والی باندی حلال کرے ۔ البندا یہ اختیار خریدار کے لئے بھی تابت ہوگا۔ ہاں البتہ بیچنے والا کے لئے اس طرح کرنا مکر وہ ہے کیونکہ اس سے پہلے کیا جانے والے وعدہ کی خلاف ورزی کی ہے۔ اور خریدار کے حق میں بی حکم بھی نہیں پایا جاتا۔ بہ خلاف نکاح کے کیونکہ اس صورت میں تو بیچنے والے کوخود کی خلاف ورزی کی ہے۔ اور خریدار کے حق میں بیٹ بیٹ پایا جاتا۔ بہ خلاف نکاح کے کیونکہ اس صورت میں تو بیچنے والے کوخود بھی اختیار خریدار کے لئے میں اختیار نہیں ہے۔ کہ وہ نکاح گئے خرار دے ۔ حالا نکہ نکاح ہوا ہی اس کی اجازت سے تھا۔ البندا اس طرح کا اختیار خریدار کے لئے خرار کے لئے گئی وجہ سے باندی کو والیس کرنے کا ختیار نہوگا۔

حضرت امام زفر میشند کے زویک خریدارعیب کی دجہ سے باندی کو داپس کرسکتا ہے۔ کیونکہ اس کے لئے اس سے جماع کرنا منع ہے۔ اور بعض شخوں میں 'آؤ یہ جسام فیھا'' ہے دا ہی کرنے کی پہلی دلیل بیہ ہے کہ بغیر جماع کے بال کا ٹایا ناخن کا شکر حلال کرنا ہے اور دوسری عبارت کا تقاضہ بیہ ہے کہ وہ جماع کر کے حلال کرے۔ کیونکہ جماع کی صورت میں پہلے سانس سے بی حلال ہوجائے گی۔ جبکہ افضل بیہ ہے کہ اس کو جماع کے بغیر حلال کرے۔ تاکہ جج والے تھم کی تعظیم ہوجائے۔ اللہ بی سب سے زیادہ جائے والا ہے۔

كتاب النكاح

﴿ يكتاب نكاح كے بيان ميں ہے ﴾

كتاب نكاح كي فقهي مطابقت كابيان

علام حمد بن محمود البابرتى حنى بيت لكت بين مصنف جب عبادات الناخ بوئ بين و انبول في معاملات كوشروع كيا المراح من الماري من الماري المراح الله الناح الله المراح الله الناح الله الناح الله الناح الله الناح المرجوف الناح المواف رغبت من المارة كركي من المارة كركي من المارة الناح الناح الناح كانتم مراج الناق النام شرعيه من الله المراح الله المراح الله الناح كانتم شريعت بقل اور طبيعت كي طرف المناح المراح الله الناح كانتم من الله الناح الناح المراح الله المراح الله المراح الناح المراح الله المراح المراح الله المراح المراح المراح الله المراح الله المراح المراح المراح المراح الله المراح
نكاح كافقهى مفهوم

علامدابن ہمام خفی بیشند لکھتے ہیں: نکاح کے لغوی معنی ہیں جمع کرنائیکن اس لفظ کا اطلاق مجامعت کرنے اور عقد کے معنی پر بھی ہوتا ہے کیونکہ مجامعت اور عقد دونوں ہی میں جمع ہوتا اور ملنا پایا جاتا ہے قبذ ااصول فقہ میں نکاح کے بھی معنی لیعنی جمع ہوتا بمعنی مجامعت کرنا مراد لینا جا ہے بشر طیکہ ایسا کوئی قریدنہ ہوجواس معنی کے فلاف دلالت کرتا ہو۔

علماء فقد کی اصطلاح ہیں نکاح اس حاص عقد ومعاہدہ کو کہتے ہیں جومرد وعورت کے درمیان ہوتا ہے اور جس سے دونوں کے درمیان زوجیت کاتعلق پیدا ہوجاتا ہے۔نکاح کالغوی معنی جمع کرتا اور ملانا ہے۔ جیسے عربی کی منرب المثل ہے انکہ حنا الفوری فسنوری

یعن ہم نے ندکرنیل گائے اور مؤنث نیل گائے کا ملاپ کرادیا ہے اور اب ہم دیمیں مے کہ ان کے ہاں کیا پیدا ہوتا ہے۔ بیضرب المثل ان لوگوں کے لئے بیان کی جاتی ہے جو کس سعالے پراکٹھے ہوجا کیں اور آئیس بیمجھند آرہا ہو کہ اس کا انجام کیا ہوگا؟

لفظ '' نکاح''، وطی کرنے کے لیے استعال ہوتا ہے کیونکہ اس میں '' ملانے ''کامغہوم پایا جاتا ہے۔ البتہ مجازی طور پر یافظ '' عقد'' کے لیے بھی استعال ہوتا ہے۔ لفظ نکاح عقد کے معنی میں استعال ہونے کی مثال قرآن میں بیہے: ''فَانْکِ مُحُوّهُنَّ بِاِذْنِ اَهْلِهِنَّ ''(انساء: ۲۵) '' بینی تم ان خواتین کے گھر دالوں کی اجازت ہے ان کے ساتھ عقدِ نکاح کرو''۔لفظ نکاح کے وہی کے معنی میں استعمال ہونے کی مثال قرآن میں رہے۔ حَنْی اِذَا بَلَغُوا الْنِیکَاحَ (النیاو:۲)

''یہاں تک کہ وہ لوگ نکاح (کی عمر) تک پہنچ جا کیں''۔ یہاں اس بات پرسب کا اتفاق ہے کہ نکاح ہے مرادولی

. علامہ بدرالدین بینی خفی مینید لکھتے ہیں:''شسوح اسب جسابسی'' میں یہ بات تحریر ہے۔لغت میں نکاح کامطلب مطلق جمع (استھے کرنا) ہے۔جبکہ شریعت میں مخصوص شرائط کے ہمراہ کیا جانے والاعقد'' نکاح''' کہلاتا ہے۔

(البنائية ثرح البدايه ج٥٩ مه ، حانيه المان)

نخرالاسلام فرماتے ہیں: نکاح 'شرق عقد کو کہتے ہیں اور اس کے ذریعے وظی مرادلی جاتی ہے۔ زیادہ میچے رائے یہے: اس سے مراد حقیقت میں وظی ہوتی ہے 'کیونکہ وظی کرنے میں ضم کرنے کا مغہوم حقیقت کے اعتبار سے پایا جاتا ہے 'جبکہ مجازی طور پراس سے مراد عقد ہوگا۔ نکاح سے مراد حقیقت میں عقد نہیں لیا جاسکتا کیونکہ اس صورت میں لفظ نکاح کو دطی اور عقد دونوں معانی کے لیے مشترک مانتا پڑے گا'اور یہ بات اصل کے خلاف ہے۔

تعریف نکاح میں نداہب اربعہ

علامہ عبدالرحمٰن جزیری مینید کھتے ہیں: فقہاءا حناف میں بعض فقہاء نے کہا ہے کہا کی شخص کوکسی کی ذات سے حصول نفع کا مالک بنادیتا ہے۔اور اس کا مطلب میہ ہے کہ اس سے وہ خاص شخص مرف مخصوص عضو سے نفع حاصل کرنے کاحق رکمتا

۔ بعض فقہاءاحناف نے بیلکھاہے کہ کی محض کو ملکہ متعد کا مالک بنا دینا نکاح ہے۔جبکہ بعض نے کہاہے کہ نکاح مرف عضو خاص نہیں بلکہ جسم کے تمام اعضاء سے نفع حاصل کرنے کے لئے ہے۔

فقہاء شوافع میں بعض نے نکاح کی تعریف یوں کی ہے کہ نکاح ایک معاملہ ہے جس میں نکاح یا تزوت کیا اس کے ہم منی لفظ کو استعمال کیا جاتا ہے۔ تا کہ اس سے مباشرت کی ملکیت حاصل ہوا در غرض اس سے بیہ دوتی ہے کہ ایک مختص لذت معلومہ سے فع حاصل کرے۔

فقہاء مالکیہ کہتے ہیں کہ نکاح ایک محض جنسی لذت کے لئے ایک معللہ ہے جو حصول لذت ہے پہلے کوا ہوں کی موجود گی ہیں کیا جاتا ہے۔اور اس کام کی قیمت واجب الا دانہیں ہوتی۔

فقہاً وحنابلہ کہتے ہیں کہ نکاح منفعت استمتاع کے لئے ایک معاملہ ہے جس میں اٹکاح یا تزویج کالفظ استعال کیا جاتا ہے۔ اوراستمتاع سے مرادفقہاء نے یہ بیان کی ہے کہ مرد کا خود نفع حاصل کرتا ہے۔ (غداہب اربعہ، جس ہم، اوقاف پنجاب)

قرآن كى روشى ميں نكاح كى اہميت كابيان

(۱) وَإِنْ خِفْتُمُ الَّا تَفْسِطُوا فِي الْيَتْمَى فَانكِمُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَآءِ مَثْنَى وَلُكَ وَرُبغَ فَإِنْ خِفْتُمُ الَّا تَعْلِلُوا فَوَاحِدَةً أَوْ مَا مَلَكَتْ اَيْمَانُكُمْ ذَلِكَ آذُنَى الَّا تَعُولُوا (اصبر) ادراكرتهبين الديشه وكه يتم لاكول عمى انساف زكرو محتو نكاح عمى لا وَجوور عمى تهبين خوش آئم من دو، دواور تمن ، تمن اور عار، عاربحرا كردوبيبول وبرابر ندر كاسكو محتوا يك بن كرويا كنيري جن حقم ما لك بوياس سے زياد وقريب ب كرتم سے ظلم نه بو۔ (كن لايان)

(٢)وَ إِنْ طَلَقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبُلِ اَنْ تَمَسُّوهُنَّ وَقَدْ فَرَضْتُمْ لَهُنَّ فَرِيْضَةٌ فَيَصْفُ مَا فَرَضْتُمْ إِلَّا اَنْ اللهُ إِنْ اللهُ وَيُعَدِّهُ اللهُ
ادراگرتم نے عورتوں کو بے چھوئے طلاق دے دی اوران کے لئے بچھ مبر مقرر کر بچے تھے تو جتنا تفراقا اس کا آ دھاواجب ہے محر یہ کہ عورتیں بچھ چھوڑ دیں۔ یا وہ زیادہ دے۔ جس کے ہاتھ میں نکاح کی گرہ ہے اوراے مردوتم ہارازیادہ دیا پر بیزگاری سے نزد یک تر ہا ورآ ہی میں ایک دوسرے پراحسان کو بھلانہ دو بیٹک اللئے تمبارے کام دیکھ رہا ہے۔

احادیث کی روشی میں نکاح کی اہمیت کابیان

(۱) امام ترفدی مینانیدای سند کے ساتھ لکھتے ہیں: حضرت جابر دلا تھٹیڈے روایت ہے کہ بی منگر تیل نے فرمایا کہ مورت سے اس کے دین اس کے مال اور اس کی خوبصورتی کی وجہ سے نکاح کیا جاتا ہے لہٰذاتم دیندار مورت کو نکاح کے لیے اختیار کرو۔ پھر فرمایا کہ تہمار سے دونوں ہاتھ خاک آ نودہ ہوں۔ اس باب ہیں عوف بن مالک، عائشہ عبداللہ بن عمر، اور ابوسعید سے بھی روایت ہے کہ حدیث جابر حسن سے جے ۔ (جامع ترذی، تم الحدیث، ۲۵، مرفع)

(٢) حضرت ابو ہريره خافظ كہتے ہيں كدرسول الله من الله عن فرمايا شادى كے لئے عورت كى جارباتي ويمى جاتى ہيں، مال،

نب، خوبصورتی، وین، مجھے دیندار کو حامل کرنا جاہے (اگر تو نہ مانے) تو تیرے دونوں ہاتھ خاک آلود ہوں مے۔ (میم بخارى دج ٣ رقم الحديث ٨٢)

(۳) امام بخاری وسلم اپنی اسناد کے ساتھ روایت کرتے ہیں۔حضرت عبداللہ بن مسعود دانٹیز کہتے ہیں کہ رسول کریم مانٹوز نے فرمایا کہ اے جوانوں کے گروہ اعم میں سے جو مخص مجامعت کے لواز مات (بینی بیوی بچوں کا نفقہ اور مہر اوا کرنے) کی استطاعت رکھتا ہوا ہے جائے کہ وہ نکاح کر لے کیونکہ نکاح کرنا نظر کو بہت چھیا تا ہے اور شرم گاہ کو بہت محفوظ رکھتا ہے (لیمن لکاح کر لینے سے اجنبی عورت کی طرف نظر مائل نہیں ہوتی اور انسان حرام کاری سے بچتا ہے) اور جو محض جماع کے لواز مات کی استطاعت ندر کھتا ہو،ا سے چاہئے کہوہ روز ہے کیونکہ روزہ رکھنااس کے لئے قصی کرنے کا فائدہ دے گا (لیعنی جس ملرح خعبی ہوجانے سے جنسی ہیجان ختم ہوجا تا ہے ای طرح روز ور کھنے ہے بھی جنسی ہیجان ختم ہوجا تا ہے۔ (بخاری دسلم)

اس خطاب عام کے ذریعہ نبی کریم مُلا فیکل نے جوانوں کو نکاح کی ترغیب دلاتے ہوئے نکاح کے دو بڑے فائدے ظاہر فرمائے ہیں ایک توبیر کہ انسان نکاح کرنے سے اجنبی عورتوں کی طرف نظر بازی سے بچتا ہے اور دوسری طرف حرام کام سے محفوظ

(سم)امام ترفدی میشند اپنی سند کے ساتھ لکھتے ہیں: حصرت ابوابوب رافائن سے روایت ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ مَنْ فَيْنَا كُلُونَا اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ عَلَى اللَّهِ اللَّهِ مِنْ اللَّهِ اللّ تو بان، ابن مسعود، عائشہ، عبداللہ بن عمر، جابر، اور عکاف ہے بھی روایت ہے حدیث ابی ایوب حسن غریب ہے۔ (جامع ترندی، رقم الحديث، ۲۵۰۱، مرفوع)

(۵) حضرت ابو ہریرہ رکافٹۂ ہے روایت ہے کہ رسول اللّٰد مَنَافِیْتُم نے فر مایا جب متہبیں ایسامخص نکاح کا پیغام جمیعے جس کا دین واخلاق حمهيں بسند موتواس سے نکاح کرواگرابيان کيا توزمين ميں فتند برياموجائے گااور بہت فساد ہوگا۔

(جامع ترندي،رقم الحديث ٢٨٨، مرنوع)

(٢) حضرت ابوحاتم مزنی سے روایت ہے کہ رسول الله منگافیز آم نے فرمایا کہ جب تمہارے پاس ایسا تخص آئے جس کے دین اوراخلاق کوتم پسند کرتے ہوتو اس ہے نکاح کرد۔اگرابیانہ کرو کے تو زمین میں فتنہ اور فساد ہوگا صحابہ نے عرض کیایارسول الله مُلَافِیْظِم اگر چہوہ مفلس ہی کیوں نہ ہو۔ فرمایا اگر اس کی دینداری اور اخلاق کوتم پیند کرتے ہواس ہے نکاح کرو۔ یہی الفاظ تین مرتبہ فرمائے۔بیصدیث حسن غریب ہے۔ (جامع ترندی، رقم الحدیث،۱۰۸۵،مرنوع)

نكاح كى شرعى حيثيت كافقهى بيان

علامه علا وَالدين هسكفي حنق مِنظِيدً لكصتے بين:اعتدال كي حالت ميں بيني نه شہوت كا بہت زيادہ غلبه ہونه عنين (نامرد) ہو اورممر ونفقه برقدرت بحنى موتو نكاح سُقتِ مؤكده ب كه نكاح نه كرنے براڑار منا كناه ب اور اگرحرام سے بجتايا اتباع سُقت وسميل تحكم بااولا دحاصل ہونامقصود ہے تو تو اب بھی یائے گااورا گرمحض لذیت یا تضائے شہوت منظور ہوتو تو اب نہیں۔

شہوت کا غلبہ ہے کہ نکائ نہ کرے تو معاذ اللہ اندیشرز ہے اور مہر ونفقہ کی قدرت رکھتا ہوتو نکاح واجب۔ ہوئی جبکہ اجنبی عورت کی طرف نگاہ اُنسخے سے روک نہیں سکتا یا معاذ اللہ ہاتھ ہے کام لینا پڑے گا۔ تو نکاح واجب ہے۔ یہ یعین ہوکہ نکاح نہ کرنے میں زنا واقع ہوجائے گا تو فرض ہے کہ نکاح کریا تھ بیشہ ہے کہ نکاح کریا تو نان نفقہ نہ دے سکے گا یا جو خروری ہا تھی ہیں ان کو پورانہ کر سکے گا تو مکروہ ہے اور ان باتوں کا یعین ہوتو نکاح کرنا حرام مکر نکاح بہر مال ہوجائے گا۔ نکاح اور اُس کے حقوق اوا کو پورانہ کر سکے گا تو مکروہ ہے اور ان باتوں کا یعین ہوتو نکاح کرنا حرام مکر نکاح بہر مال ہوجائے گا۔ نکاح اور اُس کے حقوق اوا کرنے میں اور اول دکی تربیت میں مشخول رہنا ہوائل میں مشخولی ہے بہتر ہے۔ (در مخار بر کنا ہو بادیا ح)

ز مانهٔ جاملیت میں رائج شادی کے مختلف طریقے

شادی جوخاندانی زندگی کے قیام وسلسل کا ادارہ ہے، اہل خرب کے ہاں اصول وضوابط ہے آزاد تھا جس میں مورت کی عزت وعصمت اور عفت و تخریم کا کوئی تصور کا رفر ماند تھا۔ اہل حرب میں شادی کے درج ذیل طریقے رائج تھے۔

(١)زواج البعولة

یے نکاح حرب میں بہت عام تھا۔اس میں یہ تھا کہ مردا کی یا بہت ی حورتوں کا مالک ہوتا۔بعولت (فاوند ہوتا) ہے مراد مرد کا عورتیں جمع کرنا ہوتا تھا۔اس میں حورت کی دیثیت عام مال دمتاع جیسی ہوتی۔

زواج البدل

بدلے کی شادی،اس سے مراد دو بیو یوں کا آئیں ہیں،تبادلہ تھا۔ یعنی دومردا پی اپنی بیو یوں کوایک دوسرے سے بدل لینتے اور اس کا نہ حورت کو علم ہوتا، نہاس کے قبول کرنے ،مہر یا ایجاب کی ضرورت ہوتی۔بس دوسرے کی بیوی پسند آنے پرایک مختصری مجلس میں بیسب مجموطے یا جاتا۔

نكاح متعه

یدنکاح بغیر خطبہ، تقریب اور گواہوں کے ہوتا۔ عورت اور مرد آئیں میں کسی ایک مدت مقررہ تک ایک خاص مہر پر متنق ہو جاتے اور مدت مقررہ پوری ہوتے ہی نکاح خود بخود نتم ہوجاتا تھا طلاق کی ضرورت بھی نہیں پڑتی تھی اوراس نکاح کے بتیج میں پیدا ہونے والی اولا د مان کی طرف منسوب ہوتی اے باپ کانام نہیں دیا جاتا تھا۔

نكاح الخذن

دوی کی شادی، اس میں مردکمی عورت کواہیے کمر بغیر نکاح، خطبہ اور مہر کے دکھ لیتا اور اس سے از دواجی تعلقات قائم کر لین اور بعد از ان بیعلق باہمی رضا مندی سے ختم ہوجاتا کسی شم کی طلاق کی شرورت نہیں تھی۔ اگر اولا دپیدا ہوجاتی تو وومال کی طرف منسوب ہوتی۔ پیطریقہ آج کل مغربی معاشر سے میں مجمی رائج ہے۔

نكاح الضغينه

جنگ کے بعد مال اور قیدی ہاتھ سکتے اور جا ہلیت میں فاتے کے کیے مفتوح کی عور تمیں ، مال وغیرہ سب مباح تھا بیعور تمی فاتح

ک ملکیت ہوجا تیں ادروہ جا بتا تو انہیں بچے ویتا جا بتا تو ہونمی مجھوڑ دیتا اور جا بتا تو ان سے مباشرت کرتا یا کسی دوسر ہے فعل کرتند می دے دیتا۔ بول ایک آزادعورت غلام بن کر بک جاتی ۔اس نکاح میں کسی خطبہ ،مبریا ایجاب و تبول کی منر درت نہیں ۔

نكاح شغار

اجما كى نكاح

اجنائی نکاح۔اس کامطلب سے ہے کہ تقریبا دس آ دمی ایک ہی عورت کے لیے جمع ہوتے اور ہرایک اس سے مباشرت کرتااور جب اس کے ہاں اولا وہوتی تو وہ ان سب کو بلواتی اور وہ بغیر کسی پس و پیش کے آجاتے مجمروہ جسے جا ہتی (پسند کرتی یا اچھا مجمتی) اسے کہتی کہ سے بچہ تیرا ہے اوراس مخص کواس سے انکار کرنے کی اجازت نہ ہوتی تھی۔

نكاح البغايا

فاحشہ عورتوں سے تعلق ، یہ بھی نکاح ربط سے ملتا جلتا ہے مگراس میں دوفرق تنے ، ایک تویہ کہاں میں دی سے زیاد وافراد بھی ہوسکتے تنے جبکہ نکاح ربط میں دی سے زیاد ہ نہ ہوتے تھے۔ دوسرے یہ کہان مردوں سے بچیمنسوب کرناعورت کانبیں بلکہ مرد کا کام ہوتا تھا۔

ندکورہ طریقہ ہائے زواج سے ٹابت اور واضح ہوتا ہے کہ تورت کی زمانۂ جاہلیت میں حیثیت مال ومتاع کی طرح تھی اسے خریدا اور بیجا جاتا تھا۔ (۱)، فتح الباری شرح سیج ابنخاری، کتاب النکاح، 1829ء 185۔ 185 (۲) بغاری، کتاب النکاح، 1970ء قریدا اور بیجا جاتا تھا۔ (۱)، فتح الباری شرح سیج ابنخاری، کتاب النکاح، 1970ء قریدا اور بیجا جاتا ہوا تھا۔ 1970ء قریدا اور بیجا جاتا ہوا تھا۔ 1970ء قرید النکام القرآن، 231 (۱) قرید کام القرآن، 231 (۱) قرید کام القرآن، 231 (۱) قرید کام القرآن، 23 الباری می خواتین کے حقوق)

ایجاب وقبول کے احکام کابیان،

﴿ النِّكَاحُ يَنُعَقِدُ بِالْإِيْجَابِ وَالْقَبُولِ بِلَفُظَيْنِ يُعَيِّرُ بِهِمَا عَنُ الْمَاضِى ﴾ ِ لِاَنَّ القِبِيغَةَ وَإِنْ كَانَتَ لِلْإِخْبَارِ وَصَٰعًا فَقَدْ جُعِلَتُ لِلْإِنْشَاءِ شَرْعًا دَفْعًا لِلْحَاجَةِ .

کیونکہ ﴿ نعل مامنی کا ﴾ میغداگر چر' اخبار' کے لیے وضع کیا گیا ہے لیکن شرقی انتہارے بیانشاء کے لیے بنایا محیا ہے تا کہ ضرورت کو بورا کیا جائے۔

ايجاب وقبول كيصيغون كابيان

﴿ وَيَنْعَقِدُ بِلَفُظُيْنِ يُعَيِّرُ بِاَحَدِهِمَا عَنُ الْمَاضِى وَبِالْاحَرِ عَنُ الْمُسْتَفْبَلِ، مِثُلَ اَنْ يَعُولَ زَوِّجْنِى فَيَالُا عَرِ عَنْ الْمُسْتَفْبَلِ، مِثُلَ اَنْ يَعُولَ زَوِّجْنِى فَيَ الْمُسْتَفْبَلِ، مِثُلَ اَنْ يَعُولَ زَوِّجُنِى فَيَ الْمُسْتَفْبَلِ، مِثُلَ اَنْ يَعُولُ ذَوِّجُنِى فَي الْمُسْتَفْبَلِ، مِثُلَ اَنْ يَعُولُ ذَوِّجُنِى فَي الْمُسْتَفْبَلِ، مِثُلَ اَنْ يَعُولُ ذَوِّجُنِى فَي الْمُسْتَفْبَلِ، مِثُلَ اللهُ تَعَالَى مَا نُبَيْنُهُ إِنْ فَيَهُ إِنْ اللهُ تَعَالَى مَا لَيْكَاحِ عَلَى مَا نُبَيْنُهُ إِنْ شَاءَ اللهُ تَعَالَى .

اورنکاح دوایے الفاظ کے ذریعے بھی منعقد ہوجاتا ہے جن میں ہے ایک گنجیر ہامنی ہے گا کی ہواور دوسرے کی مستقبل ہے جیے کو کی شخص میرے ساتھ شادی کرلؤا تو عورت کیے: ''میں نے تمہارے ساتھ شادی کی اس کی وجہ یہ ستقبل ہے جیے کو کی شخص میں کہ جم منقریب ہے: یہ نکاح میں وکیل کرنے کے مترادف ہوگا۔ اور نکاح میں ایک ہی شخص دونوں طرف ہے ولی بن سکتا ہے جبیا کہ ہم منقریب اس مسئلہ کو بیان کریں گے۔ اِن شاءاللہ

انعقادتكاح الفاظ مختلغه كافقهي بيان

﴿ وَيَنعَقِدُ بِلَفُظِ النِّكَاحِ وَالتَّزُويُجِ وَالْهِبَةِ وَالنَّمُلِيُكِ وَالصَّدَقَةِ ﴾ وَقَالَ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ: لَا يَنعُ عَقِدُ إِلَّا بِلَفُظِ النِّكَاحِ وَالتَّزُويُجِ لِآنَ التَّمُلِيُكَ لَيْسَ حَقِيْقَةً فِيْهِ وَلَامَجَازًا عَنهُ لِآنَ التَّمُلِيُكَ لَيْسَ حَقِيْقَةً فِيْهِ وَلَامَجَازًا عَنهُ لِآنَ التَّمُلِيُكَ لَيْسَ حَقِيْقَةً فِيْهِ وَلَامَجَازًا عَنهُ لِآنَ التَّهُ فِي التَّهُ فِي التَّهُ فِي التَّهُ فِي التَّاتِي وَالْمَمْلُوكَةِ آصُلُا . التَّزُويُ بَعَ التَّامِلُ النَّامِ التَّامِثُ بِالتَّكَاحِ وَالشَّبَيَّةُ طَرِيْقُ النَّامِةِ وَهُوَ التَّامِثُ بِالتِكَاحِ وَالشَّبَيَّةُ طَرِيْقُ الْمَحَاذِ . وَالسَّمَةُ فِي مَحَيِّلَهَا بِوَاسِطَةٍ مِلْكِ الرَّقَبَةِ وَهُوَ التَّامِثُ بِالتِكَاحِ وَالشَّبَيَّةُ طَرِيْقُ الْمَجَاذِ .

یں:
یومرف لفظ نکاح افظ نکاح کرون کے جہائے ہیں منعقد ہوتا ہے۔ امام شافعی جی جی منعقد ہوجا تا ہے۔ امام شافعی جی جی خیر اتے ہیں:
یومرف لفظ نکاح اور دون کے ذریعے ہی منعقد ہوتا ہے کیونکہ لفظ تملیک اس کے بارے ہی حقیقی منہوم نہیں رکھتا اورا سے مجازی طور پر بھی استعال نہیں کیا جا سے اس کی وجہ یہ کہ (لفظ) تروی کو نسلفیق (ملانے) کے لئے استعال ہوتا ہے اور لفظ نکاح مضم (ملانے) کے لئے استعال ہوتا ہے لیکن ما لک اور مملوک کے در میان اصل کے اعتبار سے زوج ہونے کا منہوم نہیں پایا جا تا۔
ہماری دلیل ہے ہے: جب تملیک ملک رقبہ کے واسطے سے ملک متعد کے اس کے کل میں ہونے کا سب ہے اور یہ بات نکاح میں بھی تا بہ در ہے اور یہ بیست کھا نے اعتبار سے ہوگا۔

لفظ زج وريكرالفاظ كأحكم

وَيَنْعَقِدُ بِلَفُظِ الْبَيْعِ هُوَ الصَّحِيْحُ لِوُجُودِ طَرِيْقِ الْمَجَازِ ﴿ وَلَا يَنْعَقِدُ بِلَفُظِ الْإِجَارَةِ ﴾

فِي الصَّحِيْحِ لِاَنَّهُ لَيْسَ بِسَبَبِ لِمِلْكِ الْمُتْعَةِ ﴿ وَ ﴾ لَا بِلَفْظِ ﴿ الْإِبَاحَةِ وَالْإِخُلالِ وَالْإِعَارَةِ ﴾ لِمَا قُلْنَا ﴿ وَ ﴾ لَا بِلَفُظِ ﴿ الْوَصِيَّةِ ﴾ لِانَّهَا تُوْجِبُ الْمِلْكَ مُضَافًا إلى مَا بَعُدَ الْمَوْتِ .

ے اور نکاح ''لفظ رکتے'' کے ذریعے بھی منعقد ہوجاتا ہے اور سیح قول یہی ہے کیونکہ اس میں مجازی صورت پائی جاتی ہے۔ بچے قول کے مطابق بیلفظ''اجارہ'' کے ذریعے منعقد نہیں ہوتا' کیونکہ بید ملک متعہ کا سبب نہیں بن سکتا۔ (ای طرح) پیلفظ اباحت ٔ احلال ٔ اعارہ کے ذریعے بھی منعقر نہیں ہوتا اور اس کی دلیل وہی ہے جوہم پہلے بیان کر چکے ہیں۔اور نہ ہی پیلفظ وصیت کے ذر سیع منعقد ہوتا ہے کیونکہ بیملکیت کوتو واجب کرتی ہے لیکن اس کا تھم موت کے بعد نافذ ہوتا ہے)

نكاح كے كوابول ميں فقهي احكام كابيان

قَى الَ ﴿ وَلَا يَسْعَقِهُ لِسَكَّاحُ الْـمُسْلِمِيْنَ إِلَّا بِحُضُورِ شَاهِدَيْنِ حُرَّيْنِ عَاقِلَيْنِ بَالِغَيْنِ مُسْلِمَيْنِ رَجُلَيْنِ أَوْ رَجُلٍ وَّامْرَأَتَيْنِ عُدُولًا كَانُوا أَوْ غَيْرَ عُدُولٍ أَوْ مَحْدُودِيْنَ فِي الْقَذْفِ ﴾ اعْلَمْ أَنَّ الشُّهَادَةَ شَرَطٌ فِي بَابِ النِّكَاحِ لِقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ﴿ لَا نِكَاحَ إِلَّا بِشُهُودٍ ﴾ (١) وَهُ وَ حُبَّةٌ عَلَى مَالِكٍ رَحِمَهُ اللّهُ فِي اشْتِرَاطِ الْإِغْلَانِ دُوْنَ الشَّهَادَةِ وَلَابُدّ مِنُ اعْتِبَارِ الْحُرِيَّةِ فِيْهَا لِلَانَّ الْعَبُدُ لَا شَهَادَةً لَهُ لِعَدَمِ الْوِلَايَةِ، وَلَابُدَّ مِنْ اغْتِبَارِ الْعَقْلِ وَالْبِلُوْغ، لِلاَنَّهُ لَا وِلَايَةَ بِـدُوْنِهِــمَا، وَلَابُرَّةَ مِنُ اغْتِبَارِ الْإِسُلامِ فِي ٱنْكِحَةِ الْمُسْلِمِيْنَ لِآنَّهُ لَا شَهَادَةَ لِلْكَافِرِ عَلَى

ے فرماتے ہیں: دومسلمانوں کا نکاح صرف دوآ زادُ عاقل ٔ بالغ مسلمان گواہوں کی موجودگی ہیں منعقد ہوسکتا ہے وہ دونول مرد بهول یا ایک مرد بهواور دوغور تیس بهول خواه وه عادل بهول یاعادل نه بهول ٔ یاان پر حدقند ف جاری بهو پجلی بهو

فرماتے ہیں: بیہ بات جان لوا نکاح کے باب میں گواہی شرط ہے اس کی دلیل نبی اکرم مُلَاثِیْنَم کا پیفر مان ہے: "صرف گواہوں کی موجودگی میں نکاح ہوسکتا ہے'۔ بیرروایت امام مالک بیشنٹ کے خلاف ججت ہے کہ دہ'' محوانی'' کے بجائے'' اعلان'' کوشرط قرار دیتے ہیں۔اس بارے میں آزاد ہونے کا اعتبار کرنا ضروری ہوگا کیونکہ غلام کی شہادت کی کوئی حیثیت نہیں ہوتی کیونکہ اےولایت حاصل نہیں ہوتی۔اس میں عقل اور بلوغت کا اعتبار کرنا بھی ضروری ہوگا کیونکہ ان دونوں کے بغیر ولایت حاصل نہیں ہوتی ۔مسلمانوں کے نکاح میں اسلام کا اعتبار کرنا بھی ضروری ہے کیونگہ کوئی کا فرکسی مسلمان کے خلاف مواہی نہیں دے سکتا۔

و ابول کے لئے شرا نظر میں عدم وصف کابیان

وَلَايُشْتَرَطُ وَصُفُ اللَّاكُورَةِ حَتَّى يَنْعَقِدَ بِحُضُودِ رَجُلٍ وَّامُرَاتَيْنِ " وَفِيسُهِ خِلَاف الشَّافِعِي

رَحِمَهُ اللّهُ تَعَالَى، وَسَتَعُرِثُ فِى الشَّهَادَاتِ إِنْ شَاءَ اللّهُ تَعَالَى ولَاتُشْتَرَطُ الْعَدَالَةُ تَتَى يَنْعَقِدَ رَحِمَهُ اللّهُ لَهُ اللهُ النَّهَ اللهُ تَعَالَى والاَتُشْقَادَةً مِنْ بَابِ الْكَرَامَةِ لِسَحَنْ رَحِمَهُ اللّهُ لَهُ أَنَّ الشَّهَادَةً مِنْ بَابِ الْكَرَامَةِ وَالْفَاسِقُ مِنْ اَهْلِ الْإِهَانَةِ . وَلَنَا النَّهُ مِنْ اَهْلِ الْوِلَايَةِ فَيَكُونُ مِنْ اَهْلِ الشَّهَادَةِ،

وَهَا ذَا لِآنَهُ لَـمَّا لَهُ يُحَرِّمُ الْوِلَايَةَ عَلَى نَفْسِهِ لِاسْلامِهِ لَا يُحَرِّمُ عَلَى غَيْرِهِ لِآنَهُ مِنْ جِنْسِهِ، وَلَآنَهُ صَلْحَ مُفَلَّلَةًا فَيَصُلُحُ مُقَلِّدًا وَكَذَا شَاهِدًا . وَالْمَحْدُودُ فِى الْقَدُفِ مِنْ آهْلِ الْوِلَايَةِ فَيَكُونُ مِنْ آهُلِ الشَّهَادَةِ تَحَمُّلًا، وَإِنَّمَا الْفَائِتُ ثَمَرَةُ الْإَدَاءِ بِالنَّهِي لِجَرِيْمَتِهِ فَلَا يُبَالِي بِفُواتِهِ كَمَا فِي شَهَادَةِ الْعُمْيَانِ وَابْنَى الْعَاقِدَيْنِ .

کے (گواہوں کے لئے) ذکر ہونے کی شرط عاکمتیں گئی۔ یہاں تک کدایک مرداور دوورتوں کی موجود گی جم مجی نکاح منعقد ہوسکتا ہے۔ اس بارے میں امام شافعی بیشیہ کی رائے مختلف ہے۔ عقریب "شہادات" کے باب میں اگر اللہ تعالی نے عبار تو آپ یہ بات جان لیں گے۔ اس کے لئے عدالت کوشرط قر ارنہیں دیا گیا 'یہاں تک کہ فاس گواہوں کی موجود گی میں ہجی یہ منعقد ہوجائے گا۔ یہ ہمارے نزد کی ہے جبکہ امام شافعی مجھیہ کی رائے مختلف ہے۔ ان کی دلیل یہ ہے: شبادت کا تعلق اعزاز کے ساتھ ہے اور فاس شخص ابات کے لئ تی ہے۔ ہماری دلیل یہ ہے: وہ ولایت کا حق رکھتا ہوگا وہ اس ساتھ ہے اور فاس شخص ابات کے لائق ہے۔ ہماری دلیل یہ ہے: وہ ولایت کا حق رکھتا ہوگا وہ اس طرح کہ جب وہ اپنا اسلام کی وجہے اپنی ذات پر تقرف ہے محروم نہیں ہوگا کی دوسرے پر تقرف ہے بھی محروم نہیں ہوگا کی کے ذکہ وہ بھی (ایمان کے اعتبار سے) اس دوسرے کی ش سے تعلق رکھتا ہے۔ نیز وہ محمران بننے کی صلاحیت رکھتا ہے تو قاضی بنے کی صلاحیت رکھتا ہے تو قاضی بنے کی صلاحیت بھی در گواہ بھی بن سکتا ہے۔

جس شخص پر حد قدف جاری کی گئی ہو وہ ولایت کا حقد ار ہوتا ہے تو وہ ''بخل شبادت'' کاحق بھی رکھتا ہوگا۔اس سے اوائیگی شہادت کا ثمر ہ فوت ہو جائے گا'اس کے اس جرم کی وجہ ہے ہونے والی ممانعت کے باعث نواس بات کے فوت ہونے کی پرواہ نہیں کی جائے گی' جیسا کہ اندھے شخص یا فریقین کے بیٹوں کی گواہی میں ایسا ہی ہوگا۔

ذمی کی شہادت کا بیان

قَالَ ﴿ وَإِنْ تَزَوَّ مَسُلِمٌ ذِقِيَّةً بِشَهَادَةِ ذِقِيَيْنِ جَازَ عِنْدَ آبِي حَنِيْفَةَ وَآبِي يُوسُفَ . وَقَالَ مُحَمَّدٌ وَّزُفَرُ: لَا يَجُوزُ ﴾ لِآنَ السَّمَاعَ فِي النِّكَاحِ شَهَادَةٌ وَلَاشَهَادَةَ لِلْكَافِرِ عَلَى الْمُسُلِمِ فَكَآنَهُمَا لَمْ يَسُمَعَا كَلَامَ الْمُسْلِمِ .

وَلَهُمَا أَنَّ الشَّهَادَ أَ شُرِطَتْ فِي النِّكَاحِ عَلَى اغْتِبَارِ إِثْبَاتِ الْمِلُكِ لِوُرُودِهِ عَلَى مَحَلِّ ذِي خَطَرٍ لَا شَهَادَةَ تُشْتَرَطُ فِي لُرُومِ الْمَالِ وَهُمَا شَاهِدَانِ خَطَرٍ لَا شَهَادَةَ تُشْتَرَطُ فِي لُرُومِ الْمَالِ وَهُمَا شَاهِدَانِ عَلَيْهَا، بِحِلَاثِ مَا إِذَا لَمْ يَسْمَعَا كَلَامَ الزَّرُجِ لِاَنَّ الْعَقْدَ يَنْعَقِدُ بِكَلَامَيْهِمَا وَالشَّهَادَةُ لَ كَثُ

عَلَى الْعَقْدِ

فرمایا: اگر کوئی مسلمان دو ذمیوں کی گوائی کے ساتھ کسی ذی مورت کے ساتھ شادی کر لے تو امام امظم ابوصنیغہ میشند امام ابو بوسف میشند کن درکت بوگارامام محمر میشند اورامام زفر میشند کراتے ہیں: بیر ہا ترفیس ہے کہونکہ (نکاح میں ایجاب وقبول کو) سنائی گوائی ہے اور کا فرکسی مسلمان کے فلاف کوئی گوائی نہیں دے سکتا تو گویاان دولوں نے مسلمان کا کلام سنائی نہیں ۔ ان دونوں حضرات (شخین) کی دلیل ہے : نکاح میں گوائی کوشرطاس لیے رکھا کمیا ہے تا کہ انا شات مک "کا کام سنائی نہیں ۔ ان دونوں حضرات (شخین) کی دلیل ہے =: نکاح میں گوائی کوشرطاس لیے رکھا کمیا ہے تا کہ انا شات مک "کا اعتبارت کیا جاتا کر کئے مال کے الازم کیے جانے کے بارے میں گوائی کوشرط قرارتیں دیا گیا وہ دونوں گواہ اس عورت پر گواہ ہوں کے

جبکہ وہ صورت اس کے برخلاف ہے جب ان دونوں نے شوہر کا کلام ہی نہ سنا ہو' کیونکہ'' عقد' ان دونوں فریعین سے کلام کے ذریعے منعقد ہوگا اور کو اہی عقد پرشر طار تھی تئی ہے۔

مباشراوروكيل كے بارے میں فقهی احكام

قَى الَ ﴿ وَمَنُ آمَرَ رَجُلًا بِأَنْ يُزَوِّجَ ابْنَتُهُ الصَّغِيْرَةَ فَزَوَّجَهَا وَالْآبُ حَاضِرٌ بِشَهَادَةِ رَجُل وَاحِدٍ مِسُواهُ مَا جَازَ البَيْكَاحُ ﴾ لِآنَ الْآبَ يُجْعَلُ مُبَاضِرًا لِلْعَفْدِ لِاتِبَحَادِ الْمَجْلِسِ وَيَكُونُ الْوَكِيلُ مِسواهُ مَا جَازَ البَيْكَاحُ ﴾ لِآنَ الْآبَ يُجُولُ الْوَكِيلُ مَسفِيسِرًا وَمُعَنِيلًا لَمْ يَجُولُ ﴾ لِآنَ الْمَجُلِسَ مَسفِيسِرًا وَمُعَنِيلًا لَمْ يَجُولُ الْآبُ المُمَارِقِ جُ شَاهِدًا ﴿ وَإِنْ كَانَ الْآبُ عَائِبًا لَمْ يَجُولُ ﴾ لِآنَ الْمَجُلِسَ مَعْطَيلِ مَعْطَيلِ فَلَا يُذَا ذَوَّجَ الْآبُ ابْنَتَهُ الْبَالِعَة بِمَعْطَيلِ مَا حَلَيْهِ وَاحِدٍ إِنْ كَانَتُ خَاضِرَةً جَازَ ، وَإِنْ كَانَتُ غَائِبَةً لَمْ يَجُونُ ، وَاللَّهُ اعْلَمُ .

کے فرمایا: جب کوئی شخص کسی دوسر مے فض کو یہ ہدایت کر نے کہ دواس کی کمٹن بیٹی کی شادی کردیے اور پھروہ فض اس عورت کی شادی کردیے جبکہ دو باپ دہاں موجود ہواورا یک گواہ کی موجودگی میں شادی کر ہے جوان دونوں (بینی الزکی کے باپ اور اس کی شادی کرنے والے) کے علاوہ ہوئتو بیدنکاح درست ہوگا۔

ال کی وجہ بیت بجلس کے اتحاد کی وجہ سے باپ کو بذات خودعقد کروانے والا بنادیا جائے گا' تو اس صورت میں (ہاپ کی طرف سے مقرر کیا ہوا) دکیل سفیر ہوگا اور تعبیر کرنے والا (یا پیغام دینے والا) ہوگا ۔اس اعتبار سے شادی کروانے والا مخفس کواہ شار ہوگا' کیکن اگر باپ موجود نہ ہو' تو ایس اکرنا جا تر نہیں ہوگا' کیونکہ جس مختلف ہے' تو اس صورت میں باپ کو بذات خودعقد کروانے والا نہیں بنایا جا سکتا۔

ای بنیاد پر جب با پنی بالغ بنی کی شادی ایک گواه کی موجود گی میں کرے تو اگروه لڑکی موجود ہوئتو بیہ جائز ہوگااورا گرموجود نہ ہوئتو بیہ بائز نہیں ہوگا۔

فَصُلُّ فِي بَيَانِ الْمُحَرَّمَاتِ

﴿ بیان میں ہے ﴾

محرمات نكاح واليفصل كيفقهي مطابقت كابيان

علامدابن ہام منفی مرید کھتے ہیں: مصنف نے محرمات کوایک الگفعل میں بیان کیا ہے اس کا سبب یہ ہے کہ نکاح کا محل شری وہ عورتیں ہیں، جن سے نکاح شری طور پرمباح ہواہے۔ اور نکاح کی اباحت سے متعلق مسائل کی کثر ت اور کثیر تفصیل کے پیش نظرا یک الگ متام پر بیان کیا ہے۔ شہادت نکاح کے بعداس لئے اس کو بیان کیا ہے۔ نکاح کے لئے شہادت شرط ہے اور شرط شک ہیں ہے۔ نگاح کے لئے شہادت شرط ہے اور شرط شک ہیں ہے۔ شکاح سے مقدم ہواکرتی ہے۔ (فنح القدیر برج ایس ہروت)

محرمات نکار کی فصل کو بغیر فسلوں سے مقدم کرنے کی وجہ یہی ہے کہ نکاح میں اصل اسباب میں سبب وہ عورت ہے جس سے نکاح کی اباحث شریعت کی طرف عنائت ہوئی ہے۔ کیونکہ بغیر تمام نکاح کے احکام اس کے بعد فابت ہوں گے جب نکاح کرنے کا اسٹن کئل بعنی وہ عورت جس سے شری طور پر نکاح مباح ہوا ہے۔ لبذا ای سبب اصلی کے پیش نظر مصنف مجینا نے محرمات کی فصل کو مقدم ذکر کیا ہے۔

ای طرح ال قسل میں محر مات کا بیان کیا ہے حالا نکہ محر مات سے مراد و عور تمل ہیں جن سے نکاح کرنا حرام ہے بعض سے
وائمی حرام ہے جبکہ بعض سے عارضی طور پر حرام ہے۔ تو اسلوب سے بیان کرنے کا مقصد سے کہ محر مات کی تعداد محدود ہے اور قبیل
ہے جبکہ وہ عور تیں جن سے نکاح اباحت مشروع ہے ان کی تعداد کثیر ہے اس شریعت میں اس محدود تعداد کو بیان کردیا کمیا ہے تاکہ
لوگوں پر ہے واضح ہوجائے کہ ان عور توں سے نکاح حرام ہے۔ اور ان کے سواء بقیہ جتنی عور تیں ہیں ان میں جن سے چاہونکاح کرو
خواہ ایک عورت سے زباح کرواور اگر انساف کر سکتے ہوتو بیک وقت چار ہویاں اپنے نکاح میں رکھ سکتے ہو۔

مان اور دادی کی طرف سے حرمت کابیان

قَالَ ﴿ لَا يَسِ لَ لِلرَّجُلِ أَنْ يَتَزَوَّ جَ بِأُمِّهِ ولَا بِجَدَّاتِهِ مِنْ قِبَلِ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ ﴾ لِقَوْلِهِ تَعَالَى الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ ﴾ لِقَوْلِهِ تَعَالَى الرِّجَالِ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ ﴾ لِقَوْلِهِ تَعَالَى الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ ﴾ لِلْهُ وَالْجَدَاتُ اللهِ عَمَاعَ وَالْجَدَاتُ اللهِ عَمَاع ، وَالْجَدَاتُ اللهُ عَلَى الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ ﴾ لِلْهُ وَالْجَدَاتُ اللهُ عَلَى الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ اللهِ عَمَاع ، وَالْجَدَاتُ اللهُ عَلَى الرِّجَمَاع ، وَالْجَدَاتُ اللهُ عَلَى اللهِ عَمَاع ، وَالْجَدَاتُ اللهُ عَلَى اللهُ عَمَاع ، وَالْجَدَاتُ اللهُ عَلَى اللهِ عَمَاع ، وَالْجَدَاتُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَمَاع ، وَالْجَدَاتُ اللهُ عَلَى اللهُ عَمَاع ، وَاللّهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَمَاع ، وَاللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَمَاع ، وَاللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهِ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللّهُ اللهُ اللّهُ الللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّ

ور این کا این کی بھی مرد کے لئے یہ بات حلال نہیں ہے کہ دوا پی مال کے ساتھ شادی کر لے اور نہ بی بیہ جا کر ہے کہ اپنی دادیوں' ٹانیوں کے ساتھ شادی کرے۔خواہ وہ مردوں کی طرف سے ہوں یا خواتین کی طرف سے ہوں۔اس کی دلیل اللہ تعالیٰ کی فرمان ہے:''تم پرتمہاری مائیں اور بیٹیاں حرام قرار دی مئی ہیں'۔ دادیاں نانیاں بھی''امہات 'میں شامل ہوں گی کیونکہ لغت م "ام" بنیادکو کہتے ہیں۔ یا پھران کی حرمت" اجماع" کے ذریعے ثابت ہوگی۔

> وہ نبی رفتے جن کی حرمت قرآن وسنت نے حرمت ابدید کے طور پر بیان کردی ہے بيئي يوتي 'نواسي' بهن' بھا بجي' جھيجي' خاله' پھو پھي کی حرمت

قَىالَ (وَلَا بِينْتِهِ) لِمَا تَلَوُنَا (وَلَا بِينْتِ وَلَدِهِ وَإِنْ سَفَلَتْ) لِلإِجْمَاع . (وَلَا بِأُخْتِهِ وَلَا بِنَاتٍ أُخْتِهِ وَلَا بِبَنَاتِ آخِيهِ وَلَا بِعَمَّتِهِ وَلَا بِخَالَتِهِ) لِأَنَّ حُرْمَتُهُنَّ مَنْصُوصٌ عَلَيْهَا فِي هَاذِهِ الْإِيَّةِ، وَتَدْخُلُ فِيْهَا الْعَمَّاتُ الْمُتَفَرِّقَاتُ وَالْخَالَاتُ الْمُتَفَرِّقَاتُ وَبَنَاتُ الْإِخُورَةِ الْمُتَفَرِّقِينَ لِآنَ جِهَةَ إلاسُم عَامَّةٌ .

اس کی دلیل وہی آیت ہے جوہم نے ملاوی کرنا بھی جائز نہیں ہے) اس کی دلیل وہی آیت ہے جوہم نے ملاوت کی اس کی دلیل وہی آیت ہے جوہم نے ملاوت کی ہے۔اوراٹی اولا دکی بیٹیوں کے ساتھ بھی (شادی کرنا جائز نہیں ہے)اگر چہ وہ نیچے کے طبعے سے تعلق رکھتی ہوں اوراس کی دلیل ''اجماع'' ہے۔اپنی بہن کے ساتھ'اپنی بھتیجوں کے ساتھ' بھانجوں کے ساتھ' بچو پھی کے ساتھ' خالہ کے ساتھ (شاوی کرنا مائز . و نہیں ہے) کیونکہ ان سب کی حرمت پر 'دنس' موجود ہے جواس آیت میں ہے۔اس تھم میں مختلف متم کی بھو پھیاں شامل ہوں گی اور متفرق تشم کی خالا کیں بھی شامل ہوں گی اور متفرق قشم کی بھانجیاں بھی شامل ہوں گی اور متغرق قشم کی بہتیجیاں بھی شامل ہوں گی · کیونکہاسم کی جہت ٔ عام ہے۔

ساس اورسوتیلی بیٹی کی حرمت کا بیان

قَـالَ ﴿ وَلَابِامْ اسْرَاتِهِ الَّتِي دَخَلَ بِهَا أَوْ لَمْ يَدُخُلُ ﴾ لِقَوْلِهِ تَعَالَىٰ ﴿ وَأُمَّهَاتُ نِسَائِكُمْ ﴾ مِنْ غَيْرِ قَيْدِ اللُّاخُولِ ﴿ وَلَا بِبِنْتِ الْمُرَاتِهِ الَّتِي دَخَلَ بِهَا ﴾ لِنُبُوْتِ قَيْدِ الدُّخُولِ بِالنَّصِ ﴿ مَوَاءً كَانَتُ فِي حِجْرِهِ أَوْ فِي حِبْرِ غَيْرِهِ ﴾ إِلَانَّ ذِكْرَ الْمِحْبِرِ خَرَجَ مَنْحَرَجَ الْعَادَةِ لَا مَخُرَجَ الشُّرُطِ وَلِهَٰذَا اكْتَفَى فِي مَوْضِعِ الْإِحْلَالِ بِنَفْي الدُّخُولِ

ے فرمایا: ادر نہ بی اپنی اس بیوی کی مال کے ساتھ (شادی کرنا جائزہے) جس (مال) کی بیٹی کے ساتھ اس نے دخول · کیا ہو یا دخول نہ کیا ہو۔اس کی دلیل اللہ تغالی کا بیفر مان ہے:'' اور تمہاری بیو یوں کی مائیں''اس میں'' دخول'' کی قیر نہیں ہے۔اور نه جل این اس بوی کی بنی کے ساتھ جائز ہے جس کے ساتھ اس نے دخول کیا ہو کیونکہ دخول کی قید ' نفس' کے ذریعے ثابت ہے خواہ وہ لڑکی اس کے زیر پر درش ہو یا کسی دوسرے کی زیر پر درش ہو کیونکہ زیر پر درش ہونے کا ذکر عام محاورے کے پیش نظر کیا ممیا ہے۔ شرط کے طور پرنہیں کیا گیا ہے ' یہی وجہ ہے: حلال قراروینے کے مقام پر ُ دخول کی نعی پرا کتفاء کیا گیا ہے۔



باب واداكى بيويوس كى حرمت كابيان

﴿ قَالَ وَلَا إِلَى الْمُرَارَةِ آبِنِهِ وَآجُدَادِهِ ﴾ لِقَوْلِهِ تَعَالَى ﴿ وَلَا تَذِي مُوا مَا تَكُحُ ابَاؤُكُمْ مِنْ الْيِسَاءِ ﴾ ﴿ وَلَا إِلَى الْمُرَارِةِ الْبَيْهِ وَبَيْسَى آؤلادِهِ ﴾ لِفَوْلِهِ تَعَالَى ﴿ وَحَلَالُ أَبْنَائِكُمُ الَّذِينَ مِنْ الْيَسَاءِ ﴾ وَذَكَرَ الْاصْلابَ لِإِسْفَاطِ اعْتِبَارِ النَّيِنِي لَا لِإِخْلالِ حَلِيْلَةِ الْإِبْنِ مِنْ الرَّضَاعَةِ .

کے فرمایا: نہ تا استے باپ کی یا استے اجداد میں کے کئی کی ہوئی کے ساتھ (شادی کرتا جائز ہے)۔اس کی دلیل اللہ تعالیٰ کا یفرمان ہے: ''اورتم ان کے ساتھ تکا تا نہ کروجن خوا تمن کے ساتھ تبارے آ با واجداد نے تکاح کیا ہو' ۔اور نہ تی اپ ہینے کی بیوی کے ساتھ یا اپنی اولاد کی اولاد میں ہے کسی کی بیوی کے ساتھ (شادی کرتا جائز ہے)۔اس کی دلیل اللہ تعالیٰ کا بیفرمان ہے ۔''اورتمہارے سلی جیوں کی بیوی کوسا تعاقر اردیا ہے ۔''اورتمہارے سلی جیوں کی بیویاں' بہاں ہو سبی کا ذکر اس لیے کیا گیا ہے تا کہ است کے معتبرہ ونے کوسا تعاقر اردیا جائے اس کا بیم تعمد ہرگر نہیں ہے کہ دنیائی بیوی کو مال قراردیا گیا ہے۔

رضاعی مال اوررضاعی بهن کی حرمت کابیان

﴿ وَلَا بِالْمِهِ مِنُ الرَّضَاعَةِ وَلَا بِأُخْتِهِ مِنُ الرَّضَاعَةِ ﴾ لِقَوْلِهِ تَعَالَى ﴿ وَأُمَّهَا تُكُمُ اللَّاتِي اَرُضَعُ نَكُمُ وَاخَوَاتُكُمُ مِنُ الرَّضَاعَةِ ﴿ وَلِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ ﴿ وَيَحُرُمُ مِنُ الرَّضَاعَ مَا يَحُرُمُ مِنُ النَّسَبِ ﴾ ".

اورندی رضاعی مال کے ساتھ اور نہ ہی رضائی بہن کے ساتھ (شادی کرنا جائز ہے)۔اس کی دلیل اللہ تعالیٰ کا یہ فرمان ہے: ''اور تمہاری وومائیں جنہوں نے تمہیں دودھ پایا ہے اور تمہاری رضائی بہنیں' ۔جڑاس کی دلیل نبی اکرم مُؤَقِّقُ کا یہ فرمان بھی ہے: ''رضاعت کے ذریعے وہی حرمت ٹابت ہوتی ہے جوحرمت نسب کے ذریعے ٹابت ہوتی ہے''۔

دو بہنوں کونکاح میں جمع کرنے کی حرمت کابیان

﴿ وَلَا يَجْمَعُ بَيْنَ أُخْتَيُنِ نِكَاحًا وَلَا بِعِلْكِ يَعِيْنِ وَطُنًا ﴾ لِقَوْلِهِ تَعَالَى ﴿ وَأَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ اللهُ خَتَيْنِ ﴾ وَلَقَ وَالْتَوْمِ اللَّحِ فَلَا اللهُ خَتَيْنِ ﴾ وَلِقَ وُلِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسّلَامُ ﴿ مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ اللَّحِ فَلَا اللَّهُ مَا مَا هُ فِي رَحِم أُخْتَيْنِ ﴾ يَجْمَعَنَ مَاءَ هُ فِي رَحِم أُخْتَيْنِ ﴾

و بہنوں کو نکاح میں یا ملک یمین میں معبت کرنے میں جمع نہیں کیا جاسکتا۔ اس کی دلیل انقد تعالی کا بی فرمان ہے: ''اور مید کرتم دو بہنوں کو جمع کرؤ'۔ اس کی دلیل 'نبی اکرم مُنْ تَقِیْم کا بیفرمان ہے: ''جو محص اللہ تعالی پراور آخرت کے دن پرائیمان رکھتا ہوؤوہ اپنے نطفے کو دو بہنوں کے رحم میں جمع نہ کرئے'۔

موطوءه كنيركي بهن كي شادي كاحكم

﴿ فَاإِنْ تَنزَوَّ جَ أُخُدت اَمَةٍ لَّسِهُ قَدُ وَطِئَهَا صَحَّ النِّكَاحُ ﴾ لِصُدُوْدِ ۽ مِنْ اَعْلِمِه مُضَافًا اِلَى مَحِلِّهِ ﴿ وَ﴾ إِذَا جَسَازَ ﴿ لَا يَطَأُ الْآمَةَ وَإِنْ كَانَ لَمْ يَطَأُ الْمَنْكُوْحَةَ ﴾ لِآنَّ الْمَنْكُوْحَةَ مَوْطُوءَ ةٌ حُكُمًا، ولَآيَى طَا الْمَعَنْكُوْ حَةَ لِلْجَمْعِ إِلَّا إِذَا حَرَّمَ الْمَوْطُوْءَ ةَ عَلَى نَفْسِهِ لِسَبَبٍ مِّنُ الْآمُبَابِ فَيحِينَةٍ إِ يَطَأُ الْمَنْكُوَّحَةَ لِعَدَمِ الْجَمْعِ، وَيَطَأُ الْمَنْكُوْحَةَ إِنْ لَمْ يَكُنُ وَطِئ الْمَمْلُوكَةَ لِعَدَمِ الْجَمْعِ وَطُئًا إِذْ الْمَرُ قُوْقَةُ لَيُسَتْ مَوْطُوْءَ ةً خُكُمًا.

کے اگر کوئی شخص اپنی ایسی کنیز کی بمن کے ساتھ شادی کر لئے جس کے ساتھ وومعبت کرتا تھا' تو یہ نکاح درست ہوگو' کیونکہ بیاس کے اٹل سے صادر ہوا ہے اور اس کی نسبت اس کے ل کی طرف ہے اور جب بیددرست ہو جائے گا' تو مچروہ مخض اس کنیز کے ساتھ محبث نہیں کر سکے گا۔اگر چاس نے اپنی منکوحہ کے ساتھ وطی ند کی ہو کیونکہ منکوحہ عورت حکمی اعتبار ہے 'موطور و''

و و خض ا بنی منکوحہ کے ساتھ بھی وطی نبیں کرے گا' کیونکہ اس صورت میں جمع کرنالا زم آئے گا'البیتہ اگر و وموطوء و (کنیز) کو اہے اوپر حرام کر دیتا ہے کئی بھی سبب کی وجہ ہے تو اس صورت میں وہ منکوحہ کے ساتھ وطی کرسکتا ہے کیونکہ جمع وطی کے اعتبار ہے جمع کی صورت معدوم ہوجائے گی۔وہ مخص اپنی منکوحہ کے ساتھ وطی کرسکتا ہے۔اگراس نے اپنی مملوکہ (کنیز) کے ساتھ وطی نہ کی ہو' کیونکہال صورت میں بھی وطی کا جمع ہوتا معدوم ہے کیونکہ مرقوقہ (لیعنی کنیز) موطوء و کے حکم میں نہیں ہوگی۔

ایک عقد میں دو بہنوں سے نکاح کاحکم

﴿ فَإِنْ تَنَوَوَّ جَ أَخْتَيُسِ فِلْى عُفُدَتَيْنِ وَلَايَدُرِى آيَّتَهُمَا أُولَىٰ فُرِقَ بَيْنَهُ وَبَيْنَهُمَا ﴾ إِلاَنَّ إِنَّاحَ إحُدَاهُ مَا بَاطِلٌ بِيَقِينٍ، ولَاوَجُهَ إِلَى التَّغُيينِ لِعَدَمِ الْآوُلُوِيَّةِ ولَاإِلَى التَّنْفِيذِ مَعَ التَّجُهِيلِ لِعَدَم الْفَائِسَةِ اَوْ لِلطَّسَرَدِ فَتَعَيَّنَ التَّفُويُقُ ﴿ وَلَهُمَا نِصْفُ الْمَهُوبَ ﴾ لِلْآنَةُ وَجَبَ لِلُأولَى مِنْهُمَا، وَانْعَدَمَتُ الْاَوْلُوِيَّةُ لِللَّجَهُلِ بِالْاَوَّلِيَّةِ فَيُصْرَفُ اِلْيُهِمَا، وَقِيْلَ لَا بُدَّ مِنُ دَعُوَى كُلِّ وَاحِدَةٍ مِّنَّهُمَا آنَّهَا الْأُولَى آوُ الْإِصْطِلَاحِ لِجَهَالَةِ الْمُسْتَحِقَّةِ.

کے اگر کوئی شخص دوعقدوں میں دو بہنوں کے ساتھ شادی کر لیتا ہے اور اسے یہ پہتے ہیں چاتا' ان میں ہے کس کے ساتھ پہلے شادی ہوئی ہے تو اس مردا دران دونوں خوا تمن کے درمیان علیحدگی کروا دی جائے گی کیونکہ ان دونوں میں ہے سی ایک کا نکاح بیٹی طور پر باطل ہےاور میسین کی کوئی صورت نہیں ہے کیونکہ پہلے ہونے کا پیتنہیں چلٹا اور نہ بی کسی ایک کونا فذ قرار دیے کی کوئی صورت ہے کیونکہ (پہلے ہوتا) مجبول ہے اس کی وجہ کی فائدے کا نہ ہوتا ہے یا اس کی وجہ ضرر ہے تو علیحد می متعین ہوجائے گی اوران دونوں خوا تین کونصف مہر ملے گا " کیونکہ بیان دونوں میں ہے پہلی والی کے لئے واجب ہو گیا تھا اور کسی کے میلے ہونے

ے الملی کی وجہ سے پہلے ہوئے کا پہلو معدوم ورکیا تو بیصورت دونوں کی طرف جائے گی۔

ایک قول کے مطابق میضروری ہوگا ان دونوں میں ہرا یک بیدوئی کرے کہ اس کے ساتھ پہلے اکاتے ہوا ہے یا پھراس ہات پر انفاق ہوجائے میکوئنگانسل مستحق کا پیتربیں ہے۔

عورت اوراس کی خالہ' کھو پھی' بھانجی' جھتنجی کو نکاح میں جمع کرنے کا حکم

﴿ وَلَا يُسَجُمَعُ بَيْنَ الْمَرُاةِ وَعَمَّتِهَا أَوْ خَالَتِهَا أَوْ الْهَذِ آخِيُهَا أَوُ الْهَذِ أَخْتِهَا ﴾ لِقَوْلِه عَلَيْهِ الصّلاةُ وَالسّلامُ ﴿ لَا تُسْكُمُ الْمَرُاةِ وَعَمَّتِهَا وَلاَعَلَى خَالَتِهَا وَلاَعَلَى الْهَذَةِ آخِيْهَا وَلاَعَلَى الْهَذَةِ أَخِيهَا وَلاَعَلَى الْهَذَةُ عَلَى الْمَعْلِيهِ الْهُورُ، يَجُوزُ الزّيَادَةُ عَلَى الْمُكتَابِ بِعِنْلِهِ .

کے اور عورت اور اس کی بھوپھی یا خالہ یا اس کی بھانجی یا (عورت اور) اس کی بھیجی کو (نکاح میں) اکٹھانہیں کیا جا سکتا۔ اس کی دلیل نبی اکرم مُؤاٹینا کا بیفر مان ہے:''کسی عورت کے ساتھ اور اس کی بھوپھی کے ساتھ یا اس کی خالہ کے ساتھ یا اس کی بھانجی کے ساتھ یا اس کی بھیجی کے ساتھ (بیک وقت) نکاح نہ کیا جائے''۔ بیدوایت مشہور ہے اور اس نوعیت کی روایت کے ذریعے کتاب (کے تھم) پراضافہ جائز ہے۔

جمع بين امرأتين سيمتعلق قاعده فقهيه

﴿ وَلَا يُسجُ مَنُ ثَيْنَ امْرَاتَيْنِ لَوُ كَانَتُ إِحُدَاهُمَا رَجُلًا لَمْ يَجُزُ لَهُ اَنْ يَتَزَوَّجَ بِالْاَخُولِي ﴾ إِلاَنَ الْعَرَابَةُ الْمُحَرِّمَةُ لِلنِّكَاحِ مُحَرِّمَةٌ لِلْقَطْعِ، وَلَوْ كَانَتُ الْمَحْرِمَةُ لِلنِّكَاحِ مُحَرِّمَةٌ لِلْقَطْعِ، وَلَوْ كَانَتُ الْمَحْرَمِيَّةُ بَيْنَهُمَا بِسَبَبِ الرَّضَاع يَحُرُمُ لِمَا رَوَيْنَا مِنْ قَبْلُ.

کے (نکاح میں) ایسی دو تورتوں کو جمع نہیں کیا جاسکنا کہ اگر ان دونوں میں ہے کوئی ایک ندکر ہوتا اتو اس کے لئے یہ جائز نہ ہوتا کہ وہ دوسری کے ساتھ شادی کر لے۔ اس کی دجہ یہ ہے: ان دونوں کو نکاح میں جمع کرنے کی صورت میں رہتے داری کے حقوق کی پامالی لازم آئے گئ تو جو قرابت نکاح کو حرام قرار دیتی ہے وہ''قطع رحی'' کو بھی حرام قرار دیتی ہے۔ اگر ان دونوں کے درمیان حرمت رضاعت کی وجہ سے ہوئتو پھر بھی دہ حرام ہوگی اس کی دلیل دی ہے جو ہم اس سے پہلے روایت کر بچے ہیں۔

عدم قربت ورضاعت كيسبب جمع كابيان

﴿ وَلَابَاسُ بِانَ يَسَجُ مَعَ بَيْنَ امْ رَامَةٍ وَبِنْتِ زَوْج كَانَ لَهَا مِنْ قَبْلُ ﴾ لِلآنَهُ لَا قَرَابَةَ بَيْنَهُمَا وَلَارَضَاعٌ . وَقَالَ زُفَرُ: لَا يَجُوزُ لِلآنَ ابْنَةَ الزَّوْج لَوُ فَقَرْتَهَا ذَكَرًا لَا يَجُوزُ لَهُ التَّزَوُّجُ بِامْرَاةٍ آبِيهِ . فَلُننَا: امْرَاهُ الْآبِ لَوْصَوَّرْتَهَا ذَكَرًا جَازَلَهُ التَّزَوُّجُ بِها لِهِ وَالشَّرْطُ اَنْ يُصَوَّرَ ذِلِكَ مِنُ أَبِيهِ . فَلُننَا: امْرَاهُ الْآبِ لَوْصَوَّرْتَهَا ذَكَرًا جَازَلَهُ التَّزَوُّجُ بِها لِهِ وَالشَّرْطُ اَنْ يُصَوَّرَ ذِلِكَ مِنُ أَلِيبٍ . فَلْ جَانِبٍ .

ے اس میں کو کی حرج نبیں ہے کہ عورت اوراس کے سابقہ شوہر کی بٹی کو (جوشو ہر کی دوسر کی بیوی ہے ہو) کو نکاح میں جمع کر دیا جائے کیونکہ ان دونوں کے درمیان کو کی قرابت نبیس ہے اور رضا عت بھی نبیس ہے۔

امام زفر بہینے پیفرماتے ہیں: یہ جائز نہیں ہے کیونکہ شوہر کی بیٹی کو اگر آپ ندکر فرض کریں تو اس کے لئے اپنے باپ کی بیوی کے ساتھ شادی کرنا جائز نہیں ہوگا۔ ہم یہ کہتے ہیں: باپ کی بیوی کو اگر آپ ندکر بنا دیں تو اس کے لئے اس عورت کے ساتھ شادی کرنا جائز ہوگا اور شرط یہ ہے: یہ صورت دونوں جانب پائی جانی جاہے۔

زناكے ذریعے حرمتِ مصاہرت كاثبوت

قَالَ ﴿ وَمَنْ زَنْى بِامُرَاةٍ حَرُمَتْ عَلَيْهِ أُمُّهَا وَبِنْتُهَا ﴾ وَقَالَ الشَّافِعِيُ: الزِّنَا لَا يُؤجِبُ حُرْمَةَ الْمُصَاهَرَةِ لِآنَهَا نِعْمَةٌ فَلَا تُنَالُ بِالْمَحْظُورِ .

وَكَنَا اَنَّ الْوَطُءَ سَبَبُ الْجُزُئِيَّةِ بِوَاسِطَةِ الْوَلَدِ حَتَّى يُضَافَ اِلَى كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا كَمَّلًا فَتَصِيْرُ أُصُولُهَا وَفُرُوعُهَا كَاصُولِهِ وَفُرُوعِهِ وَكَذَٰلِكَ عَلَى الْعَكْسِ، وَالِاسْتِمْتَاعُ بِالْجُزُءِ حَرَامٌ إِلَّا فِى مَوْضِعِ الضَّرُورَةِ وَهِى الْمَوْطُوءَةُ، وَالْوَطْءُ مُحَرَّمٌ مِنْ حَيْثُ إِنَّهُ سَبَبُ الْوَلَدِ لَا مِنْ حَيْثُ إِنَّهُ ذِنَّا .

کی بین اس مرد پرحرام ہوجا کمیں گی۔ ام شافعی بیشنیڈ فرماتے ہیں: زناء کے ذریعے حرمت مصاہرت ٹابت نہیں ہوتی کیونکہ بیا ایک نعمت ہے تو کسی ممنوعہ کام کے ذریعے میہ حاصل نہیں ہوگی۔

ہماری دلیل ہیہ ہے: وطی کرنا''جزء' ہونے کا سبب ہے آؤلاد کے واسطے کے ساتھ کیباں تک کہاس کی نسبت کی جائے گی ان دونوں میں سے ہرایک کی طرح ہوں محے ای طرح دونوں میں سے ہرایک کی طرف ہمل طور پر' توعورت کے اصول اور فروع اس مرد کے اصول اور فروع کی طرح ہوں محے ای طرح اس کے برخلاف ہوگا اور''جز'' سے نفع حاصل کرنا حرام ہے' ماسوائے اس صورت کے' جب ضرورت لائق ہو۔ اور وہ موطوع ہ ہے۔ وطی حرمت کو ثابت کرتی ہے اس اعتبارے کہ وہ اولاد کا سبب ہے نہ کہ اس اعتبارے کہ وہ زنا ہے۔

شہوت سے چھونے میں ثبوت حرمت کابیان

﴿ وَمَنُ مَسَّنَهُ امْرَاةٌ بِشَهُوةٍ حَرُمَتُ عَلَيْهِ اُمُهَا وَابُنَتُهَا ﴾ وَقَالَ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ: لَا تَحُرُمُ، وَعَالَى هَذَا الْحِلَافِ مَسُّهُ امْرَاةً بِشَهُوةٍ وَنَظَرُهُ إلى فَرْجِهَا وَنَظَرُهَا إلى ذَكِرِهِ عَنْ شَهُوةٍ لَهُ وَعَالَى هَذَا الْحِلَافِ مَسُّهُ امْرَاةً بِشَهُوةٍ وَنَظُرُهُ إلى فَرْجِهَا وَنَظُرُهَا إلى ذَكِرِهِ عَنْ شَهُوةٍ لَهُ أَنَّ الْسَمَسَ وَالنَّفُو مَا اللهُ عَلَى اللهُ حُولِ، وَلِهِ ذَا لَا يَتَعَلَّقُ بِهِمَا فَسَادُ الصَّوْمِ وَالْإِحْرَامِ وَوُجُوبُ الْإِغْتِسَالِ فَلَا يَلْحَقَانِ بِهِ .

وَلَنَا آنَ الْسَسَ وَالنَّظُرَ سَبَبٌ دَاع إِلَى الْوَطْيَ فَلُقَامُ مُقَامَهُ فِي مَوْهِعِ الْالْجِهَا فِي الْمَسْ بِشَهُوَهِ أَنْ تَسْتَشِرَ الْاللَهُ آوُ مَوْدَادَ الْيَشَارُ الْمُوَ الصَّحِبُحُ.. وَالْمُعْمَبُو النَّطُو إلى الْعَوْجِ اللَّاجِلِ ولَا يَتَحَقَّقُ ذَلِكَ إِلَّا عِنْدَ الْكَالِهَا،

وَكُوْ مَسَّ فَٱنْزَلَ فَقَدْ فِيْلَ إِنَّهُ يُوْجِبُ الْحُرْمَةَ، وَالصَّحِيْحُ آنَهُ لَا يُوْجِبُهَا لِلْآنَهُ بِالْإِنْزَالِ تَهَبَّىٰ آلَهُ غَيْرُ مُفْضِ إِلَى الْوَطْتِ، وَعَلَى هَٰذَا إِنْيَانُ الْمَزْآةِ فِي الذَّهُوِ .

کے جمع میں اور بھی اور میں اور کی مورت شہوت کے ساتھ جہو لے آواں مرد کے لئے اس مورت کی ماں اور بھی جمام اور بھی امام اور بھی جمام اور سے میں اور میں مورت کو اس انسان کی بنیاد پر یہ مسئلہ بھی ہے : جب و و مرد اس مورت کو اس انسان کی بنیاد پر یہ مسئلہ بھی ہے : جب و و مرد اس مورت کو اس بھول کے ساتھ میں میں ہے اور میں میں اور کی طرف شہوت کے ساتھ و کھے۔ امام شاقی تبہیت کی دلیل یہ ہے : جب و تا اور اور کی وجہ ہے : ان دولوں کی دجہ ہے روز ہے یا جرام کے فاسدہ و نے ایکسل کے واجب جو نے کا تھم جھنی تبہیت ہوتا اور دولوں ہی وجہ ہے : ان دولوں کی دجہ ہے روز ہے یا جرام کے فاسدہ و نے کا مسلم کے واجب جو نے کا تھم جھنی تبہیت ہوتا تو ہے دولوں ہی اس کے ماتھ متعلق نہیں ہوں ہے۔

ہماری دلیل رہے: مجھوٹا اور دیکھنا سب ہے جووطی تک لے جاتا ہے اوا متیاط کے جی تھربیاس کا قائم مقام جارہ ہی ہے۔ ج شہوت کے ساتھ مجھوٹے کا مطلب رہے ہے: آلہ (تناسل) منتشر ہو جائے یا اعتثار میں اضافہ ہو جائے اور بہتی سائے درست ہے۔ اور ''در کھنے میں'' شرمگاہ کے دافلی جھے کی طرف دیجینا معتبر ہوگا اور بیصورت مرف اس وقت تھی ہوگی جب وہ مورت بھی انگلے ہوئی ہو۔ سبھی ہوئی ہو۔ سبھی ہوئی ہو۔ سبھی ہوئی ہو۔

اگر مرد نے جھولیا اورا سے انزال ہو گیا' تو ایک تول کے مطابق میہ بات ترمت کو واجب کرد تی ہے۔ ناہم بھی قول ہے ہے۔ اس کو واجب نہیں کرتی 'کیونکہ اس کے انزال کے ذریعے میہ بات واضح ہوگئی ہے کہ میال وطی تحف کے جانے والا بھی ہے ۔ اصول کی بنیاد پر'عورت کی بچھلی شرمنگاہ میں محبت کرنے کا تھم شامل ہے۔

مطلقہ بیوی کی عدت کے دوران اس کی بہن سے نکاح کا تھم

﴿ وَإِذَا طَلَقَ امْرَاةً طَلَاقًا بَائِنًا أَوْ رَجُعِبًّا لَمْ يَجُزُ لَهُ آنْ يَتَزُوَّجَ بِأُخْتِهَا حَتَى تَنْقَضِىَ عِلْتُهَا ﴾ وَقَالَ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ إِنْ كَانَتْ الْعِدَّةُ عَنْ طَلَاقِ بَاتِنِ آوْ ثَلَاثٍ يَجُوُزُ لِانْقِطَاعِ النِّكَاحِ بِالْكُلِيَّةِ إِعْمَالًا لِلْقَاطِعِ، وَلِهِذَا لَوْ وَطِنَهَا مَعَ الْعِلْمِ بِالْحُرْمَةِ يَجِبُ الْحَدُّ .

هداید در از این) کو این از این کو این از این کا این از این کا از این کا این از این کا کا این کار کا این کار کا این کا این کا این کا کا این کار کا این کار کا این کا این کار کا این کار کار کا این کار

کے بیات جائز نہیں ہے کہ دواس کی بن باک یا طلاق رجعی دیے تواس کے لئے یہ بات جائز نہیں ہے کہ دواس کی بن کے ساتھ شادی کریے تاوند تکہ اس مورت کی عدت نہ گزرجائے۔

امام شافعی میند فرماتے ہیں: اگر عدت طلاق بائن کی وجہ ہے ہویا تمین طلاقوں کی وجہ ہے ہو تو ایسا کرنا جائز ہوگا ک نکاح کلی طور پر منقطع ہو گیا ہے اور قاطع (بعنی طلاق) پر عملدرآ مد ہوگا۔ یہی وجہ ہے: اگر وہ مخص حرمت کاعلم رکھنے کے باوجوداس (پہلی) بیوی کے ساتھ صحبت کرلیتا ہے تو اس پر حدواجب ہوگی۔

ہماری دلیل ہے ہے: پہلا تکا ح اہمی قائم شار ہوگا کے کونکہ اس کے بعض احکام باقی ہیں جیسے خرج دینا ہے گھرسے باہر نظنے ہے روکنا ہے بہتر (فراہم کرنا) ہے تاہم قطع کرنے والی چیز (یعنی طلاق) نے اس کے (لیتن تکاح کے) عمل کومتا خرکر دیا ہے ۔ بہی وجہ ہے کہ (اگر وہ محض عدت گزار نے والی تورت کے ساتھ صحبت کر لیتا ہے) تو اس کے لئے قید باتی رہے گی (لیحنی اسے حرمت کا ہم ہونا جا ہے)۔ جہاں تک حد کا تعلق ہے تو ''کاب الطلاق' 'میں موجود عبارت سے قویہ ٹابت ہوتا ہے: بیدوا جب نہیں ہوگی البیت ''کاب الحدود' کی عبارت سے بیٹا بت ہوتا ہے: بیدوا جب ہوجائے گی ۔ اس کی وجہ بیہ ہے: حلت کے اعتبار سے ملکیت زائل ہو جک ہے تو اس صورت میں (وطی کرنے ہے) زنا محقق ہوگا اور (نکاح کا) تکم اس چیز کے تن میں مرتفع نہیں ہوا' جس کا ہم نے ذکر کیا ہے' تو اس صورت میں (وطی کرنے ہے) زنا محقق ہوگا اور (نکاح کا) تکم اس چیز کے تن میں مرتفع نہیں ہوا' جس کا ہم نے ذکر کیا ہے' تو اس اعتبار سے وہ مرد (نکاح میں دو بہنوں کو) جمع کرنے والا ہوجائے گا۔

اپنی کنیز ماغلام کے ساتھ نکاح کرنے کاعدم جواز

﴿ وَلَا يَتَزَوَّجُ الْمَوْلَى اَمَتَهُ وَلَا الْمَرُاءَةُ عَبْدَهَا ﴾ لِآنَ النِّكَاحَ مَا شُرِعَ إِلَّا مُثْمِرًا ثَمَرَاتٍ مُشْتَرَكَةً بَيْنَ الْمُتَنَاكِحَبُنِ، وَالْمَمْلُؤكِيَّة تُنَافِى الْمَالِكِيَّةَ فَيَمُتَنِعُ وُقُوعُ الثَّمَرَةِ عَلَى الشَّرِكَةِ . الشَّرِكَةِ .

کے آ قااپی کنیز کے ساتھ یا عورت اپنے غلام کے ساتھ شادی نہیں کرسکتے۔اس کی وجہ یہ ہے: نکاح کومشروع اس لیے کیا گیا ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے: نکاح کومشروع اس لیے کیا گیا ہے تا کہ وہ ان تمرات کوسا منے لائے جو نکاح کرنے والوں کے درمیان مشترک ہوتے ہیں اور مملوکیت یا لک ہونے کے منافی ہے تو اس اعتبار سے شراکت کی بنیا ویرشرات کا حصول ناممکن ہوجائے گا۔

آ زادعورتوں سے نکاح اور کنیزوں سے متعلق فقہی احکام

وَمَنَ لَكُمْ يَسُنَطِعُ مِنْكُمْ طَوُلًا أَنْ يَنْكِحَ الْمُحْصَنْتِ الْمُؤْمِنْتِ فَمِنْ مَّا مَلَكَتْ آيُمَانُكُمْ مِنْ الْمُؤْمِنْتِ فَمِنْ مَا مَلَكَتْ آيُمَانُكُمْ مِنْ اللهُ الْمُؤْمِنْ بِإِذْنِ آهُلِهِنَّ وَاللهُ أَعْلَمُ بِإِيْمَانِكُمْ بَغُضُكُمْ مِنْ بَعْضِ فَانْكِحُوهُنَّ بِإِذْنِ آهُلِهِنَّ وَاللهُ وَاللهُ مَا اللهُ الله

اورتم میں بے مقدوری کے باعث جن کے نکاح میں آزادعورتیں ایمان والیاں نہ ہوں نو اُن سے نکاح کر ہے جو تہمار نے ہاتھ کی ملک ہیں ایمان والی کنیزیں اور اللخة تمہارے ایمان کوخوب جانتا ہے تم میں ایک دوسرے سے ہتو ان سے نکات کروا کئی ملکوں کی اجازت سے اور حسب دستوراُن کے مہرانہیں دوقید میں آتیں، نہ مستی نکالتی اور نہ یار بناتی ہوب وہ قید میں آجا کیں۔
پھر برا کام کریں تو اُن پراس سراکی آ دھی ہے جو آزادعور توں پر ہے۔ بیاس کے لئے جسے تم میں سے زنا کا اندیشہ ہے اور ممبر کرنا تمہارے لئے بہتر ہے۔ اور اللئے بخشے والا مہر بان ہے۔ (کنزالا یمان)

اہلِ کتاب عورت کے ساتھ نکاح کرنے کا بیان

(وَيَسَجُووُ أُ تَسَرُّوِيَ جُ الْمِكْسَابِيَّاتِ) لِفَوْلِهِ تَعَالَى (وَالْمُحْصَنَاتُ مِنْ الَّذِيْنَ اُوْتُوا الْمِكَابِيَةِ الْحُرَّةِ وَالْآمَةِ عَلَى مَا نُبِينُ مِنْ بَعُدُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى الْعَفَانِفُ، وَلَا فَرْقَ بَيْنَ الْمُحَنَابِيَّةِ الْحُرَّةِ وَالْآمَةِ عَلَى مَا نُبِينُ مِنْ بَعُدُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى اللَّهُ لَكَابِ اللَّهُ لَعَالَى اللَّهُ لَكُورَةً إِلَى اللَّهُ لَكُورَةً لَكُورَةً اللَّهُ وَلَا عَلَى اللَّهُ لَكُورَةً اللَّهُ اللَّهُ لَكُورَةً اللَّهُ اللَّهُ لَكُورَةً اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ لَكُورَةً اللَّهُ لَكُورَةً اللَّهُ لَكُورَةً اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ لَكُورَةً اللَّهُ اللَّهُ لَكُورُةً اللَّهُ اللَّهُ لَكُولُ اللَّهُ لَكُولُولُ اللَّهُ اللَّهُ لَكُولُ اللَّهُ لَلِي اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ لَكُولُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ لَوْلُولُ اللَّهُ اللَّلَمُ اللَّهُ اللللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللللْهُ اللَّهُ اللللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّه

مجوى عورت كے ساتھ نكاح كى ممانعت كابيان

وَلَا يَسَجُوزُ تَزُوِيجُ الْمَجُوسِيَّاتِ لِقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (سُنُوا بِهِمْ سُنَّةَ آهٰلِ الْكِتَابِ غَيْرَ نَاكِحِى نِسَائِهِمْ وَلَا الْكِلِى ذَبَائِحِهِمْ)

ے اور مجوی عورت کے ساتھ شادی کرنا جا ترنہیں ہے اس کی دلیل نبی اکرم مُلَاثِیْل کا بیفر مان ہے:''ان کے ساتھ اہل کتاب کا ساطر زعمل رکھو۔البتة ان کی عورتوں کے ساتھ نکاح نہ کرواورا نکاذ بیے نہ کھاؤ''۔

بت پرست یاصانی عورت کے ساتھ نکاح کا تھم

قَالَ (وَلَا الْوَتَنِيَّاتِ) لِلقَوْلِهِ تَعَالَى (وَلَا تَنْكِحُوا الْمُشُرِكَاتِ حَتَى يُؤُمِنَ (وَيَجُوزُ تَزُوِيجُ الصَّالِئَاتِ إِنْ كَانُوا يُؤْمِنُونَ بِدِيْنِ نَبِي وَيُقِرُّونَ بِكِتَابٍ) لِلْأَهُمُ مِنْ أَهُلِ الْكِتَابِ (وَإِنْ كَانُوا يَعُبُدُونَ الْمَنْقُولُ يَعْبُدُونَ الْكَوَاكِبَ وَلَا كِتَابَ لَهُمْ لَمُ تَجُزُ مُنَاكَحَتُهُمْ) لِلْآنَهُمْ مُشُرِكُونَ، وَالْحِلَافُ الْمَنْقُولُ يَعْبُدُونَ الْكَوَاكِبَ وَلَا كِتَابَ لَهُمْ لَمُ تَجُزُ مُنَاكَحَتُهُمْ) لِلْآنَهُمْ مُشُرِكُونَ، وَالْحِلَافُ الْمَنْقُولُ يَعْبُدُونَ الْكَوَاكِبَ وَلَا كِتَابَ لَهُمْ لَمُ تَجُزُ مُنَاكَحَتُهُمْ) لِلْآنَهُمْ مُشُرِكُونَ، وَالْحِلَافُ الْمَنْقُولُ فِي الْمُعْرَاكِبَ عَلَى مَا وَقَعَ عِنْدَهُ، وَعَلَى هَذَا حِلُّ فَيْهِمْ مَنْ مَا وَقَعَ عِنْدَهُ، وَعَلَى هَذَا حِلُّ ذَيْهِمْ مُنْ وَقَعَ عِنْدَهُ، وَعَلَى هَذَا حِلُّ فَيْحَتِهِمْ .

کے مایا:اور بت پرست (عورتوں کے ساتھ بھی شادی کرنا جائز) نہیں ہے اس کی دلیل اللہ تعالیٰ کا بیفر مان ہے:''اورتم مشرک عورتوں کے ساتھ نکاح نہ کروجب تک وہ مومن نہ ہوجا کیں''۔صابیعورتوں کے ساتھ شادی کرنا جائز ہے' آگروہ

کمی نبی کے دین پرایمان رکھتے ہوں اور کتاب کی تلاوت کرتے ہوں کیونکہ اس صورت میں وہ اہل کتاب کا حصہ شار ہوں مے لیکن آگر وہ ستاروں کی عبادت کرتے ہوں اور ان کی کوئی فدہبی کتاب نہ ہوئاتو ان کے ساتھ شادی کرنا جائز نہیں ہوگا ہوگا کیونکہ وہ مشرک شار ہوں گے ۔ اس بارے میں جواختلا ف منقول ہے وہ اس صورت حال پر محمول ہوگا ، جب ان کا فدہب مشتبہ ہوئاتو ہرائیک نے اس کے مطابق جواب دیا۔ جس طرح کی صورت حال ان کے سامنے پیش آئی تھی اور اس بنیاد پر ان کے ذیجے کے حلال ہونے کا تھم ہوگا۔

حالتِ احرام میں نکاح کرنے کافقہی بیان

قَالَ ﴿ وَيَبَجُوزُ لِللَّمُحُرِمِ وَالْمُحْرِمَةِ أَنْ يَّنَزَوَّجَا فِي حَالَةِ الْإِحْرَامِ ﴾ وَقَالَ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ﴿ لَا يَنْكِحُ الْمُحْرِمُ وَلَا يُنْكِحُ ﴾ (1) " وَلَنَا مَا رُوِى " ﴿ آنَهُ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَسَلَّمَ ﴿ لَا يَنْكِحُ الْمُحْرِمُ وَلَا يُنْكِحُ ﴾ (1) " وَلَنَا مَا رُوِى " ﴿ آنَهُ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَزَوَّجَ بِمَيْمُونَةً وَهُوَ مُحْرِمٌ ﴾ (٢) " وَمَا رَوَاهُ مَحْمُولٌ عَلَى الْوَطْئُ .

خرمایا: اورحالت احرام والے مرداورحالت احرام والی عورت کے لئے یہ بات جائز ہے کہ وہ حالت احرام میں شادی کرلیں۔امام شافعی مُعَیْنَدِ فرماتے ہیں: یہ جائز نہیں ہے۔حالت احرام والا' وئی' اپنی' ولیہ' کی شادی کرسکتا ہے (یانہیں کرسکتا) اور اس کی بنیاد بھی سابقہ اختلاف ہے امام شافعی مُعِیْنَدُ کی ولیل نبی اکرم مُنَالِیْظِم کا یہ فرمان ہے:' حالت احرام والا حفق نہ نکاح کرے اور نہ ہی کسی دوسرے کا نکاح کروائے''۔ہماری ولیل وہ روایت ہے: نبی اکرم مُنَالِیُّظِم نے جب سیدہ میمونہ والجُنوا کے ساتھ شادی کی تھی' تو آ ب حالت احرام میں تھے۔وہ روایت جے امام شافعی مُعِیْنَدُ نِفْل کیا ہے وہ وطی کرنے پرمحول ہوگی۔

مسلمان یا اہل کتاب باندی ہے نکاح کرنے کابیان

﴿ وَيَهُ وَوُ نَزُوِيْجُ الْآمَةِ مُسُلِمَةً كَانَتُ آوُ كِتَابِيَّةً ﴿ وَقَالَ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ: لَا يَجُوزُ لِلْحُرِّ الْوَمَاءِ صَرُورِيٌّ عِنْدَهُ لِمَا فِيْهِ مِنْ تَعُوِيْضِ الْجُزْءِ عَلَى الْمُ يَتَوَوَّ مَا لِعَامِ اللَّهُ وَلَا الْمُورِيُّ عِنْدَهُ لِمَا فِيْهِ مِنْ تَعُويْضِ الْجُزْءِ عَلَى الْمُورِقَ بَالْمُسُلِمَةِ وَلِهِذَا جَعَلَ طَوْلَ الْحُرَّةِ مَا يَعًا مِنْهُ . وَعِنْدَنَا الْجَوَازُ اللَّهُ وَلَا الْحُرَّةِ مَا يَعُا مِنْهُ . وَعِنْدَنَا الْجَوَازُ اللَّوْقَ اللَّهُ وَلَهُ اللَّهُ وَلَهُ اللَّهُ وَلَهُ اللَّهُ وَلَهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَلَهُ اللَّهُ وَلَهُ اللَّهُ وَلَهُ اللَّهُ وَلَهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَلَهُ اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَهُ اللَّهُ وَلِمُ اللَّهُ وَلَهُ اللَّهُ وَلَهُ اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَهُ اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَلَهُ اللَّهُ وَلِهُ اللَّهُ وَلَهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَلِهُ اللَّهُ وَلَهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّه

کے کنیز کے ساتھ شادی کرنا جا کز ہے خواہ وہ مسلمان ہویا کتابیہ ہو۔امام شافعی بیستین فرماتے ہیں: آزاد مخص کے لئے یہ بات جا کزنہیں ہے کہ وہ کسی کنیز یا کتابیہ مورت کے ساتھ شادی کرے۔اس کی وجہ یہ ہے: ان کے نزدیک کنیز کے ساتھ نکاح کرنا ضرورت کے وقت جا کز ہوتا ہے کیونکہ اس صورت میں آزاد کوغلامی پر پیش کرنالازم آتا ہے اور مسلم عورت کے ذریعے بی نسرورت ختم :و سکتی ہے۔ اس کی وجہ یہ بھی ہے: آزاد عورت کے ساتھ شادی کرنے کی استطاعت رکھنا اس کے لئے رکاوٹ ہوگا۔ ہماری

هدایه در برازین) کو ان ایس از ان ایس

۔ دلیل ہے ہے: جوازمطلق ہے کیونکہ اس کامقتصیٰ مطلق ہےاوراس میں آ زاد جز و کے حصول سے روکنالا زم آ رہا ہے اسے غلام ہنا نا لازم نیس آ رہا۔لبذاجب وہ اصل کو حاصل نہ کر سے تو وہ وصف کو بھی حاصل کرنے والا نہ ہوگا۔

آ زادبیوی کے ہوتے ہوئے کنیز سے نکاح کا حکم

﴿ وَلَا يَتَزَوَّ جُهُ الْمَةُ عَلَى حُرَّةِ ﴾ لِقَوْلِهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ﴿ لا تُنكِحُ الْاَمَةُ عَلَى الْحُرَّةِ ﴾ (١) وَهُ وَ بِإِطْلاقِهِ حُبَّةٌ عَلَى الشَّافِعِي رَحِمَهُ اللهُ فِي تَجُويِزِهِ ذَلِكَ لِلْعَبُدِ، وَعَلَى مَا لِكِ فِي اللهِ فِي اللهُ فِي تَجُويِزِهِ ذَلِكَ لِلْعَبُدِ، وَعَلَى مَا لِكِ فِي اللهِ فِي اللهِ فِي اللهُ فِي اللهِ فَي اللهُ فَي كِتَابِ الطَلَاقِ إِنْ شَاءَ اللهُ فَيَثُبُتُ بِهِ حِلُ الْمَحَلِيَةِ فِي حَالَةِ الْإِنْفِرَادِ دُونَ حَالَةِ الْإِنْفِرَادِ مُؤْنَ حَالَةِ الْإِنْفِيمَامِ الشَّافِيمَامِ الشَّافِيمَةِ عَلَى مَا نُقَوْلُهُ فَي اللهُ فَي اللهُ اللهُ فَي اللهُ عَلَيْهِ فِي حَالَةِ الْإِنْفِرَادِ دُونَ حَالَةِ الْإِنْفِرَادِ دُونَ حَالَةِ الْإِنْفِرَادِ مُونَ حَالَةِ الْإِنْفِرَادِ مُونَ حَالَةِ الْإِنْفِرَادِ مُونَ حَالَةِ الْإِنْفِرَادِ مُؤْنَ حَالَةِ الْمُعَلِيمَةُ عَلَى مَا مُعَلِيدًا إِللهُ عَلَيْهِ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ الل

مرد آزاد ہوی کی موجودگی میں کنیز کے ساتھ شادی نہیں کرے گا'اس کی دلیل نبی اکرم کا گین کا پیفر مان ہے: ' آزاد ہوی کی موجودگی میں کنیز کے ساتھ شادی نہیں جائے''۔ بیفر مان اپنے اطلاق کے اعتبار سے اہام شافعی مُرینیڈ کے خلاف ججت ہے کیونکہ وہ قالم کے لئے اس بات کو جائز قرار دیتے ہیں۔ اور بیامام مالک مُرینیڈ کیخلاف بھی جت ہے' کیونکہ وہ آزاد بیوی کی رضامندی کے ساتھ اسے جائز قرار دیتے ہیں۔ اس کی ایک دلیل بیٹی ہے: اس کی ایک وجہ یہے: غلامی نعمت کو نصف کرنے میں رضامندی کے ساتھ اسے جائز قرار دیتے ہیں۔ اس کی ایک دلیل بیٹی ہے: اس کی ایک وجہ یہے: غلامی نعمت کو نصف کرنے میں بڑ انداز ہوتی ہے' جیسا کہ ہم'' کتاب الطلاق' میں اس بارے میں بحث کریں گے' تو اس کی وجہ سے انفرادی حالت میں موگل کی حالت ہوجائے گی نہ کہ انتفام کی حالت میں ہوگ۔

کنیزبیوی کی موجودگی میں آزادعورت سے نکاح کا حکم

﴿ وَيَهُ جُوْذُ تَزُوِيْجُ الْحُرَّ فِي عَلَيُهَا ﴾ لِقَوْلِ إِلَى مَسَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ﴿ وَتُنكَعُ الْحُرَّةُ عَلَى الْاَمَةِ ﴾ (١) " وَلاَنَهَا مِنْ الْمُحَلَّلَاتِ فِي جَمِيْعِ الْحَالَاتِ إِذْ لَا مُنَصِّفَ فِي حَقِّهَا .

کے اور باندی کی موجودگی میں آزاد عورت کے ساتھ شادی کرنا جائز ہے اس کی دلیل نبی اکرم مُثَاثِیَّا کا یہ فرمان ہے۔'' کنیز (بیوی) کی موجودگی میں آزاد عورت کے ساتھ نکاح کیا جا سکتا ہے''۔اس کی وجہ یہ بھی ہے: وہ ہر طرح کی حالت میں حلال ہےاوراس کے حق کو نصف کرنے والی کوئی چیز نبیس ہے۔

آزاد بیوی کی عدت کے دوران کنیز ہے نکاح کا حکم

﴿ فَإِنْ تَزَوَّجَ آمَةً عَلَى حُرَّةٍ فِي عِدَةٍ مِنْ طَلَاقٍ بَائِنِ آوُ ثَلَاثٍ لَّمُ يَجُوْ عِنُدَ آبِى حَنِيْفَةَ رَحِمَهُ اللهُ، وَيَجُوزُ عِنْدَهُمَا ﴾ لِآنَ هلذَا لَيْسَ بِتَزَوُّج عَلَيْهَا وَهُوَ الْمُحَرَّمُ، وَلِهاذَا لَوْ حَلَفَ لَا يَتَزَوَّجُ اللهُ، وَيَجُوزُ عِنْدَهُ مَا ﴾ لِآنَ هلذَا لَيْسَ بِتَزَوُّج عَلَيْهَا وَهُو الْمُحَرَّمُ ، وَلِهاذَا لَوْ حَلَفَ لَا يَتَزَوَّجُ عَلَيْهَا وَهُو الْمُحَرَّمُ ، وَلِهاذَا لَوْ حَلَفَ لَا يَتَزَوَّجُ عَلَيْهَا وَهُو الْمُحَرَّمُ ، وَلِهاذَا لَوْ حَلَفَ لَا يَتَزَوَّجُ عَلَيْهَا وَهُو اللهُ ال

قسيها

کے اگرکوئی مخف آزاد بیوی کی موجودگی میں کنیز کے ساتھ شادی کرلیتا ہے جوآ زاد بیوی طلاق کی وجہ سے یا طلاق بائندگی وجہ سے عدت بسر کر رہی ہوئو یہ نکاح امام ابوصنیفہ بھٹھ کے نزدیک درست نہیں ہوگا 'جبکہ صاحبین کے نزدیک درست ہوگا۔اس کی وجہ بیہ ہے: بیاس مورت پرنکاح کرنا نہیں ہوگا اور یہی بات حرمت کا باعث ہے۔ یہی وجہ ہے: اگر وہ محض میتم اٹھا لے کہ اس مورت پرسوکن نیس لائے گا تو وہ اس کے ذریعے جانے نہیں ہوگا۔

امام ابوصنیفہ بریشنٹ کی دلیل ہے ہے: آ زادعورت کے ساتھ نکاح' عدت بین ایک اعتبار سے باتی ہے' کیونکہ اس کے بعض احکام باقی ہیں' تو ممانعت کا تھم احتیاط کے پیش نظر باتی رہے گا' جبکہ تنم کا تھم اس کے برخلاف ہے' کیونکہ وہاں اصل مقصد ہے ۔ دوسری عورت اس کی تقسیم (یا باری) ہیں داخل نہیں ہوگی ۔

آ زادآ دمی کے لئے جاربیویوں سے نکاح کرنے کابیان

﴿ وَلِللَّهُ إِنْ يَتَزَوَّجَ اَرْبَعًا مِّنُ الْحَرَائِرِ وَالْإِمَاءِ، وَلَيْسَ لَهُ اَنْ يَتَزُوَّجَ اَكُنَّرَ مِنُ ذَلِكَ ﴾ لِقَوْلِهِ تَعَالَى ﴿ فَانْكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنُ النِّسَاءِ مَثَنَى وَثُلاثَ وَرُبَاعَ ﴾ (أ) وَالتَّنَصِيصُ عَلَى الْعَدَدِ يَعْنَعُ الزِّيَادَةَ عَلَيْهِ وَقَالَ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللّهُ: لَا يَتَزَوَّجُ إِلَّا اَمَةً وَّاحِدَةً لِلاَنْهُ صَرُودِيٌّ عِنْدَهُ: يَسَعْنَعُ الزِّيَادَةَ عَلَيْهِ وَقَالَ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللّهُ: لَا يَتَزَوَّجُ إِلَّا اَمَةً وَّاحِدَةً لِلاَنْهُ صَرُودِيٌّ عِنْدَهُ: وَالْسَعْرُودِيُّ عِنْدَهُ: وَالْسَعْرُودِيُّ عِنْدَهُ وَالْسَعْرُودِيُّ عِنْدَهُ وَالْسَعْرُودِيُّ عِنْدَهُ وَالْسَعْرُودِيُّ عِنْدَهُ وَالْسَعْرُودِيُّ عِنْدَهُ وَالْمَالُولُولَ وَلَى الشَّافِعِي رَحِمَهُ اللّهُ: لَا يَتَزَوَّجُ إِلَّا اَمَةً وَّاحِدَةً لِللّهُ عَلَيْهِ مَا تَلُولُولَ الشَّاعِيلُهُ وَالْمَالُولُولَ الْمَعْدُولَةُ لَا يَتَوَلِّهُ اللهُ السَّمُ النِّسَاءِ كَمَا فِي الظِّلْهَادِ . (١) الآية رقم ٣ من سورة النساء .

آزاد تحق کو بیت حاصل ہے: وہ چارا آزاد عورتوں یا کنیزوں کے ساتھ شادی کرسکتا ہے اسے (بیک دقت)اں سے زیادہ شادیاں کرنے کاحق حاصل نہیں ہے اس کی دلیل اللہ تعالیٰ کا بیفر مان ہے: 'دختہیں جو پبند ہو دویا تین یا چارخوا تین کے ساتھ شادی کراؤ'' متعین عدد کے ساتھ نص ہوتا اس پر زیادتی کوئع کر دیتا ہے۔ امام شافعی میں بینے فرماتے ہیں: ایسا شخص صرف ایک کنیز کے ساتھ شادی کرسکتا ہے 'کیونکہ ان کے نزویک بہی ضروری ہے اور ان کے خلاف دلیل وہ آیت ہے جو ہم حلاوت کر چکے ہیں 'کوئکہ منکوحہ کنیز بھی لفظ'' النساء'' میں شامل ہوگی جیسا کہ'' ظہار'' میں بھی ہے۔

غلام مخض بيك وفت دوسي زياده شاديا نبيس كرسكتا

﴿ وَلَا يَسُورُ لِللَّهَدُ لِللَّهَ مِنْ النَّهَ وَ الْكُنْ مِنْ النَّتَيْنِ ﴾ وَقَالَ مَالِكُ: يَجُوزُ لِلآنَهُ فِي حَقِّ النِّكَاحِ بِسَمَنْزِلَةِ الْحُرِّ عِنْدَهُ حَتَّى مَلَّكُهُ بِغَيْرِ إِذُنِ الْمَوْلَىٰ . وَلَنَا أَنَّ الرِّقَ مُنَصِّفٌ فَيَتَزَوَّجُ الْعَبُدُ النَّتَيْنِ وَالْحُرُّ الْحُرُّ الْمُولِيٰ . وَلَنَا أَنَّ الرِّقَ مُنَصِّفٌ فَيَتَزَوَّجُ الْعَبُدُ النَّتَيْنِ وَالْحُرُّ الْمُولِيْ . وَلَنَا أَنَّ الرِّقَ مُنَصِّفٌ فَيَتَزَوَّجُ الْعَبُدُ النَّتَيْنِ وَالْحُرُّ الْمُولِيْ الْحُرْبَةِ .

کے غلام کے لئے یہ بات جائز نہیں ہے: وہ دو سے زیادہ خواتین کے ساتھ شادی کرے۔امام مالک مُرینیہ فرماتے ہیں: اس کے لئے چارشادیاں کرنا جائز ہے۔اس کی وجہ یہ ہے۔ نکاح کے اعتبار سے وہ غلام ان کے زدیک آ زاد مردکی مانند ہے' یہاں تک کہ وہ اپنے آتا کی اجازت کے بغیر بھی شادی کرنے کاحق رکھتا ہے۔ ہماری دلیل بیہ ہے۔ ہے۔غلامی (نعمتوں کو) نصف کردیت ہے' توغلام دوشا دیاں کرسکتا ہے اور آزاد مخص چارشادیاں کرسکتا ہے تا کہ آزاد می سیرشرف کوظا ہر کیا جا سکے۔ سیرشرف کوظا ہر کیا جاسکے۔

چوتھی بیوی کوطلاق دسینے کے بعدئی شادی کرنے کابیان

قَالَ ﴿ فَانَ طَلَقَ الْمُحُوُّ اِحُدَى الْأَرْبَعِ طَلَاقًا بَائِنًا لَمْ يَجُوُ لَهُ أَنْ يَتَزَوَّجَ رَابِعَةٌ حَنَى تَنْقَضِى عِلَاقَ بَائِنًا لَمْ يَجُوُ لَهُ أَنْ يَتَزَوَّجَ رَابِعَةٌ حَنَى تَنْقَضِى مَعِلَاقُ وَهُو نَظِيرُ نِكَاحِ الْأَخْتِ فِي عِدَّةِ الْأَخْتِ . عِلَاثُ الشَّافِعِي رَحِمَهُ اللَّهُ وَهُو نَظِيرُ نِكَاحِ الْأَخْتِ فِي عِدَّةِ الْأَخْتِ . عاصل بَهِي بوكا وو عَلَا أَنْ اللَّهُ عَلَى عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَى عَلَيْهِ اللَّهُ وَهُو نَظِيرُ لِكَاحِ الْأَخْتِ فِي عِدَّةِ الْأَخْتِ . وَمَا اللَّهُ اللَّهُ وَهُو نَظِيرُ وَكَالِ اللَّهُ اللَّهُ وَهُو نَظِيرُ لِكَاحِ الْأَخْتِ فِي عِدَةِ اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ وَهُو نَظِيرُ لِكَاحِ الْأَخْتِ فِي عِدَةِ اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ وَهُو نَظِيرُ لِمَا اللَّهُ وَهُو اللَّهُ وَهُو اللَّهُ وَهُو اللَّهُ وَهُو اللَّهُ وَهُو اللَّهُ وَهُو اللَّهُ وَهُو اللَّهُ اللَّهُ وَهُو اللَّهُ وَهُو اللَّهُ اللَّهُ وَهُو اللَّهُ اللَّهُ وَهُو اللَّهُ وَهُو اللَّهُ اللَّهُ وَهُو اللَّهُ اللَّهُ وَهُو اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْعَلَى الْمُ اللَّهُ اللللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَ

زنا کے نتیج میں حاملہ ہونے والی عورت سے شادی کا تھم

قَالَ ﴿ فَانُ تَزَوَّجَ حُبُلَى مِنُ زِنَّا جَازَ النِّكَاحُ ولَا يَطُوُّهَا حَثَى تَضَعَ حَمْلَهَا ﴾ وَهاذَا عِنْدَ آبِي حَنِينُ فَةَ وَمُسَحَمَّدٍ . وَقَالَ آبُو يُوسُفَ رَحِمَهُ اللهُ: النِّكَاحُ فَاسِدٌ ﴿ وَإِنْ كَانَ الْحَمْلُ قَابِتَ النَّهُ اللهُ الل

فرایا: اگر کوئی تخف زناء کے نتیج میں حاملہ ہونے والی عورت کے ساتھ شادی کر لے تو وہ نکاح درست ہوگائ تاہم مرد

ال عورت کے ساتھ اس وقت تک وطی نہیں کرے گا جب تک وہ عورت بچے کوجنم نددے۔ یہ تھم بھی امام ابوحنیفہ میں تھے اور امام ابو یوسف بی تھے فرماتے ہیں: یہ نکاح فاسد شار ہوگا۔ اگر وہ حمل '' فابت النسب'' ہوئ تو یہ نکاح بالا جماع باطل شار ہوگا۔ امام ابو یوسف بی ایک یہ ایک یہ بیاں میں منع کرنے کی وجہ ''حمل'' کی حرمت ہے اور یہ ''حمل' ' قابل بالا جماع باطل شار ہوگا۔ امام ابو یوسف بی ایک یہ وجہ ہے: اسے ساقط کرنا جائز نہیں ہے۔ جبکہ صاحبین کی ولیل ہے ہے: ایک احترام ہے' کیونکہ اس سے کوئی جرم مرز ونہیں ہوا۔ یہی وجہ ہے: اسے ساقط کرنا جائز نہیں ہے۔ جبکہ صاحبین کی ولیل ہے ہے: ایک عورت ان عورتوں میں شامل ہے' جونص کے ذریعے حلال فابت ہوتی ہیں۔ وطی کو حرام اس لیے قرار دیا گیا ہے تا کہ وہ اپنی کے عورت ان عورتوں میں شامل ہے' جونص کے ذریعے حال المان میں ممانعت' پانے والے مخض (یعنی جس سے وہ حمل ہے) کے ساتھ ذریعے دوسرے کے کھیت کوسیر اب نہ کرے۔ فابت النسب میں ممانعت' پانے والے مخض (یعنی جس سے وہ حمل ہے) کے ساتھ کوئی اس جس میں کا ذریع کی وہ کوئی تعلق نہیں ہے۔

حامله قيدى عورت كے ساتھ شادى كاتھم

﴿ فَإِنْ تَزَوَّجَ حَامِلًا مِّنْ السَّبِي فَالِنِّكَامُ فَاسِدٌ ﴾ لِآنَهُ ثَابِثُ النَّسَبِ ﴿ وَإِنْ زَوَّجَ أُمَّ وَلَدِهِ وَهِي حَامِلٌ مِنْ أَلَا مِنْ عَلَمِ لَا مَا لَهُ مَا لَمُ مَا لَهُ مِنْ غَيْرِ دَعُوَةٍ ، فَالِنِّكَامُ لَجَعَلُ الْجَمْعُ بَيْنَ الْفِرَاشَيْنِ ، إِلَّا أَنَّهُ غَيْرُ مُتَاكِدٍ حَتَى يَنْتَفِى الْوَلَدُ بِالنَّفِي فَلَوْ صَحَّ النِّكَامُ لَجَعَلُ الْجَمْعُ بَيْنَ الْفِرَاشَيْنِ ، إِلَّا أَنَّهُ غَيْرُ مُتَاكِدٍ حَتَى يَنْتَفِى الْوَلَدُ بِالنَّفِي فَلَو فَلَا يُعْرَفُونَ فَلَا يُعْتَبُرُ مَا لَمُ يَتَصِلُ بِهِ الْحَمْلُ .

کے اگر کوئی شخص (جنگ کے بعد) قیدی عورتوں میں ہے کی حاملہ عورت کے ساتھ شادی کر لیتا ہے تو یہ نکاح فاسر شارہوگا کیونکہ وہ دوسر ہے خص کے ساتھ شادی کرد ہے اور دو عورت شارہوگا کیونکہ وہ (حمل) ثابت النسب ہے۔ اگر کوئی شخص ابنی ''ام دلد'' کی کسی دوسر ہے خص کے ساتھ شادی کرد ہے اور دو عورت اپنے آتا کی ہم بستر تھی۔ یہاں تک کہ اس تورت نے بچکا نسب اس تقل سے حاملہ ہو گاتی ہی دعوے کے بغیر اور اگر اس نکاح کو درست قرار دے دیا جائے تو اس صورت میں دو بستر وں کواکھا کی اس آتا تا کہ ہم بستر تھی ہے کے نسب کی نفی کر سکتا ہے۔ لہذا یہ اس وقت کے ساتھ شامل نہ ہو۔ کہ معتبر نبیں ہوگا جب تک حمل اس کے ساتھ شامل نہ ہو۔

موطوءه کنیز کی شادی کسی اور کے ساتھ کرنے کا حکم

قَالَ ﴿ وَمَنُ وَطِئَ جَارِيَتَهُ ثُمَّ زُوَّجَهَا جَازَ النِّكَاحُ ﴾ لِآنَهَا لَيْسَتُ بِفِرَاشِ لِمَوْلَاهَا فَإِنَّهَا لَوْ جَاءَ ثَ بِوَلَهٍ لَا يَثُبُتُ نَسَبُهُ مِنْ غَيْرِ دَعْوَةٍ إِلَّا أَنْ عَلَيْهِ أَنْ يَسْتَبُرِنَهَا صِيَانَةً لِمَائِهِ، وَإِذَا جَازَ النِّكَاحُ ﴿ فَلِللّٰ يَرُبُكُ نَسَبُهُ مِنْ غَيْرِ دَعْوَةٍ إِلَّا أَنْ عَلَيْهِ أَنْ يَسْتَبُرِنَهَا صِيَانَةً لِمَائِهِ، وَإِذَا جَازَ النِّكَاحُ ﴿ فَلِللّٰ يَرُونُ مِنَ نَسَبُهُ مِنْ غَيْرِ دَعْوَةٍ إِلَّا أَنْ عَلَيْهِ أَنْ يَسْتَبُرِنَهَا وَآبِي يُوسُفَ رَحِمَهُ مَا اللّٰهُ وَقَالَ مُحَمَّدٌ رَحِمَهُ اللّٰهُ : لَا أُحِبُ لَلهُ أَنْ يَطَاهَا حَتَى يَسْتَبُرِنَهَا لِآنَهُ احْتَمَلَ الشَّعُلَ بِمَاءِ الْمَوْلَى مُحَمَّدٌ رَحِمَهُ اللّٰهُ : لَا أُحِبُ لَلهُ أَنْ يَطَاهَا حَتَى يَسْتَبُرِنَهَا لِآنَهُ احْتَمَلَ الشَّعُلَ بِمَاءِ الْمَوْلَى فَعَرَادٍ النِّكَاحِ المَارَةُ الْفَرَاعِ فَلَا يُؤْمَلُ فَوَ حَبَ التَّنَوْرُاعِ فَلَا يُؤْمَلُ الشَّعْرَاءِ لَا الشَّعْرَاءِ فَلَا يُؤْمَلُ الشَّوْاءِ لَا اللهُ عَلَى الشَّوْرَاءِ فَلَا يُؤْمَلُ الشَّورَاءِ لَا الشَّوْرَاءِ لَا الشَّوْرَاءِ لَا الشَّوْرَاءِ لَا الشَوْرَاءِ لَا الشَّوْرَاءِ لَا الشَوْرَاءِ لَا الشَوْمُ اللهُ لَهُ مِنْ فَي الشَّوْلَةِ الشَّوْلَاءِ لَلْهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰ اللهُ اللّٰ اللّٰهُ اللّٰ اللهُ اللّٰهُ اللّهُ اللّٰ اللّٰ اللّٰ اللّٰ اللّٰ اللّٰ اللّٰهُ اللّٰ الللّٰ اللّٰ الللّٰ الللّٰ الللّٰ الللّٰ الللّٰ اللّٰ الللّٰ اللّٰ اللّٰ اللّلْمُ اللللّٰ الللّٰ اللّٰ الللّٰ اللّٰ اللّٰ اللّٰ اللّٰ اللّٰ اللّٰ اللّٰ اللّٰ اللّٰ الللّٰ اللّٰ اللّٰ الللّٰ اللّٰ اللّٰ اللللّٰ اللّٰ اللّٰ اللّٰ اللّٰ الللّٰ اللّٰ الللّٰ الللّٰ اللّٰ اللّٰ اللّٰ اللّٰ اللّٰ اللّٰ اللّٰ اللّٰ الللّٰ اللللّٰ الللّٰ الللّٰ اللّٰ الللّٰ الللّٰ اللللّٰ اللّٰ الللّٰ اللللّٰ الللّٰ اللّٰ الللّٰ اللّٰ اللّٰ اللللّٰ الللللّٰ الللللّٰ ا

کے فرمایا: اور جو محض اپنی کنیز کے ساتھ صحبت کرے اور پھراس کی شادی کردے توبیدنگاح درست ہوگا۔ کیونکہ یہاں پر وہ اپنے آقا کی' ام ولد' شار نہیں ہوگی' کیونکہ اس صورت میں اگروہ بیجے کوجنم دین ہے تواس بیجے کا نسب دعوے کے بغیر ثابت نہیں ہوگا' البتد آقا پر بیہ بات لازم ہے کہ اپنے نطفے کی حفاظت کے لئے اس کا استبراء کرلے۔ جب بیدنکاح جائز تھہرا' تو شو ہرکو بیت حاصل ہوگا' استبراء سے پہلے' اس کنیز کے ساتھ وطی کرلے۔ بیام ابوصنیفہ میں تا اور امام ابولیسف میں نیات کے زویک ہے۔

امام محمد بیجانید فرماتے ہیں: ایسے مرد کے لئے میں بیات پسندنہیں کروں گا'وہ اس عورت کے ساتھ وطی کر ہے جب تک وہ اس کا استبرا نہیں کرلیتا کیونکہ اس بات کا اختال سوجود ہے کہ وہ اپنے آتا کے نیطفے کے ساتھ مشغول ہو (بعنی حاملہ ہو چکی ہو) تواس کا پاک ہونا اس طرح لازم ہوگا جس طرح خریدنے کی صورت میں ہوتا ہے۔ان دونوں (بعنی شیخین;) حضرات کی دلیل ہے: نکاح سے جواز کا تھم فارغ ہونے کی نشانی ہے۔ لہذا استبرا و کا تھم نہیں دیا جائے گا'نہ ہی استحباب کے طور پراور نہ ہی وجوب سے طور پر' جبایز یدنے کا تھم اس کے برخلاف ہے کیونکہ وہ مخل (یعنی دوسرے کے نطفے کے ہمراہ) بھی جائز ہے۔

زانیہ عورت کے ساتھ شادی کا حکم

﴿ وَكَذَا إِذَا رَاى امْسَرَاتَةً تَسَرُّنِي فَتَزَوَّجَهَا حَلَّ لَـهُ أَنْ يَطَاهَا قَبُلَ أَنْ يَسْتَبُرِنَهَا عِنْدَهُمَا، وَقَالَ مُحَمَّدٌ: لَا أُحِبُ لَـهُ أَنْ يَطَاهَا مَا لَمُ يَسْتَبُرِنْهَا ﴾ وَالْمَعْنَى مَا ذَكُرْنَا .

ے ای طرح اگر کوئی مخص کسی عورت کوزنا وکر تے ہوئے دیکھے اور پھراس عورت کے ساتھ شادی کر لے تواس مرد کے لئے یہ بات جائز ہے کہ اس عورت کے استبراء سے پہلے اس کے ساتھ وطی کرلے یہ ان دونوں حضرات (امام ابوصنیفہ جیسے اورامام ابو بیست اورامام ابو بیست بیست کے زد یک ہے۔ امام محمد بہت فرماتے ہیں : میں یہ بات بسند نہیں کرتا کہ اس مرد کو بیتن ہو کہ وہ اس عورت کے مہاتھ دطی کرے جب تک وہ اس کا استبرائیس کر لیتا۔ اس کا مغہوم وہی ہے جو ہم پہلے ذکر کر چکے ہیں۔

نکاحِ متعہ کے بارے میں فقہی احکام

قَالَ ﴿ وَنِكَاجُ الْمُتَعَةِ بَاطِلٌ ﴾ وَهُوَ آنُ يَقُولَ لِامْرَاةٍ آتَمَتَّعُ بِك كَذَا مُذَةً بِكَذَا مِنُ الْمَالِ وَقَالَ مَالِكٌ وَحِمَهُ اللّٰهُ: هُوَ جَائِزٌ لِآنَهُ كَانَ مُبَاحًا فَيَبُقَى إلى آنُ يَظْهَرَ نَاسِخُهُ فَلْنَا: ثَبَتَ النَّسُخُ مِالِكٌ وَحِمَهُ اللّٰهُ عَنْهُمَ وَابْنُ عَبَّاسٍ وَضِى اللّٰهُ عَنْهُمَا صَحَّ وُجُوعُهُ إلى قَوْلِهِمْ فَتَقَرَّرَ الْإِجْمَاعِ (١) الصَّحَابَةِ وَضِى اللّٰهُ تَعَالَى عَنْهُمْ وَابْنُ عَبَّاسٍ وَضِى اللّٰهُ عَنْهُمَا صَحَّ وُجُوعُهُ إلى قَوْلِهِمْ فَتَقَرَّرَ الْإِجْمَاعُ (٢) -

فرمایا: اور نکاح ''متعہ'' باطل ہے۔ اس سے مرادیہ ہے: مرد کورت سے یہ کہے: میں اتنے مال کے کوش میں استے عرصے تک تم سے تمتع کرتا رہوں گا۔ امام مالک میں نیڈ فرماتے ہیں: یہ جائز ہے۔ اس کی دلیل یہ ہے: یہ پہلے مباح تھا' تو اس کی یہ صورت حال باقی رہے گی یہاں تک کداس کومنسوخ کرنے والی چیز ظاہر ہوجائے۔ ہم یہ کہتے ہیں: اس کامنسوخ ہوتا صحابہ کرام کے اجماع کے ذریعے ثابت ہے۔ جہاں تک حضرت ابن عباس خوا کا تعلق ہے تو ان کا بھی صحابہ کرام جو گائی موقف کی طرف رجوع کرنا تابت ہے لہذا اجماع مقرد ہوگیا ہے۔

نکاح مؤفت کے بارے میں فقہی بیان

﴿ وَالنِّكَاحُ الْمُؤَقِّثُ بَاطِلٌ ﴾ مِثْلُ اَنُ يَّتَزَوَّجَ الْمَرَاةُ بِشَهَادَةِ شَاهِدَيْنِ إِلَى عَشَرَةِ آيَّامِ . وَقَالَ وَفَرُ رَحِمَهُ اللّٰهُ: هُو صَحِيْحٌ لَّا زِمْ لِآنَ النِّكَاحَ لَا يَبْطُلُ بِالشَّرُوطِ الْفَاسِدَةِ . وَلَنَا آنَهُ اَتَى بُعَنَى الْمُتُعَةِ وَالْعِبْرَةُ فِي الْعُقُودِ لِلْمَعَانِي، ولَا فَرْقَ بَيْنَ مَا إِذَا طَالَتُ مُذَةُ النَّاقِيتِ آوُ قَصُرَتُ لِمَعْنَى الْمُتَعَةِ وَالْعِبْرَةُ فِي الْعُقُودِ لِلْمَعَانِي، ولَا فَرْقَ بَيْنَ مَا إِذَا طَالَتُ مُذَةُ النَّاقِيتِ آوُ قَصُرَتُ لِمَعَانِي اللَّهُ عَلَى اللَّهُ وَلَا اللَّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللللّهُ الللللّهُ الللّهُ الللللّهُ اللللّهُ الللللّهُ الللللّهُ الللللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللللّهُ الللّهُ الللللّهُ الللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللّهُ الللللّهُ الللّهُ اللّهُ الللللّهُ الللللّهُ الللللّهُ الللللّهُ الللللّهُ اللللللّهُ الللللللللّهُ الللللللللّهُ الللللللللللللللللّهُ الللللللللللللللللللللللللللللللللل

اور''مؤفت نکاح''باطل ہے جیسے کوئی مخص کسی عورت کے ساتھ دو کواہوں کی موجودگی میں دی دن کے لئے شادی کرے۔امام زفر میں کو گئے۔ ہاری دلیل ہے اور لازم ہوگا' کیونکہ نکاح' باطل شرائط کی وجہ سے فاسر نہیں ہوگا۔ ہماری دلیل ہے :اس مختص نے متعد کا مغہوم استعال کیا ہے اور عقو دمیں معنیٰ کا اعتبار ہوتا ہے۔اس بارے میں کوئی فرق نہیں ہوگا' وہ معینہ مدت طویل ہوتی ہے یا مختصر ہوتی ہے' کیونکہ دفت کو متعین کردینا متعد کے اعتبارے ہوتا ہے اور یہ چیزیماں پائی جارہی ہے۔

ایک عقد میں دوخواتین کے ساتھ نکاح کا حکم

﴿ وَمَنُ تَزَوَّجَ امْرَاتَيْنِ فِى عُقَدَةٍ وَّاحِدَةٍ وَّاحِدَةٍ وَاحْدَاهُمَا لَا يَحِلُّ لَهُ نِكَامُهَا صَحَ نِكَامُ الْمِي يَبِعِلُ لِنَا اللهُ يَعِلُ الْحَدَاهُمَا، بِخِلَافِ مَا إِذَا جَمَعَ بَيْنَ حُرِّ لِكَامُ الْمُنْطِلَ فِي الْحُدَاهُمَا، بِخِلَافِ مَا إِذَا جَمَعَ بَيْنَ حُرِّ وَعَنْدَ فِي الْمُورِ مَا إِذَا جَمَعَ بَيْنَ حُرِ وَعَنْدَ فِي الْمُورِ شَرُطٌ فِيْهِ، ثَمَّ جَمِيعُ وَعَنْدٍ فِي الْمُورِ شَرُطٌ فِيْهِ، ثَمَّ جَمِيعُ وَعَنْدَ فِي الْمُورِ شَرُطٌ فِيْهِ، ثَمَّ جَمِيعُ اللهُ مَا اللهُ مَا اللهُ مَا اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ مَا اللهُ مَا اللهُ مَا اللهُ مَا اللهُ اللهُ اللهُ مَا اللهُ
اورجس محض نے ایک ہی عقد میں دوخوا تین کے ساتھ شادی کی ۔ جن میں سے ایک کے ساتھ شادی کرنااس کے لئے جائز تھا اور دوسری مورت کے ساتھ جائز ہوگی جس کے ساتھ ذکاح کرنااس کے لئے جائز تھا اور دوسری مورت کے ساتھ جائز ہوگی جس کے ساتھ ذکاح کرنااس کے لئے جائز تھا اور دوسری مورت کے ساتھ اس کا نکاح باطل شار ہوگا' کیونکہ باطل کرنے والی چیز ایک میں پائی جاتی ہے جبکہ یہ تھم اس کے برخلاف ہوجا تا ہے اور اس سودے میں ایک آزاد محض اور ایک غلام محض کو اکٹھے خرید لیتا ہے کیونکہ فاسد شرائط کی موجودگی میں سود اباطل ہوجا تا ہے اور اس سودے میں آزاد محض کو تبول کرنا شرط تھا۔ (مذکورہ بالاصورت میں) مطے شدہ تمام مہر اس عورت کو ملے گا جس کے ساتھ ذکاح کرنا حائز تھا۔

' سیامام ابوحنیفه بیشند کے نزدیک ہے۔صاحبین کے نزدیک بیاطے شدہ میر'' میرشل' کے تناسب سے ان دونوں میں تعشیم ہو جائے گا۔ (مصنف فرماتے ہیں) بیکتاب' الاصل' (بعنی المبسوط) کا مسئلہ ہے۔

جب عورت کسی شخص کی بیوی ہونے کا دعویٰ کردیے

﴿ وَمَنُ اذَّعَتُ عَلَيْهِ امْرَاةٌ اللهُ تَزُوَّجَهَا وَاقَامَتْ بَيْنَةً فَجَعَلَهَا الْقَاضِى امْرَاتَهُ وَلَمْ يَكُنُ تَزَوَّجَهَا وَسِعَهَا الْسَمُقَامُ مَعَهُ وَآنُ تَدَعَهُ يُجَامِعُهَا ﴾ وها ذَا عِنْدَ آبِى حَنِيْفَةً وَهُو قُولُ آبِى يُوسُفَ اوَّلَا، وَسِعَهَا الْسَمُقَامُ مَعَهُ وَآنُ تَدَعَهُ يُجَامِعُهَا ﴾ وها ذَا عِنْدَ آبِى حَنِيْفَةً وَهُو قُولُ الشَّافِعِيِّ لِآنَ الْقَاضِى آخُطا وَهُو قُولُ الشَّافِعِيِّ لِآنَ الْقَاضِى آخُطا الْمُحَجَّةَ إِذْ الشَّهُ وهُ كَذَبَةٌ فَصَارَ كَمَا إِذَا طَهَرَ آنَهُمْ عَبِيدٌ آوُ كُفَّارٌ وَلَابِى حَنِيْفَةً آنَ الشَّهُودَ الْمُحَجَّةَ إِذْ الشَّهُ وهُ كَذَبَةٌ فَصَارَ كَمَا إِذَا طَهَرَ آنَهُمْ عَبِيدٌ آوُ كُفَّارٌ وَلَابِى حَنِيْفَةً آنَ الشَّهُودَ الْمُحَجَّةَ إِذْ الشَّهُ وهُ كَذَبَةٌ فَصَارَ كَمَا إِذَا طَهَرَ آنَهُمْ عَبِيدٌ آوُ كُفَّارٌ وَلَابِى حَنِيْفَةً آنَ الشَّهُودَ صَلَاعَةُ عَلَى الشَّافِقِي الْمُحَجَّةُ لِتَعَلَّدِ الْوُقُوفِ عَلَى حَقِيْقَةِ الصِّدُقِ، بِخِلَافِ الْكُفُو وَالرِقِي لِآنَ صَلَاعَةً عَلَى الْمُحَجَّةِ وَآمُكُنَ تَنْفِيدُهُ وَهُو الْحَجَّةُ لِتَعَلَّدِ الْفُقُومُ عَلَى الْمُحَجَّةِ وَآمُكُنَ تَنْفِيدُهُ وَهُو الْمُحَجَّةُ لِتَعَلَّدِ الشَّهُ عَلَى الْمُحَجَةِ وَآمُكُنَ تَنْفِيدُهُ وَالْمِقَاءُ عَلَى الْمُعَجَةِ وَآمُكُنَ تَنْفِيدُهُ وَالْمِنَا بِتَقُدِيمِ الْمُكَاعُ وَالْمُ الْمُعَامُ عَلَى الْمُحَجَّةِ وَآمُكُنَ تَنْفِيدُهُ وَالْمَاءُ عَلَى الْمُحَجَةِ وَآمُكُنَ تَنْفِيدُهُ وَالْمَا بِتَقُدِيمِ الْمِكَامِ الْمُعَامُ عَلَى الْمُحَجَةِ وَآمُكُنَ تَنْفِيدُهُ وَلَا الْمَثَاءُ عَلَى الْمُعَجَةِ وَآمُكُنَ تَنْفِيدُهُ وَالْوَلَا الْمُعَامُ عَلَى الْمُعَامُ عَلَى الْمُحَجَةِ وَآمُكُنَ تَنْفِيدُهُ وَالَمَا مُعَلَى الْمُعَامُ عَلَى الْمُعَامُ عَلَى الْمُعَامُ عَلَى الْمُعَلَى الْمُعَامُ عَلَى الْمُعَامُ عَلَى الْمُعَامُ عَلَى الْمُعَامُ عَلَى الْمُعَلَى الْمُعَامُ عَلَى الْمُعَامُ عَلَى الْمُعَلَى الْمُعَامُ عَلَى الْمُعَلَمُ عَلَى الْمُعَلَى الْمُعَلَى الْمُعَلَى الْمُعَلَى الْمُعَلَى الْمُعَلَى الْمُعَلَى الْمُعَلَى الْمُولِقُ الْمُؤْلِقُ الْمُعَلَى الْمُعَلَّى الْمُعَلَى الْمُولُولُ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلُولُ الْمُعَلَى الْمُعَلَى الْمُعَلَى

نَفَذَ قَطُعًا لِلْمُنَازَعَةِ، بِحِلَافِ الْأَمْلَاكِ الْمُرْسَلَةِ لِآنَ فِي الْآسْبَابِ تَزَاحُمًا فلَا إمْكَانَ.

جس فحض کی خلاف کوئی عورت بیدوئوگی کرے کہ اس فحض نے اس عورت کے ساتھ شادی کی ہوئی ہا وروہ عورت عورت بھی پیش کرد نے اور قاضی اس عورت کواس کی بیوی قرار دیدے حالا نکہ اس فحض نے اس عورت کے ساتھ شادی نہ کی ہوئو وہ عورت اس مرد کے ساتھ دہ عقی ہے اور اسے اپنے ساتھ صحبت کرنے دے سکتی ہے۔ یہ عمالم ابوطنیفہ میشود کے زدی ہا اور پہلے امام ابولا بھی ہی بی دائے تھی۔ ان کا دوسرا قول سیر ہے اور بی الم محمد میشود کی دائے بھی ہے: وہ مرداس عورت کے ساتھ صحبت نہیں کرسکتا۔ امام شافعی میشود بھی ہوئے بھی اس بات کے قائل ہیں۔ اس کی وجہ سیرے: قاضی نے شوت کے معالم میں مناطعی کی ساتھ صحبت نہیں کرسکتا۔ امام شافعی میشود بھی اس بات کے قائل ہیں۔ اس کی وجہ سیرے: قاضی نے شوت کے معالم میں نظمی کی ہوئے وہ گواہ ون نے اس کے ساتھ جمود نہیں اور وہ چیز جمت ہوئے کی کو گواہ ون نے اس کے ساتھ ہوئے گا کہ ہوئے ہوئا کہ کہ کو گواہ ون کے گا کہ جو اس میں میں اس کے خلاف ہوئے گا کہ کو کہ کو اور دور کوئی کی دور سے بان دونوں پر مطلع ہوئا ہوئی کی دور سے بھی کی بنیاد شوت پر ہواورا سے باطنی طور پر نافذ کر ناممکن ہوئیتی نکاح کو برقر ادر کھنا تو اختلاف ختم کرنے کے تا سان ہے۔ جب فیصلہ کی بنیاد شوت پر ہواورا سے باطنی طور پر نافذ کر ناممکن ہوئیتی نکاح کو برقر ادر کھنا تو اختلاف ختم کرنے کے تا سان ہے۔ جب فیصلہ کی بنیاد شوت پر ہواورا سے باطنی طور پر نافذ کر ناممکن ہوئیتی نکاح کو برقر ادر کھنا تو اختلاف ختم کرنے کے نے بی فیصلہ کی بنیاد شوت کے ہوئی انگر تو باتی ہوئی بہتر جانا ہے۔

بَابٌ فِي الْآوُلِيَاءِ وَالْآكُفَاءِ

﴿ بيرناب ولايت نكاح واكفاء كے بيان ميں ہے ﴾

باب الاولياء والاكفاء كي فقهي مطابقت كابيان

مصنف مرسید جمر مات کو بیان کرنے والے باب سے فارغ ہوئے ہیں تو اب انہوں نے شرا اکط نکاح میں سے ولایت مصنف مرشد جب محر مات کو بیان کرنے والے باب سے فارغ ہوئے ہیں تو اب انہوں نے شرا اکط نکاح میں مصنف میں ہوئے اس کی اہمیت کے بیش نظر مقدم ذکر کیا ایکان شروع کیا ہے۔ کیونکہ اصل نکاح میں محر مات کی تفصیل تھی جس کو مصنف نے اس کی اہمیت نظر مقدم ذکر کیا ہے۔ جبکہ ولایت نکاح شرط کے مرتبے میں ہے بینی جب کسی نابالغ ونابالغہ کا نکاح ہوجائے یا کہیں غیر کفؤ میں ہوجائے تو اولیا، مشکوحہ کواعتر امن کاحق صاصل ہے کہ وہ قاضی کو درخواست و سے ہوئے نکاح فنخ کروا سکتے ہیں۔

محرمات کے احکام کے بغیراحکام ولایت کو بیان کرنے سے وجودموقوف معددم ہوتا ہے۔جبکہ اس کاعلم ہونا پہلے ضروری تحا لہندامصنف نے ان کے احکام کوبھی مقدم ذکر کیا ہے۔

ولايت نكاح كافقهي مفهوم

علامہ علا وَالدین حنی مینیا کھتے ہیں کہ ولی وہ ہے جس کا قول دوسر نے پرنا فذہ ودوسرا چاہے یانہ چاہے۔ولی کاعاقل بالغ ہونا شرط ہے، بچہ اور مجتون ولی نہیں ہوسکتا۔ مسلمان کے ولی کامسلمان ہونا بھی شرط ہے کہ کافر کومسلمان پرکوئی اختیار نہیں متق ہونا شرط نہیں۔فاست بھی ولی ہوسکتا ہے۔ولایت کے اسباب چار ہیں:قرابت،مِلک،ولا،امامت۔(درمخار، کتاب النکاح بیروت)

ولى نكاح كى تعريف كابيان

ولی نغوی طور پر کارساز ننتنظم کو کہتے ہیں بعنی وہ مخص جو کسی کام کا ننتظم ہولیکن یہاں ولی سے مراد وہ مخص ہے جو کسی عورت کے نکاح کامتولی و ذمہ دار ہوتا ہے، بایں طور کہاں عورت کے نکاح کا اختیارا سے حاصل ہوتا ہے۔

اس موقع پر بہ بتادیتا ضروری ہے کہ ولایت لین کسی ہے ولی ہونے کاخل کن کن کو گوں کو حاصل ہے چنا نچہ جانا چاہئے کہ لگائی کے سلسلہ میں ولایت کے اختیار اس کے ان رشتہ دار کو حاصل ہوتے ہیں جو عصبہ بنفسہ ہوں اگر کئی عصبات بنفسہ ہوں تو ان میں مقدم وہ ہو گا جو وراثت میں مقدم ہو گویا اس بارے میں عصبات کی وہ تر تیب رہ گی جو وراثت میں ہوتی ہے آگر بحصبات بنفسہ میں کوئی نہ ہوتو ماں کو ولایت حاصل ہوگی کھر دادی کو (قلیہ میں اس کے برعکس ترتیب نہ کورہ ہے) پھر بیٹی کو پھر پوتی کو پھر نواس کو چھر ہوتی کو پھر نواس کو چھر اور کو اور اگر ان میں سے کوئی نہ ہوتو پھر نانا کو ولایت حاصل ہوگی پھر حقیقی بہن کو پھر سوتیلی بہن کو پھر ماں کی اولا دکو (خواہ مرد یا میں سے کوئی ہمی نہ ہوتو پھر دوری الارجام کو حاصل ہوگی۔

یا حورت ہوں) پھر اس ترتیب کے مطابق ان کی اولا دکو اور اگر ان میں سے کوئی بھی نہ ہوتو پھر ذوری الارجام کو حاصل ہوگی۔

هدایه دی (دنین) کی کی اس کی کی بدول کی اس

ذوی الارحام میں سب سے پہلے بچو پھیاں وئی ہوں گی ان کے بعد ہاموں ان کے بعد خالا کیں ان کے بعد چپا کی بیٹیاں اوران کے بعد اس کے بعد خالا کیں ان کے بعد بھپا کی بیٹیاں اور ان کے بعد اس کے بعد اس کے بعد اس کے بعد اس کے بعد بھپا کی بیٹیاں اور ان کی اولا داوراگران میں سے کوئی بھی نہ ہوتو حق ولایت مولی الموالات کو حاصل ہوگا مولی الموالات کے معنی باب الفرائض میں بیان ہو بچکے ہیں)۔

اگرمولی الموالات بھی نہ ہوتو پھر بادشاہ وقت ولی ہوگا بشرطیکہ وہ مسلمان ہواس کے بعد بادشاہ وقت کا کوئی تا ئب مثلا قاضی بھی ولی ہوسکتا ہے بشرطیکہ بادشاہ کی طرف ہے اس کو بیہ افتتیار دیا گیا ہواس کے بعد قاضی کے تا نبوں کوخق ولا بت حاصل ہوگا بشرطیکہ اپنا نائب بنانے کی اجازت وافتتیار قاضی کو حاصل ہواگر قاضی کو بیہ اجازت حاصل نہیں ہوگی تو بھراس کا کوئی بھی تا ئب ولی نہیں ہو سکے گا۔

ولایت کاحق حاصل ہونے کے لیے آزاد ہونا عاقل ہونا بالغ ہونا اور مسلمان ہونا شرط ہے لہذا کوئی غلام کسی کاولی نہیں ہوسکتا کوئی نابالغ کسی کاولی نہیں ہوسکتا ،کوئی دیوانہ کسی کاولی نہیں ہوسکتا اور پاگل کسی کاولی نہیں ہوسکتا ،اور نہ کوئی کافر کسی مسلمان کاولی ہو سکتا ہے ،اسی طرح کوئی مسلمان بھی کی کافر کاولی نہیں ہوسکتا الابید کہ عام سبب پایا جائے جیسے کوئی مسلمان کسی کافرہ اونڈی کا آ قاہویا مسلمان بادشاہ یا بادشاہ کانا بمب ہوتو اس صورت میں مسلمان کافر کاولی ہوسکتا ہے۔

آ زادعا قله بالغه كي اجازت نكاح كابيان

﴿ وَيَنْ عَقِدُ نِكَاحُ الْحُرَّةِ الْعَاقِلَةِ الْبَالِعَةِ بِرِضَاهَا ﴾ وَإِنْ لَمْ يَعْقِدُ عَلَيْهَا وَلِيَّ بِكُرًا كَانَتُ اَوْنَيْبًا ﴿ عِنْدَ اَبِي حَنِيْفَةَ وَابِي يُوسُفَ ﴾ (١) رَحِمَهُمَا الله ﴿ فِي ظَاهِرِ الرِّوَايَةِ . وَعَنْ اَبِي يُوسُفَ ﴾ رَحِمَهُمَا الله ﴿ فِي ظَاهِرِ الرِّوَايَةِ . وَعَنْ اَبِي يُوسُفَ ﴾ رَحِمَهُ الله ﴿ فِي ظَاهِرِ الرِّوَايَةِ . وَعَنْ اَبِي يُوسُفَ ﴾ رَحِمَهُ الله ﴿ فِي ظَاهِرِ الرِّوَايَةِ . وَعَنْ اَبِي يُوسُفَ ﴾ رَحِمَهُ الله وَعَنْ الله وَقَالَ مَالِكُ وَّالشَّافِعِي لَي رَحِمَهُ الله وَعَنْ الله وَقَالَ مَالِكُ وَالشَّافِعِي لَي مَعْمَدِ مَهُ الله وَقَالَ مَالِكُ وَالشَّافِعِي لَي مَا الله وَقَالَ مَا لِكُ وَالشَّافِعِي لَي رَحِمَهُ الله وَقَالَ الله وَقَالَ مَا لِكُ وَالشَّافِعِي لَي مُنَا وَلِي الله وَقَالَ مَا لِكُ وَالشَّافِي الله وَ الله وَالتَّفُومِينُ وَالله وَعَلَمُ وَالله وَالل

وَوَجُهُ الْجَوَازِ آنَهَا تَصَرَّفَتُ فِي خَالِصِ حَقِّهَا وَهِيَ مِنْ آهُلِهِ لِكُونِهَا عَاقِلَةً مُمَيِّزَةً وَلِهَذَا كَانَ لَهَا النَّصَرُّفُ فِي الْمَالِ وَلَهَا اخْتِيَارُ الْآزُوَاجِ، وَإِنَّمَا يُطَالَبُ الْوَلِيُّ بِالتَّزُويْجِ كَىٰ لَا تُنسَبَ الْمَالِ الْمَالِ وَلَهَا اخْتِيَارُ الْآزُواجِ، وَإِنَّمَا يُطَالَبُ الْوَلِيُ بِالتَّزُويْجِ كَىٰ لَا تُنسَبَ الْمَالُولَةِ، ثُمَّ فِي ظَاهِرِ الرِّوَايَةِ لَا فَرْقَ بَيْنَ الْكُفْءِ وَغَيْرِ الْكُفْءِ وَلَيْنُ لِلْوَلِيِّ الْإِغْتِرَاضُ اللهُ اللهُ آلَةُ لَا يَجُوزُ فِي غَيْرِ الْكُفُءِ فِي غَيْرِ الْكُفُءِ فَي غَيْرِ الْكُفُءِ وَيَوْرُ فِي غَيْرِ الْكُفُءِ وَلَيْنَ الْكُفُءِ وَلَيْ اللهُ آلَةُ لَا يَجُوزُ فِي غَيْرِ الْكُفُءِ لِلْنَا كَانُ كَمْ مِنْ وَاقِع لَا يَرُفَعُ وَيُرُونِي رُجُوعُ مُحَمَّدٍ إِلَى فَولِهِمَا

کے آزادعاقل اور بالغ لڑکی کا نکاح اس کی رضامندی کے ساتھ منعقد ہوجاتا ہے اگر چدولی نے اسے منعقد نہ کروایا ہو خواہ وہ اٹر کی با اگرہ ہوئی اسے منعقد نہ کروایا ہو خواہ وہ اٹر کی با کرہ ہویا تیبہ ہوئیدا مام ابو حنیفہ مجھنے کے نزدیک ہے اور ظاہر الروایت کے مطابق امام ابو یوسف مرینے بھی اس بات کے قائل ہیں۔

زوی الارحام میں سب ستہ پہلے بھو ہمیاں ولی ہوئی گان کے بعد مامون ان کے بعد خالا کمیں ون کے بعد بچا کی بینیاں اور ان کے بعد ای ترتیب کے مطابق ان کی اولا داور آگران میں سے کوئی بھی نہ ہوتو حق والاے مولی افموالات کو ماصل ہوتا ہوئی الموالات کے معنی ہاب الفرائنس میں میان ہونتے ہیں)۔

اگر مولی الموالات بھی نہ ہوتو کھر ہادشاہ وقت ولی : وگا بشرطیکہ وہ مسلمان ہواس کے بعد ہاوشاہ وقت کا کوئی ، بب مثانا قامنی ہوگا بھی ولی ہوسکتا ہے بشرطیکہ ہادشاہ کی طرف ہے اس کو بیا اختیار دیا گیا : واس کے بعد قامنی کے نائبوں کوئی ولایت حاصل بشرطیکہ اپنا نائب بنانے کی اجازت وافقیار قامنی کو حاصل ہوا کر قامنی کو بیا جازت حاصل نہیں ، وگی تو بھر اس کا کوئی بھی نائب ولی نہیں ہو سے گا۔

ولایت کاحق حاصل ہونے کے لیے آزاد ہونا عاقل ہونا بالغ ہونا اور سلمان ہونا شرط ہے لبندا کوئی غادم کسی کا ولی نہیں ہوسکتا کوئی نابالغ کسی کا ولی نہیں ہوسکتا ہوئی ریوانہ کسی کا ولی نہیں ہوسکتا اور پاگل کسی کا ولی نہیں ہوسکتا ،اور نہ کوئی کا فرکسی مسلمان کا ولی ہو سکتا ہے ،اسی المرح کوئی مسلمان بھی کی کا فرکا ولی نہیں ، وسکتا الایہ کہ عام سبب پایا جائے جیسے کوئی مسلمان کسی کا فر ،او تھ کی کا آتا ہو یا مسلمان با دشاہ یا با دشاہ کا نام بہ ہوتو اس صورت میں مسلمان کا فرکا ولی ہوسکتا ہے۔

آ زادعا قله بالغه كي اجازت نكاح كابيان

﴿ وَيَنُهُ مَقِهُ نِكَامُ الْحُرَّةِ الْعَاقِلَةِ الْبَالِعَةِ بِرِضَاهَا ﴾ وَإِنْ لَمْ يَعُقِهُ عَلَيْهَا وَلِيَّ بِكُرًا كَانَتُ أَوْلَيْنَا وَعِينَهُ اللهُ ﴿ فِي ظَاهِرِ الرِّوَايَةِ . وَعَنْ آبِي يُوسُفَ ﴾ وَحِينَهُ اللهُ ﴿ فِي ظَاهِرِ الرِّوَايَةِ . وَعَنْ آبِي يُوسُفَ ﴾ وَحِينَهُ اللهُ ﴿ فِي ظَاهِرِ الرِّوَايَةِ . وَعَنْ آبِي يُوسُفَ ﴾ وَحِينَهُ اللهُ ﴿ فَي ظَاهِرِ الرِّوَايَةِ . وَعَنْ آبِي يُوسُفَ ﴾ وَحِيمَهُ اللهُ وَالشَّافِعِينُ وَحِيمَهُ اللهُ يَعْقِدُ النِّيكَامُ بِعِبَارَةِ النِسَاءِ اصَّلا لِآنَ النِكَامَ يُرَادُ لِمَقَاصِدِهِ وَالشَّافِعِينُ وَحِيمَهُ اللهُ يَعْقِدُ النِّيكَامُ بِعِبَارَةِ النِسَاءِ اصَّلا لِآنَ النِكَامَ يُرَادُ لِمَقَاصِدِهِ وَالشَّوْوِيضُ وَوَجُهُ اللهُ يَعْوَلُ بِهِا، إِلَّا آنَّ مُحَمَّدًا رَحِمَهُ اللهُ يَقُولُ: يَرْتَفِعُ الْحَلَلُ بِاجَازَةِ الْوَلِيّ . وَالشَّوْمِينُ وَالشَّوْمِينَ مُولِي اللهُ اللهُ يَقُولُ: يَرْتَفِعُ الْحَلَلُ بِاجَازَةِ الْوَلِيّ . وَالشَّوْمِينَ مُولِي اللهُ المَالِ وَلَهَا الْحَيْمَا اللهُ المُولِي المُحْوَادُ فِي عَيْرِ الْكُفُءِ وَكُنُ اللهُ الل

کے آزادعاقل اور بالغ لڑی کا نکاح اس کی رضامندی کے ساتھ منعقد ہوجا ہے۔ اگر چدولی نے اسے منعقد نہ کروای ہو خواہ وہ لڑی ہا کہ اور خانی منعقد نہ کروای ہو خواہ وہ لڑی ہا کہ اور خانی میں بیستہ بھی اس بات خواہ وہ لڑی ہا کرہ ہو یا ثیبہ ہوئیدا مام ابو حقیقہ مجھی اس بات ہے۔ اور خانم الروایت کے مطابق امام ابو یوسف میں ہے۔ کے قائل ہیں۔

امام ابو بوسف بر المحترات میں منقول ہے: فکاح صرف ولی کی موجودگی میں منعقد ہوگا۔امام محمد بر المحترات میں المحتر بریان خواتین کی منقول ہے: فکاح صرف ولی کی موجودگی میں منعقد ہو جائے گا (کیکن ولی کے اجازت ویے بر) موقوف ہوگا۔امام مالک بریانہ اور امام شافعی بر المحتر ہوتا ہوں کے اجازت ویے معاملہ ان عبارت کے ذریعے فکاح سرے منعقد ہی نہیں ہوگا کی کو کہ فکاح سے مراداس کے خصوص مقاصد ہوتے ہیں اور بیمعاملہ ان خواتین کے بر دکر نے کے نتیج میں ان مقاصد میں خلل الازم آتا ہے۔امام محمد بریانہ پی وہ خلل ولی کے اجازت دیے سے ختم ہوجاتا ہے۔ (ایسے فکاح کو) جائز قرار دیے کی وجہ یہے: اس عورت نے خالص اپنے حق میں تصرف کیا ہے اور وہ اس کی الم بھی تصرف کرنے کا اختیار حاصل ہے اور اسے شوہر المان بھی ہی تصرف کرنے کا اختیار حاصل ہے اور اسے شوہر منتوب المان بھی اختیار حاصل ہے۔وئی کے ذریعے شادی کرنے کا مطالبہ اس لیے کیا جاتا ہے کہ اسے بے شرمی کی طرف منسوب منتول ہے: اس بارے میں تعواور غیر تفو کے درمیان کوئی فرق نہیں ہے تا ہم غیر کفو کے نہ کیا جاتا ہے کہ اسے بھی منقول ہے: اس بارے میں تعواور غیر تفو کے درمیان کوئی فرق نہیں ہے تا ہم غیر کفو کے نہ کی کا حق میں ہوگا۔

بالغه باكره كے نكاح ميں عدم اجبار كابيان

﴿ وَلَا يَسَجُوزُ لِللَّوَلِيِّ إِجْبَارُ الْبِكُوِ الْبَالِغَةِ عَلَى النِّكَاحِ ﴾ (١) خِلَاقًا لِلشَّافِعَى رَحِمَهُ اللَّهُ لَهُ الْإِعْتِبَارُ بِالصَّغِيْرَةِ وَهَاذَا لِلاَنَّهَا جَاهِلَةٌ بِامْرِ النِّكَاحِ لِعَدَمِ النَّجْرِبَةِ وَلِهَاذَا يَقْبِضُ الْآبُ صَدَاقَهَا بِعَيْرِ اَمْرِهَا .

وَكَنَا آنَهَا حُرَّةٌ مُخَاطَبَةٌ فَلَا يَكُونُ لِلْغَيْرِ عَلَيْهَا وِلَايَةٌ، وَالْوِلَايَةُ عَلَى الصَّغِيْرَةِ لِقُصُورِ عَقْلِهَا وَقَدْ كَدُمُ لَ بِالْبُلُوعِ بِدَلِيُلِ تَوَجُهِ الْحِطَابِ فَصَارَ كَالْغُلامِ وَكَالتَّصَرُّفِ فِى الْمَالِ، وَإِنَّمَا يَمْلِكُ الْابُ قَبُصَ الصَّدَاقِ بِرضَاهَا دَلَالَةً وَلِهِذَا لَا يَمُلِكُ مَعَ نَهْيَهَا .

ولی کے لئے یہ بات جائز نہیں ہے کہ دہ با کہ وہ الغہ کو نکاح پر مجبور کرے۔ اس بارے میں امام شافعی عمین ہے۔ کہ دہ بات جائز نہیں ہے کہ دہ بات جائز نہیں ہے کہ دہ بات جائز نہیں ہے کہ دہ بات جائز تا ہے اور اس کی دجہ یہ ہے: دہ نکاح کے معاملات سے ناواقف ہوتی ہے چونکہ اسے تجربہ نہیں ہوتا'اس کے باپ کا مہراس کی آجازت کے بغیر تبضے میں لے سکتا ہے۔

ہماری دلیل ہیہے: وہ آزادہے تو کسی دو سرے خص کواس کے ساتھ زبردی کرنے کاحق حاصل نہیں ہوگا۔ نابالغہ پرتصرف کا حق اس کی عقل میں کمی کی وجہ ہے ہوتا ہے ادروہ (کمی) بلوغت کے ہمراہ کمل (یعنی ختم) ہوجاتی ہے اس کی دلیل ہے ہ اس کی طرف متوجہ ہوتا ہے (یعنی وہ شرعی احکام کی پابند ہوجاتی ہے) تو اس کی مثال نابالغ لڑکے کی طرح ہوگی اور مال میں تصرف هدایه ۱۳۳ مدایه ۱۳۳۰ مدایه ایران ایرا

کرنے کے حکم کی طرح ہوگی۔باپ اس کی رضامندی کے ساتھ اس کا مہر قبضے میں لے سکتا ہے یہی وجہ ہے:اگروہ اس سے منع کر دیے تو باپ اس (مہر) کا مالک نہیں ہوگا۔

باكره سيه نكاح كى اجازت كاشرى تحكم

مصنف فرماتے ہیں: جب ولی اس سے اجازت مانگے اور وہ خاموش رہے یا ہنس پڑے تو یہ اجازت شار ہوگی۔
اس کی دلیل نبی اکرم کا لیکڑ کا یہ فرمان ہے: ''کواری لڑکی سے اس کے معاطع ہیں معلوم کیا جائے گا اگر وہ خاموش رہے تو وہ راضی شار ہوگی''۔اس کی وجہ یہ ہے: اس معاطے میں رضامندی کے پہلوکوڑ جے حاصل ہوجاتی ہے' کیونکہ وہ دلجہی کا اظہار کرنے سے حیاء کرتی ہے اور ہنس پڑنا' پر خاموش رہنے کی بہنست زیادہ' رضامندی کی دلیل ہے۔اس کے برخلاف اگر وہ رو پڑے تو بیدا خوشی اور نالپندیدگی کی دلیل ہوگی۔ایک قول کے مطابق اگر وہ رو پڑے تو بیہ بات رضامندی شار نہیں ہوگی اور اگر وہ آ واز کے بغیر رو پڑے تو بیہ بات ''مستر دکرنا'' شار نہیں ہوگی۔ا

ولی کے سواکسی دوسرے کا اجازت نکاح لینا

قَالَ ﴿ وَإِنْ فَسَعَلَ هَلَمَا غَيْرُ وَلِي ﴾ يَعْنِى اسْتَأْمَرَ غَيْرُ الْوَلِيّ ﴿ وَلِيٌ غَيْرُهُ اَوْلَى مِنْهُ ﴾ ﴿ لَمُ يَكُنُ رِضًا حَتَى تَتَكَلَّمَ بِهِ ﴾ لِآنَ هَذَا السُّكُوتَ لِقِلَّةِ الْإلْتِقَاتِ إِلَى كَلَامِهِ فَلَمُ يَقَعُ دَلَالَةً عَلَى السِّكُونَ لِقِلَّةِ الْإلْتِقَاتِ إِلَى كَلَامِهِ فَلَمُ يَقَعُ دَلَالَةً عَلَى السِّضَا، وَلَوْ وَقَعَ فَهُوَ مُحْتَمَلٌ، وَإِلاكِتِفَاءُ بِمِثْلِهِ لِلْحَاجَةِ وَلَا حَاجَةَ فِي حَقِي غَيْرِ الْاولِيَاءِ، السِّضَا، وَلَوْ وَقَعَ فَهُو مُحْتَمَلٌ، وَإِلاكِتِفَاءُ بِمِثْلِهِ لِلْحَاجَةِ وَلَا حَاجَةَ فِي حَقِي غَيْرِ الْاولِيَاءِ، السِّرَضَا، وَلَوْ وَقَعَ فَهُو مُحْتَمَلٌ، وَإِلاكِتِفَاءُ بِمِثْلِهِ لِلْحَاجَةِ وَلَا حَاجَةَ فِي حَقِي غَيْرِ الْاولِيَ لِللَّهُ وَلِي اللَّهُ وَلَا كَانَ السُّمُتَامُلُ وَاللَّولِيَ لِلاَنَّةُ فَائِمٌ مَقَامَهُ، وَيُعْتَبَرُ فِي الْإِسْتِثُمَارِ تَسْمِيلَةُ الرَّولِ عَلَى وَجُهِ تَقَعُ بِهِ الْمَعْرِفَةُ لِتَظْهَرَ رَغْبَتُهَا فِيْهِ مِنْ رَغْيَتِهَا عَنْهُ

کے صاحب ہدائیدنے فرمایا اور اگر ولی کے علاوہ کوئی اور ایسا کرے (یعنی) ولی کے علاوہ کوئی ووسرااس سے مرضی معلوم کرے یا ایساولی (مرضی معلوم کرے) جس سے زیادہ قربی عزیز موجود ہو (یعنی وہ ولی دور کاعزیز ہو) تو عورت کی رضامندی اس وقت تک شار نہیں ہوگی جب تک وہ کلام کرکے (رضامندی ظاہر نہ کرے) اس کی وجہ یہے: بیا فاموشی اس شخص کے کلام کی طرف کم توجہ کی وجہ سے بی ہوسکتی ہے تو بیر ضامندی پر دلالت نہیں کرے گا اور اگر کر بھی دے تو اس پی احتمال پایا جائے گا۔ اس کی مانند

(بینی خاموثی) پر اکتفاءضرورت کی وجہ ہے ہوتا ہے اور ولی کے علاوہ مخض کے لیے ایسی کوئی ضرورت نہیں ہے جبکہ اس کے برخلاف صورت بیہ ہے: جب ولی کاپیغام رسال بیاجازت طلب کرے (تو تھم مختلف ہوگا) کیونکہ وہ اس کا قائم مقام ہوگا۔ اجازت لیتے ہوئے شوہر کا نام لینااس طرح ہے معتبر ہوگا جس کے ذریعے اس کی پہیان ہوجائے تا کہ اس عورت کی اس مخض میں رغبت یا بے رغبتی واصح ہوجائے۔

ذ کرمہر کے عدم شرط ہونے کا بیان

﴿ وَلَا تُشْتَرَطُ تَسْمِيَهُ الْمَهْرِ هُوَ الصَّحِيْحُ ﴾ لِآنَ النِّكَاحَ صَحِيْحٌ بِدُوْنِهِ وَلَوْ زَوَّجَهَا فَبَلَغَهَا الْخَبَرُ فَسَكَتَتُ فَهُوَ عَلَى مَا ذَكَرُنَا لِآنَّ وَجُهَ الدِّلَالَةِ فِي السُّكُونِ لَا يَخْتَلِفُ، ثُمَّ الْمُخْبِرُ إِنْ كَانَ فُصُولِيًّا يُشْتَرَطُ فِيْهِ الْعَدَدُ أَوْ الْعَدَالَةُ عِنْدَ آبِي حَنِيْفَةَ رَحِمَهُ اللّهُ خِلاَفًا لَهُمَا، وَلَوْ كَانَ دَسُولًا لَا يُشْتَرَطُ إِجْمَاعًا وَّكَـهُ نَظَائِر

اور سی روایت کے مطابق مبر کو ذکر کرنے کی شرط نہیں لگائی جائے گی کیونکہ نکاح اس کے بغیر بھی درست ہوتا ہے۔اگرولی اس اٹرکی کی شادی کردیتا ہے اور جب اس اٹر کی کویدا طلاع ملتی ہے تو وہ خاموش رہتی ہے تو اس کا وہی تھم ہوگا جوہم پہلے ذكركر يجكے ميں اس كى وجہ بيہ ہے: سكوت ميں دلالت كى وجەمخىلف نہيں ہوتى _ پھراطلاع دينے دالا تخص امر'' فضولی'' ہو تو اس ميں عدد باعدالت شرط ہوگی۔ بیامام ابوحنیفہ مرینیا کے نز دیک ہے جبکہ صاحبین حضرات کی رائے اس کے برخلاف ہے۔ کیکن اگروہ پیغام رسال ہو تو اس بات پراتفاق ہے میشر طنبیں ہوگی اور اس کی نظائر موجود ہیں۔

تیبه کی مرضی معلوم کرنے کا بیان

﴿ وَكُو اسْتَاذَنَ النَّيْبَ فَلَا بُدَّ مِنْ رِضَاهَا بِالْقَوْلِ ﴾ لِقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ﴿ النَّيْبُ تُشَاوَرُ﴾(١) وَلَانَ النُّطُقَ لَا يُعَدُّ عَيْبًا مِّنْهَا وَقَلَّ الْحَيَاءُ بِالْمُمَارَسَةِ فَلَا مَانِعَ مِنُ النَّطُقِ فِي

ے اگر(ولی) ٹیبہسے اجازت مانگتا ہے تو اس کی رضامندی کالفظی اظہار ضروری ہے۔اس کی دلیل نبی اکرم مَنْ أَفِيْتُمْ كا ميفر مان ہے: '' ثيبہ تورت ہے مشورہ کيا جائے گا''۔اس کی وجہ رہے: ٹيبہ تورت کے قق میں بات کرناعیب شار نبیں کیا جاتا اور اس میں (شادی شدہ زندگی کا تجربہ ہونے کی وجہ ہے) حیاء کی کیفیت مختلف ہوتی ہے تواپیخ تن کے بارے میں بات کرنے میں کوئی چز مانع نہیں ہوگی۔

سى دوسرى وجدت بكارت ذائل بون كاتم م ﴿ وَإِذَا ذَاكَتُ بَكَارَتُهَا بِوَثْبَةٍ أَوْ حَيْضَةٍ أَوْ جِرَاحَةٍ أَوْ تَعْنِيسٍ فَهِيَ فِي مُحْمِ الْابْكَارِ ﴾ لِانْهَا

The State of the S

وَلَاسِىٰ حَيِنْفَةُ أَنَّ النَّامَ عَرُفُوْهَا بِكُوا فَيُعَتِبُونَهَا بِالنَّطْقِ فَتَمْنَئِعُ عَنْهُ فَيُكُنَفَى سَسُكُوْتِهَا كَىٰ لَا تَشَعَّىظُ لَ عَلَيْهَا مَصَالِحُهَا، بِحِلَافِ مَا إِذَا وَطِئَتْ بِشُبْهَةٍ أَوْ بِنِكَاحٍ فَاسِدِ لِلاَنَّ الشَّوْعَ أَظْهَرَهُ عَيْسَتُ عَلَى بِهِ أَحْكُمامًا، أَمَّا الرِّنَا فَقَدْ نُدِبَ إِلَى سَتُوهِ، حَتَّى لَوْ أَشْنُهِوْ حَالُهَا لَا يُكْتَفَى مِلْكُما نَهَا مِلْكُما نَهَا

آریک اور جب کسی عورت کی بکارت الجھنے کی دجہ سے یا حیث کی وجہ سے یا زخم کی وجہ سے یا زیادہ عمر ہوجانے کی وجہ سے

زاکل ہو جائے تو وہ باکرہ کے حکم میں ہوگی کیونکہ وہ حقیقت کے اعتبار سے باکرہ ہی ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے: اس کے ساتھ صحبت

کرنے والافحض اس کے ساتھ صحبت کرنے والا پہلافر وہوگا۔ اورای سے لفظ ' باکورہ' افوذ ہے (جوموسم کے پہلے پھل کو کہتے ہیں)

اور لفظ ' بکرہ' یا خوذ ہے (جومیح کو کہتے ہیں) اس کی دلیل یہ بھی ہے: وہ' عدم ممارست' عوم ممارشت کی وجہ سے حیا کرے گی۔ اگر کسی لڑکی کی بکارت زناہ کی وجہ سے زاکل ہوئی ہوا تو امام ابو صنیفہ میسینے کے نزد یک اس کا بھی سم ہوگا۔ امام ابو بوسف امام محمد میسینے

اور امام شافعی میسینے یور ماتے ہیں: ایسی صورت میں اس کی خاموثی پر اکتفاضیں کیا جائے گا کیونکہ وہ حقیقت کے اعتبار سے شیبہ ہے

اور امام شافعی میسینے یور ماتے ہیں: ایسی صورت میں اس کی خاموثی پر اکتفاضیں کیا جائے گا کیونکہ وہ حقیقت کے اعتبار سے شیبہ ہے

اور امام شافعی میسینے یور ماتے ہیں: ایسی صورت میں اس کی خاموثی پر اکتفاضیں کیا جائے گا کیونکہ وہ حقیقت کے اعتبار سے شیبہ ہے

اور امام شافعی میسینے یور اور اس کرتے ہیں: اور میں کرتے والا) دوسر افرو دہوگا۔ اور اس سے لفظ 'السو بہ' ماخوذ ہیں۔

بیں) اور لفظ الشابہ (لوٹ کرتے نے کی جگہ) اور تھویت (ودسری سرتے اعلان کرتا) ماخوذ ہیں۔

ام م ابو صنیفہ مرتبید کی دلیل ہے ہے: لوگ اسے کنواری بی سمجھتے ہیں او وہ اس کے بات کرنے کی وجہ سے اس پر تقید کریں سے تواس وجہ سے وہ لڑکی اس سے بازر ہے گی اس لیے اس کی خاموثی پراکتفاء کیا جائے گا تا کداس وجہ سے اس کے مصافح معطل ندہو جائیں۔ اس سے برخلاف جب کی وجہ سے این کاح فاسد کی وجہ سے اس کے ساتھ محبت کرلی تنی ہو (تو تھم مختلف ہوگا) اس کی وجہ ہے بیش ریعت نے اس بات کو ظاہر کر دیا ہے اور اس سے احکام کو متعلق کیا ہے انیکن جبال تک زیا وکا محلق ہے تو اس کی پروہ وجہ ہے بیش متحب ہے بیبال تک کے اگر اس عورت کی حالت مشہور ہو جائے (یعنی اگر وہ بدنام عورت ہو) تو اس کی خاموثی کا فی نہیں ہوگی۔ ویٹی مستحب سے بیبال تک کے اگر اس عورت کی حالت مشہور ہو جائے (یعنی اگر وہ بدنام عورت ہو) تو اس کی خاموثی کا فی نہیں ہوگی۔

نكاح كے بارے میں عورت ومرد میں اختلاف كابيان

﴿ وَإِذَا قَالَ الزَّوْجُ بَلَغَك النِّكَاحُ فَسَكَتِ وَقَالَتُ رَدَدُتُ فَالْقَوْلُ قَوْلُهَا ﴾ وَقَالَ زُفَرُ رَحِمَهُ اللّهُ: الْقَوُلُ قَوْلُهُ إِلَى السُّكُوتَ اَصُلٌ وَالرَّدَّ عَارِضٌ، فَصَارَ كَالْمَشُرُوطِ لَهُ الْحِبَارُ إِذَا اذْعَى اللّهُ: الْقَوُلُ قَوْلُهُ إِنَّهُ الْحَبَارُ إِذَا اذْعَى الرَّدَّ بَعُدَ مُ حَسِيّ الْهُدَّةِ، وَنَحُنُ نَقُولُ إِنَّهُ يَدَعِى لُزُومَ الْعَقْدِ وَتَمَلُّكَ الْبُضْعِ وَالْمَوْاَةُ تَذْفَعُهُ الرَّوَ مَا لُعَقْدِ وَتَمَلُّكَ الْبُضْعِ وَالْمَوْاَةُ تَذْفَعُهُ

فَكَانَتُ مُنُكِرَةً ، كَالُمُودِعِ إِذَا اذَّعَى رَدَّ الُوَدِيعَةِ ، بِنِيلَافِ مَسْاَلَةِ الْنِيَارِ لِآنَ اللَّوُومَ قَدُ ظَهَرَ بِسَمُ طِسِيّ الْمُدَّةِ ، وَإِنْ آفَامَ الزَّوْجُ الْبَيْنَةَ عَلَى سُكُوْتِهَا ثَبَتَ البِّكَامُ لِآنَهُ نَوْرَ دَعُواهُ بِالْمُجَّةِ ، وَإِنْ آفَامَ الزَّوْجُ الْبَيْنَةَ عَلَى سُكُوْتِهَا ثَبَتَ البِّكَامُ لِآنَهُ نَوْرَ دَعُواهُ بِالْمُجَّةِ ، وَإِنْ آفَامَ الزَّوْمُ الْبَيْنَةَ عَلَى سُكُوْتِهَا ثَبَتَ البِّكَامُ لِآنَهُ وَهِى مَسْاَلَةُ الْإِسْتِحُلافِ فِي وَإِنْ شَاءَ اللهُ تَعَالَى اللهُ وَهِى مَسْالَلَةُ الْإِسْتِحُلافِ فِي الْآمُونَ اللهُ مَعَالَى اللهُ وَهِى مَسْالَةُ الْإِسْتِحُلافِ فِي الْآمُونَ فَي إِنْ شَاءَ اللّهُ تَعَالَى

اور جب (کی مقدے کے دوران) شو ہر ہے ہے۔ بہیں جب نکاح کی اطلاع کی تھی تو تم خاموش رہی تھیں اور عورت ہے ہے۔ بیس نے اسے مستر دکر دیا تھا تو اس بارے ہیں عورت کا قول معتر ہوگا۔ امام ذفر بیجافیہ فرماتے ہیں: اس بارے ہیں مرد کا قول معتر ہوگا 'کیونکہ خاموثی اصل ہوتی ہے اور مستر دکر نا ایک عارضہ ہے۔ تو بیاس سودے کی طرح ہوگا جس میں (سودا ختم کرنے کا توئی کرے۔ ہم ہے کہتے ہیں: مرد کرنے کا اختیار کی شرط موجود ہواور وہ شخص مدت گزرجانے کے بعد اس سودے کورد کرنے کا دعویٰ کرے۔ ہم ہے کہتے ہیں: مرد سدخویٰ کررہا ہے کہ عقد لا زم ہو چکا ہے اور اب وہ عورت کے ساتھ صحبت کرنے کا مالک ہے 'جبکہ عورت اس بات کا افکار کر رہی ہے تو سیم کورت اس بات کا افکار کر رہی ہے تو کورت اس بات کا افکار کر رہی ہے تو کہ کا دو بیت رکھی گئی ہو جب وہ بید وہ یو کورک کے موجود چکا ہے اور اس کی مثال اس شخص کی طرح ہوگی جس کے پاس کوئی وہ جب وہ بید وہ بید وہ کی کا ثبوت پیش کر دیا ہے۔ اگر شو ہر عورت کے خاموش رہے کا شوحت پیش کر دیا ہے۔ اگر شو ہر عورت کے خاموش رہے کا شوحت پیش کر دیا ہے۔ اگر شو ہر عورت کے پاس کوئی شوحت نے بیان کوئی شوحت نے ہوئے تو تا کی ان الازم نہیں ہوگا ہے امام ابو صنیفہ پر شینے کے نزد کیا ہے۔ اور یہ چھ چیزوں کے بارے میں صاف اٹھانے کا مسئلہ ہے جو نقریب کتاب 'الدعوٰی' 'میں آ کے گا'اگر اللہ تعالیٰ نے جا ہا۔

نابالغ لڑ کے یالڑ کی کا نکاح جب ولی کرائے

(وَيَجُوزُ نِكَاحُ الصَّغِيرِ وَالصَّغِيرِ وَالصَّغِيرِ وَالصَّغِيرِ وَالصَّغِيرِ وَالصَّغِيرِ وَالصَّغِيرِ وَالسَّاغِينُ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي غَيْرِ الْآبِ، وَالشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي غَيْرِ الْآبِ، وَالشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي غَيْرِ الْآبِ وَالشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي غَيْرِ الْآبِ وَالشَّافِعِيُّ وَجِمَهُ اللَّهُ فِي عَيْرِ الْآبِ وَالشَّافِعِيُّ وَالْحَاجَةِ وَالْحَبَةِ وَلِي الصَّغِيرَةِ اَيُصًا وَجُهُ قُولِ مَالِكِ انَّ الْوِلَايَةَ عَلَى الْحُرَّةِ بِاعْتِبَارِ الْحَاجَةِ وَلَا حَاجَةَ هُ مَنَا لِلْأَعِدَامِ الشَّهُوةِ ، إلَّا انَّ وِلَايَةَ الْآبِ فَبَتَتْ نَصًّا بِحِلافِ الْقِيَاسِ وَالْجَدُّ لَيْسَ وَالْجَدُّ لَيْسَ وَالْجَدُّ لَيْسَ وَالْجَدُّ لَيْسَ وَالْجَدَّ لَيْسَ وَالْجَدُّ لَيْسَ وَالْجَدُّ لَيْسَ وَالْجَدُّ لَيْسَ وَالْجَدُّ لَيْسَ الْمَصَالِحَ وَلَا حَمَانُ الْمَصَالِحَ وَلا عَيْفِى الثَّيْفِ وَلَا الشَّافِعِي انَّ النَّكُومُ فِي كُلِّ وَمَانِ ، فَاتَبُهُ الْوَلَايَةَ فِي حَالَةِ لَتَسَوَّ فَرُ اللَّا الْعَامِ اللَّهُ وَلَا الشَّافِعِي انَّ النَّكُومُ لَا يَتِمَّ اللَّهُ الْمَالِ مَعَ اللَّهُ الْمُعَلِى وَالْجَدَ وَالْمَالِحَ وَلَا الشَّافِعِي انَّ النَّصَرُ فَى النَّهُ وَمُوالِ الشَّافِعِي انَّ النَّصَرُ فَى إِلْمَالِ مَعَ اللَّهُ الْمُعَلِى وَالْمَالُ لَعَ النَّهُ الْمَالِ مَعَ اللَّهُ الْمُعَلِى وَالْمَلُ الْمَالِ اللَّهُ الْمَالِ مَعَ اللَّهُ الْمُلَى وَالْمَلُ الْمَالِ اللَّهُ الْمُلَى وَالْمَلُ الْمَالِ اللَّهُ الْمُلْلُ التَّصَرُ فَى النَّهُ مِن وَإِنَّهُ الْمُلْلُ التَصَرُقَ فِي النَّهُ مِ وَالَّهُ الْمَالِ اللَّهُ الْمَالِ الْمَعَ اللَّهُ الْمُلْلُ الْمَالُ الْمَالُ مَعَ النَّهُ الْمُلْ الْمَالُ مَعَ النَّهُ الْمُلْلِ اللَّهُ الْمُلْلُ الْمَالُ الْمُ الْمَالُ الْمُعَالِلُهُ الْمَالُ الْمَالُ الْمَالُ الْمَالُ الْمُلْمُ الْمُلْمُ الْمُ الْمُلْمُ الْمُلْمُ الْمُلْمُ الْمُلْمُ الْمُلْمُ الْمُلْمُ الْمُل

وَلَنَ النَّهُ الْفُرَابَةَ دَاعِيَةٌ إِلَى النَّظُرِ كَمَا فِي الْآبِ وَالْجَذِ، وَمَا فِيهِ مِنُ الْقُصُورِ اَظُهَرْنَاهُ فِي سَلُبِ وِلَايَةِ الْإِلْوَامِ، بِخِلَافِ التَّصَرُّفِ فِي الْمَالِ فَإِنَّهُ يَتَكَرَّرُ فَلَا يُمْكِنُ تَدَارُكُ الْخَلَلِ فَلَا شَلُبِ وَلَايَةُ الْإِلْوَامِ وَجُهُ قَرْلِهِ فِي الْمَسْآلَةِ النَّائِيةِ آنَ تَفِيدُ الْوَلَايَةُ الْأَلِيَةِ الْآلَامِ وَجُهُ قَرْلِهِ فِي الْمَسْآلَةِ النَّائِيةِ آنَ الْفَيْلَةِ الْأَلِيَةِ الْآلَامِ وَجُهُ قَرْلِهِ فِي الْمَسْآلَةِ النَّائِيةِ آنَ الْفَكُمُ عَلَيْهَا تَسْسِرًا . وَلَذَا مَا ذَكُرْنَا الْشَعْرَةِ وَوُهُورِ الشَّفَقَةِ، وَلَا مُمَارَسَةِ فَادَرْنَا الْحُكُم عَلَيْهَا تَسْسِرًا . وَلَذَا مَا ذَكُرْنَا مِنْ تَسَحَقُّقِ الْحَاجَةِ وَوُهُورِ الشَّفَقَةِ، وَلَا مُمَارَسَةِ فَادَرْنَا الْحُكُم عَلَيْهَا تَسْسِرًا . وَلَنَا مَا ذَكُرْنَا مِنْ تَسَحَقُقِ الْحَاجَةِ وَوُهُورِ الشَّفَقَةِ، وَلَا مُمَارَسَةِ تُعُدِثُ الرَّآقَ بِدُونِ الشَّهُورَةِ فَيُدَارُ الْحُكُمُ مِلْ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمَ ﴿ النِّكَامُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسُلَمَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمَ ﴿ النِّكَامُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسُلَمَ اللَّولُونِ الشَّفَقِةِ فَي الْعُمَارَ الْعُصَبَاتِ فِي وَلَايَةِ النِّكَامِ كَالتَّرُيْبِ فِي الْإِرْثِ الْمُعَدُوبُ مُ الْالُهُ عَلَيْهِ وَسَلَمَ وَاللَّرُوبِ فِي الْإِرْثِ وَالْمُهُ مَاحُهُولِ وَالتَّرُيْبِ فِي الْعَصَبَاتِ فِي وَلِايَةِ النِّكَامِ كَالنَّرُيْبِ فِي الْإِرْثِ وَالْالْمُعَدُ مَحُجُولِ مُ الْلَاهُ عَلَيْهِ وَاللَّهُ مَا الْعُصَالِ وَالْتَرُوبِ الْمُعْدُولُ مُ اللَّهُ الْعُصَالِ وَالْعَرْمُ الْمُعَلِّى الْمُعَلِّى الْمُعْلِقُولُ الْمُعْلِى وَالْمُ الْمُعْلِى الْمُعْلَى الْمُعْمُولُ وَالْعُرْمُ الْمُعْمُولُ وَالْعُرْمُ الْمُعْرَالِ اللْعُمْ الْمُعْلِى الْمُعْلَى الْمُعْلِى الْمُولِ السَّولَةُ الْمُعْلَى الْمُعْلِى الْمُعْرَالِ اللْعُمْ الْمُعْلِى الْمُعْلِى الْمُعْلَى الْمُعُلِى الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلِقُولُ الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْمُولُ الْمُعْلَى الْمُعْلِقُولُ الْمُعْلِي الْمُعْلِقُولُ الْمُعْلِي الْمُعْلِى الْمُعْلِى الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْ

عابالغ لڑ کے اور تابالغ کری کا تکاح کردینا جائز ہے جبکہ ان دونوں کی شادی ولی نے کی ہو خواہ وہ لڑکی جو تابالغ ہے وہ باکرہ ہویا ثیبہ ہو کی تین ولی اس کا عصبہ ہو۔ باپ کے علاوہ (دیکر اولیاء کے بارے ٹیس) امام مالک میں تنظیم کی دائے ہم سے مختلف ہے جبکہ باپ اور دادا کے علاوہ (دیکر اولیاء کے بارے ٹیس) امام شافعی میں تنظیم کے دائے ہم سے مختلف ہے۔ اس طرح اس تابالغ بی کے بارے ٹیس کو تیبہ ہو۔

امام مالک مینینی کی دائے کی وجہ یہ ہے: آ زادعورت پرولایت ضرورت کے انتبارے ہوتی ہے اور یہال وہ ضرورت نہیں ہے کے کی میں شہوت نہیں ہائی جاتی ۔ تا ہم باپ کی ولایت کیونکہ نس سے ثابت ہے اور قیاس کے خلاف ہے (اس لیے ہم اس کے مطابق فتوی دیے ہیں) اور کیونکہ باپ کی جگہ دادانہیں ہوسکتا اس لیے اسے اس نے ساتھ شامل نہیں کیا جائے گا۔

تر بے کا خیال رکھتے ہوئے اس کے بارے میں ہی فیصلہ دیا جائے گا تا کہ آسانی رہے۔ ہماری دلیل وہی ہے: جوہم پہلنے ذکر سے کر بچے ہیں کہ بیضرورت کی بنیاد پر ہوتی ہے اور شفقت کی زیادتی کی وجہ سے ہوتی ہے اور عملی طور پر از دواتی زندگی سے آگاہی اس وقت تک نہیں ہوتی جب تک شہوت نہ ہواس لیے تھم کا مدار نابالغ ہونے پر ہوگا۔ پھر وہ بات جو ہمارے کام کی تاکید کرتی ہے وہ سے جو اس سے پہلے گزر چی ہے نبی اکرم مُلِی تیل نے ارشاد فر مایا ہے: '' نکاح میں عصبات کا لحاظ کسی تفریق تاکید کرتی ہوگا۔ وہ میں ان کی تر تیب ہوتی ہے اور دور کا سے بھی ہوتی ہوتی ہوتی ہوتی جو ورافت میں ان کی تر تیب ہوتی ہے اور دور کا عصبہ تی وجب ہوجائے گا۔

نابالغ لڑکے یالڑ کی کوبالغ ہونے سے بعد ملنے والے اختیار کا تھکم

قَالَ (فَإِنْ زَوَّجَهُ مَا الْآبُ وَالْجَدُّ) يَعْنِى الصَّغِيرَ وَالصَّغِيرَةَ (فَلَا خِيَارَ لَهُمَا بَعْدَ بُلُوْغِهِمَا) لِآنَ وَافِرَا الشَّفَقَةِ فَيَلْزَمُ الْعَقْدُ بِمُبَاشَرَتِهَا كَمَا إِذَا بَاشَرَاهُ بِرِضَاهُمَا بَعْدَ لِآبُهُ مَا كَامِلَا الرَّآئُ وَافِرَا الشَّفَقَةِ فَيَلْزَمُ الْعَقْدُ بِمُبَاشَرَتِهَا كَمَا إِذَا بَاشَرَاهُ بِرِضَاهُمَا بَعْدَ الْبُهُ وَإِنْ شَاءَ اللَّهُ عَيْدُ اللَّهُ عَيْدُ اللَّهُ عَيْدُ اللَّهُ عَيْدُ اللَّهُ وَالْحَدِيمِنَهُمَا اللَّهُ وَقَالَ اللَّهُ وَقَالَ اللَّهُ عَيْدُ اللَّهُ عَيْدُ اللَّهُ عَيْدًا لِللَّهُ عَيْدُ اللَّهُ عَيْدًا لَهُ عَيْدًا لَهُ عَيْدًا لَهُ اللَّهُ عَيْدًا لَهُ اللَّهُ عَيْدًا لَهُ عَيْدًا لَهُ عَيْدًا لَهُ اللَّهُ عَيْدًا لَلْهُ عَيْدًا لَلْهُ عَيْدًا لَهُ اللَّهُ عَيْدًا لَهُ اللَّهُ عَيْدًا لَلْهُ عَيْدًا لَهُ اللَّهُ عَيْدًا لَهُ اللّهُ عَيْدًا لَهُ اللّهُ عَيْدًا لَهُ اللّهُ عَيْدًا لَهُ اللّهُ عَيْدًا لَلْهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَيْدًا لَهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَيْدًا لَهُ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ الللّهُ الللللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللللهُ الللّهُ اللللّهُ الللللّهُ الللللهُ الللهُ اللللّهُ اللللّهُ اللللهُ الللللهُ اللللهُ الللللهُ الللللهُ اللللهُ الللهُ الللهُ اللللهُ الللهُ الللللهُ اللللهُ اللللهُ اللللهُ اللللهُ اللللهُ الللهُ الللهُ اللهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ اللّهُ اللهُ الللهُ الللهُ اللهُ الللهُ الللهُ اللهُ الللهُ اللهُ الللهُ الللهُ ال

رَسِمَهُ اللهُ عَالَةَ الْآخِ نَاقِصَةٌ وَالنَّقُصَانُ يُشُعِرُ بِقُصُورِ الشَّفَقَةِ فَيَتَطَرَّقُ الْحَلَلُ إِلَى الْمَقَاصِدِ وَلَهُ مَا اَنَّ قَرَابَةَ الْآخِ نَاقِصَةٌ وَالنَّقُصَانُ يُشُعِرُ بِقُصُورِ الشَّفَقَةِ فَيَتَطَرَّقُ الْحَلَى الْآجِ وَالْحَدِي يَتَنَاوَلُ الْآمَ، عَسَى وَالتَّدَارُكُ مُمْكِنٌ بِخِيَارِ الْإِذْرَاكِ، وَإِظْلَاقُ الْجَوَابِ فِي غَيْرِ الْآبِ وَالْجَدِي يَتَنَاوَلُ الْآمَ، عَسَى وَالتَّذَارُكُ مُمْكِنٌ بِخِيَارِ الْإِذْرَاكِ، وَإِظْلَاقُ الْجَوَابِ فِي غَيْرِ الْآبِ وَالْجَدِي يَتَنَاوَلُ الْآمَ، وَالْخَرِ وَالْعَرَاكِ، وَإِظْلَاقُ الْجَوَابِ فِي غَيْرِ الْآبِ وَالْجَدِي يَتَنَاوَلُ الْآمَ، وَالْعَرْوِلُ الرَّاكِ فِي الْخَوْرِ الرَّاكِي فِي الْحَدِهِمَا وَنُقُصَانِ الشَّفَقَةِ فِي الْاحْرِ وَالْمَعْرِ الرَّاكِ فِي الْحَدِهِمَا وَنُقُصَانِ الشَّفَقَةِ فِي الْاحْرِ

میں میں اگر باپ یا داداان دونوں کی شادی کردیتے ہیں۔ نابالغ لڑ کے اور نابالغ لڑکی کی توان دونوں کے بالغ ہونے کے بعد ان دونوں کو اضیار نہیں ہوگا' کیونکہ وہ دونوں کامل رائے رکھتے ہیں اور زیادہ شفقت رکھتے ہیں' توان کے بعد ان دونوں کواسے ختم کرنے کا اختیار نہیں ہوگا' کیونکہ وہ دونوں کامل رائے رکھتے ہیں اور زیادہ شفقت رکھتے ہیں' توان دونوں کی موجودگی کی وجہ سے مقدلازم ہوجائے گا' جیسا کہاس لڑکے اورلڑکی کے بلوغت کے بعدر صامندی کی وجہ سے بیلازم ہو

اگر باپ یا دادا کے علاوہ کوئی اور (رشتے دار) ان کی شادی کرویتا ہے تو ان دونوں میں سے ہرا کی کو (نکاح کوختم کرنے کا)

اس وقت اختیار حاصل ہوگا جب وہ بالغ ہوجائے اگروہ چاہ تو نکاح کو برقرار رکھے گا اگر چاہ تو فنخ کر دے۔ بیرائے امام

ابوصنیفہ مُیناللہ اور امام محمد مُیناللہ کے نزدیک ہے۔ امام ابو یوسف مُینالیہ فرماتے ہیں: ان دونوں کوکوئی اختیار حاصل نہیں ہوگا۔ انہوں نے اسے بھی باپ اور دادا پر قیاس کیا ہے۔ ان دونوں حصرات (یعنی امام ابوصنیفہ مُیناللہ محمد مُیناللہ) کی دلیل ہے۔ بھائی کی رشتے داری ناقص ہوتی ہے اور یہ کی شفقت ہیں کی کا جساس دلاتی ہے جس کے نتیج میں مقاصد میں خلل کا امکان درآتا ہے تو اس کا تدارک صرف بالغ ہونے پر اختیار دیئے ہے تی ممکن ہے تھم کے مطلق ہونے میں باپ دادا کے علاوہ میں مال اور قاصنی بھی کا تدارک صرف بالغ ہونے پر اختیار دیئے سے تی ممکن ہے تھم کے مطلق ہونے میں باپ دادا کے علاوہ میں مال اور قاصنی بھی

مليد و المرادي
شری میں مے اور دیں میں میں ایت ہے کی تھان میں سے ایک میں رائے کزور ہوتی ہاور ودمرے میں شفقت کی کی پائی جاتی ہے تو اسک مورت میں اس کوا تھا رویا جائے ہے۔

منخ نكات كاختيار من قاضى ك فيلح كى شرط كابيان

قَالَ ﴿ وَيُشْتَوَعُ فِيهِ الْفَصَاءُ) بِحِلَافِ حِيَادِ الْعِنْقِ لِآنَ الْفَسْحَ هَاهُ نَا لِلَهُ صَرَدِ خَفِي وَهُو تَسَعَكُنُ الْمُحَلَّفُ وَلِهِ الْفَصْمَ اللَّهُ مَا أَلَانَتُ وَالْالنَّى فَجُعِلَ الْوَامَّا فِي حَقِي الْاَحْدِ فَيُفْتَقُرُ اللَّي تَسَعَكُنُ الْمُحَلَّفُ وَلِهِ اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ اللَّهُ مَا اللَّهُ اللَّلْمُ اللَّهُ ا

کے اور آس و رہے میں ہوتی کا فیصنہ شرط قرار دیا گیا ہے جبرا زاد کرنے کے افتیار کا تھم اس کے برخلاف ہے کیونکہ ویاں پر اس میں کے برخلاف ہے کیونکہ ویاں پر اس کے برخلاف ہے کہ جو شرر نفی ہے اور وہ خلل کا مکن ہوتا ہے۔ اس لیے فرکرا ور مؤنٹ دونوں کو شامل بوگا۔ یک اسے نام سر سیختی کے بی میں انزام قرار دیا جائے گئے تھے اور وہ اس کے فیضے کا بیان تھی ہوگا۔ جبال تک آزاد کرنے کے افتیار کو حتی ہوگا۔ یک وجہ ہے: اسے خاتون کے مہاتھ مجتنی ہوگا اور دور کرنے میں ہوئی۔ اسے خاتون کے مہاتھ مجتنی کی بیار ہوتا ہے بھی وجہ ہے: اسے خاتون کے مہاتھ مجتنی کی بیار ہوتا ہے بھی وجہ ہے: اسے خاتون کے مہاتھ مجتنی کی بیار ہوتا ہے بھی وجہ ہے: اسے خاتون کے مہاتھ مجتنی کی بیار ہوتا ہے بھی وجہ ہے: اسے خاتون کے مہاتھ مجتنی کی بیار ہوتا ہے بھی وہ ہے دار کرنے موجہ کے اور دور کرنے میں ہونی کے فیصلے کی ضرورت نہیں ہوتی ۔

تا بالغ الركى كا ختيار من نكاح كى مدت كابيان

ثُمَّ عِنْ مَعْ مَنْ الْمَا اللّهُ اللّهُ عَلَى الصَّغِرَةُ وَقَدْ عَلِمَتْ بِالنِكَاحِ فَسَكَتْ فَهُو رِصًّا ﴿ وَإِنْ لَهُ تَعْلَمُ فَا الْعِلْمُ بِاصْلِ النِكَاحِ لِانَّهَا لَا تَسْمَكُنُ مِنْ الْعَلْمُ بِاصْلِ النِكَاحِ لِانَّهَا لَا تَسْمَكُنُ مِنْ الْعَلْمُ بِالْعَلْمُ بِالْعَالِمِ النَّكَاحِ لِانَّهَا لَا تَسْمَكُنُ مِنْ الْعَلْمُ بِالْعَلَمُ بِالْعِمَارِ لِانَّهَا الْمَعْتَقُومُ مِنْ الْعَلْمُ بِالْعَلْمُ بِالْعِمَارِ لِانَّهَا الْمَعْتَقُومُ اللّهُ اللللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللللللّهُ اللللللّهُ الللللّهُ الللّهُولُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللللّهُ الللّهُ الللللّهُ الللللللّهُ

کے اس کے بعد صاحبت کے نوریک جب وہ ؟ افغ نوک یا تے ہوجائے اورا سے نکاح کا عم ہواور وہ فاموش رہے تو یہ اس کی رضا مندی تھ رہوگی اسکا کہ اسے نکاح کا تم شہوٹ تو چرا سے اس وقت تک افقیار حاصل ہوگا جب تک اسے علم نہیں جا تا اور وہ فاموش رہوگی ہے اسے علم نہیں جا تا اور وہ فاموش رہوگی ہے اور میں اس بارے میں رہوگی ہے اور میں ہے کیو کہ وہ وہ اور اس اور کی کو علم نہ ہور کا ہوئے وہ وہ العلم ایس ہور کی اس بارے میں (ایس اور کو وہ والعلم ایس ہور کی اس بارے میں (یعن اس کا فاح کر اور میں امنز دہوا ور اس لاکی کو علم نہ ہور کا ہوئے تو وہ والعلم میر نے کے بارے میں امنز دہوا ور اس لاکی کو علم نہ ہور کی اس بالغ تھی کے شری میں معرف کی وجہ سے معذور تم ارزی بالغ تھی کے شری میں معرف کی وجہ سے اسے معذور تم ارزیس دیا جا سکتا اس اسکام کی معرف کی وجہ سے اسے معذور تم ارزیس دیا جا سکتا اس اسکام کی معرف کی وجہ سے اسے معذور تم ارزیس دیا جا سکتا اس کے دیون ف تا تری نوزو نے وہ کی تاری میں ہوتی تو اس کا میں معرف کی دور سے اس میں ہوتی تو اس کی میں معرف کی دور سے اس میں ہوتی تو اس کا تا میں ہوئے کا درخ نمیں ہوتی تو اس کا تام کی معرف کی دور سے اسے معذور تم اور کی میں کو کھوں کے دیون کی تو اس کا میں ہوئے کا درخ نمیں ہوتی تو اس کی کے دور کے دور کی میا کو در سے اس کی کی دور کی میں ہوتی کی دور کی میں کو کھوں کی دور کی کی دور کی کو کھوں کی دور کی کو کھوں کی دور کی کی دور کی کو کھوں کی دور کی کو کھوں کی کھوں کی کھوں کی کھوں کی کھوں کے کہ کو کھوں کی کھوں کے کھوں کی کھور کی کھوں کی کھور کی کھوں کی کھوں کی کھوں کی کھوں کی کھوں کی کھوں کھور کی کھوں کی کھوں کی کھوں کی کھوں کی کھوں کی کھور کے کھور کی کھور کی کھور کی کھور کی کھور کی کھور کے کھور کی کھور کی کھور کی کھور کی کھور کی کھور کی کھور کے کھور کی کھور کی کھور کی کھور کے کھور کی کھور کے کھ

ی وجہ سے اسے معذور قرار دیا جاسکتا ہے۔

لڑکی اور لڑے کے اختیار کے اختیام میں فرق ہے

﴿ وَهُمْ خِيَارُ الْبِكُو يَبْطُلُ بِالشَّكُوْتِ، وَلَا يَبُطُلُ خِيَارُ الْغُلَامِ مَا لَمْ يَقُلُ رَضِيت اَوْ يَجِيءُ مِنْهُ مَا يُعَلَمُ اللَّهُ وَحَيَارُ الْعِلْدِهِ الْحَالَةِ الْحَالَةِ النَّهُ وَحَيَارُ الْعِلْدِهِ الْحَالَةِ الْحَالَةِ الْحَيَادُ الْبَلُوعُ فِي حَقِّ الْبِكُو لَا يَمْتَدُ اللَّى الْحِو الْمَجْلِسِ وَلَا يَبْطُلُ بِحَالَةِ الْتِعْدَاءِ النِّكَ عَقِ النَّيْبِ وَالْمُعْلِسِ وَلَا يَبْطُلُ بِحَالَةِ النِّيْدَاءِ النِّنَكَ عَقِ النَّيْبِ وَالْمُعْلَمِ لِلاَنْ مُعَ النَّاقِ مِن حَقِّ النَّيْبِ وَالْمُعْلِسِ وَلاَ يَبْطُلُ بِالْمِقَامِ فِي حَقِ النَّيْبِ وَالْمُعْلَمِ لِلاَنَّهُ مَا ثَبَتَ بِالْبَاتِ الزَّوْجِ بَلُ لِتَوَهُم الْمُعَلِلُ فَإِنَّمَا يَبْطُلُ بِالْمُولِي وَهُو بِالْمِقْعَ مِن النَّيْبِ وَالْمُعَلِقِ وَالْمَعْلَ وَالْمُولُ وَهُو الْمُعْتَرُ وَمَا الْمُعْتَرُ وَمَا الْمُحْتَلِ الْمُعْتَرُ وَمَا الْمُحْتَلِ وَالْمَعْتَلُ وَالْمُولُ وَهُو الْمُحْتَلُ وَالْمُولُ وَالْمُولُ وَالْمُولُ وَالْمُولُ وَالْمُولُ وَالْمُولُ وَالْمُولُ وَاللَّهُ وَالْمُعَدِّلُ وَالْمُعَلِي وَالْمُولِ وَالْمُولُ وَالْمُولُ وَالْمُولُ وَالْمُولُ وَالْمُولُ وَاللَّهُ وَالْمُ وَالْمُ وَالْمُ وَالْمُ وَالْمُولُ وَاللَّهُ وَالْمُولُ وَالْمُولُ وَاللَّهُ وَالْمُولُ وَاللَّالُولُ وَالْمُولُ وَالْمُولُ وَاللَّهُ وَالْمُولُ وَالْمُولُ وَالْمُ وَالْمُولُ وَالْمُولُ وَالْمُولُ وَالْمُولُولُ وَالْمُولُ وَالْمُولُولُ وَالْمُولُ وَالْمُولُ وَالْمُولُ وَالْمُولُولُ وَالْمُولُولُ وَالْمُولُولُ وَالْمُولُ وَالْمُولُ وَالْمُولُولُ وَالْمُولُولُ وَالْمُولُولُ وَالْمُ وَالْمُولُولُ وَالْمُولُولُ وَالْمُولُولُ وَالْمُلُولُ وَالْمُولُولُ وَالْمُولُولُ وَالْمُولُولُ وَالْمُولُولُ وَالْمُؤْلِلُولُ وَالْمُؤْمِلُ وَلَا الْمُعْتِلُولُ وَالْمُؤْمُولُ وَالْمُلْمُ وَالْمُ وَالْمُؤْمِلُ وَالْمُؤْمُولُ وَالْمُؤْمُ وَالْمُؤْمُولُ وَالْمُؤْمُ وَالْمُؤْمُولُ وَالْمُؤْمُ وَاللَّامُ وَالْمُؤْمُ وَالْمُولُ وَالْمُؤْمُ وَالْ

اور ہاکرہ لاکی کا اختیاراس کی خاموثی ہے ختم ہوجائے گا'البتہ نابالغ لا کے کا اختیاراس وقت تک ختم نہیں ہوگا جب

تک وہ یہ کہ نہیں ویتا کہ میں راضی ہوں'یا اس کی طرف ہونے ہے کوئی الیں چیز سامنے آئے جس سے بید پھ چل جائے کہ وہ راضی

ہے۔اسی طرح وہ ثیبہ عورت کہ جب اس کا شو ہراس کے بالغ ہونے سے پہلے اس کے ساتھ دخول کرلے۔اس حالت کو لکا حک کہ تا غازی حالت پر قیاس کیا جائے گا۔بالغ ہونے پر حاصل ہونے والا اختیار باکرہ کے حق میں محفل کے آخر تک بر قرار نہیں رہ گا ۔ اس کی وجہ یہ نہیں ہوگا۔اس کی وجہ یہ نیر وجیت کو خاب تر نے کہ خابت نہیں ہوگا۔اس کی وجہ یہ نیر وجیت کو خاب تر نے کے خابت نہیں ہوگا۔اس کی وجہ یہ نیر وجیت کو خاب تر نے کہ خاب تہ ہوں کہ بیر اس کے ساتھ دیا دیا تی گئی ہو) تو یہ رضا مندی کے ساتھ ہی باطل ہوگا تا ہم ہوا بلکہ اس خلال کے وہم کی وجہ سے ہو کہ کہیں اس کے ساتھ دیا دی گئی ہو) تو یہ رضا مندی کے ساتھ ہی باطل ہوگا تا ہم باکرہ کی خاموثی اس کی رضا مندی ہوگی۔ آزاد ہونے پر حاصل ہونے والا اختیار اس کے برخلاف ہوگا' کیونکہ وہ مولی (آقا) کے بارے میں بارے میں مختل کا اعتبار کیا جائے گا' جیسا کہ اس محورت کے بارے میں ہوتا ہے جے اختیار دیا گیا ہو۔

خیار بلوغ سے فرفت کے طلاق نہ ہونے کابیان

ثُمَّ الْفُرْقَةُ بِخِيَارِ الْبُلُوعِ لَيُسَتُ بِطَلَاقِ لِلاَّهُ يَصِحُ مِنُ الْاُنتَى وَلَاطَلَاقَ الْيَهَا، وَكَذَا بِخِيَارِ
الْحِتُقِ لِمَا بَيْنَا، بِخِلَافِ الْمُخَيَّرَةِ لِلاَّنَّ الزَّوْجَ هُوَ الَّذِى مَلَكَهَا وَهُوَ مَالِكٌ لِلطَّلَاقِ
الْحِتُولِ لِمَا بَيْنَا، بِخِلَافِ الْمُخَيَّرَةِ لِلاَّنَّ الزَّوْجَ هُو الَّذِى مَلَكَهَا وَهُو مَالِكٌ لِلطَّلَاقِ
الْحِتُولِ الْحَلَاقِ الْمُعَالِيلِ الْمُعَلِّيلِ اللَّهُ الْمُعَلِّيلِ اللَّهُ الْمُعَلِّيلِ الْمُعَلِّيلِ اللَّهُ الْمُعَلِّيلِ الْمُعَلِّيلِ الْمُعَلِّيلِ الْمُعَلِّيلِ اللَّهُ اللَّهُ الْمُعَلِّيلِ الْمُعْلِيلِ الْمُعَلِّيلِ الْمُعَلِّيلِ الْمُعَلِيلِ الْمُعَلِّيلِ الْمُعَلِيلِ الْمُعَلِّيلِ الْمُعَلِيلِ الْمُعْلِيلِ الْمُعِلِيلِ الْمُعْلِيلِ الْمُعَلِيلِ الْمُعْلِيلِ الْمُعْلِيلِ الْمُعِلِيلِ الْمُعْلِيلِ الْمُعْلِيلِ الْمُعْلِيلِ الْمُعْلِيلِ الْمُعِلِيلِ الْمُعْلِيلِ الْمُعْلِيلُ الْمُعْلِيلُ الْمُعْلِيلُ الْمُعْلِيلِ الْمُعْلِيلِ الْمُعْلِيلِ الْمُعْلِيلِ الْمُعْلِيلِ الْمُعْلِيلِ الْمُعْلِيلِ الْمُعْلِيلِ الْمُعْلِيلِيلُولِ الْمُعْلِيلُولُ الْمُعْلِيلُولِ الْمُعْلِيلُولُ الْمُعْلِيلِ الْمُعْلِيلُولُ الْمُعْلِيلُولُ الْمُعْلِيلُول

جب نابالغ میاں بیوی میں ہے کوئی ایک فوت ہوجائے

'﴿ فَانَ مَاتَ آحَدُهُمَا قَبُلَ الْبُلُوعِ وَرِثَهُ الْاَحَرُ ﴾ وَكَذَا إِذَا مَاتَ بَعْدَ الْبُلُوعِ قَبْلَ التَّفُويُقِدِلاَنَّ الْمُوتِ الْمُعَلِيْ إِذَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَقَدُ الْنَهَى بِالْمَوْتِ، بِحِلافِ مُبَاشَرَةِ الْفُضُولِيِّ إِذَا مَاتَ اَحَدُ الزَّوْجَيْنِ قَبْلُ الْإِجَازَةِ لِأَنَّ النِّكَاحَ نَمَّةَ مَوْقُوثَ فَيَبْطُلُ بِالْمَوْتِ وَهَاهُنَا نَافِذً فَيَتَقَرَّرُ بِهِ فَيَتَقَرَّرُ بِهِ فَيَتَقَرَّرُ بِهِ .

کے اگران دونوں میاں ہوی میں سے کوئی ایک بالغ ہونے سے بہلے مرجاتا ہے تو دوسرااس کا وارث ہوگا۔ای طرح اگروہ بالغ ہونے کے بعد علیحدگ سے بہلے فوت ہوجاتا ہے تو بھی یہی تھم ہوگا۔اس کی وجہ یہ ہے: اصل کے انتبار سے بی عقد تھے ہے اوراس کے ذریعے ملکیت ثابت ہے جوموت کی وجہ سے افتقام پذیر ہوئی۔لیکن اگر کی نضولی نے اس معالمے میں حصہ لیا ہو (لیتی اس نے شادی کروا دی ہو) تو جب فریقین میں سے کوئی ایک نکاح کو جائز قرار دینے سے بہلے فوت ہوجائے تو (تھم محتق ہوگا)۔اس کی وجہ یہ ہے: اس صورت میں نکاح کا تھم موتون سے بوگا اور وہ موت کی وجہ سے باطل ہو گیا۔جبکہ یہاں یہ نافذ ہوا تھا اور موت کی وجہ سے مزید پختہ ہوگیا۔

غلام ٔ نابالغ لڑ کے اور پاگل شخص کوولایت (تصرف) کاحق نہیں ہوتا

قَىالَ ﴿ وَلَا وِلَا يَهُ لِعَبُدٍ وَلَاصَغِيْدٍ وَلَامَجْنُونِ ﴾ لِلاَنَّهُ لَا وِلَايَةً لَهُمْ عَلَى ٱنْفُسِهِمْ فَٱوْلَى ٱنْ لَا تَثْبُتَ عَلَى غَيْرِهِمْ وَلَانَ هَاذِهِ وِلَايَةٌ نَظَرِيَّةٌ وَلَانَظَرَ فِى التَّفُويِضِ إِلَى هَوْلَاءِ

کے مصنف فرماتے ہیں: غلام منابالغ لڑکے مجنون کوکوئی ولایت حاصل نہیں ہوگی۔اس کی وجہ یہ ہے: ان لوگوں کوائی ذات کے بارے میں تصرف کرنے کا اختیار حاصل نہیں ہوتا۔ تو یہ بات زیادہ مستحق ہے کہ دوسروں کے بارے میں بھی یہ بات ٹابت نہ ہو۔اس کی میہ وجہ بھی ہے: تصرف کا یہ حق شفقت پر مبنی ہے اور ان لوگوں کو بیحق تفویض کرنے ہیں نظر (شفقت) کا پہلو نہیں یا یا جاتا۔

كافرخض كومسلمان برولايت حاصل نهيس هوتي

﴿ وَلَا ﴾ وِلَا يَهَ ﴿ لِكَ افِي عَلَى مُسْلِم ﴾ لِقَوْلِه تَعَالَى ﴿ وَلَنَ يَجْعَلَ اللّٰهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْسُمُونِينَ سَبِيلًا ﴾ (1) وَلِهِلْمَا لَا تُقْبَلُ شَهَادَتُهُ عَلَيْهِ ولَآيَتُوارَثَانِ، اَمَّا الْكَافِرُ فَتَنْبُتُ لَهُ وِلَا يَهُ السُمُونُ مِنِينَ سَبِيلًا ﴾ (1) وَلِهِلْمَا لَا تُقْبَلُ شَهَادَتُهُ عَلَيْهِ ولَآيَتُوارَثَانِ، اَمَّا الْكَافِرُ فَتَنْبُتُ لَهُ ولَا يَتُوارَثُ وَلَا يَعْضُهُمُ اَوْلِيَاءُ بَعْضٍ ﴾ (٢) وَلِهِلْمَا الْإِنْكَامِ عَلَيْهِ وَيُحْدِءُ بَيْنَهُمَا التَّوَارُثُ مَن اللهَ مَا مُنسودة الاهال الله عَلَيْهِ وَيُحْدِءُ بَيْنَهُمَا التَّوَارُثُ مَن عاصَلَيْسِ عَاسَ وَالله الله اللهُ الل

نے کا فروں کومومنوں پر تضرف کرنے کاحق نہیں دیا'۔ بہی وجہ ہے: مسلمان کیخلاف اس کا فرکی گواہی قبول نہیں ہوتی اوروہ ایک ووسرے کے وارث بھی نہیں بنتے۔ جہال تک کا فرکا تعلق ہے تو اسے اپنے کا فرین بچے کا نکاح کروانے کا تصرف حاصل ہے اس کی دوسرے کے وارث بھی نہیں بنتے۔ جہال تک کا فرکا تعلق ہے تو اسے اپنے کا فریخ کے وارث تھا گی کا بیز ممان ہے:''وہ لوگ جنہوں نے کفر کیاوہ ایک دوسرے کے ولی ہیں''۔ بہی وجہ ہے: اس کا فرک دوسرے کا فرکے حق میں گواہی قبول ہوتی ہے اور ان دونوں کے درمیان وراشت کا تھم جاری ہوتا ہے۔

عصبات کےعلاؤہ دوسرے رشتے دارشادی کرداسکتے ہیں

﴿ وَلِنَعَيْدِ الْعَصَبَاتِ مِنْ الْاَقَارِبِ وِلَايَةُ النَّزُويْجِ عِنْدَ آبِي حَنِيْفَةَ ﴾ مَعْنَاهُ عِنْدَ عَدَمِ الْعَصَبَاتِ، وَهُوَ لِلْعَصَبَاتِ، وَهُوَ رَوَايَةٌ عَنْ آبِي حَنِيْفَةَ، وَقُولُ آبِي وَهُوَ رَوَايَةٌ عَنْ آبِي حَنِيْفَةَ، وَقُولُ آبِي وَهُوَ رَوَايَةٌ عَنْ آبِي حَنِيْفَةَ، وَقُولُ آبِي وَهُو رُوَايَةٌ عَنْ آبِي حَنِيْفَةَ، وَقُولُ آبِي وَهُو رُوَايَةٌ عَنْ آبِي حَنِيْفَةً، وَقُولُ آبِي يُوسُفَ فِي ذَلِكَ مُصْطَرِبٌ وَالْاَشْهَرُ آنَهُ مَعَ مُحَمَّدٍ.

لَهُ مَا مَا رَوَيْنَا، وَلاَنَ الْوِلاَيَةَ إِنَّمَا لَبَتَتْ صَوْنًا لِلْقَرَابَةِ عَنُ نِسْبَةِ غَيُرِ الْكُفُءِ إِلَيْهَا وَإِلَى اللَّهُ مَا مَا رَوَيْنَا، وَلاَنَ الْوِلاَيَةَ إِنَّمَا لَبَتَتُ صَوْنًا لِلْقَرَابَةِ عَنُ نِسْبَةِ غَيُرِ الْكُفُءِ إِلَيْهَا وَإِلَى مَنْ هُوَ النَّظُرُ يَتَحَقَّقُ بِالتَّهُويِسِ إِلَى مَنْ هُو النَّظَرِيَّةُ وَالنَّظُرُ يَتَحَقَّقُ بِالتَّهُويِسِ إِلَى مَنْ هُو النَّظَرَابَةِ الْبَاعِنَةِ عَلَى الشَّفَقَةِ

ے عصبات کے علاوہ دیگر قربی عزیز ول کو بھی شادی کروانے کی ولایت حاصل ہے۔ بیدام ابوحنیفہ میشاند کے خوادد کے خوادد کی میشاند کے خوادد کی میشاند کے خوادد کی میشاند کے بیش نظر ہے۔ اس کامفہوم بیہے: عصبار شنے دارموجود نہ ہوں اور بیاستحسان کے بیش نظر ہے۔

امام محمد مینینو ماتے ہیں: یہ ٹابت نہیں ہے اور یہ بات قیاس کے مطابق ہے اور یکی روایت امام ابوطنیفہ مینانیڈ سے بھی منقول ہے۔ اس بارے میں امام ابو یوسف مینانیڈ کا قول مضطرب (طور پر منقول) ہے زیادہ مشہور رہے: ان کی رائے امام محمد مُرونینڈ کے سے۔ اس بارے میں امام ابو یوسف مُرونینڈ کا قول مضطرب (طور پر منقول) ہے زیادہ مشہور رہے ہے: ان کی رائے امام محمد مُرونینڈ کے ساتھ ہے۔ ان دونوں حضرات کی دلیل وہ روایت ہے جسے ہم نقل کر چکے ہیں۔ اس کی وجہ رہے ہی ہے: ولایت اس لیے ٹابت ہوتی ہے تا کہ رہے داروں میں یہ بچاؤ کیا جا تا ہے۔ ہے تا کہ رہے داروں میں یہ بچاؤ کیا جا تا ہے۔

ے امام ابوصنیفہ میں استے ہیں اولا بت نظری ہے اور یہ نظر (لیمنی شفقت) ان لوگوں کی طرف تفویض کرنے سے بھی مختق ہو جاتی ہے جوالی قریبی رشتے داری کا مالک ہوجو شفقت کرنے پرآ مادہ کرتی ہے۔

آزادكرنے والے آقااور حاكم كاشادى كردينا

﴿ وَمَنُ لَا وَلِي لَهَا ﴾ يَعْنِي الْعَصَبَةَ مِنْ جِهَةِ الْقَرَابَةِ ﴿ إِذَا زَوَّجَهَا مَوُلَاهَا الَّذِي آعُتَقَهَا ﴾ ﴿ وَمَنْ لَا وَلِي الْمَامِ وَالْحَاكِمِ لِقَوْلِهِ صَلَّى ﴿ جَازَ ﴾ لِآنَهُ الْحِدُ الْعَصَبَاتِ، وَإِذَا عُدِمَ الْآوُلِيَاءُ فَالْوِلَايَةُ إِلَى الْإِمَامِ وَالْحَاكِمِ لِقَوْلِهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ﴿ السَّلْطَانُ وَلِي مَنْ لَا وَلِي لَـ هَ ﴾ الله عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ﴿ السَّلْطَانُ وَلِي مَنْ لَا وَلِي لَـ هَ ﴾

کے جس کاکوئی ولی نہ ہوئیا کوئی ایسا عصبہ نہ ہو جورشتے داری سے حوالے سے ہوئو جب اسے آزاد کرنے والا آقااس کی مادی کردے تو بیدرست ہوگا کی کیکہ وہ آخری درہے کا عصبہ رہتے دارشار ہوگا۔ لیکن جب (لڑکی سے) اولیاء موجود نہ ہوں تو

ولایت حاکم دفت کے سپر دہوگی۔اس کی دلیل نبی اکرم مٹاٹیکل کاریفر مان ہے:'' سلطان اس کا دلی ہے جس کا کوئی دلی نہ ہو'۔ جسب قریبی ولی موجود نہ ہو

اور جب کوئی قرین ولی اس طرح سے غیر موجود ہو کہ اس کے بارے میں کوئی علم نہ ہوئو یہ بات جائز ہے کہ اس ولی کے مقابلے میں دور والا ولی لڑکی کی شادی کردے۔ امام زفر مُرات ہیں: یہ جائز نہیں ہے' اس کے قریبی رشتے دار کی ولایت برقراررہے گی۔ اس کی وجہ یہ ہے: یہ اس کے حق کے طابت ہوئی ہے کہ وہ اپنی رشتے داری کو محفوظ رکھے اور اس کی غیر موجودگی کی وجہ ہے باطل نہیں ہوگی۔ یہی وجہ ہے: وہ قریبی جگہ موجود ہواور اگر وہیں سے اس کی شادی کردیتا ہے تو یہ درست ہوگا اور اس کی ولایت کے ہمراہ دور کے رشتے دار کی ولایت ٹابت نہیں ہوگی۔

ہماری دلیل میہ ہے: میدولایت نظری ہےاور میہ چیز نظر (شفقت) سے متعلق نہیں ہے کہ اسے اس شخص کے سپر دکیا جائے کہ جس کی رائے سے نفع حاصل نہیں کیا جاسکتا اس لیے ہم نے اسے دوروالے رشتے دار کے سپر دکر دیا اور وہ دور کارشتے راز سلطان پر مقدم ہوگا' جیسا کہ اگر قریبی رشتے دارفوت ہوجائے تو ایسا ہی ہوتا۔

اگروہ دلی وہیں سے شادی کردے جہاں وہ موجود ہے تواس میں ممانعت ہے (بینی حرج ہے)۔اس کوتتلیم بھی کرلیا جائے تو ہم یہیں گے: وہ ولی جو دور کار شتے دار ہے اس کی رشتے داری دور کی ہے کیکن وہ آسانی کے ساتھ تمام تدابیر کرسکتا ہے وہ ولی جو قریب کار شتے دار ہے اس کے لئے بیصورت حال برخلاف ہے کہذا دونوں کا مرتبہ ایک ہی جیسیا ہوجائے گا'اوروہ دونوں برابر کے ولی شار ہوں سے'اوران میں سے جو بھی عقد کرے گاوہ نافذ ہوجائے گا'اوراہے مستر ذہیں کیا جائے گا۔

غيبت منقطعه كحكم كابيان

کے یہاں استعال ہونے والے لفظ 'فیبت منقطع'' سے مرادیہ ہے: وہ قریبی رہتے وارا سے شہر میں قیام پذیرہ و جہاں سال میں صرف ایک مرتبہ قافے پہنچتے ہوں۔ امام قدوری و میلئے نے اسے ہی افقیار کیا ہے۔ ایک قول کے مطابق اس سے مراد ''سنر کی کم ترین مدت' ہے' کیونکہ سفر کی کوئی بھی انتہا وہیں ہوتی یعض منا خرین بھی اسی بات کے قائل ہیں۔ ایک قول کے مطابق اس کی کم ترین مدت' ہے' کیونکہ سفر کی کوئی بھی انتہا وہیں رائے کا علم ہونے تک کفو کے ہاتھ سے چلے جانے کا اندیشہ ہواور یہی رائے فقہ کے نیا وہ قریب ہے' کیونکہ اس صورت میں اس کی ولایت باقی رکھنے میں شفقت کا پہلوپایا نہیں جائے گا۔

عورت کے باب اور بنٹے میں سے کون نکاح کروائے گا؟

﴿ وَإِذَا اجْتَمَعَ فِي الْمَجْنُونَةِ ابُوهَا وَابْنُهَا فَالْوَلِيَّ فِي نِكَاحِهَا ابْنُهَا فِي قَوْلِ آبِي حَنِيْفَةَ وَآبِي فَي يُوسُفَ، وَقَالَ مُحَمَّدٌ ابُوهَا ﴾ لِآنَّهُ أَوْفَرُ شَفَقَةً مِّنْ الْإِبْنِ . وَلَهُمَّا أَنَّ الْإِبْنَ هُوَ الْمُقَدَّمُ فِي لَيُوسُفَ، وَقَالَ مُحَمَّدً ابُوهَا ﴾ لآنَّهُ أَوْفَرُ شَفَقَةً مِّنْ الْإِبْنِ . وَلَهُمَّا أَنَّ الْإِبْنَ هُو الْمُقَدَّمُ فِي الْعُصَبَاتِ . الْعُصُوبَةِ، وَهَافِهِ الْوِلَايَةُ مَنْنِيَةٌ عَلَيْهَا وَلَامُعْتَبَرَ بِزِيَادَةِ الشَّفَقَةِ كَابِي الْأَمْ مَعَ بَعُضِ الْعَصَبَاتِ .

الْعُصُوبَةِ، وَهَافِهِ الْوِلَايَةُ مَنْنِيَةٌ عَلَيْهَا وَلَا مُعْتَبَرَ بِزِيَادَةِ الشَّفَقَةِ كَابِي الْآمِقِ مَعَ بَعْضِ الْعَصَبَاتِ .

الْعُصُوبَةِ، وَهَا إِنَّ الْوَلَا عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّولِي اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ ا

فَصُلُّ فِي الْكُفْاَةِ

﴿ فَصَلَ نَكَاحَ مِينَ كَفُوكَ بِيانَ مِينَ ہِے ﴾

كفؤ كي فصل كي فقهي مطابقت كابيان

مصنف مُرِینَدُ نے اس سے پہلے اولیاء واکفاء کا کمل باب ذکر کیا ہے۔ کفا ت کے اعتبار میں کوئی شک نہیں ہے۔ لہذا کفو
ہونے کی صورت میں جب ولی غیر کفوے نکاح کوننے کرنے کاحق رکھتا ہے تو یہ اس کےحق میں ٹابت ہوگیا ہے۔ ولی کے لئے اس
شوت حق کے پیش نظر مصنف کے ایک مستقل فصل بیان کردی ہے۔ تاکہ کفواور غیر کفوکا اخیا ذکرتے ہوئے نکاح کے اولیاء اپنے حق
موجی طریقے سے استعمال کریں۔

اس ضل کو باب الاکفاء کے بعد ذکر کرنے کی دوسری وجدوا منے ہے کہ اس میں مسائل وہی ہوں سے جو کفوسے متعلق ہوں سے جن کی بنیا دیر کفو کی بنیا دیر تکاح کرنے یا نہ کرنے کے احکام ثابت ہوں سے۔

نكاح ميس كفو كے اعتبار كابيان

﴿ الْكُفَاءَ أَ فِي الْبِكَاحِ مُعُتَبَرَةٌ ﴾ قَالَ صَلَّى الله عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ﴿ الْآلَا يُزَوِّجُ النِّسَاءَ إِلَّا الْآوُلِيَاءُ ،
وَلَا يُرَوَّجُنَ إِلَّا مِنُ الْآكُفَاءِ ﴾ (١) وَلَانَّ انْتِظَامَ الْمَصَالِح بَيْنَ الْمُتَكَافِئِينِ عَادَةً ، لِآنَ الشَّوِيْفَةَ
مَا يُسَى اَنْ تَسَكُونَ مُسْتَفُرَ شَدَّ لِلْ الْمُحَسِسِ فَلَا بُدَّ مِنْ اعْتِبَادِهَا ، بِحِلَافِ جَانِبِهَا وَلَانَ الزَّوْجَ مُسْتَفُرِ شَدَّ فَلَا تَعْبَادِهَا ، فِلَافُ وَنَاءَةُ الْفِرَاشِ .

تک میں کنوکا اعتبار کیا جائے گا' نی اکرم مُکھی ہے۔ ارشاد فر مایا ہے: '' خوا تین کی شادی صرف ان کے سرپرست کریں اور ان کی شادی صرف ان کے ہم بلہ لوگوں سے کی جائے ''۔اس کی دلیل ہے۔عام طور پر مصالح ہم بلہ لوگوں کے درمیان محکے رہے ہیں۔ اس کی دجہ ہیں ہے۔ نیکسی بڑے خاندان کی عورت کسی کمتر حیثیت رکھنے والے خص کے پہلوش لیننے (یعنی اس کی بوئ بنے) سے انکار کر سکتی ہے تو اس لئے کنو کا اعتبار کیا جائے گا۔لیکن عورت کے ہم بلہ ہونے کا حکم اس کے برخلاف ہے اس کی بوئ بنے کی بوئ بنے کی وجہ ہے۔ شوہر نے اے اپنا فراش بتایا ہے تو فرائش کا کمتر ہوتا اے خضبتا کی بیس کرے گا۔

غیر کفؤ میں نکاح کرنے والی عورت کابیان

﴿ وَإِذَا زَوَّجَتْ الْمَرْآةُ نَفُسَهَا مِنْ غَيْرِ كُفُوْ فَلِلْلَا لِيَاءِ أَنْ يُفَرِّقُوا بَيْنَهُمَا ﴾ دَفُعًا لِضَورِ الْعَارِ عَنُ

هدایه ۱۵۲ کی طراول کی انفسین

ے اور ہے ۔ اگر کوئی عورت غیر کفو میں شادی کر لیتی ہے' تو اس کے ادلیاء کو بیتن حاصل ہوگا' وہ میاں ہوی کے درمیان علیمی کروادیں تا کہا بی ذات کولاحق ہونے والے عار کو دور کر سکیں۔ کروادیں تا کہا بی ذات کولاحق ہونے والے عار کو دور کر سکیں۔

كفونكاح مين اعتبارنسب كابيان

﴿ وَالْعَرَبُ بَعْضُهُمُ اَكْفَاءٌ لِبَعْضِ ﴾ وَالْاَصْلُ فِيهِ قَوْلُهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ ﴿ فُورَيْسٌ بَعْضُهُمُ الْفَاءٌ لِبَعْضِ ﴾ وَالْاَصْلُ فِيهِ قَوْلُهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ ﴿ فُورَيْسٌ بَعْضُهُمُ الْحُفَاءٌ لِبَعْضِ فَيهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ ﴿ فُورَيْسٌ بَعْضُهُمُ الْحُفَاءٌ لِبَعْضِ فَيهِ لَيْ وَالْمَوَالِي بَعْضُهُمُ الْحُفَاءٌ لِبَعْضِ فَيهَا يَقِيهِ وَالْمَوَالِي بَعْضُهُمُ الْحُفَاءٌ لِبَعْضِ وَيهَ يَقْدِيلَةٍ وَالْمَوَالِي بَعْضُهُمُ الْحُفَاءٌ لِبَعْضِ رَجُلٌ مِرْجُلٍ ﴿ () وَلَا يُعْتَبُو التَّفَاضُلُ فِيمًا بَيْنَ قُرَيْشِ لِمَا وَوَيْنَا . وَعَنْ مُحَمَّدٍ الْحُفَاءُ لِلّهُ وَبُولِ اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَهُ وَاللّهُ وَلَيْسُ لِمَا وَوَيْنَا . وَعَنْ مُحَمَّدٍ كَذَلِكَ إِلّا أَنْ يَكُونَ نَسَبًا مَشْهُ وُرًا كَاهُلِ بَيْتِ الْحِلاَفَةِ ، كَانَّهُ قَالَ تَعْظِيمًا لِلْحِلاقِةِ وَتَسْكِينًا لِلْفَاسُلُ فِيمًا مَعْرُوفُونَ بِالْخَصَاسَةِ .

کے پھرکفوہونانسب ہیں معتر ہوگا' کیونکہ ای کی وجہ ہے آپی ہیں ایک دوسرے کے سامنے نخر کیاجا تا ہے۔ پی قریش ایک دوسرے کا کفوہوں گے۔ اس بارے ہیں نی اکرم مناقط کا یہ فرمان بنیادی اصل ہے۔ "و قریش ایک دوسرے کا کفوہیں ایک بطن دوسرے کا کفوہیں ہے اور عرب ایک دوسرے کا کفوہیں ۔ ایک قبیلہ دوسرے قبیلے متعلق ہا ورموالی ایک دوسرے کفوہیں ۔ ایک آ دمی دوسرے کا کفوہیں ۔ ایک قبیلہ دوسرے قبیلے قبیلہ دوسرے کا کفوہیں ۔ ایک آ دمی دوسرے کا کفوہیں ، اس بارے ہیں وہ باہمی فضیلت معتر نہیں ہوگی جو تریش کے درمیان پائی جاتی ہے ۔ اس کی دلیل وہی ہے' جوہم بیان کر چکے ہیں ۔ امام محمد جیسات سے بدروایت منقول ہے: اگرائ بی نسب مشہور ہو جائے جیسے خلفاء کے خاندان کی خواتین ہیں (تو تھم مختلف ہوگا)۔

امام محمد نے بیہ بات خلافت کی عظمت برقرار رکھنے کے لئے بیان کی ہے ؛ در فتنے کو دورکر نے کے لئے بیان کی ہے۔" بوبلا،" عربوں کے کفونیس میں' کیونکہ وہ کمتر ہونے کے حوالے سے مشہور ہیں۔

موالی کے کفونکاح ہونے کافقہی بیان

﴿ وَامَّنَا الْسَمَو الِي فَمَنُ كَانَ لَهُ ابُوانِ فِي الْإِسْلامِ فَصَاعِدًا فَهُوَ مِنُ الْا كُفَاءِ ﴾ يَعْنِي لِمَنْ لَهُ ابْسَاءٌ فِيهِ وَمَنْ السَّلَمَ بِنَفْسِهِ أَوْ لَهُ ابْ وَاحِدٌ فِي الْإِسْلامِ لَا يَكُونُ كُفُوًا لِمَنْ لَهُ ابْوَانِ فِي الْإِسْلامِ لَا يَكُونُ كُفُوًا لِمَنْ لَهُ ابْوَانِ فِي الْإِسْلامِ لَا يَكُونُ كُفُوًا لِمَنْ لَهُ ابْوَانِ فِي الْإِسْلامِ لَا يَكُونُ كُفُوًا لِمَنْ اللَّهُ ابْوَانِ فِي الْعُسْلَمِ بِنَالَابِ وَالْجَلِّهِ، وَابُو يُوسُفَ الْحَقَ الْوَاحِدَ بِالْمُثَنِّي كَمَا هُو مَذْهَبُهُ فِي السَّلَامِ بِنَالُسِ بِالْإِسْلَامِ بِنَفْسِهِ لَا يَكُونُ كُفُوّا لِمَنْ لَهُ ابْتُ وَاحِدٌ فِي الْمِسْلَامِ وَمَنْ السَّلَمَ بِنَفْسِهِ لَا يَكُونُ كُفُوّا لِمَنْ لَهُ ابْتُورَ فِي الْمِسْلامِ وَالْحَفَاءَ وَيُ فِي الْمُورِيَّةِ نَظِيرُهَا فِي الْإِسْلامِ فِي بَعِمِيعِ مَا ذَكُونَا اللَّهُ وَلِي بِالْإِسْلامِ وَقِيهِ مَعْنَى الذَّلِ فَيُعْتَبُولُ فِي مُحْمَمِ الْكُفَاءَ وَ لِي الْمُسَلامِ فِي جَمِيعِ مَا ذَكُونَا فَي مُحْمَم الْكُفَاءَ وَ لِلْمُ اللَّهُ وَالِيهِ مَعْنَى الذَّلِ فَيُعْتَبُولُ فِي مُحْمَم الْكُفَاءَ وَ لِي الْمُسَلَامِ وَقِيهِ مَعْنَى الذَّلِ فَيُعْتَبُولُ فِي مُحْمَم الْكُفَاءَ وَ لِي الْمُ لَا اللَّهُ لَا اللَّهُ الْمُعَاءَةِ وَلَا لَا لَوْ اللَّهُ اللَّهُ الْمُعَلِيمُ اللَّهُ الْمُعَلِيمُ اللَّالُ اللَّهُ الْمُولِ وَلِيلِهِ مَعْنَى الذَّلِ قَيْعُتَبُولُ فِي مُحْمَم الْكُفَاءَ وَالْمُ اللَّهُ الْمُؤْلِ وَلِيلِهِ مَعْنَى الذَّلِ قَيْعُتَبُولُ فِي مُحْمَم الْكُفَاءَ وَالْمُ الْمُؤْلِ وَلِيلِهِ مَعْنَى الذَّلُ لَا عُنْهُ مَا الْكُفَاءَ وَاللَّهُ الْمُؤْلِ وَالْمُعُلِمُ اللْمُسَلِّعُ الْمُنْ الْمُؤْلِقُولُ وَلِيلِهِ مَعْنَى الذُلُ لَا عُنْ مُعْمَلِهُ فَي الْمُعْرَالُ الْمُؤْلِقُولُ اللْمُ الْمُؤْلِقُولُ الْمُؤْلِقُ اللْمُ الْمُ الْمُؤْلِقُ الْمُسْلِقُ الْمُؤْلِقُ الللَّلُولُ الْمُؤْلُولُ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلُولُ الْمُلْمُ الْمُؤْلُولُ اللْمُعْتَالِمُ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْ

جہاں تک بجمیوں کا تعلق ہے تو جس مخص کے دوباب (لیمنی باپ دادا) مسلمان ہوں یا اس نے زیادہ ہوں دہ اس کے ہم پلہ شار ہوں سے لیمنی اس مخص کے جس کے آبا و اجداداسلام میں رہے ہوں اور جو مخص بذات خود مسلمان ہوا کیا اس کا ایک باپ مسلمان ہوا (لیمنی دادامسلمان ہوں) تو وہ خص اس کا کفونیں ہوگا جس کے باپ دادامسلمان ہوں کی کو گذشب باپ دادا کی وجہ سے محمل ہوتا ہے۔ امام ابو یوسف مجھ اسکا کو دو کے ساتھ شامل کرتے ہیں جیسا کہ تعریف میں ان کا خد بہ ہے۔ جو خص بذات خود مسلمان ہوا ہو وہ اس کا کفونیس ہوسکتا جس کا باپ مسلمان ہوا تھا۔ اس کی وجہ یہ بات خود مسلمان ہوا ہو وہ اس کا کفونیس ہوسکتا جس کا باپ مسلمان ہوا تھا۔ اس کی وجہ یہ بیا ہوا تا ہے۔ آزاد ہونے میں بھی کفوہ ونا چا ہے اور اس کی دلیل وہ تمام صور تیں ہیں جو اسلام کے بارے میں ہم اس سے پہلے ذکر کر بچے ہیں۔ اس کی وجہ یہ بات کی وجہ یہ بارے میں ہم اس سے پہلے ذکر کر بچے ہیں۔ اس کی وجہ یہ بنا مرائی گوائر ہو در اس میں کمتر ہونے کا منہوم بایا جاتا ہے تو اس بارے میں ہم باس سے پہلے ذکر کر کھے ہیں۔ اس کی وجہ یہ بنا کا مرائی گوائر ہونے درائی میں کمتر ہونے کا منہوم بایا جاتا ہے تو اس بارے میں ہم باس سے پہلے ذکر کر کھو ہیں۔ اس کی وجہ یہ بنا کا مرائی ہونا کا مرائی ہیں کمتر ہونے کا منہوم بایا جاتا ہے تو اس بارے میں ہم باس سے پہلے ذکر کر کھو ہیں۔ اس کی وجہ یہ بنا کا مرائی ہونا کو کا اس بارے میں ہم بارہ وہ کا اس بارے گوائیں کا اس بارے میں ہم بارہ وہ کا اعتبار کیا جائے گا۔

دین داری میں کفوہونا

قَالَ ﴿ وَتُغْتَبُرُ آيُطًا فِي الدِّيْنِ ﴾ آئ الدِّيَانَةِ، وَهَاذَا قَوْلُ آبِي حَنِيْفَةَ وَآبِي يُوسُفَ رَحِمَهُمَا اللهُ هُوَ الصَّحِيْحُ وَلَا تُعْتَبُرُ اللهُ عَلَى الْمَفَاخِرِ، وَالْمَرْآةُ تُعَيَّرُ بِفِسْقِ الزَّوْجِ فَوْقَ مَا تُعَيَّرُ بِضَعَةِ مُسَوِ الطَّعْرِيمُ وَقَالَ مُحَمَّدٌ: لَا تُعْتَبُرُ لِلآنَهُ مِنْ أَمُورِ الْانِحِرَةِ فَلَا تُبْتَنَى عَلَيْهِ آحُكَامُ الدُّنيَا إِلَّا إِذَا كَانَ يَصُفَعُ وَيُسْتَحَرُ مِنْهُ آوُ يَخُرُجُ إِلَى الْآسُواقِ سَكُرَانَ وَيَلْعَبُ بِهِ الصِّبْيَانُ لِلآنَهُ مُسْتَخَفَّ بِهِ .

مصنف فرماتے ہیں: اس بارے میں دین کا بھی اعتبار کیا جائے گانینی دیندار ہونے کا نیام ابوصنیفہ مُین اللہ اور کوئی بھی عورت کسی گنہگار ام ابو بوسف مُین اللہ فخر چیز ہاور کوئی بھی عورت کسی گنہگار شوہر کی وجہ سے بڑی قابل فخر چیز ہاور کوئی بھی عورت کسی گنہگار شوہر کی وجہ سے سازمحسوس کرے گی اس سے زیادہ جننی عاروہ کمترنسب کی وجہ سے محسوس کرے گی۔امام محمد مُین اللہ فغر ماتے ہیں: یہ چیز معتبر نہیں ہوگ کی کیونکہ اس کا تعلق آخرت کے امور سے ہے تو دنیاوی احکام اس پر بنی نہیں ہوں گے۔تا ہم اگر وہ کوئی ایسا محض ہو جسے طمانے مارے باتے ہوں کیا اس کا نداق اڑ ایا جاتا ہوئیا اسے بازار کی طرف نشے کی حالت میں لایا گیا ہوئیا وہ بچوں کے ساتھ کھیل جو (تو تھم مختف ہوگا) کیونکہ یہ اس کے حقیر ہونے کی دلیل ہے۔

مال کے اعتبار سے کفوہونے کابیان

قَالَ ﴿ وَ ﴾ تُعْتَبُرُ ﴿ فِي الْمَالِ وَهُوَ آنُ يَكُونَ مَالِكًا لِلْمَهْرِ وَالنَّفَقَةِ ﴾ وَهلاً هُوَ الْمُعْتَبُرُ فِي ظَاهِرِ الرِّوَايَةِ، حَتَى إِنَّ مَنُ لَا يَمْلِكُهُمَا أَوُ لَا يَمْلِكُ آحَدَهُمَا لَا يَكُونُ بُكُفُوا وَلَانَ الْمَهُرَ بَلَلُ الْحَدُمُ الَا يَكُونُ بُكُفُوا وَلَانَ الْمَهُرَ بَلَلُ اللَّهُ وَبِالنَّفَقَةِ قِوَامُ الْإِزْدِوَاجِ وَدَوَامُهُ . وَالْمُوادُ بِالْمَهُرِ قَدْرُ مَا تَعَارَفُوا الْبُضَعِ فَلَا بُدَ مِنْ إِيْفَائِهِ وَبِالنَّفَقَةِ قِوَامُ الْإِزْدِوَاجِ وَدَوَامُهُ . وَالْمُوادُ بِالْمَهُرِ قَدْرُ مَا تَعَارَفُوا الْمُحْدِيلَ النَّفَقِةِ دُونَ اللهُ الل

کے مال میں بھی (کفوہونے) کا اعتبار کیا جائے گا'اوراس سے مراد سے جوقص مہراورخرج کی ادائیگی کا مالک ہو۔ ظاہرروایت کے مطابق یہ بات معتبر ہے: یہاں تک کہ جوفص ان دونوں کا مالک نہ ہویاان دونوں میں سے کسی ایک چیز کا مالک نہ ہویاان دونوں میں سے کسی ایک چیز کا مالک نہ ہویان دونوں میں سے کسی ایک چیز کا مالک نہ ہوئتو وہ کفونیس ہوگا' کیونکہ مبر بضع کا بدل ہے' تو اس کی ادائیگی ضروری ہے اور خرج کے ذریعے کا روبار حیات چاتا ہے اور برقرار رہتا ہے۔ مہر سے مرادوہ مقدار ہے' جو عام رواج کے مطابق جلدی اداکی جاسکتی ہے' کیونکہ اس سے زیادہ جو ہوگا وہ عام رواج سے مطاب سے موجل ہوگا۔ امام ابو یوسف میں ایک ہو ایت میں مقول ہے: انہوں نے صرف خرج کی ادائیگی پر قادر ہونے کا اعتبار کیا ہے مہر کا اعتبار نہیں کیا کیونکہ مہر میں سہولت فراہم کرنے کا رواج جاری ہے' یا مرد کا باپ صاحب حیثیت ہو تو مرد کو مہر کی ادائیگی پر قادر شار کیا جاتا ہے۔

خوشحالی کے اعتبار سے کفوہونے کابیان

فَامَّا الْكَفَاءَةُ فِى الْغِنَى فَمُعْتَبَرَةٌ فِى قَوْلِ آبِى حَنِيْفَةَ وَمُحَمَّدٍ رَحِمَهُمَا اللَّهُ حَتَى إِنَّ الْفَائِقَةَ فِى الْمَعْتَبُوهُ فِى الْفَائِقَةَ فِى الْمَعْتَبُوهُ فِي الْفَائِقَةَ فِى الْمَعْتِ وَالنَّفَقَةِ وَالنَّفَقَةِ وَالنَّاسَ يَتَفَاخَوُونَ بِالْغِنَى وَيَتَعَيَّرُونَ النَّاسَ يَتَفَاخَرُونَ بِالْغِنَى وَيَتَعَيَّرُونَ النَّاسَ يَتَفَاخَرُونَ بِالْغِنَى وَيَتَعَيَّرُونَ النَّاسَ يَتَفَاخَوُ وَنَ بِالْغِنَى وَيَتَعَيَّرُونَ النَّاسَ لِللَّهُ اللَّهُ اللَّ

مندی کے بہرحال جہاں تک صاحب هیٹیت ہونے کے حوالے سے کفو کا تعلق ہے تو امام ابوحنیفہ ویڈافڈ اورامام محمد بڑا تیڈ کے تول کے مطابق اس کا اعتبار کیا جائے گا۔ یہاں تک کہ ایک مالدارعورت کا کفووہ خض نہیں ہوگا جو صرف مہراور نفقے کی ادائیگی پرقادر ہواس کی وجہ سے : وہ صاحب هیٹیت ہونے کو بھی کفو کی وجہ خیال کرتے ہیں اور افلاس اور تنگدی کو شرمندگی سمجھتے ہیں۔امام ابلایوسف میشاند فرماتے ہیں: اس بارے میں صاحب هیٹیت ہونے کا اعتبار نہیں ہوگا 'کیونکہ السے کوئی ثبات نہیں ہے' کیونکہ مال آنے جانے والی چیز ہے۔

ينشي كے اعتبار ہے كفوہونے كابيان

﴿ وَ ﴾ تُعْتَبُرُ ﴿ فِي الصَّنَائِع ﴾ وَهَلَذَا عِنْدَ آبِي يُوسُفَ وَمُحَمَّدٍ رَحِمَهُمَا اللَّهُ . وَعَنُ آبِي حَنِيفَةَ فِي فِي فَلِكَ رِوَايَتَانِ . وَعَنُ آبِي يُوسُفَ آفَهُ لا تُعْتَبُرُ إِلَّا آنُ تَفُعُ حُسَى كَالْحَجَامِ وَالْحَائِكِ فِي فِي فَلِكَ رِوَايَتَانِ . وَعَنُ آبِي يُوسُفَ آفَهُ لا تُعْتَبُرُ إِلَّا آنُ تَفُعُ حُسَى كَالْحَجَامِ وَالْحَائِكِ وَالنَّالَ يَتَعَارُونَ بِشَرَفِ الْحِرَفِ وَيَتَعَيَّرُونَ بِلَانَاءَ تِهَا . وَجُهُ الْعَنِهَا اللَّهُ فِل الْاَحْرِ اللَّهُ الْاعْتِبَارِ آنَ النَّاسَ يَتَفَاحَرُونَ بِشَرَفِ الْتَحَوِّلُ عَنْ الْمُحَسِيسَةِ إِلَى النَّفِيسَةِ مِنْهَا اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ عَنْ الْمُحَسِيسَةِ اللَّهُ اللَّهُ مِنْهَا اللَّهُ عَنْ الْمُحْسِيسَةِ اللَّهُ اللَّهُ عَنَاهُ اللَّهُ عَنْ الْمُحْسِيسَةِ اللَّهُ اللَّهُ عَنْهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ عَنْهُ اللَّهُ عَنَاهُ اللَّهُ عَنَاهُ اللَّهُ عَنَاهُ اللَّهُ عَنْ الْمُحْسِيسَةِ اللَّهُ اللَّهُ عَنْهُ اللَّهُ عَنْهُ اللَّهُ اللَّهُ عَنْهُ اللَّهُ عَنْهُ اللَّهُ عَنْهُ اللَّهُ اللَّهُ عَنْهُ وَالْمُ اللَّهُ اللَّهُ عَنْهُ اللَّهُ عَنْهُ اللَّهُ اللَّهُ عَنْهُ اللَّهُ عَنْهُ اللَّهُ عَنْهُ اللَّهُ اللَّهُ عَنْهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْحُولُ اللَّهُ عَلَمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُعَلِّ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُعَلِّ اللَّهُ الْمُعَلِّ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الْمُعْلِي الْمُعْلِقُولُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُو

هدايه مريزارولين) حوالي المراول المراو

ے ایک دوسرے سے عارمحسوں کرتے ہیں۔ دوسرے قول کی وجہ ہے: پیشہ مستقل ساتھ در ہے والی چیز نہیں اسے تبدیل کر کے گھٹیا پیشے کے مقابلہ میں کوئی اچھا پیشہ بھی اختیار کیا جا سکتا ہے۔

جب عورت مہرمثل ہے کم مہر کے عوض میں شادی کرلے

قَالَ ﴿ وَإِذَا تَنَوَقَ جَتُ الْمَمُ اللّهِ وَلَقَصَتْ عَنْ مَهُرِ مِفْلِهَا فَلِلْا وُلِيَاءِ الْإِغْتِرَاضُ عَلَيْهَا عِنْدَ آبِي حَنِيْفَةَ حَتَى يُتِمَّ لَهَا مَهُرَ مِفْلِهَا اَو يُفَارِقَهَا ﴾ وقالا: ليُس لَهُمْ ذلِكَ .وَهَذَا الْوَضْعُ إِنَّمَا يَصِحُ عَلَيْ عَلَى اغْتِبَارِ قَوْلِهِ الْمَرْجُوعِ إِلَيْهِ فِي النِّكَاحِ بِغَيْرِ الْوَلِيّ، وَقَدْ صَحَ ذلِكَ عَلَى قَوْلِ مُحَمَّدٍ عَلَى اغْتِبَارِ قَوْلِهِ الْمَرْجُوعِ إِلَيْهِ فِي النِّكَاحِ بِغَيْرِ الْوَلِيّ، وَقَدْ صَحَ ذلِكَ وَهَا فِي النِّكَاحِ بِغَيْرِ الْوَلِيّ وَقَدْ صَحَ ذلِكَ وَهَا فِي النِّكَاحِ بِغَيْرِ الْوَلِيّ وَقَدْ صَحَ ذلِكَ وَهَا فِي اللّهِ وَمَنْ اللّهُ وَلَيْ مَا وَالْمَ مُوا وَمَنْ اللّهُ وَلَيْ اللّهُ وَلَا يَعْتَرُونَ اللّهُ وَاللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَيْ اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَيْهَ اللّهُ وَلِيلًا عَلَيْ عُلَاءِ الْمَهْرِ وَيَتَعَيَّرُونَ اللّهُ صَالِيهِ فَيْ اللّهُ اللّهُ وَلَيْهَا وَمَنْ اللّهُ وَلَا وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلِلّهُ الْوَلِيّ الْمُ اللّهُ وَلِيلًا عَلَى الْمُعْرِولُ وَلِي اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلِيلًا عَلَى الْمُعْرِولُ اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلِيلًا عَلَى اللّهُ وَلِيلًا عَلَى اللّهُ وَلَا اللّهُ اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ اللّهُ وَلَا اللّهُ اللّهُ وَلَا اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ وَلَا اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللللّهُ الللللّهُ الللّهُ الللللّهُ اللللّهُ اللللّهُ الللّهُ الللّهُ الللللّهُ الللّهُ الللللّهُ الللللّهُ الللللّهُ الللللّهُ الللللّهُ الللّهُ الللللّهُ الللللّهُ اللللّهُ الللللّهُ الللللللّهُ الللللللللّهُ اللللللّهُ الللللّهُ اللللللللللّهُ الللللللّهُ الللللللللّهُ الللللللللللللللللللللللّ

فر مایا: اور جب کوئی عورت خودشادی کرے اور اپنے مہرشل سے کم مہر مقرر کرے تو امام ابو صنیفہ مجاللہ کے نزدیک اس کے سر پرستوں کواس پر اعتراض کرنے کاحق حاصل ہوگا جب تک وہ مرداس عورت کو مہرشل ادانہیں کردیتا یا اس عورت سے علی گی اختیار نہیں کر لیتا۔ امام ابو یوسف بُریار الله محمد بیر انہیں اس بات کا اختیار نہیں ہوگا۔ اور یہ کی امام محمد جمیلہ کے اس قول کے اعتبار سے بیحے ہوگی جب ان کواس قول پر اختیار کیا جائے جس کی طرف انہوں نے رجوع کر لیا تھا کہ ولی کے بغیر نکاح ہوسکتا ہے اور یہ بات درست بھی ہے اور بیاس بات پر بیچے گواہی ہے۔ ان دونوں حضرات کی دلیل ہے ہے: دیں درہم سے جتنا بھی زاکد ہو وہ اس عورت کاحق ہے اور جو تخض خود اپنے حق کو چھوڑ دے اس پر اعتراض نہیں کیا جا سکتا جیسا کہ مہر مقرر کرنے کے بعد زاکد ہو وہ اس عورت کاحق ہونے کو قابل نخر بچھتے ہیں اور اس کے کم ہونے میں عارصوں کرتے ہیں تو یہ بھی کنو کے مشا بہہ ہوجائے گا جہاں تک مہر طے کرنے کے بعد معاف کروسنے کا تعالی ہے۔ تو اس بارے میں عارصوں کرتے ہیں تو یہ بھی کنو کے مشا بہہ ہوجائے گا جہاں تک مہر طے کرنے کے بعد معاف کروسنے کا تعالی ہوتا ہے۔ تو اس بارے میں عارصوں کی جاتی۔

جب نابالغ لڑکی یالڑ کے کاباب مہر میں کمی یا بیشی کرد ہے

﴿ وَإِذَا زَوَّجَ الْآبُ بِنْتَهِ الصَّغِيْرَةَ وَنَقَصَ مِنْ مَهُرِهَا اَوُ الْبَنَهُ الصَّغِيْرَ وَزَادَ فِي مَهُرِ الْمَرَاتِهِ جَازَ ذَٰلِكَ عَلَيْهِ مَا، ولَآيَ بَحُوزُ ذَٰلِكَ لِغَيْرِ الْآبِ وَالْجَذِ، وَهَاذَا عِنْدَ اَبِى حَنِيْفَةَ، وَقَالًا: لَا يَجُوزُ الْعَقْدُ عِنْدَهُمَا الْحَطُ وَالزِيسَادَةُ إِلَّا بِمَا يَتَعَابَنُ النَّاسُ فِيْهِ ﴾ وَمَعْنَى هَلَذَا الْكَلَامِ أَنَّهُ لَا يَجُوزُ الْعَقْدُ عِنْدَهُمَا الْحَدُ وَالزِيسَادَةُ إِلَّا بِمَا يَتَعَابَنُ النَّاسُ فِيْهِ ﴾ وَمَعْنَى هَلَذَا الْكَلَامِ أَنَّهُ لَا يَجُوزُ الْعَقْدُ عِنْدَهُمَا لَلْحَلْمَ أَلَهُ لَا يَجُوزُ الْعَقْدُ عِنْدَهُمَا الْحَلْمَ وَهُو اللّهِ عَنْدَهُ وَاللّهِ يَبُطُلُ الْعَقْدُ، وَهَلَذَا لِآنَ الْحَظْ عَنْ مَهْرِ الْمِثُلِ لِلْكَا عَلَيْهُ مَنْ مَهُ وَاللّهُ عَلَى الْمَثُولُ وَهُو قُولُ الْمَثُولُ الْعَقْدُ، وَهَاذَا لِآنَ الْحَطْعَ عَنْ مَهُ وَاللّهُ اللّهُ اللّهُ وَلِلّهُ عَنْدُهُ مَا وَلَالْمَالُ الْعَقْدُ، وَهَاذَا لِا يَمُلِكُ ذَلِكَ عَيْرُهُمَا . وَلاَبِي حَيْفُةَ انَ السَّخُورُ وَهُو قُرُبُ الْقَرَابَةِ، وَفِى النِيكَاحِ مَقَاصِدُ تَرْبُو عَلَى الْمَهُ وَاللّهِ اللّهُ وَلِي النّكَاحِ مَقَاصِدُ تَرْبُو عَلَى الْمَهُ وَاللّهُ وَلِي النّكَاحِ مَقَاصِدُ تَرْبُو عَلَى الْمَهُ وَاللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى النّكَاحِ مَقَاصِدُ تَرْبُو عَلَى الْمَهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلِي النّكَاحِ مَقَاصِدُ تَرْبُو عَلَى الْمَهُ وَاللّهُ وَلَى النّكَاحِ مَقَاصِدُ تَرْبُو عَلَى الْمَهُ وَاللّهُ وَلِي الْمِنْ النَّكَاحِ مَقَاصِدُ تَرْبُو عَلَى الْمَهُ وَاللّهُ وَلِي الْعَلْمُ وَالْمُؤُولُ اللّهُ وَاللّهُ وَلِي الْوَلَاعُ وَلَا النَوْمَ الْمَالُولُ اللّهُ اللّهُ الْمُؤْلِقُولُ اللّهُ وَاللّهُ وَلِي النّكُولُ النَّهُ وَالْمُ اللّهُ وَاللّهُ الْعُلُولُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الْعُلُولُ الللللّهُ اللّهُ اللّه

الْمَالِيَّةُ فَهِيَ الْمَقْصُودُ فِي التَّصَرُّفِ الْمَالِيِّ وَالدَّلِيْلُ عَدِمْنَاهُ فِي حَقِّ غَيْرِهِمَا

سے جب باپ اپنی البالغ بیٹی کا تکاح کردے اوراس کے مہر میں کی کردے یا اپنے بیٹے کا تکاح کروائے اوراس کی مہر میں کی کردے یا اپنے بیٹے کا تکاح کروائے اوراس کی مہر میں کی کردے یا اپنے بیٹے کا تکاح کردے میں یہ بات جائز کی بیوی کے مہر میں اضافہ کردے تو ان دونوں کے حق میں یہ بات جائز ہے یا دادا کے علاوہ اور کسی کے حق میں یہ بات جائز ہیں ہے یہ امام الوصنیفہ بیسٹنے کے نزدیک ہے۔ صاحبین ; یہ نرائے ہیں : یہ کی اورزیاد تی جائز ہی نہیں ہے اس اس کلام کا مفہوم یہ ہے : صاحبین ; کزد یک وہ عقد سرے ہی جائز ہیں ہوگا کی وہ بیش کا خسارہ لوگ برداشت کر لیتے ہیں۔ اس کلام کا مفہوم یہ ہے : صاحبین ; کزد کیک وہ وعقد سرے ہی جائز ہیں ہوگا کا اور بیاس کیے ہے کہ مرشل ہوجائے گا اور بیاس کیے ہے کہ مرشل ہوگا کی کہ بیس ہوتا ۔ امام الوصنیفہ بیشنے کی دلیل یہ ہوگا اور وہ تر جی باپ اور دادا کے علاوہ اور تک کی کما لک نہیں ہوتا ۔ امام الوصنیفہ بیشنے کی دلیل یہ ہے جگم کا مدارشفقت کی دلیل پر ہوگا اور وہ قرجی دشتے دار ہوتا ہے اور تکاح می کھی مقاصد مہر سے بردھ کر ہوتے ہیں جہاں تک مال ہے متعلق سے کا تو وہ صرف مالی تقرف میں مقدود ہوتا ہے اور شفقت کی دلیل (تو اس وجہ سے ان دونوں کے علاوہ یہ معدوم پائی (تو اس وجہ سے ان دونوں کے علاوہ یہ نہیں دیا)

جب باب نابالغ بیٹی یا بیٹے کی شادی غلام یا کنیز سے کردے

﴿ وَمَنُ زُوَّجَ ابْنَتَهُ وَهِيَ صَغِيْرَةٌ عَبُدًا أَوْ زَوَّجَ ابْنَهُ وَهُوَ صَغِيْرٌ آمَةً فَهُوَ جَائِزٌ ﴾ قِالَ رَضِيَ اللهُ عَنُهُ وَهُوَ صَغِيْرٌ آمَةً فَهُوَ جَائِزٌ ﴾ قِالَ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ ﴿ وَهَاذَا عِنْدَ آبِي حَنِيْفَةَ آيُضًا ﴾ لِآنَ الإعْرَاضَ عَنْ الْكَفَاءَ وَ لِمَصْلَحَةٍ تَفَوُقِهَا وَعِنْدَهُمَا هُوَ ضَرَرٌ ظَاهِرٌ لِعَدَم الْكَفَاءَ وَ فَلَا يَجُوزُ .

کے جو تفق اپنی بنی جونابالغ ہو کی شادی کسی غلام کے ساتھ کردئیا اپنے بیٹے جونابالغ ہو کی شادی کنیز کے ساتھ کردے یا اپنے بیٹے جونابالغ ہو کی شادی کنیز کے ساتھ کردے یا اپنے بیٹے جونابالغ ہو کی شادی کنیز کے ساتھ کردے تو یہ بات جائز ہے۔ امام ابوصنیفہ بین نظر دیک بھی بہی تھم ہے۔ اس کا وجہ بیہ ہوگا ہو جو اعراض کرتا کسی ایری صلحت کی وجہ سے ہوگا ، جو کفو پر فوقیت رکھتی ہے۔ صاحبین ; کے نزد یک بیر ضرر ' ہے جو بظا ہر ہے کیونکہ یہاں کفونیس پایا جاتا ہی لیے بیجائز منبیں ہوگا۔

فَصُلُّ فِى الْوَكَاكَةِ بِالنِّكَاحِ وَغَيْرِهَا

﴿ بیم ل نکاح میں و کالت وغیرہ کے بیان میں ہے ﴾

وكالت به نكاح فصل كي فقهي مطابقت كابيان

علامہ ابن ہمام خفی بھیائیہ لکھتے ہیں: نکاح میں وکالت یہ بھی ایک طرح ولایت کی شم ہے۔ ای سبب کے بیش نظر مصنف نے ولایت کے احکام کے وکالت کے بیان میں اس فصل کو بیان کیا ہے۔ کیونکہ وٹی کی طرح مؤکل کا تصرف بھی نافذ ہوتا ہے لہٰذا ایک اخترا ہے وکیل وٹی ٹافی ہو گیا ہے۔ لہٰذا اس کو ذکر بھی ٹانوی حیثیت کے ساتھ ہے۔ کیونکہ ابواب تعلیم میں اس کامحل بہی بنآ ہے۔ اس کے بعداس کے سوایعنی فضول سے متعلق احکام بیان کریں گے۔ (فتح القدیر، ج میں ۵۸، بیروت)

ایک ہی محض کے مباشراور وکیل ہونے کا حکم

اور (عورت کے) چیا کے بینے کے لئے یہ بات جائز ہے کہ وہ اپنے چیا کی بیٹی کی شادی اپنے ساتھ کر لے۔ اہام یوسف فرماتے ہیں: یہ بات جائز نہیں ہے۔ جب کوئی عورت کی مردکو بیا جازت دے کہ دہ اس کی شادی اپنے ساتھ کرسکتا ہے اور پیردہ مردُ دو گواہوں کی موجودگی میں یہ عقد کر لیے تو یہ بات جائز ہوگی۔ اہام زفر مُیافیت مُریفیت فرماتے ہیں: یہ جائز نہیں ہوگی۔ ان دونوں حضرات کی دلیل یہ ہے: ایک بی شخص کے بارے میں یہ تصورتیں کیا جاسکتا کہ وہ مملک (ملکست میں دینے والا) اورمتملک (اللیت میں لینے والا) ہوسکتا ہے۔ جیسا کہ تر یہ وفروخت میں بھی بھی بھی ہی ہے۔

تا ہم امام شافعی میزانند ولی کے بارے میں بیفر ماتے ہیں: اس کی موجود کی ضروری ہے کیونکہ اس کے علاوہ کوئی اور تکاح نہیں کرسکتا البتہ وکیل سے حق میں اس کی ضرورت نہیں ہوگی۔ ہماری دلیل میہ ہے: نکاح میں وکیل تعبیر کرنے والا ہوتا ہے اور سفیر ہوتا ہے

اور منافات حقوق میں ہےنہ کہ تعبیر میں ہے اور نہ ہی حقوق اس (وکیل) کی طرف نوشتے ہیں جبکہ سودے کا تھکم اس کے برخلاف ہے' کیونکہ اس صورت میں وہ خود بیاکام کر رہا ہوتا ہے' بیہاں تک کہ حقوق اس کی طرف لوشتے ہیں۔ جب وہ دوطرف کا والی ہوگا' تو اس کا بیقول زوجت (میں نے شادی کی) دونوں طرف کو تضمن ہوگا اور اس کے لیے قبول کی ضرورت نہیں ہوگا۔

آ قاکی اجازت کے بغیرغلام یا کنیز کے شادی کرنے کا حکم

قَالَ (وَتَنْوِيدَ الْمَهُ الْمَهُ وَالْآمَةِ بِعَيْرِ إِذَٰنِ مَوْلَاهُمَا مَوْقُوثُ فَإِنْ آجَازَهُ الْمَوْلَى جَازَ، وَإِنْ رَدَّهُ اللَّهُ وَكَلَا بِغَيْرِ رِضَاهُ) وَهَلَا عِنْدَنَا فَإِنَّ كُلَّ عَفَدٍ مَسَدَرَ مِنُ الْفُصُولِيِّ وَلَهُ مُجِيْزٌ انْعَقَدَ مَوْقُوفًا عَلَى الْإِجَازَةِ . وَقَالَ الشَّافِعِيُّ: تَصَرُّفَاتُ الْفُصُولِيِّ كُلُّهُا بَاطِلَةٌ لِآنَ الْعَقْدَ وُضِعَ لِحُكْمِهِ، وَالْفُصُولِيِّ كُلُّهَا بَاطِلَةٌ لِآنَ الْعَقْدَ وُضِعَ لِحُكْمِهِ، وَالْفُصُولِيُّ لَا يَقْدِرُ عَلَى اثْبَاتِ الْحُكْمِ الْفُصُولِيِّ كُلُّهَا بَاطِلَةٌ لِآنَ الْعَقْدَ وُضِعَ لِحُكْمِهِ، وَالْفُصُولِيُّ لَا يَقْدِرُ عَلَى اثْبَاتِ الْحُكْمِ الْمُفُولِيُّ لَا يَقْدِرُ عَلَى النَّاتِ الْحُكْمِ الْمُفُولِيُّ لَا يَقْدِرُ عَلَى الْبَاتِ الْحُكْمِ فَيَالَعُولُ اللَّالَةِ الْحُكْمِ الْمُعَلِّدُ وَلَا ضَرَرَ فِى الْعِقَادِهِ فَيَنْعَقِدُ فَيَالِكُولُ اللَّهُ الْعَقْدِ عَنْ الْعَقْدِهِ فَيَنْعَقِدُ اللَّهُ الْعَقْدِ عَلْ الْعَقْدِ عَلْ الْعَقْدِ اللَّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللّهُ اللللّهُ الللللّهُ اللللللّهُ الللّهُ الللللّهُ اللللللّهُ الللللللّهُ الللللّهُ اللللللللللللللّهُ اللللللللللْ

کے فرمایا: غلام اور کنیزی شادی ان دونوں کے آتا کی اجازت کے بغیر موقوف شار ہوگی۔ اگر آتا اس کو جائز قرار دیتا ہے تو بید درست ہوگی اور اگر مستر دکر دیتا ہے تو باطل ہو جائے گی۔ ای طرح آگر کوئی شخص کسی عورت کے ساتھ اس کی رضا مندی کے بغیر شادی اس کی رضا مندی کے بغیر کروا دیتا ہے (تو اس کا بھی بہی تھم ہوگا)۔ بید ہمار بزد یک ہے اس شادی کر لیتا ہے باروہ عقد جو کسی غیر متعلقہ شخص سے متعلق ہوئو متعلقہ شخص کوائ بات کا اختیار ہوگا وہ اسے جائز قرار دیے وہ عقد منعقد ہوجائے گا کی متعلقہ شخص کا متعلقہ شخص کے تمام تصرفات باطل ہوں گے اس لیے کہ عقد اپنی تعکمت کی وجہ سے مقرر کیا گیا ہے اور غیر متعلقہ شخص اس تعکمت کو ثابت نہیں کرسکتا للبذا اس کا ممل لغوجائے گا۔ ہم ہے کہتے ہیں : قرر نے کارکن اس کے اہل شخص سے صا در ہوا ہے اور دہ اپنے کل کی طرف مضاف ہے اور اس کے انفذ کر دے گا 'اور بعض لیے بیہ منعقد ہوجائے گا 'لیکن موقوف ہوگا یہاں تک کہ اگر متعلقہ شخص اس میں مصلحت دیکھے گا تو اسے نافذ کر دے گا 'اور بعض اوقات عقد کا تھم عقد سے موخر ہوتا ہے۔

ا بیجاب وقبول کی مجلس مختلف ہونے کا تھم

(وَ مَنْ قَالَ اشْهَدُوا آنِي قَدُ تَزَوَّ جُتَ فَلَانَةَ فَبَلَغَهَا فَاجَازَتُ فَهُو بَاطِلٌ، وَإِنْ قَالَ اخَرُ اشْهَدُوا آنِي قَدُ زَوَّ جُتُهَا مِسْنَهُ فَبَلَغَهَا الْخَبَرُ فَاجَازَتْ جَازَ، وَكَذَلكَ إِنْ كَانَتُ الْمَرُ آةُ هِي الَّتِي قَالَتُ جَمِيعَ ذَلكَ) وَهِ لَذَا عِنْدَ آبِي حَنِيفَة وَمُحَمَّدٍ، وَقَالَ اَبُو يُوسُفَ: إِذَا زَوَّ جَتْ نَفْسَهَا غَائِبًا فَبَلَغَهُ جَمِيعَ ذَلكَ) وَهِ لَذَا عِنْدَ آبِي حَنِيفَة وَمُحَمَّدٍ، وَقَالَ اَبُو يُوسُفَ: إِذَا زَوَّ جَتْ نَفْسَهَا غَائِبًا فَبَلَعَهُ فَلُولِيًّا مِنْ الْجَانِبَيْنِ اَوْ فُضُولِيًّا مِنْ الْجَانِبَيْنِ اَوْ فُصُولِيًّا مِنْ الْجَانِبَيْنِ اَوْ فُصُولِيًّا مِنْ الْجَانِبَيْنِ اَوْ فُصُولِيًّا مِنْ الْجَانِبَيْنِ اَوْ فُصُولِيًا مِنْ الْجَانِبَيْنِ اللهِ فَصُولِيًّا مِنْ الْجَانِبَيْنِ اللهِ الْمَالِمِنْ جَانِبِ عِنْدَهُمَا خِلَافًا لَهُ .

هداید در برازلین) هداول هو ۱۲۲ هداول هو ۱۲۲ هداول هو ۱۲۲ هداول

جوٹھ سے جوٹھ سے کہے ہم کواہ تو جا ڈائی نے فلال عورت کے ساتھ شادی کرلی ہے اور پھراس عورت کواس کی اطلاع لے اور دہ اسے جا تزقر اردے تو بید باطل شارا کر کوئی تھی ہے۔ ہم لوگ کواہ ہو جا کا کہ بیس نے اس عورت کی شادی فلال مختص کے ساتھ کردی ہے اور پھراس عورت کواس کی اطلاع سلے اور وہ اسے جائز ہوگا۔ اسی طرح اگر عورت نے بید ہا تھی کئی ہول (تو بھی بہی تھی موگا)۔ بید امام ابو تونیف مرسید اور امام محمد میسید نے زویک ہے۔ امام ابو یوسف میسید فر ہاتے ہیں: جب کوئی عورت اپنی شادی کسی غیر موجود خص کے ساتھ کر لے اور اس مردکواس کی اطلاع سے اور دوہ اسے جائز قر اردے تو یہ جائز ہوگا۔ اس عورت اپنی شادی کسی غیر موجود خص کے ساتھ کر لے اور اس مردکواس کی اطلاع سے اور دوہ اسے جائز قر اردے تو یہ جائز ہوگا۔ اس بحث کا حاصل بیہ ہے: ایک ہی شخص دو طرف سے نصولی نہیں بن سکتا 'یا ایک طرف سے نصولی اور دوسری طرف سے اصیل نہیں بن سکتا 'یا ایک طرف سے نصولی اور دوسری طرف سے اصیل نہیں بن سکتا۔ بیان دونوں حضرات کے زویک ہے جبکہ امام ابو یوسف میسید کی درے اس سے مختلف ہے۔

دوفضولیوں یا ایک فضولی اور ایک اصیل کے عقد کرانے کابیان

وَلَوْ جَرَى الْعَقَدُ بَيْنَ الْفُصُولِيَّيْنِ اوْ بَيْنَ الْفُصُولِيَّا يَتَوَقَّفُ وَصَارَ كَالُخُلُعِ وَالطَّلَاقِ وَالْإِعْتَاقِ كَانَ مَامُورًا مِنَ الْجَانِبَيْنِ يَنْفُذُ، فَإِذَا كَانَ فُصُولِيًّا يَتَوَقَّفُ وَصَارَ كَالُخُلُعِ وَالطَّلَاقِ وَالْإِعْتَاقِ كَانَ مَامُورًا مِنَ الْجَانِبَيْنِ يَنْفُذُ، فَإِذَا كَانَ فُصُولِيًّا يَتَوَقَّفُ وَصَارَ كَالُخُلُعِ وَالطَّلَاقِ وَالْإِعْتَاقِ عَلَى مَا إِنَّ الْمَوْجُودَ شَطُرُ الْعَقْدِ، لِآنَهُ شَطْرٌ حَالَةَ الْحَضُرَةِ فَكَذَا عِنْدَ الْغَيْبَةِ، وَشَطْرُ الْعَقْدِ لا يَتَوَقَّفُ عَلَى مَا وَرَاءَ الْمَجْلِسِ كَمَا فِي الْبَيْعِ، بِحِلَافِ الْمَامُورُ مِنْ الْجَانِبَيْنِ، وَمَا جَرى بَيْنَ الْفُصُولِيَّيْنِ عَفْدٌ تَامٌ، وَكَذَا الْخُلُعُ وَاخْتَاهُ، لِآلَهُ تَصَرُّ فَى يَمِيْنِ مِنْ جَانِبِه حَتَّى يَلْزَمَ فَيَتِمَ بِهِ

اورا گرعقد جاری ہوؤدونضولیوں کے درمیان یا تجرا کی نفنولی اورا کی اصیل شخص کے درمیان تو اجماع کے مطابق میں جائز ہوگا۔ امام ابو یوسف ڈوائنڈ میے فرماتے ہیں: اگر وہ شخص دونوں طرف سے مامور ہوؤتو بینا فذہو جائے گا' اورا گرفضولی ہوؤتو میہ موقوف ہوگا اوراس کی مثال خلع 'طلاق اور مال کی اوائیگی کے ساتھ غلام آزاد کرنے کی طرح ہوگی۔ ان دونوں حضرات کی دلیل میں ہو جو چیز موجود ہے وہ عقد کا ایک حصہ ہے 'لہذا حاضر ہونے کے اعتبار سے عقد کا ایک حصہ ہوجائے گا' اوراسی طرح وہ شخص جو غیر موجود ہے وہ عقد کا ایک حصہ ہے اور عقد کا میے حصہ آخر مجلس تک موقوف نہیں رہ سکتا لہذا میں باطل ہوگا۔

جیسا کہ مال کی فروخت میں ایسا ہی ہوتا ہے 'لیکن دونوں طرف سے مامور شخص کا تھم اس کے برخلاف ہوگا کیونکہ اس کا کلام عقد کرنے والے دونوں فریقوں کی طرف نتقل ہوتا ہے۔جوچیز دونضولیوں کے درمیان جاری ہووہ ململ عقد ہے۔اسی طرح خلع کا تھم ہے یا اس جیسی دیگر صور توں کا تھم ہے چونکہ اس صورت میں مردا پے حقوق میں تصرف کر رہا ہے کیباں تک کہ یہ لازم ہوجائے گا'اوراس کے ذریعے کمل بھی ہوجائے گا۔

وكيل كامدايت كےخلاف نكاح كروانے كابيان

﴿ وَمَنْ آمَسَ رَجُلًا أَنْ يُزَوِّ جَهُ امْرَاةً فَزَوَّ جَهُ اثْنَتَيْنِ فِي عُقْدَةٍ لَّمْ تَلْزَمُهُ وَاحِدَةٌ مِّنْهُمَا ﴾ إِلاَّتَهُ لَا

وَجُدَ إِلَى تَنْفِيلِهِمَا لِلْمُخَالَفَةِ وَلَا إِلَى التَّنْفِيلِ فِي اِحْدَاهُمَا غَيْرَ عَيْنِ لِلْجَهَالَةِ وَلَا إِلَى التَّغْيينِ لِعَدَمِ الْاَوْلُوِيَّةِ فَتَعَيَّنَ التَّفُويُقُ

وعورتوں کے ساتھ کردادے تو کسی ایک سے بیے بھی اس کا نکاح نہیں ہوگا۔ان دونوں کے نافذ نہ ہونے کی وجہ یہی ہے: وہ تفویض روءوں کے ساتھ میرانکاح کردادد!اوروکیل ایک ہی عقد میں اس کی شادی دوعورتوں کے ساتھ کردادے نو کسی ایک سے بھی اس کا نکاح نہیں ہوگا۔ان دونوں کے نافذ نہ ہونے کی وجہ یہی ہے: وہ تفویض کردہ افتیار کے خلاف ہے اوران دونوں عورتوں میں سے کسی ایک کے ساتھ بھی اس لیے نہیں ہوگا' کیونکہ سے خلور پریہ بات متعین منہیں کی جاسکتی اور نہ ہی ہوجائے گی۔

وكيل كاكنير كے ساتھ نكاح كرانے كابيان

کے ساتھ کردے تو امام ابوصنیفہ بڑے افتہ کے زدیک بینکاح جائز ہوگا۔امام ابوصنیفہ بڑے آتیہ کے زدیک افظان امرا ہے "مطلق ہے اور کوئی کے ساتھ کردے تو امام ابوصنیفہ بڑے آتیہ کے زدیک افظان امرا ہے "مطلق ہے اور کوئی تہمت بھی نہیں ہے۔امام ابوبوسف بڑے آتیہ اور امام محمد بڑے آتیہ فرماتے ہیں: یہ جائز نہیں ہوگا بلکہ یہ اس صورت میں جائز ہوگا جب وہ اس کا نکاح کفو میں کرے ہم ہے کہتے ہیں: عام عرف میں تمام عورتیں مشترک ہیں یا پھراس سے مرادعرف عملی ہوسکتا ہے "کین اگر یہ بھی تنظیم کرلیا جائے تو بھی عرف میں اس عورت کا آزاد ہونالازم نہیں آتا۔امام محمد بڑے آتیہ نے کتاب "الاصل" میں "وکالت" کے بھی تنظیم کرلیا جائے تو بھی عرف میں اس عورت کا آزاد ہونالازم نہیں آتا۔امام محمد بڑے آتیہ نے کتاب "الاصل" میں "وکالت" کے باب میں بیا بات ذکر کی ہے اس صورت میں کفو کا لحاظ کرنا استحسان کے پیش نظر ہے جوان دونوں حضرات کے زدیک ہوئے میں کوئی بھی محض اس بات سے عاجر نہیں ہے کہ وہ مطلق شادی کر سکے وکل کا تعاون اس لیے حاصل کیا گیا ہے تا کہ نکاح کو کفو میں کیا جائے۔ باقی اللہ تعالی بہتر جانتا ہے۔

بَيَابُ الْمُهْرِ

﴿ بير باب مهركے بيان ميں ہے ﴾

بب مبر<u> کی فقهی مطابقت کابیان</u>

وَلَهُ اَسَامٍ: الْمَهْرُ، وَالصَّدَاقُ، وَالنِّخُلَةُ، وَالْآجُرُ، وَالْفَرِيْضَةُ، وَالْعُقُرُ.

(عناميشرح الهدامية، جهم من ايهم، بيروت)

حق مهر کی تعریف کابیان

علامة عبد الرحمٰن جزیری لکھتے ہیں: اصطلاح فقد میں مہراس مال کو کہتے ہیں جوعقد نکاح کے بعید عورت سے نفع حاصل کرنے کے بدلے دیا جاتا ہے۔ جبکہ بعض فقہاء نے کہا ہے مہروہ ہے جو ملک بضع کے بدلے میں بیوی کو دیا جاتا ہے۔ والبتة اس کے مال ہونے میں مختلف حیثیت ہے۔

فقہاء شوافع نے نکھا ہے کہ مہروہ مال ہے جو نکاح سے یا مباشرت سے یا خاوند سے حقوق زوجیت نے جبری طور پرمحروم کئے جانے یا خلع کےسبب جھوٹی (گواہی) سے واجب ہوجاتا ہے۔ (غداہب اربعہ، ن۵ ہس ۱۲۲،اوقاف پنجاب)

قرآن کے مطابق حکم مہر کابیان

(١) فَهَمَا اسْتَمْتَعُتُم بِهِ مِنْهُنَّ فَاتُوْهُنَّ أَجُوْرَهُنَّ فَرِيْضَةً وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيْمَا تَوْضَيْتُم بِهِ مِنْ بَعُدِ الْفَرِيْضَةِ، إِنَّ اللهَ كَانَ عَلِيْمًا حَكِيْمًا (النساء، ٢٣)

جن عورتوں سے نکاح کرنا جا ہو،ان کے مہرمقررشدہ اُنھیں دواور قرار داد کے بعد تمھارے آپس میں جورضا مندی ہوجائے ، اس میں پچھ گناہ نہیں۔ بیشک اللہ (عزوجل)علم وحکمت والا ہے۔

(٢)وَالنُّوا النِّسَآءَ صَدُقْتِهِنَّ نِحُلَّةً فَإِنْ طِبْنَ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِّنْهُ نَفْسًا فَكُلُوهُ هَنِيْتً

مَّويْتًا .(النهاء به)

اورعورتوں کوان کے مہرخوشی سے دو پھراگر وہ خوشی دل سے اس میں سے پچھتہ میں دے دیں تو اسے کھا ؤرچتا پچتا۔ (٣)(لَا جُسَاحَ عَلَيْكُمُ إِنْ طَلَّقُتُمُ النِّسَآءَ مَا لَمُ تَمَسُّوهُنَّ أَوْ تَفُرِضُوا لَهُنَّ فَرِيْضَةً وَمَتِّعُوهُنَّ ا تم پر پچیمطالبہ ہیں اگرتم عورتوں کوطلاق دو، جب تک تم نے ان کو ہاتھ ندلگایا ہو یا مہر ندمقرر کیا ہواوران کو پچھ برنے کو دو، مالدار براس کے لائق اور تنگ دست براس کے لائق حسب دستور برننے کی چیز واجب ہے، بھلائی والوں بر۔ (٣)وَ إِنْ طَلَقْتُمُوْهُنَّ مِنْ قَبُلِ اَنْ تَمَسُّوهُنَّ وَقَدُ فَرَضْتُمْ لَهُنَّ فَرِيْضَةً فَنِصْفُ مَا فَرَضْتُمُ اِلَّا اَنْ يَسْعُفُونَ أَوْ يَعْفُوا الَّذِي بِيَدِم عُقَٰدَةُ النِّكَاحِ وَ أَنْ تَعُفُوا آقُوَبُ لِلتَّقُولِي وَلَا تَنْسَوُا الْفَصْلَ بَيْنَكُمُ

إِنَّ اللهَ بَمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ _ (البقره،٢٣٧)

اورا گرتم نے عورتوں کو ہاتھ نگانے سے پہلے طلاق دیدی اوران کے لیے مہر مقرر کریجے تھے تو جتنا مقرر کیا اس کا نصف واجب ہے مگریہ کہ عورتیں معاف کر دیں یا وہ زیادہ دے جس کے ہاتھ میں نکاح کی گرہ ہے۔اوراے مردو! تمھارا زیادہ دینا پر ہیز گاری سے زیادہ نزدیک ہے اور آپس میں احسان کرنا نہ بھولو، بے شک اللہ (عزوجل)تمھارے کام

احادیث کے مطابق حکم مہر کابیان

(١) سيح مسلم شريف ميں إبوسلم كہتے ہيں، ميں نے ام المونين صديقه بني الله الكيا، كه بي مَثَالَةً كم كامبركتنا تعا؟ فرمايا: حضورِ (مَنْ النِّيمَ) كامهراز واجِ مظهرات كے ليے ساڑھے بارہ اوقيہ تھا" يعني پانسو • • درم ہے۔ (مجے مسلم"، كتاب النكاح، باب العداق) (٢) ابوداودِ دنسانی ام المونین ام حبیبه برگانتهائت راوی ، که نجاش نے ان کا نکاح نبی مَثَالِیَّا کِمُ ساتھ کمیااور جار ہزار مہر کے حضور (مَثَانِيَوْمُ) كَيْ طَرِف سے خودادا كيے اور شرحبيل بن حسنه رِنْانَفَوْ كے ہمراہ انھيں حضور (مَثَانِيَوْمُ) كي خدمت ميں بھيج ديا۔

(سنن نسائی، رقم به ۳۲۷)

(m) ابو داود وتر مذی ونسانی و دارمی راوی ، که عبدالله بن مسعود دانتناسے سوال ہوا که ایک شخص نے نکاح کیا اورمہر سیجے نہیں بندهااور دخول سے پہلے اس کا انتقال ہوگیا۔ ابن مسعود ﴿ النُّمُّؤنے فرمایا :عورت کومبرِمثل ملے گا، نہ کم نہ زیادہ اوراس پرعذیت ہے اور اُسے میراث ملے گی۔معقل بن ستان انتجعی و النفظ نے کہا کہ بروع بنت داشق کے بارے میں رسول الله منگانیظ نے ابیا ہی تھم فرمایا ۔ مەن كرابن مسعود رئى غۇخۇش ہوئے ۔ (جامع ترندى، ١١٣٨)

(۴) حاکم وہیمجی عقبہ بن عامر ملائغڈے ہے راوی، کہ حضور (مُنْکَلَیْمٌ) نے فر مایا:" بہتر وہ مہر ہے جوآ سان ہو۔ (متدرك، رقم الحديث ، ۴۷۹۲)

مہرند دینے بروسیدہ بیان امام طبرانی اپلی سند کے ساتھ لکھتے ہیں حضرت صہیب رٹاٹھ سے روایت ہے کہ حضور (مظافیق) نے قرمایا: "جو نھی نکاح کرے اور نیت ہے ہو کہ عورت کومبر ہیں سے مجھ ندرے گا ، تو جس روز مرے گا زانی مرے گا اور جو کسی سے کوئی شے فریدے اور بیزیت ہو کہ آیت ہیں ہے اُسے مجھ نددے گا تو جس دن مرے گا ، خائن مرے گا اور خائن نار جس ہے۔

(معم كبير، ج٢ م ص ٣٥ ، رقم الحديث ٢٠٠٤)

مهرکوذ کرکیے بغیرنکاح کے جواز کابیان

﴿ وَيَصِحُ النِّكَاحُ وَإِنْ لَمْ يُسَمِّ فِيُهِ مَهُرًا ﴾ وَلَا النِّكَاحَ عَقْدُ انْضِمَامٍ وَّازْدِوَاجِ لُغَةً لَمَيَةً بِالزَّوْجَيْنِ، ثُمَّ الْمَهُرُ وَاجِبٌ شَرُعًا إِبَانَةً لِشَرَفِ الْمَحَلِّ فَلَا يَحْتَاجُ إِلَى ذِكْوِهِ لِصِحَّةِ النَّكَاح، وَكَذَا إِذَا تَزَوَّجَهَا بِشَرُطِ آنُ لَا مَهُرَ لَهَا لِمَا بَيْنَا، وَفِيْهِ خِلَافُ مَالِكِ

اور تکاح درست ہوتا ہے اگر چہ اس میں مہر طے نہ کیا جمیاس کی وجہ یہ ہے: لغت کے اعتبار سے لفظ نکاح کا مطلب انضام (ملنے) یا از دواج (شادی ہونے) کے عقد کا نام ہے اور وہ زوجین (میاں بیوی) سے کمل ہوجا تا ہے۔ پھر شریعت کے اعتبار سے مہر واجب ہے بیاس محل کی عزت واحتر ام کوظا ہر کرنے کے لئے ہے اس لیے نکاح کے درست ہونے میں اس کا ذکر کرنے کے منہ ورت نہیں ہوگا ۔ اس طرح اگر کوئی شخص عورت کے ساتھ اس شرط پر شادی کرتا ہے کہ اس (عورت) کوم ہم نہیں ملے گا (تورہ نکاح درست ہوگا) اس کی وجہ ہم بیان کر بھے ہیں اس میں حضرت امام مالک میں شائد کا اختلاف ہے۔

مهركي كم ازكم مقدار كابيان

(وَاَقَـلُّ الْمَهُ وِ عَشَرَةٌ دَرَاهِمَ) وَقَالَ الشَّافِعِيُّ: مَا يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ ثَمَنًا فِي الْبَيْعِ وَالَّهُ حَقُّهَا فَيَ النَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (وَلَا مَهْرَ اَقَلَ مِنْ عَشْرَةٍ) وَلَا نَهُ حَقُّ النَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (وَلَا مَهْرَ اَقَلَ مِنْ عَشْرَةٍ) وَلاَنَّهُ حَقُّ النَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (وَلَا مَهْرَ اَقَلَ مِنْ عَشْرَةٍ) وَلاَنَّهُ حَقُّ النَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (وَلَا مَهْرَ اَقَلَ مِنْ عَشْرَةٍ) وَلاَنَّهُ حَقُّ اللهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ الْعَشَرَةُ اللهِ ينِصَابِ الشَّرِقِ الْمَحَلِّ فَيَتَقَدَّرُ بِمَا لَهُ خَطَرٌ وَهُو الْعَشَرَةُ اللهِ ينِصَابِ السَّرِقَة .

عبری کم از کم مقدار دس درہم ہے۔امام شافعی میشند فرماتے ہیں: ہروہ چیز جوسود ہیں قیمت بن سکتی ہے وہ عورت کا مبرکی کم از کم مقدار دس درہم ہے۔امام شافعی میشند فرماتے ہیں: ہروہ چیز جوسود ہیں آرم منظفی کا یہ عورت کا مبرجھی بن سکتی ہے کیونکہ مبرجورت کا حق ہے لہذا اس کا تعین بھی عورت کے سپر دہوگا۔ ہماری دلیل نبی اکرم منظفی کا یہ فرمان ہے: 'دس درہم ہے کم مبرجیس ہوگا''۔اس کی ایک وجہ یہ بھی ہے: یہ شریعت کاحق ہے جو واجب کیا گیا ہے تا کہ اس کل کے عزت واحر ام کو واضح کیا جا سکے ۔لہذا اس کا اندازہ اس چیز کے مطابق ہوگا جوصاحب حیثیت ہواوروہ کم از کم دس (درہم) ہواور اس کا اندازہ اس کیا جا گا۔

وس درہم سے کم مہرمقرر کرنے کا تھم

(وَلَوْ سَمَّى اَفَلَ مِنْ عَشُرَةٍ فَلَهَا الْعَشَرَةُ) عِنْدُنَا . وَقَالَ زُفَرُ: لَهَا مَهُوُ الْمِثُلِ وَقَلْ مَشْرَةٍ فَلَهَا الْعَشَرَةِ) عِنْدُنَا . وَقَالَ زُفَرُ: لَهَا مَهُو الْمِثُلِ وَقَلْ صَارَ مُفْتَضِيًّا بِالْعَشَرَةِ، يَصْلُحُ مَهُوًا كَانُعِدَامِهِ وَلَنَا أَنَّ فَسَادَ هَاذِهِ التَّسْمِيةِ لِحَقِ الشَّرُعِ وَقَلْ صَارَ مُفْتَبَرَ بِعَدَمِ التَّسْمِيةِ، فَامَا مَا يُرْجِعُ إلى حَقِّهَا فَقَدْ رَضِيَتُ بِالْعَشَرَةِ لِرِضَاهَا بِمَا دُونَهَا، وَلَا مُعْتَبَرَ بِعَدَمِ التَّسْمِيةِ، فَامَّا مَا يَرُجِعُ إلى حَقِّهَا فَقَدْ رَضِيَتُ بِالْعَشَرَةِ لِرِضَاهَا بِمَا دُونَهَا، وَلَا مُعْتَبَرَ بِعَدَمِ التَّسْمِيةِ، وَلَا تَوْضَى فِيهِ بِالْعِوَضِ الْيَسِيرِ . وَلَا تَوْضَى فِيهِ بِالْعِوَضِ الْيَسِيرِ .

کے اگروں درہم سے کم مہرمقررکیا گیا ہوئو ہارے نزدیک اس عورت کودی درہم ملیں گے۔امام زفر بینائی ماتے ہیں:
اس عورت کو مہرشل ملے گاای کی وجہ یہ ہے: جو چیز مہر ہونے کی صلاحیت ندر بھتی ہواگر اے طے کر لیا جائے تو گویا وہ معدوم ہے۔ہماری دلیل یہ ہے: یہ طے شدہ مقدار شریعت کے قتبارے فاسد ہے لہذا دی کے عدد کے ساتھ بیوزست ہوجائے گی۔ہماری دلیل یہ ہے: یہ طے شدہ مقدار شریعت کے تو وہ عورت دی درہم پرداضی ہوجائے گی کیونکہ وہ اس سے کم پر بھی راضی ہو بھی کی درہی وہ بات جو عورت کے کا عتبار نہیں کیا جائے گائی کیونکہ وہ اس عرضہ مقدار نہ ہونے کا اعتبار نہیں کیا جائے گائی کیونکہ بعض اوقات عورت عزت واحر ام کے پیش نظر کمی عوض کے بغیر بھی ملکیت بنے (یعنی بیوی بنے) پرداضی ہوجاتی ہے۔اوروہ اس بارے میں تھوڑ ہے وض پرداضی نہیں ہوگی۔

دس درہم مہر ہواور صحبت سے پہلے طلاق دے دی جائے؟

وَلَوْ طَلَقَهَا قَبُلَ الدُّحُولِ بِهَا تَجِبُ خَمْسَةٌ عِنْدَ عُلَمَائِنَا الثَّلاثَةِ رَحِمَهُمُ اللَّهُ، وَعِنْدَهُ تَجِبُ الْمُتَعَةُ كَمَا إِذَا لَمْ يُسَمِّ شَيِّنًا

کے اگرمرد(الیم) عورت کے ساتھ صحبت کرنے سے پہلے اسے طلاق دیدے تو ہمارے علاء کے نزدیک پانچ درہم کی اوائیگی لازم ہوگی۔امام زفر میں اندیک اس میں سازوسامان دیناواجب ہوگا' جیسا کہ اس وقت ہوتا ہے جب اس (عورت) نے کوئی مہر مقرر ندکیا ہو۔

شوہرا گرفوت ہوجائے تو طے کردہ مہر کا حکم

(وَمَنُ سَسَمَى مَهُرًا عَشُرَةً فَمَا زَادَ فَعَلَيْهِ الْمُسَمَّى إِنْ دَخَلَ بِهَا اَوْ مَاتَ عَنُهَا) وَإِلنَّهُ بِالْتُحُولِ يَسَعَى مَهُرًا عَشُرةً فَمَا زَادَ فَعَلَيْهِ الْمُسَمَّى إِنْ وَبِالْمَوْتِ يَنْتَهِى النِّكَاحُ نِهَايَتَهُ، وَالشَّىءُ بِانْتِهَائِهِ يَتَكَفَّدُ الْبَدَلُ، وَبِالْمَوْتِ يَنْتَهِى النِّكَاحُ نِهَايَتَهُ، وَالشَّىءُ بِانْتِهَائِهِ يَتَكَفَّرُ وَيَسَاكُ لُو فَيَسَعُ مُواجِبِهِ (وَإِنْ طَلَقَهَا قَبْلَ الدُّخُولِ بِهَا وَالْحَلُوةِ فَلَهَا نِصْفُ الْمُسَمَّى) لِنَقَوْلِهِ تَعَالَى (وَإِنْ طَلَقُتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ اَنْ تَمَسُّوهُنَّ) الْايَة وَالْاقِيسَةُ مُتَعَارِضَةُ الْمُسَمَّى) لِنَقُولِهِ تَعَالَى (وَإِنْ طَلَقُتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ اَنْ تَمَسُّوهُنَّ الْايَة وَالْاقِيسَةُ مُتَعَارِضَةٌ فَعَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى الل

هدايه عدايه عداية الله تعالى .

جوفض دی درہم یا اسے خیور کرفوت ہو جائے۔ اس کی وجہ یہ ہے: دخول کی وجہ سے ''مبدل' کو پرد کرنا مختق ہو جاتا ہے سے ساتھ دخول کر لیا ہو یا اسے چھوڑ کرفوت ہو جائے۔ اس کی وجہ یہ ہے: دخول کی وجہ سے ''مبدل' کو پرد کرنا مختق ہو جاتا ہے اور مبدل کی سپردگ سے بدل کی سپردگ میں تاکید بیدا ہو جاتی ہے اور (شوہر کی) موت کی وجہ سے نکاح اپنی انتہاء تک بہنچ جاتا ہے۔ اور مبدل کی سپردگ میں تاکید بیدا ہو جاتی ہے اور (شوہر کی) موت کی وجہ سے نکاح اپنی انتہاء تک بہنچ کر تابت اور مؤکد ہو جاتی ہے بینکاح اپنی آنہاء تک بہنچ کر تابت اور مؤکد ہو جاتی ہے اس لیے بینکاح اپنی آم تراد کام سمیت تابت ہوگا۔

پرروں ہے۔ دخول اورخلوت سے پہلے عورت کوطلاق دے دی تواس عورت کوسطے شدہ مہر کا نصف حصہ ملے گا۔ اس کی دلیل اللہ تعالیٰ کا یہ فرمان ہے: '' اورا گرتم ان کے ساتھ صحبت کرنے سے پہلے انہیں طلاق دے دیتے ہو'۔ اس بارے میں قیاس میں باہی طور پر تعارض پایا جاتا ہے' کیونکہ اس میں ایک صورت ہیں ۔ شوہر نے اپنی ذات کو حاصل ہونے والی ملکیت کو اپنے اختیار کے ساتھ فوت کر دیا ہے اور اس میں ایک پہلو ہیں ۔ جس چیز کے بارے میں عقد کیا گیا تھا وہ اس کی طرف سرائم لوٹ آئی ہے' لہذا اس بارے میں نص کی طرف رجوع کیا جائے گا۔ اور یہ بھی شرط بیان کی گئی ہے: یہ طلاق خلوت سے پہلے ہوئی چا ہے' چونکہ ہمارے بارے میں فول کی مانند ہے' جیسا کہ ہم عقریب بیان کریں گے اگر اللہ تعالیٰ نے جا ہا۔

جب مہرنہ دینے کی شرط لگائی تو مہر مثلی ہوگا

قَالَ ﴿ وَإِنْ تَسَزَوَّ جَهَا وَكُمْ يُسَمِّ لَهَا مَهُوا اَوْ تَزَوَّ جَهَا عَلَى اَنْ لَا مَهُوَ لَهَا فَكَ مَهُو مِ يَلِهَا اِنْ دَخَلَ بِهَا اَوْ مَاتَ عَنْهَا ﴾ وَقَالَ الشَّافِعِيُّ: لَا يَجِبُ شَىءٌ فِي الْمَوْتِ، وَاكْتُرُهُمْ عَلَى اَنَهُ يَجِبُ شَىءٌ فِي الْمَوْتِ، وَاكْتُرُهُمْ عَلَى اَنَهُ يَجِبُ فَي الْمَوْتِ، وَاكْتُرُهُمْ عَلَى اَنَهُ يَجِبُ فَي الْمَوْتِ، وَاكْتُرُهُمْ عَلَى اَنَهُ اللَّهُ وَعَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ وَاللَّهُ عَلَى اللَّهُ وَاللَّهُ عَلَى اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَالْمُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَالْمُؤْمِ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَالْمُؤْمُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَالْمُؤْمِ وَاللَّهُ وَالْ

فرمایا: اگر مرد نے عورت کے ساتھ شادی کی اوراس کا مہر مقرر نہیں کیا' یاس کے ساتھ اس شرط پرشادی کی کہ عورت کو مہر نہیں سلے گاتے عورت کو مہر شل ملے گا۔ اگر مرداس کے ساتھ صحبت کر لیتا ہے' یا پھراسے چھوڑ کر فوت ہو جاتا ہے۔ اما م شافعی بیشنیز ماتے ہیں: موت کی صورت میں کوئی چیز واجب نہیں ہوگ' جبکہ ان میں سے (یعنی شوافع میں سے) اکثر کے زو کی سافعی بیشنیز کی دلیل ہے ہے: مہر خالص طور پرعورت کا حق ہے' لہذا وہ اس دخول کی صورت میں ہی (واجب ہوتا ہے۔ امام شافعی بیشنیز کی دلیل ہے ہے: مہر خالص طور پرعورت کا حق ہے' لہذا وہ اس بات کی صلاحیت رکھتی ہے کہ وہ آخر میں اسے ساقط بات کی صلاحیت رکھتی ہے کہ وہ آخر میں اسے ساقط کر واجب ہے اور اس کی بنیا دونی ہے' جوہم پہلے بیان کر چکے ہیں' کروادے۔ ہماری دلیل ہی ہے: شریعت کے تی کے اعتبار سے مہر واجب ہے اور اس کی بنیا دونی ہے' جوہم پہلے بیان کر چکے ہیں' جبسیہ بقاء کی حالت میں عورت کا حق بن جاتا ہے' لہذا وہ عورت معاف کرنے کی مالک ہوگی' لیکن اس کا انکار کرنے کی مالک نیمیں۔ جبکہ سے بقاء کی حالت میں عورت کا حق بن جاتا ہے' لہذا وہ عورت معاف کرنے کی مالک ہوگی' لیکن اس کا انکار کرنے کی مالک نیمیں۔ بھرگی۔

وخول سے پہلے طلاق دینے میں سامان دینے کابیان

﴿ وَلَوْ طَلَقَهَا قَبُلَ اللَّهُ خُولِ بِهَا فَلَهَا الْمُتَعَةُ ﴾ لِقَوْلِهِ تَعَالَى ﴿ وَمَتِعُوهُنَ عَلَى الْمُوسِعِ قَلَرُهُ ﴾ (ا) اللَّهَ ثُمَّ هنذِهِ الْمُتَعَةُ وَاجِبَةٌ رُجُوعًا إِلَى الْآمُرِ، وَفِيْدِ خِلَافٌ مَالِكٍ .

کے اگر مردعورت کو دخول سے پہلے طلاق دے دیتا ہے تو ایسی صورت میں عورت کو مال دمتاع دے دیا جائے گا'اس کی دیتات کے مطابق لازم ہوگا''۔ پھر دیل اللہ تعالیٰ کا بیفر مان ہے:''تم انہیں بچھ سماز وسامان دے دوصا حب حیثیت شخص پراس کی حیثیت کے مطابق لازم ہوگا''۔ پھر اس ساز وسامان کی ادائیگی واجب ہوگی تا کہ امر کے صینے کی طرف رجوع کیا جائے۔اس میں امام مالک رُوائیڈ نے اختلاف کیا ہے۔

اس ساز وسامان کی ادائیگی واجب ہوگی تا کہ امر کے صینے کی طرف رجوع کیا جائے۔اس میں امام مالک رُوائیڈ نے اختلاف کیا ہے۔

اس ساز وسامان کی ادائیگی واجب ہوگی تا کہ امر کے صینے کی طرف رجوع کیا جائے۔اس میں امام مالک رُوائیڈ نے اختلاف کیا ہے۔

متاع عورت كاقفهي مفهوم

﴿ وَالْمُتُعَةُ ثَلَاثَةُ اَنُوابِ مِنْ كِسُوةِ مِثْلِهَا ﴾ وَهِى دِرْعٌ وَحِمَارٌ وَمِلْحَفَةٌ . وَهَذَا التَقْدِيرُ مَرُويٌ عَنْ عَالِشَةَ وَالْهِ نِ عَبَّاسٍ رَضِى اللّهُ عَنْهُمَا . (١) وَقُولُهُ مِنْ كِسُوةٍ مِثْلِهَا إِشَارَةٌ إِلَى آنَهُ يُعْتَبُرُ عَلَى اللّهُ عَنْهُمَا . (١) وَقُولُهُ مِنْ كِسُوةٍ مِثْلِهَا إِشَارَةٌ إِلَى آنَهُ يُعْتَبُرُ حَالُهَا وَهُو قُولُ الْكُرْخِي فِي الْمُتُعَةِ الْوَاجِبَةِ لِقِيَامِهَا مَقَامَ مَهُ وِ الْمِثْلِ . وَالصَّحِيْحُ آنَهُ يُعْتَبُرُ حَالُهُ اللّهُ عَلَى الْمُقُتِ وَعُلَى الْمُوسِعِ قَدَرُهُ وَعَلَى الْمُقْتِو قَدَرُهُ ﴿ ٢) ثُمَّ هِى حَالُهُ عَلَى الْمُوسِعِ قَدَرُهُ وَعَلَى الْمُقْتِو قَدَرُهُ ﴿ ٢) ثُمَّ هِى كَاللّهُ عَلَى الْمُؤسِعِ قَدَرُهُ وَعَلَى الْمُقْتِو قَدَرُهُ ﴿ ٢) ثُمَّ هِى لَا تُولُولُهُ وَعَلَى الْمُؤسِعِ قَدَرُهُ وَعَلَى الْمُقْتِو قَدَرُهُ ﴿ ٢) ثُمَّ هِى لَا تُولِكُ فِي الْاصْلِ اللّهُ عَلَى الْمُؤسِعِ قَدَرُهُ وَعَلَى الْمُؤسِعِ قَدَرُهُ وَعَلَى الْمُقْتِو قَدُرُهُ ﴿ ٢) ثُمَّ هِى لَا تُولُهُ عَلَى الْمُؤسِعِ قَدَرُهُ وَعَلَى الْمُؤسِعِ مَهُ وَ الْإِلْوَالِ اللّهُ عَلَى الْمُؤسِعِ قَدَرُهُ وَعَلَى الْمُؤسِعِ مَا مُولِ مِثْلِهَا وَلَا تَعَالَى ﴿ عَلَى الْمُؤسِعِ قَدَرُهُ وَعَلَى الْمُؤسِعِ مَا مُؤْلِقُ وَلَا اللّهُ عَلَى الْمُؤسِعِ قَدْرُهُ وَعَلَى الْمُؤسِلُونَ وَاللّهُ عَلَى الْمُؤسِعُ مَا اللّهُ عَلَى الْمُؤسِلِ السَّوْلِ اللّهُ عَلَى الْمُؤسِلَ الْمُؤسِلِ الللّهُ عَلَى الْمُؤسِلِ السَّوْلِ الللّهُ عَلَى الْمُؤْلِقُ وَلَهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الْمُؤسِلِ اللّهُ عَلَى الْمُؤْلِقُ وَلِلْ اللّهُ عَلَى الْمُؤْلِقُ وَلَا عَلَى الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُ الللّهُ عَلَى الْمُؤْلِقُ وَاللّهُ اللّهُ عَلَى الْمُؤْلِقُ وَلِلْكُ عَلَى الْمُؤْلِقُ الللّهُ عَلَمُ اللّهُ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُ اللّهُ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِق

کے پہاں استعال ہونے والے لفظ "سازوسامان" سے مراد لباس کے تین کیڑے ہیں کتا اوڑھنی اور چاور (بینی تہدند) میر مقدر مفہوم سیدہ عاکشہ صدیقہ ڈاٹھنا اور حضرت ابن عباس ڈاٹھنا کے حوالے سے منقول ہے۔ مصنف (امام قد وری بیشیہ) نے بھی بیکہا ہے: وہ اس کی ماند لباس ہو اس میں اس بات کی طرف اشارہ کیا گیا ہے اس بارے میں عورت کی حالت کا اعتبار کیا جائے گا اور واجب سازوسامان کے بارے میں امام کرخی کی بھی بہی رائے ہے کونکہ بیر ہمش کے قائم مقام ہے۔ صحیح بات بیہ جائے گا اور واجب سازوسامان کے بارے میں امام کرخی کی بھی بہی رائے ہے کونکہ بیر ہمش کے قائم مقام ہے۔ صحیح بات بیہ بیار سے میں مردکی حالت کا اعتبار کیا جائے گا تا کہ فعل سے تھم پڑمل ہو سکے اور وہ اللہ تعالیٰ کا میڈر مان ہے: "صاحب حیثیت شخص براس کی حیثیت کے مطابق "۔ پھر بیر (بعنی سازوسامان) اس عورت کے مہرشل کے براس کی حیثیت کے مطابق اور غریب شخص براس کی حیثیت کے مطابق "۔ پھر بیر (بعنی سازوسامان) اس عورت کے مہرشل کے نصف سے زیادہ نہیں ہوگا اور بیا بات "الاصل" (بعنی "المبسوط") میں جائی جاستی ہے۔

میاں بیوی کامہر کی مخصوص مقدار پرراضی ہونے کابیان

﴿ وَإِنْ تَزَوَّجَهَا وَلَمْ يُسَمِّ لَهَا مَهُرًا ثُمَّ تَرَاضَيَا عَلَى تَسْمِيَةٍ فَهِى لَهَا إِنْ دَحَلَ بِهَا اَوْ مَاتَ عَنْهَا، وَإِنْ طَلَقَهَا قَبُلَ اللهُ خُولِ بِهَا فَلَهَا الْمُتْعَةُ ﴾ وَعَلَى قَوْلِ آبِى يُوسُفَ الْآوَلِ نِصْفُ هِلاَا وَإِنْ طَلَقَهَا قَبُلَ اللهُ وَهُو قَوْلُ الشَّافِعِيِّ وَلَا الْمُوضَ تَعْبِينٌ الْسَفُ رُوضِ وَهُو قَوْلُ الشَّافِعِيِّ وَلَا لَهُ مَفُرُوضٌ فَيَتَنَصَّفُ بِالنَّصِ . وَلَنَا آنَ هِلَا الْفَرْضَ تَعْبِينٌ الْسَفُو وَهُو مَهُ وَ الْمُولُ وَذَٰلِكَ لَا يَتَنَصَّفُ فَكَذَا مَا نَزَلَ مَنْ لِلَهُ ، وَالْمُوادُ بِمَا لِللّهُ اللهُ وَالْمُوادُ بِمَا

تَلَاالُهُرُ صَ فِي الْعَقْدِ إِذْ هُوَ الْفَرْضُ الْمُتَعَارَفُ .

الرکوئی محض کسی عورت کے ساتھ شادی کر لے اور اس کے لئے مبر طے نہ کر ہے اور پھر دونوں یا ہمی طور پر کسی ایک مقدار پر رامنی ہو جا کیس تو وہ مقدار عورت کو ملے گی۔اگر مرد نے اس کے ساتھ صحبت کرلی اور اسے چھوڑ کرفوت ہو کیا لیکن آگر مرد مقدار پر رامنی ہو جا کیس نے ساتھ صحبت کرنے سے پہلے اسے طلاق وے دی تو اس عورت کوساز وسامان ملے گا۔

ے ہیں۔ اس کی وجہ یہ ہے: یہ مقدار طے شدہ ہے تو نص کے فیطے کے مطابق اس کا نصف ملے گا۔ امام شافعی جیسیہ بھی اس بات کے قائل بیں۔ اس کی وجہ یہ ہے: یہ مقدار طے شدہ ہے تو نص کے فیطے کے مطابق اس کا نصف ادا کیا جائے گا۔ ہماری دلیل ہے ہے: یہ فرض بیں۔ اس کی وجہ یہ ہوتا ہے اور وہ نصف نہیں ہوگا تو جو (طے شدہ مقدار) اس واجب کو متعین کرنے کے لئے ہے جوعقد کے نتیج میں ہوتا ہے اور وہ مہر مثل ہے اور وہ نصف نہیں ہوگا تو جو اس کے مرتبہ ومقام پر ہوگا (اس کا بھی بھی تھی موگا)۔ انہول نے جو آیت تلاوت کی تھی اس سے مرادیہ ہے: عقد میں جو چیز فرض اس سے مرادیہ ہے: عقد میں جو چیز فرض ہوتی ہے 'کیونکہ وہی فرض متعارف ہے۔

عقدكے بعدمہركے زيادہ كرنے كابيان

قَ الَ ﴿ وَإِنْ زَادَ لَهَا فِي الْمَهُ رِ بَعُدَ الْعَقْدِ لَزِمَتُهُ الزِّيَادَةُ ﴾ خِلَاقًا لِزُلَوَ، وَسَنَدُ كُرُهُ فِي زِيَادَةِ النَّهَ مَنِ وَالْمُفَمَّنِ وَالْمُفَمَّنِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى ﴿ وَ ﴾ إِذَا صُحِّحَتُ الزِّيَادَةُ ﴿ تَسُقُطُ بِالطَّلَاقِ قَبُلَ اللَّهُ خُولِ إِنِى يُوسُفَ اوَّلَا تَنْتَصِفُ مَعَ الْاصلِ لِانَّ النَّصِيفَ عِنْدَهُ مَا يَحْتَصُ اللَّهُ وَنِ الْعَقْدِ، وَعِنْدَهُ الْمَفُرُوضُ بَعُدَهُ كَالْمَفُرُوضِ فِيْهِ عَلَى مَا مَرٌ .

فر مایا: اوراگرعقد ہوجانے کے بعد مرد عورت کے مہر میں اضافہ کردے تو یہ اضافی اوائیگی اس پر لازم ہوگی اس بارے میں اہام زفر بیشید کی رائے مختلف ہے۔ ہم عقریب اگر اللہ تعالی نے جاہا تو شمن اور شمن (یعنی وہ چیز جو قیمت ہواوروہ چیز جس کی قیمت دی گئی ہو) میں اضافے کی بحث میں اس مسئلے کا ذکر کریں گے اور جب بیزیا دتی درست ہوگی تو دخول سے پہلے دی گئی طلاق کی وجہ سے یہ ساقط ہوجائے گی۔ اہام ابو یوسف بھی تیافیہ کے پہلے تول کے مطابق یہ نصف ہوگی جسیا کہ اصل مہر میں ہوتا ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے: الن دونوں حضرات (لیعنی امام ابو حضیفہ بھی تاہد کے بعد طے شدہ ہونے والی مقداری عقد میں مطے شدہ مقدار کی ساتھ مختص ہے جبکہ امام ابو یوسف بھی تاہد کے بعد طے شدہ ہونے والی مقداری عقد میں مطے شدہ مقدار کی بائد ہوگی جیسا کہ یہ بات پہلے گزر چکی ہے۔

عورت کے مہر کے بچھ جھے کا معاف ہونا

(وَإِنْ حَطَّتْ عَنْهُ مِنْ مَهْرِهَا صَحَّ الْحَطُّ) ُ لِلَّنَّ الْمَهْرَ بَقَاءُ حَقِّهَا وَالْحَطُّ بُلاقِيهِ حَالَةَ الْبَقَاءِ . عَلَى الرَّورت مردكوا ہے مهركا كچھ صدمعاف كردي ہے توبيم كرنا درست ہوگا اس كى وجديہ ہے: مبرمورت كافل ہے ادريكئ بقاءكى حالت ميں مهركولات ہوئى ہے۔

خلوت صحيحه كي صورت مين مهر كابيان

(وَإِذَا خَلَا الرَّجُ لُ بِامُ رَآيَهِ وَلَيْسَ هُنَاكَ مَانِعٌ مِنُ الْوَطْءِ ثُمَّ طَلَّقَهَا فَلَهَا كَمَالُ الْمَهُو) وَقَالَ الشَّافِعِيُ: لَهَا نِصْفُ الْمَهُو وُلَا يَنَاكُدُ الْمَهُو الشَّافِعِيُ: لَهَا نِصْفُ الْمَهُو وُلَا يَنَاكُدُ الْمَهُو وَلَيْ اللَّهُ وَلَنَا اللَّهُ وَلَنَا اللَّهُ وَلَا يَنَاكُدُ الْمَهُو وَلَا يَنَاكُدُ الْمَهُو وَلَا يَنَاكُدُ الْمَهُو وَلَالَ وُسُعُهَا فَيَتَاكُدُ حَقُهَا فِي الْبَدَلِ وَلَا يَنَاكُ وَلُكُ وَسُعُهَا فَيَتَاكُدُ حَقُهَا فِي الْبَدَلِ الْمُعْبَارُ اللَّهُ وَلَنَا وَالْمُعَالَى وَلَا يَنَاكُدُ الْمَهُو الْبَدَلِ الْمَعْبَارُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمَعْلَى الْمَالُولُ وَلَمْ اللَّهُ اللِي الْمُعَالَى اللَّهُ اللَّالِمُ الل

اور جب شوہر بیوی کے ساتھ خلوت کرلے اس طرح کہ وہاں حبت کرنے میں کوئی چیز رکاوٹ نہ ہو گھراس کے بعد وہ عورت کو طلاق ویدئے تو اب اس عورت کو پورامبر ملے گا۔ جبکہ حضرت امام شافعی میں انتخار فرمایا: اس عورت کو نصف مبر ملے گا۔ جبکہ حضرت امام شافعی میں انتخار مبر موکد کہنیں ہوگا۔ ہماری دلیل ہے بہ اس کی وجہ ہے : وطی کے ذریعے ملے شدہ فائدہ حاصل نہیں کیا گیا اس لیے اس کے بغیر مبر موکد کہنیں ہوگا۔ ہماری دلیل ہے بہ عورت نے بدل (یعنی سطع عی مرد کے سپر دکیا تو کوئی رکاوٹ نہیں تھی اور اس عورت کے بس میں اتنابی تھا اس لیے اس بدل (یعنی بضع) کی وجہ سے اس عورت کاحق پختہ ہوجائے گا'اور اس مسلے کوقیاس کیا جائے گاسودے پر۔

خلوت صحیحہ میں آنے والے عوارض کابیان

(وَإِنْ كَانَ آحَدُهُمَا مَوِيُضًا أَوُ صَائِمًا فِي رَمَضَانَ أَوْ مُحُومًا بِحَجِّ فَرُضِ أَوْ نَفُلِ أَوْ بِعُمُوةٍ أَوْ كَانَ تَحَائِنَ مَا فَلَيْسَتُ الْحَلُوةُ صَحِيْحَةً) حَتَى لَوُ طَلَّقَهَا كَانَ لَهَا نِصُفُ الْمَهُو وَقِيلَ مَوضَهُ لا كَانَتُ حَائِنِطًا فَلَيْسَتُ الْحَلُوةُ صَحِيْحَةً) حَتَى لَوُ طَلَّقَهَا كَانَ لَهَا نِصُفُ الْمَهُو وَقِيلَ مَوضَهُ لا الْاَشْيَاءَ مَوَانِعُ ، أَمَّا الْمَوْضُ فَالْمُوادُ مِنْهُ مَا يَمْنَعُ الْحِمَاعَ آوْ يَلْحَقُهُ بِهِ صَرَوْ ، وَقِيلَ مَوضَهُ لا يَخُونِ عَنْ تَكَسُّرٍ وَفُنُودٍ ، وَهِلْذَا التَّفُصِيلُ فِي مَرَضِهَا وَصَوْمِ رَمَصَانَ لِمَا يَلْوَمُهُ مِنُ الْقَضَاءِ يَعُونُ مَنْ اللّهُ مِنْ الدَّمِ وَفَسَادِ النَّسُكِ وَالْقَضَاءِ ، وَالْحَيْصُ مَانِعٌ طَبْعًا وَالْحَيْصُ مَانِعٌ طَبْعًا وَالْكَفَّارَةِ ، وَالْإِحْوَامِ لِلمَا يَلُومُهُ مِنْ الدَّمِ وَفَسَادِ النَّسُكِ وَالْقَضَاءِ ، وَالْحَيْصُ مَانِعٌ طَبْعًا وَالْكَفَّارَةِ ، وَالْإِحْوَامِ لِلمَا يَلُومُهُ مِنْ الدَّمِ وَفَسَادِ النَّسُكِ وَالْقَضَاءِ ، وَالْحَيْصُ مَانِعٌ طَبْعًا وَالْكَفَّارَةِ ، وَالْإِحْوَامِ لِلمَا يَلُومُ مَنْ الدَّمِ وَفَسَادِ النَّسُكِ وَالْقَضَاءِ ، وَالْحَيْصُ مَانِعٌ طَبْعًا وَلَكَ الْمَهُ مُ كُلُهُ اللّهُ مُنْ كُلُهُ اللّهُ مُنْ اللّهُ وَالْمَارُ مِنْ عَيْرِ وَالِيةِ الْمُنْتَقَى، وَهِلْمَا الْفَوْلُ فِى الْمَهْرِهُ وَ الصَّعِينِعُ .

وَصَوْمُ الْفَصَاءِ وَالْمَنْذُورِ كَالتَّطَوُّعِ فِي رِوَايَةٍ ۚ لِآنَّهُ لَا كَفَّارَةَ فِيْهِ، وَالصَّلَاةُ بِمَنْزِلَةِ الصَّوْمِ فَرْضُهَا كَفَرُضِهِ وَنَفُلُهَا كَنَفُلِهِ .

کے اگرمیاں بوی بیس سے کوئی ایک شخص بیار ہوئیار مضان کے دوزے ہوں 'یا فرض یا نفل جے' یا عمرے کا احرام ہاندھا ہوا ہو یا بیوی حیض کی حالت بیس ہو (تو ان تمام صور توں بیس) خلوت معتبر نہیں ہوگ ۔ یہاں تک کہ اگر شو ہراس عورت کو طلاق دے دیتا ہے' تو اس صورت میں اس عورت کو نصف مہر ملے گا۔ اس کی وجہ سے ہے: بیتمام صورتیں صحبت کرنے بیس رکاوٹ ہیں۔ جہاں تک بیاری کا تعلق ہے تو اس سے مرادوہ بیاری ہے' جو صحبت کرنے میں رکاوٹ ہویا جس کی وجہ سے (میاں بیوی میں ہے کس ایک ایک کا دیتا ہو گا جس کی وجہ سے (میاں بیوی میں سے کسی ایک

رہی) ضرر اوق ہونے کا اندیشہ ہو۔ ایک تول کے مطابق مرد کے بیار ہونے سے مرادیہ ہے: وہ مجت نہ کرسکا ہوا ور ہورت کے بیار ہونے کا تعلق بھی ای چیز ہے ہے۔ رمضان کے روز ہے کواس لیے شامل کیا گیا ہے کونکہ وہ مجت کرنے میں رکاوٹ ہوتا ہے کیونکہ اس کے نتیج میں شوہر پر تفغا اور کفار والازم ہوجاتے ہیں۔ احرام کواس لیے رسین کے آردیا گیا ہے کونکہ اس کے نتیج میں دم رہانور کی تربانی) کی اوائیکی لازم ہوتی ہے اس کے علاوہ جی کا فاسد ہوتا اور تفغا وکالازم ہوتا ہے۔ جہال تک چیف رہانوں کی اوائیکی لازم ہوتا ہے۔ جہال تک چیف ہوتی ہے اور شریعت دونوں کے حوالے سے رکاوٹ ہے لیکن اگر میاں بیوی میں سے کسی ایک نے فلی روزہ رکھا ہوا ہو (اور اس دوران خلوت کرلیں) تو عورت کو پورا مہر ملے گااس کی وجہ ہے : مرد کے لئے کسی عذر کے بغیر بھی روزے کو تو ڈلیما جائز ہو اور اس کی دوران خلوت کرلیں) تو عورت کو پورا مہر ملے گااس کی وجہ ہے : مرد کے لئے کسی عذر کے بغیر بھی روزے کو تو ڈلیما جائز ہو جیسیا کہ "المعنقلی" کی روایت میں یہ بات موجود ہے۔

ہے۔ بیرے بارے میں یہی فتوی درست ہے۔ایک روایت کے مطابق قضاء روز و رکھنا اور نذر کا روز و رکھنا مجی نغلی روزے کی اند ہیں کیونکہ ان میں بھی کفارہ نہیں ہوتا۔ نماز روزے کی مانند ہے۔ فرض نماز کا تھم فرض روزے کی طرح ہوگافٹل نماز کا تھم فل روز کے کی طرح ہوگا۔

مجبوب مخض كي خلوت كابيان

﴿ وَإِذَا حَلَا الْمَجْبُوبُ بِامْرَ آتِهِ ثُمَّ طَلَّقَهَا فَلَهَا كَمَالُ الْمَهْرِ عِنْدَ آبِى حَنِيْفَةَ، وَقَالَإِ عَلَيْهِ نِصْفُ الْمَهْرِ ﴾ لِآنَا أَعْجَزُ مِنْ الْمَرِيْسِ، بِخِلَافِ الْعِنْدِينِ لِآنَ الْحُكُمَ أُدِيرَ عَلَى سَلَامَةِ الْالَةِ وَلَابِى حَنِيْفَةَ آنَ الْمُسْتَحَقَّ عَلَيْهَا التَّسُلِيْمُ فِى حَقِّ السَّحْقِ وَقَدْ آتَتْ بِهِ

حب کی جب کی مجوب (بین جس مخض کا آلہ تاسل کتا ہوا ہو) نے آئی ہوئی کے ساتھ خلوت کر لی اور پھراسے طلاق دے دی تو عورت کو پورا مہر ملے گا۔ بیتکم امام ابوصنیفہ موجائند کے نزدیک ہے۔ صاحبین ; بیفر ماتے ہیں: اس مرد پر نصف مہر کی اوائیکی لازم ہوگی۔ کیونکہ بیا فخص کے مقابلے میں وہ زیادہ عاجز ہے عنین (جو محض محبت پر قادر ندہو) اس کا تھم اس کے برخلاف ہے۔ اس کی وجہ یہے : تھم کا مدار آلہ (تناسل کی ظاہری) کی سلامتی پر ہوتا ہے۔ امام ابو صنیفہ موجائند کی دلیل ہے ہے : عورت پر لازم بیتھا 'وہ تی وجہ یہے : تھم کا مدار آلہ (تناسل کی ظاہری) کی سلامتی پر ہوتا ہے۔ امام ابو صنیفہ موجائند کی دلیل ہے ہے : عورت پر لازم بیتھا 'وہ تحقی (لیمن کردیا ہے۔

عورت برعدت کی ادائیگی کے لازم ہونے کابیان

قَالَ (وَعَلَيْهَا الْعِدَّةُ فِي جَمِيعِ هَٰذِهِ الْمَسَائِلِ) الْحِيَاطَا اسْتِحْسَانًا لِتَوَهُّمِ الشَّغُلِ، وَالْعِدَّةُ حَقَّ النَّسِرُعِ وَالْوَلَدِ فَلَا يُسَسَدَّقُ فِي إِبْطَالِ حَقِّ الْغَيْرِ، بِحِلَافِ الْمَهُرِ وَلَاَنَّهُ مَالَ لَا يُحْتَاطُ فِي النَّسَرُعِ وَالْمَهُرِ وَالْمَعْوَمِ وَالْحَيْضِ تَجِبُ النَّهَائِعِ إِنْ كَانَ شَرْعِبًا كَالصَّوْمِ وَالْحَيْضِ تَجِبُ السَجَابِ مِهِ وَذَكرَ الْفَعُدُورِيُ فِي شَرْحِه أَنَّ الْمَائِعُ إِنْ كَانَ شَرْعِبًا كَالصَّوْمِ وَالْحَيْضِ تَجِبُ السَجَابِ مِهِ وَالْحَيْضِ تَجِبُ اللَّهُ مَا اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَالْحَيْضِ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ الللِهُ اللَّهُ اللْمُ اللَّهُ اللِهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللْ

کے فرمایا: اوران تمام صورتوں میں احتیاط کے پیش نظر حورت پر عدت کی ادائیٹی لازم ہوگی اور استحسان کی وجہ ہے ہی ن تاکہ مشغولیت کا دہم (ختم ہو سکے)۔ عدت شریعت کا اور اولا دکاحق ہے 'لہذا دوسر ہے شخص کے حق کو باطل قرار دینے میں کسی کی تعمد بی نہیں کی جائے گی جبکہ مہر کا تھم اس کے برخلایا ہے 'کیونکہ وہ مال ہے جس کو واجب قرار دینے میں زیادہ احتیاط کی ضرورت نہیں ہے۔ امام قد دری مُوہِ اُنے اپنی شرح میں ہے بات بیان کی ہے: اگر رکا و نے شرعی ہوئو عدت واجب ہوگی کیونکہ حقیقت کے اعتبار سے قدرت ثابت ہوگئ ہے اور اگر رکاوٹ حقیقی ہوئیسے بیار ہونا یا کم س ہونا' تو عدت واجب نہیں ہوگی' کیونکہ حقیقت کے اعتبار سے قدرت ثابت ہوگئی ہے اور اگر رکاوٹ حقیقی ہوئیسے بیار ہونا یا کم س ہونا' تو عدت واجب نہیں ہوگی' کیونکہ حقیقت کے اعتبار سے قدرت ثابت نہیں ہوگئی۔

مطلقة عورت كومتاع كى ادائيكى مستحب بي

قَالَ (وَتُسْتَحَبُّ الْمُتُعَةُ لِكُلِّ مُطَلَّقَةٍ الَّا لِمُطَلَّقَةٍ وَاحِدَةٍ وَهِى الَّتِي طَلَّقَهَا الزَّوْجُ قَبُلَ اللَّحُولِ بِهِمَا وَقَدْ سَمَّى لَهَا مَهُرًا) وقَالَ الشَّافِعِيُّ: تَجِبُ لِكُلِّ مُطَلَّقَةٍ إِلَّا لِهِلَاهٍ وَلَا تَهَا وَجَبَتْ صِلَةً مِنْ النَّوْجُ وَلَا لَهُ الْمَعُولُ وَقَالَ الشَّافِعِيُّ: تَجِبُ لِكُلِّ مُطَلَّقَةٍ إِلَّا لِهِلَاهٍ وَلَيْقَةُ الْمُتُعَةُ وَلَا الشَّورَةِ نِصُفَ الْمَهُو طَوِيْقَةُ الْمُتُعَة وَلَا الشَّافِعِيُّ: لَا تَنكُرُ وَلَنَا آنَ الْمُتُعَة خَلَفٌ عَنُ مَهُ والْمِنُلِ فِي السَّلَاقَ فَسُخْ فِي هَلِيهِ السَّورَةِ نِصُفَ الْمَتُعَة خَلَفٌ عَنُ مَهُ والْمِنُلِ فِي السَّلَاقَ فَسُخْ فِي هُلِهِ السَّورَةِ السَّورَةِ نِصُفَ الْمَهُو عَلَى عَلَى اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّ

فرمایا: اور ہرطلاق یا فتہ عورت کومتاع دینامتحب قرار دیا گیا ہے 'سوائے آیک قتم کی طلاق یافتہ عورت کے اوراس سے مرادوہ عورت ہے جس کواس کے شو ہرنے اس کے ساتھ صحبت کرنے سے پہلے طلاق دے دی ہواوراس عورت کا مہر مقرر کیا ہو۔ امام شافعی مُختاسُت فرماتے ہیں: اس عورت کے علاوہ ہر طرح کی طلاق یا فتہ عورت کے لئے (متاع کی اوائیگی) واجب ہے کیونکہ متاع شو ہرکی طرف سے عطیے کے طور پر واجب ہوا ہے کیونکہ شو ہرنے علیحدہ کرتے ہوگی کو وحشت کا شکار کر دیا ہے البتداس صورت میں متاع ہونے کے حوالے سے نصف مہرکی اوائیگی واجب ہوگی کیونکہ انبی صالت میں طلاق شخ ہوتی ہے اور متاع میں کئر ارنہیں ہوتی۔ ہماری ولیل ہے ہے: مقوضہ میں متاع 'مہرشل کا قائم مقام ہے' کیونکہ مہرشل ساقط ہونے پر ہی متاع کی اوائیگی لازم ہوتی ہوتی ہو اور عقد معاوضہ کی اوائیگی کو واجب کرتا ہے' لہذا ہے تائم مقام ہوگا اور قائم مقام اصل کے ساتھ ہوگا اور شو ہر وحشت میں مبتلا کر اصل کے ساتھ واجب نہیں ہوگا اور شو ہر وحشت میں مبتلا کر اصل کے ساتھ واجب نہیں ہوگا اور شوہ ہوگا اور دہ (متاع) مہر بانی کے طور پر ہوگا۔

نكاخ شغار كافقهي بيان

﴿ وَإِذَا زَوَّجَ الرَّجُلُ بِنُتَه عَلَى آنْ يُزَوِّجَهُ الْانَحُرُ بِنُنَّهُ أَوُ أُخْتَهُ لِدَكُونَ آحَدُ الْعَقْدَيْنِ عِوَضًا عَنْ

الْاَحَدِ فَالْعَفْدَانِ جَائِزَانِ، وَلِلْحُلِّ وَاحِدَةٍ مِنْهُمَا مَهُرُ مِثْلِهَا ﴾ (١) وَكَالَ الشَّافِعِيُّ: بَعَلَ الْعَفْدَانِ وَلَاشْتِرَاكَ فِي هَذَا الْبَابِ الْعَفْدَ الْإِنْجَابُ . وَلَا الْمَا الْمَا الْمَا يَصْلُحُ صَدَاقًا وَالنِّصْفَ مَنْكُوْحَةً، ولَا اشْتِرَاكَ فِي هذَا الْبَابِ وَبَعَلَ الْإِنْجَابُ . وَلَا آنَهُ سَنَّى مَا لَا يَصْلُحُ صَدَاقًا فَيَصِحُ الْعَفْدُ وَيَجِبُ مَهُرُ الْمِثْلِ كَمَا إِذَا مَنْ مَا لَا يَصْلُحُ صَدَاقًا فَيَصِحُ الْعَفْدُ وَيَجِبُ مَهُرُ الْمِثْلِ كَمَا إِذَا مَنْ مَا لَا يَصْلُحُ صَدَاقًا فَيَصِحُ الْعَفْدُ وَيَجِبُ مَهُرُ الْمِثْلِ كَمَا إِذَا مَنْ مَا لَا يَصْلُحُ صَدَاقًا فَيَصِحُ الْعَفْدُ وَيَجِبُ مَهُرُ الْمِثْلِ كَمَا إِذَا مَنْ مَا لَا يَصْلُحُ مَا وَلَا مَرْوَلَ الْإِسْتِحُقَاقِ .

جب کو کی شخص این بیٹی کی شاوی اس شرط پر کرے کہ اس کا شوہرا پی بیٹی یا بہن کی شادی اس مخص ہے کردے گا'اور دونوں عقد ایک دوسرے کا معاوضہ بن جا کیں گئے وید دونوں عقد درست ہوں گئے اور دونوں عورتوں میں ہے ہرایک کومبرشل کے میں۔ امام شافعی پڑھ اللہ فرماتے ہیں: بید دونوں عقد باطل ہوں کے کیونکہ اس مخص نے ''بیف ضف جھے کومبر بنا دیا ہے اور نصف جھے کومند بنا دیا ہے اور نصف جھے کومند بنا دیا ہے اور نصف جھے کومنکو جہ بنایا ہے اور اس بارے میں اشتراک نہیں ہوسکتا۔ لہذا ''ایجاب'' باطل ہوگا۔''

ہماری دلیل بیہ ہے: اس نے اس چیز کومبرمقرر کیا ہے جومبر ہونے کی صلاحیت بی نہیں رکھتی تو عقد درست ہوگا اور مبرشل کی ادائیگی واجب ہوگی جس طرح اگر وہ مخص شراب کو یا خزر کو (بطور مبر) مقرر کر دیتا (تو یہی تھم ہوتا) اور استحقاق کے بغیر شراکت فابت نہیں ہوتی۔

شوہر کی خدمت یا قرآن کی تعلیم کوم ہمقرر کرنے کا بیان

إِذْ لَا تُسْتَحَقُّ فِيهِ بِحَالٍ وَهَٰذَا لِآنَ تَقَوَّمَهُ بِالْعَقْدِ لِلطَّرُورَةِ فَإِذَا لَمْ يَجِبُ تَسْلِيمُهُ فِي هَاذَا الْعَقْدِ لِلطَّرُورَةِ فَإِذَا لَمْ يَجِبُ تَسْلِيمُهُ فِي هَاذَا الْعَقْدِ لَلْ تُعْفِدُ لَكُمْ يَظُهَرُ تَقَوَّمُهُ فَيَبُقَى الْحُكُمُ لِلْاصْلِ وَهُوَ مَهْرُ الْعِثْلِ

کے جب کوئی آزادمرد کی عورت کے ساتھ اس شرط پر شادی کرئے وہ مردایک برس تک اس عورت کی خدمت کرتا رہے گایا قرآن پاک کی تعلیم دینے کی شرط پرشادی کر لے تو عورت کومبرشل ملے گا۔امام محمد میں شدین ماسے ہیں:اس عورت کواس مرد کی خدمت کے معاوضے بعتنا مہر ملے گا۔اگر کوئی غلام کی عورت کے ساتھ اس کے آتا کی اجازت کے تحت اس شرط پرشادی کرے کہ وہ ایک سال تک اس عورت کی خدمت کرتا رہے گاتو یہ درست ہوگا اور عورت کو یہ جن حاصل ہوگا' وہ مرداس کی خدمت کرتا

امام شافعی مینانی مینانی مینانی مینانی و دنول صورتول میں اس عورت کوقر آن پاک کی تعلیم دسینا اور خدمت کروانے کا حق حاصل ہوگا۔ اس کی دجہ یہ ہے: شرط کے ذریعے جس چیز کوبلور معاوضہ لیما درست ہوا مام شافعی مینانیا کے ذریعے جس چیز کوبلور معاوضہ لیما تحق کی جب شو ہرنے اس کی رضا مندی کے درست ہوتا ہے کیونکہ اس طرح معاوضہ لیما تحقق ہوجاتا ہے اور یہ اس طرح ہوجائے گا: جب شو ہرنے اس کی رضا مندی کے ساتھ کی دوسر مے فعص کے خدمت کرنے پڑاس عورت سے نکاح کرایا ہوئیا اس عورت کی بکریاں چرانے کی شرط پراس عورت کے ساتھ نکاح کرلیا ہو۔ ہماری دلیل میہ ہے: شرع طور پر تھم ہے ہے: مال کو حاصل کیا جائے اور تعلیم دیتا' مال نہیں ہے' ای طرح ہمارے اصول کے مطابق' و یکر طرح کا نفیع حاصل کرتا بھی مال نہیں ہے۔ البتہ غلام کا خدمت کرتا مال کے حصول کے متر ادف ہے' کیونکہ اس صمن میں اس کا اپنی غلامی کو پر دکرنے کا مغہوم پایا جا رہا ہے' لیکن آ زاد محض میں ایک صورت حال نہیں ہوتی ہے نیز عقد نکاح کی وجہ صمن میں اس کا اپنی غلامی کو پر دکرنے کا مغہوم پایا جا رہا ہے' لیکن آ زاد محض میں ایک صورت حال نہیں ہوتی ہے نیز عقد نکاح کی وجہ سے آ زاد محض کی خدمت کا استحقاق جا کر نہیں ہوگا' کیونکہ اس میں' قلب موضوع'' یا جا جا ہے'

جبد دوسرے آزاد خفس کا پی رضامندی کے ساتھ فدمت کرنے کا تھم اسے مختلف ہے کونکہ یہاں مناقصہ نہیں بایا جا رہا۔ غلام کی فدمت کرنے ہے گئی رضامندی کے برخلاف ہے کیونکہ وہ معنوی طور پراپنے آقا کی فدمت کررہا ہے کیونکہ وہ اس مورت کر ہا ہے۔ اس طرح بکریاں چرانے کا تھم بھی اسے مختلف ہے کیونکہ اس کا فعلت امورز دجیت کی ادائیگی کے ساتھ ہے کہذا چہاں مناقصہ نہیں پایا جائے گا تا ہم ایک روایت کے مطابق یہ بھی ممنوع ہے۔ تو امام محمد بھی تول کے مطابق فدمت کی قیمت (لیمن معاوضے) کی ادائیگی واجب ہوگی کیونکہ جو چیز طرحی گئی ہے وہ اس کی ادائیگی سے قاصر ہے کیونکہ مناقعہ پایا جارہا ہے کہذا ہے اس کا مند ہوگا جو کسی دوسرے کے غلام کو رہم مقرر کردیتا ہے)

امام ابوصنیفہ مینین اور امام ابوبوسف مینین کے تول کے مطابق مہرشل کی ادائیگی واجب ہوگی کیونکہ خدمت مال نہیں ہے ک کیونکہ نکاح میں کسی بھی حالت میں اس کا استحقاق نہیں ہوسکتا تو بیخز ریاورشراب کومقرر کرنے کی مانند ہوگی۔اور پیم اس وجہ سے ہے:عقد کی وجہ سے اس کا قیمت والا ہونا ضرورت کے پیش نظر ہے تو جب عقد میں اس کی ادائیگی واجب نہیں ہوگی تو اس کا قیمت والا ہونا منرورت کے پیش نظر ہے تو جب عقد میں اس کی ادائیگی واجب نہیں ہوگی تو اس کا قیمت والا ہونا منرورت کے بیش نظر ہے تو جب عقد میں اس کی ادائیگی واجب نہیں ہوگی تو اس کا قیمت والا ہونا منرورت کے بیش نظر ہے تو جب عقد میں اس کی ادائیگی واجب نہیں ہوگی تو اس کا قیمت والا ہونا منرورت کے اعتبار سے باتی رہے گا اور وہ مہرشل ہے۔

عورت كامبر قبضے میں لے كرشو ہركو بہہ كرنے كابيان

(فَإِنْ تَنَرَوَّجَهَا عَلَى الْهِ فَقَبَطَتُهَا وَوَهَبَهُا لَهُ ثُمَّ طَلَقَهَا قَبُلَ اللَّحُولِ بِهَا رَجَعَ عَلَيْهَا بِنَحَمْسِ عِالَةٍ) وَلاَنَهُ لَمْ يَصِلُ إِلَيْهِ بِالْهِبَةِ عَيْنُ مَا يَسْتَوْجِبُهُ وَلاَنَ الدَّرَاهِمَ وَالدَّنَانِيرَ لا تَتَعَنَّان بِحَى الْعُفُودِ وَالْفُسُوخ، وَكَذَا إِذَا كَانَ الْمَهُو مَكِيلًا اَوْ مَوْزُونًا اَوْ شَيْنًا اخْرَ فِي النِّمَةِ لِعَلَمِ يَعَيْنِهَا (فَإِنْ لَمْ تَنْفِيضُ الْاَلْفَ حَتَى وَهَبَتْهَا لَهُ ثُمَّ طَلَقَهَا قَبُلَ الدُّحُولِ بِهَا لَمْ يَوْجِعُ وَاحِدٌ مَعَيْنِهَا وَلَا الدُّحُولِ بِهَا لَمْ يَوْجِعُ وَاحِدٌ مِنْهُمَا عَلَى صَاحِبِهِ بِشَيْءٍ . وَفِي الْقِيَاسِ يَوْجِعُ عَلَيْهَا يِنِصْفِ الصَّدَاقِ وَهُوَ قُولُ زُفَلَ وَاحِدُ مِنْهُمَا عَلَى صَاحِبِهِ بِشَيْءٍ . وَفِي الْقِيَاسِ يَوْجِعُ عَلَيْهَا يِنِصْفِ الصَّدَاقِ وَهُو قُولُ زُفَلَ وَهُو مَوْلَ اللَّهُ وَلَا اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهَا إِنْ اللَّهُ عُلُولًا اللَّهُ عَلَى الْعَدَاقِ وَهُو قُولُ وُهُنَ اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهَا إِنْ اللَّهُ عُلُولًا وَهُو اللَّهُ اللَّهُ وَاحِدُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ الْمَعْدُولِ وَهُو اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى الْمَعْدُولِ وَهُو اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عُلُولُ وَهُو اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْلُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى الللْهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ ال

اس آم کواس مرد کو بہہ کردے بھر وہ مرداس مورت کے ساتھ محبت کرنے ہے پہلے اسے طلاق دیدے تو شو براس مورد سے بائی اس آم کواس مرد کو بہہ کردے بھر وہ مرداس مورت کے ساتھ محبت کرنے ہے پہلے اسے طلاق دیدے تو شو براس مورت ہے بائی سورد ہے والی لے گا، کیونکہ بہہ کے نتیج بھی مرد کو بعینہ بی وہ چز نہیں کی جواس کا حق تھی کیونکہ عقو داور فسوخ بیل محبت کرنے ہے درہم اوردینار دونوں شعین نہیں ہوتے ای طرح جب مبر مالی جانے والی یا وزن کی جانے والی یا کوئی اور چیز ہوجو وہ میں ہوئو بھی بہر عمر ہوگا، کیونکہ ان کا تعین نہیں کیا جاسکا۔ اگر اس مورت نے ان ایک بڑاررو پول پر بقشہ نہیں کیا اور انہیں اس مرد کو بہہ کر دیا چر اس مرد نے اس مورت کو جب کر دیا چر کو بہر کر دیا چر کو بہر کر دیا چر کا نقاضا ہے ہے ۔ مرداس مورت میں اس مرد کو جب کر اس کے جس مرد کا مہر والی لے جسیا کہ امام زفر بھتا تھا ہی است کے قائل ہیں۔ اس کی وجہ ہے ۔ مورت کے معاف کر نے کے نتیج بھی شو برکو جو تق کے معاف کر نے کے نتیج بھی شو برکو جو تق کے معاف کر نے کے نتیج بھی شو برکو جو تق حاصل ہونا تھا وہ اسے لی چکا ہے اور وہ نصف مہرکی اوا تیک ہے بری ہو چکا ہے اور وہ نصف مہرکی اوا تیک ہے بری ہو چکا ہے اور وہ نصف مہرکی اوا تیک ہے بری ہو چکا ہے اور وہ نصف مہرکی اوا تیک ہے بری ہو چکا ہے انہ اس کی دجہ سے ماصل ہونی ہی ہے۔ ماصل ہونی ہے۔ مقصہ بھی کی اوا تیک ہے بری ہو چکا ہے انہ اس بھی کا فائیس کیا جائے گا شو برکواس کے مقصہ بھی نصف مہرکی اوا تیک ہے بری ہو نے کی بھولت کی دجہ سے ماصل ہوئی ہے۔

مبروصول كرنے بعداتى مقدار جبهكرنے كابيان

(وَلَوْ قَبَضَتْ حَمْسَمِالَةٍ ثُمَّ وَهَبَتْ الْالْف كُلَّهَا الْمَقْبُوضَ وَغَيْرَهُ اَوْ وَهَبَتْ الْبَاقِي ثُمَّ طَلَّقَهَا وَبُلُ قَبُوضَ وَغَيْرَهُ اَوْ وَهَبَتْ الْبَاقِي ثُمَّ طَلَّقَهَا قَبُلُ اللَّهُ عُولِ بِهَا لَمْ يَرْجِعُ وَاحِدٌ مِنْهُمَا عَلَى صَاحِبِه بِشَىءٍ عِنْدَ اَبِى حَنِيْفَة . وَقَالًا: رَجَعَ عَلَيْهَا بِنِصْفِ مَا قَبَضَتْ) اغْتِبَارًا لِلْبَعْضِ بِالْكُلِّ، وَلاَنَّ هِبَةَ الْبَعْضِ حَظَّ فَيَلْتَحِقُ بِاصْلِ عَلَيْهَا بِنِصْفِ مَا قَبَضَتْ) اغْتِبَارًا لِلْبَعْضِ بِالْكُلِّ، وَلاَنَّ هِبَةَ الْبَعْضِ حَظَّ فَيَلْتَحِقُ بِاصْلِ الْعَقْدِ . وَلاَيْ عَنِيفَةَ اَنَ مَقْصُودَ الزَّوْج فَدْ حَصَلَ وَهُوَ سَلَامَةُ نِصُفِى الصَّدَاقِ بِلَا عِوَضٍ فَلَا الْعَقْدِ . وَلاَيْ عَنِيفَةَ اَنَ مَقْصُودَ الزَّوْج فَدْ حَصَلَ وَهُوَ سَلَامَةُ نِصُفِى الصَّدَاقِ بِلَا عِوَضٍ فَلَا

يَسْتَوُجِبُ الرَّجُوعُ عِنْدَ الطَّلَاقِ . وَالْحَطُّ لَا يَلْتَحِقُ بِاَصْلِ الْعَقْدِ فِي النِّكَاحِ، اَلَا تَرَى اَنَّ الزِّيَادَةَ فِيْدِ لَا تَلْتَحِقُ حَتَى لَا تَتَنَصَّفُ،

ادر اگر عورت پائی سوروپ وصول کرلتی ہاور پھر شوہرکو (اپنی طرف سے پائی سوطاکر) ایک ہزار روپ ہبرکر دیت ہا اور شوہرکورت کو میت کرنے کو ادر سے جہلے طلاق دے دیتا ہے تو میاں ہوی میں سے کوئی ایک دوسر سے کوادا نیکی نہیں کر سے کا بیام ابوضیفہ مُرِیَشَیْ کی رائے ہے سامین : نے یہ بات بیان کی ہے: عورت نے مردسے جورتم وصول کی تھی اس کا نصف وصول کرنے کا حق مردکوہوگا۔ انہوں نے ''بعض'' کو 'کل' پر قیاس کیا ہے۔ ان کی ایک دلیل یہ بھی ہے: بعض مہرکو ہبرکرنا 'کویااس میں کی کرنے کے مترادف ہے۔ لبذا یہ کی بھی اصل سے وابسة قرار دی جائے گی۔ امام ابوضیفہ بھی تھا ہے فرماتے ہیں: شوہرکواپنا مقصود کی کرنے کے مترادف ہے۔ لبذا یہ کی بھی اصل سے وابسة قرار دی جائے گی۔ امام ابوضیفہ بھی تھا ہے فرماتے ہیں: شوہرکواپنا مقصود حاصل ہو چکا ہے اور وہ یہ ہے: کی بھی معاوضے کے بغیراس کا نصف میر محفوظ اور سلامت ہے لبذا طلاق کی صورت میں اسے بچر بھی وصول کرنے کا اختیار نہیں ہوگا۔ جہاں تک صاحبین : کی اس رائے کا تعلق ہے: کی کواصل ہی سے وابستہ شار کیا جائے گا' تو یہ ناک کے بارے میں درست نہیں ہوگا۔ جہاں تک صاحبین : کی اس رائے کا تعلق ہے: کی کواصل ہی سے وابستہ شار کیا جائے گا' تو یہ ناک کی بارے میں درست نہیں ہے کیا' آپ نے غور نہیں کیا ؟ اگر شوہراس میں پچھاضا فہ کردے ' تو اے ''اصل' ' کے ساتھ شار نہیں کیا جائے۔ جائے گا' اور (طلاق ہوجائے کی صورت میں) اس اضائے کو نصفہ نہیں کیا جائا۔

عورت كابهبه سے باقی ماندہ مہر قبضه میں لینے كابیان

وَلَوْ كَانَتُ وَهَبَتُ اَقَلَ مِنُ النِّصْفِ وَقَبَطَتُ الْبَاقِى، فَعِنْدَهُ يَرْجِعُ عَلَيْهَا اللَّي تَمَامِ النِّصْفِ. وَعِنْدَهُمَا بِنِصْفِ الْمَقْبُوْضِ.

کے اوراگرعورت نصف سے کم مہر کو ہبہ کر کے بقیہ مہر کو اپنے قبضے میں لے تو امام صاحب کے زویک شوہر مہر کی نصف مقداراس سے واپس لے گا'اور صاحبین; کے نزویک جورتم عورت نے قبضے میں لی ہے'اس کا نصف واپس لے گا۔

مہرسامان ہبہکرنے کابیان

اورا گرمرد نے کسی سامان کے عوض میں عورت سے نکاح کیا اوراس عورت نے اس سامان کواپنے قبضے میں لےلیا 'یا قبضے میں لےلیا 'یا قبضے میں نہیں لیا اور پھروہ سامان شوہر کو ہبہ کردیا اور اس کے بعد 'شوہر نے دخول سے پہلے' اس عورت کوطلاق دے دی تو اب وہ شوہر اس کے بعد 'شوہر' ہوی سے نصف سامان کی قیمت وصول کرے جیسا کہ امام اس سے پچھ بھی واپس نہیں لے سکتا۔ جبکہ قیاس کا نقاضا یہ ہے: شوہر' ہوی سے نصف سامان کی قیمت وصول کرے جیسا کہ امام

ز مرید بھی ای بات کے قائل ہیں کیونکہ اس صورت میں مہر کے نصف کا داپس کرنا واجب ہے جیسا کہ اس کا بیان پہلے ہو چکا ہے۔ استحسان کی دلیل ہے ہے: طلاق دینے کی صورت میں شوہر کوخن صرف اس بات کا ہے کہ مورت کوجو مال دیا حمیا ہے اس کا نصف عورت کی طرف سے مجھے اور سالم اسے مل جائے اور وہ اسے ل چکا ہے۔ یکی وجہ ہے: عورت کو یہ خی حاصل نہیں ہوگا وہ اس سامان کی ہجائے کوئی اور چیز اسے واپس کرے۔ اس صورت کے برخلاف جب مہر میں درہم و بناز مائی جانے والی یا وزن کی جانے والی کی ہوئے والی کے دول کے دان کی جانے والی کے دول کی ہونے والی کی جانے والی کے دول کے دول کی جانے والی کے دول کی جانے والی کی ہوئے جو کئی ہو یا عورت نے وہ سامان شوہر کوفرو دخت کر دیا ہوئو کے دیکھ شوہر کو یہ سامان اواشدہ وقم کے بدلے میں ملاہے۔

اگرمبرکوئی جانور پاسامان ہوجس کی ادائیگی ذھے میں ہو؟

وَلَوْ تَدَوَّ جَهَا عَلَى حَيَوَانِ اَوْ عُرُوضِ فِي الذِّمَةِ فَكَذَلِكَ الْجَوَابُ لِآنَ الْمَقَبُوضَ مُتَعَيَّنَ فِي الزِّحْةِ وَهَلَا الْجَهَالَةَ تَحَمَّلَتُ فِي النِّكَاحِ فَإِذَا عَيْنَ فِيْهِ يَصِيْرُ كَانَّ التَّسْمِيةَ وَقَعَتْ عَلَيْهِ .

الرَّةِ وَهَلَا الْكَارِدِ فَعُورت كَمَاتُهُ كَى جَانُوريا ذِ عِينَ الْمِينَ فِي يَصِيرُ كَانَّ التَّسْمِيةَ وَقَعَتْ عَلَيْهِ .

الرَّمِ و نَعُورت كَمَاتُهُ كَى جَانُوريا ذِ عِينَ البِّكَاحِ فَإِذَ المَّنْ الْمُعَلِينِ عَلَى اللَّهُ عَلَيْهِ وَمِينَ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّ

اگرمہر کی رقم کوکسی اور چیز کے ساتھ مشروط کیا جائے

﴿ وَإِذَا تَزَوَّجَهَا عَلَى الْفِ عَلَى اَنُ لَا يُخْرِجَهَا مِنُ الْبَلْدَةِ اَوْ عَلَى اَنُ لَا يَتَزَوَّجَ عَلَيْهَا أُخُرى، فَإِنْ وَفْى بِالشَّرْطِ فَلَهَا الْمُسَمَّى ﴾ لِآنَّهُ صَلْحَ مَهْرًا وَقَدْ تَمَّ رِضَاهَا بِهِ ﴿ وَإِنْ تَزَوَّجَ عَلَيْهَا انحرى اَوْ اَخْرَجَهَا فَلَهَا مَهُرُ مِثْلِهَا ﴾ لِآنَّهُ سَمَّى مَا لَهَا فِيْهِ نَفْعٌ، فَعِنْدَ فَوَاتِهِ يَنْعَدِمُ رِضَاهَا بِالْالْفِ فَيُكْمِلُ مَهْرَ مِنْلِهَا كَمَا فِي تَسْمِيَةِ الْكَرَامَةِ وَالْهِدَايَةِ مَعَ الْالْفِ

کے اگرمرد نے عورت کے ساتھ اس شرط پرشادی کی کہ وہ ایک بڑارمبراداکرے گا'اورا سے اس کے شہر سے بابر نہیں لے جائے گا' یااس شرط پرشادی کی کہ اس کے بعددوسری عورت کے ساتھ شادی نہیں کرے گاتو اگروہ اس شرط کو پوراکرتا ہے' تو عورت کو طیشدہ مہر پورا ملے گا۔ کیونکہ وہ طیشدہ رقم مہر بونے کی صلاحیت رکھتی ہے اوراس بات کے ساتھ عورت کی رضامندی کے ہمراہ یہ چزکمل ہوجائے گی۔ اگر مرداس کے بعد کسی اور عورت کے ساتھ شادی کر لیتا ہے یا اسے (اس شہر سے) با ہر لے جاتا ہے' تو اس عورت کو مہرشل ملے گا۔

اس کی وجہ یہ ہے: مرد نے وہ چیز (شرط کے طور پر) مقرر کی ہے جس میں عورت کا فائدہ ہے تو اس فائد ہے کے فوت ہونے کی صورت میں ایک ہزار کی رقم کے بار سے میں عورت کی رضامندی کا تعدم تصور ہوگی' تو اسے مہرشل کی صورت میں پورا کیا جائے گا' جیسا کہ ایک ہزار کے ہمراہ کرامت یا تخفے کو مقرر کر دیا جائے۔

الرشرط كے اختلاف كے ہمراہ مبركى رقم مختلف ہو

﴿ وَلَى تَزَوَّجَهَا عَلَى آلْفِ إِنْ آقَامَ بِهَا وَعَلَى آلْفَيْنِ إِنْ آخُرَجَهَا، فَإِنْ آقَامَ بِهَا فَلَهَا آلَالْفُ، وَإِنْ آفَامَ بِهَا فَلَهَا آلَالْفُ، وَلِأَنْفَهُ وَلَا يُنْفَقَى عَنْ ٱلْآلْفِ، وَهِذَا عِنْدَ آبِى حَنِيْفَةَ، وَطَلَا عَنْدَ آبِى حَنِيْفَةَ، وَطَلَا عَنْدَ آبِى حَنِيْفَةَ، وَطَلَا عَلْمَ الْمَسْرُطَسَانِ جَعِينُعُا جَائِزَانِ ﴾ حَتَى كَانَ لَهَا الْآلْفُ إِنْ آقَامَ بِهَا وَالْآلْفَانِ إِنْ أَخْسَرَجَهَا وَقَالَ زُفُودُ الشَّرُطَانِ جَعِينُعًا فَاسِدَانِ، وَيَكُونُ لَهَا مَهُو مِثْلِهَا لَا يُنْقَصُ مِنْ ٱلْفِي وَلَا يُومُ مَنْ اللهِ وَقَالَ زُفُودُ الشَّرُطُانِ جَعِينُعًا فَاسِدَانِ، وَيَكُونُ لَهَا مَهُو مِثْلِهَا لَا يُنْقَصُ مِنْ ٱلْفِي وَلَا يُومُ فَلَكِ وَرُهُمْ، وَلَا يُومُ فَلَكِ وَرُهُمْ، وَاللهُ عَلَى وَرُهُمْ، وَاللهُ فِي الْإِجَارَاتِ فِي قُولِهِ: إِنْ خِطْتِهِ الْيَوْمَ فَلَكِ وَرُهُمْ، وَاللّهُ عِلْمَ وَلَا اللهُ ال

اکرم دخورت کے ساتھ اس شرط پرشادی کرے کا گردہ اے اس شہر ش مقیم رکھ کا تو ایک ہزاردے گا اوراگر اوراگر وہ اس شہرے باہر کے جائے گا تو دو ہزاردے گا تو اگر مرد نے اسے اس شہر ش مقیم رکھا تو عورت کوایک ہزار ملیں گے اوراگر وہ اس شہرے باہر کے گیا تو عورت کوم مشل کے جودو ہزار سے زائد نیس ہوگا اورا کی ہزار سے کم نیس ہوگا 'یے کم امام ابو صفیفہ بھینیڈ کے زود یک ہے۔ صاحبین میں تین میں تین اور فورت کو ایک شریس مقیم رکھتا ہے تو عورت کو ایک ہزار سے کم نیس ہوگا ورا کی کہ اگر وہ شخص ہوی کواس شہر میں مقیم رکھتا ہے تو عورت کو ایک ہزار ملیں گے۔ امام زفر میں تین دونوں شرطیس فاسد ہیں اور عورت کو ایک ہزار ملیں گے۔ امام زفر میں تین دونوں شرطیس فاسد ہیں اور عورت کو میں ہوگا ورا کہ بارے میں ہوگا ور دو ہزار سے ذا کدنیس ہوگا ۔ امام نفر میں کے اورا کر باہر اورا کے ہزار سے کم نیس ہوگا اور دو ہزار سے ذا کدنیس ہوگا ۔ مسئلے کی اصل ' اجار ہ' کے احکام کے بار سے میں ہوگا اور دو ہزار سے ذا کدنیس ہوگا ۔ مسئلے کی اصل ' اجار ہ' کے احکام کے بار سے میں ہوگا اور دو ہزار سے ذا کو ایک دورا ہوگا کو کس کر دیا تو نصف در ہم ملے گا'۔ اگر اللہ تعالی نے جا با کو ہم اس کی وضاحت عنقر یہ کریں گے۔

اگرمهرمیں غیرمتعین غلام کومقرر کیا جائے

وَلُوْ تَنَوَّجَهَا عَلَى هَذَا الْعَبُدِ أَوْ عَلَى هَذَا الْعَبُدِ فَإِذَا آحَلُهُمَا أَوْكُسُ وَالْآخَرُ اَرْفَعُ فَإِنْ كَانَ اكْثَرَ مِنْ اَرْفَعِهِمَا فَلَهَا الْاَرْفَعُ وَإِنْ مَانَ بَيْسَنَهُمَا فَلَهَا مَهْرُ مِثْلِهَا وَهَلَا عِنْدَ آبِى حَنِيْفَةَ ، وَقَالًا: لَهَا الْاَوْكُسُ فِى ذَلِكَ كُلِّهِ ﴿ فَإِنْ كَانَ بَيْسَنَهُمَا فَلَهَا مَهْرُ مِثْلِهَا ، وَهَذَا عِنْدَ آبِى حَنِيْفَةَ ، وَقَالًا: لَهَا الْاَوْكُسُ فِى ذَلِكَ كُلِّهِ وَقَالُ اللَّهُ عُلِهِ اللَّهُ عُلَهُ اللَّهُ عُلَهُ اللَّهُ عُلِهُ اللَّهُ عُلَهُ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَهُ اللَّهُ عُلَهُ اللَّهُ عُلَهُ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَمُ اللَّهُ عُلَهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى مَالِ وَلَا بِي عَلِيهُ اللَّهُ اللَّهُ عُلَهُ اللَّهُ عَلَى مَالِ وَلَا بِي عَلَيْ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى مَالِ عَلَهُ عَلَى عَلَى عَلَى عَلِيهُ وَالْمُعْلَلُهُ اللَّهُ عَلَى عَلَى عَلَى عَلَى عَلَى عَلَى عَلَهُ وَالْمُعْلَى اللَّهُ عَلَى عَلَهُ وَالْمُعْلَى اللَّهُ عَلَهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى عَلَى عَلَى عَلَى عَلَهُ وَالْمُعْلَى اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَمُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَا عَدَالَ الْعَنْلِ إِذَا كَانَ اكْتَوْمَ مِنْ الْارْفَعِ فَالْمَرُاةُ عَلَى مَالُ وَلَا عَلَى مَالٍ وَلَا عَلَى اللَّهُ لِلْ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْلِ الْمُؤْلِى الْمُعْلِى الْمُعْلِى الْمُعْلِى الْمُعْلِى الْمُعْلِى اللْمُعْلِى الْمُؤْلِى الْمُؤْلِى الْمُؤْلِى الْمُؤْلِى الْمُؤْلِى الْمُؤْلُ الْمُؤْلِى اللَّهُ اللْمُعُولُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّه

رَضِيَتْ بِالْحَظِّ، وَإِنْ كَانَ آنْفَصَ مِنُ الْآوْكِسِ فَالزَّوْجُ رَضِىَ بِالزِّيَادَةِ، وَالْوَاجِبُ بِالطَّلَاقِ قَبُلَ الدُّنُحُولِ فِى مِثْلِبِ الْمُتَعَةُ وَنِصْفُ الْآوْكِسِ يَزِيدُ عَلَيْهَا فِى الْعَادَةِ قَوَجَبَ لِاغْتِرَافِهِ بِالزِّيَادَةِ .

ادرا گرمرد نے عورت کے ماتھا ال (اشار ہے کے ذریعے عصوص) غلام یاس (اشار ہے کے ذریعے عصوص) غلام کے عوض میں شادی کی اوران دونوں میں سے ایک کم حیثیت کا مالک ہواور دوسراعمد وحیثیت کا مالک ہواور و مراعد وحیثیت کا مالک علام سے کم تر ہوئو عورت کو کم حیثیت کا مالک غلام سے گا اورا گراس کا مہش ان دونوں غلاموں میں سے برتر حیثیت کے مالک غلام کی قیمت سے زیادہ ہوئو عورت کو بہترین غلام سے گا اورا گران دونوں کے درمیان ہوئو اس مورت کو مہش حیثیت کے مالک غلام کی قیمت سے زیادہ ہوئو عورت کو بہترین غلام سے گا اورا گران دونوں کے درمیان ہوئو اس مورت کو مہش میں اس کو کمتر حیثیت کا غلام سے گا۔ اگر مرد مورت میں اس کو کمتر حیثیت کا غلام سے گا۔ اگر مرد اس سے پہلے اس عورت کو طلاق دے دیتا ہے تو اس عورت کو برصورت میں کمتر حیثیت کے مالک غلام کی نصف قیمت سے گا۔ اس بات پر اتفاق ہے۔ صاحبین : کی دلیل ہے ہے : مبرشل کی طرف جانے کی ضرورت اس لیے چیش آئی کو تکہ طے شدہ چیز کو واجب کرنا ممکن ہے کو تکہ کمتر تم بیٹنی ہے تو اس کی مثال مال کے عوض میں آذاد کرنا ناممکن ہے اور کمتر حیثیت کے مالک مثال مال کے عوض میں آذاد کرنے یا خلع حاصل کرنے کی ماند ہوگی۔

امام ابوطنیفہ یمنین کی دلیل ہے۔ اصل کے اعتبارے واجب کرنے والی چیز مہرش ہے کیونکہ وہ می عدل کے تقاضوں کے مطابق ہے اور جب طے شدہ چیز درست ہو تو اس سے عدول کیا جاتا ہے اور وہ مجبول ہونے کی وجہ نے اسر ہو تی ہے کہ خلع اور آزاد کرنے کا عظم اس کے برطان ہے کیے بدل میں کوئی موجب نہیں ہے۔ تاہم جب حورت کا مہر مشل بلاتر حیثیت کے مالک غلام سے زائد ہو تو وہ خوداس میں کی کرنے پر داختی ہے اورا گروہ کمتر حیثیت کے غلام کی قیمت ہے کم ہو تو شوہر زیادہ اوا کی پر داختی پر داختی پر داختی کے مالک غلام کی قیمت ہے کم ہو تو شوہر زیادہ اوا کی پر داختی پر داختی پر داختی پر داختی پر داختی کی اوا کی واجب ہوتی ہے کی کے دواج کی دواج کے اعتبار سے کمتر حیثیت کے مالک کے غلام کی نصف قیمت متاع سے بردہ جاتی ہے اس لیے شوہر کے زیادہ اوا کی کی کا اعتبر اف کرنے کی وجہ سے کہ ترحیثیت کے مالک کے خلام کی نصف قیمت متاع سے بردہ جاتی ہے اس لیے شوہر کے زیادہ اوا کی کی کا اعتبر اف کرنے کی وجہ سے کہ ترحیثیت کے مالک غلام کی نصف قیمت کو واجب قرار دیا گیا ہے۔

اگرغیرموصوف جانورکومبرمقررکیا جائے

(وَإِذَا تَزَوَّجَهَا عَلَى حَيَوَانِ غَيْرِ مَوْصُوفٍ صَحَّتُ النَّسْمِيةُ وَلَهَا الْوَسَطُ مِنْهُ، وَالزَّوْجُ مُعَيَّرٌ إِنْ شَاءَ اَعُطَاهَا قِيمَتَهُ) قَالَ رَحِمَهُ اللَّهُ: مَعْنَى هَلِهِ الْمَسْآلَةِ آنُ يُسَيِّى إِنْ شَاءَ اَعُطَاهَا قِيمَتَهُ) قَالَ رَحِمَهُ اللَّهُ: مَعْنَى هَلِهِ الْمَسْآلَةِ آنُ يُسَيِّى إِنْ شَاءَ اَعُطَاهَا قِيمَتَهُ) قَالَ رَحِمَهُ اللَّهُ: مَعْنَى هَلِهِ الْمَسْآلَةِ آنُ يُسَيِّى الْمُعْنَى الْمُحْدَوانِ دُونَ الْوَصْفِ، بِاَنْ يَتَوَوَّجَهَا عَلَى فَرَسٍ اَوْ حِمَادٍ . اَمَّا إِذَا لَمْ يُسَمِّ الْمِعْنَى بِعِنْ مَهُرُ الْمَعْلِي وَقَالَ الشَّافِعِيُّ: يَعِمْ مَهُرُ الْمَعْنَ وَيَعِمْ مَهُرُ الْمِثْلِ وَقَالَ الشَّافِعِيُّ: يَعِمْ مَهُرُ الْمِثْلِ وَقَالَ الشَّافِعِيُّ: يَعِمْ مَهُرُ الْمَعْنِ فَعَالَهُ مَا لَا يَصْلُحُ مُسَمَّى فِى الْيَكَاحِ الْمَعْلَ فِى الْوَجْهَيْنِ جَعِيعًا وَلَى الْآنِعِ لَا يَصْلُحُ مُسَمَّى فِى الْيَكَاحِ

اِذُ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا مُعَاوَضَةً .

. وَلَنَا آنَّهُ مُعَاوَضَهُ مَالِ بِغَيْرِ مَالٍ فَجَعَلْنَاهُ الْيَزَامَ الْمَالِ الْيَدَاءً حَتَّى لَا يَفْسُهُ بِآصُلِ الْجَهَالَةِ وَلَلْكَ مَعَالِيَةِ وَلَلْكَقَارِيرِ، وَشَرَطُنَا أَنْ يَكُونَ الْمُسَمَّى مَالًا وَسَطُهُ مَعُلُومٌ رِعَايَةً لِلْجَانِبَيْنِ، وَذَلكَ عَلَى الْجَيِّدِ وَالرَّدِيُ وَالُوسَطُ ذُو حَظِّ مِنْهُمَا، بِخِلَافِ عِنْهَا لَهُ بِخِلَافِ عَنْدَ الْعَلْمُ الْمُحَالِيْ الْمُعَلِي الْمُعِيمِ وَالْمُعِلِي الْمُعَلِي الْمُعَلِي الْمُعَلِي الْمُعِيمِ وَالْمُعِلِي الْمُعِلِي الْمُعَلِي الْمُعَلِي الْمُعَلِي الْمُعْلِي الْمُعَلِي الْمُعَلِي الْمُعَلِي الْمُعَلِي الْمُعَلِي الْمُعَلِي الْمُعِلِي الْمُعِلِي الْمُعْلِي الْمُعْلِي الْمُعِلِي الْمُعَلِي الْمُعَلِي الْمُعِلِي الْمُعَلِي الْمُعِلِي الْمُعِلِي الْمُعِلِي الْمُعَلِي الْمُعَلِي الْمُعَلِي الْمُعْلِي الْمُعِلِي الْمُعَلِي الْمُعِلِي الْمُعْلِي الْمُعِلِي الْمُعْلِي الْمُ

کے اگر مردعورت کے ساتھ کی ایسے جانور کے عوض میں شادی کرئے جس کی صغت بیان نہ کی گئی ہوئ تو یہ مقرر کرنا درست ہوگا اور عورت کو درمیانے در بے کا جانور مل جائے گا'اور شوہر کو اس بات کا اختیار ہوگا۔اگر وہ چاہے تو اسے وہ جانور ال الرحے الروہ ہوئے ہیں: اس مسئے کا مفہوم ہیہ ہے: وہ جانور کی جس بیان کر دے دے اور آگر جائے ہیں: اس مسئے کا مفہوم ہیہ ہے: وہ جانور کی جس بیان کر دے البتہ وصف بیان نہ کرئے بینی بیہ بتا دے کہ وہ محوڑے یا گدھے کے عوض میں اس کے ساتھ شادی کر رہا ہے۔اگر وہ جس متعین نہیں کرتا' یعنی کی جانور کے عوض میں اس کے ساتھ شادی کر لیتا ہے' تو یہ مقرر کرنا درست نہیں ہوگا اور مہر مثل کی ادائیگی واجب ہوگی ۔ امام شافعی میشنی نہیں: دونوں صور توں میں مہر شل کی ادائیگی واجب ہوگی' کیونکہ امام شافعی میشنی کی نواز کے کن در کہ جو چیز مورے میں مہر میں مہر میں کی دادائیگی واجب ہوگی' کیونکہ امام شافعی میشنی کے دونوں صور توں میں مہر مثل کی ادائیگی واجب ہوگی' کیونکہ امام شافعی میشنی کی دونوں میں مہر میں کی کیونکہ ان دونوں میں مہر میں مہر میں کی کیونکہ ان دونوں میں سے ہرایک چیز معاوضہ ہوتی ہے۔

ہماری دلیل ہے۔ نکاح میں مال کے عوض میں جو چیز ہے وہ مال نہیں ہوتی اس لیے ابتداء میں ہم نے مال کی اوائیگی کولازم قرار دیا ہے تاکہ اپنی اصل کے اعتبار سے مجہول ہونے کی وجہ سے وہ فاسد نہ ہو جیسے دیت یا اپنے ذمے لازم کی جانے وال کی اوائیگی میں ایسا ہوتا ہے اور فریقین کی رعابیت کرتے ہوئے ہم نے بیشر طبعی عائد کردی ہے: طےشدہ چیز ایسامال ہونی چاہئے جس کے درمیانے درجے کے بارے میں پتہ چل سکے اور یہ اس وقت ہوسکتا ہے جب اس کی جنس معلوم ہو کیونکہ جنس کے اندر عمدہ ک اور درمیانے درجے کی چیزیں ہوتی ہیں اور درمیانے درجے کی چیز عمدہ اور گھٹیا دونوں میں سے حصہ لے لیتی ہے۔

اس کے برخلاف اگرجنس کے بارے میں علم نہ ہوئو کیونکہ جنس کا اطلاق مختلف چیزوں پر ہوتا ہے اس لیے اس کا درمیاند درجہ کوئی نہوتا ہے مہیں ہوگا۔ یہاں سودے کا خار مدارج کی دارو مدارج کی اور ثال مٹول پر ہوتا ہے جبکہ نکاح کا دارو مدارج ہم بوشی پر ہوتا ہے مہیں ہوگا۔ یہاں سودے کا خار مدارج کی چیز کی قیمت اداکر دے کیونکہ ادائیگی کے حوالے سے اصل چیز قیمت اور شوہر کو اس وجہ سے اختیار دیا جائے گا وہ درمیانے درجے کی چیز کی قیمت اداکر دے کیونکہ ادائیگی کے حوالے سے اصل چیز قیمت ہوتی ہے اور مقرر کرنے کے حوالے سے غلام ایک طے شدہ چیز ہے اس لیے شوہر کو دونوں میں سے کسی ایک چیز کا اختیار ہوگا۔

ا گرغیر موصوف کیڑ ہے کوم پر مقرر کیا جائے

﴿ وَإِنْ تَرَوَّجَهَا عَلَى ثَوْبٍ غَيْرٍ مَوْصُوفٍ فَلَهَا مَهُرُ الْعِثْلِ وَمَعْنَاهُ: ذَكَرَ النَّوْبَ وَلَمْ يَزِدُ

عَلَيْهِ ﴾ وَوَجُهُ أَنَّ هَلِهِ جَهَالَهُ الْجِنسِ إِذُ الْيَابُ اَجْنَاسٌ، وَلَوْ سَنَى جِنْسًا بِاَنْ قَالَ هَرَوِیٌ يَحِيبُ النَّوبِ فِي ظَاهِرِ الرِّوَايَةِ ' يَحِيبُ النَّاسِينَةُ وَلَا إِذَا سَنَّى مَكِيلًا اَوْ مَوْزُونًا وَسَنِّى جِنْسَهُ وَوَ فَي طَاهِرِ الرِّوَايَةِ ' يَا نَهُ اللَّهُ وَكُذَا إِذَا سَنَّى مَكِيلًا اَوْ مَوْزُونًا وَسَنِّى جِنْسَهُ وَصِفَتَهُ لَا يُحَيِّرُ وَكَذَا إِذَا سَنِّى مَكِيلًا اَوْ مَوْزُونًا وَسَنِّى جِنْسَهُ وَصِفَتَهُ لَا يُحَيِّرُ وَكَذَا إِذَا سَنِّى مَكِيلًا اَوْ مَوْزُونًا وَسَنِّى جِنْسَهُ وَصِفَتَهُ لَا يُحَيِّرُ وَلَا الْمَوْصُوفَ وَمِنْهُمَا يَنْبُثُ فِي اللِّمَةِ ثُبُونًا صَحِيبُ وَا

آرمرہ عورت کے ساتھ کی اپنے کڑے کے عوض میں شادی کر لئے جس کی صفت بیان ندگی کی ہوئو عورت کومہر
مثل لئے گا۔ اس کا مطلب ہے جو مرف کیڑے کا ذکر کیا اس پر حرید کوئی اضافہ نہیں کیا۔ اس کی وجہ ہے نیہ چیز جنس کے جہول ہونے کوظا ہر کرتی ہے کیونکہ کیڑے کی اجتاب ہوتی ہیں۔ اگر وہ جنس کو بھی متعین کردے بعنی یہ کہد ذے: ہرات والا کپڑا ہوگا تو بید مقرر کرنا درست ہوگا اور شو ہر کو بیا ختیار دیا جائے گا جیسا کہ ہم پہلے بیان کر چکے ہیں۔ اس طرح اگر اس نے کپڑے کی صفت بیان کر نے میں مبالغہ کر دیا تو بھی بھی تھی ہوگا 'جیسا کہ ظاہر روایت میں ہے اس کی وجہ ہے کہ کپڑا' ' ذوات امثال' میں صفت بیان کرنے میں مبالغہ کر دیا تو بھی بھی تھی ہوگا 'جیسا کہ ظاہر روایت میں ہے اس کی وجہ ہے کہ کپڑا' ' ذوات امثال' میں ہے نہیں ہے۔ اس طرح اگر اس نے مائی جانے والی کوئی چیز مقرر کی اور اس کی جنس کو تعین کر دیا لیکن صفت بیان نہیں کی (تو بھی تھی ہوگا) اگر اس نے جنس بیان کی اور صف بیان کیا گیا وہ ذمہ میں کا مل طور پر ثابت ہوگا۔

اگركوئى مسلمان شراب يا خزىر كومبر مقرر كرك

اورا کرکوئی مسلمان شراب یا خزیر کے وض میں شادی کر لیتا ہے تو نکاح جائز ہوگا اور اس عورت کو مہرشل ملے گا'
کیونکہ شراب قبول کرنے کی شرط ایک فاسد شرط ہے تو نکاح درست ہوگا اور شرط لغوم تعرار دی جائے گی جبکہ خرید وفروخت کا تھم اس
کے برخلاف ہے کیونکہ وہ فاسد شرائط کے نتیج میں باطل ہوجاتی ہے۔ لیکن (مہر میں) می مقرر کرنا درست نہیں ہوگا' کیونکہ جو چیز مقر رکی گئی ہے مسلمان کے قتی میں وہ چیز مال شار نہیں ہوتی اس لیے مہرش کی اوائیگی واجب ہوگی۔

مهرمیں کی چیز کی طرف اشارہ کرنے کا تھم

(فَإِنْ تَنَوَقَ جَ امْرَامَةً عَلَى هَلَا اللَّآنِ مِنْ الْنَحَلِ فَإِذَا هُوَ خَمْرٌ فَلَهَا مَهُرُ مِثْلِهَا عِنْدَ آبِى حَنِيْفَةَ وَقَالَا: لَهَا مِثْلُ وَزُنِهِ خَلَّا، وَإِنْ تَوَوَّجَهَا عَلَى هَلَا الْعَبُدِ فَإِذَا هُوَ حُرٌّ يَجِبُ مَهُرُ الْمِثُلِ عِنْدَ آبِى حَنِيْفَةَ وَمُدَحَدِد وَقَالَ آبُو يُوسُف: تَجِبُ الْقِيمَةُ) لِآبِى يُوسُف آنَهُ اَطْمَعَهَا مَالًا وَعَجَوْ عَنُ تَسُلِيْهِ فَتَجِبُ قِيمَتُهُ أَوْ مِنْكُهُ إِنْ كَانَ مِنْ ذَوَاتِ الْاَمْثَالِ كَمَا إِذَا هَلَكَ الْمَهُ الْمُسَمَّى قَبْلَ التَّسْلِيْمِ وَالْمُو حَنِيْفَةً يَقُولُ: الْجَنَمَعَتُ الْإِصَارَةُ وَالتَّسْمِيةُ فَتُعْبَرُ الْإِصَارَةُ لِلَمَّارَةُ وَالتَّسْمِيةُ فَتُعْبَرُ الْإِصَارَةُ لِلمَّارَةُ وَلَيْسَارَةً لَكُونِهَا الْبَلَخُ فِي الْمَقْصُودِ وَهُوَ التَّعْرِيفُ فَكَانَّهُ تَزَوَّجَ عَلَى حَمْرِ الْوُحْرِ . وَمُحَمَّدٌ يَقُولُ: الْمُصَلُّ انَّ الْمُصَلِّ اللَّهُ الْمُقَادِ إِلَيْهِ وَلَيْسَ بِعَلِيفٍ فَكَانَّهُ تَزَوَّجَ عَلَى حَمْرِ الْوَحْرِ . وَمُحَمَّدٌ يَقُولُ: الْمُصَلِّ انَّ الْمُصَلِّ اللَّهِ ذَاتًا، وَالْوَصْفُ يَتَبَعُهُ وَإِنْ كَانَ مِنْ عِلَافِ جِنْسِهِ يَتَعَلَّقُ بِالْمُسَمَّى اللَّهُ الْمُصَلِّ إِلَيْهِ وَلَيْسَ بِعَامِع لَهُ، وَالتَّسْمِيةُ اللَّهُ فِي التَّعْوِيفِ مِنْ حَيْثِ إِلْمُسَمَّى اللَّهُ الْمُصَلِّ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ الْمُعْرِقُ اللهُ
اورا گرکوئی محف کی جورت کے ساتھ سرکہ کے ایک مخصوص منظے کے وض میں نکات کر لے اور پھروہ منکا شراب کا نکط تو امام صاحب کے زویک جورت کو مہر شل مطے گا 'اور صاحبین نے کنزویک اس منظے کے ہم وزن سرکہ ملے گا ۔اگر کمی شخص نے کمی عورت کے ساتھ کی غلام کے وض میں شادی کی اور پھروہ فلام آزادنگل آیا تو امام ابو صنیفہ میں شادی کی اور پھروہ فلام آزادنگل آیا تو امام ابو صنیفہ میں شادی کی اور پھر میں اس کی قیمت کی اوا کی واجب ہوگی ۔ امام ابو یوسف میں شادی کی اور کی تیمت کی اوا کی واجب ہوگی ۔ امام ابو یوسف میں شادی دیل یہ کی اوا کی کی اوا کی کی اوا کی کی اور کی کی دیا گی کرنے کے قابل نہیں رہا اس لیے تیمت کی اوا کی کی لازم ہوگی لیکن اگر میں مورت میں ہوتا ہے (یہوں کے) مطاشدہ چیز ذوات الل مثال میں سے ہو'تو اس کے مثل کی اوا گیگی واجب ہوتی ہے' جیسا کہ اس صورت میں ہوتا ہے (یہوں کے) جب حوالے کرنے سے پہلے متعین غلام ہلاک ہوجائے۔

امام ابوصنیفہ بڑے افتہ ہے ہیں یہاں اشارہ کرنا اور مقرد کرنا دونوں مور تمیں جع ہیں اس لیے مقعود بینی شناخت کرنے کے معاطعے میں زیادہ بلیغ ہونے کے والے سے اشارے کا اعتبار ہوگا، تو محویا شوہر نے شراب یا آزاد محض کے موض میں نکاح کرلیا (تو مہر شن کی ادائیگی لازم ہوگی)۔
مہرش کی ادائیگی لازم ہوگی)۔

امام محمہ بیفر ماتے ہیں: اصول ہیں جس جیز کو مقر رکیا گیا ہے اگر تو وہ اس جیزی جس ہے جس کی طرف اشارہ کیا گیا تھا تو معاہدے کا تعلق اس چیز کے ساتھ ہوگا جس کی طرف اشارہ کیا گیا ہے کیونکہ ذات کے اعتبار سے اصل طیے شدہ چیز وہ ہ کی طرف اشارہ کیا گیا ہے اور وصف ذات کے تابع ہوتا ہے اس لیے اگر طیشہ ہو چیز اس چیز کی جس کے طاف ہوجس کی طرف اشارہ کیا گیا ہے تو عقد کا تعلق اس چیز ہے ہوگا جے طے کیا گیا ہے کیونکہ طے شدہ چیز اس چیز کی مثل ہے جس کی طرف اشارہ کیا "اے نہ کہ اس کا تابع ہے اور مقرر کرنا تعریف میں زیاوہ بلیغ ہوتا ہے کیونکہ وہ ماہیت کو بیان کر دیتا ہے جبکہ اشارے کا تعلق مدایه ۱۸۵ کی مدادل کرد

زات کے تعارف سے ہوتا ہے۔ کیا آپ نے خور نہیں کیا؟ جس فلم نے اس شرط پر کوئی جمینہ فریدا کہ وہ یا توت ہے لیکن کھروہ شیفہ نکل آگا تو جس کے اختلاف کی وجہ سے وہ عقد منعقد نہیں ہوگا۔ لیکن اگر اس نے اس شرط پراسے فریدا کہ وہ سرخ یا توت ہے لیکن وہ بر یا تو جس کے اتحاد کی وجہ سے مقدمنعقد ہوجائے گا۔ اور ہمارے مسئلے بھی نقع بھی تفاوت کے کم ہونے کی وجہ سے آزاداور غلام ایک ہی جس نشاوی کے موسے کی وجہ سے آزاداور غلام ایک ہی جس شار ہوں مے اور مقاصد بھی تفاوت کی کشرت کی وجہ سے شراب اور مرکد دوالگ الگ جس ہیں۔

جب مشاراليه ميس مهربننے كى صلاحيت معدوم ہو

﴿ فَإِنْ تَدَوَّجَهَا عَلَى هَذَيْنِ الْعَبْدَيْنِ فَإِذَا آحَدُهُمَا حُرِّ فَلَيْسَ لَهَا إِلَّا الْبَافِي إِذَا سَاوَى عَشَرَةً وَرَاهِمَ عِنْدَ آبِى حَنِيْفَةَ ﴾ لِلآنَّهُ مُسَمَّى، وَرُجُوبُ الْمُسَمَّى وَإِنْ قَلْ يَمْنَعُ وُجُوبَ مَهْرِ الْمِثْلِ وَوَقَالَ آبُو يُسُوسُفَى: لَهَا الْعَبْدُ وَقِيمَةُ الْمُحِرِّ عَبُدًا ﴾ لِآنَهُ اَطْمَعَهَا سَلَامَةَ الْعَبْدَيْنِ وَعَجَزَ عَنْ صَلِيْمِ آحَدِهِمَا فَتَحِبُ قِيمَتُهُ ﴿ وَقَالَ مُحَمَّدُ ﴾ وَهُو رِوَايَةٌ عَنْ آبِي حَنِيْفَةَ ﴿ لَهَا الْعَبْدُ الْبَاقِي تَسَلِيْمِ آحَدِهِمَا فَتَحِبُ قِيمَتُهُ ﴿ وَقَالَ مُحَمَّدُ ﴾ وَهُو رِوَايَةٌ عَنْ آبِي حَنِيْفَةَ ﴿ لَهَا الْعَبْدُ الْبَاقِي تَسَلِيْمِ آحَدِهِمَا فَتَحِبُ قِيمَتُهُ ﴿ وَقَالَ مُحَمَّدُ ﴾ وَهُو رِوَايَةٌ عَنْ آبِي حَنِيْفَةَ ﴿ لَهَا الْعَبْدُ الْبَاقِي وَسَعِبُ الْعَبْدِ ﴾ لِآلَهُمُ اللهُ كَانَا حُرَيْنِ يَجِبُ تَمَامُ مَهْرِ مِثْلِهَا إِنْ كَانَ مَهْرُ مِثْلِهَا آكُورَ مِنْ فِيمَةِ الْعَبْدِ ﴾ لِآلَهُمُ الْوَكَانَا حُرَيْنِ يَجِبُ تَمَامُ مَهْرِ مِثْلِهَا إِنْ كَانَ مَهُرُ مِثْلِهَا آكُورَ مِنْ فِيمَةِ الْعَبْدِ ﴾ لِآلَهُمُ اللهُ كَانَا حُرَيْنِ يَجِبُ تَمَامُ مَهُر الْمِثْلِ عِنْدَهُ فَإِذَا كَانَ آحَدُهُمَا عَبُدًا يَجِبُ الْعَبُدُ وَتَمَامُ مَهْرِ الْمِثْلِ عِنْدَهُ فَإِذَا كَانَ آحَدُهُمَا عَبُدًا يَجِبُ الْعَبُدُ وَتَمَامُ مَهْرِ الْمِثْلِ عَنْدَهُ فَإِذَا كَانَ آحَدُهُمَا عَبُدًا يَجِبُ الْعَبُدُ وَتَمَامُ مَهْرِ الْمِثْلِ .

کے جس آگرمرد نے عورت کے ساتھ دوستھیں غلاموں کے عوض میں شادی کی اوران دونوں میں ہے ایک شخص آزادہوا تو عورت کے ساتھ دوستھیں غلاموں کے عوض میں شادی کی اوران دونوں میں ہے ایک شخص آزادہوا تو عورت کو صرف باتی رہ جانے والا غلام ملے گا' جبداس کی قیست دس درہم کے مساوی ہو۔ یہ تھم امام ابوطنیفہ میں ہوائی کے زدید ہے کہ کے دیکھ کے دوجوب کوروک دے گا۔
کے نکہ یہی چیز ملے کی می ہے اور ملے شدہ چیز کی ادائیگی واجب ہے اگروہ کم مجمی ہوائو وہ مرشل کے وجوب کوروک دے گا۔

ام ابو بوسف بینتین فرماتے ہیں: اس مورت کو غلام ملے گا اور آ زاد مخص کی وہ قیمت ملے گی اگر وہ غلام ہوتا (تو جو قیمت ہوتی)۔ اس کی وجہ بیہ عورت کو دونوں غلاموں کے سلامت ہونے کالا کیج دے کر بعد ش ان میں ہے ایک کی اوائیل سے شوہر عاجز ہوگیا اس کے ورے میرش کی اوائیل واجب ہوگی۔ امام محمد میرشین فرماتے ہیں: اس کے پورے میرشل کی اوائیل واجب ما گا واجب اگراس کا میرشل غلام کی قیمت سے زائد ہوئی کو دونوں آ زاد ہوتے تو بھی ان کے زد کی پورے میرشل کی اوائیل واجب ہوگی۔ اوقی لہذا ان میں سے جب ایک غلام ہے تو وہ غلام میرشل کمل ہونے تک واجب ہوگا۔

اگرنکاح فاسد میں قاضی علیحدگی کروادے

. (وَإِذَا فَرَقَ الْقَاضِي بَيْنَ الزَّوْجَيْنِ فِي النِّكَاحِ الْفَاسِدِ قَبُلَ الدُّعُولِ فَلَا مَهْرَ لَهَا) وَلَا الْمَهُرَ فِي النِّهُ الْفَاسِدِ قَبُلَ الدُّعُولِ فَلَا مَهْرَ لَهَا) وَيَهُ الْمَهُرَ وَكَذَا بَعُدَ الْحَلُوقِ) فِيهِ لَا يَجِبُ بِاسْتِيفَاءِ مَنَافِعِ الْبُضْعِ (وَكَذَا بَعُدَ الْحَلُوقِ) وَيَهُ لَا يَعْبُ فِيهَ التَّمَكُنُ فَلَا تُقَامُ مَقَامَ الْوَطْئُ (فَإِنْ وَحَلَ بِهَا فَلَهَا مَهُرُ مِثْلِهَا لَا يُولِقُ النَّعَلَى الْمَسْتَوَفَى اللَّهُ عَلَى الْمَسْتَوَفَى لِيسَ الْمَالِ وَإِنْ مَا النَّعَلَى الْمُسْتَوَفِى لَيْسَ اللَّهُ اللهِ اللهِ الْمُلْسَوَيَةِ فَإِذَا زَادَتْ عَلَى مَهُ وِ الْمِثْلِ لَمْ تَجِبُ الزِّيَادَةُ لِعَدَمِ وَ يَحْدِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللَّهُ اللهِ اللهِ الذِي اللهِ الللهِ اللهِ ا

التَّسُعِيَةِ، وَإِنْ نَقَصَتْ لَمْ تَجِبُ الزِّيَادَةُ عَلَى الْمُسَمَّى لِانْعِدَامِ التَّسْعِيَةِ، بِعِيلَافِ الْبَيْعِ لِلَّالَهُ مَالٌ مُتَقَوِّمٌ فِي نَفْسِهِ فَيَتَقَلَّرُ بَدَلُهُ بِقِيْمَتِهِ

آوراگرکی فاسدنگاح میں قاضی میاں ہیوی کے درمیان علیمدگی کرواد سے اور بید دخول سے پہلے ہوئ تو عورت کو مہزیں سطے گا' کیونکہ اس صورت میں محض عقد کی وجہ سے مہروا جب نہیں ہوگا' کیونکہ وعقد فاسد ہے۔ مہراس کیے واجب ہوتا ہے کہ بفتح کے واصل کیا جاتا ہے ای طرح خلوت کے بعد بھی بیواجب نہیں ہوگا' کیونکہ اس خلوت میں مردکا عورت پر قابض ہونا درست نفتو کو حاصل کیا جاتا ہے ای طرح خلوت کے بعد بات شرط ہے کہ دو مہر شل مطشدہ مہر سے زائد نہ ہو۔ امام زفر مُوسطہ کہ دو مہر شل مطشدہ مہر سے زائد نہ ہو۔ امام زفر مُوسطہ کی دائے ہو اس بارے میں محل میں اس کے لئے یہ بات شرط ہے کہ دو مہر شل مطشدہ مہر سے زائد نہ ہو۔ امام زفر مُوسطہ کی دائے اس بارے میں مختلف ہے وہ اس کو ' نئے فاسد' پر قیاس کرتے ہیں۔ ہماری دلیل یہ ہے: نکاح کی صورت میں مباشرت مال کے مرتبے میں نہیں ہوگی نئید مال کو خریج میں ہوگئ کی دائے مرتبے میں نہیں ہوگی نئید مال میں مرتبے میں نہیں ہوگی ' کیونکہ دکورہ صورت میں مطرک با ہی درست نہیں ہوگی نئید مال متکوم ہو واجب نہیں ہوگی ' کیونکہ دو فی نفر مال متکوم ہو واجب نہیں ہوگی ' کیونکہ و فی نفر مال متکرم ہو واجب نہیں ہوگی ' کیونکہ و فی نفر مال متکوم ہو واجب نہیں ہوگی ' کیونکہ و فی نفر مال متکوم ہو واجب نہیں ہوگی ' کیونکہ و فی نفر مال متکوم ہے وو وہ بار اس مال تجارت کی تیمت کا اندازہ لگایا حاسل ہے۔

عورت پرعدت کی ادائیگی لازم ہونے کابیان

(وَعَلَيْهَا الْعِلَىةُ) الْحَاقَا لِلشَّبْهَةِ بِالْحَقِيقَةِ فِى مَوْضِع الِاحْتِيَاطِ وَتَحَرُّزًا عَنْ اشْتِبَاهِ النَّسَبِ. وَيُعْتَبُو الْمَعْتِئُ الْتِلَافُهَا مِنْ وَقُتِ التَّفُرِيْقِ لَا مِنْ الْحِرِ الْوَطَآتِ، هُوَ الصَّحِيْحُ وَلَانَهَا تَجِبُ النَّفَرِيْقِ (وَيَثُبُتُ نَسَبُ وَلَدِهَا) وَلَا النَّسَبَ يُحْتَاطُ فِي إِثْبَاتِهِ بِالْحَيْبَادِ شُبْهَةِ النِّكَاحِ وَرَفُعُهَا بِالتَّفُرِيْقِ (وَيَثُبُتُ نَسَبُ وَلَدِهَا) وَلَا النَّسَبَ يُحْتَاطُ فِي إِثْبَاتِهِ إِلْمَاتِهُ لِللَّهُ النَّسَبِ مِنْ وَقُتِ اللَّحُولِ عِنْدَ الْحَيَاءُ لِللَّهُ وَلَيْهَا اللَّهُ وَلَا عِنْدَ اللَّهُ وَلَا عَلَى النَّامِتِ مِنْ وَجُهِ . وَتُعْتَبُو مُلَّهُ النَّسَبِ مِنْ وَقُتِ اللَّحُولِ عِنْدَ الْحَيَاءُ لِللَّهُ اللَّهُ مِنْ وَقُتِ اللَّحُولِ عِنْدَ الْحَيَاءُ الْفَاصِدَ لَيْسَ بِدَاعِ إِلَيْهِ، وَالْإِفَامَةُ بِاغْتِبَارِهِ .

اورفاسدنکاح بین تامنی کے بلحدگی کروادیے کے بعد تورت پرعدت کی اوائیگی واجب ہوگی یہاں پرشہ کو حقیقت مسلیم کیا جائے گا تا کہ احتیاط خوظ خاطر رہے۔ نیزنسب میں کی فتم کے اشتہاہ کا امکان بھی باتی ندرہے۔ اس عدت کا آغاز تغریق کے وقت سے کیا جائے گا اس بارے میں آخری مباشرت کے وقت کا خیال نہیں رکھا جائے گا اور یہی تھم ورست ہے کیونکہ جب عدت کا وجوب نکاح کے شبہ کی وجہ سے ہوا ہے اوائی کا آغاز بھی نکاح زائل ہونے سے ہوگا۔ اگر (نکاح فاسد میں) عورت کے عدت کا وجوب نکاح کے شبہ کی وجہ سے ہوا ہے اوائی کا آغاز بھی نکاح زائل ہونے سے ہوگا۔ اگر (نکاح فاسد میں) عورت کے ہوجا تا ہے تو اس نجے کا نسب اس مردسے ثابت ہوگا کی دفول کے وقت سے نسب کی مدت کا اعتبار کیا جائے گا اورای کی دوائے سے اس نکاح پر مرتب ہوجا سے گا۔ امام محمد مُون اللہ کے دول کے وقت سے نسب کی مدت کا اعتبار کیا جائے گا اورای پر فتو کی ہوجا سے اس نکاح پر مرتب ہوجا سے گا۔ امام محمد مُون اللہ کے دول کے وقت سے نسب کی مدت کا اعتبار کیا جائے گا اورای پر فتو کی جہ سے مہاشرت کی طرف میلان نہیں ہوتا لہٰذا اِنکاح کومباشرت کا قائم مقام پر فتو کی جہ سے جائی کی وجہ سے مہاشرت کی طرف میلان نہیں ہوتا لہٰذا اِنکاح کومباشرت کا قائم مقام

قرارنبين دبإجاسكنا جبكه اقامت مين اس كاعتباركياجائكا

مهرتلی کی وضاحت میں فقہی بیان

قَى الَ ﴿ وَمَهُ مُ مِثْلِهَا يُغْتَبُرُ بِاَنَحَوَاتِهَا وَعَمَّاتِهَا وَبَنَاتِ اَعْمَامِهَا ﴾ لِقُولِ ابْنِ مَسْعُودٍ: لَهَا مَهْ رُ مِثْلِ نِسَائِهَا لَا وَكُسَ فِيْهِ ولَا شَطَطَ " وَهُنَّ اَقَارِبُ الْآبِ، وَلَانَ الْإِنْسَانَ

ا بها مهدر چس چساچه داو مش چید و داسطط ۱۰ و هن افارِب الاب، و لان ۱

مِنْ جِنْسِ قَوْمِ آبِيهِ، وَقِيمَةُ الشَّيْءِ إِنَّمَا تُعُرَفُ بِالنَّظرِ فِي قِيمَةِ جِنْسِهِ

کے امام قد دری مُرینظیفر ماتے ہیں:اس مورت کے مہرشل میں اس کی بہنوں اس کی بچو پھیوں اس کی چھازاد بہنوں پر قایس کیا جائے گا۔اس کی دلیل جھٹرت ابن مسعود 1 کا بیفر مان ہے:''اس مورت کواس (کے خاندان) کی خواتین کی مانند مبر لیے گا جس میں کوئی کی نہیں ہوگی اور کوئی اضافہ نہیں ہوگا''اس سے مراد باپ کی قوم خواتین ہیں' کیونکہ انسان اپنے باپ کی قوم سے تعلق رکھتا ہے اور کسی بھی چیز کی قیمت کا جائزہ اس کی ہم جنس اشیاء کی قیمت سے لیا جاسکتا ہے۔

مبرمثل میں ماں اور خالہ کا اعتبار نہیں کیا جائے گا

﴿ وَلَا يُعْتَبُرُ بِالْمِهَا وَخَالَتِهَا إِذَا لَمْ تَكُونَا مِنْ قَبِيلَتِهَا ﴾ لِمَا بَيَّا، فَإِنْ كَانَتُ الْأُمْ مِنْ قَوْمِ آبِيْهَا بِأَنْ كَانَتُ الْأُمْ مِنْ قَوْمِ آبِيْهَا بِأَنْ كَانَتُ الْأُمْ مِنْ قَوْمِ آبِيْهَا بِأَنْ كَانَتُ اللَّامُ مِنْ قَوْمِ آبِيْهَا بِأَنْ كَانَتُ اللَّامُ مِنْ قَوْمِ آبِيْهَا بِأَنْ كَانَتُ اللَّامُ مِنْ قَوْمِ آبِيْهَا

ورمبر مثلی میں اس عورت کی ماں یا خالہ کا اعتبار نہیں کیا جائے گا' جب ان دونوں کا تعلق اس عورت کے قبیلے سے نہ ہو جب کہ جباری کہ جباری کی جباری کی ماں کا تعلق اس کے باپ کی قوم سے ہوئیتنی وہ ماں اس کے باپ کی ججاز ادہوئو ہو جب کہ جباری کی جباز ادہوئو اس مورت میں اس ماں کے مہر کا اعتبار کیا جائے گا'اس کی وجہ رہ ہے: وہ اس عورت کے باپ کی قوم سے تعلق رکھتی ہے۔ اس مورت میں اس ماں کے مہر کا اعتبار کیا جائے گا'اس کی وجہ رہ ہے: وہ اس عورت کے باپ کی قوم سے تعلق رکھتی ہے۔

مهرمثل میں کن باتوں کا خیال رکھا جائے گا

﴿ وَيُعْتَبُرُ فِى مَهْ وِ الْمِثْلِ آنُ تَنَسَاوَى الْمَرُ آثَانِ فِى السِّنِّ وَالْبَحَمَالِ وَالْمَالِ وَالْعَقْلِ وَاللِّيْنِ وَالْبَعْمَالِ وَالْمَالِ وَالْعَقْلِ وَاللِّيْنِ وَالْبَعْمَالِ وَالْمَالِ وَالْمَالِ وَالْمَالِ وَالْمَعْلِ وَالْمَالِ وَالْمَعْمُ وَكَذَا يَخْتَلِفُ وَالْبَيْنِ وَالْمَعْمُ وَكَذَا يَخْتَلِفُ وَالْبَعْمَ وَكَذَا يَخْتَلِفُ وَالْمَالِ وَالْمَعْمُ وَكَذَا يَخْتَلِفُ بِالْبَكَارَةِ وَالْمَعْمُ وَالْمَعْمُ وَالْمُوا: وَيُعْتَبُرُ النَّسَاوِى النَّا فِي الْبَكَارَةِ وَالْمَعْمُ وَالْمَعْمُ وَالْمُؤَادُ وَيُعْتَبُرُ النَّسَاوِى النَّيْوَا فِي الْبَكَارَةِ وَالْمَعْمُ وَالْمُؤَادُ وَالْمُعْمُ وَالْمُؤَادُ وَيُعْتَبُرُ النَّسَاوِى الْمُقَافِى الْبَكَارَةِ وَالْمَعْمُ وَالْمُؤَادُ وَالْمُعُمُولِ وَالْمُعْمُولُ وَالْمُؤَادُ وَيُعْتَبُولُ النَّسَاوِى الْمُؤَادُ فِي الْمُؤَادُةِ وَالْمُعُمُولُ وَالْمُؤَادُ وَالْمُعُمُولُ وَالْمُؤَادُ وَيُعْتَبُرُ النَّسَاوِى الْمُؤَادُ فِي الْمُؤَادُ وَالْمُؤَادُ وَالْمُؤْدُولُ وَالْمُؤَادُ وَالْمُؤْدُودُ وَالْمُؤَادُ وَالْمُؤَالُودُ وَالْمُؤَادُ وَالْمُؤَادُ وَالْمُؤَادُ وَالْمُؤَادُ وَالْمُؤَادُ وَالْمُؤَادُ وَالْمُؤْمُ وَالْمُؤْلُ وَالْمُؤْمُ وَالْمُؤَادُ وَالْمُؤَادُ وَالْمُؤْمُ وَالْمُؤْمُ وَالْمُؤَادُ وَالْمُؤْدُولُ وَالَالُوادُ وَالْمُؤْمُ وَالْمُؤَادُودُ وَالْمُوادُودُ وَا

اورمبرشل بین اس بات کا خیال رکھا جائے گا: دونوں عور تین عمر خوبصورتی 'مال عقل دین شہراور زمانے کے اعتبار سے ہم پلہ ہوں۔ اس کی وجہ ہے: مبرشل ان اوصاف میں اختلاف کی وجہ سے مختلف ہوجا تا ہے۔ اس طرح ملک اور زمانے کے اختلاف کی وجہ سے مختلف ہوجا تا ہے۔ اس طرح ملک اور زمانے کے اختلاف کی وجہ سے بھی ہوجا تا ہے۔ فقہاء نے یہ بات بیان کی ہے: اس بارے میں کنواری ہونے کے حوالے سے برابر مونے کا بھی اعتبار کیا جائے گا کیونکہ مہرشل کنواری یا تیبہ ہونے کی وجہ سے بھی مختلف ہوجا تا ہے۔

جب كسى كے مهر كاضامن ولى بن جائے

﴿ وَإِذَا صَسِعَنَ الْوَلِى الْمَهُرَ صَتَّ ضَمَائُهُ ﴾ لِآنَهُ مِنْ آهُلِ الْإِلْيَزَامِ وَقَدْ آصَافَهُ إِلَى مَا يَقْبَلُهُ فَيَعِيرُ وَلَمَّ الْمُرْاةُ بِالْحِيَارِ فِى مُطَالَيْتِهَا زَوْجَهَا اَوْ وَلِيَّهَا ﴾ اغتبارًا بِسَائِرِ الْكَفَالَاتِ، وَيَرْجِعُ. الْوَلِيِّ إِذَا اَدَّى عَلَى الزَّوْجِ إِنْ كَانَ بِامْرِ كَمَا هُوَ الرَّسُمُ فِى الْكَفَالَةِ، وَكَالِكَ يَصِحُ هَلَا الصَّهَانُ وَإِنْ كَانَتُ الْمُوَوَّجَةُ صَغِيرَةً، بِحِلَافِ مَا إِذَا بَاعَ الْآبُ مَالَ الصَّغِيرَةِ وَصَيمِنَ النَّمَنُ الصَّهَانُ وَإِنْ كَانَتُ الْمُوَوَّجَةُ صَغِيرًةً، بِحِلَافِ مَا إِذَا بَاعَ الْآبُ مَالَ الصَّغِيرَةِ وَصَيمِنَ النَّمَنُ الْمُهُولِ وَاللَّهُ عَافِلاً وَمُبَاشِرٌ حَتَّى تَوْجِعَ الْمُهُدَةُ عَلَيْهِ وَالْمَحْفُوقُ إِلَيْهِ وَيَعِيمُ إِبُوازُهُ عِنْدَ آبِى عَنِيلًا وَمُعَيِّدٍ وَيَعْلِلُهُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَيَعِيمُ إِنْ وَالْمُهُ وَيَعِيمُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَيَعْمَى النَّعَلَى النَّهُ عَافِلاً وَمُعَلِيمُ وَيَعِيمُ إِنْوَازُهُ عِنْدَ آبِى عَينِيلًا وَيَعْمَلُ وَيَعْمَ الْكُوفِيمِ الْمُهُولُ الْمُهُولُ وَعَمَالُ الْعَظِيمُ الْعُهُ وَلَى الْمُعْتَ وَالْمُقَالِلُكُ الْمُعْمَ الْعُهُولُ الْمُعْمَى الْمُعْتَى الْمُعْمَالُ الْعُصِيمُ وَيَعِيمُ وَالْمُ الْمُعْمَ الْمُؤْوِلِ اللَّهُ الْمُعْلِيلُ الْمُعْمَ الْمُؤْوِلِيمُ الْمُعْمَ الْمُعْمَ الْمُعْمَى الْمُعْلَى الْعُلْمُ الْمُعْلَى الْمُعْمَى الْمُعْمَ الْمُعْلَى الْمُعْمَ الْمُلْلِى الْمُعْلَى الْمُعْمَى الْمُعْمَى الْمُعْمَى الْمُعْمَى الْمُعْمَى الْمُعْمَ الْمُعْلِى الْمُعْلِى الْمُعْلِى الْمُعْمَى الْمُعْلَى الْمُعْمَى الْمُعْلَى الْمُعْلِى الْمُوالِيمُ الْمُعْلِى الْمُعْلِى الْمُعْلَى الْمُعْلِى الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلِى الْمُعْلَى الْمُعْلِى الْمُعْمَى الْمُعْمَى الْمُعْلِى الْمُعْلِى الْمُعْلِى الْمُعْلِى الْمُعْلِى الْمُعْلِى الْمُعْمِى الْمُعْلِى الْمُعْلِى الْمُعْلِى الْمُعْلِى الْمُعْلِيمُ الْمُعْلِى الْمُعْلَى الْمُعْلِى الْمُعْلِلَى الْمُعْلِيلُولُ الْمُعْلِيلِي الْمُعْلِمُ الْمُعْلِيمُ الْمُعْلِى الْمُعْلِى الْمُعْلِ

اوراس نے اس چیز کی نبست اسی چیز کی طرف کی ہے جو تبول کرنے کی صلاحیت رکھتی ہے اور کوئی چیز لازم کرنے کا اہل ہے اوراس نے اس چیز کی نبست اسی چیز کی طرف کی ہے جو تبول کرنے کی صلاحیت رکھتی ہے تو ایسا کرنا درست ہوگا۔ پھر عورت کو یہ افتتیار ہے : وہ اس کا مطالبہ اپنے شوہر ہے کرے یا اپنے ولی ہے کرے۔ دیگر تمام کفالات پر تیاس کرتے ہوئے اس کے حب اس نے شوہر کی طرف ہے اوائیگل کی ہوا گریہ شوہر کی ہوایت کے تحت ہو جیسا کہ کفالت میں دم ہے۔ اس نے شوہر کی طرف ہے اوائیگل کی ہوا گریہ شوہر کی ہوایت کے تحت ہو جیسا کہ کفالت میں دم ہے۔ اس کے طرف ہے۔ اس کے بر ظلاف جب باپ نابالغ بچ کا مال تھے دینی الماس تو وہ قیست کا صام میں ہوگا۔ اس کی وجہ یہ ہے، ولی نکاح میں سفیر اور تر جمان ہوتا ہے جبکہ خرید وفر وخت میں عاقد اور مباشر (لیتی براہ راست خرید وفر وخت کرنے والا) ہوتا ہے بہاں ذمہ داری اس کی طرف لوٹی ہے اور حقوق اس کی طرف لوٹی ہیں۔ امام براہ میں کھر میں ہوتا ہے اس کی طرف لوٹی ہو اس کی طرف لوٹی ہوگا اور وہ ولی ایس ہوئے اور امام مجمد بریہ قبضے کا نصور باب کے لئے اس لڑی ہوجانے کے بعدا تو اور اپنی والے سے تبیں ہوتا ہے اس حوالے ہیں ہوتا ہے اس حوالے سے تبیں ہوتا ہے اس حوالے ہیں ہوتا ہے اس حوالے سے تبیں ہوتا ہے اس حوالے ہیں ہوتا ہو اس میں کو اس میں کہا کہا کہ دونے کے اعتبار سے ہوتا ہے اس حوالے ہیں ہوسے کے اعتبار سے ہوتا ہے اس حوالے ہیں ہوں کے اس کی خوالوں کی ذات کے لئے ضام من نہیں ہوگا۔

عورت مهروصول ہونے سے پہلے خودکوسپر دکرنے سے دوکسکتی ہے قبال (وَلِلْمَهُوَ اَنْ مَعْنَعُ اَنْ مُنْعُ اَنْ مَنْعُ اَنْ مَنْعُ اَنْ مَنْعُ اَنْ مَنْعُ اَنْ مَنْعُ اَنْ مَنْعُ اَنْ مَنْ مُنْزِلِهِ وَذِيَارَةِ اَخْلِهَا حَتَّى مُوقِيْهَا الْمَهُوَ كُلَّهُ: اَى الْمُعَجَّلُ مِنْ مُنْزِلِهِ وَذِيَارَةِ اَخْلِهَا حَتَّى مُوقِيْهَا الْمَهُوَ كُلَّهُ: اَى الْمُعَجَّلُ مِنْهُ لِلَانَّ حَقَّ السَّفَدِ وَالْمُحُرُوجِ مِنْ مَنْزِلِهِ وَذِيَارَةِ اَخْلِهَا حَتَّى مُوقِيْهَا الْمَهُوَ كُلَّهُ: اَى الْمُعَجَّلُ مِنْهُ لِلاَنَّ حَقَّ السَّفَدِ وَالْمُحُولُ عِنْ مَنْزِلِهِ وَذِيَارَةِ اَخْلِهَا حَتَّى مُوقِيْهَا الْمَهُو كُلَّهُ: اَى الْمُعَجَّلُ مِنْهُ لِلاَقَ حَقَى

الْ يَحْبُسِ الْسَيْسِفَاءِ الْمُمْسَعَقِ، وَلَيْسَ لَهُ حَقُ الامنيِفَاءِ قَبْلَ الْإِيفَاءِ، وَلَوْ كَانَ الْمَهُو كُلُّهُ مُوَجَّلًا لَيْسَ لَهَا اَنْ تَسَمُنعَ نَفْسَهَا لِإسْفَاطِهَا حَقَّهَا بِالنَّاجِيلِ كَمَا فِي الْبَعْ فِيْهِ خِلَاقَ آبِي مُوسُفَ، وَإِنْ وَحَلَى بِهَا فَكَذَلكَ الْجَوَابُ عِنْدَ آبِي حَيْفَةً وَقَالًا: لَيْسَ لَهَا اَنْ تَمُنعَ يَوْسُفَ، وَالْ وَلَا يَكُولُ بِعِضَاهَا عَنَى لَوْ كَانَتُ مُكْوَعَةً أَوْ كَانَ صَبِيَّةً أَوْ مَا مَعُهُ وَقَالًا: لَيْسَ لَهَا الْوَلَاثُ صَبِيَّةً أَوْ مَا مَعُهُ وَقَلَى اللَّهُ وَلَ يُعْلَى هَذَا الْحِيلَافِ الْحَلُوهُ بِهَا مَعْدُولَةً بِهِ اللَّهُ وَعَلَى هَذَا الْحَيْرِفِ الْحَلُوةِ وَعَلَى هَذَا الْمُعَلَّوةِ وَلِهُ الْمَعْلُومَ وَعَلَى هَذَا الْمُعَلِّونِ الْحَلُومُ بِهِ اللَّهِ عَلَى هَذَا الْعَلَومُ وَلَاهُ اللَّهُ وَعَلَى الْمَعْلُومَ وَعَلَى عَلَى اللَّهُ اللَ

(اہام قدوری بیشینفراتے ہیں:)اس مورت کو بیش حاصل ہے وہ اپنے آ ہے کو (شوہر کے بیرد کرنے ہے)اس دفت تک رو کے دیے جب تک وہ بروصول نہیں کر لیتی اوروہ شوہر کواس بات ہے بھی روک دے کروہ اے (اس کے شہر ہے) باہر لے جائے ایسی اسے ساتھ لے کرسفر کرئے اس کی وجہ یہ ہے بدل ہیں جی متعین ہوجائے جس طرح مبدل (یعنی مورت کی بضع میں) شوہر کا حق متعین ہوگیا ہے اور بیسود کی طرح ہوجائے ۔شوہر کو بیت حاصل نہیں ہے کہ وہ اسے سفر ہو دو کے بااس کے کھر والوں ہے ملئے جائے ہو دو کے جب تک وہ اس کا پورام ہراوائیس کر دیتا 'وہ ہم جو جو جی ہو ۔ اس کی وہ ہے وجہ بیت کی وہ اس کی کھر والوں ہے ملئے جائے ہو دو کر خود ساقط کر دیا ہو ہاں کا کو دوسا قط کر دیا ہو ہاں کو کو دوسا قط کر دیا ہے گئے ہیں ہوگا وہ اپنی والی کا حق نہیں رکھے گا ۔ اگر مہر مؤ جل ہوئو عورت کو بیش ہوگا وہ اپنی ذات ہے دو کے کو نکہ اس نے اپنی کو مہلت دے کر خودسا قط کر دیا ہے جیسا کہ سود ہے ہیں ہوتا ہے ۔ اس بارے میں امام ابو یوسف نہیں تھا کی رائے مختلف ہے ۔ اگر مرداس مورت کے ساتھ صحبت کر لیتا ہو امام ابو طبی نے انوا مام ابوطنی فی بھی ہوگا ۔

صاحبین ; پیر کہتے ہیں :عورت کو بین نہیں ہوگا' وہ ذات ہے (شوہر کو)رو کے۔اختلاف اس صورت میں ہے: جب وہ صحبت عورت کی رضامندی کے ساتھ ہوئی ہو'لیکن اگر اس کے ساتھ زبردتی کی گئی ہو'تو وہ بالغ بچی ہویا پاگل ہو'تو جس (محمر میں رو کے هدایه ۱۹۰ کی الأیان)

ر کھنے) کے بارے بالا تفاق عورت کاحق سا قط نہیں ہوگا۔ای استحقاق کی بنیاد پرعورت کی رضامندی کے ساتھ خلوت کے بارے میں اختلاف ہے۔خرج کے استحقاق کی بنیاد بھی اس اختلاف کے پیش نظر ہوگی۔

صاحبین; بیہ کہتے ہیں: جس چیز کے بارے میں عقد کیا گیا تھا' وہ ساری کی ساری ایک وطی یا خلوت کے ذریعے سپر دکر دی گئ ہے اس لیے ان دونوں کے نتیجے میں پورا مہرمؤ کد ہوجاتا ہے' لہٰذا عورت کے لئے میں کاحق باتی نہیں رہے گا' جیسا کہ فروخت کرنے والا مخص اگر فروخت شدہ سامان کو (خریدار کے) سپر دکر دے۔

امام ابوصنیفہ میں اسے کہ دلیل ہے ، عورت نے شوہرے اس چیز کوروکا ہے ، جو بدل کے مقابلے میں ہے کونکہ ہرایک وطی تا تا کا اس کی عظمت کا اظہار کیا جا سکے ۔ایک وطی کے قابل احترام عضو میں تصرف کرنا ہے کہ لہٰذا اے عوض سے خارج نہیں کیا جا سکتا تا کہ اس کی عظمت کا اظہار کیا جا سکے ۔ایک وطی کے ذریعے مہرکا موکد ہو وجا نا اس کے علاوہ مجہول ہونے کی وجہ ہے ہا س لئے بیم علوم شدہ چیز کے مدمقابل ہونے کی صلاحیت نہیں رکھتا تو چھر جب دوسری مرتبہ وطی یائی گئ تو اب سے معلوم ہوگیا تو اس صورت میں مزاحت سختی ہوجائے گئ اور بیم ران سب کے مدمقابل آ جائے گا۔ جیسا کہ اگرکوئی غلام کسی جنائے کا ارتکاب کرتا ہے تو ان سب کے مقابلے میں اسے جائے گا 'کیان اگروہ دوسری مرتبہ بھی جنائے کا ارتکاب کرتا ہے تو ان سب کے مقابلے میں اسے جائے گا 'کیان اگروہ دوسری مرتبہ بھی جنائے تو وہ اسے جہاں چا ہے نتمل کرسکتا ہے اس کی دلیل اللہ تو الی اس کی مطابق مرداس ہورت کو اس کے ہم ہے کا کے دوسرے شہر کو جیس رہائش دو جہاں تم رہے ہو''۔ایک تو ل کے مطابق مرداس ہورت کو اس کے شہرے نوال کر دوسرے شہر کے جاسکتا کیونکہ اجنبیت کی صورت میں عورت کو اذ یت کا سامنا کرنا پڑتا ہے 'تا ہم شہر کے قربی آ بادیوں میں ہے اجنبیت میں ہیں ہے۔ مقتی نہیں ہوتی۔

اگرمیاں بیوی کے درمیان مہرکے بارے میں اختلاف ہوجائے

قَالَ (وَمَنُ تَزَوَّجَ امْرَاةً ثُمَّ اخْتَلَفَا فِي الْمَهُيرِ) فَالْقَوْلُ قَوْلُ الْمَرْاةِ اِلَى مَهْرِ مِفْلِهَا، وَالْقَوْلُ قَوْلُ الْمَوْاةِ الْمَالَةِ وَمُحَمَّدِ، وَقَالَ اَبُوْ يُوسُفَ: الْقَوْلُ قَوْلُهُ قَبْلَ الطَّلَاقِ وَبَعْدَهُ إِلَّا اَنْ يَآتِي وَهِلَذَا عِنْدَ اَبِي حَنِيْفَةَ وَمُحَمَّدٍ، وَقَالَ اَبُوْ يُوسُفَ: الْقَوْلُ قَوْلُهُ قَبْلَ الطَّلَاقِ وَبَعْدَهُ إِلَّا اَنْ يَآتِي وَهِلَذَا عِنْدَ اَبِي حَنِيْفَةَ وَمُحَمَّدٍ، وَقَالَ اَبُوْ يُوسُفَ: الْقَوْلُ قَوْلُهُ قَبْلَ الطَّلَاقِ وَبَعْدَهُ إِلَّا اَنْ يَآتِي بِشَيءٍ قَلِيلُ إِنَّ وَمَعْنَاهُ مَا لَا يُتَعَارَفُ مَهُوا لَهَا هُوَ الصَّحِيْحُ وِلَا يَيْ يُوسُفَ اَنَّ الْمَوْاةَ تَذَعِى النَّيْسِ فَي عَلَيْهُ الظَّاهِرُ فِي النَّوْمِ وَالْقَوْلُ قَوْلُ الْمُنْكِرِ مَعَ يَمِينِهِ إِلَّا اَنْ يَأْتِي بِشَيءٍ يُكَلِّبُهُ الظَّاهِرُ فِيهِ الْوَقِي اللَّهُ وَلَى اللَّعْارِي وَيْ فَمَتَى اَمْكَنَ إِيجَابُ شَيءٍ مِنُ الْمُسَمَّى لَا يُصَارُ وَالْفَوْلُ فِي اللَّعَاوَى قَوْلُ مَنْ يَشْهَدُ لَهُ الظَّاهِرُ وَالظَّاهِرُ شَاهِدٌ لِمَنُ يَشْهَدُ لَهُ الظَّاهِرُ، وَالظَّاهِرُ شَاهِدٌ لِمَنَ يَشْهَدُ لَهُ الطَّاهِرُ الْمَالَةِ مَعَ وَالْ الْمَالِقِ وَلَى اللَّعْارِ الْعَرِ اللَّا عَلَى اللَّعْامِ وَلَيْ الْعَلَاهِ وَلَى اللَّهُ وَلَى اللَّهُ وَلَى مَنْ يَشْهَدُ لَهُ الظَّاهِرُ، وَالظَّاهِرُ شَاهِدٌ لِمَنْ يَشْهَدُ لَهُ الطَّاهِرُ الْمَعْولُ الْعَلَاقِ قَبْلَ الطَّاهِرُ عَمَعَ وَالْ الْعَلَاقِ قَبْلَ الْطَاهِرُ الْمَالَاقِ عَلَى الطَّلَاقِ قَبْلَ الطَّاهِ وَلَا الطَّلَاقِ قَبْلَ الْعَلَاقِ قَبْلَ الطَّلَاقِ وَلَا الْعَلَاقِ قَبْلَ الْعَلَى الْعَلَاقِ الْعَلَاقِ قَبْلَ الطَّلَاقِ الْعَلَاقِ الْمَالِقُ الْعَلَاقِ قَبْلَ الْعَلَاقِ الْمَلَاقِ الْمَلْولِ الْعَلَى الْعَلَاقِ الْعَلَاقِ الْمَالِقُ الْمَالِقُ الْمَلْولُ الْمُؤْلِ الْعَلَاقِ الْمَالِقُ الْعَلَاقِ الْعَلَاقِ الْعَلَاقِ الْعَلَاقِ الْمُؤْلِقُ الْمَلَاقِ الْمَلَاقِ الْمُؤْلِقُ الْمَلَاقِ الْمَلَاقِ الْمُعْلِي الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُ الْمُعْلِى الْمَلْعُلِي الْمَلْولُ الْمَلَاقِ الْمُؤْلِقُ الْمُعْلَى الْمُعْلَاقِ الْمَلْعُولُ الْمَالَاقُ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِق

اللهُ حُولِ الْفَوْلَ قَوْلُهُ فِي يَصْفِ الْمَهْوِ، وَهَذَا رِوَايَةُ الْجَامِعِ الصَّغِيْرِ وَالْاَصْلِ، وَهَ كَوْ فِي الْبَصَابِعِ الْكَبِيْرِ اللهُ يَحْكُمُ مُنْعَةُ مِنْلِهَا وَهُو قِيَاسُ قَوْلِهِمَا ۚ لِآنَ الْمُنْعَةُ مُوجَبَةٌ بَعْدَ الطَّلَاقِ كَسَهُ هُرِ الْمِعْلِ قَبِيلًا فَتَحْكُمُ كُهُو . وَوَجُهُ التَّوْفِيقِ الْهُ وَصَعَ الْمُسْالَةَ فِي الْآصُلِ فِي الْآلْفِ وَالْعَلَىٰ فِي الْمُسَالَة فِي الْمُسَالَة فِي الْآلُفِ وَالْمَعْمَةُ لَا تَبْلُغُ هَذَا الْمُمُلِكَةِ فِي الْعَادَةِ فَلَا يُفِيدُ تَحْكِيمُهَا، وَالْمَدْكُورُ فِي الْجَامِعِ الْكَبِيسِ فِي الْمَعْشَرَةِ وَالْمِالَةِ وَمُنْعَةُ مِثْلِهَا عِشُرُونَ فَيْفِيدُ تَحْكِيمُهَا، وَالْمَدْكُورُ فِي الْجَامِعِ الْكَبِيسِ فِي الْمَعْشَرَةِ وَالْمِالَةِ وَمُنْعَةُ مِثْلِهَا عِشْرُونَ فَيْفِيدُ تَحْكِيمُهَا، وَالْمَدْكُورُ فِي الْجَامِعِ الْكَبِيسِ فِي الْمَعْشَرَةِ وَالْمِالَةِ وَمُنْعَةُ مِثْلِهَا عِشْرُونَ فَيْفِيدُ تَحْكِيمُهَا، وَالْمَدْكُورُ فِي الْجَامِعِ الْمَعْشِرَةِ وَالْمِالَةِ وَمُنْعَةُ مِثْلِهَا عِشْرُونَ فَيْفِيدُ تَحْكِيمُهَا، وَالْمَوْلُ فَوْلُهُمَا الْمَعْمَلُ عَلَى مَا هُو الْمَذْكُورُ فِي الْآولِي الْمَعْلَى عَلَى مَا هُو الْمَدْكُورُ فِي الْمَعْلَى وَالْمَوْلُ وَلَهُمَا الْمَالِيقِ الْمَعْمَلُ عَلَى مَا هُو الْمَدْكُورُ فِي الْوَجْهِ الْمَالِقِ الْمَعْلَى الْمَالِ الْمُعْلَى الْمُؤْولُ وَلُكُولُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللللللّهُ الللّهُ الللّهُ اللللللّهُ الللللّهُ اللللللّهُ الللللِ

اگر فریقین میں سے ہرایک اپنے دعوے کا ثبوت پہلی صورت کے بارے میں پیش کرئے تو عورت کے کواہوں کی گواہی مانی جائے گئ کیونکہ بیاضا نے کو ثابت کر رہی ہے اور اگر دوسری صورت کے بارے میں ثبوت پیش کرئے تو اس بارے میں مرد کے سواہوں کی گواہی معتبر ہوگی کی کواہی معتبر ہوگی کی کواہی معتبر ہوگی کی کواہی معتبر ہوگی کی خواہوں کے ذریعے مہر میں کی ثابت ہورہی ہے۔ لیکن اگر مہر مثل ڈیڑھ ہزارہو' تو دونوں سے تسم لی جائے گی جب وہ دونوں تنے میں انتخاب کے ذریعے ہزار کی ادائیگی لازم ہوگی پیخر تج امام رازی کی ہے۔ امام کرخی پیفر ماتے ہیں: تینوں صورتوں میں تسم لی جائے گئ اور تسم کے بعد مہر مثل کے مطابق فیصلہ کر دیا جائے گا۔

اگراختلاف طےشدہ مقدار کے بارے میں ہوجائے

وَكُوْ كُلُّنَ الِاخْتِلَاثُ فِى آصُلِ الْمُسَمَّى يَجِبُ مَهُرُ الْمِثُلِ بِالْإِجْمَاعِ وَلَاَنَ الْاَضُلُ ع عِنْدَهُ مَا، وَعِنْدَهُ تَعَذَّرَ الْقَضَاءِ بِالْمُسَمَّى فَيُصَارُ اللَّهِ، وَلَوْ كَانَ الِاخْتِلَافُ بَعْدَ مَوْتِ اَحَدِهِ مَمَا فَالْجَوَابُ فِيهِ كَالْجَوَابِ فِى حَيَاتِهِمَا وَلَانَ اعْتِبَارَ مَهُرِ الْمِثْلِ لَا يَسْقُطُ بَمَوْتِ آحَدِهِ مَا،

کے اور جب اختلاف اصل طے شدہ مہر کے بارے میں ہوئتو پھراس کے ساتھ مہرشل واجب ہوگا' کیونکہ طرفین کے مزد کیے۔ مرشل ہوتا ہے۔ جبکہ امام ابو پوسف مرشل کے کزد کیے کیونکہ سطے شدہ مہر کے بارے میں فیصلہ کرتا ممکن نہیں ہے۔ اس لیے مہرشل کے حوالے سے فیصلہ کرتا گا۔ اس لیے مہرشل کے حوالے سے فیصلہ کیا جائے گا۔

آگر بیاختلاف فریقین میں سے کسی ایک کے انتقال کے بعد ہوئتو اس صورت میں بھی وہی جواب ہوگا جو دونوں کی زندگی میں جواب ہوتا' کیونکہ مہرشل کا اعتبار کرنا فریقین میں سے کسی ایک کی موت کی وجہ ہے ساقط نہیں ہوتا۔

الراختلاف میال بیوی دونول کے انتقال کے بعد ہوجائے

وَلَوُ كَانَ الِاخْتِلَافَ بَعُدَ مَوْتِهِمَا فِي الْمِقْدَارِ فَالْقُولُ قَوْلُ وَرَقَةِ الزَّوْجِ عِنْدَ آبِي حَنِيْفَة، وَلا يُستَشُنَى الْفَلِيُلُ، وَعِنْدَ مُحَمَّدُ الْجَوَابُ فِيهِ كَالْجَوَابِ فِي حَالَةِ الْحَيَاةِ، وَإِنْ كَانَ فِي آصْلِ يُستَشُنَى الْفَلِيُلُ، وَعِنْدَ مُحَمَّدُ الْجَوَابُ فِيهِ كَالْجَوَابِ فِي حَالَةِ الْحَيَاةِ، وَإِنْ كَانَ فِي آصْلِ الْمُسَمَّى الْفَلِيلُ، وَعِنْدَ مُحَمَّدُ الْجَوَابُ فِي كَالْجَوَابِ فِي حَالَةِ الْحَيَاةِ، وَإِنْ كَانَ فِي آصْلِ اللّهُ مَنْ مَنْ اللّهُ اللّهُ عَلَى مَا نُبَيْنُهُ مِنْ بَعُدُ إِنْ شَاءَ اللّهُ.

اور جب مقدار میں اختلاف ان دونوں کی موت کے بعد ہوتا ہے تو اس بارے میں شوہر کے ورثا وکا قول معتبر ہوگا ہے امام ابو بوسف بیشند کے بندام ابوطنیفہ بھٹائی نہیں کیا۔امام ابو بوسف بیشند کے بندا کے

میاں بیوی کے انتقال کے بعد عورت کے در ٹاءمبر وصول کریں گے

قَ الَ هُوَ إِذَا مَاتَ الزَّوْجَانِ وَقَدُ سَمَّى لَهَا مَهُرًّا فَلُورَثَتِهَا آنُ يَّا حُدُوا ذَلِكَ مِنْ مِيْرَاثِ الزَّوْج، وَإِنْ لَسَمْ يَسَكُنُ سَسَمْى لَسَهُ مَهُرًّا فَلَا شَىءَ لِوَرَثَتِهَا عِنْدَ آبِى حَنِيْفَة .وقَالا: لِوَرَثَتِهَا الْمَهُرُ فِى الْوَجُهِ النَّانِى، آمَّا الْآوَلُ وَمَهُرُ الْمِثُلِ فِى الْوَجْهِ النَّانِى، آمَّا الْآوَلُ وَلَهُ لَا لَوَجُهِ الْهَوْلِ وَمَهُرُ الْمِثُلِ فِى الْوَجْهِ النَّانِى، آمَّا الْآوَلُ وَلَا قَلَ الْوَجُهِ الْآوَلُ وَمَهُرُ الْمِثُلِ فِى الْوَجْهِ النَّانِى، آمَّا الْآوَلُ وَمَهُرُ الْمِثُلِ فِى الْوَجْهِ النَّانِى، آمَّا الْآوَلُ وَمَهُرُ الْمِثُلِ فِى الْوَجْهِ النَّانِى، آمَّا النَّانِى فَوَجْهُ قَوْلِهِمَا آنَّ مَهُرَ الْمِثُلِ صَارَ دَيْنًا فِى ذِعْتِهِ وَقَدْ تَآكَدَ بِالْمَوْتِ فَهُ وَجُهُ قَوْلِهِمَا آنَّ مَهُرَ الْمِثُلِ صَارَ دَيْنًا فِى ذِعْتِهِ وَقَدْ تَآكَدُ اللَّالِي فَوَجْهُ قَوْلِهِمَا آنَ مَهُرَ الْمِثُلِ صَارَ دَيْنًا فِى ذِعْتِهِ وَقَدْ اللَّالِي فَوَجُهُ قَوْلِهِمَا آنَ مَهُرَ الْمِثُلِ صَارَ دَيْنًا فِى ذِعْتِهِ وَلَا يَسْفُطُ بِالْمَوْتِ كَمَا إِذَا مَاتَ آحَدُهُمَا . وَلَابِى حَنِيْفَةَ آنَ مَوْتَهُمَا يَدُلُ عَلَى الْقِرَاضِ اَقْرَانِهِمَا فَيَعَهُ مَنْ مُهُرُ الْمِثْلِ

کے جب میاں ہوی فوت ہوجاتے ہیں اور شوہر گورت کا مہر مقرر کرچکا تھا' تو عورت کے ورٹا ء کویے تی حاصل ہے کہ شوہر
کی وراثت میں سے اسے وصول کرلیں اوراگراس نے عورت کا مہر مقرر نہیں کیا تھا' تو امام ابوطنیفہ میں شدہ کے خزد دیک اس کے ورٹا ء کو
کی خزیں ملے گا۔ جبکہ صاحبین میں اوراگراس نے ہیں: دونوں صورتوں میں عورت کے درٹا ء کومبر ملے گا۔ اس سے مرادیہ ہے: پہلی
صورت میں ملے شدہ ملے گا' اور دومری صورت میں مہرشل ملے گا۔ جہاں تک پہلی صورت کا تعلق ہے' تو اس کی وجہ ہے: ملے شدہ
مقدار مرد کے ذیے قرض ہے اور موت کی وجہ سے وہ مزید پختہ ہوجائے گا'لہٰذااس کے ترکے میں سے اسے اداکیا جائے گا'البت اگرہ
یہ پہنے چل جائے کہ عورت کا انتقال پہلے ہوگیا تھا' تو اس مہر میں سے اس مردکا (وراثت میں حصہ) ساقط ہو جائے گا۔ جہاں تک

دوسری صورت کاتعنق ہے تو صاحبین; کے قول کی وجہ یہی ہے مہرشل بھی مرد کے ذیے قرض ہے جیسے طےشدہ مہر قرض ہوتا ہے اس لیے دوموت کی وجہ سے سا قطانیں ہوگا جیسا کہ اگر ان دونوں میں سے ایک فوت ہوجا تا (تو بھی یہی تھی تھا)۔ اہام ابو صنیفہ جیستا کی درنوں میں سے ایک فوت ہوجا تا (تو بھی یہی تھی تھا)۔ اہام ابو صنیفہ جیستا کی درنوں کا سے بات کے دان دونوں کا تعلق ختم ہوگیا ہے تو قامنی کس سے مہر کے ساتھ مہرش کا فیصلہ کرےگا۔

اگركى چيز كے مهريا تخفہ ونے كے بارے بيں اختلاف ہوجائے ﴿ وَمَنْ بَعَتُ اللّٰهِ مِنْ الْمَهْرِ فَالْقَوْلُ قَوْلُهُ ﴾ ﴿ وَمَنْ بَعَتُ اللّٰهِ مَنْ الْمَهْرِ فَالْقَوْلُ قَوْلُهُ ﴾ ﴿ وَمَنْ بَعَتَ اللّٰهِ مَنْ الْمَهْرِ فَالْقَوْلُ قَوْلُهُ ﴾ ﴿ وَمَنْ السَّمَ اللّٰهِ مَنْ الْمَهْرِ فَالْقَوْلُ قَوْلُهُ ﴾ وَلَا لَهُ هُو اللّٰهِ مَا اللّٰهِ مَا اللّٰهُ مِنْ السَّفَاطِ اللّٰهُ مَا اللّٰهُ مِنْ اللّٰهُ مَنْ اللّٰهُ مِنْ اللّٰمُ مِنْ اللّٰمُ مِنْ اللّٰهُ مِنْ اللّٰمُ اللّٰمُ مِنْ اللّٰمُ مَنْ اللّٰمُ مِنْ اللّٰمُ مِنْ اللّٰمُ مَنْ اللّٰمُ مَنْ اللّٰمُ مَنْ اللّٰمُ مِنْ اللّٰمُ مَنْ اللّٰمُ مُنْ اللّٰمُ مَنْ اللّٰمُ اللّٰمُ مُلِّلُهُ مُنْ اللّٰمُ مُنْ مُنْ اللّٰمُ مُنْ اللّٰمُ مُنْ اللّٰمُ مُنْ مُنْ مُنْ مُنْ مُنْ مُنْ اللّٰمُ مُنْ اللّٰمُ مُنْ اللّٰمُ مُنْ اللّٰمُ مُنْ اللّلْمُ مُنْ اللّٰمُ مُنْ اللّٰمُ مُنْ مُنْ اللّٰمُ ْ مُنْ اللّٰمُ مُنْ اللّٰمُ مُنْ اللّٰمُ مُنْ اللّٰمُ مُنْ اللل

کے جوشن اپنی بیوی کی طرف کوئی چیز بھیجے اور عورت کے: وہ ہدید تھا' اور مردیہ کے: وہ مبر تھا' تو اس بارے میں مرد کا قول معتبر ہوگا' کیونکہ ملکیت میں دینے والی شخصیت مرد کی ہے' اس لئے وہ زیادہ جا نتا ہے کہ وہ کس حوالے سے مالک بنار ہاہے' پھریہ بات بھی قابل غور ہے: بظاہر یہی ہونا چاہئے کہ وہ اپنے ذہے اوائیگل کواواکر نے کی کوشش کرے۔

اناح کے بارے میں مہریاتحفہ ہونے کا اختلاف

کرون فصل

﴿ بیان میں ہے ﴾

نكاح كفاروالي فصل كي فقهي مطابقت كابيان

علامه ابن محبود بابرتی حنی رئیند لکھتے ہیں: مصنف نے اس سے پہلے احکام نکاح ہے مسلمانوں ہے متعلق ہیں ان کو بیان کیا ہے کیونکہ احکام شرع ہے اصول وہی یعنی مسلمانوں دے متعلق ہیں۔اوراصول شرعیہ بمیشہ فروع شرعیہ ہے مقدم ہیں لہذا ای تقدم سے بیش نظر مصنف نے اہل اسلام کے نکاحوں سے متعلق احکام ذکر کیے ہیں۔اوراس کے بعد نکاح کے احکام جو کفار ہے متعلق ہیں ان کو بیان کریں سے ۔نکاح چونکہ معالمہ ہے اور معاملات میں کفار تا بع ہیں۔(عزایہ شرح البدایہ، ۵، ص ۵۰ بیروت)

غیر سلموں کے نکاح کا تھم

ا مام علی بن حسام متنی ہندی میشندا پی سند کے ساتھ لکھتے ہیں کہ حضرت زہری نے مرسانا روایت کیا ہے کہ حضور (مَنْ اَثْنِیْزُمُ) کے زمانہ میں بچھے ورتنیں اسلام اذ کمیں اوران کے شوہر کا فرتھے پھر جب شوہر کھی مسلمان ہو مجھے ، تواسی مبلے نکاح کے ساتھ ریمور تمیں ان کو واپس کی گئیں ۔ یعنی جدید نکاح نہ کیا گیا۔ (کنزعمال ، رقم الحدیث ، ۴۵۸۳۲)

عيسائي شخص كامردار كومبرمقرركرنا

(وَإِذَا لَنَوَقَ جَ النَّهُ مُوانِيُّ نَصُرَانِيَّةً عَلَى مَيْتَةٍ آوُ عَلَى غَيْرِ مَهُرٍ وَذَلكَ فِي دِيْنِهِمْ جَائِزٌ فَدَخَلَ بِهَا آوُ مَاتَ عَنْهَا فَلَيْسَ لَهَا مَهُرْ، وَكَذَلكَ الْحَرُبِيَانِ فِي دَارِ بِهَا آوُ مَاتَ عَنْهَا فَلَيْسَ لَهَا مَهُرْ، وَكَذَلكَ الْحَرُبِيَانِ فِي دَارِ الْحَرُبِيَانِ فِي دَارِ الْحَرُبِيَنِ . الْحَرُبِيَنِ . وَهَذَا عِنْدَ أَبِي حَنِيْفَةَ وَهُوَ قَوْلُهُمَا فِي الْحَرُبِيَيْنِ .

ے جب کوئی عیسائی مردکسی عیسائی عورت کے ساتھ کسی مردار کے (مبر ہونے) کی شرط پڑیا مبر کے بغیر شادی کر لے اور ایسا کرناان کے دین میں جائز ہؤاور پھروہ اس کے ساتھ صحبت کرلے یاصحبت کرنے سے پہلے اس کو طلاق دیدے یا اسے چھوڑ کر مر جائے تو عورت کو کئی مہر نہیں سلے گا۔ دار حرب میں حربی میاں بیوی کا بھی بہی تھم ہے۔ یہ امام ابو صنیفہ مرسین کے مزد کی ہے اور حربیوں کے جادر کی جادر کے جادر کے جادر کی میں میں مادمیوں نے کی بھی بھی دائے ہے۔

ہجرت کر کے آنے والی عورتوں کے نکاح کے فقہی احکام

يْنَايُّهَا الْلِدِيْنَ الْمَنْوَا إِذَا جَاءً كُمُ الْمُؤْمِنْتُ مُهْجِراتٍ فَامْتَحِنُوهُنَّ اللهُ اَعْلَمُ بِإِيْمَانِهِنَّ فَإِنْ

عَلِمُتُمُوهُنَّ مُوْمِنَةٍ فَكَ تَرْجِعُوهُنَّ إِلَى الْجُفَّارِ لَا هُنَّ حِلَّ لَهُمْ وَ لَا هُمْ يَبِعِلُّونَ لَهُنَّ وَ الْتُوهُمُ مَّا الْمُعَلِّمُ اللهِ الْجُفَّارِ الْمُعَنَّ اللهِ الْمُعَلِّمُ اللهِ الْمُعَلِّمُ اللهِ الْمُعَلِّمُ اللهِ الْمُعَلِّمُ اللهِ اللهُ عَلِيْمُ اللهِ اللهُ عَلِيْمُ اللهِ اللهِ اللهُ عَلِيْمٌ حَكِيْمٌ اللهِ اللهِ اللهُ عَلِيْمٌ حَكِيْمٌ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ الله

ذمية عورت كے مهرمثلی كابيان

وَآمَّا فِي الْمِدْقِيَّةِ فَلَهَا مَهُرُ مِنْلِهَا إِنْ مَاتَ عَنْهَا اَوُ دَحَلَ بِهَا وَالْمُتْعَةُ إِنْ طَلَقَهَا قَبْلَ الدُّحُولِ الْجَارِيَّةِ الْمَلْوَعُ الْمِعْلَ فِي الْحَرْبِيَّينِ الْعَشَا . لَهُ اَنَّ الشَّرْعَ ثَمَّا شَرَعَ الْبِعَاءَ البِّكَاحِ إِلَّا لِمَالُمَ وَهِلْمَا الشَّرْعُ وَقَعَ عَامًّا فَيَبُّتُ الْحُكْمُ عَلَى الْعُمُومِ . وَلَهُمَا اَنَّ اَهُلَ الْحَرْبِ عَيْرُ مِلْكَ الْمَعَامَ الْإِسَلَامِ، وَوِلَايَةُ الْإِلْزَامِ مُنْقَطِعَةٌ لِتَبَايُنِ الدَّارِ، بِحِلَافِ اَهُلَ الْجَرْبِ عَيْرُ مُمُلْتَ وَمِينَ اَحْكَامَنَا فِيمَا يَوْجِعُ إِلَى الْمُعَامَلَاتِ كَالِرِبَا وَالزِّنَا، وَوِلَايَةُ الْإِلْزَامِ مُتَحَقِّقَةٌ لِاتِحَادِ الْمَنْوَى الْحَكَامَنَا فِي الْذِينَاتِ وَفِيمَا يَوْجِعُ إِلَى الْمُعَامَلاتِ كَالرِبَا وَالزِّنَا، وَوِلاَيَةُ الْإِلْزَامِ مُتَحَقِّقَةٌ لِاتِحَادِ الْمَدَّرِ مُونَ اَحْكَامَنَا فِي اللّهَ الْإِلَوْمِ مُتَحَقِّقَةٌ لِاتِحَادِ اللّهَ اللّهَ اللهَ اللهُ وَلَايَةُ الْإِلْوَامِ مُتَحَقِّقَةٌ لِاتِتَحَادِ اللّهُ اللّهُ وَلَا اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ وَلَيْهُ اللّهُ اللّهُ وَلَا اللّهُ وَوَلَايَةُ اللّهُ اللّهُ وَلَاكُمُ مُنَالِقُ اللّهُ وَلَوْلَهُ إِلَى اللّهُ الْوَلَى اللّهُ الْمُعْتَعِلَمُ وَاللّهُ الْمُعْلَى اللّهُ وَلَيْلُ اللّهُ وَلَوْلُهُ عَلَيْهُ الْعَلَامُ وَالسَّلَامُ (الْا مَنْ اَوْلِيلَامُ وَلَى اللّهُ وَلَى الْمُعْلَى الْمُعَلِيلُ الْمُولِ وَلَوْلَهُ عَلَيْهِ الصَّلَامُ وَالسَّلَامُ (الْا مَنْ اَوْلِيلَامُ اللّهُ وَلَا اللّهُ الْوَلَامُ عَلَى الْمُؤْلِقِ وَلَا السَّكُوتِ وَالْلَامُ اللّهُ الْمُؤْلِقُ وَالسَّلَامُ اللّهُ اللّهُ الْمُؤْلِقُ الْمُلْعَلَ وَالسَّلَامُ اللّهُ الْمُؤْلِقُ وَلَلْكُولُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الل اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ الللللّهُ الللللّهُ اللللللّهُ الللللّهُ اللللّهُ الللللّهُ الللللّهُ اللللّهُ الللللّهُ الللّهُ اللللللّهُ الللللّهُ الللللّهُ اللللللّهُ اللل

جہاں تک ذی عورت کا تعلق ہے تو اس عورت کو مرشل ملے گا اگر اس کا شوہر فوت ہوجاتا ہے یا اس کے ساتھ صحبت کر لیتا ہے اور اسے متاع ملے گا اگر وہ اس عورت کے ساتھ صحبت کرنے سے پہلے اسے طلاق دے دیتا ہے۔ امام زفر بھتا تہ فرمات میں: اگر میاں بیوی حربی ہوں تو عورت کو مہرشل ملے گا۔ امام زفر بھتا تہ کی دلیل ہے۔ شریعت میں صرف مال کے عوض میں اُلکاح کو مشروع کو قرار دیا ہے اور بیشری تھم عام ہے لہذا ہے تھم اپنے عموم کے اعتبار سے ثابت ہوگا۔ صاحبین: کی دلیل ہے ہے: اہل حرب اسلامی احکام کے پابنہ نہیں جیں اور انہیں زبردتی اس کا پابند بھی نہیں کیا جاسکتا کیونکہ مملکت کے اختلاف کی وجہ سے میصورت حال

ممن نہیں ہے۔ اس کے برخلاف اہل ذمہ کا تھم مختلف ہے کیونکہ وہ ہمارے ادکام کے پابند ہیں ان چیزوں میں جن کا تعلق معاملات کے ساتھ ہے جیسے سود اور زنا وغیرہ اور کسی کو پابند کرنے کی صورت ای وقت سامنے آسکتی ہے جب ملک ایک ہو۔ امام ابوحنیفہ میں تی ہے جیسے سود اور زنا وغیرہ اور کسی کو پابند کرنے کے پابند نہیں ہیں اسی طرح جن معاملات ابوحنیفہ میں تین اور کسی بھی فضی کو پابند یا تھوار کے ذریعے کیا جا سکتا ہے کہ جست کے ذریعے کیا جا سکتا ہے کیا جا سکتا ہے کہ اور ان دونوں میں سے کوئی چیز ان کے ساتھ واسط نہیں رکھتی کیونکہ ان کے ساتھ و مساتھ و مساتھ و اسلامی سے کوئی جیز ان کے ساتھ واسط نہیں رکھتی کیونکہ ان کے ساتھ و مساتھ و مساتھ و مساتھ و مساتھ و مساتھ و اسلامی سے کوئی جیز ان کے ساتھ واسط نہیں رکھتی کیونکہ ان کے ساتھ و مساتھ و م

البنة زناء كائتكم مختلف ب كونكه وه تمام اديان من حرام ب اور سود كائتم الله يمتثنى ب كيونكه ني اكرم من ينظم نے ارشاد فرمايا ب: ' جوخص سود كالين دين كرے ہمارے اور اس كے درميان كوئى عبد نبيس ب ' مصنف كاكتاب من به كہنا : يا وہ مبر كے بغير نكاح كر لئے بير كی نفی كا احمال ركھتا ہے اور ثبوت كا مجمی احمال ركھتا ہے ایک قول كے مطابق مردار اور سكوت كے بارے میں دوروايات ہیں اور زیادہ سيح رائے بيہ ہے: ان دونوں كائتم مختلف ہے۔

ذمی کاشراب یا خزرے عوض شادی کرنے کے بعداسلام قبول کرنا

(فَإِنْ تَزَوَّجَ اللَّهِ مِنْ فِرِيَّةً عَلَى خَمْرِ اَوُ خِنْزِيرٍ ثُمَّ اَسُلَمَا اَوُ اَسُلَمَ اَحَدُهُمَا فَلَهَا الْحَمُرُ وَالْحِنْزِيرِ وَمُ اَسُلَمَا اَوُ اَسُلَمَ اَحَدُهُمَا فَلَهَا الْحَمُرُ وَالْحِنْزِيرُ وَمَعْنَاهُ إِذَا كَانَا بِاَعْيَانِهِمَا وَالْإِسْلَامُ قَبْلَ الْقَبْضِ، وَإِنْ كَانَا بِغَيْرِ اَعْيَانِهِمَا فَلَهَا فِي وَالْحِنْزِيرِ مَهُرُ الْمِثْلِ، وَهِلْذَا عِنْدَ آبِى حَنِيْفَةً .

وَقَالَ اَبُو يُوسُفَ: لَهَا مَهُرُ الْمِثُلِ فِي الْوَجُهِيْنِ . وَقَالَ مُحَمَّدٌ: لَهَا الْقِيمَةُ فِي الْوَجُهَيْنِ . وَجُهُ وَلِهِمَا اَنَّ الْقَبْضِ مُوَّكِدٌ لِلْمِلْكِ فِي الْمَقْبُوضِ لَهُ فَيَكُونُ لَهُ شَبّةٌ بِالْمَقْدِ فَيَمُتنعُ بِسَبِ الْإِسْلامِ قَوْلِهِمَا وَاذَا الْتَحَقَّتُ حَالَةُ الْقَيْضِ بِحَالَةِ الْعَقْدِ، فَابُو كَالَعَ هُو الْمِثُلِ مَهُرُ الْمِثُلِ فَكَذَا هَاهُنَا، وَمُحَمَّدٌ يَقُولُ يُوسُفَى يَقُولُ الْمَسْمَى مَا لَا عِنْدَهُمُ الْمَثَلِ الْمَثَلِ الْمَثَلِ الْمَعْدُ الْمُسَمَّى مَا لَا عِنْدَهُمُ اللَّهُ الْمَثَلِ الْمَعْدُ الْمَعْدُ الْمُسَمَّى مَا لَا عِنْدَهُمُ اللَّهُ الْمَالَعُ الْمَعْدُ وَلِهِمَا الْقِيمَةُ لِكُونِ الْمُسَمَّى قَبْلَ الْقَبْضِ . وَلاَ إِن حَيْنَهُمْ أَنَّ الْمِلْكَ فِي الصَّدَاقِ الْمُعَيِّنِ يَتِمُ مَصَافِقا وَذَلِكَ عَمَا الْمَعْدُ وَلِهِلَا النَّعَرُ وَا فَي الْمَعْرُونِ الْمُعَمِّنِ يَعْمُ الْمَعْرُونِ الْمُعَمِّنِ يَعْمُ الْمَعْرُ الْمُعَلِّ الْمُعَلِّ وَلَيْ الْمُعَلِّ وَلَا الْمَعْرُونِ الْمُعَلِّ وَلَا الْمَعْرُونِ الْمُعَلِي الْمُعَلِّ وَلَيْ الْمُعَلِّ وَلَيْ الْمُعَلِّ وَالْمَالَ الْمَعْرُونِ الْمُعَلِي الْمُعَلِّ وَلَيْ الْمُعَلِّ وَلِي اللّهُ الْمُعَلِّ وَلِي الْمُلْوِقِ الْمَعْرُونِ الْمُعَلِي الْمُعَلِّ وَلِي اللّهُ الْمُعَلِي الْمُعْمُ وَيَهُ وَلِي عَيْرِ الْمُعَلِي الْمُعْرَالِ الْمَعْرُ وَلِي الْمُعَلِّ وَلِي الْمُعْرُونِ الْمُعْرُونِ الْمُعَلِي الْمُعْرُونِ الْمُعَلِّ وَلَيْ الْمُعْمُونِ الْمُعْرُونِ الْمُعَلِي الْمُعْرُونِ الْمُعْرُونِ الْمُعْمُ وَيَهُ فَى الْمُعْرُونِ الْمُعَلِي الْمُعْمُونِ الْمُعْرُونِ الْمُعْمُونِ الْمُعْرُونِ الْمُعْرُونِ الْمُعْرُونِ الْمُعْرُونِ الْمُعْرُونِ الْمُعْرُونِ الْمُعْرُونِ الْمُعْرُونِ الْمُعْرُونِ الْمُعْمُونِ الْمُعْرُونِ الْمُعْرُونِ الْمُعْرُونِ الْمُعْرُونِ الْمُعْرُونِ الْمُعْرُونَ الْمُعُلُولُ الْمُعْمُونِ الْمُعْرُونِ الْمُعْرُونِ الْمُعْرُونِ الْمُعُلِقُ الْمُعْرُونِ الْمُعْرُونِ الْمُعْرُونِ الْمُعْرُونَ الْمُعْرُونُ الْمُعْرُونِ الْمُعْرُونُ الْمُعْرُونُ الْمُعْمُونِ الْمُعْرُونُ الْمُعْرُونُ الْمُعْرُونُ الْمُعُونُ الْمُعْرُونُ الْمُعْرُونِ الْمُعُونُ الْمُعُونُ الْمُعُونُ الْمُعُونُ الْمُ

قَبُلَ الْإِسْلامِ تُجْبَرُ عَلَى الْقَبُولِ فِي الْخِنْزِيرِ دُونَ الْخَمْرِ، وَلَوْ طَلَّقَهَا قَبْلَ الدُّخُولِ بِهَا، فَمَنْ · وَكُو طَلَّقَهَا قَبْلَ الدُّخُولِ بِهَا، فَمَنْ · وَجُبَ الْمُعْتَةَ، وَمَنْ اَوْجَبَ الْقِيمَةَ اَوْجَبَ يِصْفَهَا، وَاللَّهُ اَعْلَمُ .

ان دونوں میں سے کوئی ایک اسلام تبول کر لئے تو عورت کوشراب اور سود ملے گا۔ اس سے مرادیہ ہے: وہ دونوں اسلام تبول کر لیل ان دونوں میں سے کوئی ایک اسلام تبول کر لئے تو عورت کوشراب اور سود ملے گا۔ اس سے مرادیہ ہے: وہ دونوں متعین ہوں اور عورت کے ان کو قیضے میں لینے سے پہلے اسلام تبول کر لیا جائے لیکن اگر وہ دونوں شعین نہوں تو شراب کی صورت میں عورت کو اس کی قیمت ملے گا ایر عظم امام ابوصیفہ بیشند کے زو یک ہے۔ امام ابو بوسف بیشند کوئی قیمت ملے گا۔ امام محمد سے فرماتے ہیں: دونوں صورتوں میں عورت کو قیمت ملے گا۔ امام محمد سے فرماتے ہیں: دونوں صورتوں میں عورت کو قیمت ملے گا۔ امام محمد سے فرماتے ہیں: دونوں صورتوں میں عورت کو مبر مثل ملے گا۔ امام محمد سے فرماتے ہیں: دونوں صورتوں میں عورت کو قیمت ملے میں کیونکہ تبضہ بینا اسلام کے تھم کی وجہ ہے متعیا کہ آغازی میں ان کے عرض میں عقد محمد مشاہمہ ہوتا ہے تو ہو یا یہ دونوں معین میں کیونکہ تبضہ بینا کہ تبضی کا حالت کی مانند ہوتی ہے۔ تو امام ابو پوسف بین پیشر میں ہوشل ہی لازم آبوں نے شراب یا خزر یکومبر مقر رکیا ہوتا تو دونوں صورتوں میں ہم شل ہی لازم آبوں نے شراب یا خزر یکومبر مقر رکیا ہوتا تو دونوں صورتوں میں ہم شل ہی لازم آبوں نے امام محمد سے فرر کرنا تھیک تھا تو کیونکہ بیاشیاء ان کے نزد یک مال کی شیست رکھتی ہیں کین اب اسلام ال نے کی وجہ سے اسے دوسر نے زیک مقرر کرنا تھیک تھا تو کیونکہ بیا شیاء ان کے نزد یک مال کی شیست رکھتی ہیں کی متعین غلام کو جرد کرنے ہیں جہلے دہ مقرر کرنا تھیک تھا تو اس غلام کی قیمت کی ادام کی خورت کے پہلے دہ کے حوالے کرنا ممنوع ہے الہ بیا کیا تھا کر ان محمد کے متعین غلام کو جرد کرنے ہے پہلے دہ خوالے کو اس غلام کی جو اسے کو اس کی تعین غلام کو جرد کرنے ہے پہلے دہ کے خوالے کرنا محمد کے کہ متعین غلام کو کر ہے ہے کہ کو جو کے کہ کو جو کے کہ کی متعین غلام کو کر کے تو کہ کہ کی متعین غلام کو کر کے تو پہلے دور کی خوالے کو اس کی خوالے کرنا کی کی حوالے کرنا محمد کی کی متعین غلام کی کی متعین غلام کو کر کے تو کہ کہ کے دور کو کی کر دور کی کہ کی کی متعین غلام کو کی کر دور کو کر کے تو کہ کہ کو کے کر کیسکوں کے کر کو کر کے کر کی کر کے کہ کو کر کے کر کی کوئی کو کر کے کر کوئی کو کر کر کے تو کر کر کے کی کوئی کوئی کے کر کوئی کی کر کر کے کر کوئی کوئی کے کر کوئی کوئی کی کر کر کے کر کر ک

امام ابوعنیفہ بریافت فرماتے ہیں: جب مہر تعین ہوئو ملکت عقد کی وجہ ہی پوری ہوجاتی ہے۔ ہی وجہ ہے: اس بنیاد پر گورت کومہر میں تقرف کا حق حاصل ہوتا ہے اور ایسا کرنا قبضے ہے پہلے ہوتا ہے فرق صرف اتنا ہوتا ہے: مرد کی ذمہ داری سے منتقل ہوکا سام میں منت نہیں ہے جسے غصب کی ہوئی شراب کووائی لینا۔ البتہ اگر چیز غیر تعین ہوئو محض عقد کی وجہ سے ملکت مکمل نہیں ہوتی ' بلکہ وہ قبضے کے بعد ممل ہوتی ہے کین اب قبضے میں لینے سے اسلام کا تکم رکاوٹ ہے۔ جبکہ فرید اکا تقیم اس سے مختلف ہوتا ہے ' کیونکہ اس تصرف کا حق جسے غیر معین ہوتا ہے۔ تو جب غیر متعین چیز میں قبضہ کمکن نی نہیں ہے ' تو خزیر کی قبت اداکر نا واجب نہ ہوگی ' کیونکہ خزیر کی قبت تو ہوتی ہے تو اس کی قبت لینے کا مطلب سے ہوگی' آ پ خزیر ہی کو لے رہ ہیں' لیکن شراب کی صورت میں میصورت حال سامنے نہیں آتی کیونکہ اس کا تعلق ووات مطلب سے ہوگی' آ پ خزیر ہی کو لے رہ ہیں' لیکن شراب کی صورت میں میصورت حال سامنے نہیں آتی کیونکہ اس کا تعلق ووات مطلب سے ہوگی' آ پ خزیر ہی کو لے رہ ہیں' لیکن شراب کی صورت میں میصورت حال سامنے نہیں آتی کیونکہ اس کا تعلق ووات کے ساتھ دخول سامنے نہیں قبل کرنے پر مجبور کیا جائے البت شراب کی صورت میں اسے مجبور نہیں کیا جائے گا۔ اگر شوہر' عورت کے ساتھ دخول کرنے سے پہلے اسے طلاق دے ویا ہا تو جن حضرات نے مہر شراک کو داجب قرار دیا ہاں کی فصف قبت کی ادا گی واجب ہوگی۔ اورجن حضرات نے اس کی قبت کی ادا گی واجب ہوگی۔ اورجن حضرات نے اس کی قبت کی ادا گیگی واجب ہوگی۔

بَابُ نِكَاحِ الرَّقِيْقِ

﴿ بيرباب غلام: س كے نكاح كے بيان ميں ہے ﴾

باب نكاح رقيق كي نقهى مطابقت كابيان

علامہ ابن ہمام حنفی میں استے کہتے ہیں: رقیق کامعنی ہے ''عبد' مصنف جب مسلمانوں سے متعلق احکام نکاح سے فارخ ہوئے ہیں تو اب انہوں نے غلاموں سے متعلق احکام نکاح کوشروع کیا ہے۔ کیونکہ غلبہ اہل اسلام کو حاصل ہے اور آزادی کو حاصل ہے۔ لہذا تب غلب کے معاشرت کے بیش نظر احکام نکاح میں نقذم دتا خرکیا ہے۔ اور غلاموں کے نکاح سے متعلق احکام کے بعد المل شرک کے نکاحوں ہے متعلق احکام ذکر کیے ہیں کیونکہ ان کامقام غلاموں سے بھی کم ترہے۔

اس سے پہلے نصرانیوں کے احکام نکاح ذکر کرنے میں مقدم اس لئے کیے ہیں کہ وہ مہر کے اعتبار سے سلمانوں کے تابع ہیں لہٰذااس اتباع مہر کے چیش نظران کے احکام کو نقذیم حاصل ہوگئی۔ (فتح القدیر ،جے ہم۳۲۲، بیروت)

آ قاكى اجازت كے بغيرغلام ياكنيركا نكاح درست نہيں

﴿ لا يَجُوزُ لِكَاحُ الْعَبْدِ وَالْآمَةِ إِلَّا بِاذُنِ مَوْلَاهُمَا ﴾ وَقَالَ مَالِكٌ: يَجُوزُ لِلْعَبْدِ لآنَهُ يَمْلِكُ السَّلَامُ ﴿ وَأَيْمًا عَبْدٍ نَزَوَّجَ بِغَيْرِ إِذُنِ مَوْلَاهُ السَّلَامُ ﴿ وَأَيْمًا عَبْدٍ نَزَوَّجَ بِغَيْرِ إِذُنِ مَوْلَاهُ وَالسَّلَامُ ﴿ وَآَيُمًا عَبْدٍ نَزَوَّجَ بِغَيْرِ إِذُنِ مَوْلَاهُ وَالسَّلَامُ ﴿ وَآَيُمًا عَبْدٍ نَزَوَّجَ بِغَيْرِ إِذُنِ مَوْلَاهُ وَالسَّلَامُ ﴿ وَآَيُمًا عَبْدٍ نَزَوْجَ بِغَيْرِ إِذُنِ مَوْلَاهُ وَالسَّلَامُ ﴿ وَآَيُمًا عَبْدٍ نَزَوَّجَ بِغَيْرِ إِذُنِ مَوْلَاهُ وَالسَّلَامُ ﴿ وَآَيُمًا عَبْدٍ نَزَوَّجَ بِغَيْرِ إِذُنِ مَوْلَاهُ وَالسَّلَامُ وَاللَّهُ اللهِ اللَّهُ اللهُ الل

علام یا کنیز کا نکاح ان کے آتا کی اجازت کے بغیر جائز نہیں ہے۔ امام مالک میسینی فرماتے ہیں: غلام کے لئے ایسا کرنا جائز ہے کیونکہ جب وہ طلاق دینے کاحق رکھتا ہے تو نکاح کرنے کا بھی حق رکھے گا۔ ہماری دلیل نبی اکرم سی فیلم کا یہ فرمان ہے: ''جوغلام اپنے آتا کی اجازت کے بغیر شادی کرلے وہ زانی ہوگا'۔ اس کی ایک وجہ رہمی ہے: ان دونوں (بعنی غلام اور کنیز) کے نکاح کو نافذ قر اردینا ان دونوں کے قلیم عیب ہے کیونکہ نکاح ان دونوں میں عیب ہے لہذا وہ اپنے آتا کی اجازت کے بغیراس کے مالک نہیں ہو سکتے۔

مكاتب غلام كے نكاح كا بھى يہى تھم ہے

﴿ وَكَلَمَ الْمُكَاتَبُ ﴾ إِلاَنَّ الْكِتَابَةَ آوُجَبَتْ فَكَ الْحَجُوِ فِى حَقِّ الْكُسْبِ فَبَقِى فِى حَقِّ الْيَكَاحِ ﴿ وَكَلَمَ الْمُكَاتَبُ الْمُكَاتَبُ تَوْوِيْجَ عَبْدِهِ وَيَعْلِكُ تَوُويْجَ آمَتِهِ إِلاَنَهُ مِنْ بَابِ عَلَى حُكْمِ الرِّقِ . وَلِهٰذَا لَا يَعْلِكُ الْمُكَاتَبُ تَوْوِيْجَ عَبْدِهِ وَيَعْلِكُ تَوُويْجَ آمَتِهِ إِلاَنَهُ مِنْ بَابِ عَلَى حُكْمِ الرِّقِ . وَلِهٰذَا لَا يَعْلِكُ الْمُكَاتَبُ تَوْوِيْجَ عَبْدِهِ وَيَعْلِكُ تَوُويْجَ آمَتِهِ إِلاَنَهُ مِنْ بَابِ

الإنجيسَاب، وَكَذَا الْمُكَاتَبَةُ لَا تَمُلِكُ تَزُولِجَ نَفْسِهَا بِدُوْنِ إِذْنِ الْمَوْلَى وَتَمُلِكُ تَزُولِجَ آمَتِهَا لِلهُوْنِ إِذْنِ الْمَوْلَى وَتَمُلِكُ تَزُولِجَ آمَتِهَا لِلهُونِ إِذْنِ الْمَوْلَى وَتَمُلِكُ تَزُولِجَ آمَتِهَا لِلهُونِ إِذَا الْمُؤلِكُ وَالْمُدَبَّرُ وَأَمُّ الْوَلَدِ ﴾ لِآنَ الْمِلْكَ فِيْهِمَا قَائِمٌ .

ادرای طرح مکا تب غلام کا بھی تھم ہے کی ونکہ کتابت کا معاہدہ کرنے ہے صرف اے کمانے کی آزادی حاصل ہوئی ہے۔ البتہ نکاح کے بارے بی اس پر غلامی کی حیثیت برقراررہے گی۔ بی وجہ ہے: مکا تب کواپنے غلام کا نکاح کرنے کا حق حاصل مہیں ہوتا 'کیونکہ اس نکاح کا مکا تب کو کوئی فا کہ وہیں ہوتا 'البتہ وہ اپنی کنیز کا فکاح کسی دوسر مے خص کے ساتھ کرسکتا ہے 'کیونکہ اس میں ہوتا 'کیونکہ اس نکاح کا مکا تب کوئی فا کہ وہیں ہوتا 'البتہ وہ اپنی کنیز کا فکاح کسی دوسر مے خص کے ساتھ کرسکتا ہے 'کیونکہ اس کے ذریعے وہ پچھ کھا سکتا ہے۔ اس طرح مکا تب کنیز کی شادی کسی اور کے ساتھ کرسکتی ہے جیسا کہ ہم پہلے بیان کر چکے ہیں۔ مدبر کے بغیر اپنا فکاح کسی بھی تھی ہوتی ہے۔

غلام آقا کی اجازت سے شادی کرے تو مہر کیسے ادا کیا جائے گا؟

﴿ وَإِذَا تَزَوَّجَ الْعَبُدُ بِإِذُنِ مَوْلَاهُ فَالْمَهُرُ دَيُنٌ فِي رَقَيَتِهٖ يُبَاعُ فِيُهِ ﴾ لِآنَ هلذَا دَيْنٌ وَجَبَ فِي رَقَيَةٍ الْعَبْدِ لِوُجُوْدِ سَبَيِهِ مِنْ أَهْلِهِ وَقَدُ ظَهَرَ فِي حَقِّ الْمَوْلَى لِصُدُورِ الْإِذُنِ مِنْ جِهَتِهٖ فَيَتَعَلَّقُ بِرَقَيَتِهِ دَفْعًا لِلْمَضَرَّةِ عَنْ اَصْحَابِ الدُّيُون كَمَا فِي دَيْنِ التِّجَارَةِ

اور جب کوئی غلام این آقاکی اجازت کے ساتھ نکاح کر لیتا ہے تواس کے ذہر قرض کی طرح ہوگا جس کے عوض میں غلام کوفروخت کیا جا سکتا ہے کیونکہ بیالیا قرض ہے جس کی ادائیگی کا ذمہ غلام کے ذہ ہے کیونکہ قرض کا سبب یعنی نکاح ایک عاقب اور بالغ شخص کے ہاتھوں ظہور پذر ہوا ہے اور ای سبب کا ظہور آقا کے حق میں بھی ہوگیا ہے کیونکہ اس نے بیز کا حرف کی اجازت دی تھی۔ اس لیے اس قرض کی ادائیگی غلام کے سر ہوگی تا کہ قرض خواہوں کو کسی قتم کے نقصان کا سامنا کرنا نہ بڑے جیسا کہ تجارت کے قرض میں ہوتا ہے۔

مد براور مکاتب غلام خود محنت کر کے مہرادا کریں گے

(وَالْـمُدَبَّرُ وَالْمُكَاتَبُ يَسْعَيَانِ فِي الْمَهْرِ وَلَا يُبَاعَانِ فِيْهِ) لِلَّنَّهُمَّا لَا يَخْتَمِلَانِ النَّقُلَ مِنْ مِلْكٍ إلى مِلْكِ مَعَ بَقَاءِ الْكِتَابَةِ وَالتَّدْبِيْرِ فَيُوَدِّى مِنْ كَسْبِهِمَا لَا مِنْ نَفْسِهِمَا .

اور مد براور مکاتب غلام این مبرکی ادائیگی کے لئے خودگوشش کریں گے۔ مبرکی ادائیگی کے لئے انہیں فروخت نہیں کی جاسکتا کیونکہ کتا بت اور تدبیر کامعاہرہ ہونے کی وجہ سے وہ ایک شخص کی ملکیت سے دوسر سے شخص کی ملکیت میں منظل نہیں ہوسکتے لہٰذاان کا مہران کی اپنی کمائی میں سے اداکیا جائے گا۔ ان کی ذات میں سے ادانہیں کیا جائے گا۔

آ قاکےکون سے الفاظ اجازت شارہوں گے؟

﴿ وَإِذَا تَـزَوَّ جَ الْعَبْدُ بِغَيْرِ إِذُنِ مَوْلَاهُ فَقَالَ الْمَوْلَى طَلِّقُهَا أَوْ فَارْقِهَا فَلَيْسَ هَاذَا بِإِجَازَةٍ ﴾ لِآنَّهُ

يَ حُتَهِ لَ الرَّذَ لِآنَ رَدَّ هَٰذَا الْعَفْدِ وَمُعَلِيَكَةُ يُسَمَّى طَلَاقًا وَمُفَارَقَةً وَهُوَ ٱلْيَقُ بِحَالِ الْعَبْدِ الْمُتَمَرِّدِ أَوْ هُوَ آذُنَى فَكَانَ الْحَمُلُ عَلَيْهِ آوُلَى . الْمُتَمَرِّدِ أَوْ هُوَ آذُنَى فَكَانَ الْحَمُلُ عَلَيْهِ آوُلَى .

اور جب کوئی غلام اپنے آقا کی اجازت کے بغیر شادی کرلے اور آقابہ کے جم اس عورت کوطلاق دے دویا اس سے علی وہ ہوجا وَ اِتو یہ چیز اجازت تصور نہیں ہوگئ کیونکہ اس میں اس نکاح کومستر دکرنے کا اختال پایا جاتا ہے کیونکہ اس معاہدے کو مستر دکرنا اور ترک کرنا ہی طلاق اور علیحہ کی مراد لیا جا سکتا ہے اور یہ غہوم سرکش غلام کی حالت کے زیادہ لائق بھی ہوگا۔ نیز سیم تر مشہوم ہے تو الفاظ کو اس مفہوم برمحمول کرنا زیادہ مناسب ہوگا۔

جب آقا كالحكم طلاق شرط رجوع كيساتهه

﴿ وَإِنْ قَالَ: طَلِقُهَا تَطُلِيُقَةً نَمُلِكُ الرَّجُعَةَ فَهُوَ إِجَازَةٌ ﴾ لِآنَّ الطَّلَاقَ الرَّجْعِيَ لَا يَكُونُ إِلَّا فِي السَّلَاقَ الرَّجْعِيَ لَا يَكُونُ إِلَّا فِي السَّلَاقَ الرَّجْعِيُ لَا يَكُونُ إِلَّا فِي السَّلَاقَ الرَّاجَعِيْ لَا يَكُونُ إِلَّا فِي السَّلَاقَ الرَّجْعِيْ لَا يَكُونُ إِلَّا فِي السَّلَاقَ الرَّاجَعِيْ لَا يَكُونُ اللَّهِ فِي السَّلَاقَ الرَّاجُعِيْ لَا يَكُونُ اللَّهُ فِي السَّلَاقَ السَّلَاقَ الرَّاجُعِيْ لَا يَكُونُ اللَّهُ فِي اللَّهُ فِي السَّلَاقَ الرَّاجُعِيْ لَا يَكُونُ اللَّهُ فِي السَّلَاقَ الرَّاجُعِيْ لَا يَكُونُ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّالِمُ اللَّهُ اللِّلْمُ اللَّهُ اللَّ

یں کے اور جب آتانے کہا: تم اسے ایک طلاق دے دواور تم رجوع کرنے کے مالک ہو سے تو یہ چیز اجازت شار ہوگی ا سے ویک رجعی طلاق اسی وقت ممکن ہے جب کر نکاح سیج ہوالہذااس کے ذریعے اجازت ملنامتعین ہو میا۔ سیونک رجعی طلاق اسی وقت ممکن ہے جب کر نکاح سیج ہوالہذااس کے ذریعے اجازت ملنامتعین ہو میا۔

آ قاکے اجازت دینے کے بعد نکاحِ فاسد کرنے کا تھم

﴿ وَمَنُ قَالَ لِعَبُدِهِ تَزَوَّجُ هَاذِهِ الْاَمَةَ فَتَزَوَّجَهَا نِكَاحًا فَاسِدًا وَدَحَلَ بِهَا فَإِنَّهُ يُبَاعُ فِي الْمَهْرِ عِنْدَهُ اللهِ أَن الإِذْنَ بِالنِّكَاحِ يَنْتَظِمُ الْفَاسِدَ وَالْمَجَائِزَ عِنْدَهُ الْفَاسِدَ وَالْمَجَائِزَ عِنْدَهُ الْفَاسِدَ وَالْمَجَائِزَ عِنْدَهُ الْفَاسِدَ وَالْمَجَائِزَ وَالْمَوْلُ وَعِنْدَهُ مَا يَنْصَرِفُ إِلَى الْجَائِزِ لَا وَالْمَجَائِزِ وَالْمَحَائِزَ عِنْدَهُ مَا يَنْصَرِفُ اللهَ الْمَهُولُ الْمَوْلُ فَيُواْخَذُ بِهِ بَعُدَ الْعَنَاقِ، لَهُمَا أَنَّ الْمَقُصُودَ مِنُ النِّكَاحِ عَيْدُ فَلَا يَكُونُ ظَاهِرًا فِي حَقِ الْمَوْلُ فَيُواْخَذُ بِهِ بَعُدَ الْعَنَاقِ، لَهُمَا أَنَّ الْمَقُصُودَ مِنُ النِّكَاحِ فَي الْمَسْتَقُبُلِ الْإِعْفَافُ وَالتَّحْصِينُ وَذَلِكَ بِالْجَائِزِ، وَلِهِذَا لَوْحَلَقَ لَا يَتَوَقَ حُينُ النِّكَاحِ فِي الْمَسْتَقُبُلِ الْإِعْفَافُ وَالتَّحْصِينُ وَذَلِكَ بِالْجَائِزِ، وَلِهِذَا لَوْحَلَقُ لَا يَتَوَوَّجُ يَنْصَرِفُ إِلَى الْمَعْلِ وَالْمَعْمِ وَالْمَعْمُ وَالْمَعْمُ وَالْمَعْمُ الْمَقَاصِدِ فِي الْمَعْمُ الْمَقَاصِدِ فِي النِكَا وَالْمَاحِ وَلَهُ النَّهُ السَّمَولُ وَاللَّهُ السَّعَوْمِ وَالْمَعْمِ وَالْمَعْمِ وَالْمَعْمُ وَالْمَالِعُ وَالْمَعْمُ وَالْمَالَةُ الْمُعْمِينِ مَمْنُوعَةً عَلَى الْمَعْمُ وَالْمُوالِقِ مَعْمُ الْمُعْلِي وَالْمَعْمُ وَالْمُعْمُ وَالْمُعْمِ وَالْمَعْمُ وَالْمُعْمُ وَالْمُعْمُ وَالْمُعْمُ وَالْمُعْمُ والْمُعْمُ وَالْمُعْمُ وَالْمُعْمُ وَالْمُعْمُ وَالْمُ الْمُعْلَى الْمُعْمَالِهُ الْمُعْمُ وَالْمُعْمُ وَالْمُعْمُ وَالْمُعْمُ وَالْمُعُولُ وَالْمُعْمُ وَالْمُلْمُ الْمُعْلِمُ الْمُعْلِمُ الْمُعْمُ الْمُعْمُ وَالْمُعْمُولُ وَالْمُعْمُ الْمُعْمُ وَالْمُعْمُ وَالْمُعْمُ الْمُعُمُ وَالْمُعْمُ الْمُعْمُ الْمُعْمُ وَالْمُعِمِ الْمُعْمُ وَالْمُعْمُ الْمُعْمُ الْمُعْمُ الْمُعْمُ الْمُعْمُ ا

اوراگرا قانے غلام سے بیکہانم کنیز کے ساتھ نکاح کرلوادر پھراس غلام نے اس کنیز کے ساتھ نکاح فاسد کرکے اس کے ساتھ نکاح فاسد کرکے اس کے ساتھ میں اور اگرا قام ابو حذیفہ میں خود کے اس غلام کومبر میں فروخت کردیا جائے گا۔ صاحبین ; بیکتے ہیں : اس کے ساتھ مباشرت بھی کر لی تو امام ابو حذیفہ میں خود کے اس اختلاف کی بنیاد سے ہے: امام ابو حذیفہ میں خود کے خود کے دب غلام آزاد ہو جائے گا'اس وقت اس سے مہروصول کیا جائے گا۔اس اختلاف کی بنیاد سے ہے: امام ابو حذیفہ میں حدید کے خود کے

نکاح کی اجازت دیے میں جائز لکاح اور فاسد نکاح دونوں شامل ہوں کے لہذا یہ مہر آقا کے حق میں ظاہر ہوگا۔صاحبین ; ک
نزدیک آقاکی اجازت مرف میح نکاح کے بارے میں ہوتی ہے۔ اس میں فاسد نکاح داخل نہیں ہوسکتا لہٰذا فاسد نکاح کے بنتیج می
لازم آنے والے مہرکی ادائیگی آقا کے ذیب ہوتی اس لیے جب وہ غلام آزاد ہوجائے گائواس کے بعداس سے مہرکا مطالبہ کیا
جائے گا۔صاحبین ; کی ولیل ہے ہے: نکاح کا بنیادی مقصد ہے ہوتا ہے انسان پاکدامنی کے ساتھ زندگی بسرکرے اور اپنی شرمگاہ کی
حفاظت کر سکے اور یہ مقصد صرف میجے نکاح کے نتیج میں حاصل ہوسکتا ہے۔

لبندااس اصول کے پیش نظر کوئی محف بیتم اٹھا لے کہ وہ نکاح نہیں کرے گا تو وہ ای وقت جانب شار ہوگا جب وہ سیحے نکاح
کرے درنہ جانب شارنہیں ہوگا۔ البنة خرید وفر وخت کا تھم مختلف ہے' کیونکہ خرید وفر وخت میں بعض مقاصد حاصل ہو جاتے ہیں بیسے نصرف کرنے کی قدرت ہے۔ امام ابوصنیفہ میشنیڈ کی دلیل ہے۔ آتا نے مطلق طور پر نکاح کا لفظ استعمال کیا ہے' لہذا مطلق این بربر قرار درہے گا' جیسا کہ خرید وفر وخت میں ہوتا ہے۔ جہاں تک صاحبین نے اس قول کا تعلق ہے: خرید وفر وخت میں بعض فوا کہ حاصل ہو جاتے ہیں' تو نکاح فاسد کے ذریعے بھی بعض مقاصد حاصل ہو جاتے ہیں' جیسے مباشرت کے بیٹیج میں نسب عابت ہوجا تا ہے۔ مہراور عدت وغیرہ لازم ہوجاتے ہیں۔ جہاں تک اس اصول کا تعلق ہے (کہ مطلق اپنے اطلاق پر جاری رہتا ہے۔ اس اصول کا تعلق ہے (کہ مطلق اپنے اطلاق پر جاری رہتا ہے۔) تو قسم کے مسئلے میں ہم اسے تسلیم نہیں کرتے۔

ماً ذون غلام کے نکاح کا تکلم

﴿ وَمَنُ زَوَّجَ عَبُدًا مَا ذُونًا لَهُ مَدْيُونًا الْمُرَاةَّ جَازَ، وَالْمَوْاةُ الْسُوةُ لِلْغُرَمَاءِ فِي مَهُرِهَا ﴾ وَمَعْنَاهُ الْحَانُ النِّكَانُ النَّهُ إِذَا صَحَّ النِّكَانُ وَجَبَ الدَّيْنُ وَالنِّكَانُ النِّكَانُ وَجَبَ الدَّيْنُ اللِيسَتِهُ لَا لِي وَصَارَ كَالْمَرِيْضِ الْمَدْيُونِ إِذَا تَزَوَّجَ الْمُرَاةً فَيُمْهِدُ مِثْلَهَا اللَّهُ الْمُؤَمِّ الْمُدَيُّونِ إِذَا تَزَوَّجَ الْمُرَاةً فَيُمُهِدُ مِثْلَهَا الشُوقَةً لِلْهُ وَمَادُ كَالْمَرِيْضِ الْمَدْيُونِ إِذَا تَزَوَّجَ الْمُرَاةً فَيُمُهِدُ مِثْلَهَا النَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللْهُ اللَّهُ الْمُؤْمَا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُؤْمِلُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُؤْمِنَ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُؤْمِلُ اللَّهُ الْمُؤْمِنَ اللَّهُ اللَّهُ الْمُؤْمُ اللَّهُ الْمُؤْمِنَ اللَّهُ الْمُؤْمُ اللَّهُ الْمُؤْمِنَ الْمُلِلْ اللَّهُ الْمُؤْمُ اللَّهُ الْمُؤْمُ اللَّهُ الْمُؤْمُ اللَّهُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمُ اللَّهُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمُ اللَّهُ الْمُؤْمُ اللَّهُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمُ ال

آگر کمی محض نے کسی ایسے غلام کے ساتھ عورت کا نکاح کر دیا جسے تجارت کرنے کی اجازت حاصل تھی لیکن وہ مقروض تھا' تو یہ نکاح درست شار ہوگا اور عورت اپنے مہر کے حصول کے لئے دیگر قرض خواہوں کے ساتھ برابر کی شریک شار ہوگا۔ اس کا مفہوم یہ ہے۔ برابری کاحق اسے اس وقت حاصل ہوگا' جب وہ نکاح مہر شل کے عوض میں ہوا ہو۔ برابر کاحق حاصل ہوگا۔ اس کا مفہوم یہ ہے۔ برابری کاحق اسے اس وقت حاصل ہوگا' جب وہ نکاح مہر شل کے عوض میں ہوا ہو۔ برابر کاحق حاصل ہوگا' جب وہ نکاح مہر شل کے عوض میں ہوا ہو۔ برابر کاحق حاصل ہوگا۔ اس کی دولایت کا سبب ہے۔ جیسا کے عقریب ہم وضاحت کر دیں گئا اور کا ملنا دیگر قرض خوا ہوں کے تق کے ساتھ اس طرح نہیں ہوا کہ ان کے حقوق ضائع کرنے کا تصد ہو۔

جب نکاح سیح ہوا تو قرض ایسے سب کی وجہ سے لا زم ہوا ہے جس سے مفرنہیں ہے اور بیاس قرض کی مانند ہوگا جو کسی چیز کو ہلاک کرنے کے نتیج میں لا زم ہوتا ہے۔ تو اس غلام کی حالت'اس مریض کی طرح ہوگی جس کے ذمے قرض ہواور پھروہ کسی عورت کے ساتھ مثادی کر لے تو بیعورت اپنے مہرشل کی مقدار تک مے مہر میں' دیگر قرض خوا موں کے ہمراہ برابر کی شریک شار ہوگی۔

كنير كى شادى كرنے كے بعدات الگ گھريس بسانالازم نبيس

﴿ وَمَنُ زَوَّجَ آمَتُهُ فَلَيْسَ عَلَيْهِ آنُ يُبَوِّنَهَا بَيْتَ الزَّوْجِ لِكِنَّهَا تَخُدُمُ الْمَوْلَى، وَيُقَالُ لِلزَّوْجِ مَتَى ظَيْرُت بِهَا وَطِئَتُهَا ﴾ لِآنَ حَقَّ الْمَوْلَى فِي الْإِسْتِخُدَامِ بَاقٍ وَالنَّبُونَةُ إِبْطَالٌ لَلهُ ﴿ فَإِنْ بَوَّاهَا مَرْاَهُ الْمُولِي فِي الْإِسْتِخُدَامِ بَاقٍ وَالنَّبُونَةُ إِبْطَالٌ لَلهُ ﴿ فَإِنْ بَوَّاهَا بَيْنًا ثُمْ بَدَا مَعَهُ بَيْنًا فَلَهَ النَّفَقَةُ وَالسُّكُنَى وَإِلَّا فَلَا ﴾ لِآنَ النَّفَقَة تُقَابِلُ الإِحْتِبَاسَ، وَلَوْ بَوَّاهَا بَيْنًا ثُمْ بَدَا مَعَهُ بَيْنًا فَلَهُ النَّفَقَةُ وَالسُّكُنَى وَإِلَّا فَلَا ﴾ لِآنَ النَّفَقَة تُقابِلُ الإِحْتِبَاسَ، وَلَوْ بَوَاهَا بَيْنًا ثُمْ بَدَا لَا مَعْدُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللهُ ال

کے جوش اپنی کنیز کا نکاح کی کے ساتھ کردے تو اس پرلاز مہیں ہے کہ وہ اس کنیز کوشو ہر کے گھر میں بسائے بلکہ وہ سنیز اپنے مالک کی خدمت کرتی رہے گئ اور شو ہر سے یہ کہا: جائے گا: جب تہمیں موقع ملے تم اس کے ساتھ مباشرت کر بھتے ہوئا سے نکہ الک کی خدمت کا حق باتی مباشرت کر بھتے ہوئا سے نکہ اس کی خدمت کا حق باتی مبائل ہوجائے گا۔ اگر آتا نے اپنی رضا مندی کے ساتھ اپنی کنیز کوشو ہر کے ساتھ ایک مکان میں بسادیا تو اس کے خرج اور رہائش کی ذمہ داری شو ہر کے ذمے ہوگ ورنہ شو ہر سے ذمین ہوگا کے مقابلے میں ہوتا ہے کہ شو ہراسے گھر میں یا بندر کھ سکے۔

رہ ایک اپنی کنیز کوشو ہر کے ساتھ کسی مکان میں بسادیتا ہے بھروہ یہ مناسب بھتنا ہے کہ وہ اس مالک کی بھی خدمت کرتی رہے تواہے بین حاصل ہوگا (کہوہ کنیز کوواپس بلوالے)اس کی وجہ یہ ہے: ملکیت باقی ہونے کے نتیجے میں خدمت کاحق بھی باقی ہے کہٰذا یہ کھر میں بسانے کی وجہ سے ساقط نہیں ہوگا جیسے نکاح کردیئے سے ساقط نہیں ہوتا۔

کیاشادی میں غلام اور کنیز کی رضامندی شرط ہے؟

قَالَ ﴿ ذَكُو تَنْ وِيُجَ الْمَوْلَى عَبُدَهُ وَامَتَهُ وَلَمْ يَذْكُرُ رِضَاهُمَا ﴾ وَهلدَا يَرْجِعُ إلى مَدُهَبِنَا آنَ لِلْمَوْلَى إِجْبَارَهُمَا عَلَى النِّكَاحِ. وَعِنْدَ الشَّافِعِيِّ لَا إِجْبَارَ فِي الْعَبْدِ وَهُو رِوَايَةٌ عَنْ آبِي حَنِيْفَةَ لِأَنْ النِّكَاحَ مِنْ خَصَائِصِ الْادَمِيَّةِ وَالْعَبُدُ دَاخِلْ تَحْتَ مِلْكِ الْمَوْلَى مِنْ حَيْثُ إِنَّهُ مَالٌ فَلَا يَنْ النِّكَاحَ مِنْ خَصَائِصِ الْادَمِيَّةِ وَالْعَبُدُ دَاخِلْ تَحْتَ مِلْكِ الْمَوْلَى مِنْ حَيْثُ إِنَّهُ مَالٌ فَلَا يَهُ مِلْكُ إِنْ كَاحَهُ، بِخِلَافِ الْاَمَةِ لِلَّنَّهُ مَالِكٌ مَنَافِعَ بُضُعِهَا فَيَمُلِكُ تَمُلِكُ مَنْ لِكَالَا اللَّهُ مَالِكٌ مَنَافِع بُضُعِهَا فَيَمُلِكُ تَمُلِكُكُهُ ا وَلَنَا لَا نَا اللَّهُ وَاللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ عَنْ الزِّنَا الَّذِى هُو سَبَبُ الْهَلَاكِ آوُ النَّقُصَانِ فَيَمُلِكُهُ اعْتِبَارًا إِنْ اللَّهُ مَا اللَّهُ عَنْ الزِّنَا الَّذِى هُو سَبَبُ الْهَلَاكِ آوُ النَّقُصَانِ فَيَمُلِكُهُ اعْتِبَارًا إِنْ اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ عَنْ الزِّنَا الَّذِى هُو سَبَبُ الْهَلَاكِ آوُ النَّقُصَانِ فَيَمُلِكُهُ اعْتِبَارًا اللَّهُ مَا إِلَا مُولِكُ مَا الْتَحَقَّا بِالْاحْرَارِ تَصَرُّفًا فَيُشْتَرَطُ وَاللَّهُ مَا الْتَعَقَا بِالْاحْرَارِ تَصَرُّفًا فَيُشْتَرَطُ وَالْمُعَالَةُ وَلَى الْفَعَالَةُ الْمُعَالِي الْمُولِولَ الْمُكَاتِ وَالْمُولِ الْمُكَاتَ الْمُعَالَقِ اللَّهُ الْمُولُولُ الْمُعَلِي الْمُ مَا الْتَحَقَّا بِالْاحْرَارِ تَصَرُّفًا فَيُشْتَرَطُ وَالْمُاهُمَا الْتَحَقَا بِالْاحْرَارِ تَصَرُّفًا فَيُشْتَرَطُ وَاللَّهُ الْمُلَالِقُ اللَّهُ الْمُكَاتِهُ وَالْمُلِكُ الْمُعَالَى الْمُعَالِقُولُ الْمُعَالِي الْمُعَالِي الْمُلْكِلِي الْمُعَالِي الْمُولِي الْمُعَالَقِي الْمُعَالِي الْمُعَالِي الْمُعَلِي الْمُعَلِي الْمُعْتَلِقُ الْمُعَالَقِي الْمُعَالَقِي الْمُعَالِقُولُ الْمُولُولُ الْمُولُولُ الْمُؤْمِلُولُ الْمُؤْلِقُ الْمُعَلِي الْكُولُ الْمُولُولُ الْمُؤْمِلُولُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمِلُ الْمُؤْمِلُولُ الْمُؤْمِلُولُ الْمُؤْمِلُولُ الْمُؤْمِلُولُ الْمُعَالَى الْمُؤْمُ الْمُؤْمِلُولُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمُ الْمُولُولُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمُلُولُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمُلُولُولُولُولُولُولُولُولُولُول

آورا مام محمد بمینید نے بیات بیان کی ہے: انہوں نے آقا کے اپنے غلام اور کنیز کی شادی کرنے کا ذکر کیا ہے کیکن ان دونوں کی رضامندی کا ذکر نیس کیا اور بیہ بات ہمارے اس مؤلف کی طرف رجوع کرے گئ آقا کو بیون حاصل ہے وہ ان دونوں کا زبروی نکاح کردے۔ امام شافعی مینید نیز ماتے ہیں: غلام کوشادی کے لئے مجنوز نیس کیا جاسکتا اورا کی روایت کے مطابق امام ابوضیفہ مینید بھی اس بات کے قائل ہیں۔ اس کی وجہ بیہے: نکاح آدی کی خصوصیت ہے اور غلام اپنے آقا کی ملکیت کے تحت

اس حیثیت سے داخل ہے کہ وہ ایک مال ہے 'لہذا آتا اس کا نکاح نہیں کرواسکتا 'جبکہ کنیز کاتھم اس سے مختلف ہے کہ ونکہ جب وہ اس کے بضع سے نفع حاصل کرنے کا مالک ہے 'تواس نفع کوکی دوسرے کی ملکیت میں دینے کا بھی ما لک ہوگا۔ ہماری دلیل ہے ۔ نکاح کروانا اصل میں اپنے زیر ملکیت کی اصلاح کرنا ہے کیونکہ اس کے نتیج میں وہ زناء سے محفوظ ہوجائے گا 'جو ہلا کت اور نقصان کا سب ہوتا ہے 'تو کنیز پر قیاس کرتے ہوئے وہ غلام کی شادی کروانے کا بھی مالک ہوگا۔ جبکہ مکا تب غلام اور مکا تب کنیز کا تھی اس سب ہوتا ہے 'تو کنیز پر قیاس کرتے ہوئے وہ غلام کی شادی کروانے کا بھی مالک ہوگا۔ جبکہ مکا تب غلام اور مکا تب کنیز کا تھی اس سب ہوتا ہے 'کیونکہ وہ دونوں تقرف کی وجہ سے آزاد لوگوں کے ساتھ الب جاتے ہیں لبذا ان دونوں کی رضا مندی شرط ہوگی۔

اگرکوئی آ قاکنیزی شادی کرنے کے بعداسے آل کردے؟

قَالَ ﴿ وَمَنْ زَوَّجَ آمَتَهُ ثُمَّ قَتَلَهَا قَبْلَ آنَ يَدْخُلَ بِهَا زَوُجُهَا فَلَا مَهْرَ لَهَا عِنْدَ آبِى حَنِيْفَةَ، وَقَالَا:
عَلَيْهِ الْمَهْرُ لِمَوُلَاهَا ﴾ اعْتِبَارًا بِمَوْتِهَا جَتُفَ آنْفِهَا، وَهِلَا لِآنَ الْمَقْتُولَ مَيْتُ بِآجَلِهِ فَصَارَ كَمَا إِذَا قَتَلَهُ الْجَنْبَ الْجَلَةِ الْمَهُدُ وَكَمَا إِذَا لَتَسْلِيم فَيُجَازَى بِمَنْعِ الْبَدَلِ كَمَا إِذَا لَكَمَا إِذَا لَتَسْلِيم فَيُجَازَى بِمَنْعِ الْبَدَلِ كَمَا إِذَا التَّسْلِيم فَيُجَازَى بِمَنْعِ الْبَدَلِ كَمَا إِذَا الْمَوْلَى الْحَكَامِ الدُّنْيَا جُعِلَ إِلَّاكُا التَّسْلِيم فَيُجَازَى بِمَنْعِ الْبَدَلِ كَمَا إِذَا الْمَوْلِي الْمَوْلَى الْمَدُلُ فِي اللَّذِيدُ وَلِقَتْلُ الْمَوْلِي الْمَوْلِي الْمَدُلُ اللَّهُ الْمُولِي الْمَدُلُ اللَّهُ وَالْجَامِعُ مَا بَيَنَاهُ وَلَيْ الْمَوْلِي الْمَوْلِي الْمَوْلِي الْمَعْرُولِ وَلَيْ الْمُولِي الْمَوْلِي الْمَوْلِي الْمَعْلُ الْمَوْلِي الْمَوْلِي الْمَوْلِي الْمَعْلِ الْمُولِي اللَّذِيدَةُ وَلِقَتُلُ الْمُولِي اللَّهُ الْمُؤْلِلُ الْمُؤْلِلُ الْمُعْتِلِ الْمُولِى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللْهُ اللَّهُ اللَّهُ اللْمُؤْلُولُ الْمُؤْلِلُ الْمُؤْلِلُ الْمُؤْلِلُ الْمُؤْلُ الْمُؤْلِلُ الْمُؤْلِلُ الْمُؤْلِلُ الْمُؤْلِلُ الْمُؤْلِلُ الْمُؤْلِ الْمُؤْلِلُ الْمُؤْلِلُ الْمُؤْلِلُ الْمُؤْلِلُ الْمُؤْلُ الْمُؤْلِلُ الْمُلِي الْمُؤْلِلُ الْمُ

کے اور جو محض اپنی کنیز کی شادگی کرنے کے بعد پھرائے تل کردے اس سے پہلے کہ اس کے شوہر نے اس کے ساتھ معبت کی ہوئی ہوئو اس مورت کو مہر نہیں سلے گا۔ بیام البوطنیفہ مرسلتا کے زدیک ہے۔ جبکہ صاحبین ; بیفر ماتے ہیں: مرد کے ذیبے مہر کی ادائیگی لازم ہوگی جودہ اس مورت کے آتا کو اداکر ہے گا۔ انہوں نے اس چیز کو مورت کی موت پر قیاس کیا ہے جوقد رتی طور پر ہوتی ہے اس کی وجہ بیہ ہے: مقتول اپنی موت کی وجہ ہے مرحوم ہوتا ہے تو بیاس طرح ہوگا جیسے کوئی اجنبی محض اس مورت کو قبل کر

امام ابوصنیفہ میں کی دلیل ہے ہے: آ قانے (مہر کے معاوضے یعنی) بضع کوسپر دکرنے سے پہلے روک دیا اس لیے اسے اس بضع کا بدل یعنی مہر بھی نہیں ملنا چاہئے جیسا کہ آزادعورت اگر مرتد ہوجائے (تواہے مہر نہیں ماتا)۔

دنیادی احکام کے اعتبارے جائزہ لیا جائے تو تل کی حیثیت کسی چیز کوضا لکھ کرنے کی ماند ہے کہی وجہ جائزہ لیا جائے تو تل کی حیثیت میں چیز کوضا لکھ کرنے کی ماند ہے کہی وجہ ہے تل کے ختیج میں تصاص یا دیت کی ادائیگی واجب ہوتی ہے اس طرح تل کرنا مہر کے حق میں بھی موثر ٹابت ہوگا۔اگر آزاد کورت مرد کے اس کے ساتھ صحبت کرنے سے پہلے ہی خود کشی کر لیتی ہے تو اس کورت کومہر ملے گا۔اس بارے میں امام زفر مُشافلت کی رائے مخلف ہے۔وہ اس چیز کو 'عورت کے مرتد ہونے'' اور''آ تا کے اپنی کنیز کوتل کرنے'' پر تیاس کرتے ہیں اور (اصول) وہ ہے جوہم بیان کر میکے اس چیز کو 'عورت کے مرتد ہونے'' اور''آ تا کے اپنی کنیز کوتل کرنے'' پر تیاس کرتے ہیں اور (اصول) وہ ہے' جوہم بیان کر میکے

ہیں۔ ہماری دلیل میہ ہے: آ دمی کا خورکشی کرلینا' دنیاوی احکام میں معترنبیں ہوتا' تو اس کا خودکشی کرتا' قدرتی موت کے متراوف ہوگا' البعثہ آ تا کا اپنی کنیز کوئل کرتا اس سے مختلف ہے' کیونکہ دنیاوی احکام میں میہ چیز قابل امتبار شار موتی ہے یہاں تک کہ آ قام پر سنفارے کی ادائیگی لازم ہوگی۔

کنیز کے ساتھ عزل کی اجازت کس سے لی جائے گی؟

قَ لَ ﴿ وَإِذَا تَسَزَقَ جَ اَمَةً فَالْإِذُنُ فِى الْعَزُلِ إِلَى الْمَوْلَى ﴾ عِنْدَ آبِى حَنِيْفَة . وَعَنْ آبِى يُوسُفَ وَمُنَحَمَّدٍ آنَ الْإِذُنَ فِى الْمَوْلِ إِلَيْهَا لِآنَ الْوَطْئَ حَقَّهَا حَنِى تَثَبُتَ لَهَا وِلَايَةُ الْمُطَالَبَةِ ، وَفِى الْمَدُلُ إِلَيْهَا لَانَّ الْوَطْئَ حَقَّهَا حَنِى تَثَبُتَ لَهَا وِلَايَةُ الْمُطَالَبَةِ ، وَفِى الْمَدُلُ إِنَّهُ اللَّهُ الْمَمْلُوكَةِ لِآنَةُ لَا الْمَدُلُ إِنَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَايَةً لَهَا فَلَا يُعْدَلُ إِنَّهُ الْمُمُلُوكَةِ لِآنَةً لَا الْمَوْلِي وَهُو حَقَّ الْمَوْلِي وَهُو حَقَّ الْمَوْلِي وَهُو حَقَى الْمَوْلِي وَهُو مَنْ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَالْمَا اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّالَةُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللّهُ اللَّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ

اور جب کوئی مخص کسی کنیز کے ساتھ شادی کرے تو ''عزل'' کی اجازت آتا ہے لی جائے گی بیا ام ابو منیغہ میسینے کے زوی ہے۔ امام ابو بیسفیہ اور امام محمد میسینیہ اس کے قائل ہیں: عزل کی اجازت کنیزے کی جائے گی۔ اس کی وجہ ہے ۔ محبت کرتا عورت کا حق ہے۔ یکی وجہ ہے: اے اس کے مطالبہ تن بھی حاصل ہے جبکہ عزل کی صورت میں اس کے حق میں کی ہورہی ہے اس لیے عورت کی رضامندی شرط ہوگی۔ جبیا کہ آزاد ورت میں ایسا ہوتا ہے جبکہ جو کنیز آدمی کی اپنی ملکت میں ہواس کا تعلم مختلف ہوتا ہے کہ کوئنر آدمی کی اپنی ملکت میں ہواس کا تعلم مختلف ہوتا ہے کہ کوئنر اس محبت کرنے کا مطالبہ کرنے کا حق نہیں ہوتا اس لیے اس کی رضامندی محبر معتبر میں ہوتی۔ فیل ہرروایت کے قول کی وجہ ہے ۔ عزل کرتا ہے کی بیدائش میں رکاوٹ بنا ہے اور بیآ قاکاحق ہے لبذا آقاکی رضامندی کا اعتبار کیا جائے گا اور اس حوالے سے منکوحہ کنیز اور منکوحہ آزاد عورت کے درمیان فرق واضح ہوجائے گا۔

آزادی سے ملنے والے اختیار میں نکاح کا تھم

﴿ وَإِنْ تَزَوَّجَتُ آمَةٌ بِإِذُنِ مَوْلَاهَا ثُمَّ أُعْتِقَتُ فَلَهَا الْحِيَارُ حُرًّا كَانَ زَوْجُهَا آوُ عَبُدًا ﴾ لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الصّلَاةُ وَالسّلَامُ لِبَرِيْرَةَ حِينَ عَتَقَتْ ﴿ مَلَكُتِ بُضَعَكِ فَاحْتَارِى ﴾ (1) فَالتَّعُلِيُلُ بِمِلْكِ عَلَيْهِ الصّلَاةُ وَالسّلَامُ لِبَرِيْرَةَ حِينَ عَتَقَتْ ﴿ مَلَكُتِ بُضَعَكِ فَاحْتَارِى ﴾ (1) فَالتَّعُلِيُلُ بِمِلْكِ الْبُرْفِعِ صَدَرَ مُ طُلَقًا فَيُنْتَظِمُ الْفَصَلَيْنِ، وَالشَّافِعِي بُخَالِفُنَا فِيمَا إِذَا كَانَ زَوْجُهَا حُرًّا وَهُو البُّنَافِعِي بُخَالِفُنَا فِيمَا إِذَا كَانَ زَوْجُهَا حُرًّا وَهُو مَحْدُوجُ وَجُهِ، وَلاَنَّهُ يَذُذَا وُ الْمِلْكُ عَلَيْهَا عِنْدَ الْعِنْقِ فَيَمْلِكُ الزَّوْجُ بَعْدَهُ ثَلَاتَ تَطُلِيْقَاتٍ مَصَدَرً مُ اللّهُ مَا لِلْإِيّادَةِ فَتَمُ لِللّهِ يَادَةً الْعَنْقِ فَيَمْلِكُ الزَّوْجُ بَعْدَهُ ثَلَاتَ تَطُلِيْقَاتٍ فَتَمُلِكُ رَفْعَ آصُلِ الْعَقْدِ دَفْعًا لِلزِّيَادَةِ

ے اگرکوئی کنیرائے آتا کی اجازت کے تحت شادی کرلتی ہے ادر پھروہ آزاد ہوجاتی ہے تو اے (اپنے شوہرہے) علیحدگی کا (اختیار ہوگا) خواہ وہ شوہر آزاد محض ہویا غلام ہو۔اس کی دلیل حضرت بربرہ ہے ہی اکرم منز تینی کا پیفر مان ہے جب وہ 15

آ زاد ہوگئ تھیں''تم اپنی ذات کی مالک ہوتم جو چا ہوا ختیار کرسکتی ہو'۔ یہاں پراپنی ذات کا مالک ہونے کو علت قرار دیا گیا ہے اور یہ بات مطلق ہے اس لیے اس میں دونوں صور تیں شامل ہوں گی (یعنی شوہر آ زاد ہویا غلام ہو) امام شافعی برزشد اس بارے ہیں ہم سے مختلف دائے رکھتے ہیں' اس صورت حال کے بارے ہیں' جب اس کا شوہر آ زاد ہو جبکہ ندکورہ بالا حدیث ان کے خلاف ججت ہے۔ اس کی ایک وجہ رید بھی ہے: آ زاد ہونے کی صورت میں کنیز پر شوہر کی ملکیت کا حق بر ھوجا تا ہے چنا نچہ تورت کے آزاد ہونے کے بعد وہ تین طلاقوں کا مالک ہوجا تا ہے اس لیے اس اضافے کو پرے کرنے کے لئے عورت بھی اصل عقد کو ختم کرنے کی مالک ہونی چاہئے۔

مكاتب كنيز كأحكم

﴿ وَكَلَالِكَ الْمُكَاتَبَةُ ﴾ يَعْنِى إِذَا تَزَوَّجَتْ بِإِذُن مَوْلَاهَا ثُمَّ عَتَقَتْ، وَقَالَ زُفَرُ: لَا خِيَارَ لَهَا لِآنَ الْمَهُرُ لَهَا فَلَا مَعْنَى لِاثْبَاتِ الْحِيَارِ، بِحِلَافِ الْاَمَةِ لِآنَهُ لَا الْمَعْنَى لِاثْبَاتِ الْحِيَارِ، بِحِلَافِ الْاَمَةِ لِآنَهُ لَا الْمَعْنَى لِاثْبَاتِ الْحِيَارِ، بِحِلَافِ الْاَمَةِ لِآنَهُ لَا الْمَعْنَى لِاثْبَاتِ الْحِيَارِ، بِحِلَافِ الْاَمَةِ لِآنَهُ لَا اللهُ لَا مَعْنَى لِاثْبَاتِ الْحِيلَافِ الْاَمَةِ لِآنَةُ لَا اللهُ لَا مَعْنَى لِاثْبَاتِ الْمُحَاتِدِةِ لِآنَ عِدْتَهَا قُرْءَ ان الْمُعْتَذِيرُ وَقَدْ وَجَدُنَاهَا فِي الْمُكَاتِكِةِ لِآنَ عِدْتَهَا قُرْءَ ان اللهُ لَاللَّهُ الْرُدِيَادُ الْمَلِكِ وَقَدْ وَجَدُنَاهَا فِي الْمُكَاتِكَةِ لِآنَ عِدْتَهَا قُرْءَ ان الْمُلْكِ وَقَدْ وَجَدُنَاهَا فِي الْمُكَاتِكِةِ لِآنَ عِدْتَهَا قُرْءَ ان

کے اور مکاتب کنیز کا بھی بہی تھم ہے: جب اس نے اپ آقا کی اجازت کے ساتھ نکاح کرلیا پھروہ آزاد ہوگئی (تو بہی تھم ہوگا)۔ امام زفر مُونِ الله فر مُونِ الله بین مکاتب کنیز کو بیا ختیار حاصل نہیں ہوگا کی دخلہ اس کی رضامندی کے ذریعے اس کا عقد منعقد ہوا تھا اور مہر بھی اسے ہی ملاتھ الہٰ ذااس اختیار کو تابت کرنے کی کوئی وجہ نظر نہیں آتی 'جبکہ عام کنیز کا تھم اس سے مختلف ہے 'کیونکہ اس کی دکھی اس سے مختلف ہے 'کیونکہ اس کی رضامندی کا کوئی اعتبار نہیں ہوتا۔ ہماری دلیل ہے ۔ اصل علت ملکیت کی نسبت کے اعتبار سے ہے اور مکاتب کنیز میں ہمیں بھی ملکیت نظر آر بی ہے 'کیونکہ مکاتب کنیز میں دویض ہوتی ہے اور اسے بھی دوطلاقیں ہی دی جاتی ہیں۔

اگر کنیرا قاکی اجازت کے بغیرشادی کر لے اور پھر آزاد ہوجائے؟

﴿ وَإِنْ تَزَوَّجَتْ آمَةٌ بِغَيْرِ إِذْنِ مَوُلَاهَا ثُمَّ أُعْتِقَتْ صَحَّ النِّكَاجُ ﴾ لِآنَهَا مِنُ آهُلِ الْعِبَارَةِ وَامْتِنَاعُ ﴿ وَإِنْ تَزَوَّجَتْ آمَةٌ بِغَيْرِ إِذْنِ مَوُلَاهَا ثُمَّ أُعْتِقَتُ صَحَّ النِّكَاجُ ﴾ لِآنَ النَّفُوذَ بَعُدَ الْعِتُقِ فَلَا تَتَحَقَّقُ زِيَادَةُ الْمِنْكِ، كَمَا إِذَا زَوَّجَتْ نَفُسَهَا بَعُدَ الْعِتْقِ . الْمِلْكِ، كَمَا إِذَا زَوَّجَتْ نَفُسَهَا بَعُدَ الْعِتْقِ .

وراگر کسی کنیز نے اپنے آتا کی اجازت کے بغیر شادی کر لی اور پھروہ آزاد کردی گئی تو اس کا نکاح درست ہوگا'
کیونکہ وہ نکاح میں ایجاب کو قبول کر عمق ہے'کین اس نکاح کے نافذ ہونے کی ممانعت' آتا کی حق کی وجہ سے تھی اور وہ اب زائل ہو
عملی ہے تو اس کنیز کو اختیار نہیں ہوگا' کیونکہ یہ نکاح اس کے آزاد ہونے کے بعد نافذ ہوا ہے'لہٰذا ملکیت میں اضافہ تحقق نہیں ہوا'
جس طرح وہ آزاد ہونے کے بعد اپنی شادی کرتی (ای طرح یہ تھم بھی ہوگا)۔

كنيرك سطيشده مهراوراس كيمهمشل ميس فرق كانحكم

﴿ فَيَانُ كَانَتُ تَزَوَّجَتُ بِغَيْرِ إِذْنِهِ عَلَى آلْفِ وَمَهُرُ مِنْلِهَا مِانَةٌ فَلَحَلَ بِهَا زَوْجُهَا ثُمَّ اعْتَقَهَا مَوْلَاهَا فَالْمَهُ وَلِلْمَا لَلَهُ وَلِي الْمَوْلَى ﴿ وَإِنْ لَمْ يَدُخُلُ بِهَا حَتَى مَوْلَاهَا فَالْمَهُ وَلِللّهُ وَإِنْ لَمْ يَدُخُلُ بِهَا حَتَى مَوْلَاهَا فَالْمَهُ وَلَا لَهُ مَهُ وَكَةً لِلْمَوْلَى ﴿ وَإِنْ لَمْ يَدُخُلُ بِهَا حَتَى اعْتَقَهَا فَالْمَهُ وَلَهُ وَلَا لَهُ اللّهُ وَلَا يُعَلّمُ لَكَةً لَهُ اللّهُ وَلَا يُعَلّمُ وَلَا اللّهُ اللّهُ وَلَا يُعَلّمُ وَلَا اللّهُ اللّهُ وَلَا يُعَلّمُ وَلَا اللّهُ وَلَا يُوجِعُ اللّهُ مَنْ وَلَحَدُ اللّهُ وَقَدْ وَجُودُ الْعَقْدِ فَصَحَتُ السّمَعِيدُ وَوَجَبَ الْمُسَمّى، وَلِهِ لَمَا يَفَاذَ النّعُولُ اللّهُ وَاجَبُ المُسَمّى، وَلِهِ لَمَا يَعْفُدُ اللّهُ وَاجْدُ اللّهُ وَلَا يُوجِبُ مَهُ وَاجْدُ اللّهُ وَلَا يُوجُودُ الْعَقْدِ فَلَا الْعَقْدَ قَدْ النّحَدُ بِالْمِعْنَادِ النّفَاذِ فَلَا يُوجِبُ اللّهُ مُعُولًا وَاحِدًا وَاللّهُ وَلَا يُوجِبُ اللّهُ اللّهُ وَلَا يُعَلّمُ اللّهُ اللّهُ وَا عَلَى اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَالْحُدُولِ الْمُعَلّمُ وَلَا اللّهُ اللّهُ وَلَا يُوجُلُولُولُ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلَا يُولُولُ إِلّا اللّهُ اللّهُ وَلَا يُوجُدُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَلَا يُولُولُ إِلّهُ مَا اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللّهُ الللللّهُ الللللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللللّهُ اللللللّهُ الللللللّهُ اللللللّهُ الللللّهُ اللّهُ

اوراگرکوئی کنیزاین آقای اجازت کے بغیرا یک بزار درہم کے عوض میں شادی کر لے اوراس کا مہرش ایک سودرہم ہو پھراس کا شوہراس کے ساتھ صحبت کر لے اور پھراس کا آقائے آزاد کر دے تو یہ مہراس کے آقا کو ملے گا' کیونکہ اس کے شوہر نے نفع اس حیثیت سے حاصل کیا ہے جو آقا کی ملکیت ہے۔ لیکن اگر شوہر نے اس کے ساتھ صحبت نہیں کی بہاں تک کہ آقائے اس کنیز کو آزاد کر دیا تو مہراس کنیز کو ملے گا' کیونکہ اس صورت میں شوہر نے اس چیز سے نفع حاصل کیا ہے جو عورت کی ملکیت ہے۔ مہر کنیز کو آزاد کر دیا تو مہراس کنیز کو ملے گا' کیونکہ اس صورت میں شوہر نے اس چیز سے نفع حاصل کیا ہے جو عورت کی ملکیت ہے۔ مہر سے مرادوہ ایک بزار درہم جو ملے کئے ملے تھاس کی وجہ ہے: آزاد ہونے کے ساتھ عقد کا فیاد اس وقت کی طرف منسوب ہوگا ۔ جب عقد کا وجوب ہوا تھا' لبذا می شررکرنا درست ہوگا اور طے شدہ رقم کی ادائیگی واجب ہوگی' بی وجہ ہے: موقوف نکاح میں دوسر کی مرتب وطی کرنے کے ساتھ از سرنوم ہر واجب نہیں ہوتا' کیونکہ نفاذ کی نبست سے عقد ایک ہی ہوتا ہے اس لیے ایک ہی مہر کی ادائیگی واجب ہوگی۔

اگرکوئی شخص اینے بیٹے کی کنیز کے ساتھ صحبت کر لے؟

﴿ وَمَنُ وَطِئَ آمَةَ الْمَنِهِ فَوَلَدَتْ مِنْهُ فَهِى أُمُّ وَلَدٍ لَلهُ وَعَلَيْهِ قِيمَتُهَا وَلَامَهُ وَلَيْهُ وَمَعْنَى الْمَصَالَةِ آنُ يَذَعِيهُ الْآبُ . وَوَجُهُهُ آنَ لَهُ وِلَايَة تَمَلُّكِ مَالِ النِهِ لِلْحَاجَةِ إِلَى الْبَقَاءِ فَلَهُ تَمَلُّكُ عَلِ النِهِ لِلْحَاجَةِ إِلَى الْبَقَاءِ فَلَهُ تَمَلُّكُ جَارِيَتِهِ لِللْحَاجَةِ إِلَى صِيَانَةِ الْمَاءِ، غَيْرَ آنَّ الْحَاجَة إلى الْفَاءِ نَسُلِه دُونَهَا إلى إِبْقَاءِ نَفُيسِهِ جَارِيَةٍ إِلَى صِيَانَةِ الْمَاءِ، غَيْرَ آنَّ الْحَاجَة إلى الْفَاءِ نَسُلِه دُونَهَا إلى إِبْقَاءِ نَفُيسِهِ فَلِهُ لَلهُ اللهِ لَلهُ عَيْرُ اللهِ لَلهُ عَيْرُ قَلْهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَيْرُ قَلْهُ اللهُ
اگر بیٹااپی کنیز کی شادی اینے باب کے ساتھ کردے؟

قَالَ ﴿ وَلَوْ كَانَ الْإِبُنُ زَوَّجَهَا إِنَّاهُ فَوَلَدَثُ مِنْهُ لَمْ تَصِرُ أُمَّ وَلَدٍ لَّهُ وَلَاقِيمةَ عَلَيْهِ وَعَلَيْهِ الْمَهُرُ وَوَلَسَدُهَا حُرَّ ﴾ لِآنَهُ صَحَّ التَّزَوُّ عُندُنَا حِلَافًا لِلشَّافِعِي لِخُلُوِهَا عَنْ مِلْكِ الآبِ، الآتربى اَنَّ الْإِبْنَ مَلَكَهَا الْآبُ مِنْ وَجُهِ، وَكَذَا يَمُلِكُ مِنْ الْإِبْنَ مَلَكُهَا الْآبُ مِنْ وَجُهِ، وَكَذَا يَمُلِكُ مِنْ الْبَهْ مَلَكُهَا الْآبُ مِنْ وَجُهِ، وَكَذَا يَمُلِكُ مِنْ الشَّمُ اللهُ مَن مَلَكُهَا الآبُ مِنْ وَجُهِ، وَكَذَا يَمُلِكُ مِنْ النَّهُ مَلَكُ اللهُ مَن وَجُهِ، وَكَذَا يَمُلِكُ مِنْ النَّهُ مَلَكُ اللهُ مَا لاَيَبُقَهِ مِلْكُ الْآبِ لَوْ كَانَ، فَذَلَ ذَلِكَ عَلَى انْتِفَاءِ مِلْكِهِ إِلَّا آنَهُ يَسْفُطُ النَّ مَا لاَيْمَوْرُ وَلَا اللهُ مَا لاَيْمَ مِن اللهُ مَا لاَيْمَ مَلُكُ الْآبُهُ مِنْ اللهُ مَا لاَيْمَوْرُ اللّهُ اللهُ مَا اللّهُ مَا لاَيْمَ مِنْ اللّهُ مَا اللّهُ مَا كَانَ اللّهُ مَا كُولُهُ فَيُعْتَقُ عَلَيْهِ بِالْقَرَابَةِ . وَكَلَيْهِ اللّهُ مُلكُ الْمَهُرُ لِالْتِزَامِهِ بِالنّكَاحِ وَاللّهُ مَا كُولُهُ فَيُعْتَقُ عَلَيْهِ بِالْقَرَابَةِ .

اورنہ ہی باپ پر کنیز کی قیمت کی ادائیگی لازم ہوگی البتہ باپ پر اس کے مہری ادائیگی لازم ہوگی اوراس کنیز باپ کی ام ولد ہیں ہوگی اورنہ ہی باپ پر کنیز کی قیمت کی ادائیگی لازم ہوگی اوراس کنیز کا بچیۃ زادشار ہوگا کیونکہ ہمارے نزدیک بین تکاح درست ہے۔جبکہ امام شافعی مجھوٹی کی دائے اس سے مختلف ہے کیونکہ وہ کنیز باپ کی ملکست نہیں ہے۔ کیا آپ نے نورنہیں کیا بیٹا اس کنیز کا ہرا عتبار سے مالک ہے توبیہ بات ناممکن ہوگی کہ باپ کسی ایک اعتبار سے اس کا مالک ہمواس طرح بیٹا ایسے تصرفات کا مالک ہے جن کی موجودگی میں باپ کی ملکست باتی نہیں رہ سکتی اگر اس کی کوئی صورت ہوتی بھی توبیاس بات کی دلیل ہے کہ باپ کی ملکست ہوگئ ہے۔البتہ شبہ کی بنیاد پر باپ سے حدکوسا قط کردیا گیا ہے۔ جب نکاح درست ہوگا تو

اس نکاح کی وجہ سے باپ کا نطغہ محفوظ ہو جائے گا'اس لیے نہ تو ملک یمین ہاہت ہوگی اور نہ بی اس کے نتیجے بھی وہ کنیز باپ کی ام ولد ہے گئ اور نہ بی اس کنیز باس کے نتیجے کی قیمت کی ادائیگی باپ کے ذیبے لازم ہوگی کیونکہ باپ تو اس کا مالک بی نہیں ہے البتہ باپ کے ذیبے میں کی ادائیگی لازم ہوگی کیونکہ اس نے نکاح کر کے اسے خود اسپے اوپرلازم کر لیا ہے اور اس کنیز کا بچہ آزاد شار ہوگا' کیونکہ اب اس کا بھائی اس کا مالک بن کیا ہے کہ از اور ہے داری کی وجہ ہے آزاد موجائے گا۔

اَكُرُونَى آزادَ ورسائه الْحُرَّةُ تَحْتَ عَبْدٍ فَقَالَتْ لِمَوْلَاهُ اَعْتِفَهُ عَتِى بِالْفِ فَفَعَلَ فَسَدَ النِّكَاحُ ﴾ فَالَ ﴿ وَإِذَا كَانَتُ الْحُرَّةُ تَحْتَ عَبْدٍ فَقَالَتْ لِمَوْلَاهُ اَعْتِفَهُ عَتِى بِالْفِ فَفَعَلَ فَسَدَ النِّكَاحُ ﴾ وقَالَ رُفَرُ رَحِمَهُ اللَّهُ: لَا يَفُسُدُ وَاصْلُهُ اَنُ يَقَعَ الْعِنَقُ عَنْ الْامِرِ عِنْدَنَا حَتَى يَكُونُ الْولَاءُ لَهُ، وَقَالَ رُفَرُ رَحِمَهُ اللَّهُ: لَا يَفُسُدُ وَاصْلُهُ اَنُ يَقَعَ الْعِنَقُ عَنْ الْمَامُورِ يَانَهُ طَلَبَ اَنْ يُعْتِقَ الْمَامُورُ وَلَوْ نَوَى بِهِ الْكُفَّارَةَ يَخُرُجُ عَنْ عُهْدَتِهَا، وَعِنْدَهُ يَقَعُ عَنْ الْمَامُورُ لِلاَنَّةُ طَلَبَ اَنْ يُعْتِقَ الْمَامُورُ وَلَوْ نَوَى بِهِ الْكُفَّارَةَ يَخُورُجُ عَنْ عُهْدَتِهَا، وَعِنْدَهُ يَقَعُ عَنْ الْمَامُورُ لِلاَنَّةُ طَلَبَ اَنْ يُعْتِقَ الْمَامُورُ وَلَا اللَّهُ الْعَلَى اللَّهُ الْعُلُولُ اللَّهُ اللِّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللْمُعُلِقُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَ

وَلَنَ النَّهُ اَمُكُنَ تَصْحِيْحُهُ بِتَقُدِيمِ الْمِلْكِ بِطَرِيْقِ الْإِفْتِضَاءِ إِذُ الْمِلْكُ ضَرُطٌ لِصِحَةِ الْعِتْقِ عَنْهُ وَلَئَ اَمُرَهُ مِنْهُ الْآلُفِ ثُمَّ اَمَرَهُ مِاغْنَاقِ عَبْدِ الْامِرِ عَنْهُ وَقَوْلُهُ اَعْتَقْت فَيَصِيْرُ قَوْلُهُ آعْتَقْت فَيْهُ الْإِعْرَاقُ عَنْهُ وَإِذَا ثَبَتَ الْمِلْكُ لِلْامِرِ فَسَدَ النِّكَاحُ لِلتَنَافِئ بَيْنِ الْمِلْكَيْنِ . تَمْلِيُكُ مِنْهُ أَلَامُ لِللْمِرِ فَسَدَ النِّكَاحُ لِلتَنَافِئ بَيْنِ الْمِلْكُيْنِ .

جب کوئی آزاد کورت کی غلام کے نکاح میں ہؤاور و، غلام کے آتا ہے ہے ہے: ایک ہزار کے کوش میں میرے شوہر کومیری طرف ہے آزاد کردو!اوراس غلام کا آقالیا کردے تو نکاح فاسد ہوجائے گا۔امام زفر میر پینینے فرمائے ہیں: یہ فاسد نہیں ہوگا۔اس کی بنیاد بہے: ہمارے نزد یک بیآ زادی تھم دینے والے کی طرف ہے واقع ہوگی بیاں تک کہ ولاء کا حق بھی اس تھم دینے والے (یعنی اس غلام کی ہوی) کو حاصل ہوگا اگر وہ تھم دینے والا کفارے کی نیت کر لیے تو وہ اپنے فرے لازم چیز (یعنی کفارے) سے بری ہوجائے گا۔جبدامام زفر میر نیڈ کی نیآ زادی اس مخص کی طرف ہے واقع ہوئی ہے جسے تھم دیا گیا تھا اس کی وجہ یہے جھم دیا گیا تھا اس کی وجہ یہے جھم دیا گیا تھا اس کی وجہ یہے جھم دیا گیا تھا ہوئی ہوئی ہے والے کی طرف ہے آزاد کر دیے اور یہ بات نامکن ہے کیونکہ آدی جس چیز کا مالک نہ ہوا ہے آزاد نہیں کرسکنا 'لبنداس کا یہ مطالبہ ہی درست نہیں ہوگا اس لیے بی آزاد کا اس مخص کی طرف ہے ہوئی ہے تھم دیا گیا تھا۔

ہماری دلیل بہے: اقتضاء کے طور پر ملکیت کو مقدم قرار دینے ہے اس چیز کو درست قرار ویتا ممکن ہوجاتا ہے کیونکہ ملکیت آزاد کرنے کے درست ہونے کے لئے شرط ہے لہذا اس کا بہ کہنا: ''تم آزاد کردو' اس سے مراد ایک ہزار کے موض میں دوسرے فریق ہے ملکیت کا مطالبہ کرنا ہوگا۔ پھر پہلافریق دوسر نے لی کو ہدایت کرے گا' دو تھم دینے والے کے غلام کو تھم دینے والے کی طرف ہے آزاد کردے۔ اور دوسر نے لی کا یہ کہنا: میں نے آزاد کردیا ہے اس کے اپنی طرف سے دوسرے کی ملکیت میں ویتا ہوگا مجردوس کی طرف اسے آزاد شارکرنا ہوگا' تو جب تھم دینے والے کی ملکیت ٹابت ہوگی تو نکاح فاسد ہوجائے گا' کیونکہ دوطرح کی ملکیت کے درمیان منافات ہوتی ہے۔

ا گرعورت اینے شوہر کے آقا کواُسے آزاد کرنے کے لیے کہے؟

. ﷺ اوراگراس آزادعورت نے بیکیا ہو:تم اپنے غلام کومیری طرف ہے آزاد کردو'اوراس نے پچھومال کا ذکر نہ کیا ہو' تو بینکاح فاسد نہیں ہوگا اور ولا ءکاحق آزاد کرنے والے فیص کو ملے گا' پیٹم طرفین کے زدیک ہے۔

امام ابویوسف مُوالیہ فرماتے ہیں: یہ صورت اور پہلی صورت دونوں کا تھم ایک جیسا ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے: امام ابویوسف مُوالیہ اس صورت میں تھم دینے والے کے تقرف کو درست کرنے کے لئے اسے بہد کے اعتبار سے تملیک کو مقدم قرار دیتے ہیں۔ جیسا کہ اس صورت میں ہوگا: جب تھم دینے والے کے ذین طہار کا کفارہ لا زم ہواوروہ کسی دوسرے تین نفس کی روسے ظہار کا کفارہ لا زم ہواوروہ کسی دوسرے ہیں نفس کی روسے طہار کا کفارہ لا زم ہواوروہ کسی دوسرے تین نفس کی روسے ہیں۔ کھانا کھلانے کا تھم دیدے طرفین ولیل یہ دیتے ہیں: نفس کی روسے بہد کے لئے قبضے میں لیمنا شرط ہے کہذانہ تو اس ساقط کیا جا سکتا ہے اور نہ ہی اقتصاء کے اعتبار سے اس تا جا ساتا ہے کہذر یہ دفرو دخت میں تھم اس سے مختلف ہے کہ وکن کہ تربید وفرو دخت میں شرکی اعتبار سے تقرف بیا یا جا تا ہے۔ جہاں تک کفارے کے مسلے میں قبضے کا تعلق ہے تو اس صورت میں فقیر کھم دینے والے کے قائم مقام ہو جا تا ہے کیکن جہاں تک کفارے کے مسلے میں قبلی کوئی بھی جیز تہیں ہوتی کہ وہ تھم دینے والے ک طرف سے نائب بن

بَابُ نِكَاحِ اَهْلِ الشِّرْكِ

﴿ بيرباب مشركين كے نكاح كے بيان ميں ہے ﴾

الملشرك كالح كافقهي مطابقت كابيان

علامہ ابن ہام خفی میں ہیں جب مصنف مسلمانوں کے نکاح سے متعلق احکام سے فارغ ہوئے ہیں۔ کیونکہ مسلمان مرتبے میں آزادلوگوں کی طرح ہیں۔ کیونکہ مسلمان مرتبے میں آزادلوگوں کی طرح ہیں۔ البذاان کے مقام ومرتبے کے اعتبار سے احکام نکاح ہیں۔ اب اس کے بعد مصنف کفار ومشرکیین ہے متعلق احکام نکاح علی الاطلاق شروع کریں خواہ وہ کفار کما لی ہوں۔

یہاں اہل شرک سے مراد میں من جملہ تمام کفار اور بعض فقہی تقریحات کے مطابق اہل کتاب بھی شامل ہیں۔جس طرح محرمات کے باب میں ذکر کیا محیا ہے۔

انل شرک میں اہل کتاب کا اطلاق اس طرح کیا تمیا ہے کہ اہل کتاب میں ہے جولوگ معنزے عزیر مائیڈیا اور معنزے عیسیٰ مائیڈیا کوالٹد کا بیٹا مانے ہیں حالانکہ اللہ تعالی اولا دے یاک ہے۔ (فتح القدیر، جے بر، ۲۲۲، بیروت)

کا فرخض کا گواہوں کے بغیریاعدت کے دوران نکاح کرنا

وَإِذَا تَزَوَّجَ الْكِافِرُ بِلَا شُهُوْدٍ أَوْ فِي عِذَةِ كَافِرٍ وَذَلكَ فِي دِيْنِهِمْ جَائِزٌ ثُمَّ اَسْلَمَا أُقِرًا عَلَيْهِ) وَهَلْذَا عِنْدَ آبِي حَيْيٌ فَهَ وَقَالَ زُفَرٌ: النِّكَاحُ فَاسِدٌ فِي الْوَجُهَيْنِ إِلَّا آنَهُ لَا يُتَعَرَّضُ لَهُمْ قَبُلَ الْإِنْسُلامِ وَالْمُرَافَعَةِ إِلَى الْمُحَكَّامِ.

وَقَالَ اَبُو يُوسُفَ وَمُحَمَّدٌ فِى الْوَجُهِ الْآوَلِ كَمَا قَالَ اَبُو حَنِيْفَةً، وَفِى الْوَجُهِ النَّانِي كَمَا قَالَ وَفُو لَهُ أَنَّ الْخِطَابَاتِ عَامَّةٌ مَا مَرَّ مِنْ قَبُلُ فَتَلْزَمُهُمْ، وَإِنَّمَا لَا يُتَعَرَّضُ لَهُمْ لِلِامْتِهِمُ إِعْرَاضًا لَا تَفْرِيدًا، فَإِذَا تَرَافَعُوا اَوُ اَسُلَمُوا وَالْحُرْمَةُ قَائِمَةٌ وَجَبَ النَّفُرِيقُ . وَلَهُمَا اَنَّ حُرْمَةً لِكَاحِ لَفُرِيدًا، فَإِذَا تَرَافَعُوا اَوُ اَسُلَمُوا وَالْحُرْمَةُ قَائِمَةٌ وَجَبَ النَّفُرِيقُ . وَلَهُمَا اَنَّ حُرْمَةً لِكَاحِ اللَّهُ مِعْدَدِهُ مُحْمَعٌ عَلَيْهَا فَكَانُوا مُلْتَزِمِينَ لَهَا، وَحُرْمَةُ النِّكَاحِ بِغَيْرِ شُهُودٍ مُخْتَلَقٌ فِيهًا وَلَمُ اللَّهُ مُعْتَلَقَ فِيهًا وَلَمْ اللهُ مُعْتَلَقَ اللَّهُ وَعُمْ اللَّهُ وَعُمْ اللَّهُ وَعُمْ اللَّهُ وَعُمْ اللَّهُ وَالْمُوالِعُوا اللَّهُ وَالْمُوالُولَ وَحُرْمَةُ النِّكَاحِ بِغَيْرِ شُهُودٍ مُخْتَلَقَ فِيهًا وَلَمُ اللهُ مُعْتَلَقَ اللَّهُ وَالْمُوالُولُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَالْمُوالُولُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَلَهُ اللَّهُ وَالْمُولُولُ وَاللَّهُ وَلَهُ اللَّهُ وَلَا وَجُولُولُ اللَّهُ وَلَهُ اللَّهُ وَلَا وَجُولُولُ اللَّهُ وَلَا وَجُولُولُ اللَّهُ وَلَا وَجُولُولُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّولُ مِنْ اللَّهُ اللَّهُ وَلَهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَلَهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَالْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَالْمُ اللَّهُ اللَّهُ وَالْمُ اللَّهُ وَالْمُ اللَّهُ اللَّهُ وَالْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَالْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَالْإِلْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَالْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَالْإِلَالُهُ اللْمُوالُولُولُ اللَّهُ اللَّهُ اللْمُوالُولُولُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللْمُوالُولُولُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللْمُوالُولُولُ اللللْمُ اللَّهُ اللْمُواللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللْمُوالَا اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللْمُوالَّا

عَمَالَةُ الْبَقَاءِ وَالنَّهَا دَهِ لَيْسَتُ شَرْطًا فِيْهَا وَكَذَا الْعِدَّةُ لَا ثُنَافِيْهَا كَالْمَنْكُوْ عَدِ إِذَا وُطِئَتْ بِشُهُةٍ

﴿ يَرَان شَادى كر لِهِ الرابِيا كرنا الناكرة الناكرة ومريكا فرى عدت كے دوران شادى كرلے اورابيا كرنا الن كے دين ميں جائز ہواور پھروہ دونوں (مياں بيوى) اسلام قبول كرليں اتو انہيں اس اكاح پر برقر ارركھا جائے گا۔

میت میں اور میں اور میں ہے۔ امام زفر بریارہ نے اور استے ہیں: دونوں صورتوں میں نکاح فاسد ہوگا تا ہم ان کے اسلام قبول کرنے سے اسلام قبول کرنے سے پہلے اس بارے میں ان سے تعرض نہیں کیا جائے گا اور ان کا معاملہ دکام تک نہیں لے جایا جائے گا۔

امام ابو بوسف مرینگیا اور امام محمد مرینگیا میران سے بارے میں وہی رائے دیتے ہیں جوامام ابوحنیف مرینگیا کی ہے جبکہ ووسری مبورت کے بارے میں ان دونوں حصرات کی رائے وہی ہے جوامام زفر مرینگیا کی ہے۔

امام زفر مِین کے دی ہونے کی ویسل ہے: (شری احکام کے) خطابات عام ہیں جیسا کہ پہلے گزر چکا ہے۔ یہ ان (کفار) پہمی لازم موں گئے تاہم ان کے دی ہونے کی وجہ ان کے ساتھ تعرض نہیں کیا جائے گا اور یمل اعراض کے طور پر ہوگا اثبات کے طور پر موگا اثبات کے طور پر موگا ۔ جب یہ لوگ اپنا معاملہ حکام کے پاس لے جا کیں یا مسلمان ہو جا کیں تو حرمت قائم ہوگ اور علیحدگی لازم موگ ۔ صاحبین ; کی ولیل یہ ہے : عدت بسر کرنے والی عورت کے ساتھ نکاح کا حرام ہونا سب کے زویک متفقہ ہے البندا وہ لوگ بھی اس بات کے پابند ہوں سے لیکن کو اموں کے بغیر نکاح کے حرام ہونے کے بارے میں اختلاف پایا جاتا ہے اور وہ لوگ تمام اختلافی امور میں ہمارے احکام کے یابند نہیں ہوں گے۔

امام ابوصنیقہ میشنی کی دلیل ہے: شریعت کے حق کے طور پرحرمت کا اثبات ممکن نہیں ہے کیونکہ کفارشریعت کے حقق ق کے مخاطب نہیں ہیں جبکہ شوہر کے حق کے طور پرعدت کولا زم قرار دینے کی کوئی صورت نہیں ہے کیونکہ وہ اس کا اعتقاد نہیں رکھتا 'جبکہ وہ صورت اس سے مختلف ہوگی جس میں وہ کا فرعورت کسی مسلمان کے نکاح میں ہوتی کیونکہ مسلمان اس (عدت کے وجوب) کا اعتقاد محت بہت نکاح درست ہوگا 'تو حکام کے پاس مقدمہ لے جانے یا اسلام قبول کرنے (دونوں صورتوں میں) بقاء کی حالت ہوگی اوراس میں گواہی شرطنہیں ہے ای طرح عدت اس کے منافی نہیں ہے جیسا کہ وہ منکوحہ عورت جس کے ساتھ شہدی وجہ سے صحبت کرنی گئی ہو۔

مُوسَّ تَصُ كَا يَن مَا لَهُ مُولِ مَن اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى كَما تَصَالُون كَر فَ كَ بِعداسلام قبول كرنا ﴿ فَياذَا تَزَوَّ جَ الْمَحُوسِيُ اُمَّهُ اَوُ الْبَنَةُ ثُمَّ اَسْلَمَا فُرِق بَيْنَهُمَا ﴾ وَلاَنْ نِكَاحَ الْمَحَارِمِ لَهُ حُكْمُ الْمُطْلانِ فِيمَا بَيْنَهُمْ عِنْدَهُمَا كَمَا ذَكُرُنَا فِي الْعِدَةِ وَوَجَبَ التَّعَرُّضُ بِالْاسْلامِ فَيُفَرَّقُ . الْمُطْلانِ فِيمَا بَيْنَهُمْ عِنْدَهُمَا كَمَا ذَكُرُنَا فِي الْعِدَةِ وَوَجَبَ التَّعَرُّضُ بِالْاسْلامِ فَيُفَرَّقُ . وَعِنْدَهُ وَعِنْدَهُ لَهُ حُكْمُ الْفِيحَةِ فِي الصَّحِيْحِ إِلَّا أَنَّ الْمَحْرَمِيَّةَ تُنَافِي بَقَاءَ النِّكَاحِ فَيُفَرَقُ ، بِخِلَافِ وَعِنْدَهُ لَهُ حُكْمُ الْفِيحَةِ فِي الصَّحِيْحِ إِلَّا أَنَّ الْمَحْرَمِيَّةَ تُنَافِي بَقَاءَ النِّكَاحِ فَيُفَرَقُ ، بِخِلَافِ الْمُعَلِّمُ اللهُ الل

آمًا اغْتِسَفَادُ الْـمُـصِرِ لَا يُعَارِضُ اِسُلامَ الْمُسْلِمِ لِلاَنَّ الْإِسْلامَ يَعْلُوْ وَلَا يُعْلَى(١)، وَلَوْ تَوَافَعَا يُفَرَّقُ بِالْإِجْمَاعِ، لِلاَنَّ مُوَافَعَتَهُمَا كَتَحْكِيْمِهِمَا .

اور جب کوئی جوی اپنی مال یا بین کے ساتھ شادی کر لے اور پھر وہ دونوں اسلام قبول کرلیں تو ان دونوں کے درمیان علی کر وا دی جائے گئ کیونکہ صاحبین ; کے نزدیک آدی کے اپنی محرم عورت کے ساتھ شادی کرنے کا تھم ان (مجوسیوں) کے درمیان بھی بطلان بھی بطلان بی کا ہے۔ جیسا کہ عدت بسر کرنے والی عورت کے سینے میں بھر کرکر بچے ہیں ان کے اسلام قبول کرنے کی وجہ ان سے تعرض کرنا واجب ہوگا اور تفریق کی روادی جائے گئے۔ امام ابوحنیفہ بینیڈ کے نزدیک (صحیح روایت کے مطابق) ان کا سے ان سے تعرض کرنا واجب ہوگا اور تفریق کی روادی جائے گئی ۔ امام ابوحنیفہ بینیڈ کے نزدیک (صحیح روایت کے مطابق) ان کا سے نکاح درست ہوگا کیکن محرم ہونا کیونکہ دکاح کی بقاء کے منافی ہے اس لیے علیحہ گی کروادی جائے گئی جبکہ عدت کا تھم مختلف ہے کیونکہ دہ (عدت) اس (نکاح کی بقاء) کے منافی نہیں ہے بھران دونوں میں سے سی ایک کے اسلام قبول کرنے کی صورت ہیں امام کے درمیان علیحدگی کروادی جائے گئی کیکن اان دونوں میں سے سی ایک کے عدالت کی طرف رجوع کرنے کی صورت ہیں امام صاحب کے نزدیک علیحہ کی تجبہ صاحبین ; کی رائے تخلف ہے فرق کی وجہ سے ہمیاں ہوئی ہیں ہے گئی تارہ دونوں کا مقدمے کی ایک کے عدالت کی طرف رجوع کرنے کی صورت ہیں امام کے درمیان علی دوسرے کی مقدمے باخل نہیں ہوگا کی کوکہ اس مقدمے کی دوسرے کے اعتقاد میں کوئی تبدیلی منطوب نہیں ہوتا۔ اس بات پر اتفاق ہے :اگر دود دونوں مقدمہ کردیں تو علیحہ گئی کروادی جائے گئی کونکہ اس مقدمہ کریا ان منطوب نہیں ہوتا۔ اس بات پر اتفاق ہے :اگر دود دونوں مقدمہ کردیں تو علیحہ گئی کروادی جائے گئی کونکہ ان دونوں کا مقدمہ کرتا ان وزوں کا (مسلمان کو) خالف قراد دینے کرمتر اوف ہے۔

مرتد تخص کسی کے ساتھ شادی نہیں کرسکتا

﴿ وَلَا يَجُوزُ اَنْ يَتَزَوَّ جَ الْمُرْتَدُ مُسْلِمَةً وَلَا كَافِرَةً وَلَا مُرْتَدَةً ﴾ لِآنَه مُسْتَحِقٌ لِلْقَتْلِ، وَالْإِمُهَالِ طَسُرُورَةَ التَّامُّلِ، وَالنِّكَاحُ يَشُغُلُهُ عَنْهُ فَلَا يُشُرَعُ فِى حَقِّهِ ﴿ وَكَذَا الْمُرْتَدَّةُ لَا يَتَزَوَّجُهَا مُسُلِمٌ وَلَا تَكَافُرُ ﴾ وَالنِّكَامُ يَتُنَفُمَا مُسُلِمٌ وَلَا تَكُورُ عَنَشُعُلُهَا عَنْهُ، وَلَا نَهُ لَا يَنْتَظِمُ بَيْنَهُمَا الْمَصَالِحِ وَالنِّكَاحُ مَا شُرِعَ لِعَيْنِهِ بَلُ لِمَصَالِحِهِ الْمَصَالِحِ وَالنِّكَاحُ مَا شُرِعَ لِعَيْنِهِ بَلُ لِمَصَالِحِهِ

اوریہ بات جائز نہیں ہے کہ کوئی مرتد مخص کی مسلمان یا کافریا مرتد عورت کے ساتھ شادی کرے کیونکہ وہ مرتد مخص مقل کا مستحق ہے اور اے مہلت ، غور وفکر کے ضرورت کے بیش نظر دی گئی اور نکاح اسے اس غور وفکر سے غافل کر دے گااس لیے اس کے حق میں نکاح مشروع نہیں ہے۔ اس طرح مرتد عورت کے ساتھ نہ نہ کوئی مسلمان شادی کرسکتا ہے اور نہ بی کافر کیونکہ اسے غور وفکر کے لئے قید کیا گیا ہے اور شو ہرکی خدمت اسے اس کمل سے غافل کر دے گی ۔ اس کی ایک وجہ یہ بھی ہے: ان میاں بیوی کے درمیان نکاح کے مصالح کی وجہ سے مشروع نہیں کیا گیا جہ کہ مصالح کی وجہ سے مشروع نہیں کیا گیا جہ کہ مصالح کی وجہ سے مشروع کیا گیا ہے۔

اولا درین میں کس کے تابع ہوگی؟

کوئی ایک مسلمان ہوجائے اوراس کی کمس اولا دہوئو وہ بچہ (مال یاب کے) اسلام قبول کرنے کی وجہ سے مسلمان شارہوگا' کیونکہ کوئی ایک مسلمان ہو وہ بچہ (مال یاب کے) اسلام قبول کرنے کی وجہ سے مسلمان شارہوگا' کیونکہ اس بچ کواس (مسلمان مال یاب) کا تالع قرار دینے میں اس کے حق میں شفقت ہے۔ اگر میاں بیوی میں سے کوئی ایک اہل کتاب ہواور دوسرا مجوی ہوئو بچہ الل کتاب شارہوگا' کیونکہ اس میں بھی بچے کے لئے شفقت کا مفہوم پایا جاتا ہے' کیونکہ مجوی ہونا اس کتاب ہواور دوسرا مجوی ہوئو بچہ الل کتاب شارہوگا' کیونکہ اس میں بھی بچے کے لئے شفقت کا مفہوم پایا جاتا ہے' کیونکہ مجوی ہونا اس کتاب ہونے کے سے خیلف ہے' جبکہ ہم نے اس کتاب ہونے کے سے ذیادہ براہے۔ اس بارے میں تعارض کی وجہ سے امام شافعی میں ترجیح کو ثابت کیا ہے۔ اس بارے میں تعارض کی وجہ سے امام شافعی میں ترجیح کو ثابت کیا ہے۔

ا گرعورت مسلمان ہوجائے اوراس کا شوہرغیرمسلم ہو؟

(وَإِذَا السَّلَمَ عَنَ الْسَمُواَةُ وَزَوُجُهَا كَافِرٌ عُرِضَ عَلَيْهِ الْإِسْلامُ فَإِنْ اَسْلَمَ فَعِي الْمُواَتُهُ، وَإِنْ اَبَى فَرَقَ الْقَاضِى بَيْنَهُمَا، وَكَانَ ذَلِكَ طَلَاقًا عِنْدَ آبِى حَنِيْفَةَ وَمُحَمَّدٍ، وَإِنْ اَسْلَمَ الزّوْجُ وَتَمْحَتُهُ مَسَجُ وسِيَّةٌ عَرَضَ عَلَيْهَا الْإِسْلامَ، فَإِنْ اَسْلَمَتُ فَهِى الْمُراتَّةُ، وَإِنْ اَبَتْ فَرَقَ الْقَاضِى بَيْنَهُمَا وَلَهُ مَنَ الْفُرْقَةُ طَلَاقًا فِى الْوَجُهَيْنِ، الْمَا الْعَرْضُ وَلَهُ مَنَ اللَّهُ وَلَا الْفُرُقَةُ طَلَاقًا فِى الْوَجُهَيْنِ، الْمَا الْعَرْضُ وَلَهُ مَنَ اللَّهُ وَقَالَ الشَّافِعِيُّ: لَا يُعْرَضُ الْإِسْلامُ وَقَالَ اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَقَالَ اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَقَالَ السَّافِعِيُّ: لَا يُعْرَضُ الْإِسْلامُ وَلَا اللَّهُ وَلَا عَيْرُ مُنَاكِدٍ فَينَقَطِعُ بِنَفْسِ الْإِسْلامِ، وَبَعْدَهُ اللَّهُ مَنَ اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا يَعْرَضُ اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَى اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَى اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَى اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ اللَّهُ وَلَا اللَّه

مديد المراوي ا

غَرَّقَ بَيْسَهُ مَا مِائِلَهُا فَلَهَا الْمَهُرُ إِنْ كَانَ دَحَلَ بِهَا) لِتَاكْدِهِ بِالدُّحُولِ (وَإِنْ لَمْ يَكُنْ دَحَلَ بِهَا فَلَا مَهُرُ لَهُ يَكُنْ دَحَلَ بِهَا فَلَا مَهُرُ لَهُ يَا الْمُعُرُ لَمْ يَنَاكُذُ فَاشْهَدَ الرِّذَةَ وَالْمُطَاوَعَةَ .

اور جب عورت اسلام قیول کر لے اور اس کا شوہر کا فرہوئو قامنی مرد کے سامنے اسلام فیش کرے کا۔ اگروہ اسلام تول کر منیت ہے تو و وعورت اس کی بیوی رہے گی کیمن اگر و وا نظار کر دے تو قامنی ان دونوں کے درمیان علیحد کی کر دا دے گا۔ یہ چیز یں ما بوصنیفہ میستنظاورا مام محمد میستنظ کے نزویک طلاق میار ہوگی۔اگر مرداسلام قبول کرلے اور اس کی بیوی مجوی مونتو اس مورت کے ر منے اسلام چیش کیا جائے گا اگروہ اسلام قبول کر لئتی ہے تو وہ اس مخص کی بیوی رہے گی اورا گرا تکار کردیتی ہے تو قامنی ان دونوں ے درمیون علیحد کی کروا دے گا تا ہم میں علیحد کی طلاق شار نیس ہوگی۔ امام ابو بوسف میں بینت فرماتے ہیں: دونوں میورتوں میں علیحد کی طلاق تارتین ہوگی۔اسلام چین کرنا ہمارے (احتاف کے) زویک ہے۔امام ثنافعی بیٹنٹیٹیے فرماتے ہیں:اسلام پیش نہیں کیا جائے مح کی تیجنگہ بیان سے تعرض کے متر اوف ہو گا اور ہم نے ذمہ کے معاہدے کے تحت پیضا نت دی ہے کہ ہم ان سے تعرض نہیں کریں مے البت صحبت كرنے سے بہلے تكاح كى ملكيت عن تاكير تبين ہوتى اس لي محض اسلام قبول كرنے كے بيتي ميں نكاح ختم ہوجائے كا لیکن کیونکہ محبت کرنے کے نتیج میں ملکیت مؤکد ہوجاتی ہے اس لیے تین حیض کی مدت گزرنے تک علیحد کی کومؤ خرکیا جائے گا'جیسا كه طلاق من بوتا ہے۔ ہمارى دليل بير ہے: (نكاح كے) مقاصد فوت ہو يكے بين اس كيكى سبب كى ضرورت ہے جس كى بنياد پر عَيْحدُك كى جائے اسلام فرمانىردارى كا نام ہے جواس كے لئے سبب بننے كى ملاحيت نيس ركھتا اس ليے اس كے سام عيش کیا جائے گا تا کہ اسلام قبول کرنے کے نتیج میں مقاصد حاصل کیے جاسکیں یا انکار کے نتیج میں علیحد کی عابت ہو سکے۔امام ابوبیسف مینید کے قول کی وجہ رہے: بید علیحدگی ایک ایسے سبب کی وجہ سے ہوئی جس میں میاں بیوی مشترک ہیں لہذا مالک بن جانے کی وجہ سے جونلیحدگی ہوتی ہے اس کی طرح بیرطلاق شار نہیں ہوگا۔ طرفین کی دلیل بیہ ہے: شوہرنے اسلام قبول کرنے سے الكاركرنے كے بتیج مل من سبطريقے سے عورت كورو كئے سے دك كيا ہے جبكدوہ اس بات كى قدرت ركھا تھا كداسلام قبول كر کے اپیا کرلیتا واحسان کے ہمراہ اسے آزاد کرنے میں قاضی اس کا قائم مقام ہوجائے گا جیبہ کہ شوہر کے محبوب یا عمنین ہونے کی صورت میں ہوتا ہے۔ جہاں تک عورت کا تعلق ہے کیونکہ وہ طلاق کی ایل نہیں ہے اس لیے اس کے انکار کی صورت میں قاصی اس کا قائم مقام نہیں ہوسکتا۔ پھراگران دونوں کے درمیان قاضی عورت کے انکار کی وجہ سے علیحدگی کروا تا ہے تو عورت کومبر ملے گااگر شوبرنے اس کے ساتھ صحبت کی ہوئی ہو کیونکہ محبت کے نتیج میں مہرمؤ کد ہوجاتا ہے ادراگر مردنے اس کے ساتھ محبت نہیں کی تو ال قورت كومېرنبيل ملے كالكيونكه به عليحد كى عورت كى دجه سے ہوئى ہے ادرمبرمؤ كدنبيل ہوا كہذابيه مرتد ہونے اور (شوہر كے بيٹے کو)اینے ساتھ صحبت کاموقع دینے کے مترادف ہوگا۔

جب كونى عورت داراكحرب مين مسلمان بهوجائے؟

﴿ وَإِذَا اَسْلَمَتُ الْمَرُاةُ فِى دَارِ الْحَرُبِ وَزَوْجُهَا كَافِرٌ اَوْ اَسْلَمَ الْحَرُبِى وَتَحْتَهُ مَجُوْمِيَّةٌ لَّمُ كَفَعُ الْفُرُقَةُ عَلَيْهَا حَتَى تَعِيْضَ ثَلَاتَ حِيَضٍ ثُمَّ تَبِيْنَ مِنْ ذَوْجِهَا ﴾ وَهُذَا لِلَانَّ الْإِسُلَامَ لَيُسَ سَبَبُ لِلْفُرُفَةِ، وَالْعَرُضَ عَلَى الإسْلامِ مُتَعَدِّرٌ لِفُصُورِ الْوِلَايَةِ، وَلَا لُهُ مِنْ الْفُرُقَةِ دَفَعًا لِلْفَسَادِ
قَاقَدُمُنَا شَرْطَهَا وَهُوَ مُضِيُّ الْحَيْضِ مَقَامَ السَّبَ كَمَا فِي حَفْرِ الْبِنْرِ، وَلَاقَرْقَ بَيْنَ الْمَدْخُولِ

بِهَا وَغَيْرِ الْمَدْخُولِ بِهَا، وَالشَّافِعِيُّ يَفْصِلُ كَمَا مَرَّ لَهُ فِي دَارِ الْإِسْلامِ وَإِذَا وَقَعَتُ الْفُرُقَةُ

وَالْمَرْآةُ حَرْبِيَّةٌ فَلَا عِدَّةً عَلَيْهَا وَإِنْ كَانَتْ هِيَ الْمُسْلِمَةُ فَكَذَالِكَ عِنْدَ آبِي حَنِيْفَةَ خِلَافًا لَهُمَا،
وَالْمَرْآةُ حَرْبِيَّةٌ فَلَا عِدَّةً عَلَيْهَا وَإِنْ كَانَتْ هِيَ الْمُسْلِمَةُ فَكَذَالِكَ عِنْدَ آبِي حَنِيْفَةَ خِلَافًا لَهُمَا،
وَالنَّهُ تَعَالَىٰ اللهُ تَعَالَىٰ

أكركتاني عورت كاشو برمسلمان بوجائع؟

﴿ وَإِذَا آسُلَمَ زَوْجُ الْكِتَابِيَّةِ فَهُمَا عَلَى نِكَاحِهِمَا ﴾ لِلأَنَّهُ يَصِحُ النِّكَاحُ بَيْنَهُمَا ابْتِدَاءً فَلَأَنُ يَبْقَى آوُلَى .

ے اور جب کسی تنابیہ تورت کا شوہر مسلمان : وجائے تو ان دونوں میاں بیوی کا نکاح برقر اررہے گا چونکہ ان دونوں کا اناح تر آنازے انتہارے درست : وتاہے تو تھر بقائے انتہارے بدرجداولی درست : وگا۔

علىحد كى كاسبب كيا ہوگا؟ دار كا فرق يا قيد ہونا

قَالَ ﴿ وَإِذَا خَرَجَ اَحَدُ الزَّوْجَيْنِ إِلَيْنَا مِنْ دَارِ الْحَرْبِ مُسْلِمًا وَقَعَتُ الْبَيْنُونَةُ بَيْنَهُمَا ﴾ وَقَالَ الشَّافِعِيُّ لَا تَقَعُ ﴿ وَلَوْ سُبِى اَحَدُ الزَّوْجَيْنِ وَقَعَتُ الْبَيْنُونَةُ بَيْنَهُمَا ، وَإِنْ سُبِيَا مَعًا لَمْ تَقَعُ ﴾ وقَالَ الشَّافِعِيُّ وَقَعَتُ الْبَيْنُونَةُ بَيْنَهُمَا ، وَإِنْ سُبِيَا مَعًا لَمْ تَقَعُ ﴾ وقالَ الشَّافِ فَو يَقُولُ وَقَالَ الشَّافِ فَو يَقُولُ الشَّبِ هُو التَّبَايُنُ دُونَ السَّبِي عِنْدُنَا وَهُو يَقُولُ بِعِينَ الشَّهِ عَنْدُنَا وَهُو يَقُولُ بِعِينَ الشَّهُ عَنْ الْمَعْنَ الْمَعْنَ الْمَعْنَ الْمَالُولُ لَا يَوْ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ الْمُعْنَ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَقَعْلُولُ وَاللَّهُ وَالْمُعْولُ وَاللَّهُ وَالَاللَّهُ وَاللَّهُ وَا اللَّهُ وَال

النِّكَاحِ، وَلِهَٰذَا يَسُقُطُ الذَّيُنُ عَنُ ذِمَّةِ الْمَسْتِي وَلَنَا اَنَ مَعَ التَّبَائِنِ حَقِيْقَةً وَحُكُمًا لَا تَنْتَظِمُ الْمَصَالِحَ فَشَابَة الْمَحُرَمِيَّةَ وَالسَّبُى يُوْجِبُ مِلْكَ الرَّقَةِ وَهُو لَا يُنَافِى النِّكَاحَ ابْتِدَاءُ فَكَذَٰ لِكَ الْمَصَالِحَ فَشَابَة الْمَحُرَمِيَّة وَالسَّبُى يُوْجِبُ مِلْكَ الرَّقَةِ وَهُو لَا يُنَافِى النِّكَاحَ ابْتِدَاءُ فَكَذَٰ لِكَ بَقَاءً وَصَالَ كَالشِّرَاءِ ثُمَّ هُو يَفْتَضِى الطَّفَاءَ فِى مَحَلِّ عَمَلِهِ وَهُو الْمَالُ لَا فِي مَحَلِّ بَقَاءً وَصَالَ كَالشِّرَاءِ ثُمَّ هُو يَفْتَضِى الطَّفَاءَ فِى مَحَلِ عَمَلِهِ وَهُو الْمَالُ لَا فِي مَحَلِّ النَّالُ وَلَا اللَّهُ مُعَالِمَ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَالْمَالُ لَا فِي مَحَلِي اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَالْمَالُ لَا فِي مَحَلِي عَمَلِهِ وَهُو الْمَالُ لَا فِي مَحَلِ اللَّهُ وَالْمُ اللَّهُ مُ اللَّهُ مُن اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَالْمُ اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلِي الْمُسْتَأُمُ لِللَّهُ مُنْ اللَّهُ الْمُصْلِقَ عَلَى اللَّهُ مُ اللَّهُ اللَّهُ وَلَيْ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ الْعَلَالِ اللَّهُ اللَّلُولُ اللَّهُ اللَّلُولُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْعَلَالُ اللَّهُ اللَّ

اکرمیاں بوی میں سے کوئی ایک مسلمان ہوکر دارالحرب ہے آجائے تو میاں بوی کے درمیان علیحدگی واقع ہو جائے گی ۔امام شافعی بین علیہ فرماتے تیں: یہ واقع نہیں ہوگی۔اگرمیاں بیوی میں ہے کسی ایک وقید کرایا جائے تو طلاق کے بغیران دونوں کے دونوں کے درمیان علیحدگی واقع ہوجائے گی اوراگران دونوں کوایک مماتحہ قید کیا جائے قاطیحدگی واقع نہیں ہوگی۔

امام شافعی بینینی فرماتے ہیں: واقع ہوجائے گی۔ خلاصہ یہ ہمارے زویک بیلیدی کا بنیادی سب ملک کا اختلاف ہے گرفتار ہونائیں ہے جہدام شافعی بینینی کی رائے اس کے برخلاف ہے۔ امام شافعی بینینی کی دلیل یہ ہے: وال یہ منتظع ہونے میں ملک کا اختلاف اثر انداز ہوتا ہے۔ لیکن یہ چزیطیحد کی میں اثر انداز نین ہوتی نہیں ماسل کرنے والے حربی یا این حاصل کرنے والے مسلمان اس کا تھم ہے۔ جہاں تک قدیمی کا تعلق ہوجائے۔ یہی وجہ ہے: گرفتار شدوقت کے انداز ہوتا ہے۔ جہاں تک قدیمی کا تعلق ہوجائے۔ یہی وجہ ہے: گرفتار شدوقت کے انتہار ہے بھی اور تکم کے انتہار ہونے کے شیخے میں صفائی رہونے کے نتیج کی مشاہر ہوجائے گا اور گرفتار ہونے کے نتیج میں صرف رقبہ ثابت ہوتی ہوتی ہوتی کے انتہار ہے بھی وہائے کی مشاہر ہوجائے گا اور گرفتار ہونے کے نتیج میں صفائی (بعنی تحصوس ہونے) کا مشائن نہیں ہوگی گنبذا یہ تربی ہوتی ہوتی کے اختیار ہے بھی وہائے کی میں مفائی (بعنی تحصوس ہونے) کا مقد والی سیک امان حاصل کرنے والے تحض کا تعلق ہے تو تھم کے انتہار سے بھی کا مقد والیس کی امان حاصل کرنے والے تحض کا تعلق ہے تو تھم کے انتہار سے بھی کا احتیار سے وہاں ملک میں اختیار ہے کہاں کامقعد والیس جا ہے۔ اس ملک میں اختیار سے کو کہا کہا کہا کہا تھا ہا ہے۔ اس ملک میں اختیار سے کہاں کی میں جا ہے۔ اس ملک میں اختیار سے کہاں کی مقد والیس جا ہے۔ اس ملک میں اختیار نے کہاں کا مقعد والیس جا ہے۔

جب عورت ہجرت کر کے اسلامی سلطنت میں آجائے؟

﴿ وَإِذَا حَرَجَتُ الْمَوْا أَهُ إِلَيْنَا مُهَاجِرةً جَازَلَهَا اَنْ تَشَزَوَجَ وَلَاعِلَةً عَلَيْهَا ﴾ عِنْد آبِي حَنِيْفَة وَقَعَتْ بَعْدَ الدُّحُولِ فِي دَارِ الْإِسْلامِ فَيَلُزَمُهَا حُكُمُ حَنِيْفَة آنَهَا الْعِذَة وَقَعَتْ بَعْدَ الدُّحُولِ فِي دَارِ الْإِسْلامِ فَيلُزَمُهَا حُكُمُ الْإِسْلامِ مَولَابِي حَنِيْفَة آنَهَا آثَوُ النِيكَاحِ الْمُتَقَدِّمِ وَجَبَتْ اِظُهَارًا لِخَطَرِهِ، وَلَا حَطَرَ لَمِلْكِ الْإِسْلامِ مَولَابِي حَنِيْفَة آنَهَا آثَو النِيكَاحِ الْمُتَقَدِّمِ وَجَبَتْ اِظُهَارًا لِخَطَرِهِ، وَلَا حَطَرَ لَمِلْكِ الْمُسَرِّة وَإِنْ كَانَتُ حَامِلًا لَهُ تَتَوَوَّحُ حَتَى تَضَعَ حَمُلَها ﴾ السَحَرُهِ فَي وَلِهُ ثَالِكَ الْمَسْرِيَة وَإِنْ كَانَتُ حَامِلًا لَهُ تَتَوَقَّحُ حَتَى تَضَعَ حَمُلَها ﴾ وَلَا يَعْمَلُها عَلَى الْمُسْرِيَّةِ وَإِنْ كَانَتُ حَامِلًا لَهُ تَتَوَقَّحُ حَتَى تَضَعَ حَمُلَها ﴾ وَعَنْ الْمَسْرِيَة وَإِنْ كَانَتُ حَامِلًا لَهُ تَتَوَقَّعُ حَمْلَها كُمَا فِي الْحُبُلَى مِنْ وَعَنْ الْمِدُ الْمَالِي اللّهُ اللّهُ الْوَالِ آنَة قَامِتُ النّسَلِ فَإِذَا ظَهَرَ الْهَرَاشُ فِى حَقِي النّسَلِ فَإِذَا ظَهَرَ الْهَرَاشُ فِى حَقِي النّسَلِ يَطُهُمُ فِى حَقِي الْمَسْرِ فَإِنْ النّسَلِ فَإِذَا ظَهَرَ الْهُورَاشُ فِى حَقِ النّسَلِ عَلْهُ وَالْمَالُولُ اللّهُ مُعَلّمُ الْمُعُولُ الْمُعْرَاقُ الْمُعْلَى الْمُعْرَاقُ الْمُعْرَاقُ الْمُعْرَاقُ الْمُعْرَاقُ الْمَعْمُ الْمُؤْلِقُولُ الْمُعْرَاقُ الْمُعْمَا عَلْمُ الْمُؤْلُولُ الْمُؤْلِولُ الْمُعْمِلُولُ الْمُعْرَالُ الْمُؤْلُولُ الْمُؤْلِ الْمُؤْلُولُ الْمُعْرَاقُ الْمُؤْلُولُ الْمُؤْلُولُ الْمُؤْلِ الْمُؤْلُولُ الْمُؤْلُولُ الْمُؤْلُولُ الْمُؤْلُولُ الْمُؤْلُولُ الْمُؤْلُولُ الْمُؤْلُولُ الْمُؤْلُ الْمُؤْلُولُ الْمُؤْلِ الْمُؤْلُولُ الْمُؤْلُولُ الْمُؤْلُولُ الْمُؤْلُولُ الْمُؤْلُولُ الْمُؤْلُولُ الْمُؤْلُولُ الْمُؤْلُ الْمُؤْلُولُ الْمُؤْلُولُ الْمُؤْلُولُ الْمُؤْلُولُ الْمُؤْلُ الْمُؤْلُ الْمُؤْلُولُ الْمُؤْلُولُ الْمُؤْلُولُ الْمُؤْلُولُ الْمُؤْلُولُ الْمُؤْلُ الْمُؤْلُولُ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلُولُ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلُولُ
مِنُ النِّكَاحِ اخْتِيَاطًا ﴿

فرمایا: اور جب کوئی عورت اجرت کرے ہماری طرف (یعنی اسلامی ریاست میں) آ جائے تو اس کے لئے یہ بات جائزے وہ شادی کر لے اور امام ابوصنیفہ بھائٹ کے زور کہ اس پر کوئی عدت لازم نہیں ہوگی ۔ البذا اس پر اسلام کا تھم لا گو ہوگا۔ امام ابوصنیفہ بھائٹ کے زور کہ اس پر کوئی عدت لازم ہوئی ہے لہذا اس پر اسلام کا تھم لا گو ہوگا۔ امام ابوصنیفہ بھائٹ کی دلیل ہے ہے: عدت سابقہ نکاح کا اثر ہوتی ہے جے اس کے احترام کے لیے لازم کیا گیا ہے جبکہ حربی شخص کی ابوصنیفہ بھائٹ کی دلیل ہوتی ۔ بھورت میں ہوتی البندا گر مذکورہ بالاعورت مشل کی ملکست قابل احترام نہیں ہوتی البندا گر مذکورہ بالاعورت مشل کی طالب میں ہوئو ہے کی پیدائش ہے پہلے وہ نکاح نہیں کرسکتی۔ امام ابوصنیفہ بھوٹ نے یہ دوایت بھی منقول ہے: اس کا نکاح کرنا مالت میں ہوئو تو بچکی پیدائش ہے پہلے وہ نکاح نہیں کرسکتی۔ امام ابوصنیفہ بھوٹ نیس دین جس طرح زناء کے نتیج میں صلہ درست ہوگا البنداس کا شو ہراس کے ساتھ صحبت نہیں کرسکتی ۔ امام ابوصنیفہ سے نابت النسب ہے لہذا جب نسب سے حق میں فراش ہونے والی عورت کا تھی ہے۔ یہلی صورت کی وجہ ہیہ جائل دوسر شخص سے نابت النسب ہے لہذا جب نسب سے حق میں فراش طاہر ہوگا تو اصنیا کہ کے پیش نظر نکاح کے دوئے میں بھولیا ہو جائے گا۔

اگرمیان بیوی میں ہے کوئی ایک مرتد ہوجائے؟

قَالَ ﴿ وَإِذَا ارْتَدَ آحَدُ الزَّوْجَهُنِ عَنُ الْإِسْلامِ وَقَعَتُ الْفُرْقَةُ بِغَيْرِ طَلَاقِ ﴾ وَهِذَا عِنْدَ آبِى تَحْنِيُفَةً وَآبِى يُوسُفَ . وَقَالَ مُحَمَّدٌ: إِنْ كَانَتُ الزِّدَّةُ مِنْ الزَّوْج فَهِى فُرُقَةٌ بِطلَاقٍ ، هُوَ يَعْتَبِرُهُ بِالْإِبَاءِ وَالْجَامِعُ مَا بَيْسَنَّهُ ، وَابُو يُوسُفَ مَرَّ عَلَى مَا اَصَّلْنَا لَهُ فِى الْإِبَاءِ ، وَابُو جَنِيفَةَ فَرَق بِالْإِبَاءِ وَالْجَامِعُ مَا بَيْسَنَهُ ، وَابُو يُوسُفَ مَرَّ عَلَى مَا اَصَّلْنَا لَهُ فِى الْإِبَاءِ ، وَابُو عَنِيفَةَ فَرَق بَيْنَ الزِّدَة مُنَافِيةٌ لِلنِّكَاحِ لِكُونِهَا مُنَافِيةٌ لِلْمِصْمَةِ وَالطَّلَاقُ رَافِعٌ فَتَعَذَّرَ بَيْسَنَهُ مَا اللَّهُ وَالْعَلَاقُ رَافِعٌ فَتَعَذَّرَ اللَّهُ مِنَافِيةً لِلْمِصْمَةِ وَالطَّلَاقُ رَافِعٌ فَتَعَذَّرَ النَّهُ مِنَافِيةً لِلْمِصْمَةِ وَالطَّلَاقُ رَافِعٌ فَتَعَذَّرَ اللَّهُ مِنَافِيةً لِلْمِصْمَةِ وَالطَّلَاقُ رَافِعٌ فَتَعَذَّرَ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ وَالْعَلَاقُ مِنْ اللَّهُ وَلَا لَمُعُولُونَ الْمُولِينَ الْمُعْرُولُ فِي اللَّهُ وَالْعَلَاقُ مِنْ وَلِيلَا الْتَوَقَفُ الْفُرُقَةُ بِالْإِبَاءِ عَلَى الْقَصَاءِ وَلَاتَتَوَقَفُ بِالزِّوْقِ فَهُ مِنْ اللَّهُ مُنْ وَلَهُ اللَّهُ مُن اللَّهُ مُن اللَّهُ وَلَى الْمُولُولُ لَامُ يَلْعُلُ الْمُعْرُولُ الْمُولِ الْ وَحَلَى بِهَا وَيَصْفُ الْمَهُ وَالْ لَمُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَلَالَ اللَّهُ وَلَا لَعُلُولُ اللَّهُ وَلَا لَعُلُولُ اللَّهُ وَلَالَةُ مُنْ اللَّهُ وَلَا لَعُلُولُ اللَّهُ وَلَا لَعُلُولُ اللَّهُ وَلَا لَعُولُ اللَّهُ وَلَا لَا اللَّهُ وَلَا لَا اللَّهُ وَلَا لَا اللَّهُ وَلَا لَاللَّهُ وَلَا لَا اللَّهُ وَلَا لَا اللَّهُ وَلَا لَا اللَّهُ وَلَا اللْوَالْمُ اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَلْهُ اللَّهُ الْمُؤْلِلُ اللْمُولُولُ اللْعُلُولُ اللَّهُ وَلَا الْمُؤْلِلُ اللْمُؤْلُولُ اللَّهُ وَلَا الْمُؤْلُولُ اللْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُؤْلُولُ اللَّهُ الْمُؤْلُولُ الْمُؤْلُولُ اللْمُؤْلُولُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُؤْلِقُ اللَّهُ الْمُؤْلُولُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُؤْلُولُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّلْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُؤْلُولُ اللَّهُ الْمُؤْلُق

کے جب میاں بیوی میں سے کوئی ایک اسلام کوچھوڑ کرمرتہ ہوجائے 'تو طلاق کے بغیران کے درمیان علیحد گی واقع ہو جائے گی۔ یہ مام ابوحنیفہ میں ہے کوئی ایک اسلام کوچھوڑ کرمرتہ ہوجائے 'تو طلاق کے بین: اگر مرتہ شوہر ہوا ہے'تو پہ طلاق کے جائے گی۔ یہ کا مام ابوحنیفہ میں انکار کرنے کا اعتبار کرتے ہیں'اصول وہ ہے جسے ہم پہلے بیان کریکے ہیں۔ ہمراہ علیحد گی ہوگی' وہ اس بارے میں انکار کرنے کا اعتبار کرتے ہیں'اصول وہ ہے جسے ہم پہلے بیان کریکے ہیں۔

امام ابو بوسف ٹرنے انڈ ای بات کے قائل ہیں جوا نکار کرنے کے حوالے ہے ہم ان کے حوالے ہے پہلے ذکر کر بچکے ہیں۔امام ابوصنیفہ مرمنیہ نے ان دونوں صورتوں کے درمیان فرق کیا ہے اور ان کے نزدیک فرق کی وجذیہ ہے :عصمت کے منافی ہونے کے

اكرميال يوى ايك ساته مرتد بون ك بعدا يك ساته مسلمان بوجا سي ؟
قال ﴿ وَإِذَا ارْتَدًا مَعًا ثُمَّ اسْلَمَا مَعًا فَهُمَا عَلَى نِكَاحِهِمَا ﴾ اسْتِحْسَانًا . وَقَالَ زُفَوْ: يَبْطُلُ وَلَانًا وَذَا ارْتَدًا مَعًا ثُمَّ اسْلَمَا مَعًا فَهُمَا عَلَى نِكَاحِهِمَا ﴾ اسْتِحْسَانًا . وَقَالَ زُفَوْ: يَبْطُلُ وَلَانً وَذَا أَرُوكَ اَنَّ بَنِى حَنِيفَةَ ارْتَدُوا ثُمَّ وَذَهَ اَحَدِهِمَا وَلَا مَا رُوى اَنَّ بَنِى حَنِيفَةَ ارْتَدُوا ثُمَّ وَلَا مُنَافِي وَلَا مُعَا مُنَافِيةً وَلَا اللهِ عَلَيْهِمُ اَجْمَعِينَ بِتَجْدِيدِ الْانْ كِحَةِ (١) ، وَإلارُ تِدَادُ مَنْ اللهِ عَلَيْهِمُ اَجْمَعِينَ بِتَجْدِيدِ الْانْ كِحَةِ (١) ، وَإلارُ تِدَادُ مَنْ اللهِ عَلَيْهِمُ اَجْمَعِينَ بِتَجْدِيدِ الْانْ وَكَا النَّاوِيخَ وَالْ اللهِ عَلَيْهِمُ اَجْمَعِينَ بِتَجْدِيدِ الْانْ كِحَةِ (١) ، وَإلارُ تِدَادُ مِنْ اللهِ عَلَيْهِمُ اَجْمُعِينَ بِتَجْدِيدِ الْانْ وَكَا اللهُ عَلَيْهِمُ الْمُ مَعْ اللهِ عَلَيْهُمُ اللهُ عَلَيْهُمُ الْمُعَلِيدِ الْانْ وَلَا اللهُ عَلَيْهُمُ اللهُ عَلَيْهِمُ الْمُعْدِيدِ الْانْ وَلَا اللهُ عَلَيْهُمُ اللهُ مَعْ اللهُ اللهُ عَلَيْهُمُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُمُ اللهُ عَلَيْهُمُ اللهُ عَلَيْهُمُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُمُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُمُ اللهُ الله

اور جب میال ہوگا ایک ساتھ مرتہ ہوجائیں اور پھر دونوں ایک ساتھ اسلام قبول کرلیں تو استحسان پیش نظر وہ اپ انکا تکاح پر برقر ادر ہیں گے۔امام زفر بھی شنے فرماتے ہیں: ان کا نکاح باطل ہوجائے گا' کیونکہ ان ہیں ہے ایک کا مرتہ ہوتا نکاح کے منافی ہے' تو ان دونوں کے مرتہ ہونے کی صورت ہیں بھی بہر حال دونوں ہیں ہے ہرائیک کا مرتہ ہوتا پایا جاتا ہے۔ ہماری دلیل وہ ہے' جوروایت منقول ہے: ہنو حنیفہ (قبیلے کا دلگ) مرتہ ہوگئے تھے پھر انہوں نے اسلام قبول کرلیا تھا' تو صحابہ کرام دی فی آئیس تجدید نکاح کا حکم نہیں دیا تھا' اور مرتہ ہونا ان سب کی طرف ہے ایک ساتھ واقع ہوا تھا' کیونکہ معین تاریخ مجبول تھی۔ آگر میاں ہوی تجدید نکاح کا حکم نہیں دیا تھا' اور مرتہ ہونے کے بعد اسلام قبول کر لے قان دونوں کے درمیان نکاح فاسد ہوجائے گا' کیونکہ دوسرامرتہ ہونے پر مصرہے۔اس کی وجہ ہے: اصرار بھی مرتہ ہونے کے آغاز کی طرح (نکاح کا) منافی ہے۔

بَابُ الْقُسْمِ

﴿ بيرباب از واج كے درميان بارى تقسيم كرنے كے بيان ميں ہے ﴾

از واج کے درمیان قسمت کے باب کی فقہی مطابقت کابیان

علامدابن محود بابرتی حنی بیت کھتے ہیں: جب کی مخص کے ہاں دوآ زادعور تیں ہوں جس طرح تعدداز واج ہیں شری ادکام بیان کردیئے گئے ہیں یعنی مرد جارعورتوں سے نکاح کرسکتا ہے اور بیک دفت اس عقد میں چارعورتیں رکھنا جائز ہے۔ تو ضروری ہوا کہ ان کے درمیان عدل بیدا کرنے کے لئے اور انہیں انساف فراہم کرنے کے لئے احکام شری کو بیان کیا جائے۔ لہذا معتف موافقہ نے ایک الگ باب میں تعدداز واج والے فض کے لئے شری احکام کو بیان کیا ہے۔ اور باب کاعنوان 'بسب القسم ''منتم مفاقے فی کے ان کے ماتھ ہے اور یہ صدر ہے اور اس کامعنی تقسیم کرنا ہے۔ جس طرح مال کے بارے میں کہا جاتا ہے کہ مال تقسیم کردیا ہے اور ہدایہ کے بعض شخوں ہیں ''و مند باب القسم ''بھی آیا ہے۔ (عنایش حالیہ ایہ نے ۵ میں ۱۲) ہیرو۔)

بيو يول كے درميان تقتيم ميں انصاف

وَإِذَا كَانَ لِلرِّجِلِ امْرَاتَانِ حُرِّتَانِ فَعَلَيْهِ اَنْ يَعْدِلَ بَيْنَهُمَا فِي الْقَسْمِ بِكُويْنِ كَانَا اَوْ تَبَيْنِ اَوْ إِحْدَاهُمَا بِكُوا وَالْمُورِي ثَيْبًا ﴾ لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الصّلَاةُ وَالسّلَامُ " ﴿ مَنْ كَانَتُ لَهُ امْرَاتَانِ وَمَالَ إِلَى إِحْدَاهُمَا فِي الْقَسْمِ جَاءَيَوْمَ الْقِيَامَةِ وَشِقُهُ مَائِلٌ ﴾ "وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللهُ عَنْهَا " وَمَالَ إِلَى إِحْدَاهُمَا فِي الْقَسْمِ جَاءَيَوْمَ الْقِيَامَةِ وَشِقُهُ مَائِلٌ ﴾ "وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللهُ عَنْهَا " ﴿ وَمَالَ اللهُ عَنْهَا " وَمَالَ اللهُ عَنْهَا " وَمَالَ اللهُ عَنْهَا لِللهُ عَنْهَا " وَمَالَ اللهُ عَلَيْهِ الصّلَاةُ وَالسّلَامُ كَانَ يَعُولُ فِي الْقَسْمِ بَيْنَ نِسَائِهِ . ﴾ وَكَانَ يَقُولُ: ﴿ اللّٰهُمَ هُلُولًا اللهُ مَا اللهُ عَنْهَا لا اللهُ عَنْهَا لا اللهُ هَا مَاللهُ ﴾ : يَعْنِى ذِيَادَةَ الْمَحَبَّةِ " ولَالْفُصُلُ فَلَا تُواجِدُنِى فِيْمَا لَا اللهُ هُ اللهُ هُذَا اللهُ هُ الْمُعْتَى ذِيَادَةَ الْمَحَبَّةِ " ولَا فَصْلَ فَلَا اللهُ المُ اللهُ المُلكُ اللهُ
کے جب کی خواہ وہ دونوں باکرہ ہوں قتیم کے اعتبار سے ان میں برابری کرنا اس خفس پرلازم ہے خواہ وہ دونوں باکرہ ہوں یا دونوں بیں ہے ہوں بال ہوں تقسیم کے اعتبار سے ان میں برابری کرنا اس خفس پرلازم ہے خواہ وہ دونوں باکرہ ہوا در دوسری نئیبہ ہواس کی دلیل نبی اکرم مَنْ اَنْتِیْزَا کا بیفر مان ہے '' جس شخص کی دو بیویاں ہوں اور وہ تقسیم میں ان میں سے کسی ایک کی طرف داری کرے تو جب وہ قیامت کے دن آئے گا تو اس کا ایک بہلو جھکا ہوا ہوگا ''۔

، حضرت عائشہ صدیقہ بڑی نہا ہیاں کرتی ہیں: نی اکرم مَنَا تُنَیْمُ ابنی از واج کے درمیان تقیم کے معالمے ہیں انصاف سے کام لیتے سے اس کے اس کے اس کے بارے میں میں مالک ہوں تو اس چیز کے بارے میں مجھ ہے ۔ تھے اور آپ بید دعا کرتے تھے:'' اے اللہ ابد بیری تقسیم ہے اس کے بارے میں میں مالک ہوں تو اس چیز کے بارے میں مجھ ہے

مواخذہ نہ کرنا'جس کا میں مالک نہیں ہوں'۔ (صاحب ہدایہ فرماتے ہیں) یعنی کسی ایک کے ساتھ زیادہ محبت ہو ہم نے جوروایت بیان کی ہے اس میں کوئی فصل نہیں ہے۔

نئ اور برانی بیوی کے حقوق یکساں ہوں گے

وَالْفَدِيْمَةُ وَالْبَحِدِيدَةُ سَوَاءٌ لِإِطْلَاقِ مَا رَوَيْنَا، وَلاَنَّ الْفَسْمَ مِنْ حُقُوقِ النِّكَاحِ ولَاتَفَاوُتَ بَيْسَنَهُ نَّ فِي ذَٰلِكَ، وَالِاخْتِيَسَارُ فِي مِقْدَارِ الدَّوْرِ إِلَى الزَّوْجِ وَلاَنَّ الْمُسْتَحَقَّ هُوَ التَّسُويَةُ دُوْنَ طَرِيْقِهِ وَالتَّسُويَّةُ الْمُسْتَحِقَّةُ فِي الْبَيْتُوتَةِ فِي الْمُجَامَعَةِ لِلاَّنَّةَ ابْنَنِي عَلَى النِّشَاطِ.

اس بارے میں پرانی اور نی ہویوں کی حیثیت برابر ہوگی کیونکہ ہم نے جوروایت نقل کی ہو وہ مطلق ہے۔ اس کی ایک وجہ یہ جی ہے تقسیم نکاح کے حقوق سے تعلق رکھتی ہے اور اس بارے میں ہویوں کے درمیان کوئی تفاوت نہیں ہے۔ ہوئی کے پاس آنے جانے کی مقدار کتنی ہوگی اس کا اختیار شوہر کو ہے کیونکہ اصل لازم چیز ان کے درمیان برابری رکھنا ہے اس کا کوئی مخصوص باس آنے جانے کی مقدار کتنی ہوگی اس کا اختیار شوہ ہوئے کے اعتبار سے ہے۔ محبت کرنے کے حوالے سے نہیں ہے کیونکہ اس کا تعلق طبیعت کی آبادگی کا ساتھ ہوتا ہے۔

آ زادعورت اور کنیز کے حقوق میں اختلاف

وَإِنْ كَانَتْ اِحْدَاهُمَا حُرَّةً وَّالُاخُوى اَمَةً فَلِلُحُرَّةِ النَّلُنَانِ مِنْ الْقَسْمِ وَلِلْاَمَةِ النَّلُكُ ﴾ بِلَٰ لِكَ وَرَدَ الْاَنْسُ، وَلَانَّ حِلَّ الْاَمَةِ اَنْفَصُ مِنْ حِلِّ الْحُسرَةِ فَلَا بُدَّ مِنْ اِظْهَادِ النَّقُصَانِ فِى الْحُقُوقِ . وَالْمُكَاتَبَةُ وَالْمُدَبَّرَةُ وَامُّ الْوَلَدِ بِمَنْزِلَةِ الْاَمَةِ وَلَانَ الرِّقَ فِيْهِنَ قَائِمٌ .

آوراگر (ان دو بیویوں میں سے)ایک آزاد ہواوردوسری کنیز ہوئوتھ میں آزاد مورت کا حصد دو تہائی ہوگا اور کنیز کا ایک تہائی ہوگا اور کنیز کا ایک ہوگا سے کہ ہوتی ہے۔ اس کی ایک وجہ یہ کی ہوگا ہے۔ اس کی ایک وجہ یہ کی حلت آزاد مورت کی حلت سے کم ہوتی ہے۔ اس کی ایک وجہ یہ کی حلت آزاد مورت کی حلت سے کم ہوتی ہے۔ اس کی ایک وجہ یہ کی خام رہوگی۔ مکا تب کنیز کد بر کنیز اورام ولد کنیز عام کنیز کی کا نند ہوں گی کیونکہ ملکیت کا پہلو ان میں موجود اہذا اس کے حقوق میں کی ظاہر ہوگی۔ مکا تب کنیز کد بر کنیز اورام ولد کنیز عام کنیز کی کا نند ہوں گی کیونکہ ملکیت کا پہلو ان میں موجود

سفر کے دوران تقسیم کا تھم

قَ الَ ﴿ وَلَا حَقَّ لَهُنَّ فِي الْقَسْمِ حَالَةَ السَّفَرِ فَيُسَافِرُ الزَّوْجُ بِمَنْ شَاءَ مِنْهُنَّ، وَالْاَوْلَى اَنْ يَقُوعَ بَيْنَ فَيُسَافِرُ بِمَنْ خَرَجَتْ قُوْعَتُهَا ﴾ وقَالَ الشَّافِعِيُّ: الْقُرْعَةُ مُسْتَحَقَّةٌ، لِمَا رُوى ﴿ اَنَّ النَّبِي بَيْنَهُنَّ فَيُسَافِهُ ﴾ (1) " إلَّا أَنَا نَقُولُ: إنَّ الْقُرْعَة عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ كَانَ إِذَا اَرَادَ سَفَرًا اَقُرَعَ بَيْنَ نِسَائِهِ ﴾ (1) " إلَّا أَنَا نَقُولُ: إنَّ الْقُرْعَة عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ كَانَ إِذَا اَرَادَ سَفَرًا اَقُرَعَ بَيْنَ نِسَائِهِ ﴾ (1) " إلَّا أَنَا نَقُولُ: إنَّ الْقُرْعَة لَمُسَافَرَةِ فَلَيْهِ فَلَوْبِهِنَ فَيَكُونُ مِنْ بَابِ الْإِنْ مِنْ بَابِ الْإِنْ مِنْ اللَّهُ وَهَاذًا وَاللَّهُ لَا حَقَّ لِلْمَرُاةِ عِنْدَ مُسَافَرَةِ لِللَّهُ لَا حَقَّ لِلْمَرُاةِ عِنْدَ مُسَافَرَةٍ لِلسَّالِةِ فَا اللَّهُ اللَّهُ لَا حَقَّ لِلْمَرُاةِ عِنْدَ مُسَافَرَةِ

هدايد جريزازلين) هداول هي دين الله جريزازلين)

الزَّوْجُ الْاتسرى أَنَّ لَسهُ أَنْ لَا يَسْتَسْصِحِبَ وَاحِدَةً مِنْهُنَّ فَكَذَا لَـهُ أَنْ يُسَافِرَ بِوَاحِدَةٍ مِنْهُنَّ وَلَايُحُتَسَبُ عَلَيْهِ بِعِلْكَ الْمُدَّةِ .

کے فرمایا: سفر کی حالت میں تقسیم کے حوالے سے ہویوں کا کوئی حق نہیں ہوگا۔ شوہران میں سے جے چا ہے'اپنے ساتھ لے سفر پر لے جاسے گا'تا ہم زیادہ بہتر ہے۔ وہ ان کے درمیان قرعدا ندازی کر نے پھر جس کے نام کا قرعدنگل آئے اسے ساتھ لے کر جائے۔ امام شافعی میسائٹ فرماتے ہیں: قرعدا ندازی کرنالازم ہے' کیونکہ بیدروایت منقول ہے: نبی اکرم سنگر بیا ہوئی کے تشریف لے جاتے ہے تو اپنی از واج کے درمیان قرعدا ندازی کیا کرتے تھے۔ تا ہم ہم ہے کہتے ہیں: یہ قرعدا ندازی ان کی دلجوئی کے تشریف لے جو تی تھی لہذا ہے بات کی وجہ ہے۔ اس کی وجہ ہے۔ شوہر کے سفر کے وقت بیوی کا کوئی حق نہیں ہوتا۔ کیا آپ نے تو رنہیں کیا؟ شوہر کو بیت حاصل ہے' وہ ان میں سے کسی ایک کو بھی ساتھ نہ لے جائے اور (سفری) یہ تمام مدت شوہر کے حساب میں شارنہیں ہوگی۔

کسی بیوی کا اینے حصے کواپی کسی سوکن کے لئے ہبہ کرنا

﴿ وَإِنْ رَضِيَتُ إِحُدَى الزَّوْجَاتِ بِسَرُكِ قَسُمِهَا لِصَاحِيَتِهَا جَازَ ﴾ ﴿ لِآنَ سَوْدَةَ بِنْتَ زَمْعَةَ رَضِى اللَّهُ عَنْهَا سَالَتْ رَسُولَ اللَّهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ اَنْ يُرَاجِعَهَا وَتَجْعَلَ يَوْمَ نَوْيَتِهَا وَضِى اللَّهُ عَنْهَا سَالَتْ رَسُولَ اللَّهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ اَنْ يُرَاجِعَهَا وَتَجْعَلَ يَوْمَ نَوْيَتِهَا لِعَائِشَةَ رَضِى اللَّهُ عَنْهَا ﴾ " ﴿ وَلَهَا اَنْ تَرْجِعَ فِي ذَلِكَ ﴾ وَاللَّهُ اسْقَطَتْ حَقًّا لَمْ يَجِبْ بَعْدُ فَلَا يَسْقُطُ، وَاللَّهُ اَعْلَمُ .

اگر ہوبوں میں ہے کوئی ایک اپنے مخصوص جھے کواپی سوکن کے لئے ترک کرنے پر داختی ہوجائے تو ایبا کرنا جائز ہے۔ اس کی دلیل ہے ہو دلیل ہے۔ اس کی دلیل ہے۔ اس کی دلیل ہے دوراجب نہیں ہے کہ کرنے کی دلیل ہے۔ اس کی دلیل ہے دوراجب نہیں ہے کی دلیل ہے۔ اس کی دلیل ہے دوراجب نہیں ہے کہ دوراجب نہیل ہے۔ اس کی دلیل ہے۔

كِتَابُ الرَّضَاعِ

﴿ بیرکتاب رضاعت کے بیان میں ہے ﴾

ستاب رضاعت كى فقهى مطابقت كابيان

علامه ابن محمود البابرتی حنفی میشند لکھتے ہیں کہ معنف میشند نے رضاعت کے عام مسائل کومحر مات کے باب میں ذکر نہیں کیا۔
کیونکہ اس کے مسائل کی کثرت سے ان کوالگ ذکر کرنا ضروری تھالبذار صاعت کے مسائل کے لئے ایک الگ کمآب کے نام سے
عنوان ذکر کیا ہے۔ اور اس لئے بھی اس کے لئے الگ مسائل کرنا ضروری تھے کہ دوسرے مسائل سے اختلاط نہ وجائے۔

حرمت رضاعت کاسب وہ ہڑیوں کا پرورش پانا اور کوشت کا بنتا ہے۔ اور بیسب ای طرح ہے جس طرحرمت مصاہرت میں اعلاق سبب ہ اعلاق سبب ہے۔ جس طرح اعلاق پوشیدہ امر ہے جبکہ اس کا سبب ظاہر ہے لہٰذا سبب ظاہری کو اعلاق کے قائم مقام کیا حمیا ظاہری سبب وطی ہے۔

ای طرح ہڈیوں کا پرورش پانا اور گوشت کا اگنا بیسب باطنی ہے جبکہ اس کا طاہری امر رضاعت ہے لبندا سبب ظاہری بعنی رضاعت کواس کے قائم مقام کیا گیا ہے۔ (عنابیشرح) اہدایہ،۵ ہم ۱۲۸، بیروت)

مصنف نے کتاب النگاح سے بعدرضاعت کی کتاب کو بیان کیا ہے۔ نکاح عمومی احکام میں اصل کی حیثیت رکھتا ہے جبکہ دضاعت حرمت نکاح کے احکام میں ایسے ایک حکم ہوا۔ جو کسی حدمیں جبکہ دضاعت احکام نکاح میں ہے ایک حکم ہوا۔ جو کسی حدمیں محدود ہے۔ اسی سبب کے پیش نظراس کتاب کو کتاب نکاح سے مؤخر ذکر کیا ہے۔

کتاب نکاح سے اس کی موافقت واضح ہے۔ کہ جس طرح نکاح میں زوجین سے متعلق مسائل واحکام ہیں اس طرح کتاب الرضاع میں زوجین سے متعلق احکام ومسائل موجود ہیں۔

رضاعت كافقهى مفهوم

لفظ رضاعت اوراس کے دیگر مشتقات قرآن حکیم میں دس مقامات پرآئے ہیں۔انعجم الوسیط میں رضاعت کامعتی ہجھے یوں بیان ہوا ہے۔اد ضعت الام: کان لھا ولد تُرضِعه .

مان کا بچہ کو دورہ پلانا رضاعت کہلاتا ہے۔ نقہی اصطلاح میں بچہ کا پیدائش کے بعد پہلے دوسال میں ماں کے سینہ ہے دورہ ہے چوسنا رضاعت کہلاتا ہے۔ پیدائش کے بعد بچہ کے لیے ممکن نہیں ہوتا کہ وہ اپنی زندگی کی حفاظت اورافز اکش کے لیے ماں کے دورہ ہے کے علاوہ کوئی غذا استعمال کرے اس لیے وضع حمل کے بعد عورت کے بیتانوں میں قدرتی طور پر دودھ جاری ہوجا تا ہے اور بچہ کے لیے اس کے دل میں پیدا ہونے والی محبت وشفقت اُسے بچہ کو دورہ پلانے برا کساتی ہے۔اللہ تعالیٰ نے عورت پر واجب کیا ہے کہ وہ بچہ کو بورے دوسال دورہ پلائے کیونکہ وہ جانتا ہے کہ بیدت ہر طرح سے بچہ کی صحت کے لیے ضروری ہے۔

جدید میڈیکل رئیس جھی ٹابت ہو چکا ہے کہ بچہ کے جسمانی ونفسیاتی تقاضوں کے پیشِ نظر دوسال کی مدت رضاعت ضرور کی ہے۔ بیاسلام کی آفاقی اور ابدی تعلیمات کا فیضان ہے کہ اہل اسلام کو زندگی کے وہ رہنمااصول ابتداء ہی ہیں عطا کر دیے مجھے جن کی تائید وتقعد بق صدیوں بعد کی سائنسی تحقیقات کر رہی ہیں۔

قرآن کے مطابق رضاعت کابیان

(١) وَالْوَالِدَاتُ يُوضِعُنَ اَوُلاَدَهُنَّ حَوُلَيْنِ كَامِلَيْنِ لِمَنُ اَرَادَ اَن يُرَمَّ الرَّضَاعَةَ وَعَلَى الْمَوْلُودِ
لَهُ دِذْقُهُنَّ وَكِسُوتُهُنَّ بِسالْسَمَعُرُوفِ لاَ تُكَلَّفُ نَفْسٌ إِلَّا وُسْعَهَا لاَ تُضَارَّ وَالِدَةٌ بِوَلِدِهَا وَلاَ مَولُودٌ لَّهُ بِوَلَدِهَا وَلاَ مَعُلُودٌ لَّهُ بِولَدِهِ وَعَلَى الْوَالِاثِ مِنْلُ ذَلِكَ فَإِنْ اَرَادَا فِصَالاً عَن تَوَاضٍ مِنْهُمَا وَتَشَاوُدٍ فَلاَ مَولُودٌ لَّهُ بِولَدِهِ وَعَلَى الْوَالِاثِ مِنْلُ ذَلِكَ فَإِنْ اَرَادَا فِصَالاً عَن تَوَاضٍ مِنْهُمَا وَتَشَاوُدٍ فَلاَ مُنْاحَ عَلَيْكُمْ إِذَا سَلَّمُتُم مَا آتَيُتُم مُ اللهُ عَلَى اللهُ مِمَا تَعُمَلُونَ بَصِيرٌ٥ وَاللّهُ مَا اللّهُ مِمَا تَعُمَلُونَ بَصِيرٌ٥

اور مائیں اپنے بچوں کو پورے دو برس تک دورہ بلائیں یہ (تھم) اس کے لیے ہے جو دورہ بلانے کی مدت پوری کرتا جا ہے، اور دورہ بلانے والی ماؤں کا کھانا اور پہننا دستور کے مطابق بچے کے باپ پرلازم ہے، کی جان کواس کی طاقت سے بڑھ کر تکیف نہ دی جائے ، (اور) نہ مال کواس کے بیچے کے باعث نقصان بہنچایا جائے اور نہ باپ کواس کی اولاد کے سبب سے، اور وارتوں پر بھی بہی تھم عائد ہوگا، پھراگر مال باپ دونوں باہمی رضامندی اور مشورے سے (دوبرس سے پہلے ہی) دورہ چھڑانا جا بیں تو ان پرکوئی گنا ہیں ، اور پھراگر مال باپ دونوں باہمی رضامندی اور مشورے سے (دوبرس سے پہلے ہی) دورہ چھڑانا جا بیں تو ان پرکوئی گنا ہیں ، اور پھراگر تم اپنی اولا دکو (دابی سے) دورہ بلوانے کا ارادہ رکھتے ہوت بھی تم پرکوئی گنا ہیں جب کہ جوتم دستورے مطابق دیتے ہوائیس اداکر دو، اور اللہ سے ڈرتے رہواور یہ جان ان کہ بے ٹک جو پھی تم کرتے ہوائیل ادا کو دو، اور اللہ سے ڈرتے رہواور یہ جان کو کہ جو ٹک جو پھی تم کرتے ہوائیل ادا کو دو، اور اللہ سے ڈرتے رہواور یہ جان کو کہ جو ٹک جو پھی تم کرتے ہوائیل ادا کو دو، اور اللہ تا نہ بالے تا ہوائیل مائیل دینے دورہ کو گھی کو بری تھی تو ہوائیل ادا کو دو، اور اللہ ہے دورہ کو گھی کرتے ہوائیل ادا کہ دورہ کھی دورہ کھی دورہ کو گھی کرتے ہوائیل ادا کو دورہ کھی کے دورہ کھی جو بھی تم کرتے ہوائیل دورہ کو کھی کی دورہ کھی دورہ کھی دورہ کی دورہ کھی کہ دورہ کو گھی کی دورہ کھی دورہ کے دورہ کھی دورہ کے دورہ کھی دورہ کو کھی دورہ کھی دورہ کھی دورہ کی دورہ کھی دورہ کے دورہ کھی دورہ کھی دورہ کی کھی دورہ کے دورہ کھی دورہ کھی دورہ کھی دورہ کھی دورہ کھی دورہ کھی دورہ کے دورہ کھی دورہ

(٢) وَأَخُولُكُمْ مِنَ الرَّضَاعَةِ . (الناء ٢٢٠) اورتمهارى رضاعى بينس (تم يرحرام بين)

احاديث كيمطابق رضاعت كابيان

- (۱) حضرت عائشہ ذکافتا فرماتی ہیں کہ رسول اللہ مٹافیق ہے ارشاد فرمایا رضاع ہے وہ رشتے حرام ہوجاتے ہیں جونس سے حرام ہیں۔(سنن ابن اجہ: ملددوم: مدیث نبر 94)
- ﴿ ﴿ ﴾ حضرت ابن عباس بِنَاهُمُا ہے روایت ہے کہ اللہ کے رسول مَنَافِیْنِ کم مشورہ دیا گیا کہ حمزہ بن عبد المطلب کی صاحبز ادی ہے۔ تکاح کا ، آت مَنَافِیْز کے نے فرمایا وہ میری رضاعی جینی ہے اور رضاعت سے وہی رشتے حرام ہو جاتے ہیں جونسب سے حرام ہیں۔ است منابی این اجہ جلدودم: مدین بمبر 95)

(۳) حضرت ام الفضل فطفائيان فرماتی ميں كەرسول الله مُؤَيِّجَ نے ارشاد فرما يا ايك دوبار دودھ چوسنا حرام بيس كرتا (حرمت رضاعت ثابت نبيس ہوتی ۔ (سنن اين ماجه: ملدوم: مدين لبر 97)

(۱۲) حضرت عائشہ نگافٹاسے روایت ہے کہ نبی کریم نافیظ نے ارشاد فر مایا ایک دو بار دودھ چوسنے ہے حرمت ٹابت نبیس ہوتی ۔ (سنن این ماجہ: جلددم: مدین نبر ۹۸)

(۵) حضرت عائشه صدیقه نظافهٔ بیان فرماتی بین که قرآن کریم میں بینازل ہواتھا که پھرموقوف ہوگیا که حرام نیس کرتا مگر پانچ یا دس باردودھ پیناجس کانقین علم ہو۔ (سنن اب جلددہ مدین نبروہ)

رضاعت کی تھوڑی اور زیادہ مقدار کا تھم کیساں ہے

خرمت فابت ہوجاتی ہے۔ امام شافعی مونی ہویا زیادہ ہو برابر ہے جب وہ رضاعت کی مت بی حاصل ہواتو اس کے ذریعے حرمت فابت ہوجاتی ہے۔ امام شافعی مونی نیا خرمت ای وقت فابت ہوتی ہے جب پانچ گھونٹ ہے جا کیں۔ اس کی دلیل نبی اکرم شافیخ کا بیفرمان ہے: ''ایک گھونٹ یا دو گھونٹ یا ایک مرتبہ جوسنے یا دو مرتبہ جوسنے سے تو حرمت فابت نہیں ہوتی ''۔ ہماری دلیل اللہ تعالیٰ کا بیفرمان ہے: ''اور تمہاری وہ ما کی جنہوں نے تمہیں دورھ پلایا ہے''۔ اور نبی اکرم سکھنے کا بیفرمان ہے: ''دوسا عت کے ذریعے وہی حرمت فابت ہوتی ہے' ۔ اس حدیث میں کوئی فصل ہے: ''درضاعت کے ذریعے وہی حرمت فابت ہوتی ہے' ۔ اس حدیث میں کوئی فصل (یعنی مقدار کی قید) نہیں ہے۔ اس کی ایک دلیل یہی ہے: حرمت بزء ہونے کے اس شبہہ کے ذریعے فابت ہوتی ہے' جو بڈیاں برج مینے اور گوشت کی نشو دنما کی نیجے میں ہوتا ہے' لیکن بیا یک پوشیدہ معاملہ ہے' لہٰذا تھم کا تعلق دودھ پلانے کے فعل کے جو بڈیاں برج مینے اور گوشت کی نشو دنما کی نے جو روایت فل کی ہے یا تو وہ کتاب اللہ کے حکم کی وجہ سے تبول نہیں کی جائے گی یا پھر کتاب اللہ کے حکم کی وجہ سے تبول نہیں کی جائے گی یا پھر کتاب اللہ کے حکمت منسوخ شار ہوگی۔

رضاعت کی شرعی مدت کابیان

وَيَنْبَغِي اَنُ يَكُونَ فِي مُذَةِ الرَّضَاعِ لِمَا نُبِيِّنُ . (ثُمَّ مُذَةُ الرَّضَاعِ ثَلَاثُونَ شَهُرًا عِنْدَ اَبِى حَنِيفَةَ

مناسب ہے: دودھ بلانے کا ممل رضاعت کی مخصوص مدت کے درمیان ہونا چاہئے اس کی دجہ ہم بیان کریں کے۔ پھر رضاعت کی مخصوص امام ابوحنیفہ مونتا تھا ہے۔ کا منافعی مینتید ہمیں ایک میں امام ابوحنیفہ مونتا تھا ہے۔ کا میں ایک میں ایک مناسب ہے۔ ایک سال ایک حالت سے دوسری بھی اس بات کے قائل ہیں۔ امام زفر مینتا تھا ہی فرماتے ہیں: یہ تمن سال ہے اس کی دجہ ہے: ایک سال ایک حالت سے دوسری حالت تک منتقل ہونے کے لئے مناسب وقت ہے اور دوسال سے زیادہ مدت کا ہونا ضروری ہے اس کی دجہ ہم بیان کریں می تو اس (ایک سال) کو مقررہ کیا جائے گا۔ صاحبین کی دلیل اللہ تعالیٰ کا بی فرمان ہے: ''اس کا حمل اور دودھ چھڑانے کی مدت تمیں ماہ ہے'' حمل کی مدت کم از کم کا ماہ ہے' تو دودھ چھڑانے کے لئے باتی دوسال رہ جائیں گے۔ نبی اکرم مُنافِقِتم نے بھی ارشاد فرمایا ہے: '' دوسال کے بعدرضاعت نہیں ہوتی''۔

ا مام ابوحنیفہ مرضیے کی دلیل بھی یہی آیت ہے'اس کی صورت رہے: اللہ تعالیٰ نے دو چیزوں کا ذکر کیا ہے اور ان دونوں کے لئے ایک مدت بیان کی ہے' تو یہ مدت مکمل طور پر دونوں میں سے ہرایک کے لئے ثابت ہوگی' جیسے دوطرح کے قرض کے لئے ایک مدت بیان کی جائے 'تاہم یہاں پرایک میں کی کرنے والی دلیل پائی جارہی ہے تو دوسراا پے ظاہر کے مطابق بر قرار رہےگا۔

اس کی ایک وجہ یہ بھی ہے: غذا تبدیل ہونے ہے لئے یہ بات ضروری ہے تا کہ دودھ کے ذریعے نشو ونما منقطع ہو جائے اور اس کے لئے اضافی مدت ضروری ہے۔ جس میں بچہ دوسری خوراک کی عادت بنا لے تواس کے لئے حمل کی کم از کم مدت کو طے کیا گیا ہے' کیونکہ یہ صالت کو تبدیل کر سکتی ہے' کیونکہ مال کے پیٹ میں موجود بچے کی غذا اس سے مختلف ہوتی ہے' جو دودھ پیتے بچے کی ہوتی ہے' جس طرح دودھ پیتے بچے کی غذا اس بچے سے مختلف ہوتی ہے۔ جس کا دودھ چھڑوا دیا گیا ہو۔

جوحد یث نقل کی گئی ہے وہ اس بات پر محمول ہوگی اس ہے مرادوہ مدت ہے جس کا استحقاق ہے۔نص کو بھی اس مفہوم پرمحمول

كياجائ كاجوكتاب الله بس دوسال كى قيد كے ساتھ ندكور ب_

رضاعت کی شرعی مدت کے بعد حرمت ٹابت ہیں ہوتی

قَالَ ﴿ وَإِذَا مَضَتُ مُدَّةُ الرَّضَاعِ لَمْ يَتَعَلَّقُ بِالرَّضَاعِ تَحْوِيْمٌ ﴾ لِقَوْلِه عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ " ﴿ لَا رَضَاعَ بَعُدَ الْفِصَالِ ﴾ " وَلَا نَّ الْمُحَرِّمَةَ بِاغْتِبَارِ النَّشُوءِ وَذَلِكَ فِي الْمُدَّةِ إِذْ الْكِيرُ لَا يَتَرَبَّى بِهِ وَلَا يُعْتَبُرُ الْفِطَامُ قَبَلَ الْمُدَّةِ إِلَّا فِي رِوَايَةٍ عَنْ آبِى حَنِيْفَةَ وَحِمَهُ اللَّهُ إِذَا اسْتَغْنَى عَنْهُ وَوَجَهُ هُ انْ فِي طَاعُ النَّسُوءِ بِتَغَيُّرِ الْفِذَاءِ وَهَلُ يُبَاحُ الْإِرْضَاعُ بَعُدَ الْمُدَّةِ ؟ فَقِيلَ لَا يُبَاحُ لِلاَقَ وَوَجَهُ هُ انْ فِي طَاعُ النَّهُ فِي إِلَى الْمُدَّةِ عَلَى اللهُ وَاللهُ عَنْهُ اللهُ وَاللهُ عَنْهُ اللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ اللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ اللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ اللهُ اللهُ وَاللهُ وَاللّهُ وَلَا لَا اللهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلِلْكُ فِي الْمُوالِ اللهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلَى الللهُ وَاللّهُ وَلَيْ الْمُؤْولِ وَاللّهُ
کے فرماتے ہیں: جب رضاعت کی خصوص مت گر رجائے تو رضاعت کے ذریع حرمت ثابت نہیں ہوگی اس کی دلیل نہیں کا کرم سکا خطا کا ایفر ماان ہے: ''دودھ چھڑا دیے کے بعد رضاعت نہیں ہوتی '' اس کی ایک دلیل بہی ہے: حرمت نشو ونما کے اعتبار سے ہوتی ہے اور بیر رضاعت کی مخصوص مدت میں ہو سکتی ہے کیونکہ بڑی عمر کے بیچ کی نشو ونما دودھ کے ذریعے نہیں ہو سکتی مخصوص مدت سے پہلے دودھ چھڑا تا معتبر نہیں ہوگا 'البتہ امام ابوصنیفہ مُرضینت ایک روایت یہ بھی منقول ہے (کرمعتبر ہوگا) جہد بچہ دودھ سے دورھ کے ذریعے ایک کی نشو ونما کا ملم منقطع ہو جبکہ بچہ دودھ سے بنیاز ہو چکا ہواس کی دجہ بے نیزا کی تبدیلی کی دجہ سے (دودھ کے ذریعے) اس کی نشو ونما کا ملم منقطع ہو چکا ہے۔ مخصوص مدت کے بعد دودھ پلا تا مبارح ہے۔ ایک قول کے مطابق یہ مبارح نہیں ہے 'کیونکہ اس کی اباحت ضرورت کے پیش خطابق یہ مبارح نہیں ہے' کیونکہ اس کی اباحت ضرورت کے پیش نظر تھی ۔ اس کی دجہ بیے دودھ) انسان کا جزء ہے (اوروہ قابل احترام ہوتا ہے)

حرمت رضاعت حرمت نسب کی طرح ہے

کے فرمایا: رضاعت کے ذریعے وہی حرمت ٹابت ہوتی ہے جوحرمت نسب کے ذریعے ٹابت ہوتی ہے اس کی دلیل وہ صدیمت ہے جہے ہم روایت کر چکے ہیں۔البتہ رضا می بہن کی مال کے ساتھ شادی کرنا آ دمی کے لئے جائز ہے کیکن آ دمی اپنی نبری بہن کی مال کے ساتھ شادی کرنا آ دمی ہوگی جائز ہے کیکن آ دمی اپنی ہوگی یاس کے باپ کی بیوی ہوگی جبکہ رضاعت کا تھم اس کے بہن کی مال کے ساتھ شادی نہیں کرسکتا 'کیونکہ وہ اس کی اپنی مال ہوگی یاس کے باپ کی بیوی ہوگی جبکہ رضاعت کا تھم اس کے

بر خلاف ہے۔ یہ بھی جائز ہے آ دی اسپے رضا می بیٹے کی بہن کے ساتھ شادی کر لے اور نسب میں ایسا کرنا جائز نہیں ہے کیونکہ جب آ دی اس کے ساتھ میں بیات نہیں پائی جب آ دی اس لڑکی کی مال کے ساتھ میست کر لے گا تو وہ لڑکی اس کے لئے حرام ہوجائے گی جبکہ رضا ہوت میں بیا بیات نہیں پائی جائی ۔ رضا می باپ کی بیوی یا رضا می بیٹے کی نوی کے ساتھ شادی کرنا ای طرح جائز نہیں ہے جیسے نسب میں ایسا کرنا جائز نہیں ہے اس کی دلیل ہم پہلے روایت کر می ہیں۔ نسب میں مبلی ریشتے داروں کا تذکرہ منہ اولی رشتے داری کا اعتبار ساقط کرنے کے لئے ہے جیسا کہ ہم بیریات بیان کر میکے ہیں۔

لبن الفحل ت حرمت متعلق ہوتی ہے

﴿ وَلَهُ اللَّهُ عُلَى النَّالِهِ وَ النَّعْرِيْمُ، وَهُوَ اَنْ تُرْضِعَ الْمَرْاةُ صَبِيّةٌ فَتَعْرُمُ هَلِهِ الصّبِيّةُ عَلَى لَوْ لَهَا مِنهُ اللَّبَنُ اللَّهُ لَلَّهُ وَلَيْ اللَّهُ وَيَصِيرُ الزّورُ عُلَى اللَّهِ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مَا اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّبَنُ بَعْضُهَا لَا مُومَةٌ لِشُبْهَةِ الْبَعْضِيّةِ وَاللَّبَنُ بَعْضُهَا لَا مُولَى الشَّافِعِيّ: لَهَ نُ النَّفَحُلِ لَا يُحَرِّمُ لِانَ الْمَحُومَةُ لِشَبْهَةِ الْبَعْضِيّةِ وَاللَّبَنُ بَعْضُهَا لَا مَعْضُها لَا الشَّالُهُ عَلَيْهِ الصّلاةُ مَا وَلَيْنَا، وَالْمُومَةُ بِالنَّسِ مِنْ الْجَانِبَيْنِ فَكَذَا بِالرَّضَاعِ وَقَالَ عَلَيْهِ الصّلاةُ وَالسّلامُ لِمَاعِهِ فَاللَّهُ عَنْهَا: " ﴿ لِيَهِ لِمُ عَلَيْكِ الْفَلَحُ فَإِنّهُ عَمْكُ مِنْ الرَّضَاعَةِ فَ () " وَالمُعْرَمَةُ اللَّهُ عَنْهَا فَيُصَافُ إِلَيْهِ فِي مَوْضِعِ الْحُرْمَةِ احْتِيَاطًا . () احر من السنة من المُعْرَمَةِ الْحَرْمَةِ الْحَرِيَةُ لَلْ اللَّهُ عَنْهَا فَيُصَافُ إِلَيْهِ فِي مَوْضِعِ الْحُرْمَةِ الْحَيْمَةُ اللَّهُ عَنْهَا فَيُصَافُ إِلَيْهِ فِي مَوْضِعِ الْحُرْمَةِ الْحَيْمَا عَلَى اللَّهُ عَنْهَا فَيُصَافُ إِلَيْهِ فِي مَوْضِعِ الْحُرْمَةِ الْحَيْمَا اللَّهُ اللَّهُ عَنْهَا فَي إِلْهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ عَنْهُ اللَّهُ عَنْهَا فَيْضَافُ إِلَيْهِ فِي مَوْضِعِ الْحُرْمَةِ الْحَيْمَا عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَنْهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللّهُ الللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللللهُ اللّهُ اللّهُ الل

"كتبهم" البخارى في "صحيحه" ٩/٢٣٨ برقم (٢٣٩) و مسلم في "صحيحه" ٢٠٧٠/ برقم (١٤٤٥)

المن الفعل "كراس الفعل" كرام موكى اوراس مردك آبا قاجداوك لئے اور بيثوں كے لئے بھى حرام موكى اور وہ شوہر حسى كى اور وہ شوہر حسى كاروں مردك آبا قاجداوك لئے اور بيثوں كے لئے بھى حرام موكى اور وہ شوہر حسى كى وجہ سے مورت كے دور ها تراہ ہاں دور هو بنى بحى كار منا كى باب بن جائے كا۔ امام شافعى مين الله كے دول كے مطابق ليسن المفعل حرام نہيں ہوتا اس كى دجہ يہ جم مردك حسد المفعل حرام نہيں ہوتا اس كى دجہ يہ جم مردك حسد منظم كرد جہ سے موتى ہا وردور هورت كرجم كا حصد ہم مردكا حصد نہيں ہے۔ ہمارى ديل وہ روایت ہے جم مردایت كر چكے ہيں۔ نب ميں حرمت دونوں طرف سے ہوتى ہے تو اى طرح رضا عت ميں ہوكى۔ نبى اكرم ظافئا نے سيّدہ عائش صديقة في الله سے بارشاد فر مايا تھا الله تمہارے ہاں اندر آسكا ہے كوئك وہ تمہارارضا كى جي ہے۔ اس كى ديل بيہ برد مورت كے دور ها ترنے كا سب بوتا ہے تو حرمت كے معاطے ميں احتياط كے بيش وہ تمہارارضا كى جي ہم مندوب كيا جائے گا۔

رضاعی بھائی کی بہن نسبی بھائی کی بہن کی طرح ہے

﴿ وَيَسَجُووُ أَنُ يَتَوَوَّ جَ الرَّجُلُ بِانْحُتِ آخِيهِ مِنُ الرَّضَاعِ ﴾ لِآنَهُ يَجُورُ أَنُ يَتَزَوَّ جَ بِانْحُتِ آخِيهِ مِنُ الرَّضَاعِ ﴾ لِآنَهُ يَجُورُ أَنُ يَتَزَوَّجَ بِانْحُتِ آخِيهِ مِنُ آبِيهِ آنُ مِنُ النَّبَ بِعَدُ مِنْ أَيْهِ جَازَ لِآخِيهِ مِنْ آبِيهِ آنُ مِنُ النَّبَ لَلهُ انْحُتُ مِنْ أَيْهِ جَازَ لِآخِيهِ مِنْ آبِيهِ آنُ يَتَزَوَّجَ بِالْاَحْرَى ﴾ يَتَزَوَّ جَ بِالْاحْرَى وَاحِدَةٍ لَمْ يَجُورُ لِاحَدِهِ مَا اَنُ يَتَزَوَّ جَ بِالْاحْرَى ﴾ يَتُولُونَ عَلَى الْمُعَرِينَ الْحَدِي وَاحِدَةٍ لَمْ يَجُورُ لِاحَدِهِ مَا اَنُ يَتَزَوَّ جَ بِالْاحْرَى فَا مِنْ مِنْ الْعَرْمَ عَلَى الْمُعْرَادِ وَاحِدَةً لَمْ يَجُورُ لِاحَدِهِ مَا اَنُ يَتَزَوَّ جَ بِالْاحِدِي فَا عَلَى الْمُعْرَادِ عَلَى الْمُعْرَادِهِ الْمُعْرَادِ عَدِيهِ مَا اَنُ يَتَزَوَّ جَ بِالْاحْرَى فَي وَاحِدَةٍ لَمْ يَحُورُ لِاحَدِهِ مَا اَنُ يَتَزَوَّ جَ بِالْاحِدِي فَا عَلَى الْمُعْرَادِ عَدِيهِ مِنْ الْمُعْرَادِ عَدِيهِ مِنْ الْمُعْرَادِ عَدِيهِ مِنْ الْمُعْرِي الْمُعْرَادِي فَا عَلَى الْمُعْرَادِ عَدِيهِ مِنْ الْمُعْرَادِ عَدِيهِ مِنْ الْمُعْرَادِ الْمُعْرِي الْمُعْرَادِ الْمُعْرَى الْمُعْرَادِ الْمُعْرَادِ الْمُعْرَادِ الْمُعْرَادِ الْمُعْرَادُ الْمُعْرَادِ الْمُعْرَادُ الْمُعْرَادِ الْمُعْرِي الْمُعْرَادِ الْمُعْرِي الْمُعْرَادِ الْمُعْرَادِ الْمُعْرَادِ الْمُعْرَادِ الْمُعْرَادِ الْمُعْرَادِ الْمُعْرَادِ الْمُعْرَادِ الْمُعْرِي الْمُعْرِي الْمُعْرَادِ الْمُعْرَادِ الْمُعْرَادِ الْمُعْرَادِ الْمُعْرَادِ الْمُعْرَادُ الْمُؤْمِدُ الْمُعْرَادُ الْمُعْرَادُ الْمُعْرَادِ الْمُعْرَادِ الْمُعْرَادُ الْمُعْرِي الْمُعْرَادُ الْ

مندًا هُوَ الْآصُلُ لِلاَنَّ أُمَّهُمَا وَاحِدَةً لَهُمَا آخُ وَأَخْتُ ﴿ وَلَا يَعَزُوجُ الْمُرْطَعَةَ آحَدَ مِنْ وَلِدِ الَّعِي اَرُضَ عَتُ ﴾ لِلاَّنَهُ آخُوهُ اولاوَلَدُ وَلِدِهَا ﴾ لِلاَّذَ وَلَدُ آخِيْهًا . ﴿ وَلاَ يَعَزُوجُ الصَّبِي الْمُوطَعُ الْمُوطَعَةِ اللَّهُ الْمُؤْمَعُ الْمُؤْمَاعَةِ اللَّهُ الْمُؤْمَاعَةِ اللَّهُ الْمُؤْمَاعِةِ اللَّهُ الْمُؤْمَاعِةِ اللَّهُ الْمُؤْمَاعِةِ الْمُؤْمِنَ الرَّضَاعَةِ اللهُ الْمُؤْمَاعِةِ اللهُ الْمُؤْمَاعِةِ الْمُؤْمِنَ الرَّضَاعَةِ اللهُ الْمُؤْمَاعِةِ اللهُ الْمُؤْمِنُ الرَّضَاعَةِ الْمُؤْمِنَ الرَّضَاعَةِ اللهُ الْمُؤْمِنَ الرَّضَاعَةِ اللهُ الْمُؤْمِنَ الْمُؤْمِنَ الرَّضَاعَةِ اللهُ الْمُؤْمِنَ الْمُؤْمِنُ اللْمُؤْمِنَ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُؤْمِنَ الْمُؤْمِنَ اللْمُؤْمِنَ اللَّهُ الْمُؤْمِنَ اللَّهُ اللَّهُ الْمُؤْمِنَ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُؤْمِنَ اللْمُؤْمِنِ اللْمُؤْمِنَا اللَّهُ اللَّهُ الْمُؤْمِنَ اللْمُؤْمِنَا اللْمُؤْمِنَ اللْمُؤْمِنَا اللْمُؤْمِنَا اللْمُؤْمِنَاعِلَمُ اللْمُؤْمِنِ اللْمُؤْمِنُ الْمُؤْمِنُ وَالْمُؤْمِنُ الْمُؤْمِنُ اللْمُؤْمِنُ الْمُؤْمِنُ الْمُؤْمِنُ اللْمُؤْمِنُ الْمُؤْمِنُ الْمُؤْمِنُ الْمُؤْمِنُ الْمُؤْمِنُ اللْمُؤْمِنُ الْمُؤْمِنُ الْمُؤْمِنُ الْمُؤْمِنُ الْمُؤْمِنُ الْمُؤْمِنُ الْمُؤْمِنُ الْمُؤْمِنُ اللْمُؤْمِنُ اللْمُؤْمِنُ الْمُؤْمِنُ الْمُؤْمِنُ الْمُؤْمُ اللْمُؤْمِنُ الْمُؤْمِنُ الْمُؤْمِنُ اللْمُؤْمِ الْمُؤْمِنُ الْمُؤْمِ اللْمُؤْمِنُ الْمُؤْمِنُ الْمُؤْمِنُ الْمُؤْمِنُ الْمُؤْمِم

آ دی این رضای بھائی کی بہن کے ساتھ شادی کر بے وہ ان کے ساتھ شادی کر بے وہ ان ہے کیونکہ اس کے لئے یہ بات جائز ہے: وہ اپنی نسبی بھائی کی بہن کے ساتھ شادی کر لے؟ یہاں طرح ہوگا جواسی بھائی ہا ہی طرف ہے ہواوراس بھائی کی بہن اس کی دوسری مال کی بہن اس کی دوسری مال کی طرف ہے ہوئوں نے ایک مال کی طرف ہے ہوئان دونوں بیں سے کسی ایک کے لئے دوسرے کے ساتھ شادی کرنا جائز ہوگا۔وہ دو ہو ہو ہوں نے ایک ہی ہورت کا دودھ پیا ہوان دونوں بیں سے کسی ایک کے لئے دوسرے کے ساتھ شادی کرنا جائز ہیں ہے۔ یہ بنیادی اصول ہے کیونکہ ان دونوں کی مال ایک ہے تو وہ دونوں بھائی بہن شاد ہوں گے۔ جس بچی کو دودھ پایا میں ہے وہ دودھ پالے وہ کی اوالا دی ساتھ بھی شادی اولا دیس سے کسی کے ساتھ بھی شادی نہیں کرسکتی کیونکہ دہ اولا داس کے بھائی ہوں کے اور اس اولا دی اولا دی ساتھ بھی شادی سنیں کرسکتی کیونکہ دہ اولا داس کے بھائی ہوئی ہوئی ہوئی۔ ساتھ شادی نہیں کرسکتی کیونکہ دو اور ساتی ہوئی ہوئی۔

رضاعت كادوده جب يإني مين ل جائے

وَإِذَا اخْتَلَطَ اللَّبُنُ بِالْمَاءِ وَاللَّبَنُ هُوَ الْعَالِبُ ثَعَلَقَ بِهِ التَّحْرِيُمُ ﴾ وَإِنْ غَلَبَ الْمَاءُ لَمْ يَتَعَلَّقُ بِهِ التَّحْرِيْمُ ﴾ وَإِنْ غَلَبَ الْمَاءُ لَمْ يَتُعَلَّقُ بِهِ التَّحْرِيْمُ ﴾ وَإِنْ غَلْبَ الْمَاءُ لَمْ يَعُولُ اللّهُ هُوَ يَقُولُ : إِنَّهُ مَوْجُودٌ فِيْهِ حَقِيْقَةً، وَنَحُنُ نَقُولُ السَّيْمِينِ الْمَعْلُوبُ عَيْرُ مَوْجُودٍ حُكُمًّا حَتَى لَا يَظُهَرَ فِي مُقَابِلَةِ الْعَالِبِ كَمَا فِي الْيَعِينِ

اور جب دورہ پانی کے ساتھ لل جائے اور دورہ فالب ہوئواں کے ذریعے حرمت ہائیت ہوجائے گی اورا آگر پانی فالب ہوئواں کے ذریعے حرمت ہائیت ہوجائے گی اورا آگر پانی فالب ہوئواں کے ذریعے حرمت ہائیت ہیں ہوگی۔امام شافعی ہوئے کی رائے مختلف ہے وہ یفر باتے ہیں: دورہ اس میں حقیقت کے اعتبارے میں مفلوب کی حیثیت فیرمغلوب کی طرح ہوتی ہے تھم کے اعتبارے یہاں تک کروہ فالب کے مقابلے میں ظاہر نہیں ہوتا 'جیسا کہ میں ایسا ہوتا ہے۔

دودھ کے کھانے میں ملنے سے عدم رضاعت

﴿ وَإِنْ الْحَنَدُ لَطَ بِالطَّعَامُ لَمُ يَتَعَلَّقُ بِهِ التَّحْرِيْمُ ﴾ وَإِنْ كَانَ اللَّبُنُ غَالِبًا عِنْدَ آبِي حَنِيُفَةَ وَحِمَهُ السَّهُ . وَقَالًا: إِذَا كَانَ اللَّبُنُ غَالِبًا يَتَعَلَّقُ بِهِ التَّحْرِيْمُ فَالَ رَضِى اللَّهُ عَنْهُ: قَوْلُهُمَا فِيمَا إِذَا لَمُ السَّهُ السَّهُ النَّالُ ، وَقَالَا يَتَعَلَّقُ بِهِ التَّحْرِيْمُ فِي قَوْلِهِمْ جَمِيْعًا . لَهُمَا أَنَّ الْعِبُورَةَ لِلْعَالِبِ تَمَسَّهُ النَّالُ ، حَتَى لَوْ طَبَحَ بِمَا لَا يَتَعَلَّقُ بِهِ التَّحْرِيْمُ فِي قَوْلِهِمْ جَمِيْعًا . لَهُمَا أَنَّ الْعِبُورَةَ لِلْعَالِبِ تَمَسَّهُ النَّالُ ، حَتَى لَوْ طَبَحَ بِمَا لَا يَتَعَلَّقُ بِهِ التَّحْرِيْمُ فِي قَوْلِهِمْ جَمِيْعًا . لَهُمَا أَنَّ الْعَبُورَةَ لِلْعَالِبِ كَمَا فِي الْمَاءِ إِذَا لَمْ يُعَيِّرُهُ شَىءٌ عَنْ حَالِهِ . وَلَا بِي حَنِيْفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ أَنَّ الطَّعَامَ آصُلُ وَاللَّبُنُ عَلَى الْمَاءِ إِذَا لَمْ يُعَيِّرُهُ شَىءٌ عَنْ حَالِهِ . وَلَا بِي حَنِيْفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ أَنَّ الطَّعَامَ آصُلُ وَاللَّبُنُ عَنَا اللَّهُ اللَّهُ أَنَّ الطَّعَامَ عَنْدَةً هُو تَعَارَ كَالْمَعْلَوبِ ، ولَا مُعْتَبَرَ بِتَقَاطُو اللَّبُنِ مِنْ الطَّعَامِ عِنْدَةً هُو تَابِعٌ لَسَهُ فِي حَتِي الْمَعْمَ وَقَارَ كَالْمَعْلُوبِ ، ولَامُعْتَبَرَ بِتَقَاطُو اللَّبُنِ مِنْ الطَّعَامِ عِنْدَةً هُو

الصَّمِعِيْحُ ؛ لِآنَ النَّفَلِّدِي بِالطُّعَامِ إِذْ هُوَ الْآصُلُ .

اور جب دوده کھانے کے ساتھول جائے تواس کے ذریعے حمت ٹابت نہیں ہوگا آگر چہدودہ غالب ہؤیہ تاہم ہام ابوطنیفہ ہوائی اور جب دودھ کھانے کے ساتھول جائے تواس کے در یعے حمت ٹابت ہوجائے گی۔ مصنف فرہاتے ہیں: اگر دودھ غالب ہواتو اس سے حرمت ٹابت ہوجائے گی۔ مصنف فرہاتے ہیں: اگر دودھ غالب ہواتو اس سے حرمت ٹابت ہوجائے گی۔ مصنف فرہاتے ہیں: صاحبین کی دائے اس چیز کے بارے ہیں ہی تھم ہے جبکہ کی چیز نے ٹابت نہیں ہوگی۔ صاحبین کی دلیل ہے ہا اعتبار غالب چیز کا کیا جا تا ہے جیسا کہ پانی کے بارے ہیں بہت ہم ہے جبکہ کی چیز نے اسے اس کی حالت سے تبدیل نہیں ہوگا۔ انام ابوطنیفہ میں ابوطنیفہ میں ہوگی دلیل ہے ہے اعمال ہوا ان کی حورت میں سے تو بیم علوب کی مانند ہوگا۔ انام ابوطنیفہ میں ابوطنیفہ میں خواس کے دودھ قطروں کی صورت میں طیک دہا ہواتوں کی مانند ہوگا۔ انام ابوطنیفہ میں ہوگا کے دوابت کے مطابق اگر کھانے ہیں ہے دودھ قطروں کی صورت میں طیک دہا ہواتوں بات کا بھی اعتبار نہیں ہوگا کی کو کہ اس خذا کھانے کے ذریعے حاصل کی جارتی ہے اوردون اصل ہے۔

دودھ کے دوامیں مل جانے کا حکم

﴿ وَإِن الْحَسَلَطَ بِاللَّوَاءِ وَاللَّبَنُ غَالِبٌ تَعَلَقَ بِهِ التَّحْرِيْمُ ﴾ لِأَنَّ اللَّبَنَ يَبْقَى مَقْصُودًا فِيهِ، إِذْ اللَّهَ النَّحْرِيْمُ ﴾ إِلاَنَّ اللَّبَنَ يَبْقَى مَقْصُودًا فِيهِ، إِذْ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَالْعَالِبُ تَعَلَّقَ بِهِ التَّحْرِيْمُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَالْعَالِبُ تَعَلَقَ بِهِ التَّحْرِيْمُ ﴾ اغتِبَازًا لِلْعَالِبِ كَمَا فِي الْمَاءِ.

ے اگر دو دودوائی کے ساتھ مل جائے اور دورو عالب ہواتواں سے میر مت ثابت ہوجائے گی کیونکہ دورہ کا مقصود ابھی اس میں باتی ہے کیونکہ دوااس کوشش تقویت پہنچانے کے لئے ہے۔

جب (عورت کا) دودھ بکری کے دودھ کے ساتھ لل جائے اورعورت کا دودھ غالب ہوئتو اس کے ذریعے حرمت ٹابت ہو جائے گی لیکن اگر بکری کا دودھ غالب ہوئتو اس کے ذریعے حرمت ٹابت نہیں ہوگی کیونکہ غالب چیز کا اعتبار کیا جائے گا'جیسا کہ پانی میں بھی بہی تھم ہے۔

دوعورتوں کے دود ھل جانے سے تھم رضاعت

هداید در برازاین) که مداید در برازاین) که مداید در برازاین)

ا پی ہم جنس چیز پر غالب نہیں آئی۔ مقصود ایک ہونے کی وجہ سے کوئی بھی چیز اپلی جنس کے ماتھون کر ہلاک اور معدوم نیس ہوتی۔ امام ابوطنیفہ میں طلح نے اس ہار سے میں دوروایات ہیں اورامل مسئلے کاتعلق قسموں کے ماتھ ہے۔

كنوارى لزكى كے دودھ سے رضاعت كا تھم

﴿ وَإِذَا نَوْلَ لِلْبِكُولِ لَبُنْ فَأَرُضَعَتْ صَبِيًّا تَعَلَّقَ بِهِ التَّحْرِيْمُ ﴾ لِإظْلاقِ النَّصِ وَلاَنَّهُ سَبَبُ النَّشُوءِ فَتَشُبُ بِهِ شُبُهَةُ الْبَعْضِيَّةِ .

کے اور جب کنواری لڑکی کا دودھ اتر آئے اور وہ کی بنچ کودودھ پلادے تواس کے ذریعے حرمت ابت موجائے گیا کے کو دودھ پلادے تواس کے ذریعے حرمت ابت موجائے گیا کے نواس کے ذریعے حرمت ابت موجائے گیا۔
کیونکہ نسب کا تھم مطلق ہے۔ اس کی ایک وجہ یہ تھی ہے: بیٹشو دنما کا سبب ہے تواس کی وجہ سے بعضیت کا شبہ ثابت موجائے گا۔

عورت کے مرنے کے بعداس کا دودھ نکالنے کا حکم

﴿ وَإِذَا حَلَبَ لَبَنَ الْمَرُ آوَ بَعُدَ مَوْتِهَا فَآوُجُو الصَّبَى تَعَلَّى بِهِ التَّحْرِيْمُ فَ خِلاقًا لِلشَّافِعِي، هُوَ يَقُولُ: الْاَصْلُ فِى ثُبُوتِ الْحُرْمَةِ إِنَّمَا هُوَ الْمَرْاةُ ثُمَّ تَتَعَلَى إلى غَيْرِهَا بِوَاسِطَيْهَا، وَبِالْمَوْتِ يَقُولُ الْمُومُةُ لَمُ تَتَعَلَى إلى غَيْرِهَا بِوَاسِطَيْهَا، وَبِالْمَوْتِ يَقُولُ الْمُومُةُ لَمُ الْمُومُةُ لَمُ الْمُومُةُ لَمُ اللّهُ وَالْمُومُةُ لَمُ اللّهُ وَالْمُؤَمِّةُ اللّهُ مِلْوَا اللّهُ اللّهُ وَالْمُؤَمِّةُ اللّهُ وَالْمُؤْمِةُ اللّهُ مِلْوَا اللّهُ وَالْمُؤْمِدُ وَالْمُؤْمِدُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ فِي اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَلَا اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَلّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَاللللّهُ وَاللّهُ الللللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّه

اور جب مورت کی جب اور جب مورت کے موراس کا دودہ نکال کر کی بچے کے منہ میں ڈال دیا جائے تو اس کے ذریعے حرمت خابت ہوجائے گی جب امام شافعی مونید کی رائے مختلف ہے۔ وہ پر فرماتے ہیں: حرمت کے جوت میں اصل مورت ہے پھر اس کے ذریعے دوسرے کی طرف حرمت شقل ہوتی ہے اور مر جانے کے بعد چونکہ دہ مورت حرمت کا محل نہیں رہی (لبذاوہ حرمت معنا ہوگی) یکی وجہ ہے: اگراس مردہ مورت کے ساتھ صحبت کر کی جائے تو حرمت معنا ہرت خابت نہیں ہوگی۔ ہماری دلیل سے جرمت کا اصل سب بعضیت کا شہر ہے اور پر شہر کوشت اگانے اور ہر یال بر حانے کے اعتبارے اس میں موجود ہے اور دودہ سے سے جرمت کا اصل سب بعضیت کا شہر ہے اور پر شہر کوشت اگانے اور ہر یال بر حانے کے دوالے سے ظاہر ہوتی ہے۔ جہاں تک صحبت کے ساتھ متعلق ہے۔ اور پیرمت مردے کے تن میں ڈن کرنے اور تیم کرنے کے حوالے سے ظاہر ہوتی ہے۔ جہاں تک صحبت کرنے کے نتیج میں جزئیت کا تعلق ہے تو اس کی وجہ ہے: بیٹل اس چیز کے ساتھ ملا ہوا ہوتا ہے جو کھیت کا محصوص مقام ہے اور یہ موت کی وجہ سے ختم ہوگیا ہے لہذا دونوں مسئلوں کے درمیان فرق ہوگا۔

جب رضاعت کا دودھ ھنے کے ذریعے بینے جائے

﴿ وَإِذَا احْتَفَىنَ السَّسِيُّ بِاللَّبَنِ لَمْ يَتَعَلَّقُ بِهِ التَّحْرِيْمُ ﴾ وَعَنْ مُحَمَّدٍ آنَّهُ تَثْبُتُ بِهِ الْحُرْمَةُ كَمَّا

يَهُ سُدُ بِدِ الصَّوْمُ . وَوَجْهُ الْفَرْقِ عَلَى الظَّاهِ إِنَّ الْمُفْسِدَ فِي الصَّوْمِ إِصْلاحُ الْبَدَن وَيُوْجَدُ الْفُرُقِ عَلَى الظَّاهِ إِنَّ الْمُفْسِدَ فِي الصَّوْمِ إِصْلاحُ الْبَدَن وَيُوْجَدُ الْمُلَكُ فِي الْإِخْتِقَانِ وَيُوْجَدُ اللَّا فَعَا الْمُحَرَّمُ فِي الرَّضَاعِ فَمَعْنَى النَّشُوءِ ولَا يُوْجَدُ اللَّكَ فِي الْإِخْتِقَانِ وَيَوْبَعُهُ اللَّهُ فِي الْمُعَلِّى الْمُعَلِّى النَّهُ اللَّهُ عَلَى الْمُعَلِّى .

ام میں ہوگا۔ ام محمد میں ہوگا ہوں ہوں ہوں ہوں ہوں ہوں کے ذریعے حرمت ٹابت نہیں ہوگا۔ امام محمد میں ہوگا۔ امام محمد میں ہوگا۔ امام محمد میں ہوگا۔ امام محمد میں ہوا ہوں ہے۔ اس کے ذریعے دوزہ فاسد ہوجا تا ہے۔ فلا ہر کے مطابق بنیادی فرق سے : اس کے ذریعے حرمت ٹابت ہوگا جیسے اس کے ذریعے دوزہ فاسد ہوجا تا ہے۔ فلا ہر کے مطابق بنیادی فرق سے : روزے میں فاسد کرنے والی چیز بدن کی اصلاح ہے اور یہ بات دوا میں پائی جارتی ہے۔ جہاں تک رضاعت میں حرمت ٹابت کرنے والی چیز ہے تو دونشو ونما کا منہوم ہے اور یہ بات حقنہ میں نہیں پائی جاتی کے ونکہ رضاعت او پر کی طرف سے (معدے تک) پہنچتی ہے۔

مرد کے دودھ اترنے سے عدم رضاعت کابیان

﴿ وَإِذَا نَزَلَ لِلرَّجُلِ لَبُنَ فَارُضَعَ بِهِ صَبِيًّا لَمْ يَتَعَلَّقُ بِهِ التَّحْرِيْمُ ﴾ وَلاَنَهُ لَيْسَ بِلَبَنِ عَلَى التَّحْقِيْقِ فَكَلَ يَتَعَلَّقُ بِهِ التَّحْرِيْمُ ﴾ وَلاَنَهُ وَعَلَى التَّحْقِيْقِ فَكَلَ يَتَعَلَّقُ بِهِ النَّيْسُوءُ وَالنَّمُوْ، وَعِلْدًا وَلاَنَّ اللَّبَنَ إِنَّمَا يُتَصَوَّرُ مِمَّنُ يُتَصَوَّرُ مِنْهُ الْوِلادَةُ .

اور جب کی مردکودودهاتر آئے اور دہ کسی بچکو بلادے تواس کے ذریعے حرمت تابت نہیں ہوگی کیونکہ تحقیق کے مطابق بیدر حقیقت دودھ نہیں ہوگا تواس کے ساتھ نشوونما کا بھی کوئی تعلق نہیں ہوگا۔اس کی وجہ بیہ ہے: دودھای سے متھور ہو سکتا ہے جو بچے کوجنم دے سکتی ہے۔

كبرى كي يك دوده سي عدم رضاعت كابيان

﴿ وَإِذَا شَرِبَ صَبِيَّانِ مِنْ لَبَنِ شَاةٍ لَمْ يَتَعَلَّقَ بِهِ التَّحُرِيُمُ ﴾ وَلَا تُخُرِيْنَهُ لَا جُزُيْنَةَ بَيْنَ الْإَدَمِيِّ وَالْبَهَائِمِ وَالْبَهَائِمِ وَالْبَهَائِمِ وَالْبَهَائِمِ وَالْبَهَائِمِ وَالْبُهَائِمِ
ے اور جب دو بچے ایک بکری کا دودھ پتے ہیں' تو اس کے ذریعے حرمت ٹابت نہیں ہوگی' کیونکہ آ دمی اور جانوروں کے درمیان جزئیت نہیں ہوتی اور حرمت میں اس (جزئیت کا اعتبار کیا جاتا ہے)

جب برسی بیوی نے چھوٹی کودودھ بلادیا

وَإِذَا تَزَوَّجَ السَّجُلُ صَغِيْرَةً وَكَبِيْرَةً فَارُضَعَتُ الْكَبِيْرَةُ الصَّغِيْرَةَ حُرِّمَنَا عَلَى الزَّوْجِ) وَلَانَهُ يَوْفَلُ يَرَامُ كَالْجَمْعِ بَيْنَهُمَا نَسَبًا (ثُمَّ إِنُ لَمُ يَدُخُلُ يَصِيْرُ جَامِعًا بَيْنَ الْأُمْ وَالْبِنْتِ رَضَاعًا وَذَلكَ حَرَامٌ كَالْجَمْعِ بَيْنَهُمَا نَسَبًا (ثُمَّ إِنُ لَمُ يَدُخُلُ يَصِيْرُ وَيَلِمَا فَيَلَ الدُّخُولِ بِهَا (وَلِلصَّغِيْرَةِ نِصُفُ بِالْكَبِيْرَةِ فَلَا مَهُ وَ لَكَ مَهُ وَ لَكُ مُنْ أَفَهُ جَاءَ ثُ مِنْ قِيَلِهَا قَبَلَ الدُّخُولِ بِهَا (وَلِلصَّغِيْرَةِ نِصُفُ إِللَّهُ إِنْ كَانَ فِعُلا مِنْهَا لَكِنَ فِعُلَهَا عَيْرُ اللهُ وَلَا يَعْلَمُا عَيْرُ وَالْمُ اللهُ وَالْعَرْفِقَةَ وَقَعَتُ لَا مِنْ جَهِيَهَا، وَالارْتِضَاعُ وَإِنْ كَانَ فِعُلا مِنْهَا لَكِنَ فِعُلَهَا عَيْرُ

مُعْتَبُو فِي السُقَاطِ حَقِّهَا كَمَا إِذَا قَتَلَتُ مُوَدِّنَهَا (وَيَرْجِعُ بِهِ الزَّوْجُ عَلَى الْحَبِيْرَةِ إِنْ كَانْتُ تَعَسَّمَدَتْ بِهِ الْفَسَادَ، وَإِنْ لَمُ تَتَعَمَّدُ فَلَا شَيْءَ عَلَيْهَا، وَإِنْ عَلِمَتْ بِأَنَّ الصَّغِيْرَةَ امْرَآتُهُ) وَعَنْ مُحَمَّدٍ رَحِمَهُ اللَّهُ آنَهُ يَرْجِعُ فِي الْوَجُهَيْنِ .

وَالصَّحِيْحُ ظَاهِرُ الرِّوَايَةِ لِلَّنَهَا وَإِنْ اكَمَّدَ مَا كَانَ عَلَى ضَرَفِ الشَّقُوطِ وَهُوَ يِصُفُ الْمَهْ وَ وَلَلْكَ يَسَجُوكُ مَسَجُوكِ الْإِثْلَافِ الْسَكِنَهَا مُسَبَّةً فِيهِ إِمَّا لِآنَ الْإِرْضَاعَ لَيْسَ بِلَالْوَامِ الْمَهْ وَاللَّهُ وَضَعَّا وَإِنَّمَا لَكِنَ الْمَسْتِ الْمُنْوَامِ الْمَهْ وَالْمَهُ وَالْمَعُ وَالْمُ وَالْمُ وَالْمُ وَالْمُ وَالْمَ وَالْمُ وَالْمُ وَالْمَعُ وَالْمُ وَالْمُ وَالْمُ وَالْمُ وَلَى الْمَعُولُ وَالْمُ وَالِمُ وَالْمُ وَالْمُ وَالْمُ وَالْمُ وَالْمُ وَالْمُ وَالْمُ وَ

جب کوئی فض کی کمئن بڑی اورا کیے بڑی کورت کے ساتھ شادی کرلے اور بڑی کورت کمن بڑی کو دووھ بؤاد ہے تو دہ دونوں شوہر کے لئے حرام ہوجا ئیں گئ کو نکہ اس صورت میں وہ مرورضائی ماں اور بٹی کوجع کرنے والا ہوجائے گا' اور یہ بات حرام ہے جیسا کہ نسب کے اعتبار سے ان دونوں کو اکٹھا کرنا حرام ہے۔ پھراگر اس مردنے اس بڑی کورت کے ساتھ محبت نہیں کی سخی تو اس کورت کو مہز نہیں طحا کا کیونکہ علیحدگی اس کی طرف سے پائی جاری ہوا دورہ پینے کا فعل اگر جداس کی طرف سے بہلے ہے جبکہ کمن نجی کونصف مہر طے گا' کیونکہ علیحدگی اس بی کی کی طرف سے نہیں پائی جاری ۔ دودھ پینے کا فعل اگر جداس کی طرف سے صادر ہوا ہے کیک فیصل اور جداس کی طرف سے مصادر ہوا ہے کیک میں بوگا ہے مورث کوئل میں ہوگا ، جیسے وہ نابالغ بجی اپنے مورث کوئل کر دے (تو اس کا اعتبار نہیں ہوگا)۔

ال بارے میں شوہر بڑی عمر کی بیوی ہے وہ رقم وصول کرے گا اگر اس عورت نے فساو کی نیت ہے جان ہو جھے کراہا کیا ہواور
اگر اس نے جان ہو جھ کراہیا نہیں کیا 'قواس کے ذے کوئی اوائیگی لازم نہیں ہوگی۔اگروہ یہ بات جانتی تھی کہ وہ کسن بگی مرد کی بیوی
ہے۔امام مجمد مُشَافِتُ ہے بیروایت منقول ہے: دونوں صورتوں میں شوہراس عورت رقم ہے وصول کرے گا' جبکہ سیجے روایت وعی ہے' جو
ظاہر روایت میں ہے۔اس کی وجہ یہ ہے: اس بڑی عمر کی عورت نے اس چیز کومؤ کدکیا ہے' جوسا قط ہونے کے وہانے پرتھی اوروہ چیز
نصف مہر ہے' تو یہ ضائع کرنے کے متراوف ہوگا' لیکن وہ اس بارے میں سبب بنے والی ہے۔لیکن جہاں تک رضاعت کا تعلق ہے'
تو وہ اپنی اصل وضع کے اعتبار ہے نکاح کو فاسد کرنے کے لئے نہیں ہے بلکہ اتفاقیہ صورت حال کی وجہ سے یہ بات یہاں خابت ہو

رق ہے۔ یاس کی وجہ یہ جی ہوسکتی ہے: نکاح کافاسد ہونا مہر کے وجوب کاسب نہیں ہے بلکہ یہ تواس کے ساقط ہونے کاسب ہو کیونکہ عرف کے اعتبار سے نصف مہر متاع کے حوالے سے واجب ہوتا ہے کیکن اس کے لئے یہ بات شرط ہے کہ نکاح باطل ہو۔

توجب وہ بردی عمر کی مورت مسبہ ہوگی تو اس میں اس کی زیادتی کوشرط رکھا جائے گا جیسا کہ کنواں کھود نے کا تھم ہے پھراگر

اس نے زیادتی کی ہے بعتی وہ لکاح کے بارے میں جائی تھی اور اس نے جان بوجھ کر دودھ پلا کر اس کوفاسد کرنے کی کوشش کی ہے (تو یہ جرم ہوگا) کہ لیکن اس کا ارادہ نے کی کوشش کی ہوگ ختم کہا تھا اور اس کو ہلاک ہونے سے بچانا تھا افکاح کوفاسد کرنا نہیں تھا تو اس صورت میں وہ مجرم نہیں ہوگی کے وفاسد کرنا نہیں تھا تو اس صورت میں وہ مجرم نہیں ہوگی کے وفاسد کرنا نہیں جائی تھی کہاں طرح نکاح فاسد ہوجائے گا تو بھی وہ مجرم نہیں ہوگی۔ تو پہان جہالت کا اعتبار قرار دینا فساد کا ارادہ رفع کرنے کے لئے نہیں ہوگا۔

رضاعت کے بارے میں خواتین کی گواہی کابیان

و لَآتُ فَهُلُ فِي الرَّضَاعِ شَهَادَةُ النِّسَاءِ مُنْفُرِدَاتٍ وَإِنَّمَا تَنْبُتُ بِشَهَادَةِ وَأَحِدَةٍ إِذَا كَانَتْ مَوْصُوفَةً بِالْعَدَالَةِ وَالْمَرَاتَيْنِ ﴾ وقال مَالِكُ رَحِمَهُ اللّهُ: تَنْبُتُ بِشَهَادَةِ الْمَرَاةِ وَاحِدَةٍ إِذَا كَانَتْ مَوْصُوفَةً بِالْعَدَالَةِ وَالْمُرْمَة حَوْمَة حَقَّ مِنْ حُقُوقِ الشَّرِع فَتَثَبُّتُ بِنَجَبِرِ الْوَاحِدِ كَمَنُ اشْتَرِى لَحُمَّا فَاخْبَرَهُ وَاحِدٌ لَكُنُ الْمُحُومَة حَقَّ مِنْ حُقُوقِ الشَّرِع فَتَثَبُّتُ بِنَجَبِرِ الْوَاحِدِ كَمَنُ اشْتَرِى لَحُمَّا فَاخْبَرَهُ وَاحِدٌ اللّهُ فَاعْبَرَ الْوَاحِدِ كَمَنُ اشْتَرِى لَحُمَّا فَاخْبَرَهُ وَاحِدٌ اللّهُ فَاعْبَرَ الْمُحْدِي اللّهُ اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ عَنْ زَوَالِ الْمِلْكِ فِي بَابِ السّهَادَةِ وَجُلَيْنِ أَوْ رَجُلِ وَامُواتَيْنِ، بِخِلَافِ اللّهُ عِنْ إِلَا اللّهُ عَنْ زَوَالِ الْمِلْكِ فَاعْبُرَ آمُوا دِيْنِيَّا، وَاللّهُ اعْلَمُ بِالصَّوابِ اللّهُ عَنْ زَوَالِ الْمِلْكِ فَاعْبُرَ آمُوا دِيْنِيَّا، وَاللّهُ اعْلَمُ بِالصَّوابِ

کے رضاعت میں صرف خواتین کی گواہی قبول نہیں کی جائے گی بلکہ یہ دومردوں کی گواہی یا ایک مرداور دوخواتین کی جائے گواہی جائے گی بلکہ یہ دومردوں کی گواہی یا ایک مرداور دوخواتین کی گواہی کے ذریعے بیٹا بت ہوجائے گی جبکہ دہ گورت عدالت کے ساتھ موصوف ہو کی کونکہ حرمت ایک شرع حق ہے۔ البذا یہ خبر واحد کے ذریعے بھی ٹابت ہوجائے گا جس طرح آگر کوئی مدالت کے ساتھ موصوف ہو کی کونکہ حرمت ایک شرع حق ہے۔ البذا یہ خبر واحد کے ذریعے بھی ٹابت ہوجائے گا جس طرح آگر کوئی ہے۔ معندی کوشت خرید تا ہے اور پھر کوئی ایک شخص آ کراہے یہ بتا دیتا ہے کہ یہ مجوی کا ذبیحہ ہے۔ ہماری دلیل ہیہ ناح کے بارے حرمت کا ٹابت ہوٹا زوال ملک سے علیدگی کو تبول نہیں کرےگا ادر کسی ملکیت کا ذائل ہوٹا صرف دومردوں یا ایک مرداور دوخواتین کی گوائی گی ڈریلے ٹابت ہوسکتا ہے جبکہ گوشت کا تھم اس سے مختلف ہے کہ کوئکہ کوئی چیز کھانے کا تھم ملکیت کے ذائل ہونے کے گا گوائی حیثیت رکھتا ہے تو دینی معالم میں اس بات کا اعتبار کیا جائے گا۔ اور اللّٰہ ہیں سب سے زیادہ جائے والا ہے۔ تھم سے مختلف حیثیت رکھتا ہے تو دینی معالم میں اس بات کا اعتبار کیا جائے گا۔ اور اللّٰہ ہیں سب سے خالف حیثیت رکھتا ہے تو دینی معالم میں اس بات کا اعتبار کیا جائے گا۔ اور اللّٰہ ہیں سب سے خالف حیثیت رکھتا ہے تو دینی معالم میں اس بات کا اعتبار کیا جائے گا۔ اور اللّٰہ ہیں سب سے خالف حیثیت رکھتا ہے تو دینی معالم میں اس بات کا اعتبار کیا جائے گا۔ اور اللّٰہ ہیں سب سے خالف حیثیت رکھتا ہے تو دینی معالم میں اس بات کا اعتبار کیا جائے گا۔ اور اللّٰہ ہیں اس بات کا اعتبار کیا جائے گا۔ اور اللّٰہ ہیں اس بات کا اعتبار کیا جائے گا۔

كتاب الطلاق

﴿ بِيكَتَابِ طَلَاقَ سِيمَ تَعَلَّقُ احْكَامِ كِي بِيانِ مِينِ ہِے ﴾

ستباب طلاق كي فقهي مطابقت كابيان

علامداین ہمام منی علیہ الرحمہ لکھتے ہیں: مصنف جب کماب الذکاح ہے فارغ ہوئے توانہوں نے کماب الرضاع کوشروع کیا ہے کیونکہ رضاعت سے حرمت ثابت ہوجاتی ہے۔ اور بیادکام نکاح کے ادکام ہے متعلق لازم ہے۔ کماب طلاق سے پہلے کماب رضاع ہیان کرنے کا سب بید بھی ہے کہ اس سے دائی حرمت ثابت ہوتی ہے۔ لہٰذائل کی اجمیت تھم کے پیش نظر کماب الرضاع کو کماب طلاق پر مقدم کیا ہے جبکہ طلاق کا تختم عایت معلومہ کے طور پراہم ہے۔ لہٰذا نکاح ورضاع کے احکام کوان کے سب وجود کی میں نقدم کے پیش نظر مقدم بیان کیا ہے جبکہ طلاق کا سب بسب وضی ہے جس کا مؤخر ہونا طاہر ہے۔ (فخ القدیم، تا میں ہوت میں نقدم کے پیش نظر مقدم بیان کیا ہے جبکہ طلاق کا سب بسب وضی ہے جس کا مؤخر ہونا طاہر ہے۔ (فخ القدیم، تا میں ہوت کا میں ہوتا کی دلیل اس طرح بھی واضح ہے کہ حق طلاق اس وقت تک ثابت نہیں ہوتا ہے جب تک نکاح کا عقد ثابت نہ ہوجا کے الہٰذا کماب نکاح کو کماب طلاق کی مقدم ذکر کیا ہے۔ اور عرف ہیں اس پر عمل ہے کہ طلاق کا عقد ثابت نہیں تو عقد نکاح فابت ہو۔ کیونکہ غیر ناکے ہے کہ جس نے اپنی یوی کو طلاق وی تو کو اس پر استہزاء کریں گے کہ اس کا عقد نکاح فابت نہیں تو عقد نکاح کوختم کرنے کا دیوک کی سر الے کہ جس کے اس کا عقد نکاح فابت نہیں تو عقد نکاح کوختم کرنے کا دیوک کی سر کے کہ سے کہ سر التہزاء کریں گے کہ میں سے کہ کہ میں ہے کہ کہ میں ہے۔ کہ کہ میں گا کے دیا ہے کہ کہ میں ہے۔ کہ کہ میں ہے کہ کہ میں ہے۔ کہ کہ میں ہوتا کی دار اس پر استہزاء کریں گے کہ اس کا عقد نکاح فابت نہیں تو عقد نکاح کوختم کرنے کا دیوک کی کس طرح کر سکتا ہے۔

طلاق كى لغوى تعريف

علامدابن بهام حنى عليه الرحمه لكهية بين:

وَالبَّطُلَاقُ السَّمْ بِمَعْنَى الْمَصْدَرِ الَّذِى هُوَ التَّطُلِيقُ كَالسَّلَامِ وَالسَّرَاحِ بِمَعْنَى التَّسُلِيمِ وَالتَّسُويِح، وَمِنْهُ قَوْله تَعَالَى (الطَّلَاقُ مَرَّتَانِ) أَى التَّطُلِيقُ، أَوْ هُوَ مَصْلَرُ طَلُقَتْ بِضَمِّ اللَّامِ وَالتَّسُويِح، وَمِنْهُ قَوْله تَعَالَى (الطَّلَاقُ مَرَّتَانِ) أَى التَّطُلِيقُ، أَوْ هُوَ مَصْلَرُ طَلُقَتْ بِضَمِّ اللَّامِ أَوْ فَتَحِهَا طَلَاقًا كَالْفَسَادِ وَعَنْ الْاَخْفَشِ نَفَى الضَّمِّ . وَفِي دِيوَانِ الْاَدَبِ إِنَّهُ لُغَةٌ، وَالطَّلَاقُ لُعَةً رَفْعُ الْوَقَاقِ مُطْلَقًا، وَاسْتُعْمِلُ فِعْلَهُ بِالنِّسْبَةِ إلى غَيْرِ نِكَاحِ الْمَرُاةِ مِنْ الْاَفْعَالِ اَطُلَقْت لُمُواتِي مُعْلَقًةٍ الْوَقَعَةِ الْوَقَعَةِ الْوَقَعَةِ الْوَقَعَةِ الْمَعْرَاةِ عَنْ اللَّا اللَّهُ عِلْمَ اللَّهُ فِي الثَّالِيَةِ فَلِلتَّكُورِ كَعَلَقْتِ الْاَبُواتِ. . فَإِلْ التَّاكِيدُ، اللَّا إِذَا قَالَهُ فِي الثَّالِيَةِ فَلِلتَّكُورِ كَعَلَقْتِ الْالْوَاتِ.

(نتح القدير، ج ٤، ص الهم، بيروت)

بیممدر بے:طلقت المواق وطلقت تبطلق طلاقا فھی طالق سے یعنی چھوڑنا، ترک کرنااورالگ کردینا۔ کہاجاتا ہے:طلق البلاد لیعنی اس نے شہر چھوڑ دیا،اور اطلق الامسیو لیعن قیدی کور ہاکردیا۔ای طرح بید چنددیگر معانی برجمی دلالت کرتا ہے:

اس کااطلاق پاک مصاف اور حلال پر بھی ہوتا ہے۔ کہا جاتا ہے: ہو لک طلق لیمنی وہ تیرے لیے حلال ہے۔ای طرح ہُند اور دوری پر بھی بولا جاتا ہے، کہا جاتا ہے: طلق فلان فلاں قفس دور ہوا۔

اسے خروج اور نگلنے کے معنول میں بھی استعال کیا جاتا ہے جیسا کہ انت طلق من هذا الأمر (اللمان:۲۲۹۲۳، مجمل اللغه: ۲۳۰۳۳) لینی تواس معاملے سے خارج ہے۔

علامه ابن جرعسقلانی شافعی علیه الرحمه لکھتے ہیں:

ندکورہ معانی پر گہری نظر ڈالنے ہیں کو مقصود لفظ طلاق اوران میں ہم یک گونہ ربط پاتے ہیں۔ جب شوہر ہوی کوطلاق دیتا ہے کو اس کو چھوڑ رہا ہوتا ہے اور کسی دوسرے کے لیےا سے حلال کر رہا ہوتا ہے۔ اس سے دوری اختیار کر رہا ہوتا ہے کو اس عقد سے بھی نکل رہا ہوتا ہے جوان دونوں کو جمع کیے ہوئے تھا، چنانچے لفظ طلاق میں بیتمام معانی جمع ہوجاتے ہیں۔ (جم الباری ۲۵۸۹) طلاق کی شرعی تعریف

طلاق کی شرمی تعریف کےسلسلہ میں فقہائے کرام کی طرف سے متعددعبارات دیکھنے میں آئی ہیں۔ان میں سے جامع و مانع تعریف اس طرح ہوگی۔

حل قید النكاح (وبعضه) فی العال أو المآل بلفظ مخصوص (الدرانقار:۳۲۳)
علامداین قاسم لکھتے ہیں: كه حال ياستقبل ميں كئ خصوص لفظ كساتھ نكاح كار ه كھولنا ريتعريف الدرالخارى ہے جس پر
الل علم كا تفاق موجود ہے۔ ميں نے اس ميں (وبعضه) كا اضافداس ليے كيا ہے كماس ميں طلاق رجعى بھى داخل ہوجائے۔
(الروس الراح لابن قاسم: ۲۸۲۹)

قرآن کےمطابق مشروعیت طلاق کابیان

(۱) اَلطَّلاقُ مَرَّتَنِ فَامْسَاتٌ بِمَعُرُوفِ اَوْ تَسْرِيْحٌ بِاحْسَانِ (البقره، ۲۳۰)

طلاق (جس کے بعدر جعت ہوسکے) دوبارتک ہے پھر بھلائی کے ساتھ روک لینا ہے یا بھلائی کے ساتھ بچھوڑ دینا۔
(۲) فَیانُ طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُ لَهُ مِنْ بَعُدُ حَتَّی تَنْکِحَ زَوْجًا غَیْرَه فَانُ طَلَّقَهَا فَلَا جُنَاحَ عَلَیْهِمَاۤ اَنْ
یَتُواجَعَاۤ اِنْ ظَنَّاۤ اَنْ یُقِیمًا حُدُودَ اللهِ وَ تِلُكَ حُدُودُ اللهِ یُبَیِّنُهَا لِقَوْمٍ یَعُلَمُونَ ۔ (البترہ ۱۳۲۶)
پھراگر تیسری طلاق دی تو اس کے بعدوہ عورت اسے حلال نہ ہوگی جب تک دوسرے شوہر سے نکاح نہ کرے۔ پھراگر دوسرے شوہر سے نکاح نہ کے دوسرے شوہر سے نکاح نہ کے دوسرے شوہر سے نکاح نہ کرے۔ پھراگر کے میں میں نکاح کرلیں۔ اگر یہگان ہوکہ الله (عزوجل) کے دوسرے شوہر نے طلاق دے دی تو اُن دونوں پرگناہ بین میں نکاح کرلیں۔ اگر یہگان ہوکہ الله (عزوجل) کے دوسرے شوہر نے طلاق دے دی تو اُن دونوں پرگناہ بین میں نکاح کرلیں۔ اگر یہگان ہوکہ الله (عزوجل) کے دوسرے شوہر نے طلاق دے دی تو اُن دونوں پرگناہ بین میں نکاح کرلیں۔ اگر یہگان ہوکہ الله (عزوجل) کے دوسرے شوہر نے طلاق دے دی تو اُن دونوں پرگناہ بین میں نکاح کرلیں۔ اگر یہگان ہوکہ الله (عزوجل) کے دوسرے شوہر کے طلاق دے دی تو اُن دونوں پرگناہ ہوئی اُن میں نکاح کرلیں۔ اگر یہگان ہوکہ الله (عزوجل) کے دوسرے شوہر کے طلاق دی دوسرے شوہر کے خواف

مدوداوقائم رئيس كادريالله (١٠و٢ مل) في مدني تين النافروات فيديان الناجة المؤجود التين و المنطوق و الله (٣٠) و إذا طَلَقْتُ مُ النِّسَاءَ فَلَغْنَ اجْلَهُنَّ فَامْسِكُوهُنَ بِعَغُرُوفِ اوْ سَرَّخُوهُنَ بِمَغُووْفِ وَ الْا تَسْتَحُوُوْفِ وَ الْا سَتَحُووْ وَ اللهَ مَنْ اللهُ مَوْوَا وَ مَنْ يَفْعُلُ وَلِكَ فَقَدْ ظَلْمَ نَفْسَه وَالا تَسْتَحُوُوْ البِتِ اللهِ مَوْوَا وَ مَنْ يَفْعُلُ وَلِكَ فَقَدْ ظَلْمَ نَفْسَه وَالا تَسْتَحُدُوْ اللهِ مَنْ اللهِ مَنْ اللهِ عَلَيْهُمْ مِنْ الْجَنْبِ وَالْحِكْمَةِ بِعِطْكُمْ بِهِ وَالنَّقُوا اللهَ وَاعْلَمُ اللهُ عَلَيْهُمْ مِنْ الْجَنْبِ وَالْحِكْمَةِ بِعِطْكُمْ بِهِ وَالنَّقُوا اللهَ وَاعْلَمُ اللهُ اللهِ اللهُ الله

اور جہتم عورتوں کو طلاق دواوران کی میعاد ہوری ہوئے گئے قانیں بھاؤٹی نے ہاتھ رؤں و یا خوبی نے ساتھ بچھوڑ وواور انہیں ضرر دینے کے لیے ندروکو کہ حدیث کزر جاؤا در جوابیا کر بچائیں نے اپنی جان پظلم نیااہ رائند (ووجل) کی تہ ہوں ولمنا نہ بناؤا ورائٹد (عزوجل) کی فعمت جوتم پر ہے اسے یاد کرواور وہ جواس نے نتاب و تعمت تم پر فرتاری تھی تیں نھیجت و بنے کو اور اہتم (عزوجل) سے ڈرتے رہ واور جان او کہ اللہ (عزوجل) ہرہے کو جانتا ہے۔

(٣) وَإِذَا طَلَقْتُهُ النِّسَاءَ فَبَلَغُنَ آجَلَهُنَّ فَلَا تَعْصُلُوهُنَّ أَنْ يَنْكِحْنَ أَوْوَاجَهُنَ إِذَا تَرَاضُوا بَيْنَهُمْ
 إلى مَعْرُوفِ ذَلِكَ يُوْعَظُ بِهِ مَنْ كَانَ مِنْكُمْ يُؤْمِنُ بِاللهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَلِكُمْ أَوْكَى لَكُمْ وَأَطْهَرُ
 وَاللهُ يَعْلَمُ وَآنُتُمُ لَا تَعْلَمُونَ . (التها)

ادر جب عورتول کوطلاق دواوراُن کی میعاد پوری ، و جائے اتوائیورتوں کے والیوا اُنہیں شوہروں سے نکان کرنے سے نہ روکو جب کہ آپس میں موافق شرع رضا مند ، و جا کیں۔ بیاس کو قسیحت کی جاتی ہے جوتم میں سے ائند (عزوجل) اور قیامت ک دن پرائیان رکھتا ، و۔ بیتمہارے لیے زیادہ تعمر ااور پاکیز ہے اورائند (عزوجل) جانتا ہے اورتم نہیں جائے۔

(٥) فان خفتم الا يقيما حدودالله فلا جناح عليهما فيما افتدت به (التروالله

اگرتم کوخوف ، وکے وہ اللہ کی حدول پر قائم ندرہ سکیں سے تو دونوں پر کوئی جری نہیں کہ گورت بدلید ہے کر ملیحد کی انعتیا رَبر۔

اس آیت مبار کہ سے معلوم ، واکہ جب شو ہراور ، وکی اللہ تعالی کے ادکام وحدود کو قائم ندر کھ سکیس اور نکان کے مقاصد فوت ، و نے کا پیند قرید موجود ، وتو پھرالیں صورت میں شو ہر کے لئے مباح ہے کہ وہ اسلام کے بیان کر وہ طریقے کے مطابق طابق ، سے اور اس طرح عورت کے لئے بھی مباح ہے کہ اپنے شو ہر سے فلع کرسکت ہے تا کہ حدود اللہ جیسے بن ساحکام کے تعظ کے لئے کمشر نقسان کا ارتکاب کرلیا جائے ۔ کیونکہ وہ دونوں کس دوسری جگہ اپنے ایٹ نکاح بعد میں کر سکتے ہیں نیکن آئر النہ تعالی کی حدول وقو تر دیا تو و نیا ہیں اس کا کوئی قائم مقام نہیں ہے کہ جس سے اس قانون کے نوشنے کا از الدکیا جائے ۔ کیونکہ وتی منقطع ہو چکی اور تو انیمن اسلام کوا بدی حیثیت حاصل ہے۔

احادیث کےمطابق مشروعیت طلاق کابیان

حضرت معاذ النفذية راوي بهضوراقدس مَنْ يَنْ نَهُ مايا: "ائ معاذ! كونَى چيزاللّه (عزوجل) نه نمام آزاد كرية ست

زياد وبينديده روسة زمين پرېيدانيس كى اوركونى شهروئ زمين پرطلاق سنه زياده ناپينديده پيدانه كې _

(سنن الدارقطني" ، كمّاب العللاتي ، الحديث ، ١٩٣٩)

حصرت ابن عمر ﷺ دوایت کی که حضور (منگانیوم) نے فر مایا: "تمام حلال چیز وں میں خدا کے نز دیک زیادہ نابیندیدہ طلاق

حضرت جابر منگ مُناست راوی که حضور (مَنَّا ثَیْنَام) نے فر مایا: ابلیس اپنا تخت پانی پر بچھا تا ہے اور اپنے لشکر کو بھیجتا ہے اور سب سے زیادہ مرتبہ والا اُس کے نزد کیک وہ ہے جس کا فتند بڑا ہوتا ہے۔ اُن میں ایک آ کرکہتا ہے میں نے بیرکیا، بیرکیا۔ ابلیس کہتا ہے کونے پھوئیں کیا۔ دوسرا آتا ہے اور کہتا ہے میں نے مرداور عورت میں جُدائی ڈال دی۔اہے اپنے قریب کرلیتا ہے اور کہتا ہے، ہاں نو

إنها الطلاق لمن أخذ بالساق (منن ابن ماجه ٢٠٨١) طلاق كالفتياراي كويم يوپنزلي تقامتا ہے۔

مشروعيت طلاق براجماع كابيان

علامه ابن قدامه منبلی علیه الرحمه لکھتے ہیں:اس طرح آپ مُؤَیِّتُهُم نے حضرت حفصه بڑی نیٹا کوطلاق دی اور پھران سے رجوع كيا - (سنن نسانى: ٣٥٠ صهرسنن ابوداؤد: ٢٢٨٣) طلاق كى مشروعيت پربيسيون احاد يميث و آ ئارموجود ہيں ۔

جہال تک اجماع کا تعلق ہے تو صدر اوّل سے لے کرموجودہ زمانہ تک طلاق کے جواز پراجماع چلا آ رہاہے اور کی ایک نے مجھی اس کاا نکارنبیں کیا۔(اُمغنی لابن قد امہ: ۳۲۳۱)

طلاق دینے کا فقہی حکم

علامه علا وَالدين حنفي عليه الرحمه لكھتے ہيں: طلاق دينا جائز ہے البتہ بغير عذر شرعی ممنوع ہے۔اور وجہ شرعی ہوتو مباح ہے بلکہ بعض صورتوں میں مستحب مثلاً عورت اس کو یا اوروں کو ایذا دیتی یا نما زنہیں پڑھتی ہے۔عبداللّٰہ بن مسعود رہائیۂ فر ماتے ہیں کہ بے تمازی عورت کوطلاق دے دوں اور اُس کامبرمیرے ذمہ باقی ہو،اس حالت کے ساتھ در بارخدامیں میری بیٹی ہوتو یہ اُس ہے بہتر ہے کہ اُس کے ساتھ زندگی بسر کروں۔اور بعض صورتوں میں طلاق دینا داجب ہے مثلاً شوہر نامردیا بیجوا ہے یااس پر کسی نے جادویا عمل کردیا ہے کہ جماع کرنے پر قادر نہیں اور اس کے ازالہ کی بھی کوئی صورت نظر نہیں ہتی کہ ان صورتوں میں طلاق نہ دینا سخت تنكيف چېنجانا ہے۔(درمخار،كتاب طلاق،جسېم١٣٥، بيروت)

حافظا بن حجرعسقلاني لكصة من:

نغت میں طلاق کے معنی بندھن کھول دینا اور چھوڑ دینا ہے اور اصطلاح شرع میں طلاق کہتے ہیں اس یابندی کواٹھادیتا جو زکاح کی وجہ سے خاونداور جورو پر ہوتی ہے۔ حافظ نے کہا: بھی طلاق حرام ہوتی ہے جیسے خلاف سنت طلاق دی جائے (مثلا حالت حیض میں کیا تمین طلاق ایک ہی مرتبہ دے دے یا اس طہر میں جس میں وطی کر چکا ہو) بھی مکروہ جب بلاسب محض شہوت رانی اورنی عورت کی ہوں میں ہو، بھی واجب ہوتی ہے جب شوہراورزوجہ میں مخالفت ہواور کسی طرح میل نہ ہو سکے إور دونوں طرف کے بیج طلاق

هدایه ۱۱۱۰ او ۱۱۰ او ۱۱ او ۱۱۰ او ۱۱ او ۱۱۰ او ۱۱ او ۱۱۰ او ۱۱۰ او ۱۱۰ او ۱۱۰ او ۱۱ او ۱ او ۱ او ۱۱ او ۱ او

ہی ہوجانی مناسب مجھیں۔ بھی طلاق مستحب ہوتی ہے جب عورت نیک چلن نہ ہو بہمی جائز نکر علاء نے کہا ہے ؛ جائز کسی صورت میں نہیں کہ مراس وقت جب نفس اس عورت کی طرف خواہش نہ کرے اوراس کا خرج اٹھانا بے قائدہ ببندنہ کرے۔ میں نہیں کہ مراس وقت جب نفس اس عورت کی طرف خواہش نہ کرے اوراس کا خرج اٹھانا بے قائدہ ببندنہ کرے۔

(نتج الباري ، يتمرف)

اس صورت میں بھی طلاق مروہ ہوگی۔ خاد ندکولازم ہے کہ جب اس نے ایک عفیغہ پاک دامن عورت ہے جماع کیا تو اب اس کو نبا ہے اورا گرصرف بیام کہ اس کو این کا اختیار ہونا چاہے۔ جب وہ خاد ندکو پہند نہ کرے حالا تک ہماری شریعت میں عورت کو طلاق کا اختیار بالکل نبیں دیا گیا ہے (بال خلع کی صورت ہے جس مورت ہے جس میں عورت ہے جس کے لیے شریعت نے جم خص میں عورت ہے جس کو اپنے مقام پر کہ اور کا اس میں عورت اپنے مقام کی الامکان ملح صفائی کرائی جائے گا) نکاح کے بعد اگر ذوجین میں خدانخواستہ عدم موافقت پیدا ہوتو اس صورت میں حق الا مکان ملح صفائی کرائی جائے جب کوئی بھی راستہ نہ بن سکے تو طلاق دی جائے۔

طلاق کی ممانعت میں احادیث

حضرت محارب طالتنظ سے روایت ہے کہ رسول اللہ مَنَّا ثَیْرًا نے قرمایا اللہ تعالیٰ نے جن امورکومباح کیا ہے ان ہیں سب سے تا بیندیدہ ممل طلاق کا ہے۔ (سنن ابوداؤد: جلددوم: حدیث نمبر 413)

حضرت عبداللہ بن عمر سے روایت ہے کہ رسول اللہ مثاقیق نے فرمایا: اللہ تعالیٰ کے نز دیک حلال چیز وں میں سے سب سے زیادہ ناپسند بیرہ چیز طلاق ہے۔ (سنن ابوداؤر: جلد دوم: حدیث نمبر 414)

حضرت عبدالله بن عمر ہے مروی ہے کہ رسول الله مثلی تیزام نے ارشاد فرمایا: حلال کئے تھئے کا موں بیس ہے الله عز وجل کوسب ہے زیادہ نابیند (چیز)طلاق ہے۔ (سنن ابن ماجہ: جلد دوم: حدیث نمبر 175)



بَابُ طَلَاقِ السُّنَّةِ

﴿ بيرباب طلاق سنت كے بيان ميں ہے ﴾

باب طلاق سنت كى فقهى مطابقت كابيان

مسنف نے کتاب طلاق میں سب سے پہلے اس باب کا ذکر کیا ہے جس میں طلاق کی اقسام کو بیان کیا گیا ہے۔ کیونکہ طلاق کے احکام سے متعلق تمام جزئیات کا انطباق انہی تمین اقسام پر مخصر ہے۔ لہٰذاان کامفہوم ومعنی سمجھنا ضروری تھا تا کہ جب کوئی تھم طلاق ٹابت ہوتو اس کاان تمینوں اقسام میں سے کسی ایک پر منطبق کیا جاسکے۔

طلاق سنہ کے باب کی فقہی مطابقت اس طرح بھی باتی مسائل طلاق سے مقدم ہے کیونکہ اس میں طریقہ طلاق بیان کیا گیا ہے۔ یقیناً طلاق میں اصل مظر ہے کین جب بیضرورت کے وقت مباح ہوتی ہے تو تب بیہ جاننا ضروری ہوا کہ اس کی اباحت کا طریقہ کیا ہے۔ لہٰذا مصنف نے اس کی اباحت کے وقت اختیار کیا جانے والا طریقہ بیان کیا ہے۔ اور پھراس کو تین اقسام بر تقسیم کرتے ہوئے جھے طریقے کی اہمیت اور غلا طریقے کی قباحت کو ذکر کردیا ہے تا کہ حالت اباحت میں صحیح طریقہ اپنایا جائے اور غلط طریقے سے احتراز کیا جائے۔

طلاق كى اقسام كافقهى بيان

قَالَ ﴿ الطَّلَاقُ عَلَى ثَلَاثَةِ اَوْجُهِ: حَسَنٌ ، وَاحْسَنُ ، وَبِدْعِيٌ فَالْاحْسَنُ اَنْ يُطَلِّقَ الرَّجُلُ الْمُرَاتَ لُهُ تَطْلِيْقَةً وَاحِدَةً فِي طُهُ لِ لَمْ يُحَامِعُهَا فِيهِ وَيَتُرُكَهَا حَتَى تَنْقَضِىَ عِدَّتُهَا ﴾ ؛ لِآنَ الصَّحَابَةَ رَضِى اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ كَانُوا يَسْتَحِبُّوْنَ اَنْ لَا يَوْيُدُوا فِى الطَّلَاقِ عَلَى وَاحِدَةٍ حَتَى الصَّحَابَةَ رَضِى الطَّلَاقِ عَلَى وَاحِدَةٍ حَتَى الصَّحَابَةَ رَضِى اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ كَانُوا يَسْتَحِبُّوْنَ اَنْ لَا يَوْيُدُوا فِى الطَّلَاقِ عَلَى وَاحِدَةٍ حَتَى تَنْقَضِى الْكَدُوا فِى الطَّلَاقِ عَلَى وَاحِدَةٍ حَتَى الصَّحَابَةَ رَضِى اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ كَانُوا يَسْتَحِبُّوْنَ اَنْ لَا يَوْيُدُوا فِى الطَّلَاقِ عَلَى وَاحِدَةٍ حَتَى الطَّلَاقِ عَلَى وَاحِدَةٍ وَتَى الطَّكَاقِ عَلَى الطَّلَاقِ عَلَى وَاحِدَةٍ وَتَى الطَّلَاقِ عَلَى وَاحِدَةٍ وَتَى الطَّلَاقِ عَلَى وَاحِدَةً وَلَا خَلَاقَهُمَا الرَّجُلُ ثَلَاثًا عِنْدَ كُلِّ طُهُو وَاحِدَةً وَالْعَرْا فَعَلَى الطَّلَاقِ عَلَى الطَّلَاقِ عَلَى الطَّلَاقِ عَلَى الطَّلَاقِ عَلَى وَاحِدَةً وَالْمَالُولُ عَنْ اللَّهُ وَاحِدَةً وَلَا خِلَافَ مِلْ الرَّجُلُ ثَلَاثًا عِنْدَ كُلِ طُهُو وَاحِدَةً وَلَا خِلَافَ مِلْاحَدِ فِى الْكَرَاهَةِ وَلَا خِلَافَ مِلَا عَدُولَ الْمَالَةِ وَلَا خِلَافَ مِلْكَوالِهُ وَاللَّهُ وَالْهُ وَالْوَالَةُ وَلَا خِلَافَ مِلْاحَدِ فِى الْكُواهِ فِى الْكُولَاهِ إِلَا لَهُ اللَّهُ وَلَا خِلَافَ مِلْاحَدُولِ فِى الْكُولُولُ الْمُولُولُ الْمُؤْلِقُ اللَّهُ الْعَلَى الْعُلُولُ اللَّهُ الْعَالَاقُ الْعَلَاقُ الْعُلُولُ الْعَلَاقُ الْعَلَى الْعَلَاقُ الْعَلَى الْعَالَةُ الْعَلَاقُ الْعَلَاقُ الْعَلَاقُ الْعَلَى الْعَلَاقُ الْعَالَةُ الْعُلْولَةُ اللْعُلُولُ اللْعَلَاقُ الْعُولُ اللْعُلُولُ اللْعُلُولُ اللْعُلَاقُ الْعُلُولُ اللْعُلُولُ اللْعُلَاقُ الْعُولُ اللْعُلَاقُ اللَّهُ الْعُلَاقُ اللْعُلَاقُ اللْعُلَاقُ الْعُلْعُلَاقُ الْعُلْمُ اللْعُلَاقُ الْعُلْمُ اللْعُلُولُ اللْعُلُولُ اللْعُلُولُ اللْعُلُولُ اللْعُلُولُ اللْعُلُولُ اللْعُلَاقُ الْعُلْمُ اللْعُلُولُ اللَّالَةُ اللَّهُ اللْعُلُولُ اللْعُلُولُ الْعُلُولُ اللْعُلُولُ اللْعُلُولُ اللْعُلُولُ اللْعُلُولُ اللْعُو

کے ففر مایا: طلاق کی تین اقسام ہیں۔(۱) حسن (۲) احسن (۳) بدعت۔احسن طلاً ق بیہ ہے: آ دی اپنی بیوی کو ایک طلاق دے ایسے طبر میں جس میں اس نے اس عورت کے ساتھ صحبت نہ کی ہوا ور پھراس عورت کو چھوڑ دے بیبال تک کہ اس عورت کی عدت گزرجائے۔ اس کی دلیل بیہ ہے: وہ ایک سے زیادہ طلاق نہ دیں کی عدت گزرجائے۔ اس کی دلیل بیہ ہے: نبی اکرم منافیق ہے اصحاب اس بات کو مستحب سمجھتے تھے: وہ ایک سے زیادہ طلاق نہ دیں کی عدت گزرجائے اور بیہ بات ان کے فزد کے اس چیز سے زیادہ فضیلت رکھتی تھی کہ آ دی ہر طبر میں ایک طلاق دے کر یہاں تک کہ عدت گزرجائے اور بیہ بات ان کے فزد کے اس چیز سے زیادہ فضیلت رکھتی تھی کہ آ دی ہر طبر میں ایک طلاق دے کر تین طلاقیں دیدے۔ اس کی ایک وجہ یہ تھی ہے: اس صورت میں آ دمی ندامت سے دور رہتا ہے اور اس کا ضرر بھی کم ہوتا ہے۔ تا ہم

هداید ۱۶۰۰ (ادلین) کی در اولین
اس کے مکروہ ہونے کے بارے میں کوئی اختلاف نہیں ہے۔

طلاق دینے کے طریقہ حسن کا بیان

﴿ وَالْمَحْسَنُ هُو طَلَاقُ السَّنَةِ، وَهُو اَنْ يُطَلِقَ الْمَدْخُولَ بِهَا ثَلَاثًا فِي ثَلَاثَةِ اَطْهَادٍ ﴾ وقال مَالِكُ رَحِسَمُهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهِ وَلَا يُسَاحُ إِلَّا وَاحِدَةً ؛ لِآنَ الْاصْلَ فِي الطَّلَاقِ هُو الْحَظُرُ وَالْإِبَاحَةُ لِلحَاجَةِ الْمَحْلَمِ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمَ فِي وَالْإِبَاحَةُ لِلحَاجَةِ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمَ فِي حَدِيْتِ ابْنِ عُمَر رَضِيَ اللهُ عَنْهُمَا ﴿ إِنَّ مِنْ السُّنَةِ اَنْ تَسْتَقْبِلَ الطَّهُو السِيْقَبَالَا فَتُطَلِقَهَا لِكُلِ حَدِيثِ ابْنِ عُمَر رَضِيَ اللهُ عَنْهُمَا ﴿ إِنَّ مِنْ السُّنَةِ اَنْ تَسْتَقْبِلَ الطَّهُو السِيْقَبَالَا فَتُطَلِقَهَا لِكُلِ الْحَاجَةِ وَهُو الْإِقْدَامُ عَلَى الطَّلَاقِ فِي وَمَانِ قُرْءَ تَطُلِيفَةً (ا) ﴾ وَلاَنَّ الْمُحْكَمَ يُدَارُ عَلَى دَلِيلِ الْحَاجَةِ وَهُو الْإِقْدَامُ عَلى الطَّلَاقِ فِي وَمَانِ تَحْلَيْ الْمُعَلِيفَةً (ا) ﴾ وَلاَنَّ الْمُحْكَمَ يُدَارُ عَلَى دَلِيلِ الْحَاجَةِ وَهُو الْإِقْدَامُ عَلى الطَّلَاقِ فِي وَمَانِ تَحْلِيلُهُ الْمُعَلِيقَةُ (ا) ﴾ وَلاَنَّ الْمُحْكَمَ يُدَارُ عَلَى دَلِيلِ الْحَاجَةِ وَهُو الْإِقْدَامُ عَلَى الطَّلَاقِ فِي وَمُ وَاللَّهُ اللهُ وَلِيلُهُ الْمُعَلِيقَةُ اللهُ الْمُعَلِيقَةُ اللهُ الْمُعَلِيقِ الْمُعْدُولُ اللهُ الْمُولُ الْمُعَلِيقَةُ الْمُ الْمُ الْمُولُ الْمُعَلِيقَةُ الْمُعَلِيقُ النَّالُولُ الْمُعَلِيقِ الْمُعْلِقُ الْمُعْلِيقُ الْمُعْلِيقُ الْمُعْلِيقُ وَالْمُ الْمُعْلِيقُ الْمُعْلِيقُ الْمُعْلِيقُ الْمُعْلِيقُ الْمُعْلِيقُ السَّعَلَى الْمُعْلِيقُ الْمُعْلِيقُ السُعْلِيقُ الْمُعْلِقُ الْمُعْلِقُ الْمُعْلِيقُ الْمُعْلِيقُ اللْمُعْلِيقُ الْمُعْلِيقُ السُعْلِيقُ الْمُعْلِيقُ الْمُعْلِيقُ الْمُعْلِيقُ الْمُعْلِيقُ السَّعُلِيقُ الْمُعْلِيقُ الْمُعْلِقُ الْمُعْلِيقُ الْمُعْلِيقُ الْمُعْلِيقُ الْمُعْلِيقُ الْمُعْلِيقُ الْمُعْلِيقُ الْمُعْلِيقُ الْمُعْلِيقُ الْمُعْلِقُ الْمُعْلِقُ الْمُعْلِيقُ الْمُعْلِقُ الْمُعْلِيقُ الْمُعْلِقُ الْمُعْلِقُ الْمُعْلِقُ الْمُعْلِقُ الْمُعْلِقُ الْمُعْلِقُ الْمُعْلِقُ الْمُعْلِقُ الْمُعْلِقُ الْمُعُلِيقُ الْمُعْلِقُ الْمُعْلِقُ الْمُعْلِقُ الْمُعْلِقُ الْمُعْلِعُ الْمُعْلِقُ الْمُعْلِقُ الْمُعْلِقُ الْمُولُولُ الْمُعْلِقُ ا

کے ف اور طلاق حسن سے مراوست طلاق ہاور وہ ہے: آ دمی مدخول بہا (یوی) کو تین طہروں میں تین طلاق میں دے۔ حضرت امام مالک علیہ الرحمہ فرماتے ہیں نیہ بدعت ہاور صرف ایک علاق دینا مباح ہاس کی وجہ ہے : طلاق میں اصل چیز ممنوعیت ہاور اس کو چھڑکارے کے حصول کے لئے مباح قرار دیا گیا ہاور دہ چیز ایک طلاق کے ذریعے بھی حاصل ہو کتی ہے۔ ہاری دلیل حضرت عبداللہ بن ہمروی حدیث میں نی اکرم نو تیز آکا فرمان ہے: ''سنت ہے ہے: ہم طبر آنے وواور پھر ہر ایک طلاق دو' ۔ اس کی ایک ولیل ہے تھی ہے: تھی کا مدار ضرورت کی بنیاد پر ہوتا ہے اور وہ (ولیل) ایسے زمانے میں طلاق کا اقدام کرنا ہے جس میں دوبارہ نے سرے ہے رغبت بیدا ہو چی ہواور یہ چیز ''طبر'' کے زمانے میں ہوتی ہے ایسا ''طبر'' کے این اس مورت حال پیدا ہوجائے جس میں صحبت ندگی گئی ہواس لیے ضرورت کی دلیل کی طرف دیکھتے ہوئے دوبارہ حاجت ہونے کی صورت حال پیدا ہوجائے گی ۔ پھر یہ بات بھی بیان کی گئی ہے: زیادہ بہتر ہے ہے: آ دمی طلاق دینے کو طبر کے آخری جھے تک مو ترکز کرے تا کہ عدے کو طول دینے سے نکے سکے تاہم ذیادہ مناسب ہے۔ جو تکہ دہ طلاق دینے کو طبر کے آخری حصے تک مو ترکز کرے تاکہ عدے کو طول سکتا ہے اس مورت میں وہ صحبت کرنے کے بعد طلاق دو تا کہ اس مورت میں وہ صحبت کرنے کے بعد طلاق دو قبل کی وہ کو رہ کا ہے تو اس صورت میں وہ صحبت کرنے کے بعد طلاق دو قبل کو رہ کا می تو اس مورت میں وہ صحبت کرنے کے بعد طلاق دو قبل کرنے میں وہ صحبت کرنے کے بعد طلاق دو قبل کی دو اس میں وہ صحبت کرنے کے بعد طلاق دو قبل کرنے میں جو محبت کرنے کے بعد طلاق دو قبل کرنے میں جہات ہو سکتا ہو سکتا ہو گئی ہو اس کی میں ہو سکتا ہو سکتا ہو گئی ہو سکتا ہو گئی ہو سکتا ہو سکتا ہو گئی ہو گئی ہو گئی ہو سکتا ہو گئی ہو سکتا ہو گئی ہو سکتا ہو گئی ہو سکتا ہو گئی ہو گئی ہو سکتا ہو گئی ہو گئی ہو گئی ہو گئی ہو گئی ہو سکتا ہو گئی ہو گ

طلاق بدعت دینے کابیان

(وَطَلَاقُ الْبِدْعَةِ أَنْ يُسَطَلِقَهَا ثَلَاثًا بِكَلِمَةٍ وَاحِدَةٍ أَوْ ثَلَاثًا فِي طُهْرِ وَاحِدٍ، فَإِذَا فَعَلَ ذَلِكَ وَقَعَ

الطَّلاقُ وَكَانَ عَاصِبًا) وَقَالَ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ: كُلُّ الطَّلاقِ مُبَاحِ لِآنَهُ تَصَرُّفَ مَشُرُوعِ وَتَى يُسْتَفَادَ بِهِ الْمُحُكُمُ وَالْمَشْرُوعِيَّةَ لَا تُجَامِعُ الْحَطُرَ، بِحِلافِ الطَّلاقِ فِي حَالَةِ الْحَيْضِ ؛ لِآنَ الْمُسَحَرَّمَ تَطُويُلُ الْعِلَّةِ عَلَيْهَا لَا الطَّلاقِ . وَلَنَا آنَّ الْاصْلَ فِي الطَّلاقِ هُوَ الْحَطُو لِمَا فِيهِ مِنْ قَسْطِع النِّيَكَةُ وَالدُّنُويَّةُ وَالدُّنُويَّةُ وَالْإِبَاحَةُ لِلْمَاجِةِ اللَّي مِنْ قَطْع النِّيكَةُ وَالدُّنُويَّةُ وَالدُّنُويَّةُ وَالْإِبَاحَةُ لِلْمَاجِةِ اللَّي مِنْ قَطْع النِّيكَةُ وَالدُّنُويَّةُ وَالدُّنُويَّةُ وَالْإِبَاحَةُ لِلْمَاجِةِ اللَّي مِنْ النَّكُولِ وَهِي فِي الْمُفَرَّقِ عَلَى الْاطْهَارِ ثَانِيَةً فَظُوا اللَّي الْمُعَلِّمِ اللَّهُ الْوَاحِدَةِ الْمَشْرُوعِيَّةُ فِي ذَاتِهِ مِنْ وَيُو مَا ذَكُونَاهُ ، وَالْمَشْرُوعِيَّةُ فِي ذَاتِهِ مِنْ عَيْدٍ وَهُو مَا ذَكُونَاهُ ، وَكَذَا الْفَاعُ النِّنَةَ فِي ذَاتِهِ مِنْ حَيْثُ إِلَّهُ إِلَا لَهُ اللَّهُ الْمُفْرَقِ عَلَى الْمُفْرَقِ عَلَى الْمُشْرُوعِيَّةُ فِي ذَاتِهِ مِنْ وَيُعْتَ إِلَّهُ إِلَالَةُ الرِقِ لَا تُنَافِى الْمُحْمُعِ بَيْنَ النَّلُولِ عَلَيْهِ مَا ذَكُونَاهُ ، وَالْمَشْرُوعِيَّةُ فِي ذَاتِهِ مِنْ وَهُو مَا ذَكُونَاهُ ، وَكَذَا الْفَاعُ النِّيْنَةَ فِي ذَاتِهِ مِنْ الْمُؤْرِقِ لَا تُنَافِى الْمُعْلَى الْمُعْلَى فَى غَيْرِهِ وَهُو مَا ذَكُونَاهُ ، وَكَذَا الْفَاعُ النِّنَامُ وَلَى الْمُعْلَى وَالْمُ الْمُعْلَى وَلَا اللَّيْنَةُ وَالْمُ الْمُؤْرِقُ وَلَا اللَّهُ الْمُؤْرِقُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُؤْرِقُ اللَّهُ الْمُؤْرِقُ الْمُؤْرِقُ الْمُؤْرِقُ الْمُؤْرُقُ الْمُؤْرِقُ الْمُؤْرِقُ الْمُؤْرِقُ الْمُؤْمِقُ وَالْمُلُولُ الْمُؤْمِ الْمُؤْمِ الْمُؤْمِ اللَّهُ الْمُؤْمِلُ وَالْمُؤْمِ الْمُؤْمِلُ وَالْمُؤْمِ الْمُؤْمِ الْمُؤْمِ الْمُؤْمِ الْمُؤْمِ الْمُؤْمِلُ الْمُؤْمِ الْمُؤْمِ الْمُؤْمِ اللَّهُ الْمُؤْمِ الْمُؤْمِلُولُ الْمُؤْمِ الْمُؤْمِ الْمُؤْمِ الْمُؤْمِ الْمُؤْمِ الْمُؤْمِ الْمُؤْمِ الْمُؤْمِ الْمُؤْمُ الْمُؤْمِ الْمُؤْمِ الْمُؤْمُ الْمُؤْمِ الْمُؤْمِ الْمُؤْمِ الْمُؤْمِ الْمُؤْمِ الْمُؤْم

امام محمد نے کتاب المبسوط میں ہے بات بیان کی ہے: ایساشخص سنت کی خلاف درزی کرےگا' کیونکہ علیحد گی اختیار کرنے میں کسی اضافی صفت کو ثابت کرنے کی کوئی ضرورت نہیں ہے اور وہی صفت'' بینونہ' ہے۔زیادات کی روایات میں ہے بات ہے: ایسا محروہ نہیں ہے کیونکہ اس صورت میں فوراً چھٹکا را حاصل کیا جا سکتا ہے۔

طلاق سنت کے دوطرق کابیان

﴿ وَالسُّنَةُ فِي الْطَلَاقِ مِنْ وَجُهَيُنِ: سُنَةٌ فِي الْوَقْتِ، وَسُنَةٌ فِي الْعَدَدِ فَالسُّنَةُ فِي الْوَقْتِ تَغْبُتُ يَسْتَوِى فِيهَا الْمَدْخُولُ بِهَا وَغَيْرُ الْمَدُخُولِ بِهَا ﴾ وَقَدُ ذَكَرُنَاهَا ﴿ وَالسُّنَةُ فِي الْوَقْتِ تَغْبُتُ يَسْتَوِى فِيهَا الْمَدُخُولُ بِهَا وَغَيْرُ الْمَدُخُولِ بِهَا الْمَدُخُولُ بِهَا حَاصَةً، وَهُو الْ يُطَلِقَهَا فِي طُهْرِ لَمْ يُجَامِعُهَا فِيْهِ ﴾ لِآنَ الْمُرَاعَى دَلِيْلُ الْمَدُخُولُ بِهَا حَاصَةً وَهُو الْطُهُرُ الْخَيْرُ الْمَدُخُولِ بِهَا الْمَدَعُولِ بِهَا الْمَدُخُولِ بِهَا مَوْلَا اللّهُ هُو يَقِيسُهَا عَلَى الْمَدْخُولِ بِهَا مَوْلَا اللّهُ هُو يَقِيسُهَا عَلَى الْمَدُخُولِ بِهَا مَادِقَةٌ لَا تَقِلُ بِالْحَيْضِ مَا لَمُ يَحْصُلُ مَقْصُودُهُ وَلَيْ الْمَدُخُولِ بِهَا صَادِقَةٌ لَا تَقِلُ بِالْحَيْضِ مَا لَمُ يَحْصُلُ مَقْصُودُهُ وَلَى الْمَدْخُولِ بِهَا عَادِقَةٌ لَا تَقِلُ بِالْحَيْضِ مَا لَمُ يَحْصُلُ مَقْصُودُهُ وَلَيْ الْمَدُخُولِ بِهَا عَادِقَةٌ لَا تَقِلُ بِالْحَيْضِ مَا لَمُ يَحْصُلُ مَقْصُودُهُ وَلِي اللّهُ اللّهُ مُولِ بِهَا تَتَجَدَّدُ بِالطُّهُرِ وَالْمَهُولُ وَالْمَالِ عَلْمَا اللّهُ عَلَى الْمَدُخُولِ بِهَا عَادِقَةٌ لَا تَقِلُ بِالْحَيْضِ مَا لَمُ يَحْصُلُ مَقْصُودُهُ وَلِي اللّهُ اللّهُ عَلَى الْمَدُحُولِ بِهَا تَتَجَدَدُ بِالطُّهُو .

جس عورت كوليض نهآتا هواسه طلاق دين كاسنت طريقه

قَالَ (وَإِذَا كَانَتُ الْمَسَرُاءُ لَا تَحِيُضُ مِنْ صِغَرِ اَوْ كِبَرِ فَارَادَ اَنْ يُطَلِّقَهَا ثَلَاثًا لِلسَّنَةِ طَلَّقَهَا وَاحِدَةً، فَإِذَا مَن السَّهُرُ طَلَّقَهَا أُخُرى ؛ لِلَّنَّ الشَّهُرَ فِي وَاحِدَةً، فَإِذَا مَن شَهُرٌ طَلَّقَهَا أُخُرى ؛ لِلَّنَّ الشَّهُرَ فِي حَقِّهَا قَائِمٌ مَقَامَ الْحَيْضِ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى (وَاللَّانِي يَئسُنَ مِنُ الْمَحِيْضِ) إلى اَنْ قَالَ (وَاللَّانِي حَقِّهَا قَائِمٌ مَقَامَ الْحَيْضِ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى (وَاللَّانِي يَئسُنَ مِنُ الْمَحِيْضِ) إلى اَنْ قَالَ (وَاللَّانِي كَنْ مَن الْمَحِيْضِ) وَالإِقَامَةُ فِي حَقِي النَّهُ مِن الْحَيْضِ خَاصَّةً حَتَى يُقَدِّرَ إلاسُتِبْرَاءُ فِي حَقِهَا بِالشَّهُ وَهُو لَهُ وَهُو لَهُ مَا اللَّهُ مَعَالِي النَّهُ فِي حَقِهَا بِالشَّهُ وَهُو

بِ الْحَيْضِ لَا بِالطَّهْرِ، ثُمَّ إِنْ كَانَ الطَّلَاقُ فِى أَوَّلِ الشَّهْرِ ثُعْتَبَرُ الشُّهُورُ بِالْآهِلَّةِ، وَإِنْ كَانَ فِى وَسَلِطِهِ فَبِ الْآيَامِ فِي حَقِّ النَّفُويْقِ، وَفِى حَقِّ الْعِلَّةِ كَلَّالِكَ عِنْدَ أَبِى حَنِيْفَةَ وَعِنْدَهُمَا يُكْمِلُ الْآوَلَ بِالْآمِنِيْ وَالْمُتَوَسِّطَانِ بِالْآهِلَةِ وَهِى مَسْالَةُ الإِجَارَاتِ. الْآمِنْ وَالْمُتَوَسِّطَانِ بِالْآهِلَةِ وَهِى مَسْالَةُ الإِجَارَاتِ.

قَالَ (وَيَسَجُووُ أَن يُسَطَيِّلَقَهَا وَلا يَفْصِلُ بَيْنَ وَطْنِهَا وَطَلَاقِهَا بِزَمَانِ) وَقَالَ ذُفَرُ: يَفْصِلُ بَيْنَهُمَا بِشَهُ لِي بِشَهُ لِي لِيقِيَامِهِ مَقَامَ الْحَيْضِ ؛ وَلاَنَّ بِالْجِمَاعِ تَفْتُرُ الرَّغْبَةُ، وَإِنَّمَا تَتَجَدَّدُ بِزَمَانِ وَهُوَ الشَّهُونُ وَلَكَ الشَّهُونُ الْمَعْنَامِهِ مَقَامَ الْحَيْضِ ؛ وَلاَنَّ بِالْجِمَاعِ تَفْتُرُ الرَّغْبَةُ فِي ذَوَاتِ الْحَيْضِ بِاغْتِبَارِهِ ؛ لِلاَنَّ عِنْدَ ذَلِكَ يُشْتَبُهُ وَلَكَ اللَّهُ لَا يُتَوَهَّمُ الْحَبُلُ فِيهَا، وَالْكُواهِبَةُ فِي ذَوَاتِ الْحَيْضِ بِاغْتِبَارِهِ ؛ لِلاَنَّ عِنْدَ ذَلِكَ يُشْتَبُهُ وَلَكَ اللَّهُ لَا يُتَوَهِّمُ الْحَبُلُ فِيهُا، وَالْكُواهِبَةُ فِي ذَوَاتِ الْحَيْضِ بِاغْتِبَارِهِ ؛ لِلاَنَّ عِنْدَ ذَلِكَ يُشْتَبُهُ وَلَكَ يُشْتَبُهُ وَلَانَ الْوَلِي اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى وَالرَّغْبَةُ وَإِنْ كَانَتْ تَفْتُرُ مِنْ الْوَجْهِ اللَّذِى ذَكُو لِلْكِنْ تَكُنُو مِنْ وَجُهِ الْحَوْ ؛ لِلاَنَّهُ لَا يَعْنَى وَالْمَانَ وَعُهُ الْحَوْلَ الْوَلَدِ فَكَانَ الزَّمَانُ وَمَانَ وَعُهُ وَالْوَالِ عَلْمُ الْوَلِدِ فَكَانَ الزَّمَانُ وَمَانَ وَعُهُ وَصَاوَ كَوَمَانِ الْمُسَالِدُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُانُ وَمَانَ وَعُهُ وَالْوَلِهُ فَكَانَ الزَّمَانُ وَمَانَ وَعُهُ وَصَاوَ كَوْمَانِ الْمُحْبَلِ .

کے کے اور اگر عورت کو کم منی یا زیادہ عمر کی وجہ سے چیش نہ آتا ہواور مرداسے سنت کے مطابق تین طلاقیں دیے گا
ارادہ کرے نو وہ اسے ایک طلاق دے گا جب ایک مہینہ گررجائے گا نو دوسری طلاق دے گا کیونکہ اس عورت کے تن میں مہینہ چیش کے قائم مقام ہوتا ہے۔ اللہ تعالی نے ارشاد فرمایا ہے: ''اور وہ عورتیں جوچیش سے مابوی ہو چی ہیں'' ۔ بی آ بت یہاں تک ہے ''اوروہ عورتیں جنہیں چیش بین آتا'' ۔ بی قائم مقام ہوتا' صرف چیش کے ساتھ مخصوص ہے' یہاں تک کہ استبراء میں اس کے حق میں مہینے کا اعتبار کیا جائے گا'اوروہ چیز جیش ہے' طہر نہیں ہے۔ مرد نے اگر طلاق مہینے کہ آغاز میں دی ہو' تو ملیوں کا اعتبار ہوگا اور عدت میں مہینوں کا اعتبار ہوگا ور عدت میں مہینوں کا اعتبار ہوگا اور عدت میں مہینوں کا اعتبار ہوگا اور عدت میں مہینوں کا عتبار ہوگا ' یہ تھم امام ابوطنیفہ کے زدید ہے۔ صاحبین کے زدیک دوسرے مبینے کے ذریعے پہلے مہینے کو کمل کرلیا جائے گا'اور درمیان کے جاند کا حساب ہوگا۔

سیمسکداجارات سے تعلق رکھتا ہے۔ فرماتے ہیں ایہ بات جائز ہے مردالی عورت کوطلاق دید ہے اوراس کے ساتھ صحبت کر لے اور پھراسے طلاق دیدے اوراس کے ساتھ صحبت کر لے اور پھراسے طلاق دینے کے درمیان ایک ماہ کا فاصلہ کھے کے دومیان ایک ماہ کا فاصلہ کے کیونکہ میدیشن کے قائم مقام ہے۔ نیز صحبت کرنے کے نتیج میں رغبت کم ہوجاتی ہے اور یہ پھھر سے کے بعد از سرنو پیدا ہوتی ہے اور وہ زماندا کی مہینہ ہے۔

ہماری دلیل میں اس چیز کا خیال رکھتے ہوئے اس جاری دلی وراق میں اس چیز کا خیال رکھتے ہوئے اس چیز کو کئروہ قر ارویا گیا ہے کیونکہ ایسی صورت میں عدت مشتبہ ہو جاتی ہے۔ جہال تک رغبت کا تعلق ہے تو اگر چہ وہ ایک حوالے ہے کم ہو جاتی ہے جس کا ذکر کیا گیا ہے نیکن دوسرے حوالے سے زیادہ بھی ہو جاتی ہے کیونکہ مردالی صحبت کرنے میں رغبت رکھے گا ، جس کے ذکر کیا گیا ہوتا کہ است نیج کا ہو جھ نہ برداشت کرتا پڑے لئذا ایسی عورت کے لئے ہرزمانہ رغبت کا زمانہ منہ کا ہو جھ نہ برداشت کرتا پڑے البندا ایسی عورت کے لئے ہرزمانہ رغبت کا زمانہ ہے

حامله عورت كوطا إق دينے كا سنت طمر ايتيه

﴿ وَطَلَاقُ الْحَامِلِ يَسَجُونُ عَقِيبَ الْجِمَاعِ ﴾ ؛ لِأَنَّهُ لا يُؤَذِى إِلَى اهْبَاهِ وَجْهِ الْعِذْةِ، وَإِمّانُ الْحَبَلِ زَمّانُ الرَّعْبَةِ فِي الْوَطْيِ لِكُولِهِ غَيْرَ مُعَلَّقِ أَوْ يَرُّغَبُ فِيهَا لِمَكَانِ وَلِدِهِ مِنْهَا فَلاَتَهِ أَلْ الْمُحْبَلِ زَمّانُ الرَّعْبَةِ فِي الْوَطْيِ لِكُولِهِ غَيْرَ مُعَلَّقِ أَوْ يَرُغَبُ فِيهَا لِمَكَانِ وَلِدِهِ مِنْهَا فَلاَمْقِلُ اللَّهُ الْمُعَلِّقُ وَالْمَعْمَاعِ ﴿ وَيُطَلِّفُهُ الللسَّنَةِ لَلْا لَهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللْعُلِي الللْمُعْتِلِ الللْمُعْلِقُ الللْمُعْلِقُ اللْمُعْلِمُ اللْمُعْلِقُ اللْمُعْتَلِمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللْمُعْلَقِ الللْمُعْلِقُ اللللْمُعْلِقُ اللْمُعْلِقُ اللْمُعْلِقُ اللللْمُ الللْمُعْلِقُ اللْمُعْلِقُ اللْمُعْلِقُ اللللْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللْمُعْلِقُ اللْمُعْلِقُ الللْمُعْلِقُ اللَّهُ الللْمُعْلِقُ الللللْمُ اللللْمُ اللللْمُ الللْمُعْلِقُ اللْمُعْلِقُ الللللْمُ اللَّهُ الللْمُعْلِقُ الللللْمُ الللللْمُ الللْمُعْلِلْمُ الللْمُعِلَى اللللْمُعِلَى اللللللْمُ اللَّهُ الل

وَلَهُسَا أَنَّ الْإِبَاحَةَ بِعِلَّةِ الْحَاجَةِ وَالشَّهُرُ وَلِيْلُهَا كَمَا فِي حَقِّ الْإِيسَةِ وَالتَّمَغِيْرَةِ. وَهَذَا ؛ لِانَّهُ زَمَّانُ تَجَدُّدِ الرَّغُبَةِ عَلَى مَا عَلَيْهِ الْجِيِلَةُ السَّلِيُمَةُ فَصَلَحَ عِلْمًا وَدَلِيلًا، بِخِلَافِ الْمُمْتَدِّ طُهْرُهَا وَمَانُ تَجَدُّدِ الرَّغُبَةِ عَلَى مَا عَلَيْهِ الْجِيلَةُ السَّلِيُمَةُ فَصَلَحَ عِلْمًا وَدَلِيلًا، بِخِلَافِ الْمُمْتَدِّ طُهْرُهَا وَمُلَامًا أَنِهُ الْمُحْتَدِ طُهْرُهَا فِي كُلِ زَمَانِ وَلَايْرُجَى مَعَ الْحَبَلِ . وَلَا لَا اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّالَةُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللللّهُ الللللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللللّهُ الللللللللّه

حيض كى حالت ميس طلاق دييے كا بيان

﴿ وَإِذَا طَلَقَ الرَّجُلُ امْرَآتَهُ فِي حَالَةِ الْحَيْضِ وَقَعَ الطَّلَاقَ ﴾ . إِلاَنَّ النَّهُى عَنْهُ لِمَعْنَى فِي غَيْرِهِ وَهُوَ مَا ذَكُرُنَاهُ فَلَا يَنْعَدِمُ مَشْرُوعِتَنهُ ﴿ وَيُسْتَحَبُ لَهُ أَنْ يُرَاجِعَهَا (١) ﴾ ﴿ لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ لِعُمَرَ مُرُ البَّكَ فَلْيُرَاجِعُهَا ﴾ وقد طلَّقها في حَالَة الْحَيْضِ . وَهِلَا يُفيدُ الْوُفُوعَ وَالْحَثَ عَلَى الرَّجُعَةِ ثُمَّ الِاسْتِحْبَابُ قُولُ بَعْضِ الْمَشَايِخِ . وَالْاَصَحُ اللَّهُ وَاجِبٌ عَمَّلا يِحَقِيقَةِ الْاَمْ وَرَفْعًا لِلْمَعْصِيةِ بِالْقَلْرِ الْمُمْكِنِ بِرَفْعِ آثَرِهِ وَهُو الْعِلَّةُ وَدَفْعًا لِضَرَرِ تَطْوِيلِ الْعِلَّةِ وَرَفْعًا لِلْمَعْصِيةِ بِالْقَلْرِ الْمُمْكِنِ بِرَفْعِ آثَرِهِ وَهُو الْعِلَّةُ وَدَفْعًا لِضَرَرِ تَطُويلِ الْعِلَةِ اللهُ لِ فَاذَا طَهُرَتُ وَحَاضَتُ ثُمَّ طَهُرَتُ ﴾ فإن شَاءَ طَلَقها وَإِنْ شَاءَ الْمُسَكَّهَا . قَالَ : وَهَكذَا فَيُكرَ فِي الْاصلِ . وَذَكرَ الطَّحَاوِيُ آنَهُ طَلَقها في الطُهْرِ الَّذِي يَلِي الْحَيْصَةِ الْاوَلِي . قَالَ اللهِ الْحَيْصَةِ اللهُ اللهُ عَلَى الْحَيْصَةِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ اللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ ال

۔ کی جب کوئی شخص اپنی ہوی کو اس کے چف کی حالت میں طلاق دیدے تو طلاق واقع ہوجائے گی چونکہ اس ممانعت کی دلیل دوسری ہے جہ ہم فر کر کر چکے ہیں البذااس کی مشروعیت معدوم نہیں ہوگی تا ہم مرد کے لئے یہ بات متحب ہے کہ وہ اس مورت کے ساتھ رجوع کر لے اس کی دلیل نبی اکرم شاہیع کا حضرت عمر دلائٹونٹ میڈ مان ہے: '' تم اپنے بیٹے ہے کہ واوہ اس عورت کے ساتھ رجوع کر لے ''اس کی دلیل ہے : حضرت عبداللہ بن عمر دلائٹونٹ اس عورت کوچف کی حالت میں طلاق دی تھی اور بیات طلاق کے واقع ہونے کا فائدہ دیت ہے۔ مثال کے کو اس مطلاق دی تھی اور بیوع کرنے کی ترغیب کا فائدہ دیت ہے۔ مثال کے کو اس کے مطابق ہیہ بات مستحب ہے اور زیادہ جب نا کہ امر کی حقیقت بڑیل کیا جائے اور معصیت کو کمکنظور برختم کیا جا سے کہ اس کا مشتحب ہے اور زیادہ جب اور عدت کو طول دینے کے ضرر کو دور کیا جا سکے مصنف فرماتے ہیں: اس عورت کو طہر آ جائے گر حیض آ جائے گھر طہر آ جائے گھر اگر وہ مرد چا ہے تو اس عورت کو طلاق دیدے اور اگر چا ہے تو اپنے ساتھ دو کے رکھے مصنف فرماتے ہیں: اس عورت کی مصنف فرماتے ہیں: اس عورت کو طہر آ جائے ہیں کتاب المبدوط میں ای طرح و کر کیا گھرے۔

امام طحاوی نے بیات ذکری ہے: مرداس عورت کواس طبر میں طلاق دے گا'جو پہلے چش کے فور ابعد آیا ہے۔ شخ ابوالحن کرخی فرماتے ہیں: امام طحاوی نے جو بات ذکر کی ہے وہ امام ابو حنیف کی دلیل ہے اور کتاب المب وطیس جو بات ذکر کی ہے وہ امام ابو حنیف کی دلیل ہے: سنت یہ ہے: دو طلاقوں کے درمیان ایک چیش کا حیات فرق ہوا در یہاں پرچیش کا بعض حصہ فرق ہے لہذا دوسر سے چیش کے ذریعے اسے کمل کیا جائے گا'اور چیش کے جھے نہیں کے جاسکتے فرق ہوا در یہاں پرچیش کا بعض حصہ فرق ہے لہذا دوسر سے چیش کے ذریعے اسے کمل کیا جائے گا'اور چش کے جھے نہیں ہو جائے ۔ دوسر سے قول کی دلیل یہ ہے: طلاق کا اثر رجوع کرنے کے بیتیج میں معدوم ہوگیا' تو یہ اسی طرح ہوگیا' ہو یہا اسی مرد نے اس عورت کوچش کے دوران طلاق دی ہی نہیں لہذا بعد میں آنے والے طہر میں اسے طلاق دینا مسنون ہو جائے گا۔

سنت کے مطابق تین طلاق کہنے کا بیان

﴿ وَمَنْ قَالَ لِامْرَآئِهِ وَهِى مِنْ ذَوَاتِ الْحَيْضِ وَقَدْ دَحَلَ بِهَا: آنْتِ طَالِقَ ثَلَاثًا لِلسُّنَةِ وَلَآئِلَةً لَهُ فَهِى طَالِقٌ عِنْدَ كُلِّ طُهْرِ تَطُلِلْقَةٌ ﴾ ؛ لآنَّ اللّهم فِيْهِ لِلُوقْتِ وَوَقْتُ السُّنَةِ طُهُو لَا جِمَاعَ فِيْهِ فَهِى طَالِقٌ عِنْدَ كُلِّ طُهُرٍ وَاعِدَةٌ فَهُو عَلَى مَا نَوى ﴾ سَواءً ﴿ وَإِنْ نَوى أَنُ تَقَعَ الثّلاثُ السَّاعَةَ آوُ عِنْدَ رَأْسِ كُلِّ شَهْرٍ وَاحِدَةٌ فَهُو عَلَى مَا نَوى ﴾ سَواءً كَانَتُ فِي حَالَةِ الطَّهُرِ وَقَالَ زُفُو: لَا تَصِحُ نِيَّةُ الْجَمْعِ لِآنَهُ بِدُعَةٌ وَهِي كَانَتُ فِي حَالَةِ الطَّهُرِ وَقَالَ زُفُو: لَا تَصِحُ نِيَّةُ الْجَمْعِ لَآنَهُ بِدُعَةٌ وَهِي كَانَةُ الشَّيْةِ لَا إِيْقَاعًا ضَدَ السُّنَةِ . وَلَنَا آنَهُ مُحْتَمِلٌ لَّفُظُهُ ؛ لِآنَهُ اللّهُ إِنَّ وَقُوعًا مِنْ حَيْثُ إِنَّ وَقُوعَةُ بِالسُّنَةِ لَا إِيْقَاعًا فَلَمْ يَتَنَاوَلُهُ مُطْلَقُ كَلَامِهِ وَيَنْتَظِمُهُ عِنْدَ نِيَّتِهِ

کے اور جس شخص نے ابنی بیوی سے ریکہا کہ مہیں سنت کے مطابق تین طلاقیں ہیں اور اس عورت کو حیض آتا ہوا اور وہ مرد اس کے ساتھ صحبت بھی کرچکا ہوا اور مرد نے یہ کہتے ہوئے کوئی نیت نہ کی ہواتو ہر طہر کے وقت اس کوایک طلاق ہوگی کیونکہ یہاں ''ل' وقت کے لئے ہے اور سنت وقت ایسا طہر ہے جس میں صحبت نہ کی گئی ہو۔

اگرمرد نے بینیت کی ہو: تین طلاقیں ایک ساتھ واقع ہوجا کیں یا ہرمینے کے شروع میں ایک طلاق واقع ہوجائے تواس کی نیت کے مطابق تھم ہوگا خواہ وہ مورت اس وقت حیض کی حالت میں ہویا طہر کی حالت میں ہو۔امام زفرفر ماتے ہیں: جمع کی نیت کرنا درست نہیں ہے کی وفکہ بید ہو تا ہوں ہے پیز سنت کی ضد ہے۔ ہمار کی دلیل بیہ ہے: اس مرد کا لفظ اس بات کا اخمال رکھتا ہے چوتکہ بیدواقع ہونے کے اعتبار سے سنت ہوگی کہ اس کا وقوع سنت کے مطابق ہوا ہے۔ دینے کے اعتبار سے نہیں ہوگی اور آ دمی کا مطلق کا ما سے شامل نہیں ہوگا ،لیکن اس کی نیت کی موجود گی میں اس مفہوم پر مشمل ہوگا۔

غير حائض كو تخصينت كے مطابق تين طلاق كينے كابيان

﴿ وَإِنْ كَانَتُ الِسَةَ اَوْ مِنْ ذَوَاتِ الْآشُهُ وَقَعَتُ السَّاعَةَ وَاحِدَةٌ وَبَعْدَ شَهْرِ الْحُرى وَبَعْدَ شَهْرِ الْحُرى ﴾ ؛ لِآنَ الشَّهُ رَفِى حَقِهَا دَلِيُلُ الْحَاجَةِ كَالطُّهُ فِي حَقِي ذَوَاتِ الْآفُرَاءِ عَلَى مَا بَيْنَا الْحُرى ﴾ ؛ لِآنَ الشَّهُ رَفِى حَقِهَا دَلِيُلُ الْحَاجَةِ كَالطُّهُ فِي حَقِي ذَوَاتِ الْآفُراءِ عَلَى مَا بَيْنَا ﴿ وَإِنْ نَوى اَنْ يَقَعَ الثَّلَاثُ السَّاعَةَ وَقَعْنَ عِنْدُنَا حِلاقًا لِرُفَرَ لَمَا قُلْنَا ﴾ بِخِلافِ مَا إِذَا قَالَ الْمَا فَلِنَا لِلسَّنَةِ وَلَمْ يَنُصَ عَلَى الثَّلَاثِ حَيْثُ لَا تَصِحُ نِيَّةُ الْجَمْعِ فِيهِ ؛ لِآنَ نِيَّةَ الثَلَاثِ إِنَّا اللَّهُ فِيهِ لِلُوقَتِ فَيْفِيدُ تَعْمِيمُ الْوَقْتِ وَمِنْ صَرُورَتِهِ تَعْمِيمُ الْوَاقِعِ صَحَتَ فِيهِ مِنْ حَيْثُ إِنَّ اللَّهُمَ فِيهِ لِلُوقَتِ فَلَاتَصِحُ نِيَّةُ الثَّلَاثِ .

ے اوراگروہ عورت (حیض ہے) مایوں ہو چکی ہو'یا مہینے کے اشہار ہے (عدت بسر کرنے والی ہو) تو فورا ایک طلاق واقع ہو جائے گی آیک مہینے کے بعد دوسری ہوگی اور پھرا کیک مہینے کے بعد دوسری ہوگی اور پھرا کیک مہینے کے بعد دوسری ہوگی اور پھرا کیک مہینے کے بعد تیسری ہوگی' کیونکہ ایسی عورت

ایک مہینہ حاجت کی دلیل ہوگا جیسے چین والی عورت کے حق میں طہر ہوتا ہے جیسا کہ ہم پہلے بیان کر چکے جیں۔ اگر مرد نے یہ نبیت کی کہ تین طلاق میں واقع ہوجا کیں 'تو ہمار ہے زویک وہ واقع ہوجا کیں گی جبکہ امام زفر کی دلیل مختلف ہے جیسا کہ ہم پہلے بیان کر چکے ہیں۔ اس کے برخلاف اگر مرو نے یہ کہا جہیں سنت کے مطابق طلاق ہے اور اس نے لفظ تین استعال نہیں کیا اتو اس صورت میں تین طلاقیں ایک ساتھ دسینے کی نبیت درست نہیں ہوگی کیونکہ تین کے لفظ میں نبیت اس لیے درست ہوتی ہے کیونکہ تین کے لفظ میں نبیت اس لیے درست ہوتی ہے کیونکہ اس میں واقع ہونے والی چیز میں بھی تھیم ہوئو جب مرد نے ایک ساتھ کی نبیت کی تو وقت کی تعیم باطل ہوجائے گی البذا تین کی نبیت درست نہیں ہوگی۔

ء د و فصل

فصل بعض لوگول سے طلاق کے وقوع یا عدم وقوع کے بیان میں ہے میں مطابقت وقوع طلاق اور عدم وقوع طلاق فصل کی فقہی مطابقت

علامہ ابن محمود بابرتی حنفی علیہ الرحمہ لکھتے ہیں: مصنف علیہ الرحمہ جب طلاق سنت وحسن اور بدعت سے فارخ ہوئے ہیں تو اب انہوں نے طلاق کے ان مسائل سے متعلق فصل کوشروع کیا ہے کہ وہ افراد جن کی طلاق واقع ہوجاتی ہے اور جن سے طلاق واقع نہیں ہوتی ۔ اور بیصل مسائل طلاق کے اعتبار متنوع اور مختلف ہے لہذا اس کوالگ فصل سے طور پر بیان کیا ہے۔

(عناميشرح الهدامية، جديس ١٨٠، بيروت)

بيخ بإكل سوئے ہوئے خص كى طلاق كاعدم وقوع

﴿ وَيَفَعُ طَلَاقُ كُلِ زَوْجِ إِذَا كَانَ عَاقِلًا بَالِغًا، ولَا يَقَعُ طَلَاقُ الصَّبِيِّ وَالْمَجُنُونِ وَالنَّائِمِ ﴾ لِلقَ وُلِيَقَعُ طَلَاقُ الصَّبِيِّ وَالْمَجُنُونِ وَالنَّائِمِ ﴾ وَلاَنَّ لِلْمَا فَعَلْمُ اللَّهُ وَلاَنَّ اللهُ عَلَيْهِ الصَّبِيِّ وَالْمَجْنُونِ (١) ﴾ وَلاَنَّ اللهُ عَلَيْهُ الْعَقْلِ الْمُمَيِّزِ وَهُمَا عَدِيمَا الْعَقْلِ وَالنَّائِمُ عَدِيمُ الْاِنْجِيَارِ .

کے اور ہرشو ہرکی (دگی ہوئی) طلاق واقع ہوجاتی ہے جبکہ وہ شوہر عاقل ہوا در بالغ ہو۔ بیخ پاگل اور سوئے ہوئے محفق کی طلاق واقع نہیں ہوئی اس کی دلیل نبی اکرم سنگر ہوئی کا یہ فر مان ہے: ''ہر طلاق ہوجاتی ہے سوائے بیجے اور پاگل کی دی ہوئی طلاق کے ''۔اس کی ایک دلیل یہ ہے تقل کی دلیل ہے ہوتی ہے جو تمیز کرسکتی ہواور یہ دونوں (نیعنی بچہ اور پاگل) عقل نہیں مکتے ' جبکہ سونیا ہوا محفی اختیا رنبیں رکھتے۔ ' جبکہ سونیا ہوا محفی اختیا رنبیں رکھتا۔

ز بردستی دلوائی جانے والی طلاق وقوع کابیان

﴿ وَطَلَاقُ الْمُكُرَهِ وَاقِعْ ﴾ خِلَافًا لِلشَّافِعِيّ، هُو يَقُولُ إِنَّ الْإِكْرَاهَ لَا يُجَامِعُ الْإِخْتِيَارَ وَبِهِ يُعْتَبُرُ الشَّرْعِيُّ، بِخَلَافِ الْهَازِلِ ؛ لِآنَهُ مُخْتَارٌ فِي التَّكَثُمِ بِالطَّلَاقِ . وَلَنَا آنَهُ قَصَدَ إِيُقَاعَ السَّطَلَاقِ فِي مَنْ كُو حَتِهِ فِي حَالِ الْهَلِيَّةِ فَلَا يَعُرى عَنْ قَضِيَّتِهِ دَفَعًا لِحَاجَتِهِ اعْتِبَارًا بِالطَّائِعِ، السَّلَاقِ فِي مَنْ كُو حَتِه فِي حَالِ الْهَلِيَّةِ فَلَا يَعُرى عَنْ قَضِيَّتِهِ دَفَعًا لِحَاجَتِهِ اعْتِبَارًا بِالطَّائِع، وَهِنْ أَا إِلاَّ اللَّهُ الْعَلَاقِ فِي مَنْ أَنْ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَيْرُ وَاضِ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ الللْهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللْهُ اللَّهُ اللَّه

نشے کی حالت میں طلاق کے علم کابیان

﴿ وَطَلَاقُ السَّكُرَانِ وَاقِعٌ (ا) ﴾ وَاخْتِيَارُ الْكُرُخِيِّ وَالطَّحَاوِيِّ آنَهُ لَا يَقَعُ، وَهُوَ اَحَدُ قَوُلَىٰ الشَّافِعِيِّ ؛ لِلَانَّ صِحَّةَ الْقَصْدِ بِالْعَقُلِ وَهُوَ زَائِلُ الْعَقْلِ فَصَارَ

كَنْ وَالِهِ بِالْبِ نُحِ وَالدَّوَاءِ وَلَنَا آنَهُ زَالَ ﴿ بِسَبَبِ هُوَ مَعْصِيةٌ فَجُعِلَ بَاقِيًا حُكُمًا

زَجُرًا لَهُ، حَتَّى لَوْ شَرِبَ فَصُدِعَ وَزَالَ عَقَلُهُ بِالصَّدَاعِ نَقُولُ إِنَّهُ لَا يَقَعُ طِلَاقُهُ ﴾

اورنشی شخص کی دی ہوئی طلاق واقع ہوجاتی ہے۔ امام کرخی اور امام طحاوی نے اس بات کواختیار کیا ہے: یہ واقع نہیں ہوتی ۔ امام شافعی کا ایک قول یہی ہے۔ اس کی دلیل ہیہ ہے: قصد عقل کے ذریعے درست ہوتا ہے اور اس شخص کی عقل زائل ہو چکی ہے تو سے بعثگ یا دواکی دلیل ہے عقل کے زائل ہونے کی ما نند ہوگا۔ ہماری دلیل ہے ۔ اس کی عقل ایک ایسے سبب کی ولیل ہے زائل ہونے کی ما نند ہوگا۔ ہماری دلیل ہے ۔ اس کی عقل ایک ایسے سبب کی ولیل ہے زائل ہونے کی ما نند ہوگا۔ ہماری دلیل ہے ۔ اس کی عقل ایک ایسے سبب کی ولیل ہے زائل ہوئی ہے جو گناہ ہے لہذا تھم کے اعتبار ہے اسے باتی رکھا جائے گا تا کہ اس شخص کو تصبحت ہو سکے۔ یہاں تک کہ اگر اس شخص نے شراب پی پھراس کے سر میں در دہوا' اور اس کی عقل زائل ہوگئ تو ہم یہ ہیں گے: اس کی طلاق واقع نہیں ہوئی۔

گو نگے شخص کی اشارے کے ذریعے دی گئی طلاق واقع ہوجاتی ہے

﴿ وَطَلَاقُ الْاَخْرَسِ وَاقِعٌ بِالْإِشَارَةِ ﴾ ؛ لِلاَنْهَا صَارَتُ مَعْهُودَةً فَاُقِيهَ مَتْ مَقَامَ الْعِبَارَةِ دَفُعًا لِلْحَاجَةِ، وَسَتَأْتِيكَ وُجُوهُهُ فِي الْحِرِ الْكِتَابِ إِنْ شَاءَ اللّٰهُ تَعَالَى .

کے محکے محوظے شخص کی طلاق اشارے کے ذریعے واقع ہوجاتی ہے کیونکدایسے اشارات عام متعارف ہیں الہذا بیعبارت کے قائم مقام ہوں گے تاکہ ضرورت کو پورا کیا جاسکے عنقریب اس کتاب کے آخر ہیں اس کی مختلف صورتیں آپ کے سامنے آئیں گیا۔ آئیں گیا۔ آئیں گیا۔

باندى كے لئے دوطلاق كابيان

﴿ طَلَاقُ الْاَمَةِ شِنْسَانِ حُرَّا كَانَ زَوْجُهَا اَوُ عَبْدًا، وَطَلَاقُ الْحُرَةِ فَلَاتٌ حُرَّا كَانَ زَوْجُهَا اَوْ عَبْدًا ﴾ وَقَالَ النَّسَافِعِيُّ: عَدَدُ الطَّلَاقِ مُعْتَرٌ بِحَالِ الرِّجَالِ لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَلَاةُ وَالسَلَامُ عَبُدًا ﴾ وَقَالَ النِّسَافِعِيْ : عَدَدُ الطَّلَاقُ بِالرِّسَافِ وَالْعَلَةُ بِالرِّسَاءِ ﴾ وَلاَنَّ صِفَة الْمَالِكِيَّةِ كَرَامَةٌ وَالاَدَمِيَّةُ مُسْتَدْعِيةٌ لَهَا، وَالْعِنَّةُ بِالرِّسَاءِ ﴾ وَلاَنَّ صِفَة الْمَالِكِيَّةِ كَرَامَةٌ وَالاَدَمِيَّةُ مُسْتَدُعِيةٌ لَهَا، وَمَعْنَى الْاحْمِيَةِ فِي الْحُرِ اكْمَلُ فَكَانَتُ مَالِكِيَّةُ اَبُلَعُ وَاكْتُرَ . وَلَنَا قَوْلُهُ عَلَيْهِ الصَلَاةُ وَالسَلَامُ وَمَعْنَى الْاحْمِيَةِ فِي الْحُرِ اكْمَلُ فَكَانَتُ مَالِكِيَّةُ اللَّهُ وَاكْثَرَ . وَلَنَا قَوْلُهُ عَلَيْهِ الصَلَاقُ وَالسَلَامُ وَاللَّهُ وَالْعَرْبُ وَلَا اللَّهُ وَالنَّالَ مُعَلِيةً فِي الْحُرِ اكْمَالُ فَكَانَتُ مَالِكِيَّةُ اللَّهُ وَاكُثَرَ . وَلَنَا قَوْلُهُ عَلَيْهِ الصَلَاقُ وَالسَلَامُ وَالْعَرْبُ وَالْعَلَاقُ الْاحَدِينَةِ فِي الْحُرِ اكْمَالُ فَكَانَتُ مَالِكِيَّةُ وَالْمَدُ وَاكُورَ . وَلَنَا قَوْلُهُ عَلَيْهِ الصَلَاقُ وَالسَلَامُ الْمُعَلِيةِ الْعَمَةُ فِي اللَّهُ وَالسَلَاقُ الْمُعَلِيّةِ لِعُمَةٌ فِي الْمُعَلِيدِةِ الْمَاعِقَةُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ
کے اور ہاندی کو دو طلاقیں دی جاتی ہیں ، خواہ اس کا شوہر آزاد محض ہو یا غلام ہؤاور آزاد عورت کو تین ملاقیں دی جاتی ہیں ، خواہ اس کا شوہر آزاد محض ہو یا غلام ہو یہ حضرت امام شافعی فرماتے ہیں ؛ طلاق کی تعداد میں مردکی حالت کا اعتبار کیا جائے گا'اس کی دلیل نبی اکرم شافی فرمان ہے ، ' طلاق مردوں کے حساب ہے ہوتی ہے اور عدت عورتوں کے حساب ہے ہوتی ہے ' ۔ (اس کی ایک دلیل میں ہوتی ہے اور آزاد محض میں آدمیت کا مفہوم زیادہ کا مل طور ایک دلیل میں ہوتی ہے اور آزاد محض میں آدمیت کا مفہوم زیادہ کا مل طور بر پایا جاتا ہے لہذا اس میں مالک ہونے کا مفہوم زیادہ اور بلیغ ہوگا۔ ہماری دلیل نبی اکرم شافی گایفر مان ہے '' کنیزی طلاقیں دو ہوتی ہیں اس کی عدت دوجیض ہوتی ہے' ۔ ایک دلیل ہیہ ۔ محلیت کا طلال ہوتا اس کے حق میں ایک نعمت ہے اور غلام ہوتا نعمتوں ہوتی ہیں کیا جا سکتا لہذا و کھمل عقد ہے (اس کے حق میں لازم کے نصف کرنے میں اثر انداز ہوتا ہے' تا ہم کیونکہ عقدہ کو حصوں میں تقسیم نہیں کیا جا سکتا لہذا و کھمل عقدے (اس کے حق میں لازم ہوں گئی ہے۔ اس کی تاویل ہیہ ہوگی: طلاق دینے کا اختیار مردوں کو ہوتا ہے۔ ہوں گے)۔ وہ روایت (جوام مشافعی کی طرف ہے) نقل کو گئی ہے' اس کی تاویل ہیہ ہوگی: طلاق دینے کا اختیار مردوں کو ہوتا ہے۔

ا گرشو ہر غلام ہوتو طلاق دینے کاحق اُسے ہی حاصل ہوگا

﴿ وَإِذَا تَـزَوَّجَ الْعَبُدُ امْرَا قَ ﴾ بِاذُنِ مَوَلاهُ وَطَـلَقَهَا ﴿ وَقَعَ طَلَاقُهُ وَلَايَقَعُ طَلَاقُ مَوْلاهُ عَلَى الْمَرَاتِهِ ﴾ ؛ لِآنَ مِلْكَ النِّكَاحِ حَقُ الْعَبْدِ فَيَكُونُ الْإِسْقَاطُ إِلَيْهِ دُوْنَ الْمَوْلَى .

ے اور جب کوئی غلام اپنے آتا کی اجازت کے ساتھ کسی عورت کے ساتھ شادی کر لے اور پھراس عورت کو طلاق دیدے تو اور پھراس عورت کو طلاق دیدے تو بیوا قع نہیں ہوگئ کیونکہ نکاح دیدے تو اتع نہیں ہوگئ کیونکہ نکاح کی ملکیت غلام کاحق ہے لہذا یہ ساقط بھی غلام کی طرف سے ہوگا آتا کی طرف سے نہیں ہوگا۔



مكىل 5 جلديں

1 كتاب الظهارة 2 كتاب الصنوة 3 كتاب الصنوة 4 كتاب الركوة كتاب الصوم 4 كتاب الركوة كتاب الصوم 5 كتاب الركوة كتاب الطلاق 5 كتاب الطلاق 7 كتاب الطلاق باب اللعان العدة 8 كتاب الليان والحدود 8 كتاب الليان والحدود 9 كتاب الليان 9 كتاب الليان 9 كتاب الليان 9 كتاب 10 ك

كتاب السير كتاب اللقبط كتاب القطه كتاب الابان كتاب المفقود كتاب الشركة كتاب الوقف

> كتاب البيوع كتاب الصرف كتاب الكفاله كتاب العرف كتاب الاخارات كتاب الدعوى الى كتاب الاحارات

> > تختاب المكانت الى المهاقاة

أ كتاب الزبائح الى الرتن

كتاب العنايات الى المختش With ho

Purchase This Book Online Contact: Whatsapp

h home Delive

